



وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْمَاءُ بَنَاتٍ لِّمَنْ يَكُونُ لَهُ نِسَاءٌ بِأَسْمَاءٍ يُنْكَحُ لَهُنَّ فَالْيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَرْجِعْنَ إِلَيْكُمْ فَإِنْ رَجَعْنَ إِلَيْكُمْ فَلَهُنَّ مَا كُنَّ يَكْسِبْنَ مِنْ قَبْلِ طَلَاقِهِمْ فَطَلِّقُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَرْجِعْنَ إِلَيْكُمْ فَإِنْ رَجَعْنَ إِلَيْكُمْ فَلَهُنَّ مَا كُنَّ يَكْسِبْنَ مِنْ قَبْلِ طَلَاقِهِمْ فَطَلِّقُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَرْجِعْنَ إِلَيْكُمْ

شرح صحیح مسلم

جلد ثالث

صیام، اعتکاف، حج، نکاح، رضاع، طلاق، لیان

تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی

شیخ الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی ۳۸

ناشر

فریدی بک ٹال ۳۸ اردو بازار لاہور ۲



جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب : شرح صحیح مسلم (ثالث)
 تصنیف : علامہ مفتی غلام رسول سعیدی
 تصحیح : مولانا حافظ محمد ابراہیم فیضی
 ایم۔ اے، ایل۔ ایل۔ بی، فاضل علوم شرقیہ
 کتابت : دارالکتابت، حضرت کیلیا نوالہ، گوجرانوالہ
 مطبع : ہاشم اینڈ حماد پرنٹرز، لاہور
 قیمت : ۳۸۵/- روپے
 الطبع الثامن : ذوالقعدہ ۱۴۲۱ھ / فروری ۲۰۰۱ء
 الطبع العاشر : صفر ۱۴۲۳ھ / مئی ۲۰۰۲ء

ناشر

فرید بک سٹال (رجسٹرڈ)
 ۳۸۔ اردو بازار لاہور

فون نمبر 042-7312173 ، فیکس نمبر 092-042-7224899

ای۔ میل نمبر Email: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ Visit us at : www.faridbookstall.com



شرح صحیح مسلم فہرست مضامین جلد ثالث

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱	عرض ناشر	۳۲	۵۰	باب ۳۱۱	
	کتاب الصیام	۳۵	۵۰	ہر ایک شہر میں اسی جگہ کی رویت ہلال معتبر ہونے کا بیان۔	
۲	روزے کا لغوی اور شرعی معنی	۳۵	۵۱	اختلاف مطالع میں مذاہب ائمہ۔	
۳	روزے کی شرائط اور اقسام	۳۵	۵۲	رویت ہلال کے لیے طرُق موجبہ شرعیہ۔	
۴	روزے کی تاریخ	۳۵	۵۶	رویت ہلال کمیٹی کے اعلان کا طریقہ کار۔	
۵	روزے کی حکمتیں	۳۶	۵۷	رویت ہلال کمیٹی کے اعلان کے بارے میں مصنف کا موقف اور بحث و نظر۔	
۶	لفظ رمضان کو بلا اضافت استعمال کرنی کی بحث۔	۳۸	۶۱	مرکزی چیئرمین کو رزل کمیٹی کی اطلاع ہلال کی صورت میں شرعی طریقہ کار کی بحث۔	
۷	شیاطین کو مقید کرنے کی وضاحت۔	۳۹	۶۳	رویت ہلال کے اعلان پر عمل کرنے کا شرعی ثبوت۔	
۸	باب ۳۱۰	۴۰	۶۸	رویت ہلال کے ملک گیر اعلان پر بحث۔	
	چاند دیکھ کر روزہ رکھنا، چاند دیکھ کر روزہ انظار کرنا اور چاند نظر نہ آئے تو تیس روزے پورے کرنا۔	۴۰	۷۰	حدیث کریب سے رویت ہلال کے اعلان پر اعتراض کا جواب۔	
۹	چاند دیکھنے کے بعد کی دعا	۴۱	۷۲	بلاد بعیدہ میں اختلاف مطالع معتبر ہے۔	
۱۰	رویت ہلال میں مذاہب ائمہ	۴۱	۷۴	ریڈیو اور ٹی۔ وی پر دیگر احکام شرعیہ کے اعلانات پر عمل کرنے کی شرعی حیثیت۔	
۱۱	سعودی عرب کے حساب سے روزے رکھنا یا پاکستان آیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟	۴۱		باب ۳۱۲	
۱۲	پاکستان سے روزے رکھنا ہو یا سعودی عرب گیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟	۴۱	۷۵	چاند کے چھوٹے بڑے ہونے کا اعتبار نہیں ہے۔	
۱۳	سعودی عرب سے عید کے دن سوار ہو کر پاکستان آیا اور یہاں رمضان ہے؟	۴۱		باب ۳۱۳	
		۷۶	عید کے دو مہینے ناقص نہیں ہوتے۔	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۲۷	باب ۳۱۴ طلوع فجر سے روزے کا شروع اور طلوع فجر تک سحری کھانے کا جواز۔	۷۷	۲۴	ترجمہ الباب پر دین۔	۱۰۳
۲۸	فجر کے وقت سے پہلے اذان دینے میں مذاہب۔	۸۱	۲۵	باب ۳۲۰ روزے میں عمل از و واج کی حرمت اور کفار کا جواب۔	۱۰۴
۲۹	باب ۳۱۵ سحری کی فضیلت اور استحباب۔	۸۱	۲۶	روزے کے کفارے میں مذاہب۔	۱۰۶
۳۰	سحری کی فضیلت۔	۸۳	۲۷	روزے میں انجکشن لگوانے کا حکم۔	۱۰۶
۳۱	باب ۳۱۶ روزہ پورے ہونے کا وقت۔	۸۴	۲۸	افلاس کی وجہ سے کفارہ ساقط نہیں ہوتا۔	۱۰۷
۳۲	غروب آفتاب کی علامت۔	۸۵	۲۹	باب ۳۲۱ سفر شریعی میں روزہ رکھنے اور روزہ نہ رکھنے کی زحمت۔	۱۰۸
۳۳	عالم کو متنبہ کرنا۔	۸۶	۳۰	سفر میں روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کے بارے میں مذاہب۔	۱۱۶
۳۴	باب ۳۱۷ صوم وصال کی ممانعت۔	۸۶	۳۱	مستل نقلی روزوں کا حکم۔	۱۱۶
۳۵	صوم وصال کا معنی۔	۸۶	۳۲	باب ۳۲۲ حاجی کے لیے عرفہ کے دن میدان عرفات میں روزہ نہ رکھنے کا استحباب۔	۱۱۶
۳۶	صوم وصال میں مذاہب۔	۸۹	۳۳	یوم عرفہ کے روزے میں مذاہب۔	۱۱۸
۳۷	حضور کے صوم وصال پر ایک اشکال کا جواب۔	۸۹	۳۴	باب ۳۲۳ عاشورہ کے دن روزہ رکھنا۔	۱۱۸
۳۸	حضور کی مثل کی تحقیق۔	۸۹	۳۵	عاشورہ کے روزے کا حکم۔	۱۲۷
۳۹	امتناع نظیر۔	۹۰	۳۶	یوم عاشورہ کی فضیلت۔	۱۲۸
۴۰	باب ۳۱۸ روزے میں اپنی بیوی کا بوسہ لینا ممنوع نہیں ہے بشرطیکہ جذبات پر قابو ہو۔	۹۲	۳۷	باب ۳۲۴ عید کے ایام میں روزہ رکھنے کی حرمت۔	۱۲۸
۴۱	روزے میں بوسہ لینے میں مذاہب۔	۹۵	۳۸	عید کے دن روزہ رکھنے میں مذاہب اور مسائل۔	۱۳۰
۴۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی منہج و ذنب کی تحقیق۔	۹۶	۳۹	باب ۳۲۵ ایام تشریق میں روزے رکھنے کی حرمت۔	۱۳۰
۴۳	باب ۳۱۹ حالت جنابت میں اگر فجر ہو جائے تو روزہ صحیح ہے۔	۱۰۱	۴۰	ایام تشریق کے روزے میں مذاہب۔	۱۳۱

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	باب ۳۲۶		۴۳	روزہ دار کو جب کھانے کے لیے بلا یا جائے یا اُسے کوئی گالی دے تو اس کا میں روزہ دار ہوں کہنا مستحب ہے۔	۱۴۲
۶۱	بالخصوص جمعہ کے دن روزہ رکھنے کی کراہت	۱۳۱		باب ۳۳۱	
۶۲	جمعہ کے روزے سے ممانعت کی حکمت	۱۳۲	۴۴	روزے کی فضیلت۔	۱۴۳
۶۳	جمعہ کے روزے میں مذاہب۔	۱۳۳		باب ۳۳۲	
	باب ۳۲۷		۴۵	فرمان باری "روزہ میرے لیے ہے" کی دس وجوہات۔	۱۴۵
۶۴	وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين	۱۳۳	۴۶	روزہ دار کے منہ کی بو کے فضائل اور مسائل	۱۴۶
۶۵	کے منسوخ ہونے کا بیان۔		۴۷	فرمان رسالت "روزہ ڈھال ہے" کی تشریح	۱۴۷
	باب ۳۲۸			باب ۳۳۳	
	سفر یا مرضی وغیرہ کی بناء پر روزہ قضا کرنے کی تفصیل۔	۱۳۴	۴۸	جو شخص راہ خدا میں بغیر کسی تکلیف کے روزہ رکھ سکتا ہو اس کے روزے کی فضیلت۔	۱۴۸
۶۶	سفر یا مرضی وغیرہ کی بناء پر روزہ قضا کرنے کی تفصیل۔	۱۳۴		باب ۳۳۴	
۶۷	قضا علی الفور واجب نہیں۔	۱۳۵	۴۹	زوال سے قبل نفلی روزے کی صحت اور بلا عذر اس کے توڑنے کا جواز۔	۱۴۸
	باب ۳۲۹		۵۰	نفلی روزے کی قضا میں مذاہب۔	۱۴۹
۶۸	میت کی طرف سے روزے رکھنے کا حکم	۱۳۵	۵۱	امام ابو حنیفہ کے دلائل اور امام شافعی کے جوابات۔	۱۵۰
۶۹	میت کی طرف سے روزے رکھنے میں مذاہب ائمہ۔	۱۳۸		باب ۳۳۵	
۷۰	علامہ نووی کی بحث۔	۱۳۹	۵۲	بھول کر کھانے پینے اور جماع سے روزے کا نہ ٹوٹنا۔	۱۵۱
۷۱	علامہ نووی کی بحث کے جوابات۔	۱۳۹	۵۳	روزے میں بھول کر کھانے پینے طے کے بارے میں مذاہب۔	۱۵۱
۷۲	میت کی طرف سے قضا نہ کرنے میں امام شافعی کی تحقیق۔	۱۴۱		باب ۳۳۰	

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۱۸۳	علامہ ابن عابدین شامی کا نظریہ۔	۱۰۰	باب ۳۳۵	۸۴
۱۸۴	علامہ علی قاری کا نظریہ۔	۱۰۱	رمضان کے علاوہ دیگر مہینوں میں نبی صلی اللہ	
۱۸۴	محفل میلاد کے استحباب پر علامہ علی قاری کے دلائل۔	۱۰۲	علیہ وسلم کے روزوں کا بیان اور استحباب۔	
۱۸۶	حاجی امداد اللہ مہاجر مکی کا نظریہ۔	۱۰۳	باب ۳۳۶	
۱۸۶	اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کا نظریہ۔	۱۰۴	صوم دھر کی ممانعت اور صوم داؤدی کی فضیلت۔	۸۵
۱۸۸	شیخ رشید احمد گنگوہی کا نظریہ۔	۱۰۵	صوم دھر میں مذاہب۔	۸۶
۱۸۸	نواب جموں پالی کا نظریہ۔	۱۰۶	باب ۳۳۷	
۱۸۸	محفل میلاد کی ابتداء	۱۰۷	ہر مہینے میں تین روزے اور یوم عرفہ عاشورہ،	۸۷
۱۹۰	آخری گزارش۔	۱۰۸	پیر اور جمعرات کے روزوں کا استحباب۔	
	باب ۳۳۸		ایام بقیہ۔	۸۸
۱۹۰	شعبان کے روزوں کا بیان۔	۱۰۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کا طریقہ۔	۸۹
	باب ۳۳۹		پیر اور جمعرات کے روزے۔	۹۰
۱۹۲	محرم کے روزوں کی فضیلت	۱۱۰	یوم میلاد النبی کی خوشی	۹۱
	باب ۳۴۰		محافل میلاد کی شرعی حیثیت	۹۲
۱۹۳	رمضان شریف کے بعد شوال کے چھ روزوں	۱۱۱	میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جواز اور استحسان	۹۳
	کی فضیلت۔		پر دلائل۔	
۱۹۴	شوال کے چھ روزوں میں مذاہب اربعہ	۱۱۲	علامہ سیوطی کے دلائل۔	۹۴
	احناف کے مذاہب کی وضاحت۔	۱۱۳	علامہ ابن السہاج کے دلائل۔	۹۵
	باب ۳۴۱		علامہ ابن السہاج کے شبہات اور ان کے جوابات	۹۶
۱۹۶	شب قدر کی فضیلت اور اس کے وقوع کا	۱۱۴	ماہ ربیع الاول اور پیر کے دن میں آپ کی ولادت	۹۷
	بیان۔		کی وجہ۔	
۲۰۳	لیلة القدر کا لغوی اور عرفی معنی۔	۱۱۵	علامہ ابن السہاج کی عبارات پر علامہ یوسف	۹۸
۲۰۴	لیلة القدر کے فضائل۔	۱۱۶	صالحی کا تبصرہ۔	
			علامہ حلبی کے دلائل۔	۹۹

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر
۲۲۷	ماہ رمضان کے آخری عشرے میں عبادت کی جدوجہد۔	۱۳۰	۲۰۶	فرشتوں کو زمین پر نازل کرنے کی حکمتیں۔	۱۱۷
			۲۰۸	کم عبادت پر زیادہ اجر کیوں ہے؟	۱۱۸
			۲۰۸	ماہ رمضان اور لیلۃ القدر۔	۱۱۹
			۲۰۹	لیلۃ القدر میں مذاہب۔	۱۲۰
۲۲۸	عشرہ ذی الحجہ کے روزوں کا حکم۔	۱۳۱	۲۱۰	ستاہیوں شب پر قرآن۔	۱۲۱
۲۲۸	عشرہ ذی الحجہ کے روزوں کے حکم کی وضاحت	۱۳۲	۲۱۱	شب قدر کو مخفی رکھنے کی حکمتیں۔	۱۲۲
			۲۱۱	علم رسالت اور شب قدر	۱۲۳
۲۳۰	کتاب الحج		۲۱۳	اختلاف مطالع اور شب قدر	۱۲۴
۲۳۰	حج کا لغوی اور شرعی معنی	۱۳۳	۲۱۴	قطبین میں روزے اور شب قدر	۱۲۵
۲۳۰	کعبہ پہلا عبادت کا گھر۔	۱۳۴	۲۱۵	لیلۃ القدر میں عبادت کا طریقہ۔	۱۲۶
۲۳۱	یادگار ابراہیم۔	۱۳۵	۲۱۶	ثواب میں اضافہ	۱۲۷
۲۳۲	حج کا فلسفہ۔	۱۳۶	۲۱۶	گناہ میں اضافہ	۱۲۸
۲۳۳	روحانی لذتیں۔	۱۳۷	۲۱۷	فرشتوں کا سلام۔	۱۲۹
۲۳۴	جغرافیائی اکائی کے بجائے اسلامی وحدت	۱۳۸	۲۱۸	کتاب الاعتکاف	
۲۳۱	اسلامی علوم و فنون کی نشر و اشاعت۔	۱۳۹	۲۲۰	اعتکاف کا لغوی اور شرعی معنی۔	۱۳۰
۲۳۴	باہمی تعاون اور اتحاد کی روح	۱۴۰	۲۲۰	اعتکاف کی تعریف اور اقسام	۱۳۱
۲۳۴	گناہوں سے برأت اور پاکیزگی۔	۱۴۱	۲۲۱	اعتکاف میں مذاہب ائمہ۔	۱۳۲
۲۳۵	توبہ اور استغفار میں فریضہ حج کی خصوصیات	۱۴۲	۲۲۲	اعتکاف میں احناف کا نظریہ۔	۱۳۳
۲۳۶	اعمال کی نشاۃ ثانیہ۔	۱۴۳	۲۲۲	اعتکاف سنت کی شرائط	۱۳۴
۲۳۶	ذمہ داریوں کا احساس۔	۱۴۴	۲۲۴	اعتکاف فرض کے احکام	۱۳۵
۲۳۶	دشمنوں سے دوستی۔	۱۴۵	۲۲۵	اعتکاف نفل کے احکام	۱۳۶
۲۳۶	مساوات۔	۱۴۶	۲۲۵	گرمی کی وجہ سے اعتکاف میں غسل کا حکم۔	۱۳۷
۲۳۷	کسب حلال۔	۱۴۷	۲۲۶	صحت اعتکاف کی شرائط	۱۳۸
			۲۲۶	اعتکاف کی ابتداء کا وقت۔	۱۳۹
		</			

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۲۶۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے بارے میں فقہاء اسلام کی آراء	۲۴۲	عمرہ کے حکم میں مذاہب	۱۵۹
۲۶۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر قرآن مجید کے دلائل	۲۴۳	حج کے فرائض یا انہیں سے وجوب میں مذاہب	۱۶۰
۲۶۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر احادیث سے دلائل	۲۴۴	مذاہب اربعہ میں احرام کی کیفیت	۱۶۱
۲۶۳	اجتہادی خطا منصب نبوت کے خلاف نہیں ہے	۲۴۶	وحی خفی یا وحی غیر متلو کی تحقیق (حجبت حدیث)	۱۶۲
۲۶۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد، اتباع وحی کے خلاف نہیں ہے	۲۴۷	وحی خفی کی ضرورت	۱۶۳
۲۶۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر اعتراضات کے جوابات	۲۴۸	وحی خفی پر اعتراضات کے جوابات	۱۶۴
۲۶۷	احادیث میں اختلاف وحی ہونے کے خلاف نہیں ہے	۲۴۹	وحی خفی پر دلائل	۱۶۵
۲۶۸	برق صاحب کے رجوع کا اعتراف	۲۵۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولی الامر کا فرق	۱۶۶
۲۶۹	باب ۳۲۵	۲۵۵	اولی الامر کی اطاعت، اطاعت رسول کے تابع ہے	۱۶۷
۲۷۰	مواقیت حج	۲۵۵	اطاعت اولی الامر کے غیر مقصود ہونے کی دوسری دلیل	۱۶۸
۲۷۱	میتقات کا لغوی اور شرعی معنی	۲۵۶	اولی الامر کی اطاعت کا دائرہ	۱۶۹
۲۷۲	میتقات سے گزرنے کے حکم میں مذاہب اربعہ	۲۵۷	اولی الامر کا مصداق	۱۷۰
۲۷۳	احناف کا موقف	۲۵۸	اولی الامر سے اختلاف	۱۷۱
۲۷۵	احرام کا فلسفہ	۲۵۹	قرآنی احکام کے علاوہ احکام دینیہ کا مصدر	۱۷۲
۲۷۶	باب ۳۲۶	۲۶۰	منصب رسالت	۱۷۳
۲۷۷	تلبیہ کا طریقہ اور اس کا وقت	۲۶۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریفی حیثیت	۱۷۴
۲۷۸	اہل مال کا لغوی اور شرعی معنی	۲۶۲	بنیر الفاظ کے وحی کا ثبوت	۱۷۵
۲۷۹	تلبیہ کے حکم میں مذاہب ائمہ	۲۶۳	دو طریقوں (حلی اور خفی) سے وحی نازل کر کی وجہ	۱۷۶
۲۸۰	تلبیہ کے اوقات اور احکام	۲۶۵	وحی خفی کی حفاظت کی ضمانت نہ دینے کی وجہ	۱۷۷
۲۸۱		۲۶۶	حفاظت حدیث میں صحابہ کا اہتمام	۱۷۸
۲۸۲		۲۶۷	وحی خفی اور اجتہاد	۱۷۹
۲۸۳		۲۶۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے بعد میں فقہاء مجتہدین کی آراء	۱۸۰

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	باب ۳۴۷			پر اعتراض کے جوابات۔	۳۴۷
۱۹۸	اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ سے احرام باندھنے کا حکم۔	۲۸۹		باب ۳۵۰	
۱۹۹	بھوٹ کی تعریف۔	۲۸۹	۲۱۳	محرم کے لیے خشکی (جنگل) کے شکار کی ممانعت	۳۰۶
۲۰۰	فائدہ	۲۹۰	۲۱۴	خشکی کے شکار۔	۳۱۳
	باب ۳۴۸		۲۱۵	محرم کے لیے خشکی کے شکار کھانے میں مذاہب اربعہ۔	۳۱۳
۲۰۱	جب سواری مکہ کی طرف کھڑی ہو اسی وقت احرام باندھنے کی فضیلت۔	۲۹۰	۲۱۶	احناف کا نظریہ۔	۳۱۴
۲۰۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے کی جگہ میں اختلاف روایات	۲۹۲	۲۱۷	احناف کے دلائل۔	۳۱۵
۲۰۳	رکن یمانی کی تعظیم کی وجہ۔	۲۹۳	۲۱۸	شوافع اور دوسرے ائمہ کی دلیل۔	۳۱۶
۲۰۴	احرام کے لباس کو رنگنے کا جواز	۲۹۴	۲۱۹	حضرت صعب بن جہامہ کی روایت کا جواب۔	۳۱۷
۲۰۵	خضاب کا حکم۔	۲۹۴	۲۲۰	اجتہاد کی تحقیق۔	۳۱۸
	باب ۳۴۹		۲۲۱	اجتہاد کا لغوی اور شرعی معنی۔	۳۱۸
۲۰۶	احرام سے پہلے خوشبو لگانے کا استحباب۔	۲۹۵	۲۲۲	قرآن مجید سے اجتہاد پر دلائل۔	۳۲۰
۲۰۷	احرام سے پہلے بدن پر خوشبو لگانے میں مذاہب ائمہ۔	۳۰۰	۲۲۳	احادیث سے اجتہاد پر دلائل۔	۳۲۱
۲۰۸	احناف کی مؤید احادیث۔	۳۰۱	۲۲۴	شرائط اجتہاد	۳۲۲
۲۰۹	محرم کے پھول سونگھنے میں مذاہب اربعہ۔	۳۰۲	۲۲۵	اجتہاد میں تجزی اور تقسیم	۳۲۵
۲۱۰	کیا ازواج مطہرات میں دنوں کی تقسیم نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھی؟	۳۰۳	۲۲۶	دائرہ اجتہاد	۳۲۶
۲۱۱	جن ازواج سے نکاح اور رخصتی ہوئی ان کی تعداد۔	۳۰۳	۲۲۷	طبقات مجتہدین۔	۳۲۷
۲۱۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تعدد ازواج	۳۰۴	۲۲۸	اصول اجتہاد کے واضع صرف ائمہ اربعہ ہیں۔	۳۲۷
			۲۲۹	ائمہ اربعہ کا اختلاف رحمت ہے۔	۳۲۷
			۲۳۰	عصر حاضر میں اجتہاد	۳۲۸
			۲۳۱	تقلید کا لغوی معنی۔	۳۲۸
			۲۳۲	تقلید کا اصطلاحی معنی۔	۳۲۹
			۲۳۳	تقلید کا سبب۔	۳۳۰
			۲۳۴	تقلید اور علماء راسخین کی موافقت۔	۳۳۰
			۲۳۵	تقلید کی وسعت۔	۳۳۱

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۲۳۶	تقلید واجب اور تقلید حرام	۳۳۱	۲۵۵	احادیث سے عام کوٹے کے حرام ہونے کا ثبوت۔	۳۵۵
۲۳۷	اگر امام کا قول حدیث کے خلاف ہو تو حدیث صحیح پر عمل کرنا تقلید کے خلاف نہیں ہے۔	۳۳۲	۲۵۶	فقہاء اسلام کے حوالوں سے عام کوٹوں کے حرام ہونے کا ثبوت۔	۳۵۵
۲۳۸	قول امام کے خلاف حدیث پر عمل کرنے کی شرائط	۳۳۳	۲۵۷	بعض علماء کا عام کوٹے کو ملال کہنے میں تفرقہ۔	۳۵۶
۲۳۹	تقلید کی ضرورت	۳۳۴	۲۵۸	حرم میں تقاضا لینے میں مذاہب اور احناف کا موقف	۳۵۷
۲۴۰	تقلید پر دلائل۔	۳۳۶	۲۵۹	تکلیف لاحق ہونے کی وجہ سے محرم کو سر منڈانے کی اجازت اور اس پر فدیہ کا بیان۔	۳۵۷
۲۴۱	ایک مقلد کے لیے متعدد دائرہ کی تقلید کا عدم جواز اور تقلید شخصی کا وجوب۔	۳۳۷	۲۶۰	احادیث میں تطبیق	۳۶۱
۲۴۲	تقلید شخصی پر شیخ ابن تیمیہ کی تصریحات۔	۳۳۸	۲۶۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شارع ہونا اور آپ کا اجتہاد۔	۳۶۱
۲۴۳	کن صورتوں میں مقلد دوسرے امام کے قول پر عمل کر سکتا ہے۔	۳۴۰	۲۶۲	مسئلہ احصار میں احناف کی تائید۔	۳۶۱
۲۴۴	فقہ حنفی کی ترجیح	۳۴۱	۲۶۳	سر کے بالوں کے علاوہ باقی بالوں کے مونڈنے میں مذاہب۔	۳۶۲
۲۴۵	تقلید پر سوالات اور ان کے جوابات۔	۳۴۲	۲۶۴	محرم کے سر منڈانے سے متعلق مسائل۔	۳۶۲
۲۴۶	عام مسلمانوں کا تقلید کے بغیر گزارہ نہیں ہے۔	۳۴۴			
	باب ۳۵۱			باب ۳۵۳	
۲۴۷	محرم اور غیر محرم کے لیے حرم اور غیر حرم میں جن جانوروں کا مارنا جائز ہے۔	۳۴۵	۲۶۵	محرم کو کچھنے لگانے کا جواز۔	۳۶۳
۲۴۸	موزی جانوروں کی تعداد۔	۳۴۹	۲۶۶	کچھنے لگوانے میں مذاہب۔	۳۶۳
۲۴۹	موزی جانوروں کو قتل کرنے میں ائمہ ثلاثہ کے مذاہب۔	۳۵۰	۲۶۷		
۲۵۰	موزی جانوروں کے قتل میں احناف کا مذہب۔	۳۵۱	۲۶۸	محرم کے علاج میں مذاہب۔	۳۶۴
۲۵۱	کوٹے اور کٹے وغیرہ کو فاسق کہنے کی وجہ۔	۳۵۱	۲۶۹	محرم کے علاج میں احناف کا موقف	۳۶۵
۲۵۲	عام کوٹے اور زراغ (غراب زراغ) میں فرق۔	۳۵۱			
۲۵۳	کوٹے کی اقسام اور غشوق کا حکم۔	۳۵۳			
۲۵۴	قرآن مجید سے عام کوٹے کے حرام ہونے کا ثبوت۔	۳۵۵	۲۶۰	محرم کو غسل کی اجازت۔	۳۶۵

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۲۷۱	محرم کے غسل سے متعلق مسائل اور احکام	۳۶۶	۲۷۱	باب ۳۵۹	۳۷۸
۲۷۲	محرم کا خوشبودار صابن سے غسل اور شہپرے	۳۶۷	۲۷۲	۲۸۵	۳۷۸
	سردھونے کا حکم۔		۲۸۶	۲۸۶	۳۷۸
	باب ۳۵۶		۲۸۷	۲۸۷	۳۷۸
۲۷۳	محرم کی موت کے بعد کے احکام۔	۳۶۷	۲۸۸	۲۸۸	۳۷۸
۲۷۴	محرم کی تکفین میں مذاہب اور موقف اخاف کی وضاحت۔	۳۷۱	۲۸۹	۲۸۹	۳۷۸
۲۷۵	امام شافعی اور امام احمد کی پیش کردہ حدیث کا جواب۔	۳۷۲	۲۹۰	۲۹۰	۳۷۸
۲۷۶	تکفین میں محرم کا سر ڈھانپنے کی بحث۔	۳۷۲	۲۹۱	۲۹۱	۳۷۸
۲۷۷	مردہ محرم کا سر ڈھانپنے میں امام شافعی اور امام احمد کا نظریہ۔	۳۷۳	۲۹۲	۲۹۲	۳۷۸
۲۷۸	علامہ نووی کے اعتراض کا جواب۔	۳۷۳	۲۹۳	۲۹۳	۳۷۸
۲۷۹	محرم کی وفات کے بعد بھی اجر کی توقع۔	۳۷۴	۲۹۴	۲۹۴	۳۷۸
	باب ۳۵۷		۲۹۵	۲۹۵	۳۷۸
۲۸۰	محرم کا شرط لگانا کہ اگر میں بیمار ہوا تو احرام کھول دوں گا۔	۳۷۴	۲۹۶	۲۹۶	۳۷۸
۲۸۱	احرام کی نیت میں لمحوں مرضی کی بناء پر احرام کھونے کی شرط میں مذاہب۔	۳۷۴	۲۹۷	۲۹۷	۳۷۸
۲۸۲	شوافع اور حنابلہ کے دلائل اور ان کے جوابات۔	۳۷۴	۲۹۸	۲۹۸	۳۷۸
	باب ۳۵۸		۲۹۹	۲۹۹	۳۷۸
۲۸۳	حیض اور نفاس والی عورتوں کے احرام کا بیان۔	۳۷۷	۳۰۰	۳۰۰	۳۷۸
۲۸۴	حیض والی عورت کے احرام میں مذاہب۔	۳۷۸	۳۰۱	۳۰۱	۳۷۸
				

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۴۴۰	احرام کو معلق کرنے کا بیان۔	۴۱۸	امام احمد کی دلیل کا جواب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر دلیل۔	۳۰۲
۴۴۳	احرام کو معلق کرنے کی وضاحت۔	۴۱۹	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اپنے حج تمتع میں ہدی کی نفی کرنے کی ترجیح۔	۳۰۳
	باب ۳۶۲		طواف کے لیے طہارت کی شرط میں مذاہب	۳۰۴
۴۴۴	حج تمتع کا جواز	۴۲۰	عورت کا بغیر محرم کے حج کرنا۔	۳۰۵
۴۴۹	تمتع کے بارے میں حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے مذاکرہ کی تفصیل۔	۴۲۱	مکہ میں عمرہ کرنے والے کے میقات میں مذا	۳۰۶
	حج کے احرام کو فسخ کرنے کی صحابہ کے ہاتھ خصوصیت۔	۴۲۲	حج کے احرام کو عمرہ کے ساتھ تبدیل کرنے میں مذاہب ائمہ۔	۳۰۷
۴۵۰	مسندہ پر تمتع کا اطلاق	۴۲۳	امام احمد کی موافقت میں شیخ ابن تیمیہ کے دلائل اور ان کے جوابات۔	۳۰۸
	باب ۳۶۳		حضرت عمر کے تمتع سے منع کرنے کی تاویلات اور ترجیحات۔	۳۰۹
۴۵۱	تمتع کرنے والے پر قربانی یا دس روزوں کے واجب ہونے کا بیان۔	۴۲۴	باب ۳۶۰	۳۱۰
۴۵۲	قرآن اور تمتع کی روایات میں تطبیق۔	۴۲۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کا بیان۔	۳۱۱
۴۵۳	تمتع کی ہدی کے لیے شرائط۔	۴۲۶	ہر شخص سے حسب مرتبہ سلوک کرنا۔	۳۱۲
۴۵۴	ہدی کی بجائے روزے رکھنے میں مذاہب ائمہ۔	۴۲۷	نابینا کی امامت میں مذاہب ائمہ۔	۳۱۳
۴۵۴	قرآن اور تمتع میں ہدی کی جگہ روزے رکھنے میں احناف کا موقف۔	۴۲۸	رکعات طواف میں شوافع کے اقوال۔	۳۱۴
	باب ۳۶۴		رکعات طواف میں احناف کا نظریہ۔	۳۱۵
۴۵۴	قارن کے احرام کھولنے کا وقت۔	۴۲۹	صفا اور مردہ کی سعی میں مذاہب	۳۱۶
۴۵۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قرآن ہونے پر دلیل۔	۴۳۰	خافد کی اجازت کے بغیر عورت سے ملنے کے لیے آنے کا حکم۔	۳۱۷
	باب ۳۶۵		حج میں دو نمازوں کو جمع کرنے کا حکم۔	۳۱۸
۴۵۶	احصار کے وقت احرام کھولنے کا جواز اور قرآن کا بیان۔	۴۳۱	مزدلفہ میں رات گزارنے کا حکم۔	۳۱۹
			باب ۳۶۱	

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر
۴۵۹	قیاس اور اجتہاد پر ایک دلیل۔	۳۳۲	
۴۵۹	احصار (جج میں رکاوٹ) میں اخاف کا موقف۔	۳۳۳	
۴۵۹	قرآن میں دو طوافوں پر اعتراض کا جواب۔	۳۳۴	
۳۳۶	باب ۳۶۶		
۴۶۰	افراد اور قرآن	۳۳۵	
۴۶۱	افراد اور قرآن کی متعارض روایات کے جوابات	۳۳۶	
۳۶۷	باب ۳۶۷		
۴۶۲	طواف قدم اور اس کے بدسی کا استحباب۔	۳۳۷	
۴۶۳	طواف قدم میں مذاہب۔	۳۳۸	
۴۶۳	حضرت ابن عباس پر بعض تابعین کے اعتراض کی وجہ	۳۳۹	
۳۶۸	باب ۳۶۸		
۴۶۳	عمرہ کرنے والا سعی سے اور حج کرنے والا طواف قدم سے پہلے احرام نہیں کھول سکتا۔	۳۴۰	
۳۶۹	باب ۳۶۹		
۴۶۸	حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے کا جواز۔	۳۴۱	
۴۷۰	کفار کے مہینوں کو مؤخر کرنے کی وجہ۔	۳۴۲	
۳۷۰	باب ۳۷۰		
۴۷۱	احرام کے وقت قربانی میں اشعار گھرنا اور قلاہ ڈالنا۔	۳۴۳	
۴۷۱	مسئلہ اشعار میں شوافع کا اخاف پر اعتراض۔	۳۴۴	
۴۷۲	مسئلہ اشعار میں اخاف کا جواب۔	۳۴۵	
۳۷۱	باب ۳۷۱		
۴۷۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی تعداد۔	۳۴۸	
۴۷۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی تعداد کی تحقیق۔	۳۴۸	
۴۷۱	نماز پاشت کے بدعت ہونے کی توضیح	۳۴۸	
۳۷۵	باب ۳۷۵		
۴۷۱	رمضان المبارک میں عمرہ کرنے کی فضیلت۔	۳۴۸	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۳۵۸	باب ۳۷۶ مکہ مکرمہ میں بالائی حصہ سے داخل ہونے اور پچھلے حصہ سے نکلنے کا استحباب۔	۴۸۲	۳۵۹	مکہ میں آتے جاتے وقت راستہ تبدیل کرنے کی حکمت۔	۴۸۳
۳۶۰	باب ۳۷۷ مکہ میں داخل ہوتے وقت ذی طویٰ میں رات گزارنے کا استحباب۔	۴۸۳	۳۶۱	باب ۳۷۸ حج اور عمرہ کے پہلے طواف میں رمل کا استحباب۔	۴۸۵
۳۶۲	رمل کی تعریف۔	۴۸۹	۳۶۳	رمل کے احکام۔	۴۹۰
۳۶۴	تعارض کا جواب۔	۴۹۰	۳۶۵	باب ۳۷۹ طواف میں یانی رکنوں کی تعظیم کا استحباب	۴۹۰
۳۶۶	ارکان بیت اللہ کی تفصیل۔	۴۹۲	۳۶۷	حجر اسود کی تعظیم۔	۴۹۲
۳۶۸	باب ۳۸۰ طواف میں حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان۔	۴۹۲	۳۶۹	حجر اسود کے فضائل۔	۴۹۲
۳۷۰	آثار صالحین کو بوسہ دینے کے جواز میں فقہاء کی تصریحات۔	۴۹۵	۳۷۱	دو دنوں ہاتھوں سے مصافحہ کی اصل۔	۴۹۶
۳۷۲	صالحین اور بزرگوں کے ہاتھوں اور پیروں کو بوسہ دینے کے بارے میں احادیث۔	۴۹۶	۳۷۳	یوم نحر میں حجرہ عقبہ تک تبلیہ کہنا۔	۴۹۶
			۳۷۴	مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۴۹۶
۳۷۵	باب ۳۸۱ افطہ وغیرہ پر سوار ہو کر طواف کرنے کا جواز	۴۹۶	۳۷۶	باب ۳۸۲ صفاء اور مردہ کی سعی حج کا رکن ہے۔	۴۹۶
۳۷۷	افطہ پر طواف کرنے کی حکمت۔	۴۹۸	۳۷۸	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وسعت علمی	۴۹۸
۳۷۹	حلال جانوروں کے بول و براز کی طہارت میں مذہب ائمہ۔	۴۹۹	۳۷۹	صفاء اور مردہ کی سعی میں مذہب ائمہ۔	۴۹۸
			۳۸۰	صفاء اور مردہ کی سعی میں امام ابوحنیفہ کے موقف پر دلائل۔	۴۹۸
۳۸۱	باب ۳۸۳ سعی کی تکرار نہیں ہوتی۔	۴۹۸	۳۸۲	باب ۳۸۴ یوم نحر میں حجرہ عقبہ تک تبلیہ کہنا۔	۴۹۸
۳۸۲	باب ۳۸۴ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۴۹۸	۳۸۳	باب ۳۸۵ یوم نحر میں حجرہ عقبہ تک تبلیہ کہنا۔	۴۹۸
			۳۸۴	مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۴۹۸

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۳۸۷	احناف کے نزدیک مزدلفہ میں جمع بین الصلواتین کا طریقہ۔	۵۱۲	۲۰۲	قیام مزدلفہ میں احناف کا نظریہ	۵۲۸
۳۸۸	تلبیہ کہنے کی مدت میں مذاہب ائمہ۔	۵۱۳	۲۰۳	امام شافعی کا مذہب بیان کرنے میں بعض مصنفین کا تسامح۔	۵۲۹
باب ۳۸۵			باب ۳۸۹		
۳۸۹	یوم عرفہ کو منیٰ سے عرفات جاتے ہوئے تلبیہ کہنا۔	۵۱۳	۲۰۴	بطن وادی سے جبرہ عقبہ کو کنکریاں مارنا۔	۵۳۰
باب ۳۸۶			۲۰۵	کنکریاں مارنے میں مذاہب۔	۵۳۲
۳۹۰	مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھنا۔	۵۱۴	۲۰۶	قرآن مجید میں سورتوں اور آیات کی ترتیب یہ ہے۔	۵۳۲
۳۹۱	مزدلفہ میں جمع بین الصلواتین کے حکم میں مذاہب ائمہ۔	۵۲۰	باب ۳۹۰		
۳۹۲	مزدلفہ میں سنتیں پڑھنے میں مذاہب۔	۵۲۱	۲۰۷	یوم نحر کو سوار ہو کر جبرہ عقبہ کی رمی کرنا۔	۵۳۳
باب ۳۸۷			۲۰۸	سوار ہو کر رمی کرنے میں مذاہب۔	۵۳۵
۳۹۳	یوم نحر کو مزدلفہ میں صبح کی نماز جلدی پڑھنا۔	۵۲۱	۲۰۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم ذاتی کی نفی کی وجہ۔	۵۳۵
۳۹۴	مزدلفہ میں صبح کی نماز کے وقت کی تحقیق۔	۵۲۲	۲۱۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بادل کا سایہ کرنا اکثری حکم ہے۔	۵۳۶
۳۹۵	احناف کی تائید۔	۵۲۲	باب ۳۹۱		
۳۹۶	علامہ نووی کا تسامح	۵۲۲	۲۱۱	سیاہ فام مکے غلام کی اطاعت کی بحث۔	۵۳۶
باب ۳۸۸			باب ۳۹۲		
۳۹۷	ضعیفوں اور کمزور عورتوں کو رات کے آخری حصہ میں منیٰ روانہ کرنے کا استحباب۔	۵۲۳	۲۱۲	ٹھیکری کے برابر کنکریاں مارنے کا استحباب۔	۵۳۷
۳۹۸	مزدلفہ کے قیام میں امام شافعی اور دوسرے فقہاء کے نظریات۔	۵۲۷	باب ۳۹۳		
۳۹۹	مزدلفہ کے قیام میں امام احمد بن حنبل کا نظریہ۔	۵۲۷	۲۱۳	کنکریاں مارنے کا مستحب وقت۔	۵۳۷
۴۰۰	قیام مزدلفہ کی مدت میں امام احمد کا نظریہ۔	۵۲۸	باب ۳۹۴		
۴۰۱	قیام مزدلفہ میں امام مالک کا نظریہ۔	۵۲۸	۲۱۴	سات کنکریاں مارنے کا بیان	۵۳۷
باب ۳۸۹			باب ۳۹۵		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۴۱۵	سرمنڈانا بال کٹانے سے افضل ہے۔	۵۳۸	۴۳۰	طواف زیارت کے احکام۔	۵۵۸
۴۱۶	حج میں سرمنڈانے کے حکم میں مذاہب ائمہ	۵۴۰		باب ۳۹۸	
۴۱۷	عورتوں کے سرمنڈانے کا حکم	۵۴۲		۴۳۱	۵۵۸
۴۱۸	سرمنڈانے کی مقدار میں مذاہب ائمہ	۵۴۲		۴۳۲	۵۶۱
	باب ۳۹۵			۴۳۳	۵۶۲
۴۱۹	دائیں طرف سے سرمنڈانے کو شروع کرنے کا بیان۔	۵۴۳		۴۳۴	۵۶۲
۴۲۰	یوم نحر کو افعال حج کی ترتیب۔	۵۴۵		۴۳۵	۵۶۳
۴۲۱	علماء احناف کی موافقت حدیث۔	۵۴۵		۴۳۶	۵۶۳
۴۲۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موٹے مبارک کی تعظیم اور تکریم۔	۵۴۶		۴۳۷	۵۶۳
۴۲۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موٹے مبارک سے تبرک کے ثبوت میں فقہاء اسلام کی عبارات	۵۴۷		۴۳۸	۵۶۵
۴۲۴	موٹے مبارک اور فضیلت شریفہ کی طہارت اور بعض علماء کے تسامح اور علمی غلطیوں کا بیان۔	۵۴۷			
۴۲۵	فضیلت شریفہ کی طہارت پر دلائل۔	۵۵۱			
	باب ۳۹۶				
۴۲۶	کنکریاں مارنے، ذبح کرنے، سرمنڈانے اور طواف کرنے کی ترتیب کا بیان۔	۵۵۲			
۴۲۷	کنکریاں مارنے، قربانی کرنے اور سرمنڈانے کی ترتیب کے حکم میں مذاہب۔	۵۵۵			
۴۲۸	احناف کا نظریہ اور ان کے دلائل۔	۵۵۶			
	باب ۳۹۷				
۴۲۹	قربانی کے دن طواف افاضہ کرنا۔	۵۵۷			
	باب ۴۰۰				
	باب ۴۰۱				
	باب ۴۰۲				
	باب ۴۰۳				

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۴۴۲	اونٹ کے پاؤں باندھ کر کھڑا کر کے نحر کرنے کا ثبوت۔	۵۶۹	۴۵۳	طواف وداع کے حکم میں مذاہب ائمہ۔	۵۸۷
	باب ۴۰۴			باب ۴۰۸	
۴۴۳	خود حرم میں نہ جانے داسے کے لیے تقلید ہدی کا استحباب۔	۵۶۹	۴۵۴	حجاج وغیرہم کے لیے کعبہ میں داخل ہونے اور اس میں نماز پڑھنے کا استحباب	۵۸۷
۴۴۴	مسئلہ اشعار میں مخالفین کے امام ابو حنیفہ پر اعتراضات اعدان کے جوابات۔	۵۷۳	۴۵۵	کعبہ میں نماز پڑھنے کے متعلق حضرت اُسامہ اور حضرت ابن عباس کی روایات میں تطبیق۔	۵۹۱
۴۴۵	صرف ہدی روانہ کرنے داسے پر احکام احرام میں مذاہب۔	۵۷۶	۴۵۶	کعبہ میں نماز پڑھنے کے حکم میں مذاہب ائمہ	۵۹۲
۴۴۶	بحری کے گلے میں ہار ڈالنے میں مذاہب۔	۵۷۶	۴۵۷	باب ۴۰۹	
	باب ۴۰۵			کعبہ کی عمارت توڑ کر از سر نو بنانا۔	۵۹۲
۴۴۷	مجبوری کے وقت قربانی کے اونٹ پر سوار ہونے کا جواز۔	۵۷۷	۴۵۸	فائدہ کے مقابلہ میں نقصان سے بچنا زیادہ اہم ہے۔	۵۹۹
۴۴۸	قربانی کے اونٹ پر سوار ہونے کے حکم میں مذاہب ائمہ۔	۵۷۹	۴۵۹	تعمیر کعبہ کی تفصیل وار تاریخ۔	۵۹۹
۴۴۹	قربانی کی اونٹنی کا دودھ پینے میں مذاہب ائمہ۔	۵۸۰	۴۶۰	یزید کے دور حکومت میں خانہ کعبہ کو جلانے کا پس منظر و پیش منظر۔	۶۰۰
	باب ۴۰۶		۴۶۱	بیعت یزید کے سلسلے میں حضرت حسین کا موقف۔	۶۰۲
۴۵۰	راستہ میں تھک جانے داسے جانور کا حکم۔	۵۸۰	۴۶۲	بیعت یزید کے سلسلے میں جمہور صحابہ کا موقف۔	۶۰۷
۴۵۱	جو ہدی چلنے سے معذور ہو اس کے حکم میں مذاہب ائمہ۔	۵۸۱	۴۶۳	واقعہ حرہ کی تفصیلات۔	۶۱۰
	باب ۴۰۷		۴۶۴	مسلم بن عقبہ صحابی نہیں تھا۔	۶۱۳
۴۵۲	طواف وداع کا وجوب اور عاتقہ عورت سے اس کی زحمت۔	۵۸۳	۴۶۵	مسلم بن عقبہ کی عبرتناک موت۔	۶۱۳
	باب ۴۰۸		۴۶۶	واقعہ حرہ کی وجہ سے یزید پر لعنت کی نکتہ مصنف کا موقف۔	۶۱۴
	باب ۴۰۹		۴۶۷	یزیدی فوجوں کا کعبہ کو جلانا۔	۶۱۷
	باب ۴۱۰		۴۶۸	یزیدی فوجوں کے خانہ کعبہ کو جلانے کی وجہ سے یزید کی تکفیر۔	۶۱۸
	باب ۴۱۱		۴۶۹	حضرت حسین کو شہید کرنے کی وجہ سے	۶۱۸

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۶۴۱	عنابلہ کا نظریہ۔	۴۹۰	۶۱۸	۶۴۱	یزید پر لعنت کی بحث۔
۶۴۱	نظریہ اخاف پر دلائل۔	۴۹۱	۶۱۸	۶۴۱	شہادت حسین پر حافظ ابن کثیر کا تبصرہ۔
۶۴۲	اموات کے لیے ایصالِ ثواب۔	۴۹۲	۶۲۰	۶۴۲	یزید پر لعنت کے سلسلہ میں امام غزالی کی رائے۔
	باب ۴۱۱		۶۲۰	۶۴۳	علامہ زبیدی کی رائے۔
۶۴۲	نابالغ کے حج کا حکم۔	۴۹۳	۶۲۳	۶۴۴	علامہ حلبی کی رائے اور مصنف کا موقف۔
۶۴۳	نابالغ کے حج کے حکم میں مذاہب اربعہ۔	۴۹۴	۶۲۵	۶۴۵	یزید کے کفر یہ اشعار کی تحقیق۔
۶۴۳	نابالغ احکام کا مکلف نہیں ہے۔	۴۹۵		۶۴۶	جہاد مدینہ قیصر کی بشارت میں یزید کے دخول کی تحقیق۔
۶۴۴	اخاف کے نزدیک نابالغ کا حج نفل ہے۔	۴۹۶	۶۲۶	۶۴۷	حدیث مدینہ قیصر کی تحقیق۔
۶۴۴	امام ابو حنیفہ کے نظریہ کی ابن حزم سے تائید۔	۴۹۷	۶۳۱	۶۴۸	حضرت حسین اور یزید کے بارے میں ابن تیمیہ کے نظریات۔
۶۴۵	امام ابو حنیفہ کے مذہب کو بیان کرنے میں متحد فقہاء کا تسامح۔	۴۹۸		۶۴۹	معن یزید کے بارے میں ابن جوزی کا نظریہ۔
۶۴۵	شیخ داؤد ظاہری کے نظریہ کا ابطال اور احناف کے دلائل۔	۴۹۹	۶۳۳	۶۵۰	معن یزید کے بارے میں محدث دہلوی کا نظریہ۔
۶۴۶	دلائل اخاف کی وضاحت۔	۵۰۰	۶۳۴	۶۵۱	یزید کے متعلق حافظ ابن کثیر کی رائے۔
	باب ۴۱۲		۶۳۵	۶۵۲	معن یزید کے بارے میں علامہ ابن حجر عسقلانی کی رائے۔
۶۴۷	زعمی میں حج کی فرضیت ایک بار ہے۔	۵۰۱		۶۵۳	معن یزید کے بارے میں اعلیٰ حضرت کی رائے۔
۶۴۷	امر تکرار کا تقاضا نہیں کرتا۔	۵۰۲	۶۳۷	۶۵۴	یزید کی تکفیر اور اس پر لعن شخصی کے سلسلہ میں مصنف کا موقف۔
۶۴۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر دلیل۔	۵۰۳			باب ۴۱۰
۶۴۸	اباحت اصلیت کی تحقیق۔	۵۰۴		۶۵۵	عاجز، بوڑھے اور میت کی جانب سے حج کرنا۔
۶۴۸	دین میں آسانی ہے۔	۵۰۵	۶۳۸	۶۵۶	حج بدل میں شوافع کا نظریہ اور تشریح حدیث۔
	باب ۴۱۳			۶۵۷	حج بدل میں اخاف کا نظریہ۔
۶۴۹	عورت کو محرم کے ساتھ حج کرنے کا حکم۔	۵۰۶	۶۴۰	۶۵۸	حج بدل کے عدم وجوب میں مالکیہ کے دلائل۔
۶۵۲	بنیہ زوج یا محرم کے عورت پر حج کی فرضیت میں شوافع کا نظریہ۔	۵۰۷	۶۴۰	۶۵۹	دلائل مالکیہ کے جملہات۔

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۵۰۸	زوج یا محرم کے بغیر عورت کے سفر میں شوافع کا نظریہ۔	۶۵۴	۵۲۱	نور ہجری کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے التواء کا سبب۔	۶۷۸
۵۰۹	زوج اور محرم کے بغیر عورت کے سفر میں مالکیہ کا نظریہ۔	۶۵۵	۵۲۲	حضرت ابو بکر کی امارت کے باوجود حضرت علی سے اعلان برأت کرانے کا سبب۔	۶۷۸
۵۱۰	زوج اور محرم کے بغیر عورت کے سفر میں حنبلیہ کا نظریہ۔	۶۵۵	۵۲۳	حضرت ابو بکر کو احکام حج کا امیر بنانے اور حضرت علی سے اعلان برأت کرانے میں حکمت	۶۷۹
۵۱۱	عورت کے سفر حج میں اخاف کا نظریہ۔	۶۵۵	۵۲۴	کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ۔	۶۷۹
۵۱۲	عورت کے سفر کے بارے میں متعارض روایات کے جوابات۔	۶۵۶	۵۲۵	کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں حنبلیہ کا نظریہ۔	۶۸۰
۵۱۳	زناہ امن میں عورت کے تنہا سفر کرنے کی تحقیق۔	۶۵۹	۵۲۶	کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں شوافع کا نظریہ۔	۶۸۱
۵۱۴	بذر لیمہ ہوائی جہاز عورت کے بغیر محرم حج پر جانے کی تحقیق۔	۶۶۴	۵۲۷	کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں اشواف کا نظریہ۔	۶۸۲
۵۱۵	تین مسجدوں کے علاوہ رخت سفر باندھنا۔	۶۷۲	۵۲۸	موقف اخاف پر احادیث سے دلائل۔	۶۸۳
۵۱۶	باب ۴۱۴ سفر حج کے وقت ذکر الہی کا استحباب	۶۷۳	۵۲۹	ائمہ ثلاثہ کی دلیل کے جوابات۔	۶۸۴
	باب ۴۱۵		۵۳۰	یوم حج اکبر کی تعیین میں مختلف اقوال۔	۶۸۷
			۵۳۱	یوم حج اکبر کے متعلق احادیث۔	۶۸۷
۵۱۷	حج اور دیگر اسفار سے واپسی پر دعاؤں کا بیان	۶۷۴	۵۳۲	جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہونے کی تحقیق۔	۶۸۸
	باب ۴۱۶		۵۳۳	حج اکبر کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق۔	۶۸۹
۵۱۸	حج یا عمرہ کے سلسلہ میں گزرنے والوں کے لیے ذوالحلیفہ کی زمین میں نماز پڑھنے کا استحباب	۶۷۵	۵۳۴	جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہونے کے ثبوت میں روایات۔	۶۸۹
	باب ۴۱۷		۵۳۵	جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہونے کا ثبوت از روئے درایت۔	۶۹۲
۵۱۹	مشک کے حج اور طواف کی ممانعت اور حج اکبر کا بیان۔	۶۷۷	۵۳۶	یوم عرفہ کی فضیلت۔	۶۹۴
۵۲۰	سادہ حدیث کو توڑنے کا سبب۔	۶۷۷	۵۳۷	اللہ تعالیٰ کے نزول اور قریب ہونے کا مطلب	۶۹۴

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۵۳۸	علم غیب۔	۶۹۴	۵۳۸	تک باقی ہے۔	۵۵۲
	باب ۴۱۹		۵۳۹	ہجرت کی اقسام	۵۵۲
۵۳۹	حج اور عمرہ کی فضیلت۔	۶۹۶	۵۳۹	انگلینڈ اور امریکہ وغیرہ دار الحرب میں یا دار الکفر۔	۵۵۳
۵۴۰	سال میں متعدد بار عمرہ کرنے میں مذاہب۔	۶۹۷	۵۴۰	مکہ اتہاد آفرینش سے حرم ہے یا بعثت الہیہ	۵۵۴
۵۴۱	ایام تشریق میں عمرہ کی کراہت میں مذاہب۔	۶۹۷	۵۴۱	کے بعد۔	۵۵۵
۵۴۲	عمرہ کے حکم میں مذاہب۔	۶۹۸	۵۴۱	حرم میں حدود جاری کرنے میں مذاہب۔	۵۵۶
۵۴۳	کیا حج مبرور سے کبائر صاف ہو جاتے ہیں؟	۶۹۸	۵۴۲	مکہ بذریعہ جنگ فتح ہونے پر دلائل۔	۵۵۷
	باب ۴۲۰		۵۴۳	احادیث لکھنے پر دلیل۔	۵۵۸
۵۴۴	حجاج کا مکہ میں اُترنا اور مکہ کے گھروں کی وراثت کا بیان۔	۶۹۹		باب ۴۲۲	
۵۴۵	مکہ میں ہاجروں کے چھوڑے ہوئے مکانوں کا حکم۔	۷۰۰	۵۴۴	مکہ مکرمہ میں بنویر حاجت کے ہتھیار اٹھانے کی ممانعت۔	۵۵۸
۵۴۶	مکہ صلح سے فتح ہوا یا جنگ سے۔	۷۰۱		باب ۴۲۴	
۵۴۷	جن مکانوں پر مسلمانوں کی ہجرت کے بعد کفار نے قبضہ کر لیا ان کی ملکیت کے حکم میں اختلاف مذاہب۔	۷۰۱	۵۴۵	بنویر احرام کے مکہ میں داخل ہونا۔	۵۵۹
۵۴۸	مکہ کے مکانوں کی خرید و فروخت اور انہیں کرایہ پر دینے کا جواز	۷۰۲	۵۴۶	مکہ میں داخل ہوتے وقت آپ کے سر پر خود تھا یا عمامہ۔	۵۶۰
	باب ۴۲۱		۵۴۷	مکہ میں بنویر احرام کے دخول میں مذاہب۔	۵۶۱
۵۴۹	ہاجر کا مکہ میں قیام کرنا۔	۷۰۳	۵۴۸	ابن خطل کو قتل کرنے کی تحقیق۔	۵۶۲
	باب ۴۲۲			باب ۴۲۵	
۵۵۰	مکہ میں شکار وغیرہ کی حرمت کا بیان۔	۷۰۵	۵۴۹	مدینہ منورہ کی فضیلت اور حرم مدینہ کی حدود کا بیان۔	۵۶۳
۵۵۱	فتح مکہ کے بعد ہجرت منسوخ ہو گئی یا قیامت	۷۰۸	۵۵۰	مدینہ منورہ کے حرم ہونے میں مذاہب۔	۵۶۴
			۵۵۱	اہل مدینہ کی شفاعت۔	۵۶۵
			۵۵۲	احمد پہاڑ کی محبت کی تحقیق۔	۵۶۶
			۵۵۳	اہل مدینہ کو ایذا دینے والوں پر لعنت	۵۶۷
			۵۵۴	امراض متعدیہ کی شرعی حیثیت۔	۵۶۸

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۵۶۹	کفار کے لیے دعا مقرر	۷۲۹	۵۸۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ خبر دینا کہ	۷۴۱
۵۷۰	مکہ اور مدینہ میں کون افضل ہے؟	۷۲۹		لوگ مدینہ کو خیر ہونے کے باوجود چھوڑ دیں گے	
	باب ۲۲۶			باب ۲۳۲	
۵۷۱	مدینہ منورہ کی تکالیف پر صبر کا بیان۔	۷۳۰	۵۸۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اور منبر کی فضیلت	۷۴۲
۵۷۲	حرمین طیبین میں اقامت گزری ہونے کا حکم	۷۳۱	۵۸۲	قبر انور کی فضیلت کے متعلق روایات۔	۷۴۳
	باب ۲۲۷		۵۸۳	کیا قبر انور حقیقتہً جنت کا باغ ہے؟	۷۴۴
			۵۸۴	قبر انور کعبہ اور عرش سے افضل ہے۔	۷۴۵
۵۷۳	طاغون اور دجال سے مدینہ منورہ کے محفوظ رہنے کا بیان۔	۷۳۲	۵۸۵	شیخ ابن تیمیہ کے فاسد عقائد۔	۷۴۶
	باب ۲۲۸		۵۸۶	کعبہ اور عرش پر قبر انور کی فضیلت کے بارے	۷۴۷
				میں فقہاء اسلام کی تصریحات۔	
			۵۸۷	قبر انور کے افضل از عرش ہونے پر دلائل۔	۷۵۰
۵۷۴	نجیث چیزوں کو مدینہ کا نکال دینا اور مدینہ کا طیبہ ہونا۔	۷۳۲	۵۸۸	مواجهہ اقدس میں سلام کے وقت زائر رسول اللہ	۷۵۱
۵۷۵	کیا مدینہ میں بدعتیہ لوگوں کا رہنا اس کے بھٹی ہونے کے منافی ہے؟			کی جانب منہ کرے یا پیٹھ؟	
۵۷۶	مکہ افضل ہے یا مدینہ؟	۷۳۵	۵۸۹	احد پہاڑ کی فضیلت	۷۵۲
۵۷۷	مدینہ کو یشرب کہنے کی ممانعت	۷۳۸		باب ۲۳۳	
	باب ۲۲۹			باب ۲۳۴	
۵۷۸	اہل مدینہ کو ایذا پہنچانے پر وعید۔	۷۳۸	۵۹۰	مسجد نبوی اور مسجد حرام میں نماز پڑھنے کی	۷۵۴
	باب ۲۳۰		۵۹۱	مسجد نبوی میں نمازوں کا اجر زیادہ ہے یا مسجد	۷۵۷
۵۷۹	فتوحات کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں رہنے کی ترغیب۔	۷۴۰	۵۹۲	کیا مسجد نبوی کے توسیع شدہ حصہ میں بھی ثواب	۷۶۱
	باب ۲۳۱		۵۹۳	کیا مسجد نبوی میں ثواب کے اضافہ سے قضا	۷۶۱
				نمازوں کی تلافی ہو جاتی ہے؟	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۵۹۵	آخوالساجد پر قادیانیوں کے اشکال کا جواب۔	۷۶۲	باب ۴۳۵		
۵۹۵	تین مسجدوں کی فضیلت۔	۷۶۲	۵۹۶	گنبد خضراء کی زیارت کے لیے سفر کا حکم۔	۷۶۳
۵۹۶	شیخ ابن تیمیہ کی تکفیر	۷۶۴	۵۹۷	قبر انور کی زیارت کے ثبوت میں روایات	۷۶۵
۵۹۸	باب ۴۳۶		۵۹۹	اس مسجد کا بیان جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے۔	۷۶۷
			۶۰۰	اسس علی التقویٰ کا مصداق مسجد نبویؐ ہے یا مسجد قبا ؟	۷۶۸
			باب ۴۳۷		
۶۰۱	مسجد قبا کی فضیلت اور اس کی زیارت کا بیان۔	۷۶۸	۶۰۲	مسجد قبا اور اس کے فضائل۔	۷۷۰
۶۰۳	ہفتہ کے دن مسجد قبا جانے کی خصوصیت	۷۷۱	۶۰۴	اعمال صالحہ کی بعض ایام میں تخصیص	۷۷۱
۶۰۵	نکاح کا معنی	۷۷۲	۶۰۶	نکاح کے حکم میں مذاہب فقہاء	۷۷۲
۶۰۷	قرآن مجید کی روشنی میں نکاح کی فضیلت	۷۷۳	۶۰۸	احادیث اور آثار کی روشنی میں نکاح کی فضیلت	۷۷۳
۶۰۹	نکاح کے فوائد	۷۷۴	۶۱۰	صاحب استطاعت کے لیے نکاح کرنے کا استحباب۔	۷۷۸
			۶۱۱	نکاح کی اقسام میں مذاہب فقہاء۔	۷۷۹
			۶۱۲	نکاح کرنا افضل ہے یا نقلی عبادت۔	۷۸۳
			۶۱۳	ترک سنت کے دو محمل۔	۷۸۳
			۶۱۴	تبتل کا معنی۔	۷۸۳
			باب ۴۳۹		
۶۱۵	اگر کسی عورت کو دیکھ کر نفس مائل ہو تو اپنی اہلیہ سے خواہش پوری کرے۔	۷۸۳	۶۱۶	عورت کو دیکھ کر شیطانی وسوسہ سے بچنے کا طریقہ۔	۷۸۴
			باب ۴۴۰		
۶۱۷	حرم متعہ کا بیان۔	۷۸۵	۶۱۸	فقہ جعفریہ کی روشنی میں متعہ پر استدلال۔	۷۹۳
۶۱۹	فقہ جعفریہ کی روشنی میں متعہ کی فضیلت	۷۹۴	۶۲۰	فقہ جعفریہ کی روشنی میں متعہ کے احکام۔	۷۹۵
۶۲۱	علامہ نووی شافعی کا متعہ پر تبصرہ۔	۷۹۷	۶۲۲	علامہ دشتانی مالکی کا متعہ پر تبصرہ۔	۷۹۸
۶۲۳	علامہ ابن قدامہ حنبلی کا متعہ پر تبصرہ۔	۷۹۸	۶۲۴	علامہ نسرخسی حنفی کا متعہ پر تبصرہ۔	۷۹۹
۶۲۵	متعہ کے عدم جواز اور بطلان پر امام مالک کی تصریح۔	۸۰۰	۶۲۶	حرم متعہ پر قرآن مجید سے استدلال۔	۸۰۱
۶۲۷	احادیث سے حرم متعہ پر استدلال۔	۸۰۲			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۶۲۸	شیعہ حضرات کی احادیث سے حرمت متہ پر استدلال	۸۰۴	۶۲۵	باب ۲۲۵	
	باب ۲۲۱		۶۲۰	شرائط نکاح کو پورا کرنے کا بیان	۸۱۹
			۶۲۱	حقوق زوجین۔	۸۲۰
۶۲۹	پھر بھی اور بھتیجی اور خالہ اور بھانجی کو نکاح میں جمع کرنے کی حرمت۔	۸۰۵	۶۲۶	باب ۲۲۶	
۶۳۰	جن رشتوں میں دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا منع ہے، ان میں مذاہب۔	۸۰۸	۶۲۲	نکاح میں بیوہ کی زبان سے اجازت اور کنواری کے سکوت کا کافی ہونا۔	۸۲۰
۶۳۱	قرآن مجید کے عموم کی خبر واحد سے منسوخ ہونے کی بحث۔	۸۰۸	۶۲۳	ولی کے بغیر عورت کے عقد نکاح کے بارے میں شوافع کا نظریہ۔	۸۲۲
۶۳۲	جن رشتوں میں دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے ان کی تفصیل اور احکام۔	۸۰۸	۶۲۴	ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ۔	۸۲۳
	باب ۲۲۲		۶۲۵	ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں حنابلہ کا نظریہ۔	۸۲۳
۶۳۳	حالت احلام میں نکاح اور پیغام نکاح کا بیان	۸۰۹	۶۲۶	ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں اخاف کا نظریہ۔	۸۲۴
۶۳۴	محرم کے نکاح کرنے میں ملا سب اربعہ۔	۸۱۲	۶۲۷	عورت کے از خود نکاح کرنے کے ثبوت میں احادیث۔	۸۲۷
۶۳۵	امام ابو حلیفہ کے موقف پر علامہ نووی کے اعتراضات۔	۸۱۲	۶۲۸	نکاح کی گواہی میں مذاہب۔	۸۲۸
۶۳۶	علامہ نووی کے اعتراضات کے جوابات۔	۸۱۲	۶۲۹	شہلی فون پر نکاح کا حکم۔	۸۲۹
	باب ۲۲۳		۶۳۰	لڑکی ایک ملک میں اور لڑکا دوسرے ملک میں ہو تو نکاح کیسے ہوگا۔	۸۲۹
۶۳۷	بلا اجازت کسی کی منگنی پر منگنی کر نیکی ممانعت منگنی پر منگنی کرنے میں مذاہب۔	۸۱۴	۶۳۱	باب ۲۲۷	
	باب ۲۲۴		۶۳۲	باپ کے لیے نابالغ لڑکی کے نکاح کرنے کا جواز۔	۸۲۹
۶۳۸	نکاح شمار کی حرمت کا بیان۔	۸۱۷	۶۳۳	نکاح کے وقت حضرت عائشہ کی عمر کا بیان	۸۳۱
۶۳۹	شمار میں مذاہب۔	۸۱۸			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۶۵۳	نابالغہ لڑکی کے نکاح کا اختیار۔	۸۳۱	۶۵۲	گڑیوں سے کھیلنے کا حکم۔	۸۳۲
	باب ۴۴۸				
۶۵۵	شوال میں نکاح کرنے کا استحباب۔	۸۳۲			
	باب ۴۴۹				
۶۵۶	جس عورت سے نکاح کا ارادہ ہو اس کا	۸۳۲	۶۵۷	چہرہ دیکھنے کا جواز۔	
	نکاح سے پہلے عورت کو دیکھنے میں مذہب	۸۳۳		اربعہ۔	
	باب ۴۵۰				
۶۵۸	کیا تعلیم قرآن اور نوہ کی انگوٹھی کو بھی مہر	۸۳۴	۶۵۹	قرار دیا جاسکتا ہے؟	
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا نفس بہہ	۸۳۸		کرنے والی عورت کی تعیین۔	
۶۶۰	تعلیم قرآن کے مہر ہونے کا حکم۔	۸۳۹	۶۶۱	تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا حکم۔	۸۳۹
	باب ۴۵۱				
۶۶۲	اپنی باندی کو آزاد کر کے اسی کے ساتھ نکاح	۸۴۰		کرنے کی فضیلت۔	
۶۶۳	مان کے شرم گاہ ہونے میں مذاہب۔	۸۴۵	۶۶۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت وحیہ	۸۴۶
	کو باندی بہہ کر کے کیوں واپس لی تھی؟		۶۶۵	لوٹنے کے آزاد کرنے کو مہر قرار دینے میں	۸۴۷
	باب ۴۵۲				
۶۶۶	بیوی کے اندام نہانی میں ہر طرف سے جماع	۶۶۶		کی اجازت۔	
	باب ۴۵۳				
۶۶۷	عورت کو اپنے شوہر کا بستر چھوڑنے کی نفی	۶۶۷			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۸۹۱	استقاط حمل کی تحقیق۔	۴۹۶	۸۹۶	زوجهین کے حقوق و فرائض۔	۴۷۸
۸۹۲	استقاط حمل کے بارے میں فقہاء احناف کی آراء۔	۴۹۷		باب ۲۵۸	
۸۹۳	استقاط حمل کے بارے میں فقہاء شافعیہ کی آراء۔	۴۹۸	۸۹۳	عورت کا راز ظاہر کرنے کی ممانعت	۴۷۹
۸۹۵	استقاط حمل کے بارے میں فقہاء حنبلیہ کی آراء۔	۴۹۹		باب ۲۵۹	
۸۹۵	استقاط حمل کے بارے میں فقہاء مالکیہ کی آراء۔	۵۰۰	۸۹۳	عزل کا حکم۔	۴۸۰
۸۹۶	استقاط حمل کے بارے میں غیر مقلدین کی آراء۔	۵۰۱	۸۹۸	عزل کا معنی۔	۴۸۱
۸۹۶	استقاط حمل کے بارے میں مصری علماء کا نظریہ۔	۵۰۲	۸۹۸	تنگی رزق کی بنا پر عزل یا ضبط تولید جائز ہے۔	۴۸۲
۸۹۷	کیا میڈیکل ٹیسٹ (Medical Test) سے بچہ کا نقص معلوم ہونے کی بناء استقامت جائز ہے۔	۵۰۳	۸۹۹	عزل یا ضبط تولید کی جائز وجوہات۔	۴۸۳
	باب ۲۶۰		۸۹۹	عزل کے بارے میں فقہاء شافعیہ کی آراء۔	۴۸۴
۸۹۸	حاملہ قیدی عورتوں سے جماع کرنا کی ممانعت۔	۵۰۴	۸۸۲	عزل کے بارے میں فقہاء حنبلیہ کی آراء۔	۴۸۵
۸۹۸	بکشت غیر میں تخم ریزی سے ممانعت کی حکمت۔	۵۰۵	۸۸۳	عزل کے بارے میں مالکیہ کی رائے۔	۴۸۶
	باب ۲۶۱		۸۸۳	عزل کے بارے میں احناف کی رائے۔	۴۸۷
۸۹۹	دودھ پلانے والی کے ساتھ جماع کا جواز اور عزل کی کراہت۔	۵۰۶	۸۸۳	ضبط تولید بارے میں مصری علماء کی تحقیق۔	۴۸۸
۹۰۲	کتاب الرضاع		۸۸۴	ضبط تولید کی شرعی بنیاد و عزل ہے۔	۴۸۹
۹۰۲	دودھ کے رشتوں کے احکام۔	۵۰۷	۸۸۴	منع حمل کے لیے جدید آلات اور دوائیوں کا استعمال جائز ہے۔	۴۹۰
			۸۸۵	ضبط تولید کو از روئے قانون جبراً لاگو کرنا جائز نہیں ہے۔	۴۹۱
			۸۸۵	ضبط تولید کی دعوت اللہ تعالیٰ پر توکل کے معانی نہیں ہے۔	۴۹۲
			۸۸۵	ضبط تولید کے لیے عورت یا مرد کو بانجھ کرنا جائز نہیں ہے۔	۴۹۳
			۸۸۵	ضبط تولید کے بارے میں پاکستان کے علماء کی آراء۔	۴۹۴
			۸۸۷	ضبط تولید کے بارے میں مصنف کی تحقیق۔	۴۹۵

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۷۰۸	رضاعت کا لغوی اور شرعی معنی	۹۱۷	۷۰۸	تکرار ہے۔	
۷۰۹	مدت رضاعت میں مذاہب۔	۹۱۷	۷۰۹	ٹیسٹ ٹیوب بے بی (Test Tube Baby) کی تحقیق۔	۹۳۵
۷۱۰	مدت رضاعت میں نظریہ احناف کی وضاحت	۹۱۷	۷۱۰	مرد کی وہ خرابیاں جن کی بنیاد پر ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے۔	۹۳۵
۷۱۱	رضاعت کے احکام	۹۱۸	۷۱۱	عورت کی وہ خرابیاں جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے۔	۹۳۶
۷۱۲	رضاعت کے حقوق	۹۱۹	۷۱۲	ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعہ تولید کا شرعی حکم	۹۳۶
۷۱۳	رضاعی رشتوں میں احتیاط	۹۱۹	۷۱۳	مصنوعی عمل تولید کا شرعی حکم	۹۳۹
۷۱۴	رضاعت میں مرد کی تاثیر کے بارے میں حضرت عائشہ کا نظریہ۔	۹۲۰	۷۱۴	کیا ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا عمل فطرت اللہ اور خلق اللہ کے خلاف ہے؟	۹۴۰
۷۱۵	ثبوت رضاعت کے لیے چسکیوں کی مقدار میں مذاہب۔	۹۲۰	۷۱۵	فقہاء اہلسنت کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا جواز۔	۹۴۵
۷۱۶	مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت کے ثبوت پر فقہاء احناف کے دلائل۔	۹۲۲	۷۱۶	ابلی تشیع کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا جواز۔	۹۴۷
۷۱۷	آیت رضاع سے قرآن مجید پر اعتراض کا جواب	۹۲۵	۷۱۷	باب ۲۶۲	
۷۱۸	بالغ کے دودھ پینے سے حرمت رضاعت کی تحقیق۔	۹۲۶	۷۱۸	پچھ کے نسب کے ثبوت میں قیافہ شناسی کا اعتبار	۹۴۸
۷۱۹	استبراء کے بعد باندی سے جماعت کا جواز۔	۹۲۷	۷۱۹	حضرت اسامہ بن زید کے نسب پر طعن کی وجہ۔	۹۵۰
۷۲۰	شادی شدہ باندیوں کے فسخ نکاح کی تفصیل اور مذاہب فقہاء	۹۲۹	۷۲۰	قیافہ شناسی کے اعتبار میں مذاہب۔	۹۵۰
۷۲۱	پچھ صاحب فراش کا ہے اور شبہات سے بچنا چاہیے۔	۹۳۱	۷۲۱	قیافہ شناسی، قال نکاح لے اور نجومیوں کے کاروبار میں احناف کا موقف اور دلائل۔	۹۵۰
۷۲۲	زمانہ جاہلیت میں باندیوں کی اولاد کے نسب کے ثبوت کا طریقہ۔	۹۳۲	۷۲۲	باب ۲۶۵	
۷۲۳	اسلام میں ثبوت نسب کا طریقہ۔	۹۳۲	۷۲۳	شب زفاف کے بعد کنزاری اور بیہ دلہنوں کے پاس شہرہ کے ٹھہرنے کا نصاب۔	۹۵۲
۷۲۴	عبد بن زمرہ کے بھائی کے نسب کی تحقیق۔	۹۳۳	۷۲۴	فنی دلہن اور پرانی بیویوں میں باریوں کی تقسیم میں مذاہب۔	۹۵۴
۷۲۵	زنا سے حرمت مصاہرت کے ثبوت پر دلیل۔	۹۳۳	۷۲۵	باریوں کی تقسیم میں امام اعظم کے موقف پر دلائل	۹۵۴
۷۲۶	ثبوت نسب میں امکان طبی کی شرط میں مذاہب فقہاء۔	۹۳۴	۷۲۶	باب ۲۶۶	
۷۲۷	ٹیسٹ ٹیوب بے بی (Test Tube Baby)	۹۳۵	۷۲۷		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۴۳	سنت کے مطابق بیویوں میں ایام کی تقسیم	۹۵۵	۹۴۴	اور اشرف کے ساتھ خصوصیت کی تحقیق۔	۹۴۴
۴۴	کا شانہ رسالت کا ایک دل چسپ گھر پر واقعہ۔	۹۵۶	۹۴۵	سادات لڑکیوں کا غیر سادات سے نکاح کا	۹۴۵
۴۵	تعدد ازدواج پر مخالفین کے اعتراضات کے جوابات	۹۵۶		جواز از روئے احادیث و آثار۔	
۴۶	ایک عیسائی مستشرق اور مسلم سکالر کا تعدد	۹۵۸	۹۸۰	اعتبار کفو میں احادیث و آثار	۹۸۰
	ازدواج پر مباحثہ۔		۹۸۱	احادیث کفو کی فنی حیثیت	۹۸۱
	باب ۴۶۷		۹۸۲	کفو میں فقہاء حنبلیہ کی رائے۔	۹۸۲
۴۷	اپنی باری سوکن کو رہبر کرنے کا جواز۔	۹۵۹	۹۸۳	کفو میں فقہاء مالکیہ کی رائے۔	۹۸۳
۴۸	حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کی طلاق کے سلسلہ	۹۶۱	۹۸۵	کفو میں فقہاء شافعیہ کی رائے۔	۹۸۵
	میں متعارض روایات میں تطبیق۔		۹۸۵	کفو میں فقہاء حنفیہ کی رائے۔	۹۸۵
۴۹	حضرت سودہ کو طلاق دینے کی حکمت۔	۹۶۲	۹۸۷	نوادری روایات سے غیر کفو میں نکاح کے	۹۸۷
۵۰	فقہاء احناف کا عمل بالحدیث کو ترجیح دینا۔	۹۶۲		بطلان پر استدلال کی تحقیق۔	
۵۱	ازدواج میں باریوں کی تقسیم حضور پر واجب تھی	۹۶۳	۹۹۱	مسئلہ کفارت میں مصنف کا موقف۔	۹۹۱
	یا نہیں؟			باب ۴۶۹	
۵۲	حضرت صفیہ کی باری مقرر نہ کرنے کے سلسلے	۹۶۳	۹۹۲	کنواری لڑکی سے نکاح کرنے کا استحباب	۹۹۲
	میں عطار اور ابن جریر کا مناظرہ۔		۹۹۶	حدیث جابر کے فوائد۔	۹۹۶
۵۳	حضرت میمونہ۔	۹۶۴	۹۹۷	کیا عہد رسالت کی سادگی کی وجہ سے اس	۹۹۷
	باب ۴۶۸			ترقی یافتہ دور کا رنگ و نور ناجائز ہے۔	
۵۴	ریندار عورت سے نکاح کرنے کا استحباب	۹۶۴		باب ۴۷۰	
۵۵	کفو کا لغوی معنی۔	۹۶۴	۹۹۹	عورتوں کی خیر خواہی کا بیان	۹۹۹
۵۶	کفو کا اصطلاحی معنی	۹۶۴	۱۰۰۱	عورت کے پسلی سے پیدا ہونیکے تعافضے	۱۰۰۱
۵۷	کفو کی تحقیق۔	۹۶۵	۱۰۰۲	حضرت حماد کی خیانت کی تحقیق۔	۱۰۰۲
۵۸	قرآن مجید سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت۔	۹۶۶	۱۰۰۳	کھانا خراب ہونے کی وجہ۔	۱۰۰۳
۵۹	احادیث سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت۔	۹۶۷	۱۰۰۳	کتاب الطلاق	۱۰۰۳
۶۰	آثار صحابہ و تابعین سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت	۹۷۳		طلاق کا لغوی معنی۔	
۶۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب کی سادگی	۹۷۴			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۷۷۹	طلاق کا اصطلاحی معنی	۱۰۰۳	۷۹۶	بیک وقت دی گئی تین طلاقیں میں جہد کا موقف	۱۰۲۱
۷۸۰	طلاق کی اقسام	۱۰۰۳	۷۹۷	بیک وقت دی گئی تین طلاقیں میں شیخ	۱۰۲۱
۷۸۱	طلاق کیوں مشروع کی گئی؟	۱۰۰۴	۷۹۸	ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کا موقف	۱۰۲۲
۷۸۲	صرف ناگزیر حالت میں طلاق دی جائے۔	۱۰۰۴	۷۹۹	بیک وقت دی گئی تین طلاقیں میں طلاق	۱۰۲۲
۷۸۳	صرف مرد کو طلاق کا اختیار کیوں دیا گیا؟	۱۰۰۵	۸۰۰	شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے دلائل	۱۰۲۳
۷۸۴	طلاق میں عورت کی رضامندی کا انعقاد کیوں نہیں ہے؟	۱۰۰۶	۸۰۱	تین طلاقیں کو ایک طلاق قرار دینے پر شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے دلائل	۱۰۲۳
۷۸۵	خلع	۱۰۰۶	۸۰۲	زنا کی شہادت اور قسامت کی قسموں پر قیاس کے جوابات	۱۰۲۴
۷۸۶	قاضی اور حکمین کی تفویض	۱۰۰۶	۸۰۳	تسبیح فاطمہ پر قیاس کے جوابات	۱۰۲۵
۷۸۷	تین طلاقیں کی تحدید کی وجوہات، مصالح اور حکمتیں	۱۰۰۷	۸۰۴	حضرت عمرؓ پر عہد رسالت کے معمول بدلنے کے الزام کے جوابات	۱۰۲۵
۷۸۸	سنت کے مطابق اور احسن طریقہ سے طلاق دینے کے فوائد	۱۰۰۷	۸۰۵	صحیح مسلم کی زیر بحث روایت غیر صحیح اور مردود ہے	۱۰۲۶
۷۸۹	طلاق کی تدریج میں مرد کی اور تحدید میں عورت کی رعایت	۱۰۰۸	۸۰۶	صحیح مسلم کی زیر بحث روایت کے غیر صحیح ہونے پر دوسری دلیل	۱۰۲۶
۷۹۰	ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقیں کے نتائج	۱۰۰۸	۸۰۷	اعتبار راوی کی روایت کا ہے یا اس کی رائے کا؟	۱۰۲۷
۷۹۱	حالت حیض میں طلاق دینے میں مذاہب	۱۰۱۷	۸۰۸	مسلم میں صحیح طاؤس کی روایت کے غلط اور شاذ ہونے پر مزید دلائل	۱۰۲۹
۷۹۲	حیض سے متصل طہر کے بعد ایک مزید طہر گزروانے کی حکمت	۱۰۱۸	۸۰۹	طاؤس کی روایت کا صحیح محل	۱۰۳۰
۷۹۳	عدت کو حیض قرار دینے پر علامہ نووی کے اعتراض کا جواب	۱۰۱۸	۸۱۰	حضرت رکانہ سے متعلق مسند احمد کی روایت کے فنی استقام	۱۰۳۰
۷۹۴	تین طلاقیں کا بیان	۱۰۱۸	۸۱۱	حضرت رکانہ سے متعلق صحاح کی روایت کی تقویت	۱۰۳۲
۷۹۵	بیک وقت تین طلاقیں کے بدعی ہونے میں مذاہب	۱۰۲۰			

باب ۲۷۱

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۸۱۱	حضرت رکاد سے متعلق سنن ابروداؤد کی ایک شانہ روایت کے ضعف کا بیان۔	۱۰۳۳	۸۲۶	بغیر نیت کے صرف تحنیر سے طلاق نہ ہونے کا بیان۔	۱۰۵۷
۸۱۲	بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کے تین ہونے پر جمہور کے قرآن مجید سے دلائل۔	۱۰۳۴	۸۲۷	نفس تحنیر کے طلاق نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۷۳
۸۱۳	قرآن مجید سے استدلال پر اعتراض کے جواباً	۱۳۰۵	۸۲۸	ایلاہ کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۷۳
۸۱۴	بیک وقت دی گئی تین طلاقیں پر جمہور فقہاء اسلام کے احادیث سے دلائل۔	۱۰۳۶		باب ۲۷۲	
۸۱۵	حضرت عویر کی حدیث سے استدلال پر اعتراض کے جوابات۔	۱۰۳۸	۸۲۹	مطلقہ بائنہ کے لیے نفقہ نہ ہونے کا بیان۔	۱۰۷۷
۸۱۶	صحیحین کی ایک اور حدیث سے استدلال پر اعتراض کا جواب۔	۱۰۴۰	۸۳۰	مختلف روایات میں تطہیق۔	۱۰۸۵
۸۱۷	سوید بن غفلہ کی روایت کی تحقیق۔	۱۰۴۱	۸۳۱	طلاق کے بعد نفقہ اور سکنی کے استحقاق میں مذاہب۔	۱۰۸۵
۸۱۸	سنن نسائی کی روایت سے استدلال پر اعتراض کا جواب۔	۱۰۴۲	۸۳۲	مطلقہ ثلاثہ کے نفقہ کے بارے میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل۔	۱۰۸۵
۸۱۹	بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کے واقع ہونے میں آثار صحابہ اور اقوال تابعین۔	۱۰۴۵	۸۳۳	مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی کے وجہ پر فقہاء احناف کے قرآن مجید سے دلائل۔	۱۰۸۶
۸۲۰	حرف آخر۔	۱۰۴۹	۸۳۴	مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی کے وجہ پر احادیث سے دلائل۔	۱۰۸۸
	باب ۲۷۲		۸۳۵	بعض شارحین کا تسامح۔	۱۰۸۹
۸۲۱	عورت کو اپنے اوپر حرام کرنے والے پر کفارے کا وجہ۔	۱۰۴۹	۸۳۶	نفقہ کے عدم وجہ پر ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب۔	۱۰۹۰
۸۲۲	بیوی کو حرام کہنے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۵۲	۸۳۷	غیبت کرنے کی مباح صورتیں۔	۱۰۹۰
۸۲۳	حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کے حیلے کی توجیہ	۱۰۵۴	۸۳۸	حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت سے استنباط شدہ مسائل۔	۱۰۹۱
۸۲۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہد سے امتناع کو حرام سے تعبیر کرنے کی تحقیق۔	۱۰۵۴	۸۳۹	نفقہ سے عجز کی بنا پر زوجین کی تفریق میں مذاہب ائمہ مجتہدین۔	۱۰۹۲
۸۲۵	صحیحین کی دو روایتوں کے تضاد کا جواب۔	۱۰۵۶	۸۴۰	نفقہ سے عجز کی وجہ سے زوجین کی تفریق پر	۱۰۹۳

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۱۱۰۶	(۲) مرض یا قید کی وجہ سے نفقہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح۔	۸۵۵	قرآن مجید سے استدلال۔	۸۴۱
۱۱۰۶	(۳) کسی قریبی جگہ جانے کی وجہ سے نفقہ نہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح۔	۸۵۶	نفقہ سے عجز کی بناء پر زوجین کی تفریق میں احادیث و آثار۔	۱۰۹۳
۱۱۰۷	(۴) لاپتا خاوند کے مال سے عورت کے نفقہ لینے کا حق۔	۸۵۷	نفقہ سے عجز کی بناء پر تفریق میں فقہاء احناف کا موقف۔	۱۰۹۴
۱۱۰۷	(۵) قاضی کی نافذ کردہ طلاق رجعی ہوگی۔	۸۵۸	خاوند کے لاپتا ہونے کی صورت میں امام ابوحنیفہ کا موقف۔	۱۰۹۵
۱۱۰۷	(۶) خاوند کے لاپتا (مفقود) ہونے کی صورت میں فسخ نکاح۔	۸۵۹	خاوند کے لاپتا (مفقود الخبر) ہونے کی صورت میں امام مالک کا موقف۔	۱۰۹۶
۱۱۰۷	(۷) عورت کے نکاح کرنے کے بعد اگر لاپتا شخص لوٹ آئے تو وہ عورت کس کے نکاح میں رہے گی؟	۸۶۰	خاوند کے لاپتا ہونے کی صورت میں امام شافعی کا موقف۔	۱۰۹۸
۱۱۰۷	(۸) جو شخص آپس کی جنگ میں لاپتا ہو اس کی بیوی چار سال کی مدت گزارے بغیر نکاح کر سکتی ہے۔	۸۶۱	اگر مفقود کی بیوی کو نفقہ میسر نہ ہو تو فقہا شافعیہ کے نزدیک علی الفور تفریق ہو سکتی ہے۔	۱۰۹۹
۱۱۰۸	(۹) اگر میدان جہاد میں خاوند گم ہو جائے تو اس کی بیوی ایک سال مدت گزارے گی۔	۸۶۲	خاوند کے لاپتا (مفقود الخبر) ہونے کی صورت میں امام احمد بن حنبل کا موقف۔	۱۰۹۹
۱۱۰۸	(۱۰) اگر مفقود کی بیوی کے پاس خرچ نہ ہو یا فتنہ کا خدشہ ہو تو قاضی فوراً طلاق نافذ کر دے۔	۸۶۳	اگر مفقود کی بیوی کو خاوند کے مال سے نفقہ میسر نہ ہو تو امام احمد کے نزدیک فی الفور تفریق ہو سکتی ہے۔	۱۱۰۱
۱۱۰۸	(۱۱) ناپاتی کی صورت میں جب کسی طرح صلح نہ ہو تو قاضی طلاق نافذ کر سکتا ہے۔	۸۶۴	نتیجہ۔	۸۴۹
۱۱۰۸	(۱۲) خاوند کے مظالم کی بناء پر عورت قاضی سے طلاق حاصل کر سکتی ہے۔	۸۶۵	مالدار خاوند کے نفقہ نہ دینے کی تقدیر پر تفریق میں امام شافعی کا موقف۔	۱۱۰۲
۱۱۰۹	عدم نفقہ اور ضرر کی بناء پر طلاق میں قرآن اور حدیث سے دلائل۔	۸۶۶	مالدار آدمی کے نفقہ نہ دینے کی تقدیر پر تفریق میں امام مالک کا موقف۔	۱۱۰۳
۱۱۰۹	عدم نفقہ کی بناء پر تفریق کے ثبوت میں آثار صحابہ و تابعین۔	۸۶۷	مالدار خاوند کے نفقہ نہ دینے کی تقدیر پر امام احمد بن حنبل کا موقف۔	۱۱۰۵
			معاشرتی بدعنوانیوں کی گیارہ صورتوں میں امام مالک کے مذہب کے مطابق عائلی احکام۔	۱۱۰۶
			خاوند کے نفقہ نہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح۔	۱۱۰۶

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۸۶۸	چار سال یا ایک سال بعد مفقود کو مردہ قرار دینے کے ثبوت میں آثار صحابہ و تابعین	۱۱۱۰	۸۸۴	حاملہ بیوہ کی عدت میں مذاہب فقہاء	۱۱۲۵
۸۶۹	حکیم کی تفریق کے ثبوت میں آثار و صحابہ و تابعین۔	۱۱۱۰		باب ۲۷۷	
۸۷۰	مذہب غیر پر افتاء اور قضاء میں احناف کی آراء۔	۱۱۱۲	۸۸۳	بیوہ عورت کے لیے تین دن سے زیادہ سوگ کی حرمت۔	۱۱۲۶
۸۷۱	بلا ضرورت مذہب غیر پر قضاء صحیح نہ ہونے کی وجہ۔	۱۱۱۴	۸۸۴	بیوہ عورت کے سوگ میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۳۲
۸۷۲	خصوصاً امام مالک کے اقوال پر قضاء اور افتاء کے بارے میں تصریحات۔		۸۸۵	بیوہ اور مطلقہ کے سوگ میں فقہاء احناف کا مسلک۔	۱۱۳۲
۸۷۳	ضرورت کی وجہ سے مذہب غیر کے مطابق فتویٰ دینے یا قضاء پر بحث و نظر۔	۱۱۱۶		کتاب اللعان	۱۱۳۴
۸۷۴	ضرورت کی بناء پر دوسرے ائمہ کے مذہب پر فسخ نکاح کی صورتوں کا خلاصہ۔	۱۱۱۸	۸۸۶	لعان کا لغوی اور اصطلاحی معنی	۱۱۴۷
۸۷۵	مذہب غیر پر عدالت کی طلاق کا حکم۔	۱۱۱۹	۸۸۷	لعان کے شرعی معنی میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۴۸
۸۷۶	خاوند کے پیش نہ ہونے پر عدالت کی طلاق کا حکم۔	۱۱۲۰	۸۸۸	لعان کی وجہ تسمیہ۔	۱۱۴۸
	باب ۲۷۵		۸۸۹	بلا ضرورت سوالات کو ناپسند کرنا۔	۱۱۴۸
۸۷۷	معتدہ کے لیے برقت ضرورت دن میں گھر سے نکلنے کا بیان۔	۱۱۲۱	۸۹۰	زانی کو از خود قتل کرنے کا حکم۔	۱۱۴۸
۸۷۸	دوران عدت دن میں گھر سے نکلنے میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۲۲	۸۹۱	لعان کے بعد تفریق میں مذاہب۔	۱۱۴۹
۸۷۹	دوران عدت گھر سے باہر نکلنے کے عدم جواز پر امام ابو حنیفہ کی دلیل۔	۱۱۲۲	۸۹۲	فقہاء احناف کے نظریہ پر دلائل۔	۱۱۵۰
۸۸۰	ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب۔	۱۱۲۲	۸۹۳	علامہ نووی کے اعتراف کے جوابات۔	۱۱۵۰
	باب ۲۷۶		۸۹۴	لعان کی وجہ سے بچہ کے نسب کی نفی میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۵۲
۸۸۱	حاملہ کی عدت وضع حمل ہے۔	۱۱۲۸	۸۹۵	روزے میں انجکشن لگوانے کے حکم کے متعلق ضمیمہ۔	۱۱۵۴
			۸۹۶	معدہ کے عمل اور انجکشن میں تقابل اور تجزیہ۔	۱۱۵۴
			۸۹۷	روزے میں انجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر فقہاء کے اصول سے استدلال۔	۱۱۵۵
			۸۹۸	منافذ اعلیہ کے اشکال کا جواب۔	۱۱۵۶

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۸۹۹	روزے میں انجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر احادیث اور آثار سے استدلال۔	۱۱۵۷	۹۰۸	چند ضعیف روایات سے غیر کفو میں نکاح کی حرمت پر استدلال اور ان کے جوابات۔	۱۱۷۰
۹۰۰	روزے میں انجکشن لگوانے کے سلسلہ میں حرف آخر۔	۱۱۵۸	۹۰۹	حاکم نیشاپوری کا تساہل۔	۱۱۷۳
۹۰۱	مباحث کفو کے متعلق ضمیمہ۔	۱۱۵۹	۹۱۰	ضعیف احادیث سے استدلال کر کے کسی ملال کو حرام کرنا بالاتفاق جائز نہیں۔	۱۱۷۵
۹۰۲	غیر کفو میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال کی وضاحت۔	۱۱۵۹	۹۱۱	تحریم ثابت کرنے کے لیے قطعی الثبوت اہل قطعی الدلالة دلیل کی ضرورت ہے۔	۱۱۷۷
۹۰۳	جمہور فقہاء کے نزدیک عام مخصوص البعض کا جہت ہونا۔	۱۱۶۲	۹۱۲	غیر کفو میں نکاح کے جواز کے سلسلہ میں امام ابو بکر جصاص کے موقف کی وضاحت۔	۱۱۷۸
۹۰۴	احل لکم ما وراء ذالکم میں ما کا عموم۔	۱۱۶۳	۹۱۳	حضرت زینب بنت جحش کے نسب کی تحقیق۔	۱۱۸۰
۹۰۵	احل لکم ما وراء ذالکم میں ما کے عموم سے فقہاء کا استدلال۔	۱۱۶۴	۹۱۴	نکاح غیر کفو میں معتف کا موقف اور حرف آخر۔	۱۱۸۲
۹۰۶	فانکحوا ما طاب لکم من النساء میں ما کے عموم سے فقہاء کا استدلال۔	۱۱۶۶	۹۱۵	ماخذ و مراجع	۱۱۸۳
۹۰۷	ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۱۱۶۶		

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تَحْمَدٌ، وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ

عرض ناشر

اس سے پہلے فرید بک مثال لاہور کی طرف سے علامہ غلام رسول سعیدی مدظلہ، شیخ الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی کی شرح صحیح مسلم کی دو جلدیں ہدیہ قارئین کی جا چکی ہیں۔ جن کو اہل علم نے بہت قدر اور وقعت کی نگاہ سے دیکھا ہے۔

علامہ سعیدی صاحب موجودہ دور کے وہ متبحر اور محقق عالم دین ہیں جو کسی بھی مسئلہ پر قلم اٹھاتے ہیں تو اس کو اہل علم کی طرف سے بغیر نہیں چھوڑتے۔ ان کی علم اور تحقیقات سے معمور تحریرات کا بہادر قاری کو اپنے ساتھ ہا کر جاتا ہے۔ قدرت نے انہیں مضبوط حافظہ اور اجتہادی ذہن عطا کیا ہے۔ ان کا مطالعہ بھی بہت وسیع ہے اسی لیے وہ بیک وقت متعدد ائمہ اور دور جدید کے محققین کی تحقیقات سے نہ صرف باخبر ہیں بلکہ اپنی شرح میں ان تحقیقات کا ماحصل مطالعہ بھی پیش کرتے ہیں۔ دور حاضر کے تازہ مسائل میں انہوں نے اپنے نظریات کو بھی پیش کیا ہے اور ان نظریات پر انہوں نے دلائل کا انبار لگا دیا ہے۔ مسائل عصریہ میں علامہ سعیدی نے اپنی جو تحقیقات پیش کی ہیں ان کے متعلق اظہار رائے کرنا صرف علماء اور محققین ہی کا حق ہے اور ارباب علم و فضل قارئین ہی اس بارے میں صحیح تبصرہ کر سکتے ہیں۔ تاہم اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ بعض جدید مسائل پر علامہ سعیدی صاحب نے سب سے پہلے قلم اٹھایا ہے۔

علامہ سعیدی صاحب نے جن مسائل کی تحقیق کی ہے ان میں ان کا اسلوب یہ ہے کہ سب سے پہلے وہ قرآن مجید کی آیات سے استدلال کرتے ہیں، پھر احادیث، آثار اور اقوال تابعین کو پیش کرتے ہیں، ائمہ اربعہ کی آراء کا ذکر کرتے ہیں۔ احادیث پر فنی بحث کرتے ہیں اور خالص علمی مباحث کو بھی نہایت سادہ اور دل نشین اسلوب سے بیان کرتے ہیں۔ انہوں نے ہر جگہ دلائل تحقیقی معروضی (objection) انداز فکر اختیار کیا ہے۔ اس شرح کو پڑھنے کے بعد قاری یہ سمجھنے میں حق بجانب ہو گا کہ مسائل جدیدہ کی فقہی تحقیق اور اصولی حل کیلئے یہ کتاب محققین کے لیے صدیوں تک مرجع بنی رہے گی اور اسلام پر ریسرچ کرنے والوں کے لیے عرصہ دراز تک مشعل راہ ثابت ہوگی۔

شرح صحیح مسلم کی پچھلے نظر جلد میں صحیح مسلم کے یہ ابواب آگئے ہیں:

کتاب الصیام، کتاب الاعتساک، کتاب الحج، کتاب النکاح، کتاب الرضاع، کتاب الطلاق اور کتاب اللعان۔ ان ابواب میں درج احادیث کی شرح میں علامہ سعیدی صاحب نے جن موضوعات پر مفصل اور تحقیقی بحث کی ہے، ان میں سے چند یہ ہیں:

رویت ہلال کا اعلان، میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم، وحی خفی، اجتہاد و تقلید، یزید پر لعنت کرنے کی تحقیق، جمعہ کے دن واقع ہونے والے حج کے حج اکبر ہونے کی تحقیق، مدینہ منورہ کی فضیلت، امراض متعدیہ کی شرعی حیثیت، شیخ ابن تیمیہ کے عقائد، تعدد ازواج،

حرمت متعہ، ضبط تولید، ٹیسٹ ٹیوب بے بی، مصنوعی تولید اور استقاط حمل کا شرعی حکم، سیدہ کا غیر سید سے نکاح، ایک مجلس میں تین طلاقیں کا حکم، نان نفقہ نہ دینے والے شوہر کی بیوی کا حکم، مفقودہ الخیر کی بیوی کا حکم اور عدالتی طلاق کی شرعی حیثیت وغیرہ۔ امید ہے کہ اہل علم کے لیے یہ امر بھی قلبی مسرت کا باعث ہوگا کہ علامہ سعیدی صاحب نے چوتھی جلد بھی مکمل کر لی ہے۔ وہ کتابت و طباعت کے مرحلہ میں ہے۔ اس جلد میں عتاق، بیوع، مساقات، مزارعت، وصیت، نذر، ایمان، قسامت، قضا، دیات اور حدود کے ابواب آگئے ہیں۔ ان ابواب کی احادیث کی شرح میں علامہ سعیدی صاحب نے حسب ذیل موضوعات پر خصوصی بحث کی ہے:-

اسلام میں جنگی قیدیوں کو لونڈی اور غلام بنانے کی تحقیق، مفہوم مخالف کی تحقیق، اسلام، اشتراکیت اور سرمایہ دارانہ اقتصادی نظاموں کا تقابلی مطالعہ اور باہمی موازنہ اور اسلام کے اقتصادی نظام کی حقانیت اور بالادستی، سوشلزم اور اسلامی مساوات کا موازنہ اور اسلامی مساوات کی تزییح اور برتری، انعامی بانڈز کی تحقیق، دستاویز اور ہنڈی کی بیع کا حکم، حقوق کی بیع کا حکم، امپورٹ لائسنس روٹ پر مٹ اور پگڑی وغیرہ کی بیع پر بحث، باغات کے پھلوں کی مروجہ بیع کا شرعی حکم، کیا زمین کو کرائے پر دینا سود ہے؟ زمین کو بٹائی پر دینے کی بحث، زمین کی شخصی ملکیت پر بحث، انجکشن کے ذریعے نر کا نطفہ مادہ کے رقم میں پہنچانے کا حکم، امام ابوحنیفہ پر نشہ آور شرابوں کو حلال کرنے کے اعتراض کا جواب، الکوحل اور اسپرٹ کے مرکبات کا حکم، بینک کے سود کی تحقیق، افراط زر کی صورت میں اصل زر کو بحال رکھنے کا حل، کرنسی نوٹ کی تحقیق، بیع عینہ کی تحقیق، دارالحرب کے سود کا حکم، عقل کا محل دل ہے یا دماغ؟، زمین کے نیل یا گیس کا حکم، سات زمینوں کے متعلق اثر ابن عباس کی تحقیق، ایصال ثواب کی تحقیق، اولیادانہ کی مروجہ نذر پر بحث، قتل مرتد کی بحث، آلہ قصاص کیا صرف تلوار کے ساتھ خاص ہے؟، عورت کی نصف دیت کی تحقیق، حدود میں عورتوں کی گواہی کی بحث، اسلامی حدود پر اعتراضات کے جوابات، چور کا لٹہ کاٹے جانے کے بعد کیا اس کو بیوند کرا کر دوبارہ لگایا جاسکتا ہے؟، رجم کی تحقیق، اسلام میں بیعت کا تصور اور معدنیات کے احکام وغیرہ۔ ہماری انتہائی کوشش ہے کہ ہم جلد از جلد اس جلد کو قارئین تک پہنچانے کی سعادت حاصل کریں۔

علامہ سعیدی صاحب نے اس رمضان کے آخری عشرہ میں شرح صحیح مسلم کی پانچویں جلد کی تصنیف کا آغاز کر دیا ہے۔ فی اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ حضرت علامہ سعیدی صاحب کو صحت و سلامتی کے ساتھ قائم رکھے، ان کو جلد از جلد اس کتاب کو مکمل کرنے کی توفیق عنایت فرمائے، اس شرح کو قبولِ دوام عطا فرمائے، نشر و اشاعت کی ہماری اس سعی کو مشکور فرمائے اور اس شرح کے مصنف، کاتب، مصحح، ناشر اور دیگر معاونین و قارئین کو دین اور دنیا کی سعادتوں، رحمتوں اور برکتوں سے نوازے۔ آمین!

سید اعجاز احمد - لاہور

۱۶ شوال المکرم ۱۴۰۹ھ

۲۲ مئی ۱۹۸۹ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حمد الشاكرين والصلوة والسلام على
خاتم النبيين سيد الانبياء والمرسلين اكرم الاولين و
الاخرين حامل لواء الحمد يوم الدين اول الشافعين
والمشفعين صاحب المقام المحمود بين المحشورين
الذي نطقه وحى رب العالمين والذي خلقه معيار
للحسن في الاولين والاخرين رحمة للعالمين جيب
رب العالمين سيدنا محمد وعلى اله الطيبين الطاهرين
واصحابه الراشدين المهديين وازواجه الطاهرات
المطهرات اقامات المؤمنين واولياء ائمه الواصلين
الكاملين وعلماء ائمه الراسخين من المفسرين
والمحدثين والائمة المجتهدين اجمعين ○



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
تَحْمَدُهُ وَتُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

کتاب الصیام

روزوں کا بیان

روزے کا لغوی اور شرعی معنی

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں کہ لغت میں صوم کسی چیز سے رکنے اور چھوڑ دینے کو کہتے ہیں اور روزہ دار کو صائم اس لیے کہتے ہیں کہ وہ کھانے، پینے اور عمل تزویج سے اپنے آپ کو روک لیتا ہے اور ان تینوں چیزوں کو چھوڑ دیتا ہے، جو شخص بات کرنا چھوڑ دے اس کو بھی صائم کہتے ہیں۔ قرآن مجید میں ہے: اِنِّیْ ذَذَرْتُ لَیْلَیَّ صَوْمًا (مریم: ۲۶) میں نے رحمان کے لیے بات نہ کرنے کی نذر مان لی ہے۔

علامہ خوارزمی روزے کا شرعی معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اہل عبادت کے عبادت کی نیت سے طلوع فجر سے لے کر غروب آفتاب تک کھانے، پینے اور عمل تزویج سے رُکے رہنے کو شریعت میں (صوم) روزہ کہتے ہیں۔ ۱

روزے کی شرائط اور اقسام

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ روزے کی صحت کے لیے نیت کرنا اور حیض و نفاس سے پاک ہونا شرط ہے تاہم اس کے ساتھ ساتھ روزہ دار کے مسلمان ہونے کی شرط بھی ضروری ہے۔ نیز علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں مسلمان ہونا، بالغ ہونا، اور عاقل ہونا روزے کے نفس و وجوب کی شرائط ہیں اور اگر دار الحرب میں ہو تو روزے کی فرضیت کا علم بھی ان شرائط میں داخل ہے اور اس کا ادا کرنا اس وقت واجب ہوگا جب مسلمان شخص تندرست ہو اور اپنے وطن میں مقیم ہو۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ روزے کی اقسام یہ ہیں: فرض، واجب، مستحب، نفل، مکروہ تنزیہی اور مکروہ تحریمی۔ فرض روزے یہ ہیں: رمضان کے روزے، قضاء رمضان کے روزے، کفارہ ظہار کے، کفارہ قتل کے، کفارہ قسم کے روزے حالت احرام میں شکار کرنے کی ہجاء کے روزے اور احرام میں احرام کے منافی کام کرنے کی بناء پر فدیہ کے روزے، یہ سب فرض ہیں کیونکہ ان کا ثبوت نص قطعی اور اجماع سے ہے۔ واجب میں نذر کے روزے ہیں بظاہر ان کو بھی فرض میں داخل ہونا چاہیے تھا کیونکہ ان کا ثبوت نص قطعی سے ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَلِیُوْضُوْا نَذْرَہُمْ (حج: ۲۵) "اپنی نذروں

۱۔ علامہ جمال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱۲ ص ۲۵۱، مطبوعہ نشر ادب الحوزۃ ایران، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ الکفایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۲۳۳ مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

۳۔ علامہ جلال الدین خوارزمی

کو پورا کرو۔ لیکن چونکہ نذر معصیت کو پورا کرنا واجب نہیں ہے اس لیے یہاں نذر کا لفظ عام مخصوص البعض ہے اور عام مخصوص البعض بوجہ ظہنیت کے واجب ہوتا ہے اس لیے نذر کے روزے واجب ہیں فرض نہیں۔ لہٰذا دوسری محرم و ذی الحجہ کا روزہ رکھنا سنت ہے۔ ایام بیض کے روزے رکھنا مستحب ہیں۔ ایک دن روزہ ایک دن انظار میں کو صوم داؤدی کہا جاتا ہے یہ بھی مستحب ہے، اسی طرح ہر وہ روزہ جس کا ثبوت سنت سے ہو وہ مستحب ہے، جیسے عرفہ (۹ ذی الحجہ) کا روزہ ان کے علاوہ جن دنوں میں روزہ رکھنا مکروہ نہیں ہے ان دنوں میں روزہ رکھنا نفل ہے صرف دوسری محرم کا روزہ رکھنا مکروہ تنزیہی ہے اور ایام تشریق اور عیدین کا روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے یہ

روزے کی تاریخ

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: یا ایہا الذین امنوا کتب علیکم الصیام و کما

کتب علی الذین من قبکم۔ (بقرہ: ۱۸۳) "اے ایمان والو! تم پر روزہ اس طرح فرض کیا گیا ہے جس طرح تم سے پہلے اُمّتوں پر روزہ فرض کیا گیا تھا۔" اس آیت سے معلوم ہوا کہ اسلام سے پہلے مذاہب میں بھی روزہ داخل رہا ہے۔ نورات اور اکبیل کے مطالعہ سے بھی اس امر کی تائید ہوتی ہے۔ قریش مکہ ایام جاہلیت میں دوسری محرم کو اس لیے روزہ رکھتے تھے کہ اس دن خانہ کعبہ پر یافلات ڈالا جاتا تھا اور مدینہ میں یہود اس دن اس لیے روزہ رکھتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے قوم بنی اسرائیل کو اس دن فرعون سے نجات دی تھی۔ یہ احادیث اس بات پر شاہد ہیں کہ تعلیم اسلام سے پہلے بھی لوگوں میں بحیثیت عبادت کے روزہ معروف اور جانا پہچانا تھا۔

قرآن مجید کے مطالعہ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ غار حراء میں جن دنوں پہلی وحی نازل ہوئی وہ رمضان کا مہینہ تھا اور تیاس یہ ہے کہ آپ ان دنوں روزے رکھتے تھے کیونکہ احادیث میں غار حراء کے اندر آپ کی عبادت کا ذکر ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کی حکمت یہ تھی کہ ہجرت کے بعد روزہ فرض کیا جائے۔ چنانچہ جب مسلمان توحید، نماز اور دیگر احکام قرآن پر عمل کرنے کے خوگر ہو گئے تو ہجرت کے اشارہ ماہ کے بعد اللہ تعالیٰ نے روزہ فرض کر دیا۔

روزے کی حکمتیں

روزہ رکھ کر جب انسان کھانے، پینے اور عمل تزویج کو چھوڑ دیتا ہے، برے اخلاق اور بُری عاداتوں سے دُشکس ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے اپنی فطرت اور خلقت کے تقاضوں سے ممکن اور شرعی حد تک مجبور ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی محبت میں نفسِ امارہ کے مطالبات کو مسترد کر دیتا ہے تو انسان کے ناسوتی بدن میں لاہوتی رنگ جھلکنے لگتا ہے وہ اخلاقِ باری سے متعلق اور صفاتِ الہیہ سے متصف ہو جاتا ہے اس سے بڑھ کر روزے کی اور کیا فضیلت ہوگی کہ روزہ بندے کو مٹولی کے رنگ میں رنگ دیتا ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے قرآن مجید میں روزے کا ایک مقصد تقویٰ بیان کیا ہے بعدکھ تتقون (بقرہ: ۱۸۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار سینہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا اتقوا ہمتا۔ تقویٰ یہاں ہے تقویٰ دل کی اس کیفیت کا نام ہے جس کے حصول کے بعد انسان گناہ کرنے سے ڈرتا ہے اور خوفِ الہی کی وجہ سے گناہ کرنے سے جھجک محسوس کرتا ہے۔ انسان کے دل

۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲ ص ۲۲۵-۲۳۴، مطبوعہ مکتبہ فوریر رحویہ سکھر۔

۲۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ ص ۲۲۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع دہلی۔

میں گناہوں کی اکثر غواہشات حیرانی قوت کی زیادتی سے پیدا ہوتی ہیں۔ روزہ رکھنے سے حیرانی قوت کم ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ جو نوجوان مالی مجبوریوں کی وجہ سے نکاح نہیں کر سکتے اور ساتھ ہی نفسانی خواہشوں پر قابو بھی نہیں رکھتے ان کا علاج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ بتلایا ہے اور فرمایا ہے کہ شہوت کو توڑنے اور کم کرنے کے لیے روزہ بہترین چیز ہے۔

جس طرح ہر چیز اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہے اسی طرح کھانے پینے کی نعمت کی قدر بھی روزہ رکھنے سے ہوتی ہے۔ شکم سیر ہو کر کھانا کھانے والے امیروں کو روزہ رکھنے سے پتا چلتا ہے کہ فاقہ میں کیسی اذیت اور بھوک اور پیاس کی تکلیف ہوتی ہے جب تک کوئی شخص سوختہ جگر نہ ہو سوز جگر کو نہیں جان سکتا۔ ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ بشر حافی رحمہ اللہ کے پاس ایک شخص سردیوں کے موسم میں گیا دیکھا کہ انھوں نے (فالتو) کپڑے اتار کر کھوٹی پر ٹانگ رکھے ہیں اور خود بغیر کپڑوں کے بیٹھے ہوئے سردی سے کانپ رہے ہیں۔ اس نے پرچا کہ آپ سردی سے کپکا رہے ہیں اور کپڑے اتار کر کھوٹی پر ٹانگے ہوئے ہیں! بشر حافی رحمہ اللہ نے کہا: اے بھائی فقر بہت زیادہ ہیں اور میرے پاس اتنی گنجائش نہیں ہے کہ میں ان سب کو کپڑے پہنا سکوں، اس لیے میں نے اپنے (فالتو) کپڑے اتار کر اپنے آپ کو ان کی تکلیف میں شریک کر لیا ہے، ملا علی قاری لکھتے ہیں: اسی وجہ سے اولیاء عارفین جب کوئی نعمت کھلتی ہے تو یہ دعا کرتے ہیں: ”اے اللہ! بھوکوں کے حق کی بناء پر ہم سے مواخذہ نہ کرنا“ اور یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت سیدنا یوسف علیہ السلام قحط کے سالوں میں دسترخوان پر بہت زیادہ کھانا ہونے کے باوجود اس لیے سیر ہو کر نہیں کھاتے تھے کہ کہیں بھوکوں کا حال بگول نہ جائے اور ان کے ساتھ مشابہت قائم رہے۔ اس لیے روزوں کی فریبت سے ہر مسلمان شخص کو اپنے فاقہ زدہ مسلمان بھائیوں کی بھوک اور پیاس کا اندازہ ہو گا اور اس سبب سے اس کا دل ان کی امداد اور مساعدت پر آمادہ ہو گا۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ غریب اور فاقہ زدہ لوگ سارا سال بھوک اور پیاس کی صعوبتوں میں گزارتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی مشابہت قائم کرنے کے لیے ایک ماہ کے دنوں میں سب پر بھوک اور پیاس طاری کر دی۔ یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ غریبوں کی بھوک اور پیاس اللہ تعالیٰ کو اس قدر عزیز ہے کہ ان پر جو حال طاری رہتا ہے اللہ تعالیٰ نے ایک ماہ کے لیے سب مسلمانوں پر وہ حال طاری کر دیا۔ اسے ہمارا حال اتنا عزیز ہے دیکھئے ہم اس کو کتنا عزیز رکھتے ہیں۔

رمضان کے مہینہ کو بھوک اور پیاس کا مہینہ کہتے ہیں اس لیے ہونا یہ چاہیے تھا کہ اس مہینہ میں ہماری خوراک کا بجٹ باقی مہینوں سے کم ہوتا لیکن ہوتا یہ ہے کہ اس ماہ میں ہماری خوراک کا بجٹ باقی مہینوں سے زیادہ ہوتا ہے۔ بازار میں کھانے پینے کی اشیاء مٹھائی اور پھل وغیرہ باقی مہینوں کی بہ نسبت زیادہ پکے ہیں۔ راشن کے زمانہ میں اس ماہ میں راشن کا کوٹہ زیادہ کر دیا جاتا ہے جیسے یہ کھانے پینے کا مہینہ ہو۔ یوں لگتا ہے کہ صبح سے لے کر شام تک ہم اس لیے بھوکے رہتے ہیں تاکہ انظار کے وقت زیادہ سے زیادہ کھا سکیں۔ اس صورت حال کی اصلاح ضروری ہے تاکہ روزوں کی برکت سے صحیح استفادہ ہو سکے۔ حدیث شریف کے مطابق مسلمان کا فر کی بہ نسبت سات حصہ کم کھاتا ہے۔ اس اصول کی روشنی میں ہمیں اپنی خوراک کا جائزہ لے کر اس کی اصلاح کرنی چاہیے۔

میں نے اپنے زمانہ تعلیم میں روزے کے اسرار و رموز کے عنوان سے روزوں کی حکمتوں پر مشتمل ایک مضمون لکھا

تجاویز پہ روزنامہ انجام کراچی میں چھاپہ پھر ملک اور بیرون ملک کے بہت سے رسائل میں نقل و نقل ہو کر شائع ہوتا رہا۔ اب میں نے اس کو مقالات سیدی میں شامل کر دیا ہے، اسی موضوع پر اس کا مطالعہ بھی مفید رہے گا۔

۲۳۹۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا سَمِعْنَا سَمْعِيْلَ بْنَ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا جَاءَ رَمَضَانُ فَتُفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ وَتُغْلَقُ أَبْوَابُ النَّارِ وَتُصْفَدُ الشَّيَاطِينُ.

۲۳۹۲۔ وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَنَّ ابْنَ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي أَنَسٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ رَمَضَانُ فَتُفْتَحُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ وَتُغْلَقُ أَبْوَابُ جَهَنَّمَ وَتُسَلِّطُ الشَّيَاطِينُ.

۲۳۹۳۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَالحَلَوَانِيُّ قَالَا نَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ حَدَّثَنِي نَافِعُ بْنُ أَبِي أَنَسٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ بِمِثْلِهِ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب رمضان آتا ہے تو جنت کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں اور شیاطین کو قید کر دیا جاتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب رمضان آتا ہے تو رحمت کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے بند کر دیے جاتے ہیں اور شیاطین کو زنجیروں میں جکڑ دیا جاتا ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت ابو ہریرہ سے یہ حدیث مثل سابق مروی ہے۔

لفظ رمضان کو بلا اضافت استعمال کرنے کی بحث | لفظ رمضان کے استعمال میں تین نظریات ہیں: اصحاب مابک کا نظریہ یہ ہے کہ لفظ رمضان کو کسی صورت میں مہینہ کی طرف اضافت کیے بغیر استعمال کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ رمضان اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے اس لیے یہ نہ کہا جائے رمضان آگیا، ہم نے رمضان میں روزے رکھے بلکہ یوں کہا جائے رمضان کا مہینہ آگیا۔ ہم نے رمضان کے مہینہ میں روزے رکھے۔ اکثر اصحاب شافعی کا نظریہ یہ ہے کہ اگر کسی قرینہ سے مہینہ کا مفہوم متعین ہو جائے تو بلا اضافت استعمال جائز ہے ورنہ نہیں مثلاً اگر کہا جائے ہم نے رمضان میں روزے رکھے، ہم نے رمضان میں تراویح پڑھیں تو

ہائز سے کیونکہ روزے اور تراویح رمضان کے مہینہ ہی میں ہوتی ہیں اور اگر کہا جائے رمضان آیا اور رمضان چلا گیا تو صحیح نہیں ہے اور محققین کا نظریہ یہ ہے رمضان کا استعمال ہر طرح جائز ہے امام بخاری کا بھی یہی نظریہ ہے اور جن روایات میں یہ ہے کہ رمضان اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے علامہ نووی کہتے ہیں کہ وہ روایات ضعیف ہیں اس کی تائید ان احادیث سے ہوتی ہے کیونکہ ان احادیث میں بھی بغیر امانت کے ہے جب رمضان آتا ہے تو.....

علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ رمضان رمضان سے ماخوذ ہے اور رمضان موسم گرما کی شدت کو کہتے ہیں اور جب لغات قدیمہ سے یہ الفاظ منقول ہوئے تھے تو اس وقت کے موسم کا خیال رکھا گیا تھا اور جس وقت اس ماہ کا نام رکھنے لگے تو شدید گرمی کا موسم تھا اس لیے اس کا نام رمضان رکھا گیا۔ ۱۷

شیاطین کو مقید کرنے کی وضاحت | اس باب کی حدیث نمبر ۲۳۹۱ میں ہے جنت کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے بند کر دیے جاتے

ہیں۔ اس سے یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ جنت اور جہنم کے دروازے حقیقتاً کھولے اور بند کیے جاتے ہوں اور یہ رمضان کی علامت ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ الفاظ مجازاً استعمال کیے گئے ہوں اور جنت کے دروازے کھول دینے سے یہ مراد ہو کہ اللہ تعالیٰ اس ماہ میں بکثرت لوگوں کے لیے جنت کا حکم جاری کرتا ہے یا اس ماہ میں لوگ بکثرت نیکیاں کرتے ہیں جو دخول جنت کا سبب ہے اور یہ عام مشاہدہ ہے اسی طرح جہنم کے دروازے بند کر دیے جانے کا مطلب ہے اس ماہ میں اللہ تعالیٰ بندوں کے گناہ بکثرت معاف کر دیتا ہے یا اس ماہ لوگ برائیوں سے بہت زیادہ رکتے ہیں جو جہنم میں نہ جانے کا سبب ہے۔

اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ اس ماہ میں شیاطین کو قید کر دیا جاتا ہے اس پر سوال کیا جاتا ہے کہ پھر چاہیے تھا کہ لوگ گناہ نہ کرتے حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ رمضان میں بھی لوگ گناہ کرتے ہیں۔ اس سوال کے متعدد جوابات ہیں ایک یہ ہے کہ دوسری روایات میں ہے صعدت مودة الشیاطین یعنی سرکش اور بڑے بڑے شیاطین قید کر دیے جاتے ہیں عام شیاطین کھلے پھرتے ہیں جن کی وجہ سے گناہ ہوتے ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ گمراہ کرنے والا ایک خارجی شیطان ہے اور ایک داخلی شیطان ہے جس کو لہو شیطان قرین من

الجن۔ اور اردو میں سہرا دہکتے ہیں خارجی شیطان کو قید کر دیا جاتا ہے۔ داخلی شیطان کو قید نہیں کیا جاتا جس کی وجہ سے لوگ گناہوں میں مبتلا رہتے ہیں۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ شیطان کے گیارہ ماہ مسلسل بہکانے اور دوسو سو ڈالنے سے لوگوں میں اس کے دوسو سو کا اثر اس قدر راسخ ہو چکا ہوتا ہے کہ اس کی ایک ماہ کی غیر حاضری سے کوئی فرق نہیں پڑتا اور لوگ بدستور برائی کے کاموں میں مبتلا رہتے ہیں ۲۱ ما شاء اللہ۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ اطلاق بھی مجازی ہے چونکہ اس ماہ میں بعض نیک طبع مسلمان شیطان کے اثرات اور اس کے دوسو سو کو قبول نہیں کرتے، برائیوں کو چھوڑ دیتے ہیں اور نماز، روزے اور دیگر نیکیوں میں بکثرت مشغول ہو جاتے ہیں۔

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۴۶، مطبوعہ نوریہ المطابع کراچی، الطبعة الثانیہ، ۱۳۷۵ھ۔

۱۸۔ علامہ محمد بن اثیر جذری متوفی ۶۷۶ھ، نہایہ ج ۲ ص ۲۶۴، موسسة مطبوعاتی اسماعیلیان ایران، ۱۳۶۲ھ۔

اور نمازی اور نیک لوگ پہلے سے زیادہ نیکیاں کرتے ہیں جیسا کہ عام مشاہدہ ہے اس سے واضح ہوتا ہے کہ اس ماہ شیطان کی گرفت ڈھیلی پڑ جاتی ہے اور خیر کے غلبہ سے اس کے دوسروں کا اثر کم ہو جاتا ہے اس لیے اس کو مجازاً بول تعبیر فرمایا کہ شیاطین کو قید کر دیا جاتا ہے۔ پانچواں جواب یہ ہے کہ بُرائی میں مشغول لوگوں کو کم از کم اس ماہ تو یہ تسلیم کر لینا چاہیے کہ ان کی غلط کاریوں اور بے راہ روی میں شیطان کے دوسروں سے زیادہ خود ان کی ذات اور ان کے ارادوں کا دخل ہے کیوں کہ اس ماہ جب شیاطین مقید کر دیے جاتے ہیں اور وہ پھر بھی بُرائی اور بُرے کاموں سے باز نہیں آ رہے تو مان لینا چاہیے کہ ان بُرے کاموں کے وہ خود ذمہ دار ہیں شیطان ان سے جبراً بُرائی نہیں کرتا اس کا ان پر کوئی تسلط نہیں ہے۔ وہ صرف بُرائی کا ایک خیال ان کے ذہن میں ڈالتا ہے اس بُرائی کی ترغیبات دیتا ہے جیسا کہ نیک کام کرنے کا خیال اور اس کی ترغیبات ان کا ضمیر (لہٰذا رحمان) دیتا ہے اور جب وہ بُرے کام کو کرنے کا از خود ارادہ کر لیتے ہیں تو ان کا ضمیر ان کو مسلسل سزاؤں سے روکتا رہتا ہے لیکن وہ ضمیر کی تمام تر فہمائشوں کو رد کر کے بُرے کام کو انجام دینے کی پوری منصوبہ بندی کرتے ہیں۔ اس کی تمام تفصیلات مرتب کرتے ہیں اور پھر مسلسل اس بُرائی کو کرتے رہتے ہیں حتیٰ کہ ضمیر (لہٰذا رحمان) کی آواز انہیں سنائی نہیں دیتی پھر بُرائی پر اس قدر پختہ ہو جاتے ہیں کہ کسی بُرائی پر آمادہ کرنے کے لیے انہیں شیطان کے بہانے کی ضرورت نہیں رہتی وہ ہریانہ ہو وہ اپنے دھندے سے لگے رہتے ہیں۔ قرآن مجید میں ہے:

وقال الشیطان لما قضی الامر ان الله وعدکم وعد الحق و وعظکم فاخلفکم وما کان لی علیکم من سلطان الا ان دعوتکم فاستجبتم لی فلا تلومونی ولوموا انفسکم ما انا بمصر حکم وما انا بمصرحی۔ (ابراہیم: ۲۲)

جس کا حشر کے دن فیصلہ ہو چکے گا تو شیطان کہے گا بیشک اللہ تعالیٰ نے تم سے سچا وعدہ کیا تھا اور میں نے تم سے جو وعدہ کیا تھا وہ پورا نہیں کیا اور مجھے تم پر کچھ غلبہ نہ تھا البتہ میں نے تم کو روغلا یا اور تم نے میری بات مانی تو اب تم مجھے ظلمت نہ کرو۔ (بلکہ) اپنے آپ کو ظلمت کرو اور اگر تم میری طرف کو پہنچ سکتے ہو تو میں تمہاری طرف کو پہنچ سکتا ہوں۔

بَابُ وَجُوبِ صَوْمِ رَمَضَانَ لِرُؤْيَا الْهِلَالِ وَالْفِطْرِ لِرُؤْيَا الْهِلَالِ وَآلِهِ إِذَا غَمَرَ فِي أَوَّلِهِ وَآخِرِهِ أَكْمَلَتْ عِدَّةُ

الشَّهْرِ ثَلَاثِينَ يَوْمًا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک کا تذکرہ کیا پھر فرمایا چاند دیکھو بغیر روزہ مدت رکھو نہ چاند دیکھو بغیر عید کرو، اور اگر مطلع ابراہیم ہو تو روزوں کی مدت پوری کرو۔

۲۳۹۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ رَمَضَانَ فَقَالَ لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهِلَالَ وَلَا تَفْطَرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ أُغْشِيَ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ۔

۲۳۹۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ رَمَضَانَ فَضَرَبَ بِيَدَيْهِ فَقَالَ
الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا أَتَمَّ عَقْدَ بُعَامَةٍ فِي
الثَّلَاثَةِ صَوْمُوا لِرُؤُوسِهِمْ وَافْطِرُوا لِرُؤُوسِهِمْ فَإِنَّ
أُغْنِي عَنْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ ثَلَاثِينَ -

۲۳۹۶۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتِّابٍ
عُبَيْدُ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ الشَّهْرُ هَكَذَا هَكَذَا هَكَذَا
قَالَ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا ثَلَاثِينَ نَحْوَ
حَدِيثِ أَبِي سَامَةَ -

۲۳۹۷۔ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَ
قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَمَضَانَ فَقَالَ الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ الشَّهْرُ هَكَذَا
وَهَكَذَا وَهَكَذَا قَالَ فَأَقْدُرُوا لَهُ وَلَمْ يَقُلْ ثَلَاثِينَ -

۲۳۹۸۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَمَّ الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ فَلَا
تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ وَلَا تَفْطِرُوا حَتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غُمَّ
عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ -

۲۳۹۹۔ وَحَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ الْبَاهِلِيُّ
حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ وَهُوَ ابْنُ
عَلْقَمَةَ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهْرُ

تِسْعٌ وَعِشْرُونَ فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْهَدَلَ فَصُومُوا وَإِذَا رَأَيْتُمُ الْهَدَلَ فَفِطِرُوا فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ -
۲۴۰۰۔ حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کا تذکرہ کیا پھر
اپنے دونوں ہاتھوں (کو کھول کر) اشارہ کر کے فرمایا مہینہ
ایسا ہے، مہینہ ایسا ہے اور تیسری بار انگوٹھے کو بند کر
لیا اور فرمایا چاند دیکھ کر روزہ رکھو، چاند دیکھ کر عید کرو اور اگر
مطلع ابر آلود ہو تو تیس روزوں کی مدت پوری کرو۔

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک کا تذکرہ
کیا اور فرمایا مہینہ انتیس دن کا (بھی) ہوتا ہے اور اتھارہ
اشارہ کیا، ایسا، ایسا، ایسا، پھر فرمایا (اس صورت میں) روزہ
کی مدت پوری کرو اور تیس کا لفظ نہیں فرمایا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیعہ انتیس دن کا بھی
ہوتا ہے اس لیے چاند دیکھ کر بغیر روزہ صوم رکھو اور
نہ چاند دیکھ کر بغیر عید کرو اور اگر مطلع ابر آلود ہو تو روزہ
کی مدت پوری کرو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہینہ ۲۹ دن کا بھی
ہوتا ہے، جب تم چاند دیکھو تو روزہ رکھو اور جب چاند
دیکھو تو عید کرو اور جب مطلع ابر آلود ہو تو مدت پوری کرو۔

۲۴۰۱۔ حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم چاند دیکھ

سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا رَأَيْتُمُو قَصُومًا وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ قَافِطًا فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ.

لو تو روزہ رکھو اور جب چاند دیکھو تو تو عید کرو، اور جب مطلع ابر آورد ہو تو رمت پوری کرو۔

۲۴۰۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَكُثَيْبٌ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ لَيْلَةً لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْهُ وَلَا تَفْطُرُوا حَتَّى تَرَوْهُ إِلَّا أَنْ يَغُمَّ عَلَيْكُمْ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچیس دن کا بھی مہینہ مناسب ہے جب تک تم چاند دیکھ نہ لو روزہ رکھو نہ عید کرو سوا اس کے کہ مطلع ابر آورد ہو اگر مطلع ابر آورد ہو تو مناسب سے روزے رکھو۔

۲۴۰۲ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الشَّهْرُ هَكَذَا أَوْ هَكَذَا أَوْ قَبْضُ ابْنَيْمَا فِي الْكَالِثَةِ.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہینہ اس طرح، اس طرح اور اس طرح ہے اور تیسری بار آپ نے انگوٹھے کو بند کر لیا۔

۲۴۰۳ - حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ الْحَاكِمِ حَدَّثَنَا حَسَنُ الْأَشْيَبِ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى قَالَ قَالُوا هَبْرِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہینہ انتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔

۲۴۰۴ - حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عُثْمَانَ حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبُكَائِيُّ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ مُوسَى بْنِ طَدَحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّهْرُ هَكَذَا أَوْ هَكَذَا عَشْرًا وَعَشْرًا وَتِسْعًا.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہینہ اس طرح، اس طرح اور اس طرح ہے دس دن اور نو روزہ کا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہینہ ایسا، ایسا،

اور ایسا ہے۔ آپ نے دو مرتبہ دونوں ہاتھوں کو کھول کر اشارہ کیا اور تیسری بار بایاں یا دایاں انگوٹھا بند کر لیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ مہینہ انتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔ راوی شعبہ نے تین بار ہاتھوں سے اشارہ کیا اور تیسری بار انگوٹھے کو بند کر لیا عقبہ کی روایت میں ہے مہینہ تیس دن کا ہوتا ہے اور انہوں نے تین بار ہاتھوں سے اشارہ کیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم اُمّی لوگ ہیں، حساب کتاب نہیں کرتے، مہینہ ایسا ہوتا ہے ایسا ہوتا ہے، ایسا ہوتا ہے، اور تیسری بار انگوٹھے کو بند کر لیا اور مہینہ ایسا، ایسا، ایسا ہوتا ہے یعنی پورے تیس دن کا۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے مگر اس میں دوسری بار مہینہ کے ذکر کے بعد تیس دن کا ذکر نہیں ہے۔

سعد بن عبیدہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے ایک شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ آج رات آدھا مہینہ ہو گیا حضرت ابن عمر نے فرمایا تمہیں کیسے معلوم ہوا کہ آج رات آدھا مہینہ ہو گیا ہے؟ حالانکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ مہینہ ایسا، ایسا، ایسا ہوتا

عَمَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهْرُ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا أَوْ صَفَرٌ بِيَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ بِكُلِّ أَصَابِعِهِمَا وَتَقْصُفُ الصَّفْقَةَ الثَّالِثَةَ إِبْهَامَ الْيُسْطَى أَوِ الْيُسْرَى -

۲۴۰۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُقْبَةَ وَهُوَ ابْنُ حُرَيْثٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهْرُ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ وَطَبَقَ شُعْبَةُ يَدَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَكَسَرَ إِبْهَامَ فِي الثَّالِثَةِ قَالَ عُقْبَةُ وَآخِصْبُهُ قَالَ الشَّهْرُ ثَلَاثُونَ وَطَبَقَ كَفَّيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ -

۲۴۰۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ رَوْحٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ وَحْدَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ ابْنَ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَمَرَ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْصِبُ الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا وَعَقَدَ إِبْهَامَ فِي الثَّالِثَةِ وَالشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا يَعْنِي تَمَامَ ثَلَاثِينَ -

۲۴۰۸ - وَحَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ حَزِيمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرِ الشَّهْرَ الثَّانِي الثَّلَاثِينَ -

۲۴۰۹ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ سَمِعَ ابْنَ عَمَرَ رَجُلًا يَقُولُ اللَّيْلَةُ النِّصْفُ فَقَالَ لَهُ مَا يَذْكُرُ لَكَ أَنَّ اللَّيْلَةَ النِّصْفُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَقُولُ الشَّهْرُ هَكَذَا أَوْ هَكَذَا أَوْ أَشَارَ بِأَصَابِعِهِ
الْعَشْرَ مَرَّتَيْنِ وَهَكَذَا فِي الثَّالِثَةِ وَ أَشَارَ
بِأَصَابِعِهِ كُلِّهَا وَجَسَّ أَوْ خَنَسَ ابْنَاهُ مَهْ -

۲۲۱۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ
بْنُ سَعْدٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْهِلَالَ فَصُومُوا
وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَافْطِرُوا فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَصُومُوا
ثَلَاثِينَ يَوْمًا -

۲۲۱۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْجَمْعِيُّ
حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ عَنْ مُحَمَّدٍ وَهُوَ
ابْنُ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صُومُوا لِرُؤُوسِهِ
وَافْطِرُوا لِرُؤُوسِهِ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَامْكُلُوا الْعِدَّةَ -
۲۲۱۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُومُوا لِرُؤُوسِهِ وَافْطِرُوا
لِرُؤُوسِهِ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ الشَّهْرَ فَعِدَّةُ ثَلَاثِينَ -
۲۲۱۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو
عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْهِلَالَ فَقَالَ إِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَافْطِرُوا وَإِنْ
غُمَّ عَلَيْكُمْ فَعِدَّةُ ثَلَاثِينَ -

۲۲۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَكَثِيرُ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

ہے آپ نے اپنی انگلیوں سے دو بار دس کا اشارہ کیا اور
تیسری بار بھی دس کا اشارہ کیا اور اپنی تمام انگلیوں سے
اشارہ کیا اور انگوٹھے کو بند کر لیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم چاند دیکھو تو روزہ
رکھو اور جب چاند دیکھو تو عید کرو، اور اگر مطلع ابراؤد
ہو تو تیس دن کے روزے رکھو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چاند دیکھ کر روزہ
رکھو اور چاند دیکھ کر عید کرو اور اگر مطلع ابراؤد ہو تو گنتی
پوری کرو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چاند دیکھ کر روزہ
رکھو اور چاند دیکھ کر عید کرو، اور اگر تم پر مہینہ مخفی رہے
تو تیس کی تعداد پوری کرو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ..
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاند کا تذکرہ کیا اور فرمایا
چاند دیکھ کر عید کرو اور اگر مطلع ابراؤد ہو تو تیس کی گنتی پوری
کرو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رمضان سے ایک
یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھو، ہاں جس آدمی کی عادت اس
دن روزہ رکھنے کی ہو وہ رکھ سکتا ہے۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُقَدِّمُوا رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ وَ
لَا يَوْمَيْنِ إِلَّا رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمًا فَلْيَصُمْهُ .
۲۴۱۵ - وَحَدَّثَنَا لَا يَعْنِي بَنُ بِشْرِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا
مَعَاوِيَةَ يَعْنِي ابْنَ سَلَامٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَكْنِي وَ
حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ
مَكْنِي وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا نَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَبْدِ
الْمُجِيدِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ كُلُّهُمْ
عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ .

۲۴۱۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْسَمَ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَى أَرْوَاحِهِ شَهْرًا
قَالَ الزُّهْرِيُّ فَأَخْبَرَنِي عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا مَضَتْ تِسْعَةٌ وَخَمْسُونَ
لَيْلَةً أَهْدَاهُنَّ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَدَأَ بِي قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ
أَقْسَمْتَ أَنْ لَا تَدْخُلَ عَلَيْنَا شَهْرًا وَلَا تَدْخُلَ
مِنْ تِسْعَةٍ وَعِشْرِينَ أَهْدَاهُنَّ أَهْدُ هُنَّ فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ
تِسْعَةٌ وَعِشْرُونَ .

۲۴۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ
ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَزَلَ
نِسَاءً وَكَشَفَهُ أَفْخَرَجَ إِلَيْنَا فِي تِسْعَةٍ وَعِشْرِينَ
فَقُلْنَا إِنَّمَا الْيَوْمُ تِسْعَةٌ وَعِشْرُونَ فَقَالَ إِنَّمَا الشَّهْرُ
وَصَفَّقَ بِيَدَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَجَبَسَ اصْبِعًا وَاحِدًا فِي الْأُخْرَى .

۲۴۱۸ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَحَجَّاجُ
ابْنُ الشَّاعِرِ قَالَا نَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ
جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ

ایک اور سند سے ایسی ہی روایت منقول ہے ۔

زہری بیان کرتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے قسم کھائی کہ آپ اپنی ازواج کے پاس ایک
ماہ تک نہیں جائیں گے زہری کہتے ہیں مجھے عروہ نے
بتلایا وہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان
کیا کہ میں ایک ایک رات گن رہی تھی جب انتیس راتیں
گزر گئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے میں
نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے قسم کھائی تھی کہ آپ
ہمسے پاس ایک ماہ تک نہیں آئیں گے اور میں گن
رہی تھیں آپ انتیس روز بعد تشریف لائے میں آپ
نے فرمایا مہینہ انتیس دن کا بھی ہوتا ہے ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک
ماہ تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازواج سے علیحدہ رہے
پھر انتیس دن کے بعد ہمارے پاس تشریف لائے ہم
نے عرض کیا آج انتیسواں دن ہے آپ نے فرمایا مہینہ
انتیس دن کا بھی ہوتا ہے اور دونوں ہفتہ تین بار ملا
اور آخری بار ایک انگلی بند کر لی ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج سے ایک ماہ تک علیحدہ
رہے انتیس دن گزر گئے تو آپ صبح کے وقت ان کے

پاس گئے بعض لوگوں نے آپ سے کہا کہ اے اللہ کے نبی! آپ اتیس دن کے بعد آگئے ہیں! آپ نے فرمایا مہینہ اتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔ پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو تین بار ملایا، دو بار پوری انگلیوں کے ساتھ اور ایک بار نو انگلیوں کے ساتھ۔

بِیَدَيْهِ كَلَّمَتْ مَرَّتَيْنِ بِأَصَابِعِ يَدَيْهِ كَلَّمَهَا وَالثَّالِثَةَ بِتِسْعٍ مِنْهَا۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کھائی کہ آپ بعض ازواج کے پاس ایک ماہ تک نہیں جائیں گے، جب اتیس دن گزر گئے تو آپ صبح یا شام کو ان کے پاس گئے آپ سے کہا گیا کہ اے اللہ کے نبی! آپ نے قسم کھائی تھی کہ آپ ایک ماہ تک ہمارے پاس نہیں آئیں گے! آپ نے جواب دیا مہینہ اتیس دن کا بھی ہوتا ہے۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ اعْتَزَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءً وَشَهْرًا فَخَرَجَ إِلَيْنَا صَبَاحَ تِسْعٍ وَعِشْرِينَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَصْبَحْنَا لِتِسْعٍ وَعِشْرِينَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ ثُمَّ طَبَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيْهِ كَلَّمَتْ مَرَّتَيْنِ بِأَصَابِعِ يَدَيْهِ كَلَّمَهَا وَالثَّالِثَةَ بِتِسْعٍ مِنْهَا۔

۲۴۱۸۔ حَدَّثَنِي هَارُوتُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حَبَّاحُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الصَّيْفِيُّ أَنَّ عِكْرِمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَفَ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَى بَعْضِ أَهْلِهِ تَمَّهِرًا قَلَمًا مَضَى تِسْعٌ وَعِشْرُونَ يَوْمًا عِنْدَ أَعْيُنِهِمْ أَوْ رَأَوْا فَقِيلَ لَهُ حَلَفْتَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ لَا تَدْخُلُ عَلَيْنَا شَهْرًا قَالَ إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ يَوْمًا۔ ۲۴۲۰۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا رَوْحٌ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا الضَّحَّاكُ يَعْنِي أَبَا عَاصِمٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت منقول ہے

۲۴۲۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى فَقَالَ الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا ثُمَّ لَقِصَ فِي الثَّالِثَةِ أَصْبَعًا۔ ۲۴۲۲۔ وَحَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي بَكْرِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ پر مار کر فرمایا مہینہ اس طرح اور اس طرح ہوتا ہے اور تیسری بار ایک انگلی کم کر لی۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مہینہ ایسا ایسا اور ایسا ہوتا ہے دس، دس اور نو۔

وَسَلَّمَ قَالَ الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا عَشْرًا
وَعَشْرًا وَتِسْعًا مَرَّةً ۝

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۲۴۲۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنُ قَهْمًا زَحَدًا ثنا عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ شَيْبَةَ
وَسَلَّمَ بَنُ سُلَيْمَانَ قَالَ لَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ
الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي حَالِدٍ فِي هَذَا
الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمَا۔

چاند دیکھنے کے بعد کی دعا علامہ ابن قدامہ لکھتے ہیں چاند دیکھنے کے بعد یہ دعا مانگنا مستحب ہے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چاند دیکھنے کے بعد یہ دعا مانگتے تھے۔

اللہ اکبر اے اللہ! ہم پر یہ چاند امن اور ایمان اور سلامتی اور اسلام کے ساتھ گزار اور اس چیز کی توفیق کے ساتھ جو تجھ کو پسند ہو اور جس پر تو راضی ہو، میرا رب اور تیرا رب اللہ ہے۔

اللہ اکبر اللهم اهدنا بالامن و
الايمان والسلامة والاسلام والتوفيق
لما تحب وترضى ربى وربك الله۔

دواۃ الاثر

رویت ہلال میں مذاہب ائمہ علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: شبان کی تیسویں رات کو رمضان کا چاند دیکھنا مستحب ہے، اگر وہ اس رات کو چاند دیکھ لیں تو ان پر لگے دن کا روزہ رکھنا اجماعاً واجب ہے، اور اگر مطلع صاف ہو اور چاند نظر نہ آئے تو لگے دن کا روزہ رکھنا جائز نہیں ہے ماسوا اس شخص کے جو کسی اور وجہ سے اس دن کا روزہ رکھتا ہو۔ اور اگر مطلع صاف نہ ہو تو اس صورت میں امام احمد سے تین روایات منقول ہیں۔ ایک یہ ہے کہ لگے دن کا روزہ رکھنا واجب ہے اور اگر اس دن رمضان ہو تو وہ رمضان کا روزہ ہو جائے گا۔ دوسری روایت یہ ہے کہ اس صورت میں امام کی پیروی کرے اگر امام روزہ رکھے تو لوگ روزہ رکھ لیں اور اگر امام روزہ نہ رکھے تو لوگ روزہ نہ رکھیں، اور تیسری روایت یہ ہے کہ اس دن کا روزہ رکھنا واجب نہیں ہے اور اگر رکھ لیا تو رمضان کے روزے سے کفایت نہیں کرے گا۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، اور اکثر اہل علم کا یہی قول ہے اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر عید کرو اور اگر مطلع صاف نہ ہو تو تیس دن پورے کرو“ اور حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم شک کا روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے (بخاری و مسلم) اور یہ یوم شک ہے نیز یہ کہ شعبان کا مہینہ اصل ہے، اور محض شک کی وجہ سے اس کو چھوڑنا صحیح نہیں ہے۔

۱۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنی ج ۳ ص ۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۵ھ۔

۲۔ ” المنی ج ۴ ص ۶-۴ مطبوعہ ”

اور امام ابوحنیفہ کے مذہب میں تفصیل ہے، ہلال رمضان میں اگر مطلع ابراؤد ہو تو ایک عادل آدمی کی شہادت کافی ہے اور اگر مطلع ابراؤد نہ ہو تو جم غفیر کی خبر ضروری ہے اور ہلال عید میں اگر مطلع غبار اؤد ہو تو دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے۔

سعودی عرب کے حساب سے روزے رکھتا ہوا پاکستان آیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟

علامہ نووی لکھتے ہیں: اگر ایک شخص نے کسی شہر میں روزے رکھنے شروع کیے پھر کسی ایسے شہر میں گیا جو مسافت بیدہ پر واقع تھا، جہاں کے لوگوں نے اس دن پانڈ نہیں دیکھا تھا جس دن پہلے شہر والوں نے چاند دیکھا تھا تو وہ اپنے روزے کے حساب سے تیس روزے پورے کرے۔ اگر ہم یہ کہیں کہ ہر شہر میں اس شہر (کی رویت) کا اعتبار ہوتا ہے تو وہ جواب میں زیادہ صحیح یہ ہے کہ ان کے ساتھ روزے رکھے کیونکہ اب اس کا شمار بھی اس شہر کے لوگوں میں ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اپنے روزے کے حساب سے افطار کرے کیونکہ اس نے پہلے شہر کے حساب سے روزے رکھنے کا التزام کیا تھا، اور اگر ہم یہ کہیں کہ اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں ہوتا تو اس شہر والوں پر بھی پہلے شہر والوں کے حساب سے افطار لازم ہے بشرطیکہ ان کے نزدیک پہلے شہر والوں کی رویت ثابت ہو جائے خواہ اس شخص کے قول سے یا کسی اور ذریعہ سے، اور ان لوگوں پر پہلے روزے کی قضاء لازم ہوگئی، اور ان لوگوں کے نزدیک پہلے شہر والوں کی رویت ثابت نہیں ہوئی تو اس شخص پر اپنے روزے کے حساب سے) افطار لازم ہے جیسا کہ اگر وہ تنہا سوال کا چاند دیکھتا تو تنہا افطار کرتا۔ لہٰذا پاکستان میں اکثر ایسا ہوتا ہے کہ لوگ سعودی عرب سے ایک یا دو روز پہلے روزے رکھتے ہوئے آتے ہیں اور ان کے تیس روزے پورے ہو جاتے ہیں اور یہاں ہنوز رمضان ہوتا ہے تو چونکہ مذاہب اربعہ کے محققین فقہاء کے نزدیک بلاد بیدہ میں اختلاف مطالع معتبر ہے، اس لیے اس کو روزے رکھنے پانڈیں نیز قرآن مجید میں ہے: **فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ** ”تم میں سے جو اس مہینے میں موجود ہو تو وہ ضرور اس کے روزے رکھے“ (بقرہ: ۱۸۵) اور اس شخص نے اس صورت میں رمضان کا مہینہ پایا ہے اس لیے وہ سب کے ساتھ روزے رکھے، نیز امام ترمذی روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **الصَّوْمُ يَوْمٌ تَصُومُونَ وَالْفِطْرُ يَوْمٌ تَفْطَرُونَ** ”جس دن لوگ روزہ رکھیں اس دن روزہ ہے اور جس دن لوگ عید کریں اس دن عید ہے“ (جامع ترمذی ص ۱۲۴) اس حدیث کا بھی یہ تقاضا ہے کہ جو شخص پاکستان میں آگیا وہ یہاں کے لوگوں کے ساتھ روزے رکھے اور یہاں کے لوگوں کے ساتھ عید کرے۔ ایک رائے یہ ہے کہ اگر اس کے تیس روزے پورے ہو چکے ہیں تو اس پر اب روزے لازم نہیں، کیونکہ حدیث کے اعتبار سے مہینہ انتیس یا تیس دنوں کا ہوتا ہے اور وہ ایک مہینہ کے روزے رکھ چکا ہے، لیکن پہلی رائے کے دلائل زیادہ قوی ہیں۔

پاکستان سے روزے رکھتا ہوا سعودی عرب گیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟

بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص نے پاکستان میں چاند دیکھ کر روزے رکھنے شروع کیے اور اثناء رمضان میں سعودی عرب چلا گیا جہاں لوگوں نے ایک یا دو روز پہلے روزے رکھنے شروع کیے تھے اور ابھی اس کے اٹائیس یا انتیس روزے ہوئے تھے کہ انہوں نے عید کر لیا اس صورت کے بارے میں علامہ نووی لکھتے ہیں:

ایک شخص نے ایک ایسے شہر سے سفر کیا جنہوں نے رمضان کا چاند نہیں دیکھا اور اس شہر میں پہنچا جس میں (اس کے حساب سے)

لہ۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب ج ۲ ص ۲۷۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت

وَأَنَا بِالشَّامِ فَإِذَا رَأَيْتُ الْهَلَكَ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ قَدِمْتُ
الْمَدِينَةَ فِي آخِرِ الشَّهْرِ فَسَأَلَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا ثُمَّ ذَكَرَ الْهَلَكَ فَقَالَ مَتَى
رَأَيْتُمُ الْهَلَكَ فَقُلْتُ رَأَيْتُنَا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ
أَنْتَ رَأَيْتَهُ فَقُلْتُ نَعَمْ وَرَأَى النَّاسُ وَصَامُوا وَ
صَامَ مَعًا وَبَيَّتُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ لَيْسَ
رَأَيْتُنَا لَيْلَةَ السَّبْتِ فَلَا تَزَالُ نَصُومُ حَتَّى تَكْمِلَ
ثَلَاثِينَ أَوْ نَرَاهُ فَقُلْتُ أَفَلَا تَكْتَفِي بِرُؤْيَايَ وَمَعَاوِيَةَ وَصِيَامِهِ
فَقَالَ لَا هَكَذَا أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَدَّ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى فِي تَكْتِفِي أَوْ تَكْتَفِي

چاند کب دیکھا ہے؟ میں نے کہا ہم نے جمعہ کی شب چاند
دیکھا تھا، انھوں نے کہا تم نے خود چاند دیکھا تھا؟ میں
نے کہا ہاں! اور لوگوں نے بھی چاند دیکھا اور انھوں نے
بھی روزہ رکھا اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے بھی روزہ
رکھا، حضرت ابن عباس نے کہا لیکن ہم نے تو چاند ہفتہ کی
شب دیکھا ہے اور ہم تو تین روزے پورے کریں گے یا ہم چاند دیکھ
لیں میں نے کہا کیا آپ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے روزے
رکھنے اور چاند دیکھنے کو کافی نہیں قرار دیتے، حضرت
ابن عباس نے کہا نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں
اسی طرح حکم دیا ہے۔

اختلاف مطالع میں مذاہب ائمہ | جب ایک شہر میں چاند نظر آجائے اور دوسرے شہر میں چاند نظر نہ آئے تو دوسرے شہر میں پہلے شہر کی
رویت ہلال مانی جاتے گی یا نہیں؟ اس مسئلہ میں مذاہب اربعہ کے اکثر فقہاء کا اس نقطہ پر اتفاق ہے کہ
کہ اگر دو شہروں میں بہت زیادہ فاصلہ نہیں ہے جیسے مکہ اور بغداد بلکہ فاصلہ ہے جیسے بغداد اور بصرہ، تو ایک شہر کی رویت اگر دوسرے شہر میں طریق موجب شرعی
سے ثابت ہو جائے تو دوسرے شہروں میں اس کا شرعاً اعتبار کیا جائے گا۔ اور اگر دوسرے شہروں کے مطالع میں زیادہ بعد اور فاصلہ ہو (جس سے ہلال
کے طلوع میں ایک دن کا فرق ہو جائے) تو پھر ان میں اختلاف مطالع معتبر ہوگا، جیسا کہ عنقریب دلائل سے واضح کیا جائے گا۔

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں: جب ہلال رمضان کی ایک شہر میں رویت ہو جائے اور دوسرے شہر میں رویت
نہ ہو تو اگر دونوں شہر قریب ہیں تو وہ دونوں ایک شہر کے حکم میں ہیں اور دوسرے شہر والوں پر بالاتفاق روزہ فرض ہو جائیگا۔
اور اگر دو شہروں میں دوری ہو تو پھر اختلاف ہے ایک نظریہ یہ ہے کہ دوسرے شہر والوں پر روزہ لازم نہیں ہوگا۔
مصنف (شیخ شیرازی) شیخ ابو حامد، بندہ نبی اور دوسرے فقہاء کا یہی مسلک ہے، عبد رسی، رافعی اور اکثرین نے اس کو
صحیح قرار دیا ہے۔ دوسرا نظریہ یہ ہے کہ اس صورت میں بھی دوسرے شہر والوں پر روزہ فرض ہو جائے گا۔ صمیری کا
یہی قول ہے۔ قاضی ابوطیب، دارمی، ابو علی سجی اور دوسرے فقہاء نے اسی کو صحیح قرار دیا ہے اور ان حضرات نے حدیث
کریمہ کا یہ جواب دیا ہے کہ چونکہ حضرت ابن عباس کے نزدیک دو عادل گواہوں سے ہلال رمضان کی رویت ثابت نہیں
ہوتی تھی (کیونکہ صرف کریم نے خبر دی تھی) اس لیے انھوں نے اس کا اعتبار نہیں کیا اور صحیح نظریہ وہ ہے جس کو پہلے
بیان کیا گیا ہے۔ شہروں کے قرب اور بعد کے معیار میں تین نظریات ہیں۔ زیادہ صحیح نظریہ یہ ہے کہ جب دو شہروں
کا مطلع مختلف ہو تو وہ شہر بید قرار پائیں گے جیسے حجاز، عراق اور خراسان کے مطالع مختلف ہیں اور جب مطالع مختلف
نہ ہوں تو وہ قریب قرار پائیں گے جیسے بغداد اور کوفہ اور رے (طهران) اور قزوین، کیونکہ یہاں ایک کا مطلع بعینہ
دوسرے کا مطلع ہے اور ایسی صورت میں اگر ایک شہر میں چاند نظر آئے اور دوسرے میں چاند نظر نہ آئے تو چاند کی
عدم رویت یا نظر کی کوتاہی کی بناء پر ہوگی یا کسی اور عارضہ کی بناء پر ہوگی۔ بخلاف اس صورت کے جب فی نفسہ مطالع مختلف
ہوں، جمہور اہل عراق اور صید لانی کا یہی نظریہ ہے۔ دوسرا نظریہ یہ ہے کہ اقلیم اور ملک کی وحدت اور تعدد پر شہر

کے قرب اور بُد کا مدار ہے۔ ایک اقلیم (ملک) کے شہر باہم متقارب اور دو اقلیموں (ملکوں) کے شہر باہم متباعد ہیں۔ صحیحی اور دوسرے فقہاء نے اس نظریہ کو اختیار کیا ہے، تبصرہ نظریہ یہ ہے کہ قرب اور بُد کا مدار مسافت قصر پر ہے۔ کیونکہ اکثر حکام شرعیہ مسافت قصر سے متعلق ہوتے ہیں، فورانی، امام الحرمین، غزالی، ابنی اور خراسانی فقہاء کا یہی نظریہ ہے لیکن یہ رائے صحیح نہیں ہے کیونکہ رویت ہلال کا مسافت قصر سے کوئی تعلق نہیں ہے اس لیے صحیح نظریہ پہلا ہی ہے۔ علامہ ابن قدامہ غنبل لکھتے ہیں: جب ایک شہر کے لوگ چاند دیکھ لیں تو تمام شہروں میں روزہ لازم ہو جائے گا۔ لیث اور بعض اصحاب شافعی کا یہی قول ہے اور بعض شوافع کا نظریہ یہ ہے کہ اگر دو شہروں میں اتنی مسافت ہے جس کی وجہ سے مطالع مختلف نہیں ہوتے جیسے بغداد اور بصرہ تو ایک شہر میں رویت ہلال سے دوسرے شہروں پر روزہ فرض ہو جائے گا اور اگر دو شہروں میں بُد ہو جیسے عراق اور حجاز تو ہر شہر والوں پر اپنی رویت کا اعتبار لازم ہو گا۔ مکرہ سے مروی ہے لکن اہل بلد رویتہم۔ ہر شہر والوں کے لیے اپنی رویت کا اعتبار ہے) قاسم، سالم، اور اسحاق کا یہی مذہب ہے کیونکہ کرب بیان کرتے ہیں کہ میں شام میں گیا اور وہاں رمضان کا چاند نظر آگیا۔ ہم نے جمعہ کی شب کو چاند دیکھا پھر مہینہ کے اخیر میں میں مدینہ آیا اور رویت ہلال کا ذکر چھڑ گیا تو حضرت ابن عباس نے مجھ سے پوچھا تم نے چاند کب دیکھا، میں نے کہا ہم نے جمعہ کی شب چاند دیکھا تھا۔ حضرت ابن عباس نے کہا تم نے خود چاند دیکھا تھا؟ میں نے کہا ہاں اور لوگوں نے چاند دیکھا اور انہوں نے روزہ رکھا اور حضرت معاویہ نے روزہ رکھا۔ حضرت ابن عباس نے کہا لیکن ہم نے ہفتہ کی شب چاند دیکھا تھا ہم روزے رکھتے رہیں گے حتیٰ کہ تیس روزے پورے کر لیں یا ہم چاند دیکھ لیں میں نے کہا کیا آپ حضرت معاویہ کے چاند دیکھنے اور روزے کو کافی نہیں سمجھتے۔ حضرت ابن عباس نے کہا نہیں ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح حکم دیا ہے۔ امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے اور اس کو مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فمن شهد منكم الشهر فليصمه (البقرہ: ۱۸۳) ”تم میں سے جو شخص اس مہینہ میں موجود ہو وہ اس مہینے میں روزہ رکھے“ اور حدیث شریف میں ہے جب اعرابی نے آپ سے پوچھا کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ آپ سال کے اس ماہ میں روزے رکھیں؟ تو آپ نے فرمایا: ہاں۔ ایک اور حدیث شریف میں ہے ایک اعرابی نے آپ سے عرض کیا اللہ تعالیٰ نے مجھ پر کتنے روزے فرض کیے ہیں؟ آپ نے فرمایا: رمضان کے مہینہ کے علاوہ ازیں مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ رمضان کے مہینہ کے روزے فرض ہیں اور جب با اعتماد لوگوں کی گواہی سے رمضان ثابت ہو گیا تو تمام مسلمانوں پر وہ روزہ رکھنا واجب ہے اور اس لیے بھی کہ رمضان کا روزہ دو ہلالوں کے درمیان ہے اور باقی احکام مثلاً قرآن کی ادائیگی، طلاق، عتاق اور نذر وغیرہ میں اس دن کا اعتبار کیا جاتا ہے لہذا اس دن کا روزہ رکھنا نفس اور اجماع سے واجب ہے۔ اور جب عادل گواہوں نے رویت ہلال کی شہادت دیدی تو روزہ واجب ہو جائے گا جیسا کہ شہروں کے قرب کے سبب سے روزہ واجب ہوتا ہے اور حدیث کرب سے زیادہ سے زیادہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ انہوں نے صرف کرب کے قول کی بنا پر

مید نہیں کی اور ہم بھی یہی کہتے ہیں، محل خلاف یہ ہے کہ پہلے دن کی قضا کریم کی خبر سے واجب ہوئی یا نہیں اور اس کا ذکر حدیث میں نہیں ہے۔ بلکہ

علامہ دشتانی مالکی لکھتے ہیں: علامہ مازری فرماتے ہیں جب امام کے نزدیک ہلال ثابت ہو جائے تو تمام شہروں میں ہلال لازم ہو جاتا ہے کیونکہ امام کے اعتبار سے تمام شہروں کا ایک حکم ہے۔

فقہاء اخلاف میں سے اگرچہ اکثر فقہاء نے حنا بلہ کی طرح اختلاف مطالع کا مطلقاً اعتبار نہیں کیا لیکن بعض محققین نے بعد فاحش (بہت زیادہ فاصلہ) میں اختلاف مطالع کا اعتبار کیا ہے اور یہی صحیح ہے، علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں جب دو شہروں کے درمیان مسافت قلیل ہو تو ان میں مطالع مختلف نہیں ہوں گے لیکن جب مسافت بعید ہو تو ایک شہر کا حکم دوسرے شہر پر لاگو نہیں ہوگا کیونکہ جب شہروں کے درمیان مسافت زیادہ ہو تو ان کے مطالع مختلف ہو جاتے ہیں اور اس وقت ہر شہر میں اس کے اپنے مطالع کا اعتبار ہوگا۔ ۱۷

بہر حال جب دو شہروں کے درمیان مسافت قریب ہو جیسے ایک ملک کے متعدد شہر ہیں اور ایک شہر میں رویت ہلال ہو جائے اور باقی شہروں میں طریق موجب شرعی سے رویت ہلال ثابت ہو جائے تو ان شہروں میں بھی رویت ہلال کے احکام لازم ہوں گے۔

رویت ہلال کے لیے طرق موجبہ شرعیہ | فقہاء نے چاند کے ثبوت کے لیے متعدد طریقے ذکر کیے ہیں۔ اعلیٰ حضرت

کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ ہم صرف وہ سات طریقے ذکر کر رہے ہیں: عبارت اعلیٰ حضرت کی ہے۔

طریق اول: شہادت رویت یعنی چاند دیکھنے والے کی گواہی ہلال رمضان مبارک کے لیے ایک ہی مسلمان عاقل بالغ غیر فاسق کا مجرد بیان کافی ہے کہ میں نے اس رمضان شریف کا ہلال فلاں دن کی شام کو دیکھا ہے۔ اگرچہ کبیر (باندی) ہو اگرچہ مستور الحال ہو جس کی عدالت باطنی معلوم نہیں ظاہر حال پابند شرع ہے اگرچہ اس کا یہ بیان مجلس قضا میں نہ ہو اگرچہ گواہی دیتا ہوں نہ کہے نہ دیکھنے کی کیفیت بیان کرے کہ کہاں سے دیکھا، کدھر کون تھا، کتنا اونچا تھا وغیرہ ذلک۔

یہ اس صورت میں ہے کہ ۲۹ شہان کو مطلع صاف نہ ہو چاند کی جگہ ابر یا غبار ہو اور بحال صفائی مطلع اگر ویسا ایک شخص جنگل سے آیا اور بلند مکان پر تھا تو بھی ایک ہی کا بیان کافی ہو جائے گا ورنہ دیکھیں گے کہ وہاں کے مسلمان چاند دیکھنے میں کوشش رکھتے ہیں۔ بکثرت لوگ متوجہ ہوتے ہیں یا کابل ہیں، دیکھنے کی پرواہ نہیں، بے پرواہی کی صورت میں کم از کم دو درکار ہوں گے اگرچہ مستور الحال ہوں ورنہ ایک جماعت عظیم چاہیے کہ اپنی آنکھ سے چاند دیکھنا بیان کرے جس کے بیان سے خوب غلبہ ظن حاصل ہو جائے کہ ضرور چاند ہوا، اگرچہ غلام یا کھلے فاسق ہوں اور اگر کثرت حد تو اتار کر پہنچ جائے کہ عاقل اتنے شخصوں کا غلط خبر پر اتفاق محال جانے تو ایسی خبر مسلم و کافر سب کی مقبول ہے۔ باقی گیارہ ہلالوں کے واسطے مطلقاً ہر حال میں ضرور ہے کہ دو مرد عادل یا ایک مرد و دو عورتیں عادل آزاد

۱۷۔ علامہ احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۳۲۰ھ، المنہی ج ۳ ص ۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۱۸۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المسلم ج ۳ ص ۲۲۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۱۹۔ علامہ ابو بکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۴ھ، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۸۳، مطبوعہ ایچ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی، ۱۴۰۰ھ۔

جن کا ظاہری و باطنی حال تحقیق ہو کہ پابند شرع ہیں۔ قاضی شرع کے حضور بلفظ اشہد گواہی دیں یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے اس مہینے کا ہلال فلاں دن کی شام کو دیکھا اور جہاں قاضی شرع نہ ہو تو مفتی اسلام اس کا قائم مقام ہے جبکہ تمام اہل شہر سے علم فقہ میں زائد ہو اس کے حضور گواہی دیں اور اگر کہیں قاضی و مفتی کوئی نہ ہو تو مجبوری کو اور مسلمانوں کے سامنے ایسے عادل و مرد یا ایک مرد و دو عورتوں کا بیان بے لفظ اشہد بھی کافی سمجھا جائے گا۔ ان گیارہ ہلالوں میں ہمیشہ نہی حکم ہے گرمیدین میں اگر مطلع صاف ہو اور مسلمان رویت ہلال میں کاہلی نہ کرتے ہوں اور وہ گواہ جنگل یا بندی سے نہ آئے ہوں تو اس صورت میں وہی جماعت عظیم درکار ہے۔ اسی طرح جہاں اور کسی چاند مثلاً ہلال محرم کا عام مسلمان پورا اہتمام کرتے ہوں تو بحالت صفائی مطلع جبکہ شاہدین جنگل یا بندی سے نہ آئیں ظاہراً جماعت عظیم ہی چاہیے کہ جس وجہ سے اس کا ایجاب رمضان و عیدین میں کیا گیا تھا یہاں بھی حاصل ہے۔

طریق دوم: شہادت علی الشہادت : یعنی گواہوں نے چاند خود نہ دیکھا بلکہ دیکھنے والوں نے ان کے سامنے گواہی دی اور اپنی گواہی پر انہیں گواہ کیا، انہوں نے اس گواہی کی گواہی دی، یہ وہاں سے کہ گواہان اصل حاضری سے منذور ہوں اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ گواہ اصل گواہ سے کہے میری اس گواہی پر گواہ ہو جا کہ میں گواہی دیتا ہوں میں نے ماہ فلاں سنہ کا ہلال فلاں دن کی شام کو دیکھا گواہان فرع یہاں اگر یوں شہادت دیں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلاں بن فلاں نے مجھے اپنی اس گواہی پر گواہ کیا کہ فلاں بن فلاں مذکور نے ماہ فلاں سنہ فلاں کا ہلال فلاں دن کی شام کو دیکھا اور فلاں بن فلاں مذکور سے مجھ سے کہا کہ میری اس گواہی پر گواہ ہو جا پھر اصل شہادت رویت میں اختلاف احوال کے ساتھ جو احکام گذرے ان کا لحاظ ضرور ہے مثلاً ماہ رمضان میں مطلع صاف تھا تو صرف ایک ہی گواہی سموع نہ ہوئی چاہیے الخ۔

طریق سوم: شہادت علی القضاء : یعنی دوسرے کسی اسلامی شہر میں حاکم اسلام قاضی شہر کے حضور رویت ہلال پر شہادتیں گزریں اور اس نے ثبوت ہلال کا حکم دیا، دو شاہدان عدل اس گواہی و حکم کے وقت حاضر دار القضاء تھے انہوں نے یہاں حاکم اسلام قاضی شرع یا وہ نہ ہو تو مفتی کے حضور کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں۔ ہمارے سامنے فلاں شہر کے فلاں حاکم کے حضور فلاں ہلال کی نسبت فلاں دن کی شام ہونے کی گواہیاں گزریں اور حاکم موصوف نے ان گواہوں پر ثبوت ہلال مذکور، شام فلاں روز کا حکم دیا۔

طریق چہارم: کتاب القاضی الی القاضی : یعنی قاضی شرع جسے سلطان اسلام نے فصل مقدمات کے لیے مقرر کیا ہو، اس کے سامنے شرعی گواہی گزری۔ اس نے دوسرے شہر کے قاضی شرع کے نام خط لکھا کہ میرے سامنے اس مضمون پر شہادت شرعیہ قائم ہوئی اور اس خط میں اپنا اور مکتوب ایہ کا نام و نشان پورا لکھا جس سے امتیاز کافی واقع ہوا اور وہ خط دو گواہان عادل کے سپرد کیا کہ یہ میرا خط قاضی فلاں شہر کے نام ہے وہ باعنیاط اس قاضی کے پاس لائے اور شہادت ادا کی کہ آپ کے نام یہ خط فلاں قاضی فلاں شہر نے ہم کو دیا اور ہمیں گواہ کیا کہ یہ خط اس کا ہے، اب یہ قاضی اگر اس شہادت کو اپنے مذہب کے مطابق ثبوت کے لیے کافی سمجھے تو اس پر عمل کر سکتا ہے۔

طریق پنجم: استفاضہ : یعنی جس اسلامی شہر میں حاکم شرع قاضی اسلام ہو کہ احکام ہلال اسی کے یہاں

سے صادر ہوتے ہیں اور خود عالم اور ان احکام میں علم پر عامل و قائم یا کسی عالم دین محقق معتمد پر اعتماد کا ملزم و ملازم ہے، یا جہاں قاضی شرع نہیں تو مفتی اسلام مرجع عوام و متبع الاحکام ہو کہ احکام روزہ و عیدین اسی کے فتویٰ سے نفاذ پاتے ہیں عوام کا لانا نام بطور خود عید و رمضان نہیں ٹھیرا جیتے وہاں سے متعدد جماعتیں آئیں اور سب یک زبان اپنے علم سے خبر دیں کہ وہاں فلاں دن بر بنائے رویت روزہ ہوا یا عید کی گئی مجرور بازاری افواہ کہ خبر اڑ گئی اور قائل کا پتا نہیں پوچھے تو یہی جواب ملتا ہے کہ سنا ہے یا لوگ کہتے ہیں یا بہت پتا چلا تو کسی مجہول کا انتہاء درجہ منتہائے سند و ایک شخصوں کی محض حکایت کہ انہوں نے بیان کیا اور شدہ شدہ شائع ہو گئی ایسی خبر ہرگز استغاضہ نہیں بلکہ خود وہاں کی آئی ہوئی متعدد جماعتیں درکار ہیں جو بالاتفاق وہ خبر دیں یہ خبر اگرچہ نہ خود اپنی رویت کی شہادت ہے نہ کسی شہادت پر شہادت نہ بالتصریح قضائے قاضی پر شہادت نہ کتاب قاضی یا شہادت مگر اس مستفیض خبر سے بالیقین یا بہ غلبہ ظن ملتحق بالیقین وہاں رویت و صوم و عید کا ہونا ثابت ہو گا اور جبکہ وہ شہر اسلامی اور احکام و حکام کی وہاں پابندی دہائی ہے تو ضرور مظنون ہو گا کہ امر یکم واقع ہوا تو اس طریق سے قضائے قاضی کہ حجت شرعیہ سے ثابت ہو جائے گی۔

طریق ششم : اکمال عدت : یعنی جب ایک مہینہ کے تیس دن کامل ہو جائیں تو ماہ متصل کا ہلال آپ ہی ثابت ہو جائے گا۔ اگرچہ اس کے لیے رویت، شہادت، حکم، استغاضہ وغیرہ کچھ نہ ہو کہ مہینہ تیس دن سے زائد کا نہ ہونا یقینی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں فَاَنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَاَكْمَلُوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ۔ اگر اتیس کو مطلع صاف نہ ہو تو تیس کی گنتی پوری کرو۔

طریق ہفتم : علامہ شامی رحمہ اللہ نے تو یہی سننے کو بھی حوالی شہر کے جہات والوں کے واسطے دلائل ثبوت ہلال سے گنا، ظاہر ہے یہاں بھی وہی شرائط معتبر ہونگے کہ اسلامی شہر میں حاکم شرع معتد کے حکم سے اتیس کی شام کو توپوں کے فائر صرف بحالت ثبوت شرعی رویت ہلال ہوا کرتے ہیں کسی کے آنے جانے سلامی وغیرہ کا اصلاً احتمال نہ ہو۔ پھر جہاں کی تو یہی شرعاً قابل اعتماد ہوں ان پر عمل اہل دیہات ہی کے ساتھ نہیں بلکہ عند التحقیق خاص اس شہر والوں کو بھی ان پر اعتماد سے مفر نہیں کہ حاکم شرع کے حضور شہادتیں گزرنا اس کا ان پر حکم ناقد کرنا ہر شخص کہاں دیکھتا سنتا ہے حکم حاکم اسلام اعلان عام کے لیے ایسی ہی کوئی علامت معبودہ معروفہ قائم کی جاتی ہے جیسے توپوں کے فائر یا ڈھونڈورا وغیرہ۔ انہیں سے ظاہر ہوا کہ ایسے اسلامی شہر میں منادی پر بھی عمل ہو گا حتیٰ کہ اس کی عدالت بھی شرط نہیں جبکہ معلوم ہو کہ بے حکم سلطانی ایسا اعلان نہیں ہو سکتا لہٰذا اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے کتب فقہ کے حوالہ جات کے ساتھ مذکور الصدر سات طرق موجب ذکر کیے ہیں لیکن ان سات طریقوں میں بھی حصر نہیں ہے اگر کوئی اور علامت ایسی مقرر ہو جائے جس سے عام مسلمانوں کو رویت ہلال کا علم ہو جائے تو وہ بھی طریق موجب ہے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی عبارت سے بھی یہ بات ظاہر ہے۔

رویت ہلال کمیٹی کے اعلان کا طریقہ کار

حکومت پاکستان نے ہر بڑے شہر میں ایک روزی رویت ہلال کمیٹی بنائی ہے اور ایک مرکزی رویت ہلال کمیٹی ہے جس شہر میں چاند کا ثبوت شرعی ہو جائے تو اس شہر کی رویت ہلال کمیٹی چاند کا فیصلہ کرتی ہے اور اپنے اعلان سے مرکزی رویت ہلال کمیٹی کو مطلع کرتی ہے اور مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئرمین ریڈیو اور ٹیلی ویژن کے ذریعہ اس فیصلہ کا اعلان پورے ملک میں نشر کرتا ہے اور ملک کے مسلمان اس فیصلہ کے مطابق روزے اور عید وغیرہ کے احکام بجالاتے ہیں۔ بعض علماء کی طرف سے رویت ہلال کمیٹی پر مسلسل اعتراضات کیے جاتے ہیں اگر حسن نیت سے مسئلہ کی چھان بین کیے لیے اعتراضات کیے جائیں تو یہ مستحسن امر ہے کیونکہ اس سے مسئلہ کے تمام پہلو واضح ہو جاتے ہیں اور اگر رویت ہلال کمیٹی کے طریق کار میں کوئی سقم ہو تو اسے درست کرنے کا موقع ملتا ہے۔ علامہ محمد کرم شاہ الازہری رویت ہلال کمیٹی کے طریق کار کو دلائل سے دافع کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

فقہاء کرام نے جب نوپ کی گونجدار آواز اور قندیلوں کی روشنی کو طرق موجبہ میں شمار کیا ہے جو رویت ہلال کے لیے شرعی شہادات ہیں تو ٹیلی ویژن اور ریڈیو کے اعلان کو طرق موجبہ میں شمار نہ کرنا بے انصافی کی انتہا ہے کہ رویت ہلال کمیٹی شرعی شہادات کے بعد رویت کا فیصلہ کرتی ہے اور اس کا چیئرمین صاف الفاظ میں اس کا اعلان کرتا ہے کہ ہم نے شرعی ثبوت کی بناء پر رویت ہلال کے متحقق ہونے کا فیصلہ کیا ہے اور ہم اعلان کرتے ہیں کہ کل رمضان ہو گا یا عید ہوگی۔ اس کے بیان سے جو علم شرعی یعنی غلبہ ظن حاصل ہوتا ہے وہ اس علم شرعی سے بدرجہا اتوی اور ارفع ہے جو نوپ کے دانے جانے سے حاصل ہوتا ہے۔

باقی رہا اعلان رویت، تو یہ بھی حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کی تعبیل ہے جو اس حدیث مبارک میں مذکور ہے۔

”ایک اعرابی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ عالی میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے رمضان کا چاند دیکھا ہے حضور نے فرمایا کیا تو گواہی دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نیر اور کوئی خدا نہیں؟ اس نے جواب دیا جی ہاں! پھر فرمایا کیا تو گواہی دیتا ہے کہ محمد (روحی ندا) اللہ کے رسول ہیں اس نے جواب دیا جی ہاں، حضور نے فرمایا: اسے ہلال لوگوں میں اعلان کر دو کہ وہ کل روزہ رکھیں۔“

(اس حدیث کو امام احمد کے سوا پانچ اصحاب صحاح نے روایت کیا ہے۔)

اور کسی روایت میں یہ نہیں ہے کہ حضرت ہلال کے اعلان کو اس بناء پر نظر انداز کر دیا گیا ہو کہ نہ ہم نے چاند خود دیکھا ہے اور نہ ہمارے سامنے دو گواہوں نے شہادت دی ہے اس لیے ہم اس اعلان پر عمل کرنے کے لیے تیار نہیں، سیدھی بات تو یہ ہے کہ اگر یہ اعلان شرعاً معتبر نہ ہوتا تو صادق برحق صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ہلال کو اعلان کرنے کا حکم ہی نہ دیتے، حاکم اسلام کے فیصلہ کا اعلان حضرت ہلال کی سنت ہے اور اس پر عمل کرنا جملہ صحابہ کرام کی سنت ہے۔

یہاں اس امر کی وضاحت ضروری ہے کہ گواہ کا گواہی دیتے وقت قاضی کی عدالت میں موجود ہونا ضروری ہے تاکہ قاضی اس پر جرح کر کے اس کے عادل یا فاسق، صادق یا کاذب ہونے کا فیصلہ کر سکے۔ تار، ٹیلیفون،

ریڈیو اور ٹی وی کے ذریعہ اگر کوئی شخص شہادت دے گا تو وہ شرعاً معتبر نہیں ہوگی لیکن اگر گواہ قاضی کی عدالت میں پیش ہو کر گواہی دیتا ہے اور قاضی اس پر جرح کر کے اس کی گواہی کو قبول کرتا ہے اور اس کے مطابق شرعی فیصلہ صادر کرتا ہے تو اس کے بعد قاضی یا قاضی کے نائب کا ٹی وی اور ریڈیو کے ذریعہ یہ اعلان کرنا کہ شرعی شہادت کے مطابق چاند کی رویت ثابت ہو گئی ہے اور میں اعلان کرتا ہوں کہ ماہ رمضان یا ماہ شوال کا آغاز ہو گیا ہے تو ایسے اعلان کے حجت مرجحہ للعلم الشرعی ہونے میں قطعاً کوئی شک نہیں۔

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے اُنمادی کے اعلان، توپوں کے فائر اور قندیل روشن کرنے کو بھی طرق موجبہ میں قرار دیا ہے اور اس طرح کسی اور علامت مقرر کرنے کو بھی جائز رکھا ہے۔

حضرت مولانا عبدالحئی لکھنوی اپنے فتاویٰ مسلم الفقہ میں لکھتے ہیں:

”توپوں کی آواز سن کر افطار کرنا درست ہوگا کیونکہ توپوں کا چلنا، عادت شائع کے مطابق عید بموجب ظن ہے اور غلبہ ظن عمل کے لیے کافی ہے۔“

جب توپوں کے گولوں کی گڑ گڑاہٹ جو محض علامت ہے طرق موجبہ میں شمار ہوتی ہے جبکہ یہاں نہ کوئی عبارت ہے اور نہ کوئی نص ہے تو جب مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئرمین خود نمودار ہوتا ہے اور اپنی آواز سے رویت ہلال کا اعلان کرتا ہے تو اس کے اعلان کو طرق موجبہ میں کیوں شمار نہ کیا جائے۔

آسانی کے لیے حسب ذیل تحقیقات ملاحظہ کر لی جائیں۔

- ۱۔ کوئی شہادت اس وقت تک معتبر نہیں جب تک گواہ قاضی کے روبرو بذات خود پیش نہ ہوں، ٹی وی، ریڈیو، تار، ٹیلی فون وغیرہ پر شہادت نہ شرعاً معتبر ہے نہ اس پر عمل ہوتا ہے۔
- ۲۔ قاضی کی عدالت میں گواہوں کی شہادتوں کو معتبر سمجھتے ہوئے رویت ہلال کے بارے میں جو فیصلہ کیا جائے اس کا اعلان ملک کے جس جس حصہ میں پہنچے گا وہاں اس پر عمل کرنا ضروری ہے۔
- ۳۔ اگرچہ بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اختلاف مطالع کا کوئی اعتبار نہیں لیکن اہل تحقیق کا فتویٰ یہ ہے کہ جن ممالک میں بہت زیادہ دوری ہو ان میں اختلاف مطالع کا لحاظ رکھا جائے گا اور اگر بعد زیادہ نہ ہو تو ملک کے ایک حصہ میں چاند نظر آنے سے تمام ملک میں اس کے مطابق عمل کیا جائے گا۔
- ۴۔ زونل کمیٹی جو مرکزی رویت ہلال کمیٹی کو ٹیلی فون پر اپنے فیصلہ سے مطلع کرتی ہے یا ریڈیو اور ٹی وی پر چاند کی رویت یا عدم رویت کا اعلان کیا جاتا ہے وہ اعلان اور اطلاع ہے شہادت نہیں ہے۔ لہٰذا

رویت ہلال کمیٹی کے اعلان کے بارے میں مصنف کا موقف اور بحث و نظر

ہمارے نزدیک ریڈیو اور ٹی وی پر ہلال رمضان اور ہلال عید کا اعلان کرنا صحیح ہے بشرطیکہ مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئرمین یا زونل کمیٹی کا چیئرمین ان تمام دلائل اور شواہد کو بیان کرے جن کی بناء پر رویت ہلال کا فیصلہ کیا گیا ہے، اور اگر وہ دلائل قواعد شرعیہ کے مطابق اور صحیح ہیں تو اس

اعلان کے مطابق روزہ رکھنا اور عید منانا واجب ہے۔ بعض محققین علماء کی یہ رائے ہے کہ رویت ہلال کمیٹی کا چیئرمین ریڈیو اودنی وی کے ذریعہ جو رویت ہلال کا اعلان کرتا ہے وہ اعلان ہلال رمضان میں ترش عام ہے لیکن ہلال عید میں وہ اعلان معتبر نہیں ہے۔ ان کے نزدیک ہلال عید کے ثبوت کے لیے یہ ضروری ہے کہ یا تو خود چاند کو دیکھ لیا جائے یا دو عادل گواہ چاند دیکھنے کی گواہی دیں (بشرطیکہ منع غبار آلود ہو) یا دو گواہ قاضی کے فیصلہ کرنے کی گواہی دیں یا کسی علاقہ سے متعدد جماعتیں آکر یہ خبر دیں کہ فلاں علاقہ میں چاند دیکھا گیا ہے اور اگر مطلع صاف ہو تو جب تک ایک جم غفیر چاند کو نہ دیکھ لے اور چاند کی رویت بالکل ظاہر اور مشہور نہ ہو جائے اس وقت چاند کی رویت ثابت نہیں ہوگی۔

ظاہر ہے کہ ان محققین کا یہ نظریہ کسی ہولے نفس پر مبنی نہیں ہے بلکہ انہوں نے محض لہجہ اودنی وادی سے یہ نظریہ قائم کیا ہے اور علماء دین پر جو احکام شرعیہ پہنچانے کی ذمہ داری ہے اس کو محسوس کرتے ہوئے انہوں نے اپنا فرض ادا کیا ہے۔ یہ حضرات اپنے موقف پر بڑی سختی سے قائم ہیں اور اس سلسلہ میں کسی لچک اور نرمی کو قبول کرنے پر تیار نہیں ہیں۔ ہم اس سلسلہ میں پہلے وہ امور بیان کرتے ہیں جن کی بناء پر ہلال رمضان اور ہلال عید کے ثبوت میں یہ فرق کیا گیا ہے کہ ہلال رمضان میں تو ریڈیو اودنی وی کے اعلان کو کافی قرار دیا ہے اور ہلال عید کے ثبوت میں ریڈیو اودنی وی پر رویت ہلال کمیٹی کے چیئرمین کے اعلان کو نا کافی قرار دیا ہے۔ اس فرق کی پہلی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال رمضان کے ثبوت کے لیے ایک شخص کی گواہی کو کافی قرار دیا ہے اور ہلال عید کے ثبوت میں ایک شخص کی گواہی کو نا کافی قرار فرمایا ہے۔ امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

طاؤس کہتے ہیں کہ میں مدینہ میں تھا وہاں حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم بھی تھے کہ ایک شخص نے حاکم مدینہ کے پاس آکر رمضان کا چاند کو دیکھنے پر گواہی دی حاکم مدینہ نے حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس سے اس کی گواہی کے متعلق پوچھا۔ انہوں نے اس کی شہادت قبول کرنے کا حکم دیا اور بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال رمضان میں ایک شخص کی گواہی جائز قرار دی ہے اور ہلال عید کے ثبوت میں دو آدمیوں کی گواہی کے ماسوا کو نا جائز قرار دیا ہے۔

عن طاؤس قال شهدت المدينة وبها ابن عمر وابن عباس قال فجاء رجل الى واليها فشهد عنده على روية الهلال هلال رمضان فسأل ابن عمر وابن عباس عن شهادته فامراه ان يجيزه وقالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجاز شهادته رجل على روية هلال رمضان قالوا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجيز على شهادة الا فطارا لاشهاد رجلين به

اس حدیث کو حافظ البیہقی نے بھی معجم کبیر للطبرانی کے حوالے سے بیان کیا ہے۔ ۵

امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

اسحاق بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیز

عن اسحاق بن عبد الله ان عمرا بن عبد العزيز

۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۴ ص ۲۱۲، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۴ھ، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۴۶، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ

كان يجيز على روية الهلال بالصوم رجلا
واحدا ولا يجيز على الفطر الا رجلين

ہلال رمضان کے ثبوت میں ایک آدمی کی گواہی قبول کر لیتے
تھے اور ہلال عید کے ثبوت میں دو آدمیوں سے کم کی گواہی
قبول نہیں کرتے تھے۔

اس فرق کی دوسری وجہ یہ ہے کہ رمضان کا روزہ رکھنا فرض قطعی ہے اور اس کا ترک کرنا حرام قطعی ہے اور اس کے برخلاف
یکم شوال کو روزہ رکھنا حرام ظنی یا مکروہ تحریمی ہے اور اس دن روزہ کو ترک کرنا واجب یا فرض ظنی ہے۔ اب اگر بالفرض ایک
شخص کی گواہی جھوٹی ہو اور تیس شبان کو اس کی گواہی سے روزہ رکھ لیا جائے تو کسی فرض کا ترک یا حرام کا ارتکاب لازم نہیں
آئے گا اس کے برخلاف اگر انیس رمضان کو ایک شخص کی گواہی سے عید کر لی جائے اور وہ گواہی غلط ہو تو رمضان کے
روزے کا ترک کرنا لادم آئے گا اور یہ فرض قطعی کا ترک اور حرام قطعی کا ارتکاب ہے۔ اس وجہ سے ہلال رمضان کے ثبوت
کی بہ نسبت ہلال عید کی گواہی زیادہ اہم ہے۔

اس فرق کی تیسری وجہ شمس الائمۃ سرخسی نے بیان کی ہے کہ ہلال رمضان میں عبادت میں شریعت ہونا ہے اس لیے
اقتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ ایک شخص کی گواہی سے بھی رمضان کا ثبوت مان لیا جائے اور ہلال عید میں عبادت سے خارج
ہونا ہے اور اس کو ختم کرنا ہے اس لیے دو آدمیوں کی گواہی کے بغیر اس کا ثبوت نہیں ہوگا اور چونکہ فقہیہ بیان کی ہے کہ
رمضان میں روزہ رکھ کر اللہ کے حکم پر عمل کرنا ہے۔ اس لیے یہ حقوق اللہ سے ہے اور عید میں کھانا پینا اور خواہش نفس
پوری کرنا ہے اس لیے یہ حقوق العباد سے ہے اور جس طرح باقی حقوق العباد بنیر دو آدمیوں کی گواہی کے ثابت نہیں ہوتے
اسی طرح ہلال عید بھی دو آدمیوں کی گواہی کے بغیر ثابت نہیں ہوگا۔ (خیال رہے کہ یہ ساری بحث اس وقت سے جب
مطلع غبار آلود ہو)۔

ہلال رمضان کی بہ نسبت ہلال عید کا تحقق چونکہ زیادہ قوی ثبوت سے ہوتا ہے تو اس بناء پر بعض محققین علماء یہ
کہتے ہیں کہ ریڈیو اور ٹی۔ وی پر رویت ہلال کمیٹی کے چیئرمین کے اعلان سے رمضان تو ثابت ہو جائے گا البتہ ہلال عید
ثابت نہیں ہوگا۔ لیکن یہ رائے اس لیے صحیح نہیں ہے کہ ثبوت کی قوت اور ضعف کا مدار ذریعہ اعلان پر نہیں ہے بلکہ اس
جست اور دلیل پر ہے جس کی بناء پر اعلان کیا جاتا ہے۔ فرض کیجئے ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ اعلان نہ کیا جائے بلکہ ایک شخص
خود بنفس نفیس سارے شہر میں اعلان کرتا پھرے کہ قاضی شہر نے ایک شخص کی گواہی پر ہلال عید کا فیصلہ کر دیا ہے یا یہ اعلان
کرے کہ قاضی شہر نے دو آدمیوں کی گواہی کی بناء پر ہلال عید کا فیصلہ کر دیا ہے یا قاضی کے بنیر کسی اور شخص نے دو آدمیوں
کی گواہی پر ہلال عید کا فیصلہ کر دیا ہے۔ ان تمام صورتوں میں اس اعلان پر عید کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ حالانکہ یہ ریڈیو اور ٹی وی
پر اعلان نہیں ہے بلکہ ایک زندہ شخص اعلان کر رہا ہے۔ یا فرض کیجئے دو عادل شخص لوگوں کے سامنے اگر قاضی کے اس
فیصلہ کی گواہی دیں کہ قاضی نے ایک آدمی کی گواہی پر ہلال عید کا فیصلہ کر دیا تو اس صورت میں بھی عید کرنا صحیح نہیں ہے حالانکہ
یہ تضاد قاضی پر دو عادل آدمیوں کی گواہی ہے۔

۱۔ امام عبدالرزاق بن ہمام صنعانی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۴ ص ۱۶۴، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۹۰ھ

۲۔ شمس الائمۃ ابراہیم بن محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۳ ص ۱۳۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

مذکورہ تفصیل سے یہ واضح ہو گیا کہ ثبوت کا مدار ذریعہ اعلان پر نہیں ہے بلکہ ثبوت کا مدار اس حجت اور دلیل پر ہے جس کی رو سے ہلال عید کا اعلان کیا جاتا ہے اگر وہ حجت اور دلیل قوی ہے جس سے غلبہ ظن حاصل ہو جاتا ہے تو اس حجت اور دلیل کی بناء پر عید کرنا صحیح ہے خواہ اس اعلان کا ذریعہ کوئی زندہ انسان ہو یا کوئی ایسی مشعل جلائی جائے جس کی روشنی پورے شہر میں نظر آئے یا کوئی توپ داغ دی جائے جس کی آواز تمام شہر واسے سن لیں یا ریڈیو اور ٹی وی پر اعلان کیا جائے یہ تمام ذرائع عام اور ظاہر علامات ہیں۔ ہلال عید کے لیے علت اور سبب موجب نہیں ہیں۔ علت اور سبب موجب تو وہ دلائل ہیں جن کی بناء پر ہلال عید کا اعلان کیا جاتا ہے۔ اگر ریڈیو اور ٹی وی کے ذریعہ اعلان سے یہ بتایا جائے کہ قاضی نے ایک آدمی کی شہادت پر ہلال عید کی رویت کا فیصلہ کیا ہے تو قاضی کا یہ فیصلہ صحیح نہیں ہوگا۔ ہر چند کہ اس میں کوئی شبہ نہیں ہوگا کہ یہ فیصلہ قاضی کا ہے اور اگر ریڈیو اور ٹی وی سے یہ اعلان کیا جائے کہ قاضی نے دوبارہ سے زیادہ گواہوں کی شہادت پر ہلال عید کی رویت کا فیصلہ کیا ہے تو یہ حجت ملزمہ اور سبب موجب ہے۔ اب ہم اس کی ایک فقہی نظیر پیش کر رہے ہیں: دیکھئے قاضی کے فیصلہ کی شہادت شریعت میں حجت ہے۔ اگر کوئی شخص قاضی کے فیصلہ پر عمل درآمد کرنے کی شہادت دیتا ہے تو اس شہادت سے فقہاء کے نزدیک رویت ثابت نہیں ہوگی۔ علامہ ابن ہمام حنفی کہتے ہیں:

ثم انما يلزم متأخرى الروية اذا ثبت
عندهم روية اولئك بطريق موجب
حتى لو شهد جماعة ان اهل بلد كذا راوا
هلال رمضان قبلكم بيوم فصاموا وهذا
اليوم ثلثون بحسابهم ولم يرهوا لاء الهلال
لا يباح لهم فطر غدوة تترك
الترايح هذه الليلة لان هذه
الجماعة لم يشهدوا بالروية ولا
على شهادة غيرهم وانما حكوا
روية غيرهم ولو شهدوا ان قاضى
بلد كذا شهد عند اثنتان بروية
الهلال في ليلة كذا وقضى بشهادتهما
جاء لهذا القاضى ان يحكم بشهادتهما
لان قضاء القاضى حجة وقد شهدوا
به -

جن لوگوں نے بعد میں چاند دیکھا ہے ان پر پہلے
چاند دیکھنے والوں کا حکم صرف حجت موجبہ سے لازم ہوگا
حتیٰ کہ اگر ان کے پاس ایک جماعت آکر یہ گواہی دے کہ
فلاں شہر والوں نے تم سے ایک دن پہلے چاند دیکھا ہے
اور تم سے پہلے روزہ رکھا ہے اور ان کے حساب سے
آج تیسراں روزہ ہے اور اس شہر والوں نے عید کا چاند نہیں
دیکھا تو ان لوگوں کے لیے جائز نہیں ہے کہ صبح عید کریں اور
رات کو تراویح چھوڑ دیں، کیونکہ اس جماعت نے خود چاند
دیکھنے کی گواہی دی ہے نہ کسی اور کی گواہی کی گواہی دی ہے
صرف دوسروں کے چاند دیکھنے کے واقعہ کو نقل کیا ہے۔
اور اگر ایک جماعت آکر یہ گواہی دے کہ فلاں شہر کے قاضی
کے پاس دو آدمیوں نے فلاں رات کو ہلال رمضان کی گواہی
دی اور ان کی گواہی پر قاضی نے ہلال رمضان کا فیصلہ کر دیا
تو اب اس شہر کے قاضی کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اس
جماعت کی گواہی پر حکم نافذ کر دے (یعنی ہلال عید کا فیصلہ
کر دے) کیونکہ قاضی کا فیصلہ شریعت میں حجت موجبہ ہے اور اس
جماعت نے قاضی کے فیصلہ کی گواہی دی ہے۔

یہ عبارت علامہ ابن ہمام کے علاوہ علامہ زین الدین ابن نجیم، علامہ ابن عابدین شامی اور ملا نظام الدین نے بھی ذکر کی ہے۔ علامہ ابن ہمام، علامہ ابن نجیم، علامہ ابن عابدین اور علامہ الدین حصکفی وغیرہ کی اس تصریح سے یہ واضح ہو گیا کہ اگر ایک قاضی دوسرے قاضی کے فیصلہ کی شہادت کی بنیاد پر رویت ہلال کا فیصلہ کرتا ہے تو یہ حجت ملزمہ نہیں ہے اور اگر ایک قاضی دوسرے قاضی کے فیصلہ کی حکایت کی بنیاد پر رویت ہلال کا فیصلہ کرتا ہے تو اس کا یہ فیصلہ حجت ملزمہ نہیں ہے۔ لہذا مدار اس چیز پر ہے کہ قاضی کے فیصلہ کی بنیاد کیا ہے اور کس دلیل کی بنیاد پر اس نے رویت ہلال کا فیصلہ کیا ہے اگر دلیل صحیح ہے تو فیصلہ صحیح ہو گا اور اگر دلیل غلط ہے تو فیصلہ غلط ہو گا۔ اور جب قاضی کا فیصلہ صحیح ہے اور حجت ملزمہ پر مشتمل ہے تو اس فیصلہ کے اعلان بعد رمضان اور عید کے احکام مرتب ہوں گے خواہ یہ اعلان کسی منادی کے ذریعہ کیا جائے یا ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ کیونکہ ان ذرائع کی حیثیت ثانوی ہے اصل علت موجبہ اور حجت ملزمہ وہ دلائل ہیں جن کی بنیاد پر رویت ہلال کا فیصلہ کیا گیا ہے۔

مرکزی چیئر مین کو زونل کمیٹی کی اطلاع ہلال کی صورت میں شرعی طریقہ کار کی بحث

ابن ہمام نے علامہ ابن نجیم وغیرہ کی جو عبارت پیش کی ہے اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ایک قاضی کا فیصلہ دوسرے قاضی کے لیے اس وقت حجت ہو گا جب اس قاضی تک یہ فیصلہ دو عادل مسلمانوں کی گواہی سے پہنچے اور اس جگہ یہ اشکال واقع ہوتا ہے کہ ایک شہر مثلاً کوئٹہ میں رویت ہلال کی زونل کمیٹی کے سامنے چند عادل گواہوں نے ہلال عید پر گواہی دی اور اس زونل کمیٹی کے چیئر مین نے ان گواہوں کی گواہی پر ہلال عید کا فیصلہ کر دیا۔ اور مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا اجلاس مثلاً لاہور میں ہو رہا ہے جن کے پاس کوئی گواہی نہیں گذری اب مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئر مین کس بنیاد پر ہلال عید کا اعلان کرے گا؟

حضرت پیر کرم شاہ الازہری نے اس اشکال کے جواب میں یہ لکھا ہے: اور اگر مرکزی رویت ہلال کمیٹی کے سامنے شرعی شہادت پیش نہ ہو بلکہ زونل کمیٹی یا ضلعی کمیٹی کے سامنے شرعی شہادت سے رویت ہلال ثابت ہو جائے تو وہ کمیٹی رویت ہلال کے بارے میں فیصلہ صادر کرتی ہے اور اپنے اس فیصلہ سے مرکزی رویت ہلال کمیٹی کو مطلع کرتی ہے اور مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئر مین مندرجہ بالا طریقہ کے مطابق اعلان کرتا ہے (یعنی ریڈیو اور ٹی۔ وی پر اعلان کرتا ہے)۔

حضرت پیر صاحب کا یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ زونل کمیٹی یا ضلعی کمیٹی بذریعہ ٹیلی فون مرکزی رویت ہلال کمیٹی کو اپنے فیصلہ سے مطلع کرتی ہے اور اس فیصلہ کی بنیاد پر مرکزی رویت ہلال کمیٹی کا چیئر مین فیصلہ کرتا ہے۔ اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ ٹیلی فون پر دی جانے والی اطلاع شہادت نہیں ہے اور ایک قاضی کے فیصلہ کی بنیاد پر دوسرا

۵۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۷۰، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر ۱۳۱۱ھ

۵۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۱۲۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۵۔ ملا نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۵۷ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۹۹، مطبوعہ مطبعہ امیریہ کبری بولاق مصر ۱۳۱۰ھ

۵۔ حضرت جسٹس پیر محمد کرم شاہ الازہری، ماہنامہ منیاد حرم ستمبر ۱۹۸۵ھ

قاضی اسی وقت فیصلہ کر سکتا ہے جب اس دوسرے قاضی تک وہ فیصلہ دو مسلمان عادل گواہوں کی گواہی سے ثابت ہوا ہو جیسا کہ ہم نے ابھی فقہاء کے حوالوں سے بیان کیا ہے۔

بعض علماء نے اس کا یہ حل تجویز کیا ہے کہ ضلعی کمیٹی یا روزنل کمیٹی بذریعہ ہوائی جہاز ان گواہوں کو مرکزی کمیٹی تک پہنچائے لیکن یہ حل اس لیے قابل عمل نہیں ہے کہ ہمارے ملک کی اخلاقی حالت اس قدر تباہ ہو چکی ہے کہ جس شخص نے بھی مثلاً کوئٹہ سے لاہور جانا ہو گا وہ اس دن چاند کی گواہی دے کر کوئٹہ پہنچ جائے گا۔ اس کے علاوہ یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ ہر جگہ سے ضرورت کے وقت فلائٹ دستیاب ہو۔ ہمارے نزدیک اس کا قابل عمل حل یہ ہے کہ جس روزنل کمیٹی کے نزدیک شرعی گواہوں سے روایت ہلال ثابت ہو جائے اور وہ ہلال عید کا فیصلہ کر دے تو مرکزی چیئر مین اس روزنل چیئر مین کو یہ اختیار دے کہ وہ مرکزی چیئر مین کے نائب کی حیثیت سے پورے ملک میں اس فیصلہ کا اعلان کر دے اور ریڈیو اور ٹی۔ وی کے نامندے اس کے اعلان کو ریکارڈ کر کے پورے ملک میں نشر کر دیں۔ اس وقت ہمارے ملک میں اُس طریقہ پر عمل ہو رہا ہے جس کا حضرت پیر صاحب نے ذکر کیا ہے لیکن اُس طریقہ سے روایت ہلال ثابت نہیں ہوتی خواہ اس طریقہ کی بنیاد پر ریڈیو اور ٹی۔ وی سے اعلان کیا جائے یا مرکزی چیئر مین بنفس نفیس ملک میں گھر گھر جا کر منادی کرتا پھرے کیونکہ جیسا کہ ہم بار بار ذکر کر چکے ہیں کہ اصل مدار ذریعہ اعلان پر نہیں ہے بلکہ حجت ہونے یا نہ ہونے کا ملا اس دلیل پر ہے جس کے مطابق اعلان کیا گیا ہے اور جب تک روایت ہلال کمیٹی کے طریقہ کار میں ہمارے بیان کردہ طریقہ کے مطابق اصلاح نہیں کی جاتی۔ جب بھی روزنل کمیٹی کی اطلاع کی بنیاد پر مرکزی چیئر مین ہلال عید کا اعلان کرے گا تو یہ اعلان شرعاً صحیح نہیں ہو گا کیونکہ مرکزی چیئر مین نے قضاہ قاضی کی شہادت پر فیصلہ نہیں کیا اور اس رات کی تاریخ بدستور مشروع ہوں گی اور صبح روزہ رکھنا لازم ہو گا۔ اور چونکہ ہم نے دلائل سے یہ مسئلہ بیان کر دیا ہے اس لیے اب کسی شخص کے لیے کوئی عذر باقی نہیں ہے۔

کسی معاملہ کے متعلق کوئی مستند اور معتبر شخص زبانی خبر دے یا ٹیلی فون کے ذریعہ مطلع کرے اور مخاطب اس کی آواز کو پہچانتا بھی ہو یا کوئی شخص کسی کو خط لکھے اور مکتوب الیہ اس کے طرز تحریر سے واقف بھی ہو تو مخاطب یا مکتوب الیہ کو اس خبر کے صادق ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہوتا۔ اس کو اس خبر کی صداقت پر یقین ہوتا ہے اور اپنی حد تک وہ اس یقین کے تقاضوں پر عمل بھی کر سکتا ہے اور عام معاملات میں ساری دنیا اس پر عمل بھی کرتی ہے، لیکن مخاطب یا مکتوب الیہ اگر اپنے اس یقین کو دوسروں پر لازم اور مستط کرنا چاہے اور یہ چاہے کہ سب اس کو تسلیم کر لیں تو شریعت اور مروجہ قانون میں بغیر رابطہ شہادت کے ایسا نہیں ہو سکتا۔ اس وجہ سے کوئی حاکم اور قاضی اپنے یقین کو دوسروں پر مستط اور واجب نہیں کر سکتا بالکلیہ میں ہے کہ اگر قاضی نے خود اپنی آنکھ سے عید کا چاند دیکھا اور کوئی گواہی اس روایت پر قائم نہیں ہوئی تو وہ صرف اپنے مشاہدہ کی بنیاد پر روایت ہلال کا فیصلہ نہیں کر سکتا۔

ایک جج کو کسی مقدمہ کے بارے میں کتنا ہی یقین یا مشاہدہ کیوں نہ ہو وہ صرف اپنے یقین کی بنیاد پر مقدمہ کا فیصلہ نہیں کر سکتا جب تک باتا عدہ شہادت سے اس کا ثبوت نہ مل جائے اور دنیا کی کسی عدالت کے نزدیک بھی ٹیلی فون کی

اطلاع کو شہادت نہیں قرار دیا جاتا، شاہدوں کا قاضی یا مالک کے سامنے حاضر ہونا ضروری ہے اور ٹیکیفون پر کسی خبر کا بیان کرنا کتنا ہی قابل اعتماد کیوں نہ ہو شہادت کے لیے کافی نہیں ہے۔ اس لیے زیر بحث مسئلہ میں اگر زونل کمیٹی کے چیئرمین نے مرکزی رویت ہلال کمیٹی کے چیئرمین کو اپنے فیصلہ سے ٹیلی فون پر مطلع کیا اور اس بنیاد پر مرکزی چیئرمین نے رویت ہلال کا فیصلہ کیا تو یہ فیصلہ صحیح نہیں ہوگا کیونکہ ایک قاضی کے فیصلہ پر دوسرا قاضی اسی وقت فیصلہ کر سکتا ہے جب فیصلہ اس کے سامنے دو مسلمان گواہوں کی گواہی سے ثابت ہوا ہو، ہر چند کہ مرکزی چیئرمین زونل چیئرمین کی آواز کو پہچانتا ہو اور اس کو یقین ہو جائے کہ یہ اسی کی آواز ہے لیکن وہ محض اپنے یقین سے دوسروں پر حجت لازم نہیں کر سکتا اس کے لیے شرعی ثبوت ضروری ہے اور وہ شہادت ہے۔ تاہم اس صحت میں مرکزی چیئرمین کے فیصلہ کے نادرست ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس کا ہر فیصلہ نادرست ہے اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ مرکزی چیئرمین نے جن نکات کی بنیاد پر رویت ہلال کا فیصلہ کیا ہے ان نکات کو دیکھا جائیگا وہ صحیح ہیں یا نہیں اگر وہ صحیح ہیں تو اس کے اعلان پر عمل کرنا واجب ہوگا خواہ وہ اعلان ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ کیا جائے یا کسی زندہ منادی کے ذریعہ اعلان کرایا جائے۔ یہ فکر غلط ہے کہ ریڈیو اور ٹی۔ وی جواز یا عدم جواز میں بذاتہ مؤثر ہیں۔

رویت ہلال کے اعلان پر عمل کرنے کا شرعی ثبوت | بعض محققین علامہ یہ کہتے ہیں کہ جب کسی علاقہ میں مطلع چاند کے ثبوت کی صرف چار صورتیں ہیں:

(۱)۔ شہادت علی الرویۃ: یعنی کسی قاضی یا مفتی کے سامنے دو مسلمان عادل گواہ یہ ہلال عید میں شرط ہے ہلال رمضان کے لیے ایک گواہ بھی کافی ہے) پیش ہوں اور اس کی گواہی دی کہ انھوں نے خود چاند دیکھا ہے۔ ہلال عید میں، میں گواہی دیتا ہوں کہنا بھی ضروری ہے۔

(۲)۔ شہادت علی الشہادۃ: یعنی اصل گواہ خود حاضر نہیں ہوتے تو ہر گواہ کی گواہی پر دو گواہ ہوں اور وہ گواہ قاضی یا مفتی کے سامنے یہ گواہی دیں کہ ہمارے سامنے فلاں شخص نے یہ بیان کیا ہے کہ میں نے فلاں ہلات میں فلاں جگہ اپنی آنکھوں سے چاند دیکھا ہے اور یہ الفاظ کہیں کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ فلاں بن فلاں نے مجھے اپنی شہادت پر شاہد بنایا ہے اس سے میں اس کی شہادت پر شہادت دیتا ہوں۔

(۳)۔ خبر مستفیض: جس علاقہ میں چاند دیکھا گیا ہے وہاں سے متعدد جماعتیں آکر یہ خبر دیں کہ اس علاقہ میں اس رات چاند دیکھا گیا ہے۔ خبر دینے والوں کی تعداد اتنی ہونی چاہیے جس سے چاند کی رویت کا ظن غالب ہو جائے۔

(۴)۔ شہادت علی القضاء: دو عادل مسلمان اس پر گواہی دیں کہ ہمارے سامنے قاضی نے شہادت یا خبر مستفیض کی بنیاد پر رویت ہلال کا فیصلہ کر دیا۔

ان چار طریقوں کے ساتھ اگر کتاب القاضی الی القاضی کو بھی ملا لیا جائے تو درست ہے۔ ریڈیو اور ٹی۔ وی پر جو اعلان ہوتا ہے اس کو بعض علماء ان طریقوں میں سے خارج قرار دیتے ہیں۔ اس لیے ریڈیو اور ٹی۔ وی پر ہلال عید کے اعلان کو ناجائز کہتے ہیں لیکن نہ جانے کیوں ان علماء نے اس پر غور نہیں کیا کہ ریڈیو اور ٹی۔ وی کا اعلان کوئی الگ حجت اور دلیل نہیں ہے بلکہ انھیں طرق موجبہ میں سے کسی طریقہ کے مطابق ہلال عید کا فیصلہ کیا جاتا ہے اور اس کا اعلان ریڈیو اور ٹی۔ وی

کے ذریعہ نشر کیا جاتا ہے۔ ریڈیو اور ٹی۔ وی تو صرف ایک ذریعہ ابلاغ ہے۔ نشر و اشاعت کا ایک عام اور آسان آلہ ہے اور اس پر نشر ہونے والا اعلان لوگوں کے لیے واقفیت کا ایک عام اور کثیر التوقع ذریعہ ہے اور اس کی بدولت پورے ملک کے لوگوں کو بہت جلد کسی بھی چیز سے مطلع کیا جاسکتا ہے لہذا رویت ہلال کمیٹی کے چئیرمین کے فیصلہ سے بھی پورے ملک کے باشندوں کو ایک وقت مطلع کر دیا جاتا ہے۔ اب ہم اس پر دلائل پیش کریں گے کہ قاضی کے اعلان پر بھی احکام شرعیہ مرتب ہوتے ہیں:

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن عكرمة انهم شكوا في هلال رمضان مرة فأرادوا ان لا يقوموا ولا يصوموا فجاء اعرابي من الحرة فشهد انه رأى الهلال فاتي به النبي صلى الله عليه وسلم فقال اتشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله قال نعم وشهد انه رأى الهلال فامر ببلاد فنادى في الناس ان يقوموا وان يصوموا - ۱۵

عکرمہ کہتے ہیں کہ ایک بار لوگوں کو ہلال رمضان میں شک ہو گیا، ان کا ارادہ ہو گیا کہ تراویح پڑھیں گے نہ روزہ رکھیں گے۔ اچانک قرعہ سے ایک اعرابی آیا اور اس نے چاند دیکھنے کی گواہی دی۔ اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا گیا، آپ نے فرمایا کیا تو اللہ کے وعدہ لا شریک ہونے اور میرے رسول اللہ ہونے کی گواہی دیتا ہے، اس نے کہا ہاں! اور اس نے چاند دیکھنے کی گواہی دی۔ آپ نے ہلال کو اعلان کرنے کا حکم دیا، سو ہلال نے یہ اعلان کیا کہ لوگ تراویح پڑھیں اور روزہ رکھیں۔

اس حدیث کو امام عبد الرزاق اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۵

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس حدیث میں ہلال رمضان کے اعلان کا ذکر ہے اور بحث ہلال عید کے اعلان میں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ہلال رمضان اور ہلال عید میں یہ فرق کرنا کہ روزہ رکھنے کا حکم قطعی ہے اور عید منانے کا حکم ظنی ہے ہمارے اعتبار سے ہے کیونکہ ہم تک روزہ کا حکم ثبوت قطعی سے پہنچا ہے اور عید منانے کا حکم ثبوت ظنی سے پہنچا ہے، صحابہ کرام کے لحاظ سے یہ فرق نہیں تھا کیونکہ جس ذات سے انھوں نے یکم رمضان کو روزہ رکھنے کا حکم سنا تھا اسی ذات سے انھوں نے یکم شوال کو عید منانے کا حکم سنا تھا ان کے لیے یہ دونوں حکم مساوی تھے اور جب صحابہ نے اعلان کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم سن کر روزہ رکھا تو وہ اعلان کے ذریعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم سن کر عید بھی منالیتے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ رمضان اور عید کے ثبوت میں نصاب شہادت کے لحاظ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرق کیا ہے اور رمضان کے ثبوت میں ایک آدمی کی شہادت آپ نے قبول کی اور عید کے

۱۵۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۹ھ۔ سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۲۰، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ
 ۱۶۔ امام عبد الرزاق بن ہمام صنعانی متوفی ۲۱۱ھ۔ المصنف ج ۴ ص ۱۶۶، مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۹۰ھ
 ۱۷۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۲۱۲، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان۔

ثبوت میں دو آدمیوں سے کم کی شہادت قبول نہیں کی اگر رمضان اور عید کے اعلان میں بھی فرق ہوتا تو آپ اس کو بھی بیان فرمادیتے اور ایسی چیز کے بیان کو ترک نہ فرماتے !

یہ حدیث روایت ہلال کا اعلان کرنے کی اصل تعلیم ہے، کیونکہ اس حدیث میں اس بات کی واضح تصریح ہے کہ حضرت ہلال نے روزہ رکھنے اور تراویح پڑھنے کا اعلان کیا۔ اس لیے یہ کہنا غلط ہے کہ روایت ہلال کے اعلان پر عمل کرنا درست نہیں ہے نیز روایت ہلال کا ثبوت یہاں بھی شہادت سے ہوا ہے لیکن شہر کے لوگوں تک اس ثبوت کے پہنچنے کا ذریعہ حضرت ہلال رضی اللہ عنہ کا اعلان ہی تھا۔ ظاہر ہے کہ مدینہ اس وقت چند سو گھروں پر مشتمل تھا اور اس کا رقبہ بھی اتنا زیادہ نہیں تھا اس لیے حضرت ہلال رضی اللہ عنہ کے اعلان سے تمام اہل مدینہ باخبر ہو سکتے تھے۔ لیکن جیسے جیسے تبلیغ اسلام اور فتوحات کے ذریعہ اسلام پھیلتا گیا اور آبادی بڑھتی گئی اور شہروں کے رقبہ کا دائرہ وسیع ہوتا گیا تو یہ ممکن نہ رہا کہ ایک شخص کے اعلان سے تمام اہل شہر یا اس کے مضافات میں رہنے والے لوگ قاضی کے فیصلہ سے باخبر ہو سکیں۔ یہی وجہ ہے کہ علامہ شامی نے اپنے دور میں اعلان کے لیے توپ داغنے اور مثل جلائے کا ذکر کیا ہے، کہتے ہیں:

لَمَّا يَذْكُرُوا عِنْدَنَا الْعَمَلُ بِالْأَمَارَاتِ
الظَاهِرَةِ الدَّالَّةِ عَلَى ثُبُوتِ الشَّهْرِ كَصَرْفِ الْمَدَامَةِ
فِي زَمَانِنَا وَالظَّاهِرِ وَجُوبِ الْعَمَلِ بِهَا عَلَى
مَنْ سَمِعَهَا مِمَّنْ كَانَ غَائِبًا عَنِ الْمَدَامَةِ
الْقَرَى وَنَحْوِهَا كَمَا يَجِبُ الْعَمَلُ بِهَا عَلَى
أَهْلِ الْمَدَامَةِ الَّذِينَ لَمْ يَرَوْا الْحُكْمَ قَبْلَ شَهَادَةِ
الشَّهْرِ وَقَدْ ذَكَرْنَا هَذَا الْفَرْعَ الشَّافِعِيَّةَ فَصَرَحَ
ابْنُ حَجَرٍ فِي التَّحْفَةِ أَنَّهُ يَشْبِتُ بِالْأَمَارَةِ
الظَّاهِرَةِ الدَّالَّةِ الَّتِي لَا تَتَخَلَفُ عَادَةً
كَرَوِيَّةِ الْقَنَادِيلِ الْعُلُقَةِ بِالْمَنَاقِثِ قَالَ
وَمُخَالَفَةُ جَمْعٍ فِي ذَلِكَ غَيْرُ
صَحِيحَةٍ

فقہاء نے یہ ذکر نہیں کیا کہ روایت ہلال پر ظاہر اُلات کرنے والی علامات مثلاً توپ داغنے کا، عمارت سے نزدیک کیا حکم ہے؟ اور یقینی بات یہ ہے کہ جو لوگ شہر سے دُور ہوں مثلاً اہل مضافات وغیرہ ان کے لیے ان علامات پر عمل کرنا واجب ہے، جس طرح ان شہر والوں پر عمل کرنا واجب ہے جو عاکم کے حکم کے موقع پر حاضر نہیں تھے۔ فقہاء شافعیہ نے اس جزئیہ کا ذکر کیا ہے اور علامہ ابن حجر نے تحفہ میں اسی کی تصریح کی ہے کہ جو یقینی علامات ہوں ان کے مطابق عمل کرنا واجب ہے جس طرح مسجد کے میناروں میں قندیلیں جلائی جاتی ہیں اور انھوں نے کہا کہ ایک جماعت ان کی مخالفت کرتی ہے اور یہ صحیح نہیں ہے۔

بعض محققین علامہ یہ کہتے ہیں کہ علامہ شامی کی یہ عبارت ہلال رمضان پر محمول ہے کیونکہ ہلال عید حقوق العباد سے ہے اور حقوق العباد دو عادل گواہوں کے بغیر ثابت نہیں ہوتے۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ علامہ شامی کی اس عبارت میں کوئی ایسا نقطہ نہیں ہے جو ہلال رمضان کی خصوصیت پر دلالت کرے۔ اس کے برخلاف انھوں نے عام لفظ "ثبوت شہر" (مہینہ کا ثبوت) لکھا ہے جو عید اور رمضان دونوں کو شامل ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم بار بار بیان کر چکے ہیں کہ محض

کھنوی نے اس کو اور زیادہ صراحت سے لکھا ہے، لکھتے ہیں: توپوں کی آواز سن کر افطار کرنا درست ہوگا کیونکہ توپوں کا چلنا عادت شائع کے مطابق عید بموجب ظن ہے اور غلبہ ظن عمل کے لیے کافی ہے (فتاویٰ مسلم الفقہ بحوالہ ضیاء حرم ستمبر ۱۹۸۵ء)۔

ان تمام باحوالہ تصریحات کے بعد کسی منصف شخص کو اس مسئلہ میں کوئی اشکال نہیں رہے گا۔ جو علماء یہ کہتے ہیں کہ ہلال عید کا اعلان ریڈیو اور ٹی۔ وی سے کرنا جائز نہیں ہے میں ان سے یہ پوچھتا ہوں کہ مثلاً شہر کراچی ستر لاکھ سے زیادہ آبادی پر مشتمل ہے اور اس کا رقبہ کئی ہزار مربع کلومیٹر سے زیادہ پر محیط ہے۔ اب فرض کیجئے مطلع غبار آلود ہے اور قاضی کے پاس چند مسلمان عادل گواہوں نے آکر گواہی دی کہ انہوں نے چاند دیکھ لیا ہے اور قاضی نے اس گواہی پر ہلال عید کا فیصلہ کر دیا اب قاضی اس وسیع و عریض شہر کے ستر لاکھ سے زیادہ شہریوں تک ایک رات میں اپنے اس فیصلہ کو کس طرح پہنچائے گا؟ ظاہر ہے کہ سوائے ریڈیو اور ٹی۔ وی کے قاضی اپنا فیصلہ ایک رات میں اس شہر کے تمام شہریوں تک نہیں پہنچا سکتا ورنہ اگر قاضی اپنے گواہوں سمیت تمام رات بھی شہر کے ہر گھر کے دروازہ پر جا کر اعلان سناتا رہے پھر بھی تمام شہریوں تک یہ حکم نہیں پہنچا سکتا! پھر جب ہم بھدہ رمضان کے سحر افطار میں ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر عمل کرتے ہیں تو کیا وجہ ہے کہ ہلال رمضان و شوال کے متعلق ان کے اعلان پر عمل نہ کریں؟ مجھ سے ایک دوست نے کہا کہ کار میں لاؤڈ اسپیکر لگا کر چند گھنٹوں میں پورے شہر میں اعلان ہو سکتا ہے میں نے کہا یہ تو ریڈیو کی طرح ہے سننے والوں نے صرت آواز سنی ہے گواہوں کو اعلان پر گواہی دیتے ہوئے تو نہیں دیکھا نیز یہ بات تو اس وقت ہے کہ جب وہ قاضی ایک شہر کا قاضی ہو اور اگر وہ ایک ملک کا قاضی ہو تو اس کے لیے اپنے حکم کو ایک رات میں ملک کے تمام باشندوں تک پہنچانا اور بھی مشکل ہوگا۔ باقی ایک مطلع اور متعدد مطالع میں اعلان کے لحاظ سے فرق کرنے پر کوئی ضرعی دلیل نہیں ہے۔

رویت ہلال کے ملک گیر اعلان پر بحث | رویت ہلال کے اعلان کے ثبوت پر ہم نے فتاویٰ شامی کی جو عبارت پیش کی ہے اس پر بعض اہل علم نے یہ اعتراض

بھی کیا ہے کہ علامہ شامی نے قد ملیوں کی روشنی اور توپوں کے فائر سے اعلان کو شہر اور اس کے مضافات کے لیے علامت لکھا ہے اور یہاں ایک مطلع ہے اور ریڈیو اور ٹی۔ وی سے جو اعلان کیا جاتا ہے وہ پورے ملک کے لیے ہوتا ہے اور پورا ملک مختلف مطالع پر مشتمل ہے اور ایک مطلع میں کسی علامت کے جواز سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ مختلف مطالع میں بھی جواز کی علامت ہو۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ علامہ شامی کے زمانہ میں ایسی علامتیں ایجاب نہیں ہوئی تھیں جو ایک اقلیم اور ایک ملک کے مسلمانوں کے لیے رمضان یا عید کے اعلان کے لیے کافی ہوتیں ان کے زمانہ میں توپ کا فائر اور مشعل کی روشنی ہی سب سے بڑی علامت تھی جس سے زیادہ سے زیادہ لوگ فائدہ اٹھا سکتے تھے سو اس کا غلو نے ذکر کر دیا۔ اگر علامہ شامی کے زمانہ میں ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان ایسی کوئی ملک گیر علامت ہوتی اور پھر اس کو چھوڑ کر وہ توپ اور مشعل ایسی علامت کا ذکر کرتے جو صرف شہر اور اس کے مضافات کے لیے کافی ہو تب یہ کہا جاسکتا تھا کہ علامہ شامی کی اس عبارت سے ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر استدلال نہیں ہو سکتا۔ اس اعتراض کا مدعا موقع اس وقت تھا جب شرعاً اختلاف مطالع کا اعتبار ہوتا یا کم از کم علامہ شامی کے نزدیک اختلاف مطالع معتبر ہوتا

تو کہا جاسکتا تھا کہ علامہ شامی تو اختلاف مطالع کے اعتبار کے قائل ہیں اس لیے ان کی عبارت سے متعدد مطالع کے لیے ایک علامت کے جواز پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ اور جب کہ جمہور فقہاء اسلام اختلاف مطالع کے اعتبار کے قائل نہیں ہیں خصوصاً مطالع ترمیم میں ان کا یہ نظریہ ہے کہ ایک مطالع میں اگر رویت ہو جائے اور دوسرے مطالع میں اسی رویت کا شرعی ثبوت مستحق ہو جائے تو ان مطالع میں بھی رویت کے احکام لازم ہوں گے تو اس بناء پر یہ جائز ہوگا کہ اگر ایک شہر میں رویت کا ثبوت شرعی مستحق ہو جائے تو اس کا اعلان پورے ملک میں کر دیا جائے اور ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ آسانی کے ساتھ شرعی ضرورت پوری ہو سکتی ہے۔

ہم اس سے پہلے باحوالہ ذکر کر چکے ہیں کہ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد اور جمہور فقہاء شافعیہ کا یہ نظریہ ہے۔ کہ اختلاف مطالع معتبر نہیں ہے یعنی ایک مطالع پر چاند نظر آئے اور دوسرے مطالع پر چاند نظر نہ آئے تو اس اختلاف کا شرعاً اعتبار نہیں ہے اور اس دوسرے مطالع پر بھی رویت ہلال کے احکام لازم ہوں گے بشرطیکہ دلیل شرعی سے یہاں رویت ثابت ہو جائے (علامہ شامی حنفی، علامہ قزوینی شافعی اور دیگر فقہاء نے تصریح کی ہے کہ جو بیس فرسخ سے کم میں اختلاف مطالع نہیں ہوتا، جو بیس فرسخ، بہتر شرعی میل کے مساوی ہیں اور یہ ۸۱، ۸۱ انگریزی میل اور ۶۴، ۱۳۱ کلومیٹر کے برابر ہیں اختلاف مطالع کا اعتبار نہ کرنے کے دلائل ہم اس سے پہلے ذکر کر چکے ہیں لیکن فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ اس کی حکمت یہ ہے کہ مسلمانوں کی عبادت میں ممکن حد تک ہم آہنگی اور وحدت ہو کیونکہ عبادات میں وحدت کو قائم رکھنا بھی ایک بہت بڑا مقصد ہے۔ میدان جہاد میں لڑائی کے دوران آسان صورت یہ تھی کہ ایک جماعت کنارے لڑائی میں مصروف رہتی اور دوسری جماعت ناز پڑھ لیتی اور الگ الگ اماموں کے پیچھے ناز پڑھ لی جاتی لیکن اسلام نے یہ حکم دیا کہ ایک امام کے ساتھ ایک جماعت ہو، ایک مہینہ میں روزے فرض کرنا، عید کے لیے ایک دن مہینہ کرنا ان تمام عبادات میں وحدت مقصود ہے تاکہ مسلمانوں کے کھانا چھوڑنے اور کھانا کھانے کا ایک دن ہو اور اجتماعی عبادت میں افتراق اور انتشار نہ ہو اس لیے جہاں تک ممکن ہو اس وحدت کو قائم رکھنا چاہیے۔ غالباً یہی وجہ تھی کہ جمہور فقہاء اسلام نے روزے میں اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں کیا تاکہ ممکن حد تک مسلمانوں کی عبادت میں وحدت قائم رہے اگر ایک اقلیم اور ایک ملک کے ایک شہر میں روزہ ہو اور دوسرے میں عید ہو تو یہ وحدت ٹوٹ جائے گی۔ ایک شہر کے لوگ دوسرے شہر میں جائیں تو ایک روزہ دار ہو دوسرا عید کر رہا ہو، ایک کے نزدیک اس دن کھانا پینا جائز بلکہ واجب ہو اور دوسرے کے نزدیک حرام ہو حالانکہ دونوں کلمہ گو مسلمان ہیں اور ایک شریعت اور ایک فقہ کے پیروکار ہیں۔ یہ عجیب صورت حال ہے اس لیے اس انتشار اور اس افتراق کو دور کرنے کے لیے اور ایک ملک کے مسلمانوں کی عبادت میں زیادہ سے زیادہ ہم آہنگی اور وحدت قائم کرنے کے لیے بعض دردمند علماء نے حسن نیت سے غور و فکر کر کے ریڈیو اور ٹی۔ وی پر روزے اور عید کا اعلان کرنے کے جواز کا فتویٰ دیا ہمارے ملک کے شہروں کے مطالع ہر چند کہ مختلف ہیں لیکن چونکہ جمہور فقہاء اسلام کے نزدیک ایک شہر کی رویت اگر دوسرے شہر میں دلیل شرعی سے ثابت ہو جائے تو وہاں بھی رویت کے احکام لازم ہو جاتے ہیں بنا بریں جس شہر میں قاضی نے رویت ہلال کا فیصلہ کر دیا اور اس نے ابلاغ کے جدید ذرائع اور وسائل سے اپنے اس اعلان کو پورے ملک میں پہنچا دیا تو اس اعلان کی بنیاد پر اس ملک کے باشندوں کے لیے روزہ رکھنا اور عید منانا جائز اور صحیح ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی کی شہادت پر رویت ہلال کا فیصلہ کیا اور حضرت ہلال کو مدینہ میں اعلان کرنے کا حکم دیا اور حضرت ہلال نے یہ اعلان کیا اور حضرت ہلال کے اعلان پر لوگوں

نے روزہ رکھا اور تراویح پڑھیں عام مسلمانوں تک صرف حضرت ہلال کی زبان سے اعلان پہنچا تھا اور ایسا نہیں ہوا کہ مدینہ کے ہر گھر میں جا کر دو آدمیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کی گواہی دی جو اس سے ثابت ہوا کہ قاضی کے فیصلہ کرنے کے لیے شہادت کی ضرورت ہے۔ اس فیصلہ کے اعلان کے لیے شہادت کی ضرورت نہیں ہے اور چونکہ اس ترقی یافتہ دور میں ایسے ذرائع ابلاغ موجود ہیں جن کی وجہ سے چند منٹوں میں پورے ملک میں اعلان پہنچایا جاسکتا ہے۔ اس لیے اگر ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ رویت ہلال کمیٹی کا چیئرمین یا وائس چیئرمین روزے یا عید کا اعلان کرے تو وہ حضرت ہلال رضی اللہ عنہ کے اعلان کی بنیاد پر شرعاً جائز اور صحیح ہے۔

حدیث کرب سے رویت ہلال کے اعلان پر اعتراض کا جواب

اس سلسلہ میں ایک یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ کرب نے جب شام سے مدینہ آکر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ خبر دی کہ میں نے شام میں جمعہ کی شب رمضان کا چاند دیکھا ہے تو حضرت ابن عباس نے فرمایا ہم نے تو ہفتہ کی شب چاند دیکھا تھا اب ہم یا تو شوال کا چاند دیکھ لیں ورنہ ہم تم میں روزے پورے کر چکے کرب نے کہا کیا آپ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے روزہ رکھنے اور چاند دیکھنے کو کافی قرار نہیں دیتے، حضرت ابن عباس نے کہا نہیں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اسی طرح حکم دیا ہے۔

معتز ضنین یہ کہتے ہیں کہ جب حضرت ابن عباس نے کرب کی اطلاع پر اہل شام کی رویت نہیں مانی تو ہم ریڈیو اور ٹی وی کے اعلان پر رویت ہلال کیسے مان لیں، وہ کہتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہ بمنزلہ رویت ہلال کمیٹی کے چیئرمین ہیں، کرب بمنزلہ ریڈیو اور ٹی۔ وی ہیں اور ہم بمنزلہ حضرت ابن عباس ہیں اور جب حضرت ابن عباس نے کرب کے قول پر عید نہیں کی تو ہم ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر عید کیسے کر لیں۔ اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ یہ مفروضہ غلط ہے کہ حضرت معاویہ بمنزلہ رویت ہلال کمیٹی کے چیئرمین اور کرب بمنزلہ ریڈیو اور ٹی۔ وی ہیں۔ یہ مفروضہ اس وقت درست ہوتا جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے کرب کو منادی کرنے کے لیے بھیجا ہوتا کہ جاؤ تمام اطراف اسلام میں اعلان کرو کہ عید کی شب رمضان کا چاند دیکھا گیا ہے اور اسی کے حساب سے عید کی جائے گی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس اعلان کو رد کر دیتے تب یہ کہنا صحیح ہوتا کہ جب حضرت ابن عباس نے حضرت معاویہ کے اعلان کرنے والے کے اعلان کو رد کر دیا تھا تو ہم بھی رویت ہلال کمیٹی کے چیئرمین کے اعلان کرنے والے (یعنی ریڈیو اور ٹی۔ وی) کے اعلان کو رد کر سکتے ہیں۔

اس جواب پر معتز ضنین یہ اعتراض کرتے ہیں کہ علامہ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس نے کرب کے قول پر اس لیے عمل نہیں کیا تھا کہ وہ رویت پر شہادت نہیں پیش کر سکے تھے اس سے معلوم ہوا کہ بغیر شہادت کے رویت ثابت نہیں ہوتی۔ اس اعتراض کا جواب دینے سے پہلے ضروری ہے کہ علامہ ابن ہمام کی اصل عبارت پیش کر کے اس کی وضاحت کی جائے۔ دراصل حدیث کرب سے بظاہر یہ ثابت ہوتا ہے کہ اختلاف مطالع معتبر ہے کیونکہ شام میں ایک دن پہلے چاند دیکھا گیا تو ایک دن پہلے روزہ رکھا گیا اور مدینہ میں ایک دن بعد چاند دیکھا گیا تو ایک دن بعد روزہ رکھا گیا اور چونکہ یہ حدیث فقہاء احناف اور جمہور کے خلاف تھی اس لیے علامہ ابن ہمام اس حدیث کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

لا دلیل فیہ لان مثل ما وقع من کلامہ لو اس حدیث میں اختلاف مطالع کے اعتبار پر کوئی

وقع لنا لم نحكم به لانه لم يشهد
على شهادة غيره ولا على حكم
الحاكم فان قيل انما هو عن صوم
معاوية يتضمنه لانه الامام
يجاب بانه لم يات بلفظة الشهادة
ولو سلم فهو واحد لا يثبت بشهادة
وجوب القضاء على القاضى والله
سبحانه وتعالى اعلم والاخذ
بظاهر الرواية احوط .

دلیل نہیں ہے کیونکہ اگر اس قسم کا کلام ہمارے درمیان ہوتا
تو ہم بھی رویت ہلال کا فیصلہ نہ کرتے کیونکہ کرب نے رویت
ہلال پر کسی کی شہادت پیش نہیں کی تھی یعنی یہ نہیں کہا تھا کہ
میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے یا فلاں نے جمعہ کی شب رمضان
کا چاند دیکھا ہے (اور نہ حاکم (یعنی امیر معاویہ) کے فیصلہ کی
شہادت دی تھی۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ حضرت معاویہ کے
روزے کی خبر دینا حاکم کے فیصلہ پر شہادت دینے کو متضمن
ہے کیونکہ حضرت امیر معاویہ حاکم تھے تو یہ کہا جائے گا کہ انھوں
نے اشہد کا لفظ نہیں کہا (یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ حضرت

معاویہ نے یہ فیصلہ کیا ہے یہ نہیں کہا) اور اگر مان لیا جائے کہ انھوں نے یہ لفظ کہا تھا تو بھی وہ ایک گواہ تھے اور ایک گواہ کی گواہی سے ایک قاضی کا
فیصلہ دوسرے قاضی پر حجت نہیں ہوتا (پھر اس جواب کے ضعف کی طرف اشارہ کر کے کہا: اور اصل بات اسٹری جانتا ہے اور ظاہر حدیث پر عمل
کرنے میں (یعنی اختلاف مطالع کا اعتبار کرنے میں) زیادہ احتیاط ہے۔

ہر چند کہ علامہ ابن ہمام نے اخیر میں اپنے دونوں جوابوں کا ضعف ظاہر کر دیا اور بتقاضا حدیث اختلاف مطالع کا اعتبار
کرنے ہی کو محتاط لکھا ہے تاہم ان کا پہلا جواب صحیح نہیں ہے اور دوسرا جواب ہمیں مضر نہیں ہے۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ پہلے جواب میں انھوں نے یہ کہا ہے کہ کرب نے قاضی کے فیصلہ کو گواہی کے ساتھ
نہیں پیش کیا، اس لیے حضرت ابن عباس نے ان کے قول پر عمل نہیں کیا اور اگر وہ گواہی کے ساتھ پیش کر دیتے تو حضرت ابن
عباس ان کے قول پر عمل کر لیتے۔ ہم پرچھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس کے لیے کس چیز پر عمل کرنے کا سوال درپیش تھا، جمعہ
کے روزہ کو قضاء کرنے کا یا جمعہ کے روزے کے اعتبار سے عید کرنے کا؟ اگر جمعہ کے روزے کو قضاء کرنے کا مسئلہ تھا تو
ہلال رمضان کے ثبوت کے لیے گواہی دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ وہ بغیر گواہی کے ایک مسلمان کی خبر سے بھی ثابت ہو
جاتا ہے لہذا حضرت ابن عباس پر واجب تھا کہ وہ جمعہ کے روزہ کی قضاء کا اعلان کرتے اور اگر جمعہ کے روزے کے حساب
سے عید کرنے کا مسئلہ تھا تو اگر کرب گواہی دے بھی دیتے اور اشہد کے صیغہ کے ساتھ جمعہ کی رویت کا بیان کرتے تب
بھی کچھ فائدہ نہ ہوتا کیونکہ ایک آدمی کی گواہی سے عید ثابت نہیں ہوتی اس لیے علامہ ابن ہمام کا یہ پہلا جواب صحیح نہیں ہے۔

اور دوسرا ہمیں مضر نہیں ہے کیونکہ اس جواب میں یہ کہا ہے کہ اگرچہ کرب نے قاضی کے فیصلہ کو گواہی کے ساتھ پیش کیا تھا لیکن ابن عباس قاضی
تھے اور ایک گواہ کی گواہی سے ایک قاضی کا فیصلہ دوسرے قاضی پر حجت نہیں ہوتا۔ کیونکہ ہم بھی یہ کہتے ہیں کہ ایک قاضی کا فیصلہ دوسرے قاضی
پر اس وقت حجت ہوتا ہے جب وہ فیصلہ اس تک بذریعہ شہادت پہنچے، اور اسی وقت ایک قاضی دوسرے قاضی کے فیصلہ پر فیصلہ
کرنے کا مجاز ہوتا ہے۔ لیکن ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ ہم رویت ہلال کمیٹی کے چیئرمین کا جو اعلان سنتے ہیں اس میں ہماری یہ
حیثیت نہیں ہے، ہم قاضی ہیں نہ ہم نے اس اعلان کی بناء پر کوئی فیصلہ کرنا ہوتا ہے، اس لیے کرب کی اس حدیث سے ہم پر معارضہ
نہیں ہو سکتا ہماری مثال تو ان اہل مدینہ کی طرح ہے جو حضرت ہلال سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کا اعلان سن کر اس پر عمل کرتے

۷۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲ ص ۲۴۳، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر۔

بلا و بعیدہ میں اختلاف مطالع معتبر ہے۔ اس سلسلہ میں دوسرا اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ جب ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر عمل کرنا صحیح ہے اور اختلاف مطالع معتبر نہیں ہے تو کیا وجہ ہے کہ مثلاً سعودی عرب میں جب رمضان کا چاند ہوتا ہے اور اس کا ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ اعلان بھی ہو جاتا ہے تو اعلان پر عمل کیوں نہیں کیا جاتا؟ اس سوال کا جواب ایک تحقیق پر مبنی ہے اور وہ یہ ہے کہ ہر چند کہ اختلاف مطالع کے معتبر ہونے یا نہ ہونے میں ائمہ مذاہب کے درمیان اختلاف ہے لیکن مذاہب اربعہ کے محققین فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب دو شہروں میں زیادہ فاصلہ ہو تو پھر ان میں اختلاف مطالع معتبر ہے۔ علامہ ابن رشد مالکی متوفی ۵۹۵ھ لکھتے ہیں:

فقیہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جب دو شہروں میں زیادہ فاصلہ ہو جیسے اندلس اور حجاز تو پھر مختلف مطالع کو ایک حکم میں رکھنے کی رعایت نہیں کی جاتی کیونکہ حدیث اور عقل دونوں اس کے خلاف ہیں، عقل کے یہ حکم اس لیے خلاف ہے کہ جب شہروں کے مطالع میں کامل اختلاف نہ ہو تو پھر بعض مطالع کو بعض دوسرے مطالع پر محمول کرنا واجب ہے، کیونکہ وہ تمام مطالع افق واحد کے حکم میں ہیں لیکن جب ان مطالع میں زیادہ اختلاف ہو تو پھر بعض مطالع کو بعض پر محمول کرنا واجب نہیں ہے اور حدیث کے اس لیے خلاف ہے کہ امام مسلم نے کرب سے روایت کیا ہے کہ اہل شام نے مسجد کی شب رمضان کا چاند دیکھا اور اہل مدینہ نے ہفتہ کی شب چاند دیکھا اور ہر ایک نے اپنی اپنی روایت پر عمل کیا۔ اس حدیث کا ظاہر یہ تھا کرتا ہے کہ ہر شہر کی روایت کا اعتبار ہو خواہ وہ شہر قریب ہو یا بعید، لیکن نظر صحیح کا تقاضا یہ ہے کہ قریب اور بعید شہروں میں فرق کیا جائے خصوصاً جبکہ طول اور عرض میں بعد زیادہ ہو۔

واجبوا انہ لا یراعی ذلک فی البلدان النائیة
کالاندلس والمجاز والسبب فی هذا الخلاف تعارض
الاثر والنظر اما النظر فہو ان البلاد اذا لم تختلف
مطالعها کل الاختلاف فیجب ان یحمل بعضها علی بعض
لانہا فی قیاس الاقوال الواحد واما اذا اختلفت اختلافاً
کثیراً فلیس یجب ان یحمل بعضها علی بعض واما الاثر
فما رواہ مسلم عن کرب الحدیث فظاہر هذا الاثر
یقتضی ان لكل بلد رویۃ قرب او بعد والنظر یعطى
الفرق بین البلاد النائیة والقریۃ وبخاصۃ ما کان
تأیہ فی الطول والعرض کثیراً۔ (برایۃ المجتہدہ ص ۲۱۰)
شب چاند دیکھا اور ہر ایک نے اپنی اپنی روایت پر عمل کیا۔ اس حدیث کا ظاہر یہ تھا کرتا ہے کہ ہر شہر کی روایت کا اعتبار ہو خواہ وہ شہر قریب ہو یا بعید، لیکن نظر صحیح کا تقاضا یہ ہے کہ قریب اور بعید شہروں میں فرق کیا جائے خصوصاً جبکہ طول اور عرض میں بعد زیادہ ہو۔

علامہ یحییٰ بن شریک نوری شافعی متوفی ۶۷۲ھ لکھتے ہیں:
والصحیح عند اصحابنا ان الرویۃ لا تقم للناس
بل تختص بمن قرب علی مسافت لا تقصر فیہا
الصلوۃ وقیل ان اتفق المطلق لزمہم وقیل ان
اتفق الا قالیم۔

(شرح مسلم ج ۱ ص ۳۲۸، مطبوعہ کراچی)

علامہ شمس الدین مقدسی ابو عبد اللہ محمد بن مفلح منبلی متوفی ۷۲۳ھ لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ تمام دنیا کے لوگوں پر رویت کا حکم لازم نہیں ہوتا بلکہ مسافت قریبہ والوں پر لاگو ہوتا ہے اور مسافت قریبہ کا معیار قصر مسافت کی مسافت ہے اور ایک قول یہ ہے کہ وحدت مطلع سے رویت لازم ہوتی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ ایک ملک کے لوگوں پر رویت کا حکم لازم ہوتا ہے۔

ہمارے شیخ نے شافعیہ کے اجماع قول کو اختیار کر کے کہا اگر مطلع ایک ہو تو (رویت سے) روزہ لازم ہوگا ورنہ نہیں اور صاحب رعایت کا مختار یہ ہے کہ بعد کا معیار مسافت قصر ہے اس لیے روزہ لازم نہیں ہوگا، اور شرح مسلم میں ہے کہ یہی شوافع کا

فان اتفقت لزم الصوم والا فلا وفقاً للاصو
للشافعیۃ واختار صاحب الرعاۃ البعد مسافت قصر
فلا یلزم الصوم و فی شرح مسلم انہ الاصح
للشافعیۃ۔

(کتاب الفروع، ج ۳ ص ۱۳)

زیادہ صحیح قول ہے۔

علامہ علاؤ الدین ابی الحسن علی بن سلیمان مراد سیبلی متوفی ۸۸۵ھ لکھتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ اگر مطالع قریب ہوں تو پھر رویت کے احکام لازم ہوتے ہیں، ہمارے شیخ تقی الدین کا یہی منار ہے،
فروع میں ہے کہ اگر مطالع متفق ہوں یا مسافت قصر سے کم اختلاف ہو تو پھر رویت لازم ہوگی ورنہ نہیں۔ (الانصاف ج ۳ ص ۲۷، طبع بیروت)
ملک العلماء علامہ کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

هذا اذا كانت المسافة بين البلدين قريبة لا
تختلف فيها المطالع اما اذا كانت بعيدة فلا يلزم
احد البلدين حكم الاخر لان مطالع البلاد عند
المسافة الفاحشة تختلف فيعتبر في اهل كل بلد
دون البلد الاخر۔

ایک جگہ کی رویت سے دوسری جگہ حکم تب ثابت ہوتا ہے
جب دو شہروں میں مسافت اتنی قریب ہو جس سے مطلع مختلف نہ ہو
لیکن جب مسافت بعید ہو تو دو شہروں میں سے ایک کا حکم دوسرے
شہر میں لازم نہیں ہوگا کیونکہ جب شہروں کے درمیان بہت زیادہ
مسافت ہو تو ان کے مطالع مختلف ہو جاتے ہیں پھر ہر شہر کے رہنے
والوں پر اس کے اپنے مطلع کا اعتبار ہوگا دوسرے شہر کے مطلع
کا اعتبار نہیں ہوگا۔

(بدائع الصنائع ج ۲ ص ۸۳، مطبوعہ کراچی)

یہ بھی واضح رہے کہ بعض فقہاء احناف نے اختلاف مطالع کا اعتبار کیا ہے علامہ شامی نے صاحب الفیض کا ذکر کیا ہے اور علامہ
ذیلی متوفی ۴۲۳ھ لکھتے ہیں:

والاشبه ان يعتبر لان كل قوم مخاطبون بما عندهم۔
(تبیین الخلفاء ج ۱ ص ۳۲۱، مطبوعہ ملتان)

علامہ حسن بن ہار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ اختلاف مطالع معتبر ہے، صاحب التجدید وغیرہ کا یہی منار ہے جیسا کہ ایک جگہ سورج کا زوال ہو
اور دوسری جگہ غروب ہو تو ایک جگہ ظہر کی نماز فرض ہوگی اور دوسری جگہ مغرب کی (مراقی الخلفاء علی مائتہ الطحاوی ص ۳۹، مصر)
اور علامہ سیّد الطحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

(وهو الاشبه) اشبه بالحق یہی ہے (حاشیۃ الطحاوی ص ۳۹، مطبوعہ مصر)
علامہ محمد قہستانی متوفی ۹۶۲ھ لکھتے ہیں:

مضمرات میں ہے کہ اختلاف مطالع معتبر ہے اور جوابہر کے مطابق اس کی حد ایک ماہ یا اس سے زیادہ کی مسافت ہے،
کیونکہ حضرت سلیمان علیہ السلام ہر صبح اور شام کو ایک ملک سے دوسرے ملک منتقل ہوتے تھے اور ان دو ملکوں کے درمیان ایک
کی مسافت تھی۔ (جامع الرموز ج ۱ ص ۱۵۶، طبع نواکشتور)

علامہ ابوسعود مصری حنفی نے بھی علامہ قہستانی کے حوالے سے اس عبارت کو نقل کیا ہے۔ (فتح المعین ج ۱ ص ۲۶۹، مطبوعہ مصر)

تاہم زیادہ صحیح بات وہ ہے جس کو مذاہب اربعہ کے محقق فقہانے بیان کیا ہے کہ اگر مطالع قریب ہوں تو اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں ہوگا
اور اگر مطالع میں زیادہ بعد اور فاصلہ ہو تو پھر اختلاف مطالع کا اعتبار کیا جائے گا، یہ ایک متوسط قول ہے اور حقیقت کے قریب ہے حدیث قریب
کے بھی مطابق ہے اور عقل کے بھی نیز اختلاف مطالع کا مطلقاً اعتبار نہ کرنے سے یہ خرابی لازم آتی ہے کہ مثلاً پاکستان میں برسر عام رمضان کا چاند

دیکھ کر روزے رکھنے شروع کیے گئے، پھر اٹانیس رمضان کی شام کو مثلاً سعودی عرب سے بذریعہ طیارہ چند مسلمان عادل گواہوں نے آکر گواہی دی کہ سعودی عرب میں شوال کا چاند نظر آگیا ہے، تو اب رمضان کا مہینہ اٹانیس کا ہو جائے گا، یا فرض کیجئے کہ مثلاً سعودی عرب میں برسر عام رمضان کا چاند دیکھ کر تیس روزے رکھے گئے پھر کسی ملک سے چند مسلمان عادل گواہوں نے آکر یہ گواہی دی کہ اسی ملک میں ایک دن پہلے رمضان کا چاند نظر آیا تھا تو اب ان لوگوں پر ایک روزے کی قضا لازم ہوگی اور رمضان کا مہینہ اکتیس دنوں کا ہو جائے گا اور یہ دونوں صورتیں حدیث صحیح کے خلاف ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مہینہ اکتیس دنوں کا اور تیس دنوں کا ہوتا ہے، (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۴۱، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۱۷) اور یہ خرابی اس لیے لازم آتی ہے کہ اختلاف مطالع کا مطلقاً اعتبار نہیں کیا گیا۔

باقی رہا یہ امر کہ زیادہ بعد کا مہیا کیا ہے؟ اس سلسلہ میں ایک قول مسافت قعر کا ہے جو اکثر میل ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ علامہ شامی کی تصریح کے مطابق بہتر شرعی میل (۸۱۸ و ۸۱۹ انگریزی میل) کے بعد نفس مطلع تبدیل ہوتا ہے۔ تو اکثر میل کے بعد تو مطلع مختلف ہی نہیں ہوگا چہ جائیکہ زیادہ اختلاف ہو اور دو تین سو میل کی مسافت کے بعد ہلال کے طلوع میں چند منٹوں کا اختلاف ہوگا، لاہور اور کراچی میں سورج کے طلوع اور غروب میں بیس پچیس منٹ کا فرق ہوتا ہے اور یہ بھی زیادہ اختلاف نہیں ہے ہمارے نزدیک زیادہ بعد اور فاصلہ کا مہیا یہ ہے کہ دو شہروں میں اتنا زیادہ فاصلہ ہو جس کی وجہ سے ہلال کے طلوع میں ایک دن کا فرق واقع ہو جائے، مثلاً دہلی میں ایک دن پہلے چاند طلوع ہو اور کراچی میں ایک دن بعد یا بالعکس تو یہ مطالع بے بیہوشی اور بعض فقہاء نے ایسی صورت میں اختلاف مطالع کا اعتبار کیا ہے، علامہ براز کردی لکھتے ہیں:

ماوسیٰ میں ہے کہ ایک شہر والوں نے منگل کی شب چاند دیکھا اور دوسرے شہر والوں نے بدھ کی شب چاند دیکھا تو ہر ایک اپنی رویت کے مطابق عمل کرے حضرت ابن عباس نے اس صورت میں فرمایا ان کے لیے ان کی رویت ہے اور ہمارے لیے ہماری رویت ہے۔

وفي الحادى اهل بلدة رأوا الهلال في ليلة الثلاثاء واخرى في ليلة الأربعاء فكل ما رأوا قال ابن عباس رضى الله عنه فيه لهم ما لهم ولنا مالنا (فتاویٰ برازیہ علی ما مشاہدہ ج ۲ ص ۹۵)

نیز علامہ نووی شافعی نے شرح المہذب ج ۶ ص ۲۷۳، طبع بیروت اور علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی نے فتح الباری ج ۴ ص ۱۲۳، طبع لاہور میں دو ملکوں کے اختلاف کو بھی مطالع میں زیادہ بعد کا مہیا قرار دیا ہے، یہ قول بھی مانق اعتبار ہے، کیونکہ ایک ملک کے قاضی کی قضا اسی ملک والوں پر حجت ہے کیونکہ اس کو اس ملک کے لیے قاضی ہنایا گیا ہے ساری دنیا کے مسلمان ممالک کا قاضی نہیں بنایا گیا، لہذا اس کی قضا باقی ممالک میں نافذ نہیں ہوگی۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ ایک ملک کے سلطان کو اس ملک کے باشندوں پر ولایت اجبار حاصل ہے جو اس کے حکم سے قاضی کی طرف منتقل ہوتی ہے مثلاً ایک ملک کا قاضی اس ولایت اجبار سے اس ملک میں سنیہ کا نکاح کر سکتا ہے، عین کا نکاح فسخ کر سکتا ہے، لعان میں نکاح فسخ کر سکتا ہے، خیاب لونغ اور خیاب کفر میں نکاح فسخ کر سکتا ہے لیکن دوسرے مسلمان ملک میں اس کے یہ تصرفات نافذ نہیں ہوں گے کیونکہ وہاں کے مسلمانوں پر اس کو ولایت اجبار حاصل نہیں ہے، اسی طرح فقہی مذاہب کے اختلاف کی وجہ سے بھی ایک ملک کے قاضی کی قضا دوسرے ملک میں نافذ نہیں ہوگی مثلاً ایک ملک کا قاضی شافعی الذہب ہے وہ ہمیشہ پیٹنے پر مدقام کرتا ہے اور دوسرے ملک میں حنفی الذہب مسلمان ہیں جن کے نزدیک ہمیشہ پینا جائز ہے لہذا ان کی قضا ان پر نافذ نہیں ہوگی، تیسری وجہ حجت کا اختلاف ہے مثلاً ایک ملک کے قاضی نے ان گواہوں کی گواہی سے رویت ہلال کا فیصلہ کیا جو محدود فی القذف ہیں اور دوسرے ملک کے قاضی کے نزدیک ان کی گواہی مردود ہے۔ ان دلائل سے واضح ہو گیا کہ اگر ایک ملک میں قاضی رویت ہلال کا اعلان کر دے تو دوسرے ملک والوں پر یہ اعلان حجت نہیں ہوگا، ایک اس وجہ سے کہ یہ مطالع بے بیہوشی اور دوسرے اس وجہ سے کہ ایک ملک کے قاضی کی قضا دوسرے ملک والوں پر حجت نہیں ہے، اس تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ سعودی عرب کا اعلان ہمارے ملک میں کیوں حجت نہیں ہے۔

ریڈیو اور ٹی۔ وی پر دیگر احکام شرعیہ کے اعلانات پر عمل کرنے کی شرعی حیثیت | ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر عمل کرنا منکر رویت ہلال کے احکام کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ اور بہت سے احکام شرعیہ پر عمل کرنے میں بھی ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان کا دخل ہے جن پر بنی کسی اعتراض اور تکبر کے عمل کیا جا رہا ہے مثلاً ریڈیو اور ٹی۔ وی سے روزہ افطار کرنے کے وقت کا رمضان میں ہر روز اعلان کیا جاتا ہے اسی طرح سحری کا وقت ختم ہونے کا بھی ریڈیو اور ٹی۔ وی سے اعلان ہوتا ہے اور آج تک سننے میں نہیں آیا کہ کسی عالم دین نے یہ کہا ہو کہ یہ اعلان شرعاً غیر معتبر ہوتا ہے اور اس پر افطار اور سحری کرنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح نازکے اوقات کا بھی ریڈیو اور ٹی۔ وی سے اعلان ہوتا ہے اور اذان نشر کی جاتی ہے اور آج تک اس کے اعلان کسی کا کوئی فتویٰ سامنے نہیں آیا کہ ریڈیو کی اذان پر ناز پڑھنی جائز نہیں ہے حالانکہ اس میں بھی یہ احتمال ہے کہ وقت سے پہلے اذان نشر کی گئی ہو اور کوئی ناز اپنے وقت سے پہلے نہیں ہوتا اور نہ وقت سے پہلے افطار کرنا جائز ہے اور نہ وقت گزرنے کے بعد تک سحری کھاتے رہنا جائز ہے۔ اور اگر بالفرض ریڈیو اور ٹی۔ وی سے یہ اعلان کر دیا جائے کہ سورہ پے یا پانچ سورہ پے کا نوٹ منسوخ کر دیا گیا ہے تو بلا تعلق ان نوٹوں کو زکوٰۃ میں ادا کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر ہنگامی حالات میں ریڈیو اور ٹی۔ وی سے کرنیو کا اعلان کر دیا جائے اور یہ حکم نشر کیا جائے کہ کوئی شخص گھر سے باہر نہ نکلے ورنہ گولی مار دی جائے گی تو سب لوگ ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اس اعلان پر عمل کریں گے اور اگر کوئی شخص گھر سے باہر نکلا اور اس کو گولی مار دی گئی تو اس کا دم ہدر ہوگا اور اس کے خون کے تاوان کا شرعاً کوئی مطالبہ نہیں ہوگا۔ غرض یہ کہ ہم دیکھتے ہیں کہ بہت سے شرعی احکام میں ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلان پر عمل کیا جاتا ہے اور اس اعلان کو غیر معتبر اور غیر مستند نہیں کہا جاتا تو پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ ہلال رمضان اور ہلال عید میں بھی ریڈیو اور ٹی۔ وی کے ذریعہ رویت ہلال کمیٹی کے چیئرمین کے اعلان پر عمل نہ کیا جائے۔ بشرطیکہ اس کا اعلان شرعی تقاضوں کے مطابق ہو کیونکہ ہم بار بار بیان کر چکے ہیں کہ اصل چیز ذریعہ اعلان نہیں ہے بلکہ وہ دلائل اور شواہد ہیں جن کی بناء پر اعلان کیا جاتا ہے اگر وہ دلائل صحیح ہیں تو اعلان صحیح ہے اور اگر وہ دلائل صحیح نہیں ہیں تو اعلان صحیح نہیں ہے۔

یہاں اس بات کی وضاحت بھی ضروری ہے کہ ہم فی نفسہ ریڈیو اور ٹی۔ وی کے مجوز نہیں ہیں کیونکہ ان آلات سے اکثر و بیشتر موسیقی کے اور دیگر محزب افغان پروگرام نشر کیے جاتے ہیں اور عورتوں کی تصاویر دکھائی جاتی ہیں جن کو دیکھنے سے بہر حال نوجوانوں کے ذہنوں پر بڑے اثرات پڑتے ہیں۔ اس لیے ہمارے نزدیک ریڈیو اور ٹی۔ وی کا گھروں میں بیجا ناشرنا جائز نہیں ہے لیکن جب تک اس کے کسی متبادل آلہ کار واج نہیں ہوتا اور جب تک یہ آلات ملک میں موجود ہیں اور ان سے یہ خبریں نشر ہوتی ہیں اور اعلانات وغیرہ ہوتے ہیں اس وقت تک ان کے ذریعہ جن احکام شرعیہ کے اعلانات ہوتے رہیں گے ان پر عمل کرنا صحیح ہوگا اور عملی ہذا القیاس رویت ہلال کے اعلانات پر بھی عمل کرنا صحیح ہوگا بشرطیکہ وہ اعلانات دلائل شرعیہ کے مطابق ہوں جب تک کوئی متبادل آلہ نہیں بنایا جاتا مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ اجتماعی طور پر کوشش کر کے ریڈیو اور ٹی۔ وی سے راگ رنگ موسیقی اور دیگر غیر شرعی اور محزب افغان پروگرام ایک نکتہ ختم کرائیں تاکہ ذرائع ابلاغ سے صرف دینی اور فلاحی پروگرام نشر کیے جائیں۔

رویت ہلال کمیٹی کے ریڈیو اور ٹی۔ وی پر اعلان کے سلسلہ میں میں نے طرفین کے دلائل کا خالص معروضی مطالعہ کیا، مجھے اس کے حوازی سے کوئی وابستگی تھی نہ عدم حوازی سے کوئی دل چسپی تھی میں نے بالکل خالی الذہن ہو کر اس موضوع پر مطالعہ اور غور و فکر کیا اور غور و فکر اور مطالعہ کے بعد مجھ پر جو حق اور صواب منکشف ہوا اس کو میں نے لکھ دیا ہے میں نے جو کچھ لکھا ہے اگر یہ فی الواقع حق و صواب ہے تو اللہ کی جانب سے ہے اور اس کے رسول کا فیضان ہے اور اگر یہ غلط اور باطل ہے تو یہ میرے مطالعے کا نقص اور سہو فہم ہے اللہ اور اس کا رسول اس سے بری ہیں۔ اے اللہ! میری اس سہی کو خاص اپنے لیے رکھنا، میری لغزشوں، کوتاہیوں اور گناہوں کو معاف فرمانا اور مجھے دارین کی فلاح اور سعادت سے نوازنا۔

باب ۱۲ بیان آتہ لَا اَعْتَبَارَ بِكِبَرِ الْهَلَالِ وَ صَفَرِهِ وَ اِنَّ اللَّهَ تَعَالٰی اَمَدَاکَ وِ سَرُوْیَہٗ
چاند کے چھوٹے بڑے ہونے کا اعتبار نہیں ہے۔
فَاِنْ غَمَرَ فَلَيْکُمْ مَلْئِکَتٌ مِّنْ ثَلَاثُوْنَ

۲۴۲۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فضِيلٍ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ أَبِي الْبَخْتَرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا لِعُمْرَةٍ فَلَمَّا نَزَلْنَا بِبَطْنِ نَخْلَةٍ تَرَاءَيْنَا الْهِلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ ثَلَاثَيْنِ قَالَ فَلَقِينَا ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقُلْنَا إِنَّا رَأَيْنَا الْهِلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ هُوَ ابْنُ ثَلَاثَيْنِ فَقَالَ آتَى كَيْلَكَ رَأْيُكُمْ وَمَا لَكُمْ فَقُلْنَا كَيْلَكَ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مَدَّكَ لِلرَّؤْيَةِ فَهُوَ لِلَّيْلِ رَأْيُكُمْ.

ابو البختری بیان کرتے ہیں کہ ہم عمرہ کے لیے گئے جب ہم وادی بطن نخلہ میں پہنچے تو ہم نے چاند دیکھنا شروع کیا۔ بعض لوگوں نے کہا یہ تیسری رات کا چاند ہے اور بعض لوگوں نے کہا یہ دوسری رات کا چاند ہے۔ راوی کہتے ہیں پھر ہماری حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ملاقات ہوئی اور ان سے ہم نے ذکر کیا کہ ہم نے چاند دیکھا ہے۔ بعض نے کہا یہ تیسری رات کا چاند ہے اور بعض نے کہا دوسری رات کا چاند ہے، انہوں نے کہا تم نے کس رات کو چاند دیکھا تھا؟ ہم نے کہا فلاں فلاں رات کو۔ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے دیکھنے کے لیے اسے بڑھا دیا وہ حقیقت میں اسی رات کا چاند ہے جس رات تم نے اسے دیکھا ہے۔

۲۴۲۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَنْدَرُ عَنْ شُعْبَةَ خَرَجْنَا ابْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْبَخْتَرِيِّ قَالَ أَهْلْنَا رَمَضَانَ وَتَحْتَ بِذَاتِ عِرْقٍ فَأَرْسَلْنَا رَجُلًا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْأَلُهُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَمَدَّكُمْ وَلَوْ رُئِيَ فَإِنْ أُغِي عَيْنُكُمْ فَاصْبِرُوا الْعِدَّةَ.

ابو البختری بیان کرتے ہیں کہ ہم نے ذاتِ عرق میں رمضان المبارک کا چاند دیکھا۔ ہم نے حضرت ابن عباس کے پاس چاند کے بارے میں دریافت کرنے کے لیے ایک آدمی بھیجا تو حضرت ابن عباس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے چاند کو دیکھنے کے لیے بڑھا دیا اگر مطلع ابراہیمؑ کو توڑ گئی (میں نے) بدھری کرو۔

بَابُ ۳۱۳ بَيَانُ مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا عِيدًا لَا يَنْقُصَانِ ۲۴۲۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ ابْنُ زُرَيْعٍ عَنْ خَالِدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ شَهْرًا عِيدًا لَا يَنْقُصَانِ

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عید کے دو مہینے ناقص نہیں ہوتے ایک رمضان کا دوسرا ذوالحجہ کا۔

رَمَضَانَ وَذُو الْحِجَّةِ.

۲۴۲۸- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
مُعْتَمِدُ ابْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ سُوَيْدٍ وَخَالِدٍ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ شَهْرُ عَيْدٍ لَا يَنْقُصَانِ فِي
حَدِيثِ خَالِدٍ شَهْرُ عَيْدٍ رَمَضَانُ وَذُو الْحِجَّةِ -
ف: یعنی ان کا اجر اور ثواب کم نہیں ہوتا۔

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا عید کے دو مہینے ناقص
نہیں ہوتے، خالد کی روایت میں سے عید کے دو مہینے
رمضان اور ذوالحجہ کے۔

طلوع فجر سے روزے کا شروع اور طلوع
فجر تک سحری کھانے کا جواز

بَابُ بَيَانِ أَنَّ الدُّخُولَ فِي الصَّوْمِ يَحْصُلُ
بِطُلُوعِ الْفَجْرِ وَإِنَّ لَهُ الْأَكْلَ وَغَيْرَهُ حَتَّى
يَطْلُعَ الْفَجْرُ وَبَيَانُ صِفَةِ فُجْرٍ الَّذِي يَتَعَلَّقُ
بِهِ الْأَحْكَامُ مِنَ الدُّخُولِ فِي الصَّوْمِ وَدُخُولِ
وَقْتِ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَهُوَ
الْفَجْرُ الثَّانِي وَيُسَمَّى الصَّادِقُ وَالْمُسْتَطِيرُّ وَأَنَّهُ لَا أَثَرَ لِلْفَجْرِ الْأَوَّلِ فِي الْأَحْكَامِ وَهُوَ
الْفَجْرُ الْكَاذِبُ الْمُسْتَطِيرُّ بِاللَّامِ كَذَنْبِ الشَّرْحَانِ وَهُوَ الَّذِي يُبْ

حضرت عدی بن عاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ:) اس وقت تک
کھاتے پیتے رہو جب تک سفید دھاگہ سیاہ دھاگے
سے ممتاز نہ ہو جائے یعنی فجر نہ ہو جائے تو عدی نے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! میں
نے اپنے تکیے کے نیچے سیاہ اور سفید رنگ کی دو
رسیاں رکھ لی ہیں اور ان کی وجہ سے میں رات اور دن
میں امتیاز کر لیتا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا تمہارا تکیہ بہت چوڑا ہے (جس کے نیچے رات
اور دن آجاتے ہیں!) کالے اور سفید دھاگے سے

۲۴۲۹- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ حُصَيْنٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ
عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا
نَزَلَتْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ
الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ قَالَ لَهُ عَدِيُّ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي أَجْعَلُ تَحْتَ وَسَادَتِي عِقَالَيْنِ عِقَالًا
أَبْيَضَ وَعِقَالًا أَسْوَدَ أَعْرِفُ اللَّيْلَ مِنَ النَّهَارِ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
وَسَادَتَكَ لَعَرِيضٌ إِنَّهَا هِيَ وَسَادَةُ اللَّيْلِ وَ
نِيَاضُ النَّهَارِ -

دن اور رات مراد ہیں۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ) اس وقت تک کھاتے پیتے رہے جب تک سفید دھاگہ سیاہ دھاگے سے ممتاز نہ ہو جائے تو ایک صاحب سفید دھاگا اور کالا دھاگا لے لیتے اور اس وقت تک کھاتے رہتے جب تک ان میں فرق نہ ظاہر ہو جاتا، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے من الفجر کا نقطہ نازل فرمایا اور بیان فرمایا کہ سیاہ اور سفید دھاگے سے مراد دن اور رات ہیں۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ) اس وقت تک کھاتے پیتے رہے جب تک سفید دھاگا سیاہ دھاگے سے ممتاز نہ ہو تو جب کوئی شخص روزہ رکھنے کا ارادہ کرتا تو وہ اپنے پیروں میں دو دھاگے باندھ لیتا۔ ایک سفید اور دوسرا سیاہ اور اس وقت تک کھاتا رہتا جب تک اس پر ان کا فرق ظاہر نہ ہوتا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے من الفجر کا نقطہ نازل فرمایا پھر معلوم ہوا کہ دھاگے سے مراد رات اور دن ہے۔

۲۲۳۰۔ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ قَالَ كَانَ الرَّجُلُ يَأْخُذُ خَيْطًا أَبْيَضَ وَخَيْطًا أَسْوَدَ فَيَأْكُلُ حَتَّى يَسْتَبَيِّنَهُمَا حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْفَجْرِ قَبَيِّنَ ذَلِكَ۔

۲۲۳۱۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلِ التَّيْمِيُّ وَ أَبُو بَكْرِ بْنُ اسْحَقَ قَالَا ابْنُ أَبِي مَرْثِمٍ أَخْبَرَنَا أَبُو غَسَّانَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ قَالَ فَكَانَ الرَّجُلُ إِذَا ارَادَ الصَّوْمَ رَبَطَ أَحَدَهُمَا فِي رِجْلَيْهِ الْخَيْطُ الْأَسْوَدَ وَالْخَيْطُ الْأَبْيَضُ فَلَا يَزَالُ يَأْكُلُ وَ يَشْرَبُ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُ رِئُوسُهُمَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ الْفَجْرِ فَعَلِمُوا أَنَّ شَأْنَهُ بِذَلِكَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ۔

۲۲۳۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَا أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنْ بَلَغَ الْيَوْمُ ذَنْ بَلِيلٍ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى تَسْمَعُوا أَتَا ذَيْنِ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ۔

۲۲۳۳۔ حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ بَلَغَ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلال رات کو بھی اذان دے دیتے ہیں لہذا تم ابن ام مکتوم کی اذان تک کھاتے پیتے رہا کرو۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلال رات کے وقت اذان دیتے ہیں تم عبد اللہ ابن ام مکتوم کی اذان تک کھاتے پیتے رہا کرو۔

يُؤْذَنُ بِلَيْلٍ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى تَسْمَعُوا
أَذَانَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ -

۲۲۳۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا
عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْذَنَانِ
بِلَالٌ وَابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ الْأَعْمَى فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ بِلَالَ يُؤْذِنُ بِلَيْلٍ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا
حَتَّى يُؤْذِنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَ وَبِمَا يَكُنْ بَيْنَهُمَا إِلَّا
أَنْ يَنْزِلَ هَذَا وَيَرْقَى هَذَا -

۲۲۳۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي
حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۲۲۳۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو سَامَةَ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ إِسْحَاقَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
حَدَّثَنَا ابْنُ مَعْقِلٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ مَسْعَدَةَ كُلُّهُمَا
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِإِسْنَادَيْنِ كِلَاهُمَا نَحْوُ حَدِيثِ
ابْنِ نُمَيْرٍ -

۲۲۳۷ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِي عُمَرَ
عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدٌ أَمْنَكُمْ أَذَانَ
بِلَالٍ أَوْ قَالَ فِدَايَ بِلَالٍ مِنْ سُحُورِهِ فَإِنَّهُ يُؤْذِنُ أَوْ
قَالَ يَنَادِي لِيَرْجِعَ قَائِمُكُمْ وَيُزِقِظَ نَائِمُكُمْ
وَقَالَ لَيْسَ أَنْ يَقُولَ هَكَذَا أَوْ هَكَذَا أَوْ صَوَّبَ يَدَهُ
وَرَفَعَهَا حَتَّى يَقُولَ هَكَذَا أَوْ فَرَجَ بَيْتَ
إِصْبَعِيهِ -

۲۲۳۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ
يَعْنِي الْأَحْمَدَ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو مؤذن تھے، بلال
اور ابن ام مکتوم جو نابینا تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا بلال رات کو اذان دیتے ہیں، تم ابن ام مکتوم کے
اذان دینے تک کھاتے پیتے رہو۔ راوی کہتے ہیں اور ان کے
اذان دینے میں یہ فرق تھا کہ وہ اترتے تھے اور یہ چڑھتے تھے۔

ایک اور سند کے ساتھ ایسی ہی روایت حضرت
عائشہ سے مروی ہے۔

ایک دیگر سند سے بھی حسب سابق روایت منقول
ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلال کی اذان کے
سبب تم میں سے کوئی شخص سحری کھانے سے نہ روکے
کیوں کہ وہ اس لیے اذان دیتے ہیں تاکہ نماز میں مشغول
شخص سحری کھانے کے لیے چلا جائے اور سویا ہوا
شخص بیدار ہو جائے اور صبح وہ نہیں ہے جو اس اس طرح
ہے آپ نے اہل حق کو سیدھا کر کے اور آپ کی جانب اشارہ
کیا اور فرمایا حتیٰ کہ اس طرح ہو جائے اور آپ نے انگلیوں
کو کھول دیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں ہے
آپ نے فرمایا فجر وہ نہیں جو ایسی ہو اور آپ نے سب

غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ الْفَجْرَ لَيْسَ الَّذِي يَقُولُ هَكَذَا
جَمْعَ أَصَابِعَةٍ ثُمَّ نَكَّسَهَا إِلَى الْأَرْضِ وَلَكِنَّ الَّذِي يَقُولُ هَكَذَا
وَوَضَعَ الْمُسَبِّحَةَ عَلَى الْمُسَبِّحَةِ وَمَدَّ يَدَيْهِ

۲۴۳۹ - وَحَدَّثَنَا هُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ أَحْمَدُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ
يَكْلَاهُمَا عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَأَنْتَهَى
حَدِيثُ الْمُعْتَمِرِ عَنْهُ قَوْلُهُ يُذَيِّبُ نَائِمَكُمْ وَيَرْجِعُهُ
قَائِمَكُمْ وَقَالَ إِسْحَاقُ قَالَ جَرِيرٌ فِي حَدِيثِهِمْ وَلَيْسَ
أَنْ يَقُولَ هَكَذَا يَعْنِي الْفَجْرَ هُوَ الْمُعْتَرِضُ وَلَيْسَ بِالْمُسْتَطِيلِ

۲۴۴۰ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَوَادَةَ قَالَ الْقَشِيرِيُّ حَدَّثَنِي
وَالِدِي أَنَّهُ سَمِعَ سَمْرَةَ بْنَ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَا يَخْرُجُ أَحَدُكُمْ يَدَّاءٍ يَلَالٍ مِنَ السُّحُورِ وَلَا هَذَا الْبَيَاضُ حَتَّى يَسْتَطِيلَ

۲۴۴۱ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَوَادَةَ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ سَمْرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَغْرُكُمُ أَذَانُ
يَلَالٍ وَلَا هَذَا الْبَيَاضُ لَعَنُوا الْقُبَيْرَ حَتَّى يَسْتَطِيلَ

۲۴۴۲ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرِيُّ حَدَّثَنَا
حَمَّادُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَوَادَةَ
الْقَشِيرِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمْرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْرُكُمُ مِنْ سَحُورِكُمْ أَذَانُ
يَلَالٍ وَلَا بَيَاضُ الْأَفُقِ الْمُسْتَطِيلِ هَكَذَا حَتَّى

يَسْتَطِيلَ هَكَذَا وَحَكَاهُ حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ يَعْنِي مُعْتَرِضًا
۲۴۴۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَوَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَمْرَةَ

انگلیوں کو ملا کر زمین کی طرف جھکایا اور فرمایا (فجر وہ ہے)
جو اس طرح ہو انگشت شہادت کو انگشت شہادت پر
رکھ کر دونوں ہاتھوں کو پھیلا یا۔

ایک اہل سند سے روایت ہے جس میں ہے بلال
کی اذان اس لیے ہوتی ہے کہ نماز پڑھنے والا رک جائے
اور سونے والا بیدار ہو جائے جو یہی روایت میں ہے
صحیح ایسی نہیں ہے یعنی چوڑائی میں ہے لمبائی میں نہیں۔

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص
سحری کے وقت بلال کی اذان سے دھوکا نہ کھائے اور
نہ اس سفیدی سے جب تک وہ پھیل نہ جائے۔

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی
شخص بلال کی اذان سے دھوکا نہ کھائے نہ اس سفیدی
سے جو صبح کے وقت ستون کی طرح ہوتی ہے جب
تک وہ پھیل نہ جائے۔

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص
بلال کی اذان سے دھوکا کھائے نہ افق کی لمبی سفیدی سے
جب تک وہ پھیل نہ جائے

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی

شخص بلال کی اذان سے دھوکا کھانے نہ اس سفیدی سے حتیٰ کہ فجر ظاہر ہو جائے۔

بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ يَخْطُبُ
يَحْدِثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
قَالَ لَا يَغُزُّ تَكْمُ يَدَاهُ بِلَالٍ وَهَذَا الْبَيْتُ ضَرْفٌ
حَتَّى يَبْدُو الْفَجْرُ أَوْ قَالَ حَتَّى يَنْفَجِرَ
الْفَجْرُ۔

حضرت عمر بن عبد بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا..... پھر حسب سابق روایت ہے۔

۲۴۴۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو مُشَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو
دَاوُدَ أَحْمَدُ بْنُ شُعْبَةَ أَخْبَرَنِي سَوَادُ بْنُ حَنْظَلَةَ
الْقُسَيْرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ سَمْرَةَ بْنَ جُنْدُبٍ
يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَدَّكَرْ هَذَا۔

فجر کے وقت سے پہلے اذان دینے میں مذہب اور بعض دیگر فقہاء اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ فجر کے وقت سے پہلے اذان دینا جائز ہے۔ امام مالک، امام شافعی نزدیک وقت سے پہلے اذان دینا جائز نہیں ہے کیونکہ اذان کی مشروعیت کا مقصد ہی یہ ہے کہ نماز کے وقت کی خبر دی جائے اور حضرت بلال کی اذان کا جواب یہ ہے کہ وہ نماز کے وقت پر متنبہ کرنے کے لیے نہیں ہوتی تھی بلکہ سونے والوں کو سحری کھانے پر متنبہ کرنے کے لیے یا رات کو نوافل پڑھنے والوں کو سحری کی طرف متوجہ کرنے کے لیے ہوتی تھی۔ اس کا حدیث میں صراحت کے ساتھ ذکر ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نابینا کی اذان صحیح ہے بشرطیکہ اس کو وقت بتلانے والا ہو۔

سحری کی فضیلت اور استحباب

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سحری کھایا کرو کیونکہ سحری کھانے میں برکت ہوتی ہے۔

بَابُ فَضْلِ السُّحُورِ وَاسْتِحْبَابِهِ وَ
اسْتِحْبَابِ تَأْخِيرِهِ وَتَعْجِيلِ الْفِطْرِ
۲۴۴۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا
هَشِيمٌ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ ح
وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
عَنِ ابْنِ عُلَيَّةٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ
ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو
عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ وَعَبْدَ الْعَزِيزِ بْنِ
صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السُّحُورِ بَرَكَةً۔

۲۲۴۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي
قَيْسٍ مَوْلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ عَنْ عَمْرِو بْنِ
الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَصَلُّ مَا بَيْنَ
صِيَامِنَا وَصِيَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَكْلَةُ الشَّخْرِ -
۲۲۴۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ
أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ ح وَحَدَّثَنَا
أَبُو الْقَاسِمِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَهَبُ بْنُ كَلَّاهُمَا عَنْ
مُوسَى بْنِ عَلِيٍّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۲۲۴۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكِيعٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ
ابْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَسَحَّرْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قُمْنَا
إِلَى الصَّلَاةِ قُلْتُ كَمْ كَانَ قَدْرُ مَا بَيْنَهُمَا
قَالَ خَمْسِينَ آيَةً -

۲۲۴۹ - وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ ح وَحَدَّثَنَا
ابْنُ مَثْنَى حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ نُوحٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو
بْنُ عَامِرٍ كِلَاهُمَا عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۲۲۵۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ ابْنِ
سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ
مَا عَجَلُوا الْفِطْرَ -

۲۲۵۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا يَحْيَى
ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
ابْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے اور
اہل کتاب کے روزے میں مرت سحری کھانے کا فرق
ہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سحری
کھائی پھر ہم نماز کے لیے کھڑے ہو گئے (راوی کہتے ہیں)
میں نے دریافت کیا ان دونوں کے درمیان کتنا وقفہ تھا
انہوں نے کہا پچاس آیات (کے پڑھنے کے برابر)۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ جب تک
روزہ جلد افطار کرتے رہیں گے خیر پر رہیں گے۔

ایک اور سند سے ایسی ہی روایت منقول ہے۔

وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَا أَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَمَارَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي عَطِيَّةٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْنَا يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلَانِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدُهُمَا يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ وَالْآخَرُ يُؤَخِّرُ الْإِفْطَارَ وَيُؤَخِّرُ الصَّلَاةَ قَالَتْ أَيُّهُمَا الَّذِي يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الصَّلَاةَ قَالَ قُلْنَا عَبْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ مَسْعُودٍ قَالَتْ كَذَلِكَ كَانَ يَصْنَعُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَادَ أَبُو كُرَيْبٍ وَالْآخَرُ أَبُو مُوسَى -

ابو عطیہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور مسروق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے، ہم نے عرض کیا، اے ام المؤمنین! محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دو اصحاب میں سے ایک جلد روزہ افطار کر کے جلد نماز پڑھتے ہیں دوسرے تاخیر سے روزہ افطار کر کے تاخیر سے نماز پڑھتے ہیں، ام المؤمنین نے پوچھا وہ کون ہے جو جلد افطار کرتا اور جلد نماز پڑھتا ہے! ہم نے عرض کیا وہ حضرت عبد اللہ بن مسعود ہیں! حضرت عائشہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی یہی معمول تھا ابوبکر کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ دوسرے صاحب حضرت ابوموسیٰ ہیں۔

۲۲۵۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي نَادَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَمَارَةَ عَنْ أَبِي عَطِيَّةٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقَالَ لَهَا مَسْرُوقٌ رَجُلَانِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِلَاهُمَا لَا يَأْكُلُوا عَنِ الْخَيْرِ أَحَدُهُمَا يُعَجِّلُ الْمَغْرِبَ وَالْإِفْطَارَ وَالْآخَرُ يُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ وَالْإِفْطَارَ فَقَالَتْ مَنْ يُعَجِّلُ الْمَغْرِبَ وَالْإِفْطَارَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَتْ هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ -

ابو عطیہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور مسروق دونوں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے مسروق نے عرض کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دو اصحاب ہیں، نیکی اور بھلائی میں دونوں کی نہیں کرتے۔ ان میں سے ایک مغرب کی نماز اور افطار میں جلدی کرتے ہیں، دوسرے مغرب اور افطار میں تاخیر کرتے ہیں انہوں نے پوچھا ان میں سے مغرب کی نماز اور افطار میں جلدی کون کرتا ہے؟ مسروق نے کہا عبد اللہ بن مسعود! حضرت عائشہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسی طرح کیا کرتے تھے۔

سحری کی فضیلت

تمام ائمہ مذاہب اور فقہاء کا اتفاق ہے کہ سحری کھانا مستحب ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سحری کھانے کو برکت قرار دیا ہے اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ سحری کھانے سے روزہ رکھنے کی طاقت میں اضافہ ہوتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ سحری کھانے سے پہلے روزہ رکھنے والا بھوکا ہوتا ہے گا، سحری کے بعد اللہ کی حمد اور استغفار کرے گا اور یہ کلمات برکت کے موجب ہیں، سحری مسلمانوں کی خصوصیت ہے کیونکہ پچھلی امتوں کو اس وقت میں کھانے کی اجازت نہیں تھی۔ سحری کھانا بھی عبادت ہے کیونکہ سحری کھانے

میں اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل ہے نیز سحری کی وجہ سے روزہ کی نیت پھرتا نہ ہو جاتی ہے۔

روزہ پورے ہونیکا وقت

بَابُ بَيَانِ وَقْتِ انْقِضَاءِ الصَّوْمِ وَ

خُرُوجِ النَّهَارِ

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب رات اُپارے دن پہلا جائے اور سورج غروب ہو جائے تو روزہ دار کو روزہ انظار کر لینا چاہیے۔

۲۴۵۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ مُثَنَّى وَابْنُ نُمَيْرٍ وَابْنُ تَفَّوْازٍ فِي التَّفْظِ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَقَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَقَالَ أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ جَمِيعًا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ وَادْبَرَ النَّهَارُ وَغَابَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنُ نُمَيْرٍ فَقَدْ

حضرت عبداللہ بن ابی ادنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان المبارک کے ماہ میں سفر کر رہے تھے، جب سورج غروب ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے فلاں اترو اور ہمارے لیے ستو گھولو۔ اس نے کہا یا رسول اللہ! ابھی تو دن ہے آپ نے فرمایا اترو اور ہمارے لیے ستو گھولو۔ وہ اترے اور ستو گھول کر آپ کی خدمت میں لائے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ستوپے، پھر آپ نے ہاتھ سے اشارہ کر کے فرمایا۔ سب سورج اس سمت میں ڈوب جائے اور رات اس سمت سے آجائے تو روزہ دار کو روزہ کھول دینا چاہیے۔

۲۴۵۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فَلَمَّا غَابَتِ الشَّمْسُ قَالَ يَا فُذَنْ أَنْزِلْ فَاجْدَحْ لَنَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عَلَيْكَ نَهَارًا قَالَ أَنْزِلْ فَاجْدَحْ لَنَا قَالَ فَتَنَزَلَ فَاجْدَحَ قَاتَا هَيْمَ فَشَرِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ بَيِّدَاهُ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ مِنْ هَهُنَا وَجَاءَ اللَّيْلُ مِنْ هَهُنَا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ

حضرت عبداللہ بن ابی ادنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے، جب سورج غروب ہو گیا تو آپ نے ایک شخص سے فرمایا: اترو اور ہمارے لیے ستو گھولو! اس نے کہا یا رسول اللہ! اگر آپ شام ہونے میں

۲۴۵۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَعَبْتَادُ بْنُ الْعَوَّازِ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَلَمَّا غَابَتِ الشَّمْسُ قَالَ لِرَجُلٍ

اُنْزِلُ فَأَجْدَحُ لَنَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ
أَمْسَيْتَ قَالَ اُنْزِلُ فَأَجْدَحُ لَنَا قَالَ إِنْ
عَلَيْنَا نَهَاءٌ أَفْزَلُ فَجَدَحَ لَهُ فَشَرِبَ ثُمَّ
قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ قَدْ أَقْبَلَ مِنْ ههنا وَ
أَشَارَ بِيَدِهِ فَهُوَ الْمَشْرِقُ فَقَدْ أَفْطَرِ
الصَّائِمُ۔

آپ نے فرمایا اترو اور ہمارے لیے ستو گھوڑا اس
نے کہا ابھی تو دن ہے (یہ کہہ کر) وہ اترے اور ستو
گھوڑے آپ نے ستر پیئے اور آپ نے مشرق کی
طرف اشارہ کر کے فرمایا جب تم دیکھو کہ رات اس طرف
سے آگئی ہے تو روزہ دار کو روزہ افطار کر لینا چاہیے۔

۲۲۵۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ صَائِمٌ فَلَمَّا
غَرَبَتِ الشَّمْسُ قَالَ يَا فُلَانُ اُنْزِلْ فَاجْدَحْ
لَنَا بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ وَعَبَادِ بْنِ عَدَّامٍ۔
۲۲۵۸۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ
ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ كِلَاهُمَا
عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَشْثُ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ
الشَّيْبَانِيِّ عَنِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى
حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ وَعَبَادِ بْنِ عَدَّامٍ وَالْوَاحِدِ
وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ أَحَدٍ مِنْهُمْ فِي شَهْرِ
رَمَضَانَ وَلَا قَوْلُهُ وَجَاءَ اللَّيْلُ مِنْ ههنا
إِلَّا فِي رِوَايَةِ هُشَيْمٍ وَحَدَّثَ۔

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر
میں تھے، آپ روزے سے تھے، جب سورج غروب
ہو گیا تو آپ نے فرمایا اے فلاں اتر کر ہمارے لیے
ستو گھوڑو۔ بقیہ حدیث حسب سابق ہے۔

ایک اور سند سے بھی بعض الفاظ کی کمی سے یہ روایت
منقول ہے۔

اس باب کی احادیث میں روزے کے تمام ہونے کا ملازمین چیزیں بیان
فرمائی ہیں رات کا آنا، دن کا جانا اور سورج کا غروب ہونا، علامہ نووی
فرماتے ہیں کہ علماء کے نزدیک ان تینوں میں سے ہر ایک باقی دو کو متضمن اور لازم ہے اور ان احادیث سے
مقصود یہ ہے کہ غروب آفتاب اس وقت مستحق ہوتا ہے جب رات آجائے اور دن چلا جائے کیوں کہ
بسا اوقات انسان ایسی وادی میں ہوتا ہے کہ غروب آفتاب کا مشاہدہ نہیں کر سکتا۔ ایسے میں جب دن کی
روشنی چھپ جائے اور رات کا اندھیرا شروع ہو جائے تو وہ روزہ افطار کر سکتا ہے۔

عالم کو متنبہ کرنا

حدیث نمبر ۲۲۵۶ کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام روزے سے تھے جب سورج غروب ہو گیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو ستون بنانے کا حکم دیا۔ غروب آفتاب کے بعد جو شفق کی سرخی اور روشنی کے آثار باقی ہوتے ہیں انہیں دیکھ کر اس شخص نے گمان کیا کہ افطار کا وقت ابھی نہیں ہوا، جب یہ آثار ختم ہو جائیں گے تب افطار ہوگا اور اس کا خیال تھا کہ شاید نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ آثار نہیں دیکھے اس لیے اس نے آپ کو آگاہ کرنے کے قصد سے کہا ابھی دن ہے پھر آپ نے اس کو مسئلہ بتلانے کی غرض سے فرمایا ”جب رات آجائے تو روزہ افطار ہو جاتا ہے“ یعنی بند کی سرخی اور روشنی کے آثار کے غائب ہونے پر افطار کا مدار نہیں ہے۔

اس حدیث کے فوائد سے یہ ہے کہ اگر یہ خیال ہو کہ عالم نے فلاں چیز کی طرف توجہ نہیں کی تو اسے یاد دلانا اور بتلانا جائز ہے اور عالم کا مسئلہ بتلانا اور یہ کہ روزہ جس طرح کھجور سے افطار کرنا سنت ہے ستورے بھی سنت ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْوَصَالِ

صوم وصال کی ممانعت

۲۲۵۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْوَصَالِ قَالُوا لَئِنْ كُنَّا لَوَاصِلًا قَالَ إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أَطْعَمُ وَأُسْقِي

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وصال (بغیر افطار کے روزے پر روزہ رکھنا) سے منع فرمایا، صحابہ نے عرض کیا آپ تو وصال کرتے ہیں! (یعنی بغیر افطار کے روزے پر روزہ رکھتے ہیں)۔ آپ نے فرمایا میں تمہاری مثل نہیں ہوں، مجھے تو کھلایا اور پلایا جاتا ہے۔

۲۲۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فِي رَمَضَانَ فَوَاصِلَ النَّاسِ فَتَهَا هُمْ قِيلَ لَهُ أَنْتَ تَوَاصِلٌ قَالَ إِنِّي لَسْتُ مِثْلَكُمْ إِنِّي أَطْعَمُ وَأُسْقِي

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان میں وصال کیا (بغیر افطار کے روزے رکھے) صحابہ نے بھی وصال شروع کر دیا، آپ نے انہیں منع فرمایا، انہوں نے عرض کیا آپ بھی تو وصال کے روزے رکھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا میں تمہاری مثل نہیں ہوں، مجھے تو کھلایا اور پلایا جاتا ہے۔

۲۲۶۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے لیکن اس میں رمضان کا ذکر نہیں ہے۔

يَقُلْ رَمَضَانَ

۲۴۶۲ - حَدَّثَنَا حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوَصَالِ
فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ فَإِنَّكَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ تَوَاصِلُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَيْتُكُمْ قَشْلِي إِيَّيْ أَبِي بَيْتٍ يُطْعِمُنِي
رَبِّي وَيَسْقِينِي فَلَمَّا أَبَوْا أَنْ يَنْتَهُوْا عَنِ
الْوَصَالِ وَاصِلَ بِهِمْ يَوْمًا ثُمَّ يَوْمًا ثُمَّ
يَوْمًا ثُمَّ رَأَوْا الْهَلَالَ فَقَالَ لَوْ تَأَخَّرَ
الْهَلَالُ لَزُدُّكُمْ كَأَنْتُمْ كِلَ لَهْمٌ حِينَ أَبَوْا
أَنْ يَنْتَهُوْا

۲۴۶۳ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْتَحْيُو
قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي
زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِيَّاكُمْ وَالْوَصَالَ قَالُوا فَإِنَّكَ تَوَاصِلُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِيَّاكُمْ لَسْتُمْ فِي ذَلِكَ
مِثْلِي إِيَّيْ أَبِي بَيْتٍ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي
فَاكْلُكُمْ مِّنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ

۲۴۶۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا
لُفَيْرَةُ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ
قَالَ فَاكْلُكُمْ مَّا لَكُمْ بِهِ طَاقَةٌ

۲۴۶۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ كُثَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو
مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وصال کے روزوں سے منع
فرمایا۔ صحابہ میں سے ایک شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ!
آپ بھی تو متصلاً روزے رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں مجھ جیسا کون ہے؟ میں اس
حال میں رات گزارتا ہوں کہ میرا رب مجھے کھلاتا اور پلاتا
ہے۔ جب اس کے باوجود صحابہ وصال سے نہیں روکے
تو آپ نے ان کے ساتھ ایک دن بغیر افطار کے روزہ
رکھا۔ پھر دوسرے دن بغیر افطار کے روزہ رکھا، پھر تیسرے
دن اسی طرح روزہ رکھا، پھر انھوں نے چاند دیکھ لیا۔ آپ
نے فرمایا اگر چاند ابھی نظر نہ آتا تو میں اور زیادہ وصال کرتا۔
گویا کہ آپ نے ان کے باز نہ آنے پر اظہارِ ناراضگی فرمایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وصال کے روزے نہ رکھو!!
صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ تو وصال کے روزے رکھتے ہیں۔
آپ نے فرمایا: تم اس معاملہ میں مجھ ایسے نہیں ہو! میں اس
حال میں رات گزارتا ہوں کہ میرا رب مجھے کھلاتا اور پلاتا
ہے تم وہ کام کیا کرو جو آسانی سے کر سکو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حسب سابق روایت کرتے
ہیں اور اس میں یہ ہے کہ جس کام کی تمہیں طاقت ہو وہی
کیا کرو۔

ایک اور سند سے بھی حضرت ابو ہریرہ سے مثل
سابق روایت ہے۔

أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنِ الْوَصَالِ بِمِثْلِ
حَدِيثِ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ :

۲۴۶۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ
عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي
فِي رَمَضَانَ فَجِئْتُ فَقُمْتُ إِلَى جَنْبِهِ وَجَاءَ
رَجُلٌ فَقَامَ أَيْضًا حَتَّى كُنَّا رَهْطًا فَلَمَّا حَسَرَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا خَلْفَهُ جَعَلَ يَتَجَوَّزُ
فِي الصَّلَاةِ ثُمَّ لَخَلَ رَحْلَهُ فَصَلَّى صَلَاةً
لَا يُصَلِّيُهَا عِنْدَنَا قَالَ قُلْنَا لَهُ حِينَ
أَصْبَحْنَا أَفَطِنْتَ لَنَا اللَّيْلَةَ فَقَالَ نَعَمْ
ذَلِكَ الَّذِي حَمَلَنِي عَلَى ذَلِكَ الَّذِي
صَنَعْتُ قَالَ فَآخِذْ بِوَأَصِلْ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ فِي آخِرِ
الشَّهْرِ فَآخِذْ رَجُلٌ مِّنْ أَصْحَابِهِ يُوَأَصِلُونَ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَالُ رَجُلٍ
يُوَأَصِلُونَ إِيَّاكُمْ لَسْتُمْ تَمِثُّونِي أَمَّا وَاللَّهِ لَوْ تَمَادَّيَ
الشَّهْرُ لَوَأَصَلْتُ وَصَلَا لَا يَدْعُ الْمُتَعَمِّقُونَ
تَعَمُّقَهُمْ :

۲۴۶۷ - حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ النَّضْرِ التَّيْمِيُّ
حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا
حَمِيدٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ وَآصِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي آخِرِ شَهْرِ رَمَضَانَ فَوَأَصَلْنَا سِ
مِّنَ الْمُسْلِمِينَ فَبَلَغَهُ ذَلِكَ فَقَالَ لَوْ مَدَّ لَنَا
الشَّهْرُ لَوَأَصَلْنَا وَصَلَا لَا يَدْعُ الْمُتَعَمِّقُونَ
تَعَمُّقَهُمْ إِيَّاكُمْ لَسْتُمْ تَمِثُّونِي أَوْ قَالَ إِيَّا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ
رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے
میں آکر آپ کے پہلو میں کھڑا ہو گیا، ایک اور شخص آیا
اور وہ بھی آکر کھڑا ہو گیا حتیٰ کہ ہماری ایک جماعت ہو گئی جب
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ محسوس کیا کہ میں آپ کے پیچھے
ہوں تو آپ نے نماز میں تخفیف کرنی شروع کر دی، پھر
آپ گھر تشریف لے گئے اور ایسی نماز پڑھی جیسی
آپ ہمارے ساتھ نہیں پڑھتے تھے؟ جب صبح ہوئی
تو ہم نے آپ سے عرض کیا کیا آپ کو رات ہمارا پتا
چل گیا تھا؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اسی وجہ سے میں نے
وہ سب کیا جو کیا تھا! حضرت انس نے کہا پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم وصال رکھنے شروع کر دیے
اور وہ مہینہ کا آخر تھا، بعض صحابہ نے بھی صوم وصال رکھنے
شروع کر دیے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ لوگ
صوم وصال کیوں رکھ رہے ہیں؟ تم لوگ میری مثل نہیں
ہو! سو خدا کی قسم اگر یہ مہینہ لمبا ہوتا تو میں اس قدر صوم
وصال رکھتا کہ یہ ضدی لوگ اپنی ضد چھوڑ دیتے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ماہ رمضان کے آخر میں صوم وصال
رکھے، بعض صحابہ نے بھی صوم وصال رکھنے شروع کر
دیے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی تو
آپ نے فرمایا اگر یہ مہینہ لمبا ہوتا تو میں اس قدر وصال
روزے رکھتا کہ ضد کرنے والے اپنی ضد چھوڑ دیتے
آپ نے فرمایا لاریب تم میری مثل نہیں ہو یا فرمایا :
لاریب میں تمہاری مثل نہیں ہوں! میں اس حال میں رات

لَسْتُ بِمِثْلِكُمْ إِنِّي أَظَلُّ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَ
كَسَقِينِي -

۲۴۶۸۔ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ وَ
عُثْمَانُ بْنُ اَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ هَ قَالَ
اسْحَقُ اُخْبَرَنَا عَبْدُ هَ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ
بْنِ عُرْوَةَ عَنْ اَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ نَهَاَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوَصَالِ رَحْمَةً لَهُمْ
فَقَالُوا اِنَّكَ تَوَاصِلٌ قَالَ اِنِّي لَسْتُ
كَهَيْئَتِكُمْ اِنِّي يُطْعِمُنِي رَبِّي وَكَسَقِينِي -

گزارتا ہوں کہ میرا رب مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے بطور شفقت صحابہ کو وصال کے روزوں
سے منع فرمایا صحابہ نے عرض کیا: آپ بھی تو وصال کرتے
ہیں! آپ نے فرمایا میں تمہاری مثل نہیں ہوں مجھے
میرا رب کھلاتا اور پلاتا ہے۔

صوم وصال کا معنی | صوم وصال کا معنی یہ ہے کہ روزے کے بعد روزہ رکھا جائے اور ان روزوں کے درمیان
کھانا پینا نہ ہو اس طرح جتنے روزے رکھے جائیں گے وہ سب صوم وصال ہوں گے، علامہ
نوی شافعی اور ملا علی قاری حنفی نے اسی طرح بیان کیا ہے۔

صوم وصال میں مذاہب | علامہ نوی لکھتے ہیں کہ شوافع کے نزدیک صوم وصال مکروہ (تنزیہی) ہیں، امام احمد بن
حنبل کے نزدیک بلا کراہت جائز ہیں اور جمہور کے نزدیک مکروہ تحریمی ہیں لہ

حضور کے صوم وصال پر ایک اشکال کا جواب | حدیث نمبر ۲۴۶۸ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا میں اس حال میں رات گزارتا ہوں کہ میرا
رب مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے اسی پر سوال ہوتا ہے کہ جب آپ نے کھا، پی لیا تو وصال کے روزے کیسے ہو گئے
علامہ نوی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اس قول کا مطلب ہے کہ مجھے کھانے پینے کی قوت حاصل ہے دوسرا
جواب یہ ہے کہ وصال کے روزے دنیاوی کھاتے کے اعتبار سے تھے اور آپ کو جنت کے کھانے کھاتے
جاتے تھے۔ امام رازی نے یہ لکھا ہے کہ آپ کو جمال رب کا دیدار کرا دیا جاتا تھا اور اس دیدار سے آپ استغدر
شاد کام ہوتے تھے کہ پھر آپ کو کھانے پینے کی ضرورت نہیں رہتی تھی یعنی میرا کھانا پینا یہی ہے کہ میں
اپنے رب کو دیکھ لوں۔

حضور کی مثل کی تحقیق | اس باب کی احادیث میں ہے تم میں میری مثل کون ہے؟ اور قرآن مجید میں ہے:
اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ - (کہف: ۱۱۵، فصلت: ۶) میں تمہاری مثل بشر ہوں۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۵۱ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی الطبعة الثانیہ ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۴ ص ۲۵۲، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۵۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی الطبعة الثانیہ ۱۳۷۵ھ۔

بظاہر ان میں تضاد ہے اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن مجید نے جس مثلیت کو ثابت کیا ہے وہ مدعی معنی ہے یعنی مسمودہ ہونے میں میں تم بیسا ہوں نہ تم مسمودہ ہونہ میں مسمودہ ہوں اور کسی وجودی معنی میں کائنات کا کوئی شخص آپ کی مثل نہیں ہے۔

اقتناع منظر | علامہ اہلسنت اور علماء دیوبند کے درمیان یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظیر کو تخلیق کرنا آیا ممکن ہے یا نہیں؟ علامہ دیوبند، شیخ اسماعیل دہلوی کی اتباع میں آپ کی نظیر کی تخلیق کو ممکن مانتے ہیں اور علامہ اہلسنت، علامہ فضل حق خیر آبادی رحمہ اللہ کی تحقیق کے مطابق یہ کہتے ہیں کہ آپ کی نظیر کو تخلیق کرنا ممکن نہیں ہے۔

نظیر سے مراد وہ شخص ہے جو تمام اوصاف کمالیہ میں آپ کے مساوی ہو۔ علامہ اہلسنت کے نزدیک اس معنی میں آپ کی نظیر کی تخلیق کرنا ممکن نہیں ہے۔

شیخ اسماعیل دہلوی نے لکھا:

اس شہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کون سے چلبے تو کروڑوں نبی اور ولی اور حق و فرشتہ جبرائیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر ڈالے۔ ۱۵

علامہ فضل حق خیر آبادی رحمہ اللہ اس عبارت کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس قائل کے کلام کا مطلب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام کمالات میں برابر کروڑوں اشخاص کی تخلیق ممکن ہے، حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ستودہ صفات سے تمام اوصاف و کمالات میں برابری رکھنے والے ایک شخص کی بھی تخلیق کا ممکن ہونا باطل ہے کیونکہ ایسا ایک شخص بھی موجود ہوا تو نص قرآنی کا کذب لازم آئے گا اور اللہ تعالیٰ کا کذب محال بالذات ہے اور جسے محال بالذات لازم ہو اس کی تخلیق ممکن نہیں ہو سکتی بطور دلیل یوں کہا جائے گا:-

(۱) کمالات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر (مساوی) کا موجود ہونا محال بالذات کو مستلزم ہے (ب) اور جو محال بالذات کو مستلزم ہو اس کی تخلیق نہیں ہو سکتی لہذا جو شخص کمالات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر ہو اس کی تخلیق نہیں ہو سکتی۔ یا بطور دلیل یوں کہا جائے گا:

جو شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات کے برابر ہو اگر اس کی تخلیق ممکن ہو تو اللہ تعالیٰ کا کذب ممکن ہو گا لیکن اللہ تعالیٰ کے کذب کا ممکن ہونا باطل ہے۔ اس لیے جو شخص کمالات میں حضور کے برابر ہو اس کی تخلیق کا ممکن ہونا بھی باطل ہے۔ علی اصطلاح میں پہلی دلیل قیاس اتراتی ہے اور دوسری قیاس استثنائی۔

ربا یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا کذب الہی کو مستلزم ہے اس کا بیان یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر نبی کے سوا اور کوئی شخص نہیں ہو سکتا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد (ایک اور) نبی کے موجود ہونے سے نص قرآنی کا کذب لازم آتا ہے، اس لیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم جمیع انبیاء ہونا نص قرآنی سے ثابت ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابْنًا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ - (احزاب: ۴۰) ”محمد تم میں سے کسی مرد کے باپ نہیں ہیں لیکن وہ اللہ کے رسول ہیں۔“

اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر کی تخلیق ممکن ہو تو اس نصوص صریح کا کذب ممکن ہو جائے گا باقی رہا یہ کہ اللہ تعالیٰ کا کذب محال بالذات ہے تو اس کی دلیل یہ ہے کہ کذب صفت نقص اور عیب ہے اور اللہ تعالیٰ کا صفات نقص معیوب سے متصف ہونا محال بالذات ہے یہ

بعض لوگ اس دلیل پر یہ شبہ وارد کرتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظیر پیدا کرنے پر قادر نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کی قدرت میں کمی اور عجز لازم آئے گا اور یہ باطل ہے اس کا جواب یہ ہے کہ قدرت میں کمی اور عجز تب لازم آتا کہ کوئی چیز ممکن ہوتی اور اللہ تعالیٰ کی قدرت میں داخل نہ ہوتی اور جو چیز ممکن نہ ہو وہ تحت قدرت نہیں ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا عدم یا اللہ تعالیٰ کا شریک یا اللہ تعالیٰ کا جہل یہ تمام امور تحت قدرت نہیں ہیں اور اس سے قدرت میں کمی لازم نہیں آتی کیونکہ یہ امور فی نفسہ ممکن نہیں ہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم ایک ایسی چیز فرض کرتے ہیں جس کے کمالات میں برابر یا اس سے بڑھ کر کسی اور مخلوق کا پیدا کرنا محال بالذات ہے، اب ایسی مخلوق کا پیدا کرنا ممکن ہے یا نہیں؟ اگر ممکن نہیں تو قدرت میں کمی اور عجز لازم آیا اور اگر ممکن ہے تو یہ مان لیا گیا کہ اس مخلوق کے کمالات میں برابر پیدا کرنا تحت قدرت نہیں ہے اگر اس سے عجز لازم نہیں آتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظیر کے تحت قدرت نہ ہونے سے بھی عجز نہیں لازم آنا چاہیے۔

ایک اور شبہ یہ پیش کیا جاتا ہے کہ قاعدہ یہ ہے کہ ممکن کی مثل بھی ممکن ہوتی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ممکن ہیں لہذا آپ کی مثل بھی ممکن ہونی چاہیے لہذا آپ کی نظیر ممکن ہوگی نہ کہ محال، اس کا جواب یہ ہے کہ اس قاعدہ کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ممکن کی مثل کا ہونا ممکن ہے ورنہ واجب کی مثل واجب ہے کا مطلب ہوگا کہ واجب کی مثل کا ہونا واجب ہے اور یہ بدستور باطل ہے اس لیے اس قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر ممکن کی مثل ہوگی تو ممکن ہوگی جیسا کہ دوسرے قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر واجب کی مثل ہوگی تو واجب ہوگی۔

علامہ خیر آبادی نے اس نظریہ پر ایک اور دلیل قائم کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اول خلق اور آخر الانبیاء ہیں اور جس شخص کو نظیر فرض کیا گیا وہ اول خلق اور آخر الانبیاء ہے یا نہیں اگر نہیں ہے تو آپ کے برابر نہیں اور اگر وہ اول خلق اور آخر الانبیاء ہے تو جب وہ اول خلق ہے پہلے ہوگا پس آپ اول نہ رہے لہذا آپ کے برابر نہ رہا اور آخر الانبیاء ہے تو وہ آپ کے بعد نبی ہوگا لہذا آپ آخر نہ رہے پھر بھی وہ آپ کے برابر نہ رہا پس جب بھی اس شخص کو اوصاف کمالیہ میں آپ کے برابر فرض کیا جائے گا وہ برابر نہیں رہے گا اور جس چیز کا وجود اس کے عدم کو مستلزم ہو وہ متمنع اور محال بالذات ہوتا ہے لہذا آپ کی نظیر متمنع بالذات ہے۔

اس دلیل پر بعض علماء یہ شبہ وارد کرتے ہیں کہ مثلاً زید کا بیٹا عمرو باقی بیٹوں سے پہلے پیدا ہوا یا سب کے آخر میں پیدا ہوا اور اس کی صفت اول ولد یا آخر ولد ہے تو اس کی نظیر بھی متمنع بالذات ہوگی کیونکہ آپ جس کو بھی اول یا آخر فرض کریں گے وہ اول یا آخر نہیں رہے گا اس طرح عمرو کی بلکہ ہر شخص کی نظیر متمنع ہو جائے گی تو اس میں آپ کی کیا خصوصیت رہی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اول ولد یا آخر ولد ہونا کوئی صفت کمال نہیں ہے جبکہ اول خلق ہونا اور آخر الانبیاء

ہونا صفت کمال ہے علاوہ ازیں اس صورت میں یہ نظریہ اور مستحکم ہو جاتا ہے کہ جب ہر شخص کی نظیر متمتع بالذات ہے تو آپ کی نظیر کے متمتع بالذات ہونے میں کیا استبعاد ہے!

بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْقُبْلَةَ فِي الصَّوْمِ لَيْسَتْ مُحَرَّمَةً عَلَى مَنْ لَمْ تَحْرُكْ شَهْوَتُهُ
روزے میں (اپنی بیوی کا) بوسہ لینا حرام نہیں ہے بشرطیکہ جذبات پر قابو ہو۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج میں سے کسی کا بوسہ لیتے تھے، یہ فرما کر حضرت عائشہ ہنستی تھیں۔

۲۲۶۹ - حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ عَنْ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَبِّلُ إِحْدَى
نِسَائِهِ ثُمَّ تَضَحَّكَ -

(ف) یہ واقعہ حضرت عائشہ نے اپنے بھانجے سے بیان کیا ہے، ہنسنے کا سبب اس بات پر تعجب تھا کہ مسئلہ نبلانے کے لیے انہیں یہ ذکر کرنا پڑا۔

سفیان کہتے ہیں میں نے عبد الرحمن بن قاسم سے پوچھا کیا تمہارے والد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں ان کا بوسہ لیا کرتے تھے۔ عبد الرحمن کچھ دیر چپ رہے پھر کہا: ہاں!

۲۲۷۰ - حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَابْنُ
أَبِي عَمْرٍو قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ قُلْتُ لِعَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ أَسَمِعْتَ أَبَاكَ يُحَدِّثُهُ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُقَبِّلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ
فَسَكَتَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ نَعَمْ -

(ف) اس سے مقصود یہ تھا کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ روزے میں اپنی بیوی کے ساتھ یہ عمل فی نفسہ جائز ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں میرا بوسہ لیتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جس طرح اپنے جذبات پر قابو تھا تم میں سے کون شخص اس طرح اپنے جذبات کو کنٹرول کر سکتا ہے؟

۲۲۷۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ الْقَاسِمِ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَبِّلُنِي
وَهُوَ صَائِمٌ وَأَيْتُكُمْ يَمْلِكُ إِرْبَهُ كَمَا كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْلِكُ إِرْبَهُ -
۲۲۷۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ
ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ
الْأَخْرَاءُ إِنَّا أَبُو مَعَاوِيَةَ هِنَ الْأَعْمَشُ عَنْ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں (اپنی ازواج کا) بوسہ لیتے اور روزے میں (کسی زوجہ کو) چمٹا لیتے، لیکن حضور

أَبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ وَعَلْقَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ
وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ بَنِي مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
أَبِي نَدَاةٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ
مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُقْبِلُ مِنْهُ صَائِمٌ وَيَبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ
وَالِكُفَّةُ أَمْلِكُكُمْ لِأَرْبِهِ

تم سب سے زیادہ اپنے جذبات پر قابو رکھنے والے
تھے۔

(ف) : یعنی تم اگر ایسا کرو گے تو ہو سکتا ہے کہ جذبات سے بے قابو ہو کر عمل تزویج کر گزرو جو روزے میں حرام
ہے۔

۲۴۴۳ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ وَزُهَيْرُ بْنُ
حَرْبٍ قَالَا نَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُقْبِلُ وَهُوَ صَائِمٌ
وَكَانَ أَمْلِكُكُمْ لِأَرْبِهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں (اپنی کسی زوجہ کا) بوسہ
لے لیا کرتے تھے اور حضور تم سب سے زیادہ اپنے جذبات
پر قابو رکھنے والے تھے۔

۲۴۴۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ كَانَ يُبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں (اپنی کسی زوجہ کو) چٹا
لیتے تھے۔

۲۴۴۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا
أَبُو عَاصِمٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَوْنٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ انْطَلَقْتُ أَنَا وَمَسْرُوقٌ إِلَى
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقُلْنَا لَهَا أَوَّ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَاشِرُ
وَهُوَ صَائِمٌ قَالَتْ نَعَمْ وَالِكُفَّةُ كَانَ
أَمْلِكُكُمْ لِأَرْبِهِ أَوْ مِنْ أَمْلِكُكُمْ لِأَرْبِهِ
شَكَ أَبُو عَاصِمٍ

اسود کہتے ہیں میں : میں اور مسروق حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے
استفسار کیا، کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے
میں (کسی زوجہ کو) چٹا لیتے تھے فرمایا ہاں! لیکن حضور
تم سب سے زیادہ اپنے جذبات پر قابو رکھنے والے
تھے یا فرمایا: تم میں سے کون آپ کی طرح جذبات پر قابو
رکھنے والا ہے!

۲۴۴۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ يَعْقُوبُ الدَّورِيُّ
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ

ایک اور سند سے حسب سابق روایت ہے۔

عَنِ الْأَسْوَدِ وَ مَسْرُوقٍ أَكْثَمًا دَخَلَا عَلَى أُمِّ
الْمُؤْمِنِينَ يَسْأَلَانِهَا فَذَكَرَتْ حَوَّهَ -

۲۴۷۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ
يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ
عَبْدِ الْعَزِيزِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُمَرَوَةَ ابْنَ الزُّبَيْرِ
أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبَرَتْهُ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
يَقْبِلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ -

۲۴۷۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَشْرِ الْمَحْرَبِيُّ
حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ سَلَامٍ عَنْ يَحْيَى
بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۲۴۷۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَتَيْبَةُ
بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ
زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِلُ فِي شَهْرِ
الصَّوْمِ -

۲۴۸۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
بَهْزُ بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْهَشَلِيُّ حَدَّثَنَا
زِيَادُ بْنُ عِلَاقَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِلُ
فِي رَمَضَانَ وَهُوَ صَائِمٌ -

۲۴۸۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ
عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْبِلُ وَهُوَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں ان کا بوسہ لے لیا
کرتے تھے۔

ایک اور سند کے ساتھ حسب سابق روایت ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے کے مہینہ میں بوسہ لے
لیا کرتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں روزے میں بوسہ لے
لیا کرتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں بوسہ لے لیا کرتے تھے۔

صَائِمٌ۔

۲۲۸۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ
الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ
عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ تَكِيْلٍ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقِيلُ
وَهُوَ صَائِمٌ۔

۲۲۸۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو التَّيْمِ الزَّهْرَانِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَرِيرِ
بْنِ شَكْلٍ عَنْ حَفْصَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ۔

۲۲۸۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ وَهْبِ بْنِ
الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ رَاحِمِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ كَعْبٍ الْحَمِيرِيِّ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقِيلُ الصَّائِمَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلْ هَذِهِ لِأُمِّ
سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَخَبَرْتُهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ ذَلِكَ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقْدَمُ
مِنْ ذُنُوبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَا تَقَاكُمُ
يَلَهُ وَأَنْحَشَاكُمْ۔

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے میں بوسہ لے لیا کرتے
تھے۔

ایک اور سند سے بھی حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا
حسب سابق روایت ہے۔

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کیا
روزہ دار بوسہ لے سکتا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا یہ مسئلہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھو! حضرت
ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے انھیں بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ایسا کرتے ہیں، انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ
تعالیٰ نے تو آپ کے اگلے پچھلے ذنب کی مغفرت
کر دی ہے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے
فرمایا: سفر! خدا کی قسم! میں تم سب سے زیادہ اللہ
سے ڈرنے والا ہوں!۔

ف! حضرت عمر بن ابی سلمہ، حضرت ام سلمہ کے بیٹے تھے۔

روزے میں بوسہ لینے میں مذاہرب
قاضی عیاض لکھتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل اور داؤد ظاہری کے نزدیک
روزے میں بوسہ لینا مطلقاً مباح ہے، امام مالک مکروہ قرار دیتے

ہیں اور امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک جو ان کے لیے مکروہ ہے اور بڑے کے لیے مباح ہے۔ امام مالک سے بھی ایک روایت اسی طرح ہے اور امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ نفلی روزے میں مباح ہے اور فرض میں مباح نہیں ہے البتہ اس میں سب کا اتفاق ہے کہ بوسہ لیتے سے اس وقت روزہ نہیں ٹوٹتا جب تک انزال منی نہ ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مغفرت ذنب کی تحقیق | اس باب کی حدیث نمبر ۲۴۸۲ میں ہے حضرت عمر بن ابی سلمہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اللہ تعالیٰ نے تو آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے اس لیے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ذنب اور مغفرت ذنب کا کیا مطلب ہے کیونکہ ہمارے نزدیک آپ کا کوئی فعل حقیقہ گناہ ہے نہ صورتہ۔

قرآن کریم کی سورہ فتح کی ابتداء میں یہ آیت ہے: **لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ** (منتہی) علامہ آوسی لکھتے ہیں یہاں ذنب کا اطلاق اس چیز پر ہے جو فی نفسہ گناہ نہیں ہے بلکہ ان کاموں کو ذنب فرمایا گیا ہے جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نظر عالی کے پیش نظر ذنب خیال فرماتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے نسی دی کہ ہم نے ان کاموں کی بھی مغفرت فرمادی ہے۔

علامہ ابوسنود لکھتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات تبلیغ دین اور تشریع کے پیش نظر افضل اور اولیٰ کاموں کو ترک فرمادیتے تاکہ مسلمان جان لیں کہ ان کاموں کا ترک کرنا بھی جائز ہے یہاں ذنب کا اطلاق ایسے کاموں کے ترک پر فرمایا ہے اور اس کی بھی مغفرت کی نوید سنادی ہے۔

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض کاموں سے منع کیا اور پھر ان کاموں کو کیا بھی تاکہ مسلمان جان لیں کہ ان کاموں کا کرنا حرام نہیں ہے مکروہ تنزیہی ہے اور ان کا کرنا جائز ہے، لہذا یہاں ذنب کا اطلاق ان چیزوں پر ہے جو مکروہ تنزیہی تھیں، اور اللہ تعالیٰ نے ان کی بھی مغفرت کر دی ہے۔

علامہ بدرالدین عینی فرماتے ہیں کہ نیک لوگوں کی نیکیاں بھی مقررین کے نزدیک گناہ کا حکم رکھتی ہیں، اس آیت میں ان نیکیوں پر ذنب کا اطلاق فرمایا ہے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا ذنب سے برسبیل فرض گناہ مراد ہیں، یعنی اگر آپ کے بالفرض گناہ ہیں بھی تو اللہ تعالیٰ نے معاف کر دیے۔

علامہ تاج الدین سبکی فرماتے ہیں یہ ایک عزت افزائی کا کلمہ ہے جیسے انگریزوں کے زمانہ میں کہا جاتا تھا فلاں شخص برسات خون معاف ہیں۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا تھا کہ اس نے سات خون کر دیے ہیں جو معاف کیے گئے ہیں، بلا تشبیہ و تمثیل آپ کی عزت افزائی کے لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کی مغفرت ذنوب کا اعلان کیا۔

شیخ عزالدین ابن سلام لکھتے ہیں: تمام انبیاء علیہم السلام مغفور ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کی مغفرت کا اعلان نہیں فرمایا اسی وجہ سے میدان حشر میں انبیاء علیہم السلام ابتداء لوگوں کی شفاعت کرنے سے گریز کریں گے اور نفسی نفسی کہہ کر اپنی تشویش کا اظہار فرمائیں گے۔ اگر اللہ تعالیٰ دنیا میں آپ کی مغفرت کا اعلان نہ کرتا تو ممکن تھا کہ آپ کو بھی اپنی فکر اور تشویش ہوتی اور آپ بھی شفاعت کرنے میں جھجک اور ہچکچاہٹ محسوس کرتے ایسے

اللہ تعالیٰ دنیا میں ہی آپ کی مغفرت کا اعلان کر کے آپ کو تسلی دیدی تاکہ محشر میں آپ تسلی، اطمینان اور شرم صدر سے سب کی شفاعت فرما سکیں۔

علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ مغفرت کے معنی ستر ہیں اور ہمارے حق میں مغفرت ذنوب کا مطلب یہ ہے کہ اللہ ہماری ذوات اور ہمارے عذاب کے درمیان اپنی رحمت کو حائل کر دے اور انبیاء کے حق میں مغفرت ذنوب کا مفہوم یہ ہے کہ ان کی ذوات اور ان کے مفروضہ گناہوں کے درمیان اللہ اپنی عصمت اور حفاظت کو حائل کر دے اس اعتبار سے اس آیت کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی اگلی اور پچھلی زندگی کو گناہوں سے معصوم اور محفوظ کر دیا۔

حضور عصمت کے باوصف امثال امر اور تواضع کی وجہ سے بکثرت استغفار کیا کرتے تھے۔ حتیٰ کہ ایک دن میں ستر سے زائد مرتبہ استغفار کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے اظہار قبولیت کے لیے یہ آیت نازل فرمائی۔

سیدی عبدالعزیز دباغ نے افادہ فرمایا کہ معصیت کا سبب اللہ تعالیٰ سے غفلت ہے۔ جب بندے اور خدا کے درمیان غلبہ شہوت غلبہ غضب یا غلبہ حرص کے حجابات عائل ہو جاتے ہیں، تو وہ معصیت میں مبتلا ہو جاتا ہے اسی طرح بندہ کی جسمانی کثافت، بشری ہیولانیت اور ظلمات معصیت کے حجابات بھی اس کے اور خدا کے درمیان حائل رہتے ہیں جس کی وجہ سے وہ مغفرت الہی سے بے بہرہ حضور و شہود سے غافل اور کسب معصیت میں اندھا ہو جاتا ہے اور انبیاء علیہم السلام کی ذوات قدسیہ اور اللہ عزوجل کی ذات کے درمیان یہ حجاب نہیں ہوتے۔ اسی وجہ سے وہ جمال ذات کے محرم، اسرار اور صفات سے واقف اور شہود و حضور میں مستغرق ہوتے ہیں پھر گناہ کیسا! نیز غوث عبدالعزیز دباغ فرماتے ہیں نجس اور متعفن کپڑے پر اگر کھیاں بیٹھی ہیں اگر کپڑا نہ ہو تو کھیا بھی نہ ہوگی اور حجاب بمنزلہ کپڑے اور گناہ بمنزلہ مکھیاں ہوتے ہیں پس جب انبیاء اور خدا کے درمیان حجاب نہ رہا تو گناہ بھی نہ رہا اور رفع حجاب حسب مراتب ہوتا ہے پھر فرماتے ہیں تعجب کا معنی ہمارے حق میں ستر ذنوب اور انبیاء کے حق میں عدم ذنوب ہوتا ہے اس تہید کے بعد آیت کا مطلب بیان فرماتے ہیں: انا فتحنا لك فتحاً مبیناً۔ ”پیارے ہم نے اپنے اور تمہارے درمیان کسی قسم کا کوئی حجاب نہیں رکھا اور فتح مبین عطا کر دی ہے تاکہ تم ہمیشہ مشاہدہ ذات اور مطالعہ صفات میں مستغرق اور منہمک رہو اور تمہاری زندگی گذشتہ ہو یا آئندہ اس میں کسی قسم کی کوئی خطا دریا نہ پاسکے نہ اجتہاداً نہ عمداً۔

گناہ کا ایک سبب نفس اور اس کے تقاضوں سے اندھا دھند محبت کرنا ہے جب انسان اور اس کے اعمال کے درمیان محبت نفس آتی ہے تو معصیت جنم لیتی ہے اور نیکی کا سبب اللہ اور اس کے احکام سے بے اندازہ محبت ہے جب انسان محبت الہی سے سرشار ہوتا ہے تو اسے ہر گناہ سے نفرت اور ہر نیکی سے الفت ہو جاتی ہے۔ پھر نفس کے تقاضوں کو پورا کرنا شکل اور شریعت کی دشوار گزار راہوں میں آبلہ پا چلنا آسان ہو جاتا ہے۔ جب دل اس کی یاد سے معمور اور آنکھیں جلووں سے معمور ہوں تو انسان اس کی خاطر سرکٹا سکتا ہے لیکن خواہش کے آگے سر جھکا نہیں سکتا۔ لہذا اس آیت کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہم نے آپ کیلئے اپنی محبت کی راہوں کو کشادہ کر دیا تاکہ آپ کی زندگی کے کسی حصہ میں کوئی ایسا عمل نہ آنے پائے جو محروم محبت کا ثمرہ ہو۔

بعض علماء نے اس آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے ”اللہ تعالیٰ نے آپ کے سبب سے آپ کے اگلوں اور پچھلوں کے گناہوں کی یا امت کے گناہوں کی مغفرت کر دی ہے۔“
بعض معاصرین نے بھی یہ لکھا ہے :

”اور آیت کریمہ میں امت کے گناہ مراد ہیں“ ۱

ان حضرات نے جو یہ تفسیر بیان کی ہے اس کی وجہ یہ تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم معصوم ہیں اور آپ کے گناہوں کی مغفرت کے اعلان سے یہ لازم آتا ہے کہ آپ نے معاذ اللہ گناہ کیے ہوں اس پریشانی سے چھٹکارا پانے کے لیے انہوں نے یہ تفسیر کر دی کہ اس آیت میں آپ کے اگلوں اور پچھلوں کے گناہوں کی معافی کا اعلان کیا گیا ہے لیکن یہ تفسیر احادیث صحیحہ کے خلاف ہے اور عقلاً بھی مخدوش ہے، باقی رہی ان کی پریشانی تو اس سے نجات کے لیے اجلہ علماء کے وہ جوابات کافی ہیں جن کو ہم سطور بالا میں ذکر کر چکے ہیں۔

متعدد احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ صحابہ کرام نے اس آیت سے یہ مراد لیا کہ اس آیت میں آپ کی مغفرت کا اعلان ہے اور امت کی مغفرت مراد نہیں ہے اور صحابہ کرام نے آپ کے سامنے یہ مطلب بیان کیا اور آپ نے اس مطلب کی توثیق کر دی، اس لیے اس آیت سے امت کی مغفرت مراد لینا صحیح نہیں ہے۔ سر دست ہم یہاں چار حدیثیں پیش کر رہے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب صحابہ کو کسی عمل کا حکم دیتے تو ایسے عمل کا حکم دیتے جس کو وہ آسانی سے کر سکیں (یعنی مشکل اور دشوار عبادتوں کا حکم نہ دیتے) صحابہ نے کہا یا رسول اللہ! ہم آپ کی مثل نہیں ہیں، لاریب اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے۔ (یعنی آپ کے لیے تو قلیل عبادت کافی ہیں ہمیں زیادہ عبادت کرنی چاہیے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے حتیٰ کہ آپ کے چہرے پر ناراضگی کے آثار ظاہر ہوئے اور فرمایا تم سب سے زیادہ متقی اور تم سب سے زیادہ اللہ کا علم رکھنے والے ہو۔ (لہذا عبادت زیادہ عبادت کی کوشش مت کرو۔)

(۱) - عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امرهم من الاعمال ما تطيقون قالوا انا نسنا كهيئتك يا رسول الله ان الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر فيغضب حتى يعرف الغضب في وجهه ثم يقول ان اتقاكم واعلمكم بآل الله انا

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

(۲) - عن عمر بن أبي سلمة انه سأل رسول

۱۔ مولانا غلام رسول رضوی، تفہیم البخاری ج ۱ ص ۸ نم مطبوعہ مکتبہ نبویہ رضویہ فیصل آباد، بار اول۔

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۷ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الثانیہ ۱۳۸۱ھ۔

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبل الصائم
فقال له رسول الله صلى الله عليه و
سلم سل هذه لامر سلمة فاخبرته
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصنع ذلك فقال يا رسول الله قد غفر
الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر
فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم اما والله اني لا اتقاكم و
اخشاكم له

(۳) - عن عائشة رضي الله عنها ان رجلا
جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يستفتيه
وهي تسمع من وراء الباب فقال يا رسول
الله! تدركني الصلوة وانا جنب فاصوم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وانا تدركني الصلوة وانا جنب فاصوم
فقال لست مثلتا يا رسول الله قد غفر
الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر
فقال والله اني لا ارجو ان اكون
اخشاكم لله واعدكم بما اتقى الله

کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال
کیا: آیا روزہ دار بوسہ لے سکتا ہے؟ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ مسئلہ ام سلمہ سے پوچھو، حضرت
ام سلمہ نے انہیں خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود
اس طرح کرتے ہیں انھوں نے کہا یا رسول اللہ! اللہ
تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی
ہے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا:
سنو خدا کی قسم! میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے
ڈرنے والا ہوں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
شخص نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے آکر یہ مسئلہ
دریافت کیا اور اس وقت میں بھی دروازے کی اوٹ
سے سن رہی تھی۔ اس نے کہا یا رسول اللہ! میں نماز
کے وقت اٹھتا ہوں درآن حالیکہ میں جنبی ہوتا ہوں
کیا میں اس وقت روزہ رکھ سکتا ہوں؟ آپ نے
فرمایا میں بھی (بعض اوقات) نماز کے وقت اٹھتا ہوں
درآن حالیکہ میں جنبی ہوتا ہوں! میں روزہ رکھ لیتا ہوں،
اس نے کہا یا رسول اللہ! آپ ہماری مثل کب ہیں! الارب اللہ تعالیٰ
نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کو معاف کر دیا ہے۔
آپ نے فرمایا قسم بخدا! مجھے اللہ تعالیٰ سے امید
ہے کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا
اور جن چیزوں سے بچنا چاہیے ان کا سب سے زیادہ
جاننے والا ہوں۔

آخر الذکر دونوں حدیثوں کا مفاد یہ ہے کہ صحابہ روزے میں بوسہ لینے اور حالت جنابت میں روزے کی
نیت کو گناہ سمجھتے تھے اس لیے انھوں نے کہا اگر آپ یہ کرتے ہیں تو کوئی حرج نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے
اگلے پچھلے ذنب کی مغفرت کا اعلان کر دیا ہے ہمیں ان کاموں سے بچنا چاہیے۔ آپ نے فرمایا یہ کام گناہ نہیں

ہیں اگر گناہ ہوتے تو یہی تم سب سے زیادہ گناہوں کا جاننے والا اور تم سب سے زیادہ ان سے بچنے والا ہوں اور پہلی حدیث کا مطلب ہم نے ترجمہ کے ساتھ ساتھ قوسین میں واضح کر دیا ہے۔ ان تینوں احادیث سے یہ بات صراحتہ ثابت ہے کہ حضور اور صحابہ کے نزدیک اس آیت میں مغفرت کا اسناد آپ کی طرف شفاعت کی طرف نہیں تھا اور اس سلسلے میں چوتھی حدیث یہ ہے۔

(۴) عن المغيرة قال قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حق تودت قد ما ففيل له لم تصنع هذا وقد عفو لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا اكون عبدا شكورا له

(متفق عليه)

حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں اس قدر قیام کیا کہ پاؤں مبارک میں درم آگیا۔ آپ سے کہا گیا آپ اس قدر عبادت کیوں کرتے ہیں حالانکہ آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی گئی ہے آپ نے فرمایا کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ بنوں!

(بخاری و مسلم)

ان احادیث صحیحہ سے واضح ہو گیا کہ زیر بحث آیت کریمہ میں مغفرت کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طرف ہے، امت یا اگلوں اور پچھلوں کی طرف نہیں ہے نیز اس تفسیر پر عقلی خدشات بھی ہیں۔ دنیا میں مغفرت کی بشارت کا حصول اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا انعام ہے جو تمام نبیوں اور رسولوں میں صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوا، اور یہ آپ کی بہت بڑی خصوصیت ہے اور اس تقدیر پر یہ آپ کی فضیلت نہیں رہتی بلکہ آپ کے اگلوں پچھلوں یا امت کو یہ فضیلت حاصل ہوتی ہے کہ دنیا میں ان کی مغفرت کی توبہ سنا دی گئی! جبکہ آپ کی مغفرت کا اعلان کسی اور آیت میں نہیں ہے، اگرچہ عصمت کی بناء پر آپ کی مغفرت دوسری آیات سے ثابت ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر اگلوں پچھلوں اور امت کی مغفرت کر دی گئی ہے تو کیا اگلوں پچھلوں اور امت سے ان کی بد اعمالیوں کا محاسبہ اور مواخذہ اور ان میں سے بعض کو عتاب اور عذاب نہیں ہو گا؟ قرآن کی بہت سی آیات اور احادیث صحیحہ کثیرہ سے ثابت ہے کہ بعض گناہ گار مسلمانوں کو ان کی بد اعمالیوں پر عذاب ہو گا اگرچہ بالآخر ان کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کر دیا جائے گا اور اگر یہ مطلب بیان کیا جائے کہ انجام کار ان کی مغفرت ہو جائے گی اور وہ سزا جگت کر جنت میں چلے جائیں گے تو یہ کوئی ایسی فضیلت کی بات نہیں جو آپ کی بدولت اور آپ کے سبب سے اگلوں پچھلوں اور امت کو حاصل ہو کیونکہ جس شخص کا خاتمہ ایمان پر ہوا اس کی بہر حال نجات ہو جائے گی خلاصہ یہ ہے کہ آپ کی بدولت اگر اگلوں، پچھلوں کی مغفرت سے مراد یہ ہے کہ ابتداءً ان کی مغفرت ہو جائیگی تو یہ ثابت نہیں اور اگر یہ مراد ہے کہ بالآخر ان کی مغفرت ہو جائے گی تو اس میں کوئی خصوصیت اور فضیلت نہیں اور اگر یہ مطلب ہے کہ آپ کی امت کے بعض گناہ گار افراد کی مغفرت آپ کی شفاعت کی بدولت ہوگی۔ تو یہ مطلب حق ہے لیکن اس صورت میں اس آیت میں تین مضافات کا محذوف ماننا لازم آئے گا اور تقدیر عبارت یوں ہوگی: لیغفر لك الله

بعض عماتہ امتک بشفاعتک اور یہ دور نازک و تادیل ہے اور جبکہ آیت کریمہ کا صحیح عمل موجود ہے تو اس پر از تکلف و تادیل کی کیا ضرورت ہے! ————— اس مسئلہ کی مزید تحقیق شرح صحیح مسلم جلد سادس میں ملاحظہ فرمائیں۔

بَابُ صِحَّةِ صَوْمٍ مَنْ طَلَعَ عَلَيْهِ الْفَجْرُ وَهُوَ جُنُبٌ

حالت جنابت میں اگر فجر ہو جائے تو روزہ صحیح ہے

۲۴۸۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا

يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ

بْنُ دَاوُدَ وَالثَّقَفِيُّ لَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ابْنُ

هَتَامٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ

بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ

سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ

فِي قِصَصِهِمْ مَنْ أَذَرَ كُهُ الْفَجْرُ جُنُبًا فَلَا يَصُومُ

قَالَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ

لَا يَنْبِيهِ فَأَنْكَرَ ذَلِكَ فَأَنْطَلَقَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ

وَأَنْطَلَقْتُ مَعَهُ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ

وَأَمْرُ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَسَأَلَهُمَا

عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ ذَلِكَ قَالَ فَيَكُنْتَا هُمَا قَالَتِ

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِحُ

جُنُبًا مِنْ غَيْرِ حُلُمٍ ثُمَّ يَصُومُ قَالَ فَأَنْطَلَقْنَا

حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى مَرْوَانَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَقَالَ مَرْوَانُ عَزَمْتُ عَلَيْكَ

إِلَّا مَا ذَهَبْتَ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُ فَذَكَرْتُ عَلَيْهِ مَا يَقُولُ قَالَ فَجِئْنَا

أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَبُو بَكْرٍ

حَاضِرٌ ذَلِكَ كُلُّهُ قَالَ فَذَكَرَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ

فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ هُمَا قَالَتَا لَكَ قَالَ لَعَنَهُ

قَالَ هُمَا أَعْلَمُ ثُمَّ دَا بُوهُ يَوْمَ مَا كَانَ

يَقُولُ فِي ذَلِكَ إِلَى الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُمَا فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ سَمِعْتُ ذَلِكَ مِنْ

ابو بکر کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنی روایات میں بیان کرتے تھے کہ جو شخص جنبی حالت میں صبح اٹھے وہ روزہ نہ رکھے، میں نے اس کا اپنے والد عبد الرحمن بن حارث سے ذکر کیا۔ انھوں نے اس کا انکار کیا پھر میں اور عبد الرحمن، حضرت عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے۔ عبد الرحمن نے ان سے یہ مسئلہ پوچھا، ان دونوں نے فرمایا: نبی صلی اللہ علیہ وسلم بغیر احتلام کے حال جنابت میں صبح اٹھتے اور روزے کی نیت کر لیتے تھے، ابو بکر کہتے ہیں پھر ہم مروان کے پاس گئے اور اس سے اس بات کا ذکر کیا، مروان نے کہا میں تمہیں قسم دیتا ہوں کہ تم ضرور حضرت ابو ہریرہ کے پاس جاؤ اور ان کے قول کی تردید کرو، ہم ابو ہریرہ کے پاس گئے اور اس موقع پر راوی ابو بکر بھی تھے، عبد الرحمن نے حضرت ابو ہریرہ سے ماجرا بیان کیا، حضرت ابو ہریرہ نے کہا: کیا ان دونوں نے یہ کہا ہے؟ عبد الرحمن نے کہا ہاں! حضرت ابو ہریرہ نے کہا وہ دونوں اس بات کو زیادہ جانتی ہیں، پھر حضرت ابو ہریرہ نے کہا میں نے یہ قول فضل بن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنا تھا۔ پھر حضرت ابو ہریرہ نے اس قول سے رجوع کر لیا، ابن جریر کہتے ہیں میں نے عبد الملک سے پوچھا کیا ان دونوں نے رمضان کے روزے کے بارے میں یہ حدیث بیان کی تھی؟ انھوں نے کہا آپ بغیر احتلام کے حال جنابت میں صبح اٹھتے اور روزہ کی نیت کر لیتے۔

الْفَضْلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَلَعَمَّا سَمِعَهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَرَحِمَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَمَّا كَانَ يَقُولُ فِي ذَلِكَ الْحَدِيثِ قُلْتُ لِعَبْدِ الْمَلِكِ أَقَالَتَنِي فِي رَمَضَانَ قَالَ كَذَلِكَ يُصْبِهِ جُنُبًا مِّنْ غَيْرِ حُلُمٍ ثُمَّ يَصُومُ -

۲۴۸۶ - وَحَدَّثَنِي حَوْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى الْخَبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ هُرَيْرَةَ بْنِ الرَّبِيعِ وَآبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ قَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُذِرُكَهُ الْفَجْرُ فِي رَمَضَانَ وَهُوَ جُنُبٌ مِّنْ غَيْرِ حُلُمٍ فَيَغْتَسِلُ وَ يَصُومُ -

۲۴۸۷ - حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ وَهَابٍ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ رَيْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ الْخَمِيرِيِّ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَنَّ مَرْوَانَ أَرْسَلَهُ إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لِيَسْأَلَ عَنِ الرَّجُلِ يُصْبِهِ جُنُبًا أَيْصُومُ فَقَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصْبِهِ جُنُبًا مِّنْ جَمَاعٍ لَا حُلُمَ ثُمَّ لَا يُفِطِرُ وَلَا يَقْضِي -

۲۴۸۸ - حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ رَيْمٍ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ آبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمَا قَالَتَا إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بچہ احتلام کے حال جنابت میں رمضان میں صبح کو اسٹھتے پھر غسل کر کے روزے کی نیت کر لیتے۔

ابو بکر کہتے ہیں کہ مردان نے انھیں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس یہ پوچھنے کے لیے بھیجا جو شخص حال جنابت میں صبح کو اسٹھتے، آیا وہ روزہ رکھ سکتا ہے؟ انھوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کو اسٹھتے درآں مالیکہ آپ جماع سے جنبی ہوتے تھے نہ کہ احتلام سے پھر آپ کچھ کھاتے پیتے نہیں تھے اور نہ (اس) روزے کی قضا کرتے تھے۔

حضرت عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں صبح اسٹھتے درآں مالیکہ آپ جماع سے جنبی ہوتے تھے نہ کہ احتلام سے، اور آپ روزے کی نیت کر لیتے تھے۔

لَكُمْ وَكُلُوا وَالشَّرِبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ
الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ -

(بقرہ: ۱۸۵)

اور جب طلوع فجر تک عمل ازدواج میں مشغول رہنا جائز ہوا تو حال جناہت میں روزے کی نیت کرنا بھی جائز ہو گیا۔

بَابُ تَغْلِيظِ تَحْرِيمِ الْجَمَاعِ فِي نَهَارِ
رَمَضَانَ عَلَى الصَّائِمِ وَجُوبِ الْكَفَّارَةِ
الْكُبْرَى فِيهِ وَبَيَانِهَا وَأَنَّهَا تَجِبُ عَلَى
الْمُوسِرِ وَالْمُعْسِرِ وَتَثْبُتُ فِي ذِمَّةِ

الْمُعْسِرِ حَتَّى يَسْتَطِيعَ

۲۴۹۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي هَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبْنُ نُمَيْرٍ كُلُّهُمْ
عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ
عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ
رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
هَكَكْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَمَا هَكَكَ قَالَ
وَقَعْتُ عَلَى إِمْرَأَةٍ فِي رَمَعَانٍ قَالَ هَلْ تَجِدُ
مَا تَعْتَقُ رَقَبَةً قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ
أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ
تَجِدُ مَا تَطْعِمُ سِتِّينَ مِسْكِينًا قَالَ لَا قَالَ ثُمَّ
جَلَسَ فَأَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَقٍ
فِيهِ تَمْرٌ فَقَالَ تَصَدَّقْ بِهَذَا قَالَ أَفْقَرُ مِنَّا
فَمَا بَيْنَ لَا بَتِّيْهَا أَهْلُ بَيْتِ أَحْوَجَ إِلَيْهِ
مِنَّا فَفَضَحَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى بَدَتْ أَنْيَابُهُ ثُمَّ قَالَ اذْهَبْ فَاطْعِمُهُ
أَهْلَكَ -

نے تمہارے لیے جواد لاد و مقدر کر دیا ہے، اس کو تلاش
کرد، اور کھاتے پیتے رہو، حتیٰ کہ سفید و حاکم کا
دھاگے سے ممتاز ہو جائے یعنی فجر (ہو جائے)۔

روزے میں عمل ازدواج کی حرمت اور

کفارے کا وجوب

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص نے آکر عرض
کیا: یا رسول اللہ! میں ہلاک ہو گیا! آپ نے فرمایا تجھے
کس چیز نے ہلاک کیا؟ اس نے کہا میں نے اپنی بیوی
کے ساتھ رمضان میں عمل ازدواج کر لیا۔ آپ نے
فرمایا: کیا تو ایک غلام آزاد کر سکتا ہے؟ اس نے کہا
نہیں۔ آپ نے فرمایا کیا تو متواتر دو ماہ روزے رکھ
سکتا ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا کیا تو ساٹھ
مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہے؟ اس نے کہا نہیں۔

حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں پھر وہ بیٹھ گیا۔ اسی اشار میں
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گھوڑوں کا ایک ٹوکڑ آیا،
آپ نے اس سے فرمایا اس کو صدقہ کر دو، اس نے
کہا مجھ سے زیادہ کوئی ضرورت مند ہے، مدینہ کے دونوں
کناروں کے درمیان کوئی گھر مجھ سے زیادہ محتاج نہیں
ہے! نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھکھلا کر ہنس پڑے حتیٰ
کہ آپ کی مبارک ڈاڑھیں ظاہر ہو گئیں، پھر آپ نے
فرمایا جاؤ جا کر اپنے گھر والوں کو کھلاؤ

۲۲۹۲ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ الْخُبَرِيُّ
جَرِيْرٌ عَنْ مَنْصُوْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ الزُّهْرِيُّ
بِهَذَا الْاِسْنَادِ مِثْلَ رِوَايَةِ ابْنِ عُيَيْنَةَ وَقَالَ
يَعْرِقُ فِيهِ تَمْرٌ وَهُوَ الزُّنْبِيلُ وَلَعَلَّكُمْ
قَضَيْتُمْ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى
بَدَأَتْ اَنْبِيَابُهُ -

۲۲۹۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ
بْنُ رُمَيْحٍ قَالَا اَخْبَرَنَا اللَّيْثُ ح وَحَدَّثَنَا
قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ اَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ اَنَّ رَجُلًا وَقَعَ
يَا مَرَأَتِي فِي رَمَضَانَ فَاسْتَفْتَى رَسُولُ اللهِ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ هَلْ
تَجِدُ رَقَبَةً قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ تَسْتَطِيعُ
صِيَامَ شَهْرَيْنِ قَالَ لَا قَالَ فَاطْعِمِ سِتِّينَ
مِسْكِيْنًا -

۲۲۹۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
اسْحَقُ بْنُ عِيسَى اَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
بِهَذَا الْاِسْنَادِ اَنَّ رَجُلًا أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُ
رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يُكْفَرَ
بِعَتَقِ رَقَبَةٍ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ
عُيَيْنَةَ -

۲۲۹۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ اَقِ اَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ اَنَّ اَبَا هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَنَا اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَرَ رَجُلًا أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ
اَنْ يُعْتِقَ رَقَبَةً اَوْ يُصُوْمَ شَهْرَيْنِ اَوْ
يُطْعِمَ سِتِّينَ مِسْكِيْنًا -

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اس میں مجاہد
کے نوکرے کا ذکر ہے اور یہ نہیں ہے کہ آپ کھانا کھا کر
ہنسے اور آپ کی مبارک ڈاڑھیں دکھائی دینے لگیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص نے رمضان میں (دن کے وقت) اپنی بیوی
سے عمل ازدواج کر لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس سلسلے میں مسئلہ دریافت کیا، آپ نے فرمایا
کیا تم غلام آزاد کر سکتے ہو؟ اس نے کہا نہیں! آپ نے
فرمایا دو ماہ کے روزے رکھ سکتے ہو؟ اس نے کہا نہیں
آپ نے فرمایا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا دو۔

ایک اور سند سے مروی ہے ایک شخص نے رسول
میں روزہ توڑ لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے
کفارے کا حکم دیا کہ ایک غلام آزاد کرے، باقی حسب
سابق روایت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص نے رمضان میں روزہ توڑ لیا، نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے اسے حکم دیا کہ وہ ایک غلام آزاد کرے یا
دو ماہ کے روزے رکھے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت ہے۔

۲۲۹۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ بْنِ عُيَيْنَةَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہو کر عرض کیا میں تو جل گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کیونکر؟ اس نے کہا میں نے رمضان میں
دن کے وقت اپنی بیوی سے عمل ازواج کر لیا، آپ
نے فرمایا صدقہ کرو، صدقہ کرو۔ اس نے کہا میرے
پاس تو کچھ نہیں ہے۔ آپ نے اسے حکم دیا کہ بیٹھ جائے
اسی اثنا میں آپ کے پاس کھانے کے دو ٹوکے
آئے، آپ نے اس کو حکم دیا کہ (ان کو) صدقہ کر دے۔

۲۲۹۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْمُهَاجِرِ
أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَبَّادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بِئِنَّ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
أَنَّهَا قَالَتْ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اخْتَرَقْتُ فَتَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ قَالَ
وَطِئْتُ أَمْرًا قِي فِي رَمَضَانَ تَهَارًا قَالَ
تَصَدَّقْ تَصَدَّقْ قَالَ مَا عِنْدِي شَيْءٌ فَأَمَرَهُ
أَنْ يَجْلِسَ فَجَاءَهُ عَرَقَانِ فِيهِمَا طَعَامٌ
فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِهِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا پھر وہی حدیث
ہے لیکن اس میں دن کے وقت کا اور صدقہ دینے کے
حکم کا ذکر نہیں ہے۔

۲۲۹۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ الشَّقَفِيُّ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ
سَعِيدٍ يَقُولُ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ
أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبَّادَ
بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ عَائِشَةَ سَمِعَتْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ أَنِّي رَجُلٌ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ
الْحَدِيثَ وَكَانَ فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ تَصَدَّقْ
تَصَدَّقْ وَلَا قَوْلَهُ تَهَارًا -

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس مسجد میں حاضر ہوا، اور آ کر عرض کیا یا رسول اللہ!
میں جل گیا! میں جل گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

۲۲۹۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ وَهْبُ بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ عَبْدَ
الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ
جَعْفَرِ بْنِ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ عَبَّادَ بْنَ

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ
رُؤِبَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقُولُ
أَنِّي رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
الْمَسْجِدِ فِي رَمَضَانَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِحْتَرَقْتُ إِحْتَرَقْتُ فَسَأَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَأْنُهُ فَقَالَ
أَصَبْتُ أَهْلِي قَالَ تَصَدَّقْ خَالَ وَاللَّهِ
يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا لِي شَيْءٌ وَمَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ
قَالَ اجْلِسْ فِجْلَسَ فَبَيْنَا هُوَ كَذَلِكَ أَقْبَلَ
رَجُلٌ يَسُوقُ حِمَارًا عَلَيْهِ طَعَامٌ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيُنَ
الْمُحَرَّقِ أِنْفًا فَقَامَ الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقْ بِهَذَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّهُ أَغْيَرُنَا فَوَاللَّهِ إِنَّا لَجِيَاءٌ مَا لَنَا شَيْءٌ قَالَ فَكَلِمَةٌ

اس سے پوچھا کیا ہوا؟ اس نے کہا میں نے اپنی بیوی
سے عمل ازدواج کر لیا! آپ نے فرمایا صدقہ کرو اس
نے کہا یا نبی اللہ! میرے پاس تو کچھ نہیں ہے اور نہ
میں اس پر قادر ہوں! آپ نے فرمایا بیٹھ جا! وہ بیٹھ
گیا، ابھی وہ بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص دراز گوش ہانکتا
ہوا لایا جس پر کھانا لدا ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا وہ جلنے والا کہاں گیا؟ وہ شخص کھڑا ہو گیا، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو صدقہ کرو، اس
نے کہا یا رسول اللہ! ہمارے علاوہ؟ بخدا ہم بھوکے
ہیں، ہمارے پاس کچھ نہیں! آپ نے فرمایا تو تم ہی کھا
لو!۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقْ بِهَذَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّهُ أَغْيَرُنَا فَوَاللَّهِ إِنَّا لَجِيَاءٌ مَا لَنَا شَيْءٌ قَالَ فَكَلِمَةٌ

روزے کے کفارہ میں مذاہب | رمضان کے روزے کو عمدًا عمل ازدواج سے توڑنے پر کفارہ
کے لزوم میں مذاہب اربعہ متفق ہیں اور اگر نسیاناً عمل ازدواج کرے
تو احناف اور شوافع کے نزدیک قضا اور کفارہ نہیں ہے، امام مالک کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں، اور امام احمد
کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور کفارہ لازم آتا ہے۔

شافعیہ کے نزدیک اگر عمدًا کھانا کھایا یا پانی پی لیا تو قضا ہے اور کفارہ نہیں ہے۔ احناف کے نزدیک اس صورت میں بھی قضا اور کفارہ لازم ہیں۔

روزے میں انجکشن لگوانے کا حکم | ہمارے زمانہ میں عام علماء کا یہ نظریہ ہے کہ روزے میں انجکشن لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، خواہ
رگ میں انجکشن لگوا یا جاسے یا مسئل میں، پہلے میرا بھی یہی نظریہ تھا، لیکن اس مسئلہ میں زیادہ
غور و خوض کرنے اور علماء سے مذکرات کے بعد میں نے اب اپنی پہلی رائے سے رجوع کر لیا ہے، اور اب میری تحقیق یہ ہے کہ روزے
میں انجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، خواہ وہ انجکشن گوشت میں لگوا یا جاسے یا رگ میں، کیونکہ حدیث میں ہے کہ روزہ
ٹوٹنے کا مدار دخول پر ہے خروج پر نہیں ہے اس کی پوری تحقیق ضمیمہ میں ص ۱۱۵ پر ملاحظہ فرمائیں۔

افلاس کی وجہ سے کفارہ ساقط نہیں ہوتا | اگر کوئی شخص رمضان کا روزہ توڑے تو اس پر کفارہ
واجب ہوگا اور بسبب افلاس اس سے کفارہ ساقط

نہیں ہوگا۔ حدیث شریف میں جس اعرابی کا ذکر ہے اس سے بھی کفارہ ساقط نہیں ہوا تھا چونکہ وہ شخص مضطر تھا
اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کچوریں کھانے کے لیے دے دیں لیکن یہ نہیں فرمایا کہ تجھ سے
کفارہ ساقط ہو گیا۔ اس کی فراغت اور وسعت تک کفارہ موقوف ہو گیا تھا۔

بَابُ ۳۲۱ جَوَازِ الصَّوْمِ وَالْفِطْرِ فِي شَهْرِ
رَمَضَانَ لِلْمَسَافِرِ فِي غَيْرِ مَعْصِيَةٍ
إِذَا كَانَ سَفَرُهُ مَرَحَلَتَيْنِ فَأَكْثَرَ
۲۵۰۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ
رُمْحٍ قَالَا أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ ۛ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ
حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَامَ
الْفَتْحِ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ الْكَدِيدَ
ثُمَّ أَفْطَرَ قَالَ وَكَانَ صَحَابَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُونَ الْأَحْدَثَ
قَالَا حَدَّثَنَا مِنْ أَمْرِ ۛ

سفر شرمی میں روزہ رکھنے اور روزہ نہ رکھنے
کی نصیحت

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال رمضان میں
سفر پر گئے جب مقام کدید پر پہنچے تو آپ نے روزہ
کھول دیا، اور صحابہ کرام آپ کے ہر نئے سے نئے حکم کی
پیروی کرتے تھے۔

۲۵۰۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ
بُنْ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو الْقَاقِدُ وَإِسْحَاقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ قَالَ يَحْيَى قَالَ سُفْيَانُ لَا
أَدْرِي مِنْ قَوْلٍ مَنْ هُوَ يَعْنِي يُؤْخَذُ
بِالْآخِرِ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ -

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے سفیان کہتے
ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ یہ قول کس کا ہے کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کے آخری قول پر عمل کیا جاتا تھا۔

۲۵۰۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ كَانَ الْفِطْرُ
۲ خَيْرَ الْأَمْرَيْنِ وَلَا تَمَّا يُؤْخَذُ مِنْ أَمْرِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْآخِرِ فَالْآخِرُ
قَالَ الزُّهْرِيُّ فَصَبَّهَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَكَّةَ لِمِثْلَةِ عَشْرَةٍ خَلَّتْ مِنْ
رَمَضَانَ -

زہری کہتے ہیں کہ روزہ کھول لینا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کا آخری عمل تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے آخری عمل پر ہی عمل کرنا چاہیے اور زہری کہتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیرہ رمضان المبارک کی
صبح کو مکہ پہنچے تھے۔

۲۵۰۳۔ وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِنْ حَدِيثِ الثَّيْبِيِّ قَالَ ابْنُ
شِهَابٍ فَكَانُوا يَتَّبِعُونَ الْأَحَدَ ثَلَاثًا فَالْأَحَدُ
مِنْ أَمْرِهِ وَيَرْدُّهُ الثَّلَاثُ سِخَ
الْمُحْكَمَ.

۲۵۰۴۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ سَافَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَ عُسْفَانَ ثُمَّ دَعَا
بِالنَّاسِ فِيهِ شَرَابٌ فَشَرِبَهُ نَهَارًا لَيْلًا
الْقَاسِ ثُمَّ أَفْطَرَ حَتَّى دَخَلَ مَكَّةَ قَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَصَامَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَفْطَرَ مَنْ
لَشَاءَ صَامَ وَمَنْ لَشَاءَ أَفْطَرَ.

۲۵۰۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ
عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَا
تَعِيْتُ عَلَى مَنْ صَامَ وَلَا عَلَى مَنْ أَفْطَرَ
صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ وَأَفْطَرَ.

۲۵۰۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُتَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الْمَجِيدِ حَدَّثَنَا
جَعْفَرٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ
عَامَ الْفَتْحِ إِلَى مَكَّةَ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى
بَلَغَ كَرَاعَ الْغَيْمِ فَصَامَ النَّاسُ ثُمَّ دَعَا
بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ فَرَفَعَهُ حَتَّى نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ ثُمَّ
قَرَّبَ قَيْلَ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ إِنَّ بَعْضَ

ابن شہاب زہری بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام
آپ کے آخری عمل کی پیروی کرتے تھے اور آپ کے
آخری عمل کو نسخ قرار دیتے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک میں سفر
کیا اور روزہ رکھا، جب مقام عسفان پہنچے تو آپ نے
ایک برتن منگایا جس میں پینے کی کوئی چیز تھی اور اس
میں شروب کو دن میں پیا تاکہ سب لوگ دیکھ لیں۔ پھر آپ
نے روزے نہیں رکھے حتیٰ کہ مکہ پہنچ گئے۔ حضرت ابن
عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے (سفر میں) روزے رکھے ہیں اور روزے چھوڑے
بھی ہیں جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے روزہ
چھوڑ دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ہم سفر میں روزہ رکھنے والے کو بڑا کہتے تھے نہ
روزہ نہ رکھنے والے کو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے سفر میں روزہ رکھا اور نہیں بھی رکھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال رمضان
میں مکہ روانہ ہوئے تو آپ نے روزہ رکھا لوگوں نے
بھی روزہ رکھ لیا، جب آپ کراع الغیم پہنچے تو آپ نے
پانی کا ایک پیالہ منگایا، پھر اس کو بلند کیا تاکہ لوگ دیکھ
لیں، پھر آپ نے وہ پانی پی لیا، بعد میں آپ کو بتایا گیا
کہ کچھ لوگوں نے روزہ رکھا ہوا ہے۔ آپ نے فرمایا یہ
لوگ نافرمان ہیں یہ لوگ نافرمان ہیں۔

النَّاسِ قَدْ صَامَ فَقَالَ أَوَلَيْكَ
الْعَصَاةُ أَوَلَيْكَ الْعَصَاةُ -

۲۵۰۷ - وَحَدَّثَنَا هُثَيْبُ بْنُ سَعِيدٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَرِيزِ يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِي عَنْ
جَعْفَرِ بْنِ هَذَا الْإِسْنَادِ وَكَذَا دَقِيقُ لَهُ أَنَّ
النَّاسَ قَدْ شَقَّ عَلَيْهِمُ الصِّيَامُ وَإِنَّمَا
يَنْظُرُونَ فِيمَا فَعَلْتَ قَدْ عَاقِبَكَ مِنْ مَاءٍ
بَعْدَ الْعَصْرِ -

۲۵۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ عَنْ
شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ عَنْ جَابِرِ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَرَأَى رَجُلًا قَدِ اجْتَمَعَ
النَّاسُ عَلَيْهِ وَ قَدْ ظَلَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا لَهُ قَالُوا
رَجُلٌ صَامَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تَصُومُوا
فِي السَّفَرِ -

۲۵۰۹ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبُو حَازِمَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ
يَحَدِّثُ أَنَّ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا بِمِثْلِهِ -

۲۵۱۰ - وَحَدَّثَنَا هُثَيْبُ بْنُ سَعِيدٍ
الْتَوْفَلِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَنَحْوَهُ وَكَذَا قَالَ شُعْبَةُ وَكَانَ
يَبْلُغُنِي عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے، اہل
میں یہ زیادتی ہے کہ آپ سے کہا گیا کہ لوگوں پر روزہ
دشوار ہو رہا ہے اور وہ آپ کے فعل کے منتظر ہیں،
پھر آپ نے عصر کے بعد پانی کا ایک پیالہ منگایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار سفر کر رہے
تھے آپ نے دیکھا کہ ایک شخص کے گرد لوگ جمع
ہیں اور اس پر سایہ کیا گیا ہے۔ آپ نے
پوچھا اسے کیا ہوا ہے؟ لوگوں نے کہا یہ شخص روزہ
رہا ہے۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
سفر میں روزہ رکھنا نیکی نہیں ہے۔

حضرت جابر عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے ایک
اور روایت اسی طرح ہے جس میں ہے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا — اسکے
بعد حسب سابق ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ حدیث مروی ہے
اور اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تمہیں جو نصیحت دی ہے اس پر
عمل کرنا تم کو لادم ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ جب میں

نے ان سے دوبارہ پوچھا تو ان کو یہ جملہ یاد نہیں تھا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سولہ رمضان کو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جہاد میں گئے۔ ہم میں سے کچھ لوگ روزے سے تھے اور کچھ کا روزہ نہیں تھا، روزہ دار نے روزہ پھوڑنے والے کی مذمت کی نہ روزہ پھوڑنے والے نے روزہ دار کی۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اور تاریخ میں راویوں کا اختلاف ہے تیمی عمر بن عامر اور ہشام کی روایت میں اٹھارہ تاریخ ہے، سعید کی روایت میں بارہ تاریخ ہے اور شعبہ کی روایت میں سترہ یا انیس تاریخ مذکور ہے۔

يَزِيدُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَفِي هَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّهُ قَالَ عَلَيْكُمْ بِرُخْصَةِ اللَّهِ الَّتِي رَخَّصَ لَكُمْ قَالَ فَلَمَّا سَأَلْتُهُ لَمْ يَحْفَظْهُ -

۲۵۱۱ - حَدَّثَنَا هَذَا أَبُو بَنْ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِسِتِّ عَشْرَةَ مَضَتْ مِنْ رَمَضَانَ فَمِثْنَا مَنْ صَامَ وَمِثْنَا مَنْ أَفْطَرَ فَلَمْ يَعِبِ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ -

۲۵۱۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّسِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ الْقَيْمِيِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَقَالَ ابْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ وَقَالَ ابْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ نُوحٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَامِرٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدٍ كُلُّهُمْ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ هِشَامٍ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ الْقَيْمِيِّ وَعُمَرَ بْنِ عَامِرٍ وَهِشَامٍ لِسِتِّ عَشْرَةَ نَحَلْتُ وَفِي حَدِيثِ سَعِيدٍ فِي ثِنْتَيْ عَشْرَةَ وَشُعْبَةَ لِسَبْعِ عَشْرَةَ أَوْ تِسْعَةَ عَشْرَةَ -

ف: آپ مدینہ سے واپس تاریخ کو روانہ ہوئے اور مکہ مکرمہ میں انیس تاریخ کو داخل ہوئے کسی نے دیہانی تاریخ ذکر کر دی اور کسی نے آخر کی۔

۲۵۱۳ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَنْهَضِيُّ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ أَبِي الْمَفْضَلِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَسَافِرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ فَمَا يَغَابُ عَلَى

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان المبارک میں سفر کرتے تھے، روزہ دار کے روزہ پر کوئی تنقید کرتا تھا نہ روزہ پھوڑنے والے کے افطار پر۔

الصَّائِمِ صَوْمَهُ وَلَا عَلَى الْمُفْطِرِ افْطَارُهُ.

۲۵۱۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ ابْنِ أَبِي عَرَبَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي

نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُ قَالَ كُنَّا لَفَزَهُ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فِي رَمَضَانَ فِيمَا الصَّائِمُ وَمِمَّا الْمُفْطِرُ

فَلَا يَجِدُ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ

عَلَى الصَّائِمِ يَرُونَ أَنَّ مَنْ وَجَدَ قُوَّةَ صَامٍ

فَإِنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ وَيَرُونَ أَنَّ مَنْ وَجَدَ ضَعْفًا

فَافْطَرَ فَإِنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ.

۲۵۱۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ

وَسَهْلُ بْنُ عَفَّانَ وَسُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَحُسَيْنُ

ابْنُ حُرَيْثٍ كُلُّهُمْ عَنْ مَرْوَانَ قَالَ سَعِيدُ

الْأَخْبَرَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ عَنْ عَاصِمٍ قَالَ

سَمِعْتُ أَبَا نَضْرَةَ يَحْدِثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ

سَأَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فِي صَوْمِ الصَّائِمِ وَيُفْطِرُ الْمُفْطِرُ فَلَا يَعْزُبُ

بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ.

۲۵۱۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الْأَخْبَرَنَا أَبُو

حَيْثَمَةَ عَنْ حَمِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَكْبَسَ عَنِ الصَّائِمِ

فِي رَمَضَانَ فِي الشَّطْرِ فَقَالَ سَأَلْنَا مَعَ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَعْزِبِ الصَّائِمُ

عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ.

۲۵۱۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي هَيْبَةَ حَدَّثَنَا

أَبُو حَاوِلَةَ الْأَحْمَرُ عَنْ حَمِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا

فَصْنَتُ فَقَالَ لَوْ أَعِدْتُ فَقَالَ فَقُلْتُ إِنَّ

أَنْسَأَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الْأَخْبَرَنَا أَنَّ أَصْحَابَ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان المبارک میں جہاد کرتے۔ ہم میں سے کسی کا روزہ ہوتا تھا اور کسی کا نہیں، روزہ دار روزہ چھوڑنے والے کو کچھ کہتا تھا نہ روزہ چھوڑنے والا روزہ دار کو، ان کا یہ خیال تھا کہ جو روزہ کی طاقت رکھتا ہے اور روزہ رکھ لیتا ہے تو یہ بہتر ہے اور جو شخص ضعیف ہے وہ روزہ چھوڑ دیتا ہے تو یہ اچھا ہے۔

حضرت ابوسعید خدری اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کیا، پس روزہ دار روزہ رکھتا تھا اور روزہ چھوڑنے والا روزہ چھوڑ دیتا تھا اور کوئی کسی کو برا نہیں کہتا تھا۔

حمید کہتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سفر میں رمضان کا روزہ رکھنے کے بارے میں سوال کیا گیا۔ انہوں نے کہا ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کیا ہے، روزہ دار روزہ چھوڑنے والے کی مذمت کرتا تھا نہ روزہ چھوڑنے والا روزہ دار کو۔ حمید کہتے ہیں کہ میں سفر پر روانہ ہوا اور روزہ رکھ دیا تو لوگوں نے مجھ سے کہا تم دوبارہ روزہ رکھو، میں نے کہا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے مجھے حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سفر کرتے تھے، روزہ دار روزہ چھوڑنے والے کی

مندمت کرتا تھا، نہ روزہ چھوڑنے والا روزہ دار کی۔
پھر میں ابن ابی ملیکہ سے ملا تو انھوں نے بھی حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایسی ہی روایت بیان کی۔

يَسَافِرُونَ فَلَا يَعْثِبُ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ
عَلَى الصَّائِمِ فَلَقِيْتُ ابْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ فَأَخْبَرَنِي
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِشَيْءٍ -

۲۵۱۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
أَبُو مَعَاذٍ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ مُوَيْتٍ عَنْ أَنَسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّفَرِ فَبِثْنَا الصَّائِمُ وَمِثْنَا
الْمُفْطِرُ قَالَ فَتَرَلْنَا مَنْزِلًا فِي يَوْمٍ مَحَارٍ أَكْثَرُنَا
ظِلًّا صَاحِبِ الْكِسَاءِ فَبِثْنَا مَنْ يَتَّقِي الْهَشَمَ
بِيَدِهِ قَالَ فَسَقَطَ السُّؤَامُ وَقَامَ الْمُفْطِرُونَ
فَضَرَبُوا الْأُبْيَةَ وَاسْتَوَا الرِّكَابَ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ
الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ -

۲۵۱۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا حَنْفِ
عَنْ عَاصِمٍ الْأَخْوَلِ عَنْ مُوَيْتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَسَافَرْنَا بَعْضُ وَافْطَرَ
بَعْضٌ فَتَحَرَّمَ الْمُفْطِرُونَ وَبَهِلُوا وَضَعُفَ
السُّؤَامُ عَنْ بَعْضِ الْعَمَلِ قَالَ فَقَالَ فِي ذَلِكَ
ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ بِالْأَجْرِ -

۲۵۲۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْزُومٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ
صَالِحٍ عَنْ رَبِيعَةَ قَالَ حَدَّثَنَا ثَنِي قَزَعٌ قَالَ
أَتَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
وَهُوَ مَكْشُورٌ عَلَيْهِ فَلَمَّا تَفَرَّقَ الرَّسُولُ مِنْهُ
قُلْتُ إِنْ لَا أَسْأَلُكَ عَنْ يَسْأَلُكَ هَذَا عَنْهُ
سَأَلْتُ عَنْ السُّؤَامِ فِي السَّفَرِ فَتَلَّ سَافِرُنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَكَّةَ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں
تھے، ہم میں سے بعض روزہ دار تھے اور بعض روزہ
چھوڑنے والے، ہم ایک جگہ سخت گرمی میں پہنچے اور
ہم میں سب سے زیادہ سایہ حاصل کرنے والا وہ شخص
تھا جس کے پاس چادر تھی، ہم میں سے بعض اپنے
ہاتھوں سے دھوپ سے بچ رہے تھے، پھر روزہ دار
تو گر گئے اور روزہ چھوڑنے والے قائم رہے انھوں
نے نیچے نصب کیے اور اونٹوں کو پانی پلایا تو آپ نے
فرمایا آج روزہ چھوڑنے والے اجر لے گئے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے، بعض نے
روزہ رکھا اور بعض نے نہیں رکھا، روزہ چھوڑنے والے
خدمت پر کمر بستہ ہو گئے اور روزہ دار کام نہ کر سکے
تو آپ نے فرمایا روزہ چھوڑنے والے اجر لے
گئے۔

قرعہ بیان کرتے ہیں میں حضرت ابوسعید خدری
رضی اللہ عنہ کے پاس گیا درآں حالیکہ ان کے پاس مجمع
لگا ہوا تھا، جب ان کے پاس سے لوگ چھٹ گئے
تو میں نے کہا میں آپ سے وہ نہیں پوچھوں گا جو یہ
لوگ پوچھ رہے تھے۔ میں نے ان سے سفر میں
روزہ رکھنے کے متعلق پوچھا، انھوں نے کہا ہم نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ مکرمہ کا سفر کیا
ہے درآں حالیکہ ہم روزہ دار تھے، جب ہم ایک

وَنَحَزُ صِيَامًا قَالَ فَتَزَلْنَا مَنْزِلًا فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ قَدْ
دَكُوتُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَالْفِطْرُ أَقْوَى لَكُمْ
فَكَانَتْ رُخْسَةً فَبِمَا مِنْ صَامٍ وَهَذَا مِنْ
أَخْطَرِ شَيْءٍ نَزَلْنَا مَنْزِلًا اخْرَفَقَالَ إِنَّكُمْ
مُصْطَحِرُونَ عَدُوِّكُمْ وَالْفِطْرُ أَقْوَى لَكُمْ فَافْطِرُوا
وَكَاثَتْ عِزْمَةٌ فَافْطَرْنَا ثُمَّ لَقَدْ آيَسْنَا
نَفْسُومُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْدَ ذَلِكَ فِي السَّفَرِ

معزل پر پہنچے تو آپ نے فرمایا: اس وقت تم اپنے دشمن کے
قریب آگئے ہو اور اب روزہ نہ رکھنا تمہارے لیے زیادہ
قوت بخش ہو گا اور ہم کو روزہ نہ رکھنے کی نصحت مل گئی پھر
ہم میں سے بعض نے روزہ رکھا اور بعض نے روزہ نہیں
رکھا۔ جب ہم دوسری منزل پر پہنچے تو آپ نے فرمایا تم صبح کو
اپنے دشمن کے پاس ہو گے اور روزہ نہ رکھنے سے تمہاری
قوت زیادہ ہوگی اس لیے روزہ نہ رکھو آپ کا یہ حکم لازمی تھا
لہذا ہم نے روزہ نہیں رکھا، اس کے بعد ایک وقت آیا کہ
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر میں روزے
رکھتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حمزہ بن
عمر و اسلمی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
سفر میں روزہ رکھنے کے متعلق پوچھا آپ نے فرمایا اگر
چاہو تو روزہ رکھو اگر چاہو تو نہ رکھو

۲۵۲۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلَ حَمَزَةُ بْنُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصِّيَامِ فِي
السَّهْرِ فَقَالَ إِنْ شِئْتَ فَمُتَّ وَإِنْ شِئْتَ
فَاْفْطِرْ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حمزہ بن
عمر و اسلمی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
دریافت کیا: یا رسول اللہ! میں مسلسل روزے رکھتا ہوں
آیا سفر میں بھی روزے رکھوں؟ آپ نے فرمایا اگر چاہو تو
روزہ رکھو اور چاہو تو نہ رکھو۔

۲۵۲۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ
حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَهَرَابُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
أَنَّ حَمَزَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سَأَلَ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنِّي رَجُلٌ أَسْرُدُ الصَّوْمَ فَاصُومْ فِي السَّهْرِ
قَالَ صُمْ إِنْ شِئْتَ وَافْطِرْ إِنْ شِئْتَ

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث منقول ہے۔

۲۵۲۳ - وَحَدَّثَنَا هُيَّاعُ بْنُ يَحْيَى الْحَبَرَنِيُّ
أَبُو مَعَاذٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ
حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي رَجُلٍ أَسْرَدُ
الصَّوْمَ

۲۵۲۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي كَثِيرٍ

کہ میں ایک روزے دار شخص ہوں کیا میں سفر میں بھی روزے رکھوں؟

وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَا ابْنُ سُنَيْرٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ كَلَاهِمًا عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ حَمْرَةَ قَالَ إِنْ رَجُلٌ أَصُومَ أَقَامَ صَوْمَهُ فِي السَّفَرِ.

۲۵۲۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الْقَاسِمِ هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ قَالَ هَارُونُ حَدَّثَنَا وَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ هَارُونُ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ ابْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي مُرَّادٍ عَنْ حَمْرَةَ بْنِ عَمْرٍو الْأَسَدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَجِدُ بِي قُوَّةً عَلَى الصِّيَامِ فِي السَّفَرِ فَمَهْلُ عَلَى جُنَاحٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ رُخْصَةٌ مَنِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَمَنْ أَخَذَ بِهَا فَحَسَنٌ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَسُومَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ قَالَ هَارُونُ فِي حَدِيثِهِ هِيَ رُخْصَةٌ وَلَمْ يَذْكُرْ مِنَ اللَّهِ.

۲۵۲۶ - حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فِي حَرٍّ شَدِيدٍ حَتَّى إِنْ كَانَ أَحَدُنَا لَيَضَعُ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ وَمَا مَتَا أَحَدٌ صَائِمٌ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ.

۲۵۲۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حَيَّانَ الدَّامِشَقِيِّ عَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَقَدْ رَأَيْتُنَا مَعَ رَسُولِ

حمزہ بن عمر واسلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: یا رسول اللہ! میں سفر میں روزے رکھنے کی طاقت رکھتا ہوں اگر میں سفر میں روزہ رکھوں تو کوئی حرج تو نہیں ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تو اللہ کی جانب سے رخصت ہے جس نے اس رخصت پر عمل کر لیا تو بہتر ہے اور جس نے روزہ رکھنا پسند کیا اس پر بھی کوئی حرج نہیں ہے ہارون کی روایت میں صریح رخصت کا لفظ ہے "اللہ کی جانب سے" یہ الفاظ نہیں ہیں۔

حضرت ابو درداد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم سخت گرمی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر پر روانہ ہوئے حتیٰ کہ گرمی کی شدت کی وجہ سے بعض لوگ اپنے سر پر ہاتھ رکھ لیتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کے سوا ہم میں سے کوئی شخص بھی روزہ دار نہیں تھا۔

حضرت ابو درداد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے بعض اوقات سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو روزہ دار دیکھا جب گرمی کی شدت سے لوگ اپنے سروں پر ہاتھ رکھ لیتے تھے، اور سوا رسول اللہ صلی اللہ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فِی بَعْضِ اسْقَادِهِ فِی
یَوْمٍ شَدِیدِ الْحَرِّ اَنَّ الْوَجْدَ لَیَضَعُ یَدَهُ عَلٰی
رَاسِهِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ وَ مَا مِمَّا اَحَدٌ سَاوِیْهِ
اِلَّا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَعَبْدُ اللّٰهِ
ابْنُ رَوَاحَةَ .

علیہ وسلم اور عبد اللہ بن رواحہ کے ہم میں سے کوئی شخص
بھی روزہ دار نہیں تھا۔

سفر میں روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کے بارے میں مذاہب | سفر میں رمضان کا روزہ رکھنے یا نہ رکھنے
میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض اہل ظاہر کہتے

ہیں کہ سفر میں روزہ رکھنا صحیح نہیں ہے اگر رکھ لیا تو مقبول نہیں ہوگا اور اس کی قضاء واجب ہوگی کیونکہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفر میں روزہ رکھنا کوئی نیکی نہیں اور ایک موقع پر سفر میں روزہ رکھنے والوں سے فرمایا یہ
نافرمان ہیں اور جمہور علماء اور ائمہ اہل فتویٰ نے کہا کہ سفر میں روزہ منع ہو جاتا ہے البتہ اس میں اختلاف ہے کہ
سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے یا روزہ نہ رکھنا؟ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور اکثرین کا مذہب یہ ہے
کہ جو شخص روزہ رکھنے کی طاقت رکھتا ہو اور اس کو روزہ رکھنے سے کوئی تکلیف نہ ہو تو اس کے لیے روزہ رکھنا افضل
ہے کیونکہ احادیث میں ہے سخت گرمی کے سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عبد اللہ بن رواحہ نے
روزہ رکھا، اور امام اوزاعی، اسحاق اور امام احمد نے کہا کہ سفر میں روزہ نہ رکھنا افضل ہے۔ بعض شافعی کا بھی یہی قول ہے۔
ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں روزہ رکھنے کو حسن اور بہتر قرار دیا ہے۔ جمہور کے نزدیک یہ حدیث اس صورت پر محمول ہے
جب روزہ رکھنے سے کوئی تکلیف ہو۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ سفر میں روزہ رکھنا اور روزہ نہ رکھنا دونوں برابر ہیں بہر حال اکثرین کا نظریہ صحیح ہے۔

مستل نفل روزوں کا حکم | حضرت حمزہ بن عمرو اسلمی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سفر میں
روزہ رکھنے کی اجازت طلب کی تو آپ نے انہیں اجازت دیدی۔ اس حدیث

سے بعض علماء روزہ رکھنے کے جواز پر استدلال کرتے ہیں کیونکہ حمزہ بن عمرو اسلمی رضی اللہ عنہ نے کہا تھا کہ وہ
سفر میں روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہیں۔ لہذا جن ایام میں روزہ رکھنا منع ہے ان کے علاوہ باقی ایام میں مسلسل روزہ
رکھنا جائز ہوا، اس پر یہ معارضہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما کو حضور نے مسلسل روزے
رکھنے سے منع فرمایا تھا۔ علامہ نووی نے اس کے جواب میں لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا کہ مسلسل روزہ
رکھنے سے انہیں ضعف لاحق ہو جائے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْفِطْرِ لِلْحَاجِّ
بِعَرَفَاتِ یَوْمِ عَرَفَةَ
حاجی کے لیے عرفہ کے دن میدان عرفات میں
روزہ نہ رکھنے کا استحباب

حضرت ام الفضل بنت حارث رضی اللہ عنہا بیان
کرتی ہیں کہ ان کے پاس کچھ لوگوں نے بحث کی کہ عرفہ
کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھنا

۲۵۲۸ - حَدَّثَنَا یَحْیٰی بْنُ یَحْیٰی قَالَ قَرَأْتُ
عَلٰی مَالِکٍ عَنْ اَبِی الثَّغْبَانِی عَنْ سَمِیْرِ مَوْلٰی
عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَدَسَانَ عَنْ اَبِی النّٰثِلِ یَسَّ

یا نہیں؟ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دودھ کا ایک پیالہ بھیجا اس وقت آپ میدان عرفات میں اونٹ پر کھڑے ہوئے تھے، آپ نے وہ دودھ پی لیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث منقول ہے۔ لیکن اس میں اونٹ پر کھڑے ہونے کا ذکر نہیں ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ نے اس بات پر شک کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کا روزہ رکھا ہے یا نہیں؟ حضرت ام الفضل کہتی ہیں کہ ہم اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ ام الفضل کہتی ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دودھ کا ایک پیالہ بھیجا دریں حالیکہ آپ میدان عرفات میں تھے۔ آپ نے وہ دودھ پی لیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ لوگوں کو عرفہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روزہ رکھنے کے متعلق شک ہوا حضرت میمونہ نے دودھ کا ایک لٹا آپ کی خدمت میں بھیجا، دریں حالیکہ آپ میدان عرفات میں کھڑے ہوئے تھے آپ نے اس میں سے دودھ پیا اور اس واقعہ کو سب لوگ دیکھ رہے تھے۔

الْحَارِثُ أَنَّ نَاسًا تَمَارَوْا عِنْدَ هَذَا يَوْمَ عَرَفَةَ فِي صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ صَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ بِصَائِمٍ فَأُرْسِلَتْ إِلَيْهِ بِقَدَحٍ لَبَنٍ وَهُوَ دَاقِفٌ عَلَى بَعِيرِهِ يَعْرِفُهُ فَشَرِبَهُ.

۲۵۲۹۔ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ يَهْدَا السَّادِ وَلَمْ يَذْكُرْ وَهُوَ دَاقِفٌ عَلَى بَعِيرِهِ وَقَالَ عَنْ هَمْدَانَ مَوْلَى أُمِّ الْفَضْلِ.

۲۵۳۰۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَالِمِ أَبِي النَّضْرِ يَهْدَا السَّادِ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ وَقَالَ عَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى أُمِّ الْفَضْلِ.

۲۵۳۱۔ وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَدَلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو أَنَّ أَبَا النَّضْرِ حَدَّثَنَا أَنَّ عُمَيْرًا مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ حَدَّثَنَا أَنَّ سَمْعَةَ أُمِّ الْفَضْلِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ شَدَّ النَّاسُ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صِيَامِ يَوْمِ عَرَفَةَ وَنَحْنُ بِهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُرْسِلَتْ إِلَيْهِ بِقَدَحٍ لَبَنٍ وَهُوَ يَعْرِفُهُ فَشَرِبَهُ.

۲۵۳۲۔ وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَدَلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنْ بَكْرِ بْنِ الْأَثَرِ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ إِنَّ النَّاسَ شَدَّوْا فِي صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَأُرْسِلَتْ إِلَيْهِ مَيْمُونَةُ بِحِلَابٍ

النَّبِيِّ وَهُوَ دَاقَتْ فِي الْمَوْقِفِ فَشَرِبَ مِنْهُ وَالنَّاسُ يَنْفُطِرُونَ إِلَيْهِ۔

یومِ عرفہ کے روزے میں مذاہب | علامہ ترمذی لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور جہور علماء کے نزدیک یومِ عرفہ کو روزہ نہ رکھنا مستحب ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے موقع پر یومِ عرفہ کا روزہ نہیں رکھا۔ اور اس لیے بھی کہ روزہ رکھنے سے ضعف لاحق ہوگا جس کی وجہ سے ارکان حج کی ادائیگی میں فرق آئیگا۔ علامہ دشتانی لکھتے ہیں بعض روایات میں یومِ عرفہ کے روزے کی جو فضیلت بتائی گئی ہے کہ عرفہ کے روزے سے دو سال کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں یہ فضیلت غیر حاجیوں پر محمول ہے۔

علامہ ترمذی نے اس حدیث کے یہ فوائد ذکر کیے ہیں : • سواری کی حالت میں میدانِ عرفات میں وقوف۔ • کھڑے ہو کر اور سواری کی حالت میں مشروب پینے کا جواز۔ • نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدیہ دینے کا ثبوت۔ • دین دار زوجہ کے ہدیہ کو قبول کرنے کا ثبوت۔ • عورت کے اپنے مال میں تصرف کرنے کا جواز۔

عاشورہ کے دن روزہ رکھنا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں قریش عاشورہ (دس محرم) کا روزہ رکھتے تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس دن کا روزہ رکھتے تھے۔ جب آپ نے مدینہ منورہ ہجرت کی تو آپ نے خود بھی اس دن کا روزہ رکھا اور (لوگوں کو بھی) روزہ رکھنے کا حکم دیا، اور جب ماہِ رمضان کے روزے فرض ہوئے تو آپ نے فرمایا جو چاہے عاشورہ کا روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے جس کے شروع میں یہ نہیں ہے کہ آپ عاشورہ کا روزہ رکھتے تھے اور آخر میں یہ ہے کہ آپ نے عاشورہ کا روزہ چھوڑ دیا اور فرمایا جو چاہے اس دن کا روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔

بَابُ صَوْمِ يَوْمِ مَرَجٍ شُورَاءَ

۲۵۳۳ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ قَرِيشُ تَصُومُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فَلَتَاهَا جَرٌّ إِلَى الْمَدِينَةِ سَامِدًا وَأَمَرَ بِسَيَامِهِ فَكُنَّا قُرُوشَ شَهْرَ رَمَضَانَ قَالَ مَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ۔

۲۵۳۴ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ لَمْ يَذْكُرْ فِي أَقْوَالِ الْحَدِيثِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ وَقَالَ فِي الْإِخْبَارِ جَرِيرٌ وَتَرَكَ عَاشُورَاءَ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ وَلَمْ يَجْعَلْهُ

مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرَوَ آيَةُ جَرِيرٍ ۲۵۳۵ وَحَدَّثَنِي عَنْهُ الشَّافِعِيُّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الزُّهَيْرِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں عاشورہ کا روزہ رکھا جاتا تھا اب جبکہ اسلام آگیا تو جو چاہے

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنْ يَوْمَ عَاشُورَاءَ كَانَ يُصَامُ
فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ مَرَّ مَنْ شَاءَ
صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ.

۲۵۳۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ
بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرِ بِصِيَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُفَرِّضَ رَمَضَانَ فَلَمَّا
فُرِضَ رَمَضَانُ كَانَ مَنْ شَاءَ صَامَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ.

۲۵۳۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ
ابْنُ رُمَيْحٍ جَمِيعًا عَنِ الْكَلْبِيِّ بْنِ سَعْدٍ قَالَ ابْنُ رُمَيْحٍ
أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ عِرَاكَ أَخْبَرَهُ
أَنَّ عُرْوَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ
أَنَّ قُرَيْشًا كَانَتْ تَصُومُ عَاشُورَاءَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ثُمَّ أَمَرَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصِيَامِهِ حَتَّى فُرِضَ
رَمَضَانُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
شَاءَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُفْطِرْ.

۲۵۳۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَالتَّقِطْلَةُ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا
يَصُومُونَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَامَهُ وَالْمُسْلِمُونَ قَبْلَ أَنْ يُفَرِّضَ
رَمَضَانَ فَلَمَّا افْتَرَضَ رَمَضَانَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَاشُورَاءَ يَوْمٌ مِنْ أَيَّامِ
اللَّهِ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ.

۲۵۳۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَيْمُونٍ وَزُهَيْرُ
ابْنِ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ قَطَّاعٌ
وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو

عاشورہ کا روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رمضان کی
نہایت سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم عاشورہ کے روزے
کا حکم دیتے تھے اور جب رمضان کے روزے فرض ہو
گئے تو جو چاہتا عاشورہ کا روزہ رکھتا اور جو چاہتا نہ رکھتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ زمانہ
جاہلیت میں قریش عاشورہ کا روزہ رکھتے تھے پھر رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس روزے کا حکم دیا جنہی
کہ رمضان کے روزے فرض ہو گئے پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو چاہے عاشورہ کا روزہ
رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ اہل جاہلیت عاشورہ کا روزہ رکھتے تھے اور نہایت
رمضان سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں
نے بھی عاشورہ کا روزہ رکھا پھر جب رمضان فرض ہو گیا تو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عاشورہ اللہ تعالیٰ کے
دنوں میں سے ایک دن ہے جو چاہے اس کا روزہ
رکھے اور جو چاہے چھوڑ دے۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

أَسَامَةَ رِكَلاَهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۲۵۴۰ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ ۚ وَحَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ
عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّهُ ذُكِرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَوْمًا يَصُومُ
أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَصُومَ
فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَرِهَ فَلْيَدَعْهُ -

۲۵۴۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو
أَسَامَةَ عَنِ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ أَخْبَرَنَا كَثِيرٌ حَدَّثَنَا
نَافِعٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي يَوْمِ عَاشُورَاءَ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ
كَانَ يَصُومُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ
يَصُومَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَتْرُكَهُ فَلْيَتْرُكْهُ
وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَصُومُ إِلَّا أَنْ يُوَافِقَ
صِيَامَهُ -

۲۵۴۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي
خَلْفٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا أَبُو مَالِكٍ عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ الْأَخْطَنِ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا ذُكِرَ عِنْدَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَوْمُ يَوْمِ
عَاشُورَاءَ فَذَكَرُوا مِثْلَ حَدِيثِ الْكَلْبِيِّ ابْنِ
سَعْدٍ سَوَاءً -

۲۵۴۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَانَ التَّوْفَلِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مَسْعُودٍ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عاشورہ کا تذکرہ کیا گیا
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس
دن اہل جاہلیت روزہ رکھا کرتے تھے، جس کو اس
دن روزہ رکھنا پسند ہو وہ رکھے اور جس کو نا پسند ہو
وہ نہ رکھے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشورہ کے
بارے میں فرمایا اس دن اہل جاہلیت روزہ رکھا کرتے
تھے جس شخص کو اس دن کا روزہ رکھنا پسند ہو وہ روزہ
رکھے اور جس کو اس دن روزہ چھوڑنا پسند ہو وہ روزہ
نہ رکھے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہفتہ کے
جس دن کا روزہ رکھتے تھے اگر اس دن عاشورہ
ہوتا تو اس دن کا روزہ رکھتے درنہ نہ رکھتے۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یوم عاشورہ

زَيْدُ الْعَسْتَلَانِي حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
حَدَّثَنَا شَيْخُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ ذُكِرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ ذَلِكَ يَوْمٌ كَانَ
يَصُومُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ
وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ.

۲۵۴۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو
كَرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ
حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ دَخَلَ الْأَشْعَثُ
ابْنَ قَيْسٍ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يَتَعَدَّى فَقَالَ يَا
أَبَا مُحَمَّدٍ ادْنُ إِلَى الْغَدَاءِ فَقَالَ أَوَلَيْسَ الْيَوْمُ
يَوْمَ عَاشُورَاءَ قَالَ وَهَلْ تَدْرِي مَا يَوْمُ عَاشُورَاءَ
قَالَ وَمَا هُوَ قَالَ إِشْمًا هُوَ يَوْمٌ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ قَبْلَ أَنْ
يُنْزَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ فَلَمَّا نَزَلَ شَهْرُ رَمَضَانَ
تَرَكَ وَأَبُو كَرَيْبٍ تَرَكَهُ.

۲۵۴۵ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ
عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَا فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ تَرَكَهُ.

۲۵۴۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ سُفْيَانَ
ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا زُبَيْدُ
الْبَاهِغِيِّ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ سَكَنٍ
أَنَّ الْأَشْعَثَ بْنَ قَيْسٍ دَخَلَ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ
وَهُوَ يَأْكُلُ فَقَالَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ ادْنُ فَكُلْ قَالَ
إِنِّي صَائِمٌ قَالَ نَصُومُهُ ثُمَّ تَرَكَهُ.

کا تذکرہ کیا گیا۔ آپ نے فرمایا اس دن اہل جاہلیت روزہ
رکھتے تھے، جو شخص اس دن روزہ رکھنا چاہتا ہے
تو رکھ لے اور نہیں رکھنا چاہتا تو نہ رکھے۔

عبدالرحمان بن یزید بیان کرتے ہیں کہ اشعث
بن قیس حضرت عبداللہ کے پاس گئے درآن جاہلکہ
وہ صبح کا ناشتا کر رہے تھے۔ انھوں نے کہا: اے ابو
محمد! آؤ ناشتا کر لو۔ انھوں نے کہا کیا آج عاشورہ
کا دن نہیں ہے؟ حضرت عبداللہ نے فرمایا کیا تم یوم
عاشورہ کی حقیقت جانتے ہو؟ اشعث نے کہا وہ کیا
ہے؟ حضرت عبداللہ نے فرمایا فرضیت ماہ رمضان سے
پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس دن کا روزہ رکھتے
تھے اور جب ماہ رمضان فرض ہوا تو آپ نے عاشورہ کا
روزہ ترک کر دیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث منقول ہے۔

قیس بن سکن بیان کرتے ہیں کہ اشعث بن قیس
عاشورہ کے دن حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے
پاس گئے درآن جاہلکہ وہ کھانا کھا رہے تھے انھوں
نے فرمایا اے ابو محمد! قریب آؤ اور کھانا کھاؤ،
انھوں نے کہا میں روزے سے ہوں حضرت ابن مسعود
نے فرمایا پہلے ہم اس دن روزہ رکھتے تھے پھر بعد
دیا گیا۔

۲۵۴۷ - وَحَدَّثَنَا زَوْجُ مُسْتَدَبِ بْنِ حَارِثَةَ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا إِسْرَافِيلُ عَنْ مَنْصُورٍ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ دَخَلَ أَشْعَثُ بْنُ
قَيْسٍ عَلَى ابْنِ مَسْرُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
وَهُوَ يَأْكُلُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
إِنَّ الْيَوْمَ عَاشُورَاءُ فَقَالَ قَدْ كَانَ يُسَارُّ نَبِيَّكَ
تَنْزِيلَ رَمَضَانَ فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ تَرَكَهُ فَإِنْ كُنْتَ
مُفْطِرًا فَافْطِرْ

عالمہ بیان کرتے ہیں کہ اشعث بن قیس حضرت
ابن مسرود رضی اللہ عنہ کے پاس عاشورہ کے دن گئے۔
وہ ان کا ایک دہ کھانا کھا رہے تھے۔ انھوں نے کہا کہ
ابو عبد الرحمن! آج تو عاشورہ کا دن ہے! حضرت ابن
مسرود نے فرمایا فرضیت رمضان سے پہلے اس دن
روزہ رکھا جاتا تھا اور جب رمضان فرض ہو گیا تو چھوڑ
دیا گیا۔ اگر تیار روزہ نہیں ہے تو کھاؤ۔

۲۵۴۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا شَيْبَةُ عَنْ أَشْعَثِ
ابْنِ أَبِي الشَّعَثَاءِ عَنْ جَمِيلِ بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ
جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ
بِشْيَامٍ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَيُحَدِّثُ عَلَيْهِ وَ
يَتَعَاهَدُنَا عِنْدَهُ فَذَا قُورِسَ رَمَضَانَ
لَمْ يَأْمُرْنَا وَلَمْ يَنْهَئْنَا عَنْهُ وَلَمْ يَتَعَاهَدْنَا
عِنْدَهُ

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں عاشورہ کے روزہ کا
علم دیتے تھے اور ہمیں اس پر ہر گنجیمتہ کرتے اور
اس کا اہتمام کرتے تھے، پھر جب رمضان فرض ہو گیا
تو آپ نے ہمیں اس کا حکم دیا نہ اس سے روکا نہ اس کا
اہتمام کیا۔

۲۵۴۹ - حَدَّثَنَا حُزَيْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
إِبْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حُطَيْنَ أَنَّ سَمِعَ
مَعَارِضَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ حَبِيبُ بْنُ الْحَمْدِ يَتُوبُ
يَعْنِي فِي قَدَمِهِ قَدَمَهَا خُصِيْمَةُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ
فَقَالَ آيَنَ عَلِمْتُكُمْ يَا أَهْلَ الْعَدْنِ نَبِيَّتُكُمْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِهَذَا
الْيَوْمِ هَذَا أَبُومَ عَاشُورَاءَ وَلَمْ يَكُنْ
اللَّهُ عَلَيْكُمْ صِيَامَهُ وَأَنَا سَائِلُكُمْ فَمَنْ أَحَدٌ
مِنْكُمْ أَنْ تَصُومَ فَلْيَصُمْ وَمَنْ أَحَدٌ مِنْكُمْ
أَنْ يَفْطِرَ فَلْيَفْطِرْ

حمید بن عبد الرحمن بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ
رضی اللہ عنہ جب مدینہ منورہ آئے تو انھوں نے یوم عاشورہ
کو خطبہ دیا اور فرمایا اے اہل مدینہ! تمہارے علماء کہاں
ہیں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن کے متعلق
فرمایا "یہ عاشورہ کا دن ہے اللہ تعالیٰ نے اس دن کا
روزہ فرض نہیں کیا اور میں روزے سے ہوں، تم میں
سے جو شخص اس دن روزہ رکھنا پسند کرے وہ روزہ
رکھے اور جو نہ رکھنا پسند کرے وہ نہ رکھے۔"

۲۵۵۰ - حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی حدیث مروی ہے۔

ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَا لَكَ بِنُ أَنَسٍ عَنِ ابْنِ
شَهَابٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ .

۲۵۵۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُقْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ وَهَذَا الْإِسْنَادُ
سَمِعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي مِثْلِ
هَذَا الْيَوْمِ إِنِّي صَائِمٌ فَمَنْ شَاءَ أَنْ يَصُومَ
فَلْيَصُمْ وَلَمْ يَدَّكُرْ بَاقِي حَدِيثِ مَا لَكَ ابْنِ أَنَسٍ
وَيُونُسَ .

۲۵۵۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ يَصُومُونَ
يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَسُئِلُوا عَنْ ذَلِكَ فَقَالُوا هَذَا
الْيَوْمُ الَّذِي أَنْظَلَنَا اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَبَنِي إِسْرَءِيلَ
عَلَى فِرْعَوْنَ فَتَحَنَّنَ نَصُومُهُ تَعْظِيمًا لَكَ فَقَالَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَنَّنَ أَوَّلَى بِمُوسَى
مِنْكُمْ فَأَمَرَ بِصُومِهِ .

زہری نے اسی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن کے بارے میں
فرمایا: میں روزے سے ہوں جو روزہ رکھنا چاہے
وہ رکھے اور حدیث کا باقی حصہ نہیں ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ تشریف
لائے تو دیکھا کہ یہودیوں کا روزہ
رکھتے ہیں، جب لوگوں نے ان سے اس کا سبب
دریافت کیا تو انہوں نے کہا اس دن اللہ تعالیٰ نے
حضرت موسیٰ (علیہ السلام) اور بنو اسرائیل کو فرعون پر غلبہ
عطا فرمایا تھا، اس لیے اس دن کی تعظیم کی وجہ سے ہم
اس دن کا روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا تمہاری بہ نسبت ہمارا موسیٰ علیہ السلام سے
زیادہ شرف ہے، پھر آپ نے اس دن کے روزے
کا حکم دیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے۔

۲۵۵۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ
كَافٍ جَمِيعًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ
عَنْ أَبِي بَشِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فَسَأَلَهُمْ عَنْ
ذَلِكَ .

۲۵۵۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُقْيَانُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ
جُبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ تشریف
لائے تو دیکھا کہ یہودی عاشرہ کے دن روزہ رکھتے
ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے

marfat.com

قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ بِصِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ
فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا هَذَا الْيَوْمُ الَّذِي تَصُومُونَهُ قَالُوا هَذَا يَوْمٌ
عَظِيمٌ أَنْجَى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَقَوْمَهُ وَغَرَّقَ
فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ فَصَامَ مُوسَى شُكْرًا فَفَتَحَ
نَصُومَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَنَحْنُ أَحَقُّ وَأَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ فَصَامَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ
بِصِيَامِهِ -

اس دن روزہ رکھنے کا کیا سبب ہے؟ انہوں نے کہا
یہ ایک عظیم دن ہے، اس دن اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ
علیہ السلام اور ان کی قوم کو نجات دی اور فرعون اور اس کی
قوم کو غرق کر دیا، حضرت موسیٰ (علیہ السلام) نے شکر
ادا کرنے کے لیے اس دن کا روزہ رکھا، اور ہم بھی
روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
حضرت موسیٰ (علیہ السلام) کی وجہ سے شکر ادا کرنے کا
نم سے زیادہ ہمارا حق ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس دن کا روزہ رکھا اور اس دن روزہ رکھنے کا
حکم دیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے۔

۲۵۵۵ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا
سَيِّدُ التَّرَاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ اَيُّوبَ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ عَنِ ابْنِ سَعِيدٍ ابْنِ جُبَيْرٍ
لَمْ يُسَيِّمْ -

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہود
عاشورہ کے دن کی تعظیم کرتے تھے اور اسے عید
قرار دیتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
تم بھی اس دن کا روزہ رکھو۔

۲۵۵۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَالْبُنُّ نُمَيْرٌ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ أَبِي
عَمِيْسٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ
عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ يَوْمًا
يُعَظَّمُ الْيَهُودُ وَيَتَّخِذُوهُ عِيدًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُومُوهُ أَنْتُمْ -

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہود
کے یہودی عاشورہ کا روزہ رکھا کرتے تھے اور اسے
دن کو عید قرار دیتے تھے، اپنی عورتوں کو زیورات پہنا
اور ان کا بناؤ سنگار کرتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا تم بھی اس دن کا روزہ رکھو۔

۲۵۵۷ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
حَمَّادُ بْنُ أَسَامَةَ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَمِيْسِ قَالَ
أَخْبَرَنِي قَيْسٌ فَذَكَرَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَ
زَادَ قَالَ أَبُو سَامَةَ فَحَدَّثَنِي صَدَقَةُ ابْنِ
أَبِي عِيْمَانَ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ
ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
وَقَالَ كَانَ أَهْلُ خَيْبَرَ يَصُومُونَ يَوْمَ
عَاشُورَاءَ يَتَّخِذُونَ عِيدًا وَيُلْبِسُونَ

نِسَاءَهُمْ حُلِيِّهْمُ وَشَارِقَهُمْ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصُومُوا
أَنْتُمْ

۲۵۵۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ قَالٍ أَبُو بَكْرٍ
حَدَّثَنَا أَبُو عِيْنَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
يَزِيدٍ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
وَسُئِلَ عَنْ صِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ فَقَالَ مَا
عِلْمِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَامَ يَوْمًا يَطْلُبُ فَضْلَهُ عَلَى الْيَوْمِ إِلَّا هَذَا الْيَوْمَ
وَلَا شَهْرًا إِلَّا هَذَا الشَّهْرَ يَعْنِي رَمَضَانَ

۲۵۵۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِسْحَاقَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ
بِشَيْلِهِ

۲۵۶۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ الْجَزَّارِ عَنْ حَاجِبِ بْنِ عُمَرَ عَنْ
الْحَكَمِ بْنِ الْأَعْمَرِ قَالَ أَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ رِدَآءَهُ
فِي رَمْزٍ فَقُلْتُ لَهُ أَخْبَرْنِي عَنْ صَوْمِ يَوْمِ
عَاشُورَاءَ فَقَالَ إِذَا رَأَيْتَ هِلَالَ الْمُحَرَّمِ
فَاعْبُدْ وَأَصْبِحْ يَوْمَ الثَّانِيَةِ صَائِمًا قَدْ
لَكَ إِذَا كَانَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صُومَهُ قَالَ نَعَمْ

۲۵۶۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ مُعَاوِيَةَ
بْنِ عَمْرِو وَحَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ الْأَعْمَرِ قَالَ
أَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَهُوَ
مُتَوَسِّدٌ رِدَآءَهُ عِنْدَ رَمْزٍ عَنْ صَوْمِ عَاشُورَاءَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوم عاشورہ کے
روزے کے بارے میں سوال کیا گیا۔ انہوں نے فرمایا میں
نہیں جانتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم عاشورہ
کے علاوہ کسی اور دن کی فضیلت کی بناء پر روزہ رکھا ہو۔
نہ آپ نے ماہ رمضان کے سوا کسی اور (پورے) مہینے کے
روزہ رکھے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حکم بن اعرج بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابن
عباس رضی اللہ عنہما کے پاس گیا درآں حالیکہ وہ زمزم
کے کنارے اپنی چادر سے ٹیک لگائے ہوئے بیٹھے
تھے۔ میں نے عرض کیا کہ مجھے عاشورہ کے روزے
کے بارے میں بتلایے۔ انہوں نے فرمایا محرم کا چاند دیکھنے
کے بعد تم گنتے رہو اور نویں تاریخ کی صبح روزے کے
ساتھ شروع کرو۔ میں نے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اسی طرح روزہ رکھتے تھے، انہوں نے کہا: ہاں!

ایک اور سند سے بھی مروی ہے کہ حضرت ابن عباس
زمزم کے پاس اپنی چادر سے ٹیک لگائے ہوئے
تھے۔ میں نے ان سے عاشورہ کے روزہ کے بارے میں
پوچھا اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

بِمِثْلِ حَدِيثِ حَاجِبِ بْنِ عَمْرٍ -

۲۵۶۲ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَلَدِيُّ أَنَا
 حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْوَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي
 حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا
 غُطَفَانَ ابْنَ طَرِيفٍ الْمُرِّيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ
 اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ
 حِينَ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ
 اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ يُعْظِمُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا كَانَ
 الْعَامُ الْمُقْبِلُ أَنْشَأَ اللَّهُ صُومَنَا الْيَوْمَ الثَّاسِعَ
 قَالَ فَلَمْ يَأْتِ الْعَامُ الْمُقْبِلُ حَتَّى تُوَفِّي رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۲۵۶۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 وَابُو كُرَيْبٍ قَالَا وَكَيْفٌ عَنِ ابْنِ أَبِي ذُمٍّ عَنِ
 الْقَاسِمِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَيْرٍ
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَمَّا بَقِيَتْ إِلَى قَائِلٍ لَا صُومَ مِنَ الثَّاسِعِ
 وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ يَعْنِي يَوْمَ
 عَاشُورَاءَ -

۲۵۶۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
 حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي
 عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ ابْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِّنْ أَهْلِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ
 فَأَمَرَهُ أَنْ يُؤْذِنَ فِي النَّاسِ مَنْ كَانَ لَمْ يَصُمْ
 فَلْيَصُمْ وَمَنْ كَانَ آكِلًا فَلْيَصِمْ صِيَامَهُ
 إِلَى اللَّيْلِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
 جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشورہ کا روزہ
 رکھا اور اس روزے کا حکم دیا تو صحابہ نے عرض کیا اس
 دن کی تو یہود اور نصاریٰ تعظیم کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اگلا سال آئے گا تو ہم انشاء اللہ
 نویں تاریخ کا بھی روزہ رکھیں گے، راوی کہتے ہیں کہ اسی
 سال آنے نہ پایا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات
 پا گئے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر میں
 آئندہ سال زندہ رہا تو نویں تاریخ کا بھی روزہ رکھوں گا۔
 ابوبکر کی روایت میں ہے آپ نے عاشورہ کا روزہ
 فرمایا تھا۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ اسلم کے ایک
 آدمی کو عاشورہ کے دن بھیجا اور اسے حکم دیا کہ لوگوں
 میں اعلان کرے کہ جس نے روزہ نہ رکھا ہو وہ روزہ
 رکھے اور جو کھا چکا ہو وہ اپنے روزے کو رات تک
 پورا کرے۔

۲۵۶۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ الْمُبَارَكِ بْنِ أَبِي حَتْمٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ
بْنُ ذَكْوَانَ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ مَعْقُوذٍ عَنْ عَفْرِاءَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَرْسَلَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَاةَ عَاشُورَاءَ
إِلَى قُرَى الْأَنْصَارِ الَّتِي هُوَ الْأَمْدِيَّةُ مَنْ كَانَ
أَصْبَحَ صَائِمًا فَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ وَمَنْ كَانَ أَصْبَحَ
مُفْطِرًا فَلْيَتِمَّ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ فَلَمَّا بَعْدَ ذَلِكَ
نَصُومُهُ وَنَصُومَ صَبِيَّائِهَا الصِّغَارِ مِنْهُمْ
أَنْشَأَ اللَّهُ وَنَذَّهَبَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَتَجَمَّلُ
لَهُمُ اللَّعِبَةُ مِنَ النِّعَمِ فَإِذَا بَكَى أَحَدُهُمْ
عَلَى طَعَامٍ أَعْطَيْنَاهُ يَدًا عِذًّا لِقَطَارٍ۔

۲۵۶۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا
أَبُو مَعْشَرَ الْعَطَّارُ عَنْ خَالِدِ بْنِ ذَكْوَانَ قَالَ
سَأَلْتُ الرَّبِيعَ بْنَ مَعْقُوذٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا عَنْ صَوْمِ عَاشُورَاءَ قَالَتْ بَعَثَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولَهُ فِي قُرَى
الْأَنْصَارِ فَقَدْ كَرِهَ بِمِثْلِ حَدِيثِ بَشِيرٍ غَيْرَ أَنَّهُ
قَالَ وَنَصْنَعُهُ لَهُمُ اللَّعِبَةُ مِنَ النِّعَمِ فَتَذْهَبُ
بِهِمْ مَعَنَا فَإِذَا سَأَلُونَا الطَّعَامَ أَعْطَيْنَاهُمْ
اللَّعِبَةَ تُلْهِيُهُمْ حَتَّى يُتِمُّوا صَوْمَهُمْ۔

حضرت ربیع بنت معوذ بن عفرہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاشورہ کی صبح، انصار کے ان گاؤں میں جو مدینہ کے قرب و جوار میں تھے یہ کہلا بھیجا کہ جس نے روزہ رکھا ہو وہ اپنا روزہ پورا کرے اور جس نے صبح کچھ کھا، پی یا ہو وہ بقیہ دن نہ کھائے، اس کے بعد ہم اس دن روزہ رکھتے تھے اور اپنے چھوٹے بچوں کو بھی روزہ رکھواتے تھے۔ ہم مسجد چلے جاتے اور بچوں کے لیے روٹی کی گڑیاں بناتے، جب ان میں سے کوئی (کھانے کے لیے) روتا تو اسے ہم افطار تک وہ گڑیاں دے دیتے۔

خالد بن ذکران کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ربیع بنت معوذ رضی اللہ عنہا سے عاشورہ کے روزے کے بارے میں دریافت کیا انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قاصدوں کو انصار کے دیہات میں بھیجا۔ اس کے بعد حسب سابق ہے البتہ اتنی زیادتی ہے کہ ہم ان بچوں کے کھیلنے کے لیے روٹی کی گڑیاں بنا دیتے، پھر جب وہ ہم سے کھانا مانگتے تو ہم انہیں وہ گڑیاں دے دیتے جن کی وجہ سے وہ روزہ بھول جاتے حتیٰ کہ ان کا روزہ پورا ہو جاتا۔

عاشورہ کے روزے کا حکم | اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اب عاشورہ کا روزہ سنت ہے، اختلاف اس میں ہے کہ رمضان سے پہلے جب عاشورہ کا روزہ شروع ہوا اس وقت یہ واجب تھا یا مستحب، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس وقت یہ واجب تھا لیکن اس کا استحباب مؤکد تھا۔ بعد میں من مستحب رہ گیا۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ حدیث شریف میں ہے آپ نے روزے کا امر کیا اور امر وجوب کے لیے آتا ہے نیز حدیث میں ہے جب ماہ رمضان فرض ہو گیا تو آپ نے فرمایا جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے نہ رکھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ پہلے عاشورہ کے روزے کو ترک کرنے کا اختیار نہیں تھا اور یہ وجوب کی علامت ہے اور امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ حدیث

ہیں ہے "اللہ تعالیٰ نے تم پر عاشورہ کا روزہ نہیں لکھا، لیکن یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ فرضیت کی نفی ہے وجوب کی نفی نہیں ہے۔ اس لیے امام اعظم کا فرمانا ہی صحیح ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مذہب یہ ہے کہ عاشورہ کا روزہ نویں محرم کو ہے۔ لیکن جمہور نے اس کی موافقت نہیں کی۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک روایت یہ ہے کہ عاشورہ ایک روز پہلے اور ایک روز بعد روزہ رکھنا چاہیے۔ تاکہ یہود کی مخالفت ہو۔ مجبطن میں ہے کہ تنہا عاشورہ کا روزہ رکھنا یہود کی مشابہت کی وجہ سے مکروہ ہے۔ بدائع میں ہے کہ بعض فقہاء نے تنہا عاشورہ کا روزہ مکروہ قرار دیا ہے اور اکثر فقہاء نے کہا ہے کہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ یہ دن فضیلت والے دنوں میں سے ہے۔

یوم عاشورہ کی فضیلت | علامہ عینی نے لکھا ہے کہ اس دن کو یوم عاشورہ اس لیے کہتے ہیں کہ اس دن اللہ تعالیٰ نے دس انبیاء علیہم السلام کو کرامات سے نوازا۔ (۱) حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس دن کامیاب کیا، ان کے لیے دریا چہرا، اور فرعون اور اس کے لشکر کو اس میں غرق کر دیا۔ (۲) حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی اس دن جو دریا پر بٹھری۔ (۳) حضرت یونس علیہ السلام نے اس دن مچھلی کے پیٹ سے نجات پائی۔ (۴) حضرت آدم علیہ السلام کی اس دن توبہ قبول ہوئی۔ (۵) حضرت یوسف علیہ السلام کو اس دن کنوئیں سے نکالا گیا۔ (۶) حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس دن پیدا ہوئے۔ اور اسی دن ان کو آسمان پر اٹھایا گیا۔ (۷) حضرت داؤد علیہ السلام کی اس دن توبہ قبول ہوئی۔ (۸) حضرت ابراہیم علیہ السلام اسی دن پیدا ہوئے۔ (۹) حضرت یعقوب علیہ السلام کی اس دن بنیائی رستہ آئی۔ (۱۰) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مغفرت کا اعلان اس دن کیا گیا۔ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ بعض علماء نے ذکر کیا ہے کہ اس دن حضرت ادریس علیہ السلام کو آسمان پر اٹھایا گیا اور حضرت ایوب علیہ السلام نے اس دن بیماری سے شفا پائی اور حضرت سلیمان علیہ السلام کو اس دن ملک دیا گیا۔

عید کے ایام میں روزہ رکھنے کی حرمت

ابو عبیدہ مولیٰ ابن ازہر بیان کرتے ہیں کہ میں عید کے دن حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس تھا، آپ آئے، نماز پڑھی، پھر فارغ ہو کر لوگوں کو خطبہ دیا اور کہا ان دو دنوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے، ایک وہ دن جس میں تم روزوں کے بعد افطار کرتے ہو۔ ایک وہ دن جس میں تم اپنی قربانیوں کا گوشت

بَابُ تَحْرِيرِ صَوْمِ يَوْمِ الْعِيدَيْنِ

۲۵۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ أَنَّهُ قَالَ شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَجَاءَ قَصَصُ تَمْرِ أَنْصَرَفَ فَخَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ إِنَّ هَذَيْنِ يَوْمَانِ تَنَزَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِ يَمَانٍ وَمِنْ فِطْرَتِهِ مِنَ صِيَامِكُمْ وَالْآخَرُ

کھاتے ہو۔

يَوْمًا يَأْكُلُونَ فِيهِ مِنْ تُسْكِكُمْ .

۲۵۶۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ يَوْمِ الْأَضْحَى وَ يَوْمِ الْفِطْرِ .

۲۵۶۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ وَ هُوَ ابْنُ عُمَيْرٍ عَنْ قَزَعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ مِنْهُ حَدِيثًا فَأَعْجَبَنِي فَقُلْتُ لَهُ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَوْلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ أَسْمَعْ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ لَا يَصْلَحُ الصِّيَامُ فِي يَوْمَيْنِ يَوْمِ الْأَضْحَى وَ يَوْمِ الْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ .

۲۵۷۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُخْتَارِ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَ يَوْمِ النَّحْرِ .

۲۵۷۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ إِنِّي تَذَرْتُ أَنْ أَصُومَ يَوْمًا فَوَاقَ يَوْمَ الْأَضْحَى أَوْ فِطْرٍ فَقَالَ ابْنُ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَمَرَ اللَّهُ بِوَفَاءِ التَّذْكِيرِ وَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ هَذَا الْيَوْمِ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یومِ اضحیٰ اور یومِ فطر دو دن کے روزوں سے منع فرمایا ہے۔

قزعم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث سنی جو مجھے بہت اچھی معلوم ہوئی، میں نے ان سے پوچھا کیا آپ نے یہ حدیث خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے؟ انھوں نے کہا کیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایسی بات منسوب کر سکتا ہوں جو آپ نے نہ فرمائی ہو! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا: دو دنوں میں روزہ رکھنا جائز نہیں یومِ اضحیٰ میں اور رمضان کی عید الفطر میں۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دن کے روزے رکھنے سے منع فرمایا عید الفطر اور عید الاضحیٰ۔

حضرت زیاد بن جبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس آیا، اور کہا میں نے ایک دن روزہ رکھنے کی نذر مانی تھی اور وہ دن عید الاضحیٰ یا عید فطر کو پڑ رہا ہے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے نذر پوری کرنے کا حکم دیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

۲۵۴۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي
حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا ثَعْلَبَةُ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ صَوْمَيْنِ يَوْمَ الْفِطْرِ وَ يَوْمِ
الْأَضْحَى .

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید الفطر اور عید
الاضحیٰ دونوں کے روزوں سے منع فرمایا ہے ۔

عید کے دن روزہ رکھنے میں مذاہب اور مسائل | علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ عید الفطر اور
عید الاضحیٰ کا روزہ رکھنا حرام ہے، خواہ نفلی
روزہ ہو، کفار کا ہو یا نذرا کا۔ اگر کسی شخص نے بالخصوص عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے روزے کی نیت کی تو امام
ابوحنیفہ کے نزدیک نذر منقذ ہو جائے گی اور اس کی قضاء لازم ہوگی جبکہ امام شافعی اور دیگر ائمہ کے نزدیک نذر ہی سنت
نہیں ہوگی۔ اگر کسی شخص نے پیر کے دن کے روزے کی نذر مانی اور اس دن عید ہوگئی تو اس دن روزہ رکھنا بالاجماع
جائز نہیں۔ امام اعظم کے نزدیک اس روزے کی قضا لازم ہے، امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں۔

ایام تشریق میں روزہ رکھنے
کی حرمت

بَابُ تَحْرِيمِ صَوْمِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَ
بَيَانِ أَنَّهَا أَيَّامُ أَكْلِ وَ شُرْبٍ وَ ذِكْرِ
اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

حضرت نبی شہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایام تشریق کھانے،
پینے کے ایام ہیں۔

۲۵۴۳ - وَحَدَّثَنَا شَرِيحُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
هَشِيمٌ أَخْبَرَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي مَلِيحٍ عَنْ نُبَيْشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ
أَكْلِ وَ شُرْبٍ .

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت ہے
اور اس میں ذکر اللہ کے الفاظ زیادہ ہیں۔

۲۵۴۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ عُكَيْتَةَ عَنْ
خَالِدٍ الْحَدَّادِ أَخْبَرَنَا ثَعْلَبَةُ عَنْ أَبِي مَلِيحٍ
عَنْ نُبَيْشَةَ قَالَ خَالِدٌ فَلَقِيتُ أَبَا مَلِيحٍ
فَسَأَلْتُهُ بِحَدَّثِ ثَعْلَبَةَ فَقَالَ كَرِهَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ هَشِيمٍ وَ زَادَ
وَ ذِكْرَ اللَّهِ تَعَالَى .

حضرت کعب بن مالک اپنے والد سے

۲۵۴۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مالک اور اس بن عثمان کو ایام تشریق میں یہ اعلان کرنے کے لیے بھیجا کہ جنت میں صرف مومن داخل ہوگا اور ایام منیٰ کھانے پینے کے ایام ہیں۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اس میں یہ الفاظ ہیں: تم دونوں جا کر اعلان کرنا۔

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَابِقٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ وَأَوْسَ بْنَ الْحَدَّ ثَانِ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ فَنَادَى أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُ وَأَيَّامُ مِنِّي أَيَّامُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ.

۲۵۷۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ بِهَذَا إِلَّا سَنَادٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَنَادَى يَا.

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ایام تشریق کے روزے مطلقاً جائز نہیں ہیں اور ائمہ ثلاثہ کا ایک قول یہ ہے کہ تمتع کرنے والے کو جب ہدی نہ ملے تو وہ ان ایام میں روزے رکھ سکتا ہے۔ ائمہ ثلاثہ کا استدلال آثار سے ہے۔ مثلاً صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ ایام تشریق میں کسی کو روزہ رکھنے کی اجازت نہیں دی گئی سوا اس تمتع کرنے والے کے جس کو ہدی نہیں مل سکی، امام اعظم ابو حنیفہ کی طرف سے جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بالعموم صراحت کے ساتھ بغیر کسی استثناء کے ان ایام میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے لہذا یہ نہیں مقدم ہے۔

بَابُ كَرَاهَةِ إِفْرَادِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ بِصَوْمٍ

بالخصوص جمعہ کے دن روزہ

رکھنے کی کراہت

محمد بن عباد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے پوچھا دراصل حالیکہ وہ طواف کر رہے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (بالخصوص) جمعہ کے دن کا روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے؟ انھوں نے کہا ہاں! قسم ہے اس گھر کے رب کی۔

لَا يُؤَافِقُ عَادَتَهُ ۲۵۷۷ - وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَمْرٍو حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبَّادٍ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَقَالَ نَعَمْ وَرَبِّ هَذَا الْبَيْتِ.

۲۵۷۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا

ایک اور سند سے بھی حضرت جابر سے ایسی

روایت ہے۔

عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جُبَيْرٍ بْنُ شَيْبَةَ أَنَّ أَخْبَرَهُ
مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍاءَ بْنِ جَعْفَرٍ أَنَّ سَالَةَ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بِمِثْلِهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ -

۲۵۷۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ حَدَّثَنَا حَفْصٌ وَابْنُ مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ
ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالثَّقَلِيُّ أَخْبَرَنَا
ابْنُ مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ
يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ يَصُومَ
بَعْدَهُ -

۲۵۸۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ
يَعْنِي الْجَعْفَرِيُّ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ
سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا تَخْتَصِمُوا لَكِلَّةِ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ مِنْ بَيْنِ
الْيَمَانِ وَلَا تَخْصِمُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ
مِنْ بَيْنِ الْيَمَامِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ
يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی
شخص جمعہ کے دن کا روزہ نہ رکھے سوا اس کے کہ
اس سے پہلے ایک دن یا اس کے بعد ایک دن کا
روزہ اس کے ساتھ رکھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ:
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اور راتوں میں
سے صوم جمعہ کی رات کو قیام کے ساتھ مخصوص کرو نہ
اور دنوں میں سے صوم جمعہ کے دن کو روزے کے ساتھ
مخصوص کرو سوا اس کے کہ کوئی شخص (کسی تاریخ کو) ہمیشہ
روزہ رکھتا ہو اور (اس تاریخ میں) جمعہ کا دن آجائے۔

جمعہ کے دن روزہ سے منع کرنے کی متعدد وجوہات
ہیں۔ ایک یہ ہے کہ جس طرح یہود نے ہفتہ کے

دن کی ضرورت سے زیادہ تنظیم کی اور باقی اعمال سے غفلت برتی کہیں مسلمان بھی جمعہ کی تنظیم میں افراط اور غلو کر کے
باقی اعمال سے غافل ہو جائیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ جمعہ کے دن جمعہ کی نماز کے لیے جو سعی کی جاتی ہے روزہ
کی وجہ سے ان اعمال میں ضعف لاحق ہوگا اور زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ آپ نے فرمایا جمعہ کا دن عید کا دن ہے
تو تم اپنی عید کے دن روزہ نہ رکھو، الا یہ کہ اس سے ایک دن پہلے اور ایک دن بعد بھی روزہ رکھو (حاکم)۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: بالخصوص جمعہ کا روزہ رکھنا مکروہ ہے
الا یہ کہ وہ شخص مہینہ کا پہلا، درمیانی اور آخری روزہ رکھا کرتا ہو

جمعہ کے روزے میں مذاہب

اور اتفاق سے وہ دن جمعہ کا ہو تو بلا کراہت روزہ رکھنا جائز ہے ورنہ مکروہ ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام شافعی کے نزدیک جمعہ کا روزہ رکھنا مکروہ ہے البتہ وہ شخص رکھ سکتا ہے جس کی عادت اس دن روزہ رکھنا ہو۔ علامہ دشتانی مالکی لکھتے ہیں کہ امام مالک نے موطا میں تصریح کی ہے کہ جمعہ کے دن کا روزہ بلا کراہت جائز ہے البتہ بعض مالکی علماء نے جمعہ کے دن کی تخصیص کو مکروہ قرار دیا ہے۔ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک مطلقاً جمعہ کے دن روزہ رکھنا جائز ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کے دن کی تخصیص مکروہ ہے۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ حدیث ہے: "امام ترمذی نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر مہینہ کے تین دن اور جمعہ کو روزہ رکھتے تھے اور بہت کم روزہ چھوڑتے تھے۔" علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حنیفہ کی دلیل ہے۔

بَابُ بَيَانِ نَسْخِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَ
عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ
مَسْكِينٍ!

وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ
کے منسوخ ہونے کا بیان

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ) "جو لوگ روزے کی طاقت رکھتے ہوں وہ ہر روزے کے بدلہ ایک مسکین کو کھانا کھلا دیں" تو جو شخص چاہتا روزہ چھوڑ کر روزے کا فدیہ دے دیتا حتیٰ کہ اس کے بعد ایک آیت نازل ہوئی جس نے اس آیت کے حکم کو منسوخ کر دیا۔

۲۵۸۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
بَكْرٌ يَعْنِي ابْنَ مُصَافٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ
بَكْرِ بْنِ يَزِيدَ مَوْلَى سَلَمَةَ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ
قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَعَلَى الَّذِينَ
يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ كَانَ مَنْ
أَرَادَ أَنْ يُفْطِرَ وَيَقْتَدِيَ حَتَّى تَنَزَلَ الْآيَةُ
الَّتِي بَعْدَهَا فَلَسَخَتْهَا -

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ہم میں سے جو شخص چاہتا رمضان کا روزہ رکھتا اور جو شخص چاہتا چھوڑ دیتا حتیٰ کہ یہ آیت نازل ہوئی۔ (ترجمہ) "تم میں سے جو شخص اس مہینہ کو پائے وہ ضرور روزہ رکھے"۔

۲۵۸۲ - حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ سَوَّادٍ الْعَامِرِيُّ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ
الْحَارِثِ عَنْ بَكْرِ بْنِ الْأَشَّجِ عَنْ يَزِيدَ مَوْلَى
سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ
كُنَّا فِي رَمَضَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ -

۱۔ علامہ مؤلف الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنی ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن ثمر بن نوادی متوفی ۶۴۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۶۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ۔

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۳ ص ۲۵۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۴۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۱۰۵، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ۔

فَأَقْتَدَى بِطَعَامٍ مُسْكِينٍ حَتَّى أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ
كَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ

دالئی مرض اور سخت بڑھا پے کی بنا پر روزہ کا فدیہ | جمہور علماء کے نزدیک آیت مبارکہ الذین یطیقونہ میں لوگ روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے وہ بطور فدیہ ہر روز ایک مسکین کو کھانا کھلا دیں اور یہ حکم باقی ہے لہذا بہت بڑھے اور کمزور لوگ اور جن لوگوں کو دالئی بیماری ہو جیسے ذیابیطس کے مریض وہ روزے کا فدیہ دے دیں جو نصف صاع یعنی سوا دو سیر گندم کے برابر ہے جو لوگ کسی عارضی عذر کی بنا پر روزہ نہ رکھ سکیں جیسے درگزرہ اور عمدہ کا السر وغیرہ وہ مرض زائل ہونے کے بعد روزے کی قضا کر لیں۔

سفر یا مرض وغیرہ کی بنا پر روزہ قضا کرنے کی تفصیل

بَابُ جَوَازِ تَاخِيرِ قِضَائِ رَمَضَانَ مَا لَمْ يَجِ رَمَضَانُ آخِرَ لَيْلٍ مِنْ أَفْطَرٍ بَعْدُ كَمَرَضٍ وَ سَفَرٍ وَ حَيْضٍ وَ نَحْوِ ذَلِكَ

ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے سنا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماری تھیں ”رمضان المبارک کے روزے مجھ سے قضا ہو جاتے تھے، میں ان کو صرف شعبان میں قضا کرتی تھی کیونکہ میں تمام سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مشغول رہتی تھی۔“

۲۵۸۳۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَقُولُ كَانَ يَكُونُ عَلَى الصَّوْمِ مِنْ رَمَضَانَ فَمَا اسْتَطِيعَ أَنْ أَقْضِيَهُ إِلَّا فِي شَعْبَانَ الشَّغْلُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور اس میں یہ ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے مشغول رہتی تھی۔

۲۵۸۴۔ وَحَدَّثَنَا لَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا بِشْرُ بْنُ عَمْرِو الرَّهْمَانِيُّ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ ابْنُ يَزِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ بِهَذَا إِلَّا سَنَادٌ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَذَلِكَ لِمَكَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور اس میں راوی کا یہ کہنا ہے کہ حضرت عائشہ کی یہ تاخیر رسول اللہ صلی

۲۵۸۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا هَبْدُ الرَّهْمَانِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا

يَجِبُ بِنُ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فَظَنَنْتُ أَنَّ
ذَلِكَ لِمَكَانِهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَجِبُ يَقُولُ:

اللہ علیہ وسلم کے پاس خاطر کی وجہ سے ہوتی تھی۔

۲۵۸۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا عَنْهُ وَالتَّائِقُ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ كِلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ
يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ الشُّغْلَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور اس میں
یہ ذکر نہیں ہے کہ آپ کی وجہ سے قضا میں تاخیر ہوتی تھی۔

۲۵۸۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّرَادِيُّ عَنْ
يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ إِنْ كَانَتْ إِحْدُنَا لَتَغْطِرُ
فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَمَا تَقْدِرُ أَنْ تَقْضِيَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يَأْتِيَ شَعْبَانُ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم میں
سے ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں روزہ
چھوڑتی تھی لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے شعبان
آنے تک قضا نہیں کر سکتی تھی۔

قضا علی الفور واجب نہیں | اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قضا علی الفور واجب نہیں ہوتی تاہم حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا کا تاخیر سے قضا کرنا ایک عذر پر مبنی تھا اور وہ یہ کہ کسی بھی وقت انہیں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کا شرف حاصل ہو سکتا تھا، شعبان میں چونکہ آپ بکثرت روزے رکھتے تھے اس لیے
حضرت عائشہ بھی شعبان میں روزے قضا کرتی تھیں، علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جب عورت کا شوہر موجود ہو
تو وہ اس کی اجازت کے بغیر نفل روزے نہ رکھے۔

میت کی طرف سے روزے رکھنے کا حکم

بَابُ قَضَاءِ الصَّوْمِ عَنِ الْمَيِّتِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص فوت ہو جائے اور
اس پر کچھ روزے ہوں اور اس کا ولی اس کی طرف سے
روزے رکھے۔

۲۵۸۸ - وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ
وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيسَى قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا
عَنْ ابْنِ الْحَارِثِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ
صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيَّتُهُ۔

۲۵۸۹۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ
عَنْ مُسْلِمِ الْبَطْنِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ امْرَأَةً
أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
إِنَّ امْرَأَتِي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمُ شَهْرٍ فَقَالَ أَرَأَيْتِ
لَوْ كَانَ عَلَيْهَا دَيْنٌ أَكُنْتَ تَقْضِيْنَهُ قَالَتْ
لَعَمْرُكَ قَالَ فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ۔

۲۵۹۰۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ الْوَكِيلِيُّ
حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ
سَلَمَانَ عَنْ مُسْلِمِ الْبَطْنِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ امْرَأَتِي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا
صَوْمُ شَهْرٍ أَفَأَقْضِيْ عَنْهَا فَقَالَ لَوْ كَانَ عَلَى
أَمَلِكٍ دَيْنٌ أَكُنْتَ تَقْضِيْ عَنْهَا قَالَ لَعَمْرُكَ
قَالَ فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى قَالَ سَلَمَانُ
فَقَالَ الْحَكَمُ وَسَلَمَةُ بْنُ كَهَيْلٍ جَمِيعًا وَنَحْنُ
جُبُوسٌ حِينَ حَدَّثَ مُسْلِمٌ بِهَذَا الْحَدِيثِ
فَقَالَ سَمِعْنَا مُجَاهِدًا إِذْ كُرِّهُ هَذَا عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا۔

۲۵۹۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَثَرِيُّ حَدَّثَنَا
أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَلَمَةَ
بْنِ كَهَيْلٍ وَالْحَكَمُ بْنُ عُثَيْبَةَ وَمُسْلِمُ الْبَطْنِيِّ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَمُجَاهِدٍ وَعَطَاءٍ عَنِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی
اور عرض کیا کہ میری ماں فوت ہو گئی ہے اور اس پر ایک ماہ
کے روزے واجب ہیں آپ نے فرمایا یہ بتلاؤ کہ اگر اس
پر کچھ قرض ہوتا تو کیا تم اس کی طرف سے یہ قرض ادا کرتیں؟
اس عورت نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا قرض
ادا کیسے جانے کا زیادہ حقدار ہے؟

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! میری ماں فوت ہو گئی
ہے، اور اس پر ایک ماہ کے روزے ہیں، کیا میں یہ روزے
اس کی طرف سے ادا کر دوں؟ آپ نے فرمایا اگر تمہاری
ماں پر قرض ہوتا تو کیا تم اس کی طرف سے ادا کرتے؟
اس نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا قرض ادا کیسے
جانے کا زیادہ حقدار ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت ابن عباس رضی
اللہ عنہما سے یہ حدیث منقول ہے۔

ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بهذا الحديث.

۲۵۹۲- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو
أَبِي حَلَفٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ زَكْرِيَّا بْنِ
عَدِيٍّ قَالَ قَالَ عَبْدُ حَدَّثَنِي زَكْرِيَّا عَنْ عَبْدِ
أَحْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي
أَنَسَةَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عُثَيْبَةَ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُحْمَى
قَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمٌ نَذِيرًا فَأَصُومُ عَنْهَا قَالَ
أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أُحْمَى دَيْنٌ فَقَضَيْتَهُ أَكَانَ
يُؤَدِّي ذَلِكَ عَنْهَا قَالَتْ نَعَمْ قَالَ فَدَيْنُ اللَّهِ
أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى قَالَ فَصُومِي عَنْ أُحْمَى.

۲۵۹۳- وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّعْدِيُّ
حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ أَبُو الْحَسَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عَطَاءٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ بَيْنَا أَنَا جَالِسٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ إِنِّي تَصَدَّقْتُ
عَلَى أُحْمَى بِجَارِيَةٍ وَإِنَّهَا مَاتَتْ قَالَ فَقَالَ وَجَبَ
أَجْرُكِ وَرَدَّهَا عَلَيْكَ الْمِيرَاثُ قَالَتْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنَّمَا كَانَ عَلَيْهَا صَوْمٌ مَشْهُرٌ فَأَصُومُ عَنْهَا
قَالَ صُومِي عَنْهَا قَالَتْ إِنَّهَا لَمْ تَحْتَجِرْ قَطُّ
أَفَأَحْبَبُ عَنْهَا قَالَ حُجِّي عَنْهَا.

۲۵۹۴- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطَاءٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ
جَالِسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَثَلِ
حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ صَوْمٌ مَشْهُرٌ يَنْ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت نے
حاضر ہو کر کہا یا رسول اللہ! میری ماں فوت ہو گئی ہے اور
اس پر نذر کا روزہ تھا کیا میں اس کی طرف سے روزہ
رکھوں؟ آپ نے فرمایا یہ بتلاؤ کہ اگر تمہاری ماں پر بچہ قرض ہوتا
تو کیا تم اس کی طرف سے قرض ادا کرتیں؟ اس نے کہا ہاں!
آپ نے فرمایا پھر اللہ تعالیٰ کا قرض ادا کیے جانے کا زیادہ
خفا رہے۔ آپ نے فرمایا تم اپنی ماں کی طرف سے روزہ رکھو۔

حضرت عبد اللہ بن بریدہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے
روایت کرتے ہیں کہ جس وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس بیٹھا ہوا تھا ایک عورت آئی اور اس نے عرض کیا
میں نے اپنی ماں کو ایک باندی صدقہ میں دی تھی اور اب میری
ماں فوت ہو گئی، آپ نے فرمایا تمہارا اجر ثابت ہو گیا اور
وراثت نے وہ باندی تمہیں واپس لو لے دی۔ اس عورت نے
کہا یا رسول اللہ! میری ماں پر ایک ماہ کے روزے تھے کیا میں
اس کی طرف سے روزے رکھوں؟ فرمایا ہاں اس کی طرف سے
روزے رکھو اس نے کہا میری ماں نے حج نہیں کیا تھا کیا میں اس
کی طرف سے حج کروں؟ آپ نے فرمایا ہاں اس کی طرف
سے حج کرو۔

ایک اور سند سے بھی حضرت عبد اللہ بن بریدہ کی اپنی
والد سے حسب سابق روایت ہے۔ لیکن اس میں دو ماہ
کے روزے مذکور ہیں۔

۲۵۹۵۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِسْحَاقَ أَخْبَرَنَا الشَّوْبَرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَتِ
أُمُّ آةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ
بِشْتَلِمٍ وَقَالَ صَوْمٌ شَهْرٍ

ایک اور سند سے بھی حضرت عبداللہ بن بریدہ کی
اپنے والد سے حسب سابق روایت ہے اس میں ہے کہ
ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہوئی اور اس میں ایک ماہ کے روزوں کا ذکر ہے۔

اسی سند سے سفیان کی روایت میں دو ماہ کے
روزوں کا ذکر ہے۔

۲۵۹۶۔ وَحَدَّثَنَا ثَابِتٌ بْنُ مَرْثُومٍ
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ سَفْيَانَ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ وَقَالَ صَوْمٌ شَهْرَيْنِ

ایک اور سند سے سلیمان بن بریدہ اپنے والد سے
حسب سابق روایت بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی اس کے بدشکل
سابق ہے اور ایک ماہ کے روزوں کا ذکر ہے۔

۲۵۹۷۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي خَلْفٍ حَدَّثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي
سُلَيْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطَاءٍ الْمَكِّيِّ عَنْ
سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَتِ أُمُّ آةٌ
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبِشْلٍ حَدِيثِهِمْ
وَقَالَ صَوْمٌ شَهْرٍ

میّت کی طرف سے روزے رکھنے میں مذاہب ائمہ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ کا مسلک یہ ہے
کہ اگر کسی شخص نے روزوں کی نذر مانی اور نذر
پوری کیے بغیر فوت ہو گیا تو اس کا ولی (وارث) اس کی طرف سے روزے رکھے، اور اگر کسی شخص پر رمضان کے روزے تھے
اور وہ فوت ہو گیا تو ولی (وارث) اس کی طرف سے روزے نہ رکھے بلکہ اس پر واجب ہے کہ اس کے مال سے ان روزوں
کا فدیہ دے لے۔

امام مالک بن انس متوفی ۱۷۹ھ کا مسلک یہ ہے کہ جو شخص فوت ہو جائے اور اس پر روزے ہوں خواہ وہ روزے
نذر کے ہوں یا رمضان کے ولی اس کی طرف سے روزے نہیں رکھ سکتا، البتہ اگر اس نے اپنے مال سے روزوں کا
فدیہ دینے کی وصیت کی ہو تو اس کی طرف سے فدیہ ادا کرنا واجب ہے ورنہ اس کی طرف سے فدیہ ادا کرنا مستحب اور نفل ہے۔
امام شافعی متوفی ۲۰۴ھ کا مسلک یہ ہے کہ جو شخص فوت ہو جائے اور اس پر رمضان کے روزے ہوں تو اس کے
بروزے کے بدلہ میں ایک مسکین کو ایک دن دو مد (۶۲ کلوگرام) طعام کھلا دیا جائے، اور جو شخص اس حال میں
فوت ہو کہ اس پر روزوں یا نمازوں کی نذر ہو تو اس کی طرف سے روزے نہیں رکھے جائیں گے البتہ اس کے روزوں کا فدیہ

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۳ ص ۲۶۲ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔

۳۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ، الام ج ۲ ص ۱۰۴ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ

ادا کیا جائے گا اور جس پر نمازی ہوں تو اس کی طرف سے نمازی پڑھی جائیں گی نمازوں کا فدیہ ادا کیا جائے گا۔
امام ابو حنیفہ متوفی ۱۵۰ھ کے نزدیک اگر کسی شخص پر روزے ہوں تو اس کا ولی (وارث) اس کی طرف سے روزے نہیں رکھ سکتا، البتہ اگر اس نے کفارہ ادا کرنے کی وصیت کی ہو تو اس کے تنہائی مال سے اس کی وصیت پوری کرنا لازم ہے ورنہ مستحب ہے، علامہ خسی لکھتے ہیں:

ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے موقوفاً اور مرفوعاً روایت ہے کہ: کوئی شخص کسی کی طرف سے روزہ رکھے اور نہ کوئی شخص کسی کی طرف سے نماز پڑھے دوسری دلیل یہ ہے کہ زندگی میں عبادت کی ادائیگی میں کوئی شخص کسی کا نائب نہیں ہو سکتا لہذا موت کے بعد بھی نہیں ہو سکتا جس طرح کہ نماز میں سب کا اتفاق ہے، کیونکہ عبادت کا مکلف کرنے سے یہ مقصود ہے کہ مکلف کے بدن پر اس عبادت کی مشقت ہو اور نائب کے ادا کرنے سے مکلف کے بدن کو کوئی مشقت نہیں ہوتی، البتہ اس کی طرف سے بدن ایک مسکین کو کھانا کھلایا جائیگا کیونکہ اب اس مکلف کا خود روزہ رکھنا ممکن نہیں ہے تو فدیہ اس کا قائم مقام ہو جائیگا جیسا کہ شیخ فانی کے مسئلہ میں ہے اور جب اس نے فدیہ کی وصیت کی ہو تو اس کے تنہائی مال سے کھانا کھلانا لازم ہے اور اگر وصیت نہیں کی تو کھانا کھلانا لازم نہیں ہے اور امام شافعی کے نزدیک مطلقاً کھانا کھلانا لازم ہے خواہ وصیت کرے یا نہیں، کھانے کے فدیہ کی مقدار ہمارے نزدیک ہر مسکین کے لیے نصف صاع (۲۵۱۲۵ گرام) گندم ہے اور امام شافعی کے نزدیک ایک مد (۶۲ گرام) ہے۔

علامہ نووی کی بحث

علامہ نووی لکھتے ہیں: جمہور کا مسلک یہ ہے کہ میت کی طرف سے مطلقاً روزہ نہ رکھا جائے خواہ روزہ نذر کا ہو یا غیر نذر کا، علامہ ابن منذر نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ کا بھی یہی نظریہ ہے، حسن اور زہری سے بھی یہی روایت ہے، امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے اور قاضی عیاض وغیرہ نے کہا ہے کہ جمہور کا یہی قول ہے اور اس باب کی حدیث کی دویہ تاویل کرتے ہیں کہ میت کی طرف سے ولی کھانا کھلائے اور یہ تاویل باطل ہے، کیونکہ جب اس حدیث کا کوئی معارض نہیں ہے تو پھر اس حدیث کو اس کے ظاہر پر محمول کرنے سے کون سا مانع ہے؟ ہمارے اصحاب (شافعیہ) نے کہا ہے کہ میت کی طرف سے نماز نہ پڑھی جائے اور اس کی زندگی میں اس کی طرف سے روزے نہ رکھے جائیں اور اس کی موت کے بعد اس کی طرف سے روزے رکھنے میں اختلاف ہے۔

علامہ نووی کی بحث کے جوابات

یہ صحیح ہے کہ اس باب کی احادیث میں میت کی طرف سے ولی کو روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے لیکن علامہ نووی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے۔

- ۱۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ الام ج ۲ ص ۱۰۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ۔
- ۲۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ، الموطا ص ۲۲۵، مطبوعہ مجتبیٰ پاکستان لاہور، الطبعة الثانیہ۔
- ۳۔ علامہ شمس الدین خسی متوفی ۴۸۲ھ، المبسوط ج ۳ ص ۸۹، دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۰ھ۔
- ۴۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۶۲، مطبوعہ نور محمد مع المطابع کراچی، الطبعة الثانیہ ۱۳۰۵ھ۔

کہ ان احادیث کے معارض احادیث نہیں ہیں، اس سلسلے میں احادیث صحیحہ بکثرت وارد ہیں جو ان احادیث کے معارض ہیں: امام مالک روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن عبد يقول لا يصوم احد عن احد ولا يصلي احد عن احد . ۱۷

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کوئی شخص کسی شخص کی طرف سے روزہ نہ رکھے نہ کوئی شخص کسی کی طرف سے نماز پڑھے۔

ابن الترمذی کہتے ہیں کہ امام نسائی نے سنن میں اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کوئی شخص کسی کی طرف سے نماز پڑھے نہ کوئی شخص کسی کی طرف سے روزہ رکھے لیکن اس کی طرف سے ہر روز ایک مد کھانا کھلایا جائے گا۔

عن ابن عباس قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مد من حنطة . ۱۸

اس حدیث کی سند کی تحقیق کرتے ہوئے ابن الترمذی کہتے ہیں:

یہ سند امام بخاری اور امام مسلم کی شراکے مطابق صحیح ہے سوا ابن عبد الاعلیٰ کے کیونکہ وہ صرف امام مسلم کی نظر کے مطابق صحیح راوی ہیں۔

هذا سند صحيح على شرط الشيخين خلا ابن عبد الاعلى فانه على شرط مسلم . ۱۹

اور امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: کوئی شخص کسی کی طرف سے نماز پڑھے نہ کوئی شخص کسی کی طرف سے روزہ رکھے اور اگر تم نے اس کا کفارہ ادا کرنا ہی ہے تو ان نازوں یا روزوں کا فدیہ میت کے (ایصال ثواب کے) لیے صدقہ یا ہدیہ کر دو۔

عن ابن عمر قال لا يصلين احد عن احد ولا يصوم من احد عن احد ولكن ان كنت فاعلا تصدقت عنه ادا هديت . ۲۰

ان احادیث صحیحہ میں میت کی طرف سے روزہ رکھنے سے منع کیا گیا ہے اور جن احادیث میں روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے وہ ان احادیث سے منسوخ ہیں کیونکہ امام مالک نے فرمایا ہے کہ معاذ اور تابعین میں سے کسی نے اس پر عمل نہیں کیا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ باب مذکور کی احادیث اباحت پر دلالت کرتی ہیں اور یہ احادیث تحریم

۱۷۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ، المؤطا ص ۲۲۵، مطبوعہ مطبع مجتہاتی پاکستان لاہور، الطبعة الثانية

۱۸۔ امام عبد الرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ سنن نسائی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۱۹۔ علامہ ملا الدین ترکمانی متوفی ۸۴۵ھ، الجوزہ النقیح ج ۲ ص ۲۵۴، مطبوعہ نشر السنة ملتان۔

۲۰۔ امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المسنف ج ۹ ص ۶۱۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۳۹۰ھ

۲۱۔ حافظ جمال الدین عبد اللہ بن یوسف متوفی ۶۲۲ھ، نسب الراية ج ۳ ص ۶۲، مطبوعہ مجلس علمی سورت، الطبعة الاولى، ۱۳۵۰ھ

پڑ اور اصول میں یہ مقرر ہے کہ جب اباحث اور تحریم میں تعارض ہو تو تحریم کو ترجیح دیکھنی چاہی ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ باب مذکور کی بعض احادیث اسانید کے اعتبار سے ضعیف ہیں۔ امام مسلم نے حضرت عائشہ کی جو روایت ذکر کی ہے اس کی سند میں عبید اللہ بن ابی جعفر ہے۔ امام احمد نے کہا یہ قوی نہیں ہے اور حضرت ابن عباس کی روایت کے ضعف کا بیان عنقریب کتاب الام کے حوالہ سے آئے گا۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ اس پر اتفاق ہے کہ میت کی طرف سے نماز نہیں پڑھی جائے گی۔ اس لیے قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ روزہ بھی نہ رکھا جائے کیونکہ دونوں کا ذکر ایک ساتھ کیا گیا ہے لہذا جو جواب نماز کی طرف سے دیا جائے گا۔ وہی روزہ کا بھی جواب ہو جائیگا۔ پانچویں وجہ یہ ہے کہ سنن نسائی اور جوہر نفی کے حوالے سے ہم بیان کر چکے ہیں کہ حضرت ابن عباس میت کی طرف سے روزہ رکھنے سے منع کرتے تھے اور امام طحاوی نے اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث بیان کی ہے کہ حضرت عائشہ میت کی طرف سے روزہ رکھنے سے منع کرتی تھیں اور یہ بھی قاعدہ ہے کہ جب راوی اپنی روایت کے خلاف فتویٰ دے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ روایت اس راوی کے نزدیک منسوخ ہے یا پھر وہ روایت اس راوی سے ثابت نہیں چھٹی وجہ یہ ہے کہ ان روایات میں یہ تاویل ہے کہ میت کی طرف سے روزہ رکھنے سے مراد یہ ہے کہ ان کا دل ہر روزے کے بدلے میں ایک مسکین کو کھانا کھلائے کیونکہ حدیث شریف میں ہے۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من مات
وعليه صيام شهر فليطعم عنه
مكان كل يوم مسكين ۳

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص فوت ہو
گیا ہو اور اس پر ایک ماہ کے روزے ہوں اس کے
ہر روزے کے بدلے میں ایک مسکین کو کھانا کھلایا
جائے۔

میت کی طرف سے قضاء نہ کرنے میں امام شافعی کی تحقیق

امام شافعی کا قول قدیم وہی ہے جس کو
اعتماد کیا ہے لیکن جدید قول میں امام شافعی نے اس سے رجوع کر لیا ہے اور عقلی اور نقلی دلائل سے ثابت کیا
ہے کہ میت کی طرف سے روزہ نہیں رکھا جاسکتا۔

امام شافعی فرماتے ہیں: جس شخص نے نمازوں یا روزوں کی نذر مانی پھر فوت ہو گیا تو اس کی طرف سے روزوں
کا کفارہ دیا جائے گا۔ اور روزے رکھے جائیں گے نہ نماز پڑھی جائے گی نہ نماز کا کفارہ ادا کیا جائے گا۔
اگر کوئی شخص یہ کہے کہ حج، نماز اور روزے میں کیا فرق ہے؟ (کیونکہ میت کی طرف سے حج کیا جاتا ہے، روزے
کا کفارہ ادا کیا جاتا ہے اور نماز کا کفارہ ہے نہ نماز میت کی طرف سے ادا کی جاتی ہے) تو میں جواب دوں گا

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۴، ص ۶، مطبوعہ دائرة المعارف دکن، ۱۳۲۶ھ۔

۲۔ حافظ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۱، ص ۶۰، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ۔

۳۔ امام ابو یوسف ترمذی متوفی ۲۴۹ھ جامع ترمذی ص ۱۲۷، مطبوعہ نور محمد کا رخانہ تجارت کتب کراچی۔

اللہ تعالیٰ تے ان کے احکام میں فرق کیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حج فرض کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میت کی طرف سے حج بدل مشروع کیا اور حج کے سوا کسی اور عبادت کا بدل اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشروع نہیں کیا۔ اور روزے کا نذیر اور کفارہ اللہ تعالیٰ نے مشروع کیا کہ جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتے ہوں وہ ایک مسکین کو کھانا کھلائیں (اور جو شخص روزے کی قضا کرنے سے پہلے فوت ہو گیا وہ اس علم میں داخل ہے) اور عائشہ عورت اپنے ایام میں نماز نہیں پڑھتی اور اس کی نماز کا اللہ اور اس کے رسول نے کوئی بدل مقرر نہیں کیا نہ کوئی کفارہ اور نذیر مشروع کیا، نماز اور روزے کے بدل نہ ہونے اور حج کے بدل ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ حج میں مال خرچ ہوتا ہے اس لیے میت کے مال سے حج کیا جائے گا اور نماز اور روزہ محض عبادت بدنیہ ہیں اس لیے ان کا بدل نہیں مشروع کیا گیا اگر یہ کہا جائے کہ میت کی طرف سے روزہ رکھنے کے بارے میں حضرت ابن عباس سے حدیث مروی ہے تم اس پر عمل کیوں نہیں کرتے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت غیر محفوظ ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جو شخص فوت ہو جائے اور اس پر اللہ تعالیٰ کا قرض بھی ہو اور بندوں کا بھی تو اللہ تعالیٰ کا قرض بندوں پر مقدم کیا جائے گا کیونکہ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا قرض ادا کیے جانے کا زیادہ حقدار ہے اور یہ بھی مسلم ہوا کہ اگر کوئی شخص اپنی طرف سے میت کا قرض ادا کر دے تو وہ قرض ادا ہو جائے گا اور ایسا کرنا مستحب ہے اور اگر میت وصیت کر جائے تو پھر اس کے تہائی مال سے کفارہ ادا کرنا واجب ہے۔

روزہ دار کو جب کھانے کیلئے بلایا جائے یا اسے کوئی گالی دے تو اس کا میں روزہ دار ہوں کہنا مستحب ہے۔

بَاذِئْ نَذْبٌ لِّلصَّائِمِ اِذَا دُعِيَ اِلَى طَعَامٍ
وَلَمْ يُرِدِ الْاِفْطَارَ اَوْ شَوْتِمَاَوْ قُوْتَلْ اَنْ
تَقُوْلَ اِنِّیْ صَائِمٌ وَاَنْتَ یُنْزِلُ صَوْمَهُ
عَنِ الرَّفَثِ وَالْجَهْلِ وَنَحْوِہٖ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی روزہ دار کو کھانے کے لیے بلایا جائے تو وہ کہہ دے میں روزہ دار ہوں۔

۲۵۹۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو
التَّمِيمِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَوَاهُ
وَقَالَ عَمْرُو يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَالَ زُهَيْرٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ اِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ اِلَى طَعَامٍ وَهُوَ صَائِمٌ
فَلْيَقُلْ اِنِّیْ صَائِمٌ

۲۵۹۹- وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
سُقْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّنَّارِ دِينَ الْأَعْوَجِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِأَنَّهُ إِذَا
أَصْبَحَ أَحَدُكُمْ يَوْمًا صَائِمًا فَلَا يَزِفُّ
وَلَا يَجْهَلُ فَإِنْ أَمْرًا شَاتَمَ أَوْ قَاتَلَ فَلْيَقُلْ
إِنِّي صَائِمٌ إِنْ صَائِمٌ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں جب تم
میں سے کوئی شخص روزے کی حالت میں صبح کو اٹھے
تو وہ یہودہ گوئی اور جہالت کے کاموں سے باز رہے،
اگر کوئی شخص اسے گالی دے یا یہودہ گوئی کرے تو
وہ کہہ دے میں روزہ دار ہوں، میں روزہ دار ہوں۔

ف: اگر نفل روزہ ہو اور دعوت کرنے والے پر روزہ دار کا نہ کھانا دشوار اور شاق گزرے تو اس کے لیے روزہ
کھول کر دعوت قبول کرنا مستحب ہے اور اگر فرض یا واجب روزہ ہو تو روزہ کھولنا حرام ہے اس حدیث سے یہ بھی
معلوم ہوا کہ برقت ضرورت نفل عبادات کا اظہار کرنا جائز ہے وگرنہ ان میں اخفا مستحب ہے اور فرض عبادات کا
اظہار کرنا چاہیے تاکہ اس پر ترک فرائض کی نہمت نہ لگے۔ نیز یہودہ گوئی اور جہالت کے کاموں سے ہر حال بچنا واجب
ہے خواہ روزہ ہو یا نہ ہو لیکن روزے میں ان برے کاموں سے بچنا زیادہ ضروری ہے کیونکہ روزہ رکھنا اور دن بھر
بھوکا پیاسا رہنے سے یہی مقصد تھا کہ وہ برے کاموں سے بچ سکے ایک اور حدیث شریف میں ہے جس نے
بھوٹ بولنا اور برے کام نہیں چھوڑے اللہ تعالیٰ کو اس کے کھانا پینا چھوڑنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے (صحیح
بخاری ج ۱ ص ۲۵۵، مطبوعہ نور محمد کراچی) اس لیے روزے کی حالت میں برے کاموں سے بچنے کی خاص تاکید
کی گئی ہے۔

روزے کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل ارشاد
فرماتا ہے کہ ابن آدم نے روزے کے سوا ہر عمل اپنے
لیے کیا اور روزہ بالخصوص میرے لیے رکھا اور اس کی نعمتی
جرامیں دوں گا۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت
میں محمد کی جان ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک روزہ دار
کے منہ کی بو مشک سے زیادہ خوشبودار ہے۔

بَابُ فَضْلِ الصَّيَامِ

۲۶۰۰- وَحَدَّثَنِي حَوْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى
التَّجِيبِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي
يُونُسُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ
بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ لَهُ إِلَّا الصَّيَامَ
هُوَ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ
بَيْنَ يَدَيْهِ لَخُلْفَةٌ فِيهِ الصَّائِمُ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ
مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا روزہ دار کا

۲۶۰۱- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ
قَعْنَبٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا الْغُبَرِيُّ

وَهُوَ الْحِزَابُ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّيَامُ
جُنَّةٌ

۲۶۰۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَافِعٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ
عَنْ أَبِي صَالِحٍ الزَّيَّاتِ أَنَّ سَمِعَ أَبَاهُ هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ عَمَلٍ بِنِ اَدَمَ لَهُ
إِلَّا الصَّيَامَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ وَالصَّيَامُ
جُنَّةٌ فَإِذَا كَانَ يَوْمٌ صَوْمٍ أَحَدِكُمْ فَلَا
يَرْفُثْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَسْخَبْ فَإِنْ سَابَّهُ أَحَدٌ
أَوْ قَاتَلَهُ فَلْيَقُلْ إِنِّي أَمْرٌ صَائِمٌ إِنِّي صَائِمٌ
وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَأَعْلُوفٌ فِيمَا الصَّائِمُ
أَطِيبَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ تَرَائِجِ
السُّبُكِ وَلِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ يَفْرَحُهُمَا إِذَا
أَفْطَرَ فِرَسَ يَفْطُرُهُ وَإِذَا لَقِيَ رَبَّهُ فِرَسَ
بِصَوْمِهِ

۲۶۰۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ وَدَاوُدُ بْنُ كَيْسٍ عَنِ الْأَعْمَشِ
وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ
الْأَعْمَشِ وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ
وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ
عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كُلُّ عَمَلٍ بِنِ اَدَمَ يُضَاعَفُ الْحَسَنَةُ عَشْرُ
أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعِيفٌ قَالَ اللَّهُ إِلَّا
الصَّوْمَ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ يَدْعُو شَهْوَتَهُ
وَطَعَامَهُ مِنْ أَجْلِ لِي لِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ فَرْحَةٌ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل فرماتا ہے:
ابن آدم نے روزے کے سوا ہر عمل اپنے لیے کیا ہے
اور روزہ بالخصوص میرے لیے رکھا ہے۔ اس کی جزا میں دوں
گا، اور روزہ ڈھال ہے، جب تم میں سے کسی شخص کا
روزہ ہو تو وہ اس روزہ بیہودہ گوئی کرے نہ نخش گوئی کرے
اگر کوئی شخص اسے گالی دے یا اس سے جھگڑا کرے
تو وہ کہہ دے میں روزہ دار ہوں، میں روزہ دار ہوں! اس
ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد کی جان ہے روزہ دار کے
منہ کی بول اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے دن مشک کی خوشبو
سے زیادہ خوشبودار ہوگی۔ روزہ دار کو دو خوشیاں حاصل ہوں
گی جن سے وہ خوش ہوگا، جب وہ روزہ افطار کرتا ہے تو افطار
سے خوش ہوتا ہے اور جب وہ اپنے رب سے ملاقات کے
گاتر روزے سے خوش ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابن آدم کے ہر عمل
میں روزے کے علاوہ نیکی کو دس سے سات سو گنا تک
بڑھا دیا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لاریب روزہ میرے
لیے ہے اور اس کی جزا میں خود دوں گا، روزہ دار میری وجہ
سے اپنے کھانے اور اپنی شہوت سے دست بردار ہوتا
ہے۔ روزہ دار کے لیے دو خوشیاں ہیں، ایک خوشی روزہ
کھولنے کے وقت اور ایک خوشی اپنے رب سے
ملاقات کے وقت، اور اس کے منہ کی بول اللہ تعالیٰ
کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ خوشبودار ہے۔

عِنْدَ فِطْرِهِ وَفَرَحَهُ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ وَلَخُلُوفٌ
فِيهِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ تَرِيحِ
الْمِسْكِ -

۲۶۰۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِي سِنَانٍ عَنْ
أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
وَأَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ اللَّهُ كَانَ يَقُولُ إِنْ الصَّوْمَ
لِي وَآنَا أَجْزَى بِهِ إِنْ لِلصَّائِمِ فَرْحَتَيْنِ إِذَا
أَفْطَرَ فَرَحَ وَإِذَا لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَرَحَ وَ
الَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَخُلُوفٌ فِيمَا لَصَّائِمِ
أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ تَرِيحِ الْمِسْكِ -

۲۶۰۵ - وَحَدَّثَنِيهِ إِسْحَاقُ بْنُ عُمَرَ بْنِ
سُلَيْطٍ الْهَذَلِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي
ابْنَ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا ضَرَّارُ بْنُ مَرْزَاةَ وَهُوَ أَبُو
سِنَانٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ وَقَالَ إِذَا لَقِيَ اللَّهَ
فَجَزَاهُ فَرَحَ -

۲۶۰۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ الْقُطَوِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ
بْنِ بِلَالٍ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ فِي الْجَنَّةِ بَابًا يُقَالُ لَهُ
الرَّيَّانُ يَدْخُلُ مِنْهُ الصَّائِمُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
لَا يَدْخُلُ مَعَهُمْ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ يُقَالُ آيْنَ
الصَّائِمُونَ فَيَدْخُلُونَ مِنْهُ فَإِذَا دَخَلَ آخِرُهُمْ
أُغْلِقَ فَلَا يَدْخُلُ مِنْهُ أَحَدٌ -

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ
عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا روزہ خاص میرے لیے ہے
اور میں ہی اس کی جزا دوں گا، اور روزہ دار کے لیے وہ
خوشیاں ہیں، جب وہ روزہ کھوتا ہے تو خوش ہوتا ہے
اور حبیب اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا تو خوش ہوگا۔
اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں محمد کی جان ہے
روزہ دار کے منہ کی بو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک سے
زیادہ خوشبودار ہے۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے کہ جب بندہ
اپنے رب سے ملاقات کرے گا اور اللہ تعالیٰ اسے
اجر دے گا تو وہ خوش ہوگا۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں ایک
دروازہ ہے جس کو ریان کہا جاتا ہے۔ قیامت کے
دن اس دروازے سے صرف روزہ دار داخل ہونگے
ان کے سوا اس دروازے سے کوئی شخص داخل نہیں ہو
گا، کہا جائے گا روزہ دار کہاں ہیں؟ پھر روزہ دار داخل
ہوں گے اور جب آخری روزہ دار داخل ہو جائے گا
تو پھر وہ دروازہ بند کر دیا جائے گا، پھر اس دروازے
سے کوئی شخص داخل نہیں ہوگا۔

اللہ تعالیٰ نے روزے کی اضافت اپنی طرف
کی ہے کہ "روزہ میرا ہے" یا "روزہ بالخصوص

فرمان باری "روزہ میرے لیے ہے کی دوسری وجوہات

میرے لیے ہے: حالانکہ تمام عبادات اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہوتی ہیں، اس خصوصیت کی علامت کرام نے متعدد وجوہات

بیان کی ہیں، ایک وجہ یہ ہے کہ روزے میں ریاکاری نہیں ہو سکتی، اس لیے یہ عبادت خاص اللہ تعالیٰ کے لیے ہوتی ہے، بخلاف باقی عبادات کے، کیونکہ زکوٰۃ، نماز، یا افعل حج ادا کرتے ہوئے لوگ ان عبادات کو دیکھ لیتے ہیں اور روزے میں کوئی ایسا عمل نہیں جسے ادا کرتے ہوئے دیکھ کر لوگوں کو روزے کا علم ہو جائے مگر روزہ دار اور اس کے رب کے کسی کو اس کے روزے کا علم نہیں ہوتا اس لیے فرمایا روزہ بالخصوص میرے لیے ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ باقی عبادات ظاہرہ کو فرشتے لکھ لیتے ہیں اور روزے کو نہیں لکھتے اس لیے روزہ میرے لیے ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ روزہ رکھنے سے بندہ کو دنیا میں کوئی ظاہری صلہ نہیں ملتا اس لیے فرمایا روزہ میرے لیے ہے۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ استثناء اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور روزہ میں جب بندہ مومن دن کے کچھ حصہ میں اپنی طبعی ضروریات مستثنیٰ رہتا ہے تو وہ ایک گونہ صفت خداوندی کا مظہر ہو جاتا ہے اس لیے فرمایا روزہ میرے لیے ہے۔ پانچویں وجہ یہ ہے کہ باطل خداؤں کی عبادت قیام، رکوع، سجود، طواف، نذر و نیا د اور ان کی خاطر ٹرائیوں سے کی گئی لیکن کسی باطل خدا کے لیے کبھی روزہ نہیں رکھا گیا، اس لیے اسلام کی تمام عبادات میں فقط روزہ ایسی عبادت ہے جو صرف اللہ تعالیٰ کے لیے رکھا جاتا ہے اس لیے فرمایا روزہ بالخصوص میرے لیے ہے۔ چھٹی وجہ یہ ہے کہ روزے کا ثواب اللہ تعالیٰ خود عطا فرمائے گا اس لیے فرمایا روزہ میرے لیے ہے۔ ساتویں وجہ یہ ہے کہ روزے کی جزا اللہ تعالیٰ خود ہوگا یعنی روزہ دار کو اپنا دیدار کرانے کا اس لیے فرمایا روزہ بالخصوص میرے لیے ہے۔ آٹھویں وجہ یہ ہے کہ روزہ باقی عبادات میں زیادہ محبوب اور پسندیدہ ہے کیونکہ سنن نسائی میں ہے: عیدک بالصوم فانه لا مثل له۔ روزہ کو لازم کر دو کیونکہ اس کی کوئی مثل نہیں ہے۔ شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں کہ روزہ سے انسان کی بہیمیت کمزور ہوتی ہے اور روحانیت قوی ہوتی ہے اسی وجہ سے روزہ دار کی روح عینقل ہو جاتی ہے اس لیے فرمایا: الصوم لی روزہ میرا ہے۔ نویں وجہ یہ ہے کہ روزہ کا شرف اور اس کا مرتبہ ظاہر کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے روزے کی اپنی طرف اضافت کر دی جیسے بیت اللہ اور ناقۃ اللہ میں شرف کی بناء پر اضافت ہے۔ دسویں وجہ یہ ہے کہ قیامت کے دن باقی عبادات لوگوں کے حقوق میں حقداروں کو دے دی جائیں گی لیکن روزہ کسی کو نہیں دیا جائے گا۔ امام بیہقی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ابن عیینہ بیان کرتے ہیں کہ قیامت کے دن جب اللہ تعالیٰ اپنے ایک بندہ سے حساب لے گا اور اس پر جو لوگوں کے حقوق ہوں گے ان کے عوض حقداروں کو اس کی عبادات دے دی جائیں گی غنی کہ اس کی عبادات میں صرف روزہ رہ جائے گا تو اللہ تعالیٰ اپنے پاس سے لوگوں کے حقوق ادا کر دے گا اور روزے کے بدلہ میں اس شخص کو جنت میں داخل کر دے گا اور مسند احمد اور ابو داؤد طیالسی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسالت مآب نے فرمایا اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: "کل العمل کفارة الا الصوم السرم فی وانا اجزی به" ایک اور سند کے ساتھ ہے کل ما یعملہ ابن آدم کفارة الا الصوم۔۔۔۔۔ بنی آدم کا ہر عمل (اس کے گناہوں کا) کفارہ ہو جاتا ہے مگر روزے کے کیونکہ روزہ میرے لیے ہے اور اس کی جزا میں دوسروں کا اسی لیے فرمایا روزہ میرے لیے ہے۔

روزہ دار کے منہ کی بُو کے فضائل اور مسائل | اس باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ روزہ دار کے منہ کی بُو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک سے زیادہ خوشبودار ہے۔

بعض علماء نے اس کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کو آخرت میں جزا دے گا حتیٰ کہ اس کے منہ کی بوشک سے زیادہ خوشبودار ہوگی۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں زخمی ہونے والے کے لیے فرمایا: الریح ریح المسک۔ اس کی خوشبودار مشک کی ہوگی دوسری وجہ یہ ہے کہ جس طرح انسانوں کے نزدیک مشک کی خوشبودار پسندیدہ ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک روزہ دار کے منہ کی بوشک اسی طرح پسندیدہ ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے عبادات کے مواقع پر مشک کی خوشبو استعمال کرنے سے اللہ تعالیٰ جس قدر خوش ہوتا ہے روزہ دار کے منہ کی بوشک سے اس کی بہ نسبت زیادہ خوش ہوگا۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ فرشتوں کو خوشبودار سے راحت ملتی ہے لیکن ان کو مشک سے زیادہ راحت روزہ دار کے منہ سے حاصل ہوتی ہے۔

علامہ نووی کہتے ہیں کہ چونکہ روزہ دار کے منہ کی بوشک سے اس قدر اجر و ثواب ہوتا ہے اور اس کی اتنی فضیلت ہے اس لیے روزہ دار کو مسواک کر کے اس بوشک کو زائل نہیں کرنا چاہیے اور یہی شرافت کا مسلک ہے۔ اخاف یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بارہا رمضان آیا اگر روزہ دار کی بوشک کو باقی رکھنے کے لیے روزہ میں مسواک کو ترک کرنا افضل ہوتا تو آپ رمضان میں مسواک نہ کرتے یا صحابہ کرام نہ کرتے لیکن کسی حدیث میں یہ نہیں ہے کہ آپ رمضان میں مسواک کو ترک فرمادیتے تھے، جبکہ احادیث سے بغیر کسی استثناء کے مسواک کرنے کی تاکید بکثرت منقول ہے اس لیے محض قیاس سے مسواک کی سنت کو ترک نہیں کیا جائے گا اور شہید کو غسل نہ دینے کے بارے میں احادیث موجود ہیں اس لیے علامہ نووی کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے کہ شہید قیامت کے دن اپنے خون سمیت اٹھے گا رنگ خون کا ہوگا اور خوشبودار مشک کی ہوگی اور جب اس کے خون کو خوشبودار بنا دے گا باقی رکھنے کے لیے غسل نہیں دیا جاتا تو روزہ دار کے منہ کی بوشک کو زائل کرنے کے لیے مسواک نہیں کرنی چاہیے۔

فرمان رسالت "روزہ ڈھال ہے" کی تشریح | حدیث نمبر ۲۶۰۲ میں ہے "روزہ ڈھال ہے" اسکی بھی متعدد تشریحات ہیں ایک یہ ہے کہ جب روزہ دار کو کوئی گالی دے یا اس سے جھگڑا کرے تو وہ روزے کو ڈھال بنا لے اور اس سے کہے میں روزہ دار ہوں۔ دوسری تشریح یہ ہے کہ روزہ دار کے سامنے جب کسی گناہ کا محرک آتا ہے تو روزہ اس کے لیے ڈھال بن جاتا ہے اور وہ روزہ کے سبب اس گناہ کے ارتکاب سے باز رہتا ہے۔ تیسری تشریح یہ ہے کہ جہنم کی آگ کے لیے روزہ ڈھال بن جاتا ہے اور روزہ، روزہ دار کی منفرت کرا دیتا ہے۔ چوتھی تشریح یہ ہے کہ روزہ کے سبب سے انسان اپنے نفس کے شر سے بچتا ہے اور اپنی زبان اور بدن کو گناہ سے محفوظ رکھتا ہے اس لیے فرمایا روزہ ڈھال ہے۔

بَابُ فَضْلِ الصِّيَامِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِمَنْ يُطِيقُهُ بِلَا ضَرَرٍ وَلَا تَفْوِيتٍ
۲۶۰۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دُرُوجٍ أَبُو الْهَاجِرِ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنِ ابْنِ أَبِي لَهْيَةَ عَنْ سَمِيعِ بْنِ
جو شخص راہِ خدا میں بغیر کسی تکلیف کے روزہ رکھ
سکتا ہو اس کے روزے کی فضیلت
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بھی

ایک دن اللہ تعالیٰ کی راہ میں روزہ رکھے
گا اللہ تعالیٰ جہنم کی آگ کو اس کے چہرے سے ستر
سال کی مسافت تک دور رکھے گا۔

أَبِي صَالِحٍ عَنِ الثُّعْمَانِ بْنِ أَبِي عَيَّاشٍ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا
مِنْ عَبْدٍ يَصُومُ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا
بَاعَدَ اللَّهُ بِذَلِكَ الْيَوْمِ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ
سَبْعِينَ خَرِيفًا.

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

۲۶۰۸ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الذَّرَادِيُّ عَنْ سَهِيلٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص
نے ایک دن اللہ تعالیٰ کی راہ میں روزہ رکھا، اللہ تعالیٰ
جہنم کی آگ کو اس کے چہرے سے ستر سال کی مسافت
تک دور کر دے گا۔

۲۶۰۹ - وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ الْعَبْدِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَحْمَدُ بْنُ جُرَيْجٍ عَنْ يَحْيَى
بْنِ سَعِيدٍ وَ سَهِيلٍ بِنِ أَبِي صَالِحٍ أَنَّهُمَا سَمِعَا
الثُّعْمَانَ بْنَ أَبِي عَيَّاشٍ الزُّرَّاقِيَّ يَحْدِثُ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَامَ
يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَاعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ
سَبْعِينَ خَرِيفًا.

ف: چہرے سے مراد ذات ہے، سنن نسائی میں عقبہ بن عامر سے طبرانی میں عمرو بن غنم سے اور مسند ابویعلیٰ
میں عمرو بن غنم سے انفاقار روایت ہے کہ اس کے چہرے کو سو سال کی مسافت تک دور کر دیا جائے گا۔ جامع ترمذی
میں ابوامامہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے اور جہنم کے درمیان ایک خندق پیدا کر دے گا جس کا فاصلہ
زمین اور آسمان جتنا ہوگا اور صحیح روایت ستر سال کی ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فاصلوں کے یہ مراتب روزہ داروں
کے روزوں کے مراتب کے اعتبار سے ہوں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عدد کو صرف تکثیر ظاہر کرنے کے لیے
ذکر کیا ہو۔

زوال سے قبل نفلی روزے کی صحت اور بلا عذر
اس کے توڑ دینے کا جواز

بَابُ جَوَازِ صَوْمِ النَّافِلَةِ بِنْتِيَةٍ مِنَ النَّهَارِ
قَبْلَ الزَّوَالِ وَجَوَازِ فِطْرِ الصَّائِمِ نَفْلًا مِّنْ
غَيْرِ عَذْرِ وَ الْأُولَى اِتِّمَامُهُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک

۲۶۱۰ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ
يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَائِشَةُ بِنْتُ
طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ يَا عَائِشَةُ هَلْ عِنْدَكُمُ شَيْءٌ
قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا عِنْدَنَا شَيْءٌ
قَالَ فَإِنِّي صَائِمٌ ثُمَّ قَالَتْ فَخَرَجَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُهْدِيَتْ لَنَا هَدِيَّةٌ
أَوْجَاءٌ نَا زُورٌ قَالَتْ فَلَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أُهْدِيَتْ لَنَا هَدِيَّةٌ أَوْجَاءٌ نَا زُورٌ وَقَدْ خَبَأْتُ
لَكَ شَيْئًا قَالَ مَا هُوَ قُلْتُ حَيْسٌ قَالَ هَاتِيهِ
فَحِجَّتُ بِهِ فَأَكَلَ ثُمَّ قَالَ قَدْ كُنْتُ أَصْبَحْتُ
صَائِمًا قَالَ طَلْحَةُ فَحَدَّثْتُ مُجَاهِدًا بِهَذَا
الْإِسْنَادِ فَقَالَ ذَلِكَ بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ يُخْرِجُ
الصَّدَقَةَ مِنْ مَالِهِ فَإِنْ شَاءَ أَمْضَاهَا وَإِنْ
شَاءَ أَمْسَكَهَا.

۲۶۱۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى عَنْ عَمَّتِهِ عَائِشَةَ
بِنْتُ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكُمُ
شَيْءٌ قُلْنَا لَا قَالَ فَإِنِّي صَائِمٌ ثُمَّ أَتَانَا يَوْمًا
آخَرَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أُهْدِي لَنَا حَيْسٌ فَقَالَ
إِذْنِيهِ فَلَقَدْ أَصْبَحْتُ صَائِمًا فَأَكَلَ.

روى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے
عائشہ تمہارے پاس کچھ کھانا ہے؟ میں نے عرض کیا
یا رسول اللہ! ہمارے پاس تو کچھ بھی نہیں ہے، آپ
نے فرمایا: پھر میں روزے سے ہوں، پھر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لے گئے، پھر ہمارے پاس
کچھ ہدیہ آیا اور کچھ مہان بھی آگئے۔ جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم دوبارہ تشریف لائے تو میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ! ہمارے پاس کچھ ہدیہ آیا اور مہان بھی
آگئے اور میں نے اس میں سے کچھ آپ کے لیے چھپا
رکھا ہے۔ آپ نے فرمایا وہ کیا ہے؟ میں نے کہا
وہ حیس ہے! آپ نے فرمایا اس کو لے آؤ! میں
اس کو لے کر آئی آپ نے اسے کھالیا پھر آپ نے
فرمایا میں نے صبح روزے کے ساتھ کی تھی! طلحہ بیان
کرتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث اسی سند کے ساتھ مجاہد
سے بیان کی تو انہوں نے کہا کہ یہ ایسا ہی ہے جیسا
کہ کوئی شخص اپنے مال سے صدقہ نکالے اب اس کی
مرضی ہے، دے یا رہنے دے۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن میرے پاس
تشریف لائے! آپ نے پوچھا کیا تمہارے پاس (کھا
کی) کوئی چیز ہے؟ ہم نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا پھر
میں روزے سے ہوں، پھر آپ دوسرے دن تشریف
لائے، ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمارے پاس حیس
کا ہدیہ آیا ہے! آپ نے فرمایا مجھے دکھاؤ، میں نے
صبح روزے کے ساتھ کی تھی، پھر آپ نے وہ کھالیا۔

ف: کھجور، گھی اور ستورے تیار کیے ہوئے کھانے کو حیس کہتے ہیں۔

نفل روزے کی قضا میں مذاہب

اس حدیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ زوال سے پہلے پہلے
دن میں نفلی روزے کی نیت کر لی تو صحیح ہے۔ امام مالک نے

اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے۔ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک نفلی روزے کو توڑنا جائز ہے اور اس کی قضا واجب نہیں ہے کیونکہ نفل کے کرنے اور نہ کرنے کا انسان کو اختیار ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک نفلی روزے کو توڑنا جائز نہیں ہے اور اگر توڑ دیا جائے تو اس کی قضا واجب ہے، امام شافعی اور امام احمد کی دلیل یہ حدیث ہے، تاہم ان کے نزدیک بھی قضا کرنا مستحب ہے لہ

امام ابو حنیفہ کے دلائل اور امام شافعی کے جوابات | امام ابو حنیفہ کا نظریہ یہ ہے کہ نفل کے شروع یا نہ کرنے لیکن شروع کرنے کے بعد اس کا پورا کرنا لازم ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اعمال باطل کرنے سے منع فرمایا ہے اور نفلی عبادات کی رعایت نہ کرنے کی مذمت کی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ (محمد: ۳۳)

اپنے اعمال کو باطل نہ کرو۔

اور ہدایتاً بتدعوہا ما کتبنا ہا علیہم
الا بتغاء رضى وان الله فصار عوہا
حق رعایتہا۔

انہوں نے رہبانیت کو از خود محض اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے شروع کیا، ہم نے ان پر رہبانیت فرض نہیں کی تھی، پھر انہوں نے اس کی رعایت نہ کی جو رعایت کرنے کا حق تھا۔ (حدید: ۲۷)

نفلی شروع کرنے کے بعد اگر اس کی قضا نہیں کی تو وہ عمل باطل ہو جائے گا اور فرائض کی رعایت نہیں ہوگی۔ اس لیے نوافل کی قضا نہ کرنا حرام اور قضا کرنا فرض ہے۔

صحیح مسلم میں جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے اس میں یہ تصریح نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس روزے کی قضا نہیں کی تھی اور اگر بالفرض آپ نے قضا نہ کی ہوتی تو یہ آپ کی خصوصیت تھی اس لیے یہ حدیث شریف قرآن مجید کے خلاف نہیں ہے البتہ بعض اور احادیث سے نفلی روزہ کو توڑنے کے بعد قضا نہ کرنے کی اجازت ثابت ہے لیکن وہ تمام احادیث مضطرب اور سنداً ضعیف ہیں جبکہ اگر وہ احادیث صحیح بھی ہوں تو بھی قرآن مجید کا حکم مقدم تھا۔ ہماری دلیل یہ حدیث ہے: امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن عائشة قالت كنت انا وحفصة صائمتين فعرض لنا طعام اشتهيناه فاكلنا منه فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فبدرتنى اليه حفصة وكانت ابنة ابيها فقالت يا رسول الله انا كنا صائمتين فعرض لنا طعام اشتهيناه فاكلنا منه فقال

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں اور حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا (نفلی) روزے سے تھیں۔ ہمارے پاس ایک کھانا آیا جسے کھانے کے لیے، مما لاجی چاہا، ہم نے اس سے کچھ کھایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، یہ واقعہ بیان کرنے میں حضرت حفصہ نے مجھ سے سبقت کی اور آخر وہ اپنے باپ کی بیٹی تھیں، کہنے لگیں یا رسول اللہ! ہم دونوں

اقضیا یوما آخر مکانہ ۔

روزے سے بچیں ہمارے پاس کھانا آیا اسے کھانے کے لیے ہمالہ جی پاپا اور ہم نے اس میں سے کچھ کھایا۔ آپ نے فرمایا تم دونوں اس روزے کے بدلہ ایک روزہ رکھو۔!

یہ حدیث سنن ابی داؤد میں بھی ہے یہ

بَابُ ۳۳۲ أَنَّ أَكْلَ النَّاسِي وَشُرْبَهُ وَجَمَاعَهُ لَا يُفْطِرُ

۲۶۱۲ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِدُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ ۔

بھول کر کھانے پینے اور جماع سے روزے کا نہ ٹوٹنا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص روزے میں بھول سے کچھ کھاپی لے وہ اپنا روزہ پورا کرے کیونکہ اسے اللہ تعالیٰ نے کھلایا اور پلایا ہے۔

روزے میں بھول کر کھانے، پینے والے کے بارے میں مذاہب | اس حدیث میں اکثرین کے مذاہب پر دلیل ہے کہ جو شخص روزے میں بھول کر کھا، پی لے یا بھولے سے عمل زوجیت کر لے اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کا یہی مسلک ہے امام مالک کہتے ہیں کہ اس پر قضا ہے، کفارہ نہیں ہے، امام احمد کہتے ہیں کہ کھانے، پینے میں کچھ نہیں اور عمل زوجیت میں کفارہ ہے۔ یہ حضرات اس حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس پر گناہ اور مواخذہ نہیں ہے۔

رمضان کے علاوہ دیگر مہینوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روزوں کا بیان اور استنباب

بَابُ ۳۳۵ صِيَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَيْرِ رَمَضَانَ وَاسْتِحْبَابُ أَنْ لَا يُخَلِّيَ شَهْرٌ مِّنْ صَوْمٍ

۲۶۱۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

عبد اللہ بن شعیق بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت

يَزِيدُ بْنُ زُرَيْجٍ عَنْ سَعِيدِ الْجَرِيرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا هَلْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ شَهْرًا مَعْلُومًا سِوَى رَمَضَانَ قَالَتْ وَاللَّهِ إِنْ صَامَ شَهْرًا مَعْلُومًا سِوَى رَمَضَانَ حَتَّى مَضَى لَوَجْهِهِ وَلَا أَفْطَرَكَ حَتَّى يُصِيبَ مِنْهُ.

۲۶۱۳ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا كُثَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ أَلَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ شَهْرًا كُلَّهُ قَالَتْ مَا عَلِمْتُهُ صَامَ شَهْرًا كُلَّهُ إِلَّا رَمَضَانَ وَلَا أَفْطَرَكَ كُلَّهُ حَتَّى يَصُومَ مِنْهُ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۲۶۱۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّهْرَاءِ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ وَهْشَامٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ قَدْ سَمِعَهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَوْمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كَانَ يَصُومُ حَتَّى نَقُولَ قَدْ صَامَ قَدْ صَامَ وَيُفْطِرُ حَتَّى نَقُولَ قَدْ أَفْطَرَ قَدْ أَفْطَرَ قَالَتْ وَمَا رَأَيْتُهُ صَامَ شَهْرًا كَامِلًا مِنْذُ قَدِمَ الْمَدِينَةَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَمَضَانَ.

۲۶۱۶ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الْأَسْنَادِ هَاشِمًا وَلَا مُحَمَّدًا.

۲۶۱۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا: کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے علاوہ کسی اور ماہ میں پورے روزے رکھے ہیں؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: خدا کی قسم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ماہ رمضان کے سوا کسی ماہ کے پورے روزے نہیں رکھے اور نہ کوئی ماہ ایسا گزرا جس میں آپ نے بالکل روزے نہ رکھے ہوں حتیٰ کہ آپ رفیق اعلیٰ سے جا ملے۔

عبد اللہ بن شقیق بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے معلوم کیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی ماہ کے مکمل روزے رکھے ہیں؟ حضرت عائشہ نے فرمایا میرے علم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے سوا کسی ماہ کے مکمل روزے نہیں رکھے اور نہ کسی ماہ میں مکمل روزے پھوٹے۔ آپ ہر ماہ میں کچھ نہ کچھ روزے رکھتے رہے حتیٰ کہ رفیق اعلیٰ سے جا ملے۔

عبد اللہ بن شقیق بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روزوں کے متعلق دریافت کیا، حضرت عائشہ نے فرمایا: آپ جب روزے رکھتے تو ہم یہ کہتے کہ آپ روزے ہی روزے رکھ رہے ہیں اور جب آپ روزے پھوڑتے تو ہم کہتے کہ آپ روزے نہیں رکھ رہے۔ حضرت عائشہ نے مزید فرمایا: جب سے آپ مدینہ آئے ہیں میرے علم میں آپ نے رمضان کے سوا کسی ماہ کے مکمل روزے نہیں رکھے۔

ایک اور سند سے بھی حضرت عائشہ سے ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا بیان کرتی

عَلَى مَا لَكَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ
الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ
حَتَّى نَقُولَ لَا يَفْطُرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى نَقُولَ لَا يَصُومُ
وَمَا ذَا آيَتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرِ قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ وَمَا
رَأَيْتُهُ فِي شَهْرِ أَكْثَرَ مِنْهُ صِيَامًا فِي
شَعْبَانَ

۲۶۱۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ
أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ
أَبِي لَيْبٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنْ صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كَانَ يَصُومُ
حَتَّى نَقُولَ قَدْ صَامَ وَيُفْطِرُ حَتَّى نَقُولَ قَدْ
أَفْطَرَ وَلَمْ أَرَ صَائِمًا مِنْ شَهْرِ قَطُّ أَكْثَرَ مِنْ
صِيَامِهِ مِنْ شَعْبَانَ كَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ كُلَّهُ
كَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ إِلَّا قَلِيلًا

۲۶۱۹ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي
كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَهْرِ مِنَ السَّنَةِ أَكْثَرَ
صِيَامًا مِنْهُ فِي شَعْبَانَ وَكَانَ يَقُولُ خُذُوا
مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ يَمْلَأَ
حَتَّى تَمْلُؤُوا وَكَانَ يَقُولُ أَحَبُّ الْعَمَلِ إِلَى اللَّهِ
مَا دَاوَمَ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ فَلَا نُقَلَّ

۲۶۲۰ - حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِعِ الزَّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا

ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے رکھنا شروع
کرتے تو ہم یہ کہتے کہ اب آپ افطار نہیں کریں گے اور
جب آپ افطار شروع کرتے تو ہم کہتے کہ اب آپ روزہ
نہیں رکھیں گے اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو ماہ رمضان کے سوا کسی ماہ مکمل روزے رکھتے
ہوئے نہیں دیکھا، اور نہ کسی ماہ میں نے آپ کو شعبان
سے زیادہ روزے رکھتے ہوئے دیکھا۔

ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روزے
کے بارے میں دریافت کیا۔ حضرت عائشہ نے فرمایا:
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب روزے رکھتے تو ہم
کہتے کہ آپ روزے ہی رکھیں گے اور جب آپ افطار
کرتے تو ہم کہتے کہ آپ افطار ہی کریں گے اور میں
نے نہیں دیکھا کہ آپ نے شعبان سے زیادہ کسی ماہ میں
روزے رکھے ہوں۔ آپ چند روزوں کے سوا شعبان
کے پورے روزے رکھتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سال کے کسی ماہ میں شعبان سے
زیادہ روزے نہیں رکھتے تھے اور آپ فرماتے تھے
اپنی طاقت کے مطابق عبادت کیا کرو، کیونکہ اللہ تعالیٰ
(تمہیں اجر و ثواب عطا کرنے سے) اس وقت تک
نہیں اکتاتا جب تک کہ تم (عبادت کرنے سے) نہ
اگنا جاؤ۔ اور آپ مزید فرماتے تھے اللہ تعالیٰ کے
نزدیک پسندیدہ عمل وہ ہے جس پر دوام کیا جائے
خواہ وہ مقدار میں کم ہو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے علاوہ کسی ماہ کے پورے روزے نہیں رکھے، اور جب آپ روزے رکھتے تو کوئی کہنے والا کہتا: بخدا! اب آپ روزے نہیں چھوڑیں گے اور جب آپ روزے چھوڑتے تو کوئی کہنے والا کہتا: بخدا! اب آپ روزے نہیں رکھیں گے۔

أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا صَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا كَامِلًا قَطُّ غَيْرَ رَمَضَانَ وَكَانَ يَصُومُ إِذَا صَامَ حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ لَا وَاللَّهِ لَا يَفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ لَا وَاللَّهِ لَا يَصُومُ۔

۲۶۲۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ شَهْرًا امْتَنَاعًا مِنْذُ قَدِمَ الْمَدِينَةَ۔

۲۶۲۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ سَأَلْتُ سَعِيدَ بْنَ جَبْرِ عَنْ صَوْمِ رَجَبٍ وَنَحْنُ يَوْمَئِذٍ فِي رَجَبٍ فَقَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ۔

۲۶۲۳۔ وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُسَيْمِرٍ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُوسَى أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حَكِيمٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ۔

۲۶۲۴۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو إِسْحَاقَ خَلْفٍ قَالَا حَدَّثَنَا دُرُومٌ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ وَحْدَةَ ثَوْبِيِّ أَبِي بَكْرِ بْنِ نَافِعٍ وَاللَّيْثُ لَهُ حَدَّثَنَا بِهِ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصُومُ حَتَّى يَقَالَ قَدْ صَامَ قَدْ صَامَ۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

عثمان بن حکیم انصاری بیان کرتے ہیں کہ میں نے سعید بن جبیر سے رجب کے روزوں کے بارے میں پوچھا اور اس وقت رجب ہی کا مہینہ تھا انھوں نے کہا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بتلایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب روزے رکھتے تو ہم یہ کہتے کہ اب آپ روزے نہیں چھوڑیں گے اور جب آپ روزے چھوڑتے تو یہ کہتے کہ اب آپ روزے نہیں رکھیں گے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے رکھتے حتیٰ کہ کہا جاتا کہ اب آپ روزے ہی رکھیں گے اور جب آپ افطار کرتے تو کہا جاتا کہ اب آپ افطار ہی کریں گے۔

وَيُفْطِرُ حَتَّى يُقَالَ قَدْ أَفْطَرَ قَدْ
أَفْطَرَ.

ف: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ہر ماہ میں روزے رکھنے مستحب ہیں اور عیدین اور ایام تشریق کے ہوا سال کے ہر دن میں روزے رکھنے جائز ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب روزے رکھتے تو بکثرت روزے رکھتے اور جب روزے چھوڑتے تو بکثرت روزے چھوڑتے آپ کے اعمال مسلسل اور دائمی ہوتے تھے نوافل میں دوام کے مسئلہ پر ہم نے جلد ثانی میں بہت تفصیل سے بحث کی ہے اور شاید قارئین کو اس موضوع پر اس قدر مواد کسی اور جگہ نہ مل سکے۔ شبان میں آپ بکثرت روزے اس لیے رکھتے تھے کہ اس ماہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اعمال پیش کیے جاتے ہیں، بعض روایات میں محرم میں نفلی روزوں کی زیادہ فضیلت آئی ہے اس کے باوجود آپ شبان میں زیادہ روزے رکھتے تھے ممکن ہے یہ چیز کسی عذر یا کسی حکمت پر مبنی ہو۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ صَوْمِ الدَّاهِرِ لِمَنْ تَضَرَّرَ
بِهِ أَوْ فَوَّتَ بِهِ حَقًّا أَوْ لَمْ يُفْطِرِ
الْعِيدَيْنِ وَالتَّشْرِيقِ وَبَيَانِ تَفْضِيلِ
صَوْمِ يَوْمٍ وَلَا فِطَارِ يَوْمٍ

صوم دہر کی ممانعت اور صوم داؤدی کی
فضیلت

۲۶۲۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ قَالَ سَمِعْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ وَهْبٍ يُحَدِّثُ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ
شَهَابٍ ۚ وَحَدَّثَنَا حُذَيْفَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ
أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ
الْعَاصِ قَالَ أَخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَقُولُ لَا قَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَلَا صَوْمَ مِنَ
النَّهَارِ مَا عِشْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْتَ الَّذِي تَقُولُ ذَلِكَ فَقُلْتُ لَهُ قَدْ
قُلْتُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّكَ لَا
تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ فَصُمْ وَأَفْطِرْ وَنَمْ وَقُمْ وَصُمْ
مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ الْحَسَنَةَ بِعَشْرِ

حضرت عبداللہ بن عمر بن ماس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کی خبر دی گئی کہ
میں یہ کہتا ہوں کہ میں ساری رات نماز پڑھوں گا، اور تاجت
ہر روز، روزہ رکھوں گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کیا واقعی تم نے یہ باتیں کہی ہیں؟ میں نے عرض کیا جی ہاں
نے یہ کہا ہے یا رسول اللہ! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا تم یہ نہیں کر سکو گے، روزہ بھی رکھو اور افطار بھی
کرو، اور نیند بھی کرو اور رات کو نماز بھی پڑھو اور مہینہ
میں تین روزے رکھو یا کرو کم از کم ایک نیکی کا دس گنا
اجر ملتا ہے اور یہ مہینہ روزے رکھنے کے برابر ہے
حضرت عبداللہ بن عمر کہتے ہیں میں نے عرض کیا میں اس
سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا ایک
دن روزہ رکھو اور دو دن افطار کرو۔ حضرت عبداللہ نے
کہا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں یا رسول اللہ!

أَمْثَلُهَا ذَلِكَ مِثْلُ صِيَامِ الدَّهْرِ قَالَ قُلْتُ
فَإِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ يَوْمًا
وَأُفِطِرْ يَوْمَيْنِ قَالَ قُلْتُ فَإِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ
ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ صُمْ يَوْمًا وَأُفِطِرْ
يَوْمًا وَذَلِكَ صِيَامُ دَاوُدَ وَهُوَ أَعْذَلُ الصِّيَامِ
قَالَ قُلْتُ فَإِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ لَاحِقٍ أَكُونُ قَبْلَ الثَّلَاثَةِ أَيَّامٍ
الَّتِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ إِلَيَّ
مِنْ أَهْلِي وَمَالِي

آپ نے فرمایا ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن افطار کرو۔
اور یہ صیام داؤد (علیہ السلام) ہیں۔ اسی بہترین روزے
ہیں۔ حضرت عبداللہ نے کہا میں اس سے افضل کی طاقت
رکھتا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس
سے افضل کوئی چیز نہیں ہے۔ حضرت عبداللہ نے کہا کاش
کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ مہینہ میں
تین روزے رکھو قبول کر لیتا تو یہ چیز مجھے اپنے
اہل و عیال اور مال سے بھی پیاری ہوتی۔

۲۶۲۶- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الرُّؤُوفِ حَدَّثَنَا
التَّحْزُبِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِكْرَمَةَ وَهُوَ ابْنُ عَتَّارٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ انْطَلَقْتُ أَنَا وَعَبْدُ اللَّهِ ابْنُ
يَزِيدَ حَتَّى نَأْتِيَ أَبَا سَلَمَةَ فَأَسْلَمْنَا إِلَى رَسُولِ
فَتَحَرَجَ عَلَيْنَا وَإِذَا عِنْدَ بَابِ دَارِهِ مَسْجِدٌ
قَالَ فَكُنَّا فِي الْمَسْجِدِ حَتَّى خَرَجَ إِلَيْنَا
فَقَالَ إِنِّي تَشَاءُ وَإِنْ تَدُ خُلُوعًا وَإِنْ
تَشَاءُ وَإِنْ تَقْعُدُ وَاهْمُنَا فَعَلْنَا لَا بَلْ
نَقْعُدُ ههنا فَحَدَّثَنَا قَالَ حَدَّثَنِي
عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ كُنْتُ أَصُومُ الدَّهْرَ وَأَقْرَأُ الْقُرْآنَ كُلَّ
لَيْلَةٍ قَالَ فَمَاذَا ذُكِرْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ ذَا مَا أُرْسِلَ إِلَيَّ فَأَتَيْتُهُ فَقَالَ لِي الْمَأْخُذُ
أَنَّكَ تَصُومُ الدَّهْرَ وَتَقْرَأُ الْقُرْآنَ كُلَّ لَيْلَةٍ
فَقُلْتُ بَلَى يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَكَلِمًا رَدُّ بِذَلِكَ إِلَّا الْخَيْرَ
قَالَ فَإِنَّ بِحَسْبِكَ أَنْ تَصُومَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي أُطِيقُ
أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَإِنَّ لِرَدِّكَ عَلَيْكَ

یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ میں اور عبداللہ بن یزید،
حضرت ابوسلمہ کے پاس گئے اور ان کی خدمت میں
ایک قاصد روانہ کیا۔ ان کے دروازے کے پاس ایک
مسجد تھی جب وہ باہر آئے تو ہم اس مسجد میں تھے انہوں
نے کہا اگر چاہو تو گھر چلو اور اگر چاہو تو ہمیں بیٹھے رہو، ہم
نے کہا ہم یہیں بیٹھیں گے۔ آپ ہمیں حدیثیں بیان کیجئے۔
انہوں نے کہا حضرت عبداللہ بن عمر بن عاص رضی اللہ عنہما
مجھ سے بیان کیا، کہ میں ہمیشہ روزے رکھتا تھا، ہر رات
قرآن مجید کی تلاوت کرتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے سامنے میرا ذکر کیا گیا تو آپ نے مجھے بلوایا میں
آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ نے فرمایا کیا مجھے یہ
خبر نہیں دی گئی کہ تم ہمیشہ روزے رکھتے ہو اور ہر رات
قرآن مجید پڑھتے ہو؟ میں نے عرض کیا کیوں نہیں!
یا نبی اللہ! لیکن میں نے اس عبادت سے صرف خیر کا
ارادہ کیا ہے۔ آپ نے فرمایا تمہارے لیے یہ کافی
ہے کہ تم مہینہ میں صرف تین روزے رکھ لیا کرو میں
نے عرض کیا یا نبی اللہ! میں اس سے افضل کی طاقت رکھتا
ہوں! آپ نے فرمایا تمہاری بیوی کا تم پر حق ہے،

حَقًّا وَلِزُورِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِجَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا قَالَ فَصُومُ صَوْمِ دَاوُدَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ كَانَ أَعْبَدَ النَّاسِ فَسَأَلَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَمَا صَوْمُ دَاوُدَ قَالَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُعْطِرُ يَوْمًا قَالَ وَقَرَأَ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَاقْرَأْ فِي كُلِّ عَشْرَيْنِ فَسَأَلَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَاقْرَأْ فِي عَشْرِ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي أُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ فَاقْرَأْ فِي سَبْعٍ وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ فَإِنَّ لِي زُورًا عَلَيْكَ حَقًّا وَلِزُورِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلِجَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقًّا قَالَ فَشَدَّ دُثْرَهُ عَلَى قَالَ وَقَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ لَا تَدْرِي لَعَلَّكَ يَطُولُ بِكَ عُمْرٌ قَالَ فَصِرْتُ إِلَى الَّذِي قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَةً كَبِيرَةً وَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ قَبِلْتُ رُخْصَةً نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۲۶۲۷ - وَحَدَّثَنَا عَلَيْهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْمُعَلِّمِ عَنْ يَحْيَى ابْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَزَادَ فِيهِ بَعْدَ كَوَلِيمٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ بِكُلِّ حَسَنَةٍ عَشْرًا مِثْلَهَا فَذَلِكَ الدَّهْرُ كُلُّهُ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ قُلْتُ وَمَا صَوْمُ نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ قَالَ نِصْفُ الدَّهْرِ وَلَمْ

تمہارے مہمان کا تم پر حق ہے، تمہارے جسم کا تم پر حق ہے، تم اللہ کے نبی حضرت داؤد صلی اللہ علیہ وسلم کے روزے رکھو کیونکہ وہ لوگوں میں سب سے زیادہ عبادت گزار تھے میں نے کہا اے اللہ کے نبی! حضرت داؤد (علیہ السلام) کے روزے کس طرح تھے؟ آپ نے فرمایا وہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے تھے اور آپ نے فرمایا ہر ماہ میں ایک قرآن مجید ختم کیا کرو! میں نے کہا اے اللہ کے نبی! میں اس سے افضل کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا پھر بیس دن میں ایک قرآن مجید ختم کرو۔ میں نے عرض کیا میں اس سے افضل کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا پھر دس دن میں ایک قرآن مجید ختم کرو! میں نے عرض کیا میں اس سے افضل کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا پھر سات دن میں قرآن مجید ختم کرو! اور اس سے زیادہ اپنے آپ کو مشقت میں مبتلا نہ کرو کیونکہ تمہاری بیوی کا بھی تم پر حق ہے، تمہارے مہمان کا بھی تم پر حق ہے، تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے۔ حضرت ابن عمرؓ نے کہا میں نے اپنے اوپر سختی کی پھر مجھ پر سختی کی گئی۔ حضرت ابن عمرؓ نے کہا: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: تم نہیں جانتے شاید تمہاری عمر لمبی ہو۔ حضرت ابن عمرؓ نے کہا پھر میں اس عمر تک پہنچ گیا جس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے نشاندہی کی تھی اور جب میں بوڑھا گیا تو میں نے سوچا کہ کاش میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دی ہوئی رخصت قبول کر لی ہوتی! ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے اس روایت میں ہر ماہ تین روزے کے بعد ہے، ہر یک کی کا دس گنا اجر ملتا ہے اور اس طرح صوم دہر کا ثواب مل جاتا ہے اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے کہا اللہ کے نبی حضرت داؤد کے روزے کیسے تھے آپ نے فرمایا نصف الدھر اور اس حدیث میں قرآن مجید پڑھنے کے بارے میں کچھ نہیں ہے اور اس

يَذْكُرُ فِي الْحَدِيثِ مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ شَيْئًا
وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ لِرُؤُوسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَلَكِنْ
قَالَ لَوْلَا لَكَ عَلَيْكَ حَقًّا.

۲۶۲۸ - حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ نَسِيمَانَ عَنْ يَحْيَى
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى بَنِي زُهْرَةَ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ وَأَخْبَسْتُ قَدْ سَمِعْتُهُ
أَنَا مِنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ وَ
ابْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ
قَالَ قُلْتُ إِنِّي أَجِدُ قُوَّةً قَالَ قَا قُرْأَهُ فِي
عِشْرِينَ لَيْلَةً قَالَ قُلْتُ إِنِّي أَجِدُ قُوَّةً قَالَ
فَاقْرَأَهُ فِي سَبْعٍ وَلَا تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ.

۲۶۲۹ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَذْدِيُّ
حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنِ الْأَوْدَاعِيِّ
قِرَاءَةً قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ
ابْنِ الْحَكَمِ بْنِ ثَوْبَانَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ
الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ
مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ يَقُومُ اللَّيْلَ فَتَرَكَ
قِيَامَ اللَّيْلِ.

۲۶۳۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جَدِيعٍ قَالَ سَمِعْتُ
عَطَاءَ يَزْعُمُ أَنَّ أَبَا الْعَبَّاسِ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمِعَ
عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ وَابْنَ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
يَقُولُ بَلَّغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا
أَمْرًا وَأُصَلِّيَ اللَّيْلَ فَإِنَّمَا أُرْسِلَ إِلَيْنَا وَلَا مَقَامًا
لِقِيَّتِهِ فَقَالَ أَلَمْ أُخْبِرْ أَنَّكَ تَقُومُ وَلَا تُفْلِرُ

حدیث میں یہ نہیں ہے کہ تمہارے مہمان کا بھی تم پر حق ہے
لیکن اس میں یہ ہے کہ تمہارے بیٹے کا بھی تم پر حق ہے

حضرت عبداللہ بن عمر بن عامر رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا
قرآن مجید ایک ایک ماہ میں ایک مرتبہ پڑھو۔ میں نے عرض کیا
مجھے اس سے زیادہ کی طاقت ہے۔ آپ نے فرمایا پھر
اس کو بیس راتوں میں پڑھو۔ میں نے عرض کیا میں اس
سے بھی زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا پھر
سات روز میں پڑھو اور اس سے کم وقت میں مت
پڑھو۔

حضرت عبداللہ بن عمر بن عامر رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
اے عبداللہ! فلاں شخص کی طرح نہ ہو جو راتوں کو قیام کرتا
تتا پھر اس نے راتوں کا قیام چھوڑ دیا۔

حضرت عبداللہ بن عمر بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی
کہ میں (نفل) روزے (مسل) رکھتا ہوں اور ساری
رات نماز پڑھتا ہوں۔ آپ نے کسی کو میرے پاس
بھیجا یا میں نے خود آپ سے طاعات کی تو آپ نے
فرمایا کیا مجھے یہ خبر نہیں پہنچی کہ تم مسلسل (نفل) روزے
رکھتے ہو اور ساری رات قیام کرتے ہو اتم ایسا نہ کیا کرو۔

وَتَصِلَى اللَّيْلَ فَلَا تَفْعَلْ فَإِنَّ لِعَيْنِكَ حَقًّا
وَلِنَفْسِكَ حَقًّا وَلَا هَلِكَ حَقًّا نَفْسُكَ وَأَفْطَرُ
وَصَلِّ وَنَمْ وَصُمْ مِنْ كُلِّ عَشْرَةٍ أَيَّامٌ يَتُومًا
وَلَكَ أَجْرٌ تِسْعَةٌ قَالَ إِنْ أُجِدْتُ فِي أَحَدٍ مِنْ
ذَلِكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ صُمْ صِيَامَ دَاوُدَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ قَالَ وَكَيْفَ كَانَ دَاوُدُ يَصُومُ يَا نَبِيَّ
اللَّهُ قَالَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا وَلَا
يَعْبُرُ إِذَا لَاقَى قَالَ مَنْ لِي بِهَذَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ
قَالَ عَطَاءٌ فَلَا أَدْرِي كَيْفَ ذَكَرَ صِيَامَ الْأَبَدِ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَامَ
مَنْ صَامَ الْأَبَدَ لَا صَامَ مَنْ صَامَ الْأَبَدَ

کیونکہ تمہاری آنکھوں کا بھی تم پر حق ہے، تمہارے نفس
کا بھی تم پر حق ہے، تمہاری بیوی کا بھی تم پر حق ہے۔
روزہ بھی رکھو، افطار بھی کرو۔ نماز بھی پڑھو اور زیندہ بھی
کرو، ہر دس دن کے بعد ایک روزہ رکھ لو اور اس
سے نور روزوں کا اجمال جائے گا، حضرت ابن عمر نے
کہا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں۔ یا نبی اللہ
آپ نے فرمایا: حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے
رکھو، میں نے عرض کیا یا نبی اللہ! حضرت داؤد علیہ السلام
کس طرح روزے رکھتے تھے؟ آپ نے فرمایا حضرت
داؤد علیہ السلام ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک
دن افطار کرتے تھے اور دشمن کے مقابلہ سے کبھی
بچے نہیں ہٹتے تھے۔ حضرت ابن عمر نے کہا یا نبی اللہ!
یہ میرے لیے کیسے ہو سکتا ہے؟ راوی عطا کہتے ہیں
مجھے نہیں معلوم کہ صیام دہر کا ذکر کیسے آیا، نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: جس شخص نے ہمیشہ روزے رکھے اس
نے (مقبول) روزے نہیں رکھے، جس شخص نے ہمیشہ
روزے رکھے اس نے (مقبول) روزے نہیں رکھے۔
ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

۲۶۳۱ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ هَذَا إِسْنَادُ
وَقَالَ إِنَّ أَبَا الْعَبَّاسِ الشَّاعِرَ أَخْبَرَهُ قَالَ مُسْلِمٌ
أَبُو الْعَبَّاسِ الشَّائِبُ بْنُ فَرْدُوسٍ مِنْ أَهْلِ
مَكَّةَ ثِقَةٌ عَدْلٌ

۲۶۳۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حَبِيبِ سَمْعٍ
أَبَا الْعَبَّاسِ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو إِنَّكَ لَتَصُومُ
الدَّهْرَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ وَإِنَّكَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ
هَجَسَتْ لَهُ الْعَيْنُ وَنَهَكَتْ لَا صَامَ مَنْ صَامَ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم ہمیشہ روزہ
رکھتے ہو اور (ہر) رات کو قیام کرتے ہو اور جب
تم ایسا کرو گے تو تمہاری آنکھیں خراب ہو جائیں گی اور کمزور
ہو جائیں گے اور جس شخص نے ہمیشہ روزے رکھے
اس نے (مقبول) روزے نہیں رکھے، ہر ماہ تین روزے
رکھنا پورے ایک ماہ روزے رکھنے کے برابر ہے۔

الْأَبَدَ صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنَ الشَّهْرِ صَوْمُ الشَّهْرِ
كُلِّهِ قُلْتُ فَإِنِّي أُطِيقُ أَكْثَرَهُ مِنْ ذَلِكَ قَالَ
فَصُمْ صَوْمَ دَاوُدَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ
يَوْمًا وَلَا يَفِرُّ إِذَا لَاقَى

۲۶۳۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
بَشِيرٍ عَنْ مُسْعِرٍ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ يَهْدَا
إِلَى سَنَادِهِ وَقَالَ نَفَيْتِ النَّفْسَ

۲۶۳۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُمَرَ وَعَنْ أَبِي
الْعَبَّاسِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَرَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَلَمْ أَخْبِرْ أَنَّكَ تَقُومُ اللَّيْلَ وَتَصُومُ
النَّهَارَ قَالَ إِنِّي أَفَعَلُ ذَلِكَ قَالَ فَإِنَّكَ إِذَا
فَعَلْتَ ذَلِكَ هَجَمَتْ عَيْنَاكَ وَنَفَيْتِ
نَفْسَكَ لِعَيْنِكَ حَقٌّ وَ لِنَفْسِكَ حَقٌّ وَلَا هَلِكُ
حَقٌّ قَوْمٌ وَ تَعْمُ وَ صُمْ وَ أَفْطِرْ

۲۶۳۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُمَرَ وَبِعْنِ ابْنِ دِينَارٍ عَنْ عُمَرَ
بْنِ أَوْسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ وَقَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَبَّ الصِّيَامِ
إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ وَ أَحَبَّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ
صَلَاةُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَنَامُ نِصْفَ
الَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثًا وَيَنَامُ سُدُسًا وَ كَانَ
يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا

۲۶۳۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ
بْنُ دِينَارٍ أَنَّ عُمَرَ وَبْنَ أَوْسٍ أَخْبَرَاهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

میں نے عرض کیا میں اس سے بھی زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں۔
آپ نے فرمایا تم حضرت داؤد کے روزے رکھو وہ ایک
دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے تھے
اور دشمن کے مقابلہ سے پیچھے نہیں ہٹتے تھے۔
ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔
لیکن اس میں یہ ہے کہ وہ خود کمزور ہو جائیں گے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
کیا مجھے یہ خبر نہیں دی گئی ہے کہ تم ساری رات قیام
کرتے ہو اور دن میں (نفل) روزے رکھتے ہو انہوں
نے کہا کہ میں ایسا کرتا ہوں۔ آپ نے فرمایا جب تم ایسا
کرو گے تو تمہاری آنکھیں خراب ہو جائیں گی اور جسم کمزور
ہو جائے گا۔ تمہاری آنکھوں کا تم پر حق ہے، تمہارے
نفس کا تم پر حق ہے، تمہاری بوی کا تم پر حق ہے، رات کو قیام
کرو اور نیند کرو اور روزہ رکھو اور افطار کرو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ
کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ روزے حضرت
داؤد کے روزے ہیں وہ نصف رات نیند کرتے تھے
اور ایک تہائی رات قیام کرتے تھے اور رات کے
چھٹے حصے میں پھر نیند کرتے تھے اور ایک دن روزہ
رکھتے اور ایک دن افطار کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ
تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ روزے
حضرت داؤد (علیہ السلام) کے روزے ہیں اور وہ

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَيَّ اللَّهُ صِيَامُ دَاوُدَ وَكَانَ يَصُومُ نِصْفَ النَّهْرِ وَأَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَيَّ اللَّهُ صَلَاةُ دَاوُدَ وَكَانَ يَقْرَأُ شَطْرَ اللَّيْلِ ثُمَّ يَقُومُ شَعْرَ بَرَصَدٍ آخِرَهُ فَيَقُومُ ثُلُثَ اللَّيْلِ بَعْدَ شَطْرِهِ قُلْتُ يَعْمُرُ ابْنِ دِينَارٍ أَعْمَرُ وَابْنُ أَدَسٍ كَانَ يَقُولُ يَقُومُ ثُلُثَ اللَّيْلِ بَعْدَ شَطْرِهِ قَالَتْ نَعَمْ

۲۶۳۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي قَلَابَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الْيَلْبِغِ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِيكَ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَتَحَدَّثْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ لَهُ صَوْمِي فَدَخَلَ عَلَيَّ فَالْقَيْتُ لَهُ وَسَادَةً مِنْ أَدَمٍ حَشَوَهَا لَيْفًا فَجَلَسَ عَلَيَّ الْأَرْضُ صَادَتِ الْوَسَادَةُ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَقَالَ لِي أَمَا يَكْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ كَحُمْسًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ سَبْعًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تِسْعًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَحَدَ عَشَرَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَوْمَ فَوْقَ صَوْمِ دَاوُدَ شَطْرَ النَّهْرِ صِيَامُ يَوْمٍ وَإِفْطَارُ يَوْمٍ

نصف و ہر روز سے رکھتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہترین نماز حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز ہے وہ آدمی رات سوتے تھے پھر قیام کرتے اس کے بعد سو جاتے پھر آدمی رات کے بعد تہائی رات قیام کرتے ابن جریر کہتے ہیں کہ میں نے عمرو بن دینار سے پوچھا کہ کیا حضرت عمرو بن ادیس یہ بیان کرتے ہیں کہ پھر جاگتے تھے اور آدمی رات کے بعد تہائی رات تک نماز پڑھتے تھے، انہوں نے کہا ہاں!

ابو قتلابہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے ابو الملیح نے کہا میں تمہارے والد کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کے پاس گیا تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے میرے روزوں کا تذکرہ ہوا، آپ میرے پاس تشریف لائے۔ میں نے آپ کے لیے چمڑے کا گدا بچھایا جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی آپ زمین پر بیٹھ گئے اور وہ گدا میرے اور آپ کے درمیان تھا، آپ نے مجھ سے فرمایا کیا تمہارے لیے یہ کافی نہیں ہے کہ تم ہر ماہ تین روزے رکھو؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا پانچ، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا سات، میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا نو۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا گیارہ، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا حضرت داؤد علیہ السلام کے روزوں سے بڑھ کر کسی کے روزے نہیں ہیں وہ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا ایک دن روزہ رکھو تمہیں باقی ایام کا بھی اجر مل جائے گا، انہوں نے کہا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں، آپ

۲۶۳۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَتْنِي حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ زِيَادِ بْنِ قِيَاضٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عِيَّاضٍ عَنْ

عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ صُمْ يَوْمًا وَلَكَ أَجْرُ مَا بَقِيَ قَالَ إِيَّيْ أَطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ يَوْمَيْنِ وَلَكَ أَجْرُ مَا بَقِيَ قَالَ إِيَّيْ أَطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَكَ أَجْرُ مَا بَقِيَ قَالَ إِيَّيْ أَطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ وَلَكَ أَجْرُ مَا بَقِيَ قَالَ إِيَّيْ أَطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ أَفْضَلَ الصِّيَامِ عِنْدَ اللَّهِ صَوْمٌ دَاوُدَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا -

۲۶۳۹ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ مَهْدِيٍّ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ حَيَّانَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاء قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَوْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْبَى اللَّهُ ابْنُ عَمْرٍو بَلَّغَنِي أَنَّكَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ فَلَا تَفْعَلُ فَإِنَّ لِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَظًّا وَلِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَظًّا وَإِنَّ لَوُجِكَ عَلَيْكَ حَظًّا صُمْ وَأَفْطِرْ صُمْ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَذَلِكَ صَوْمُ الدَّاهِرِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ بَنِي قُورَآةً قَالَ فَصُمْ صَوْمَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ صُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمًا فَكَانَ يَقُولُ يَلْبِثُنِي أَخَذْتُ بِالرُّخْصَةِ -

فرمایا تم دو دن روزہ رکھو اور تمہیں باقی روزوں کا اجر مل جائے گا، انھوں نے کہا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا تین دن روزے رکھو اور تمہیں باقی روزوں کا اجر مل جائے گا۔ انھوں نے کہا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا چار دن کے روزے رکھو اور تمہیں باقی روزوں کا اجر مل جائے گا۔ انھوں نے کہا میں اس سے زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا وہ روزے رکھو جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ روزے ہیں۔ وہ حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے ہیں جو ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے تھے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے عبد اللہ بن عمر! مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ تم دن میں روزہ رکھتے ہو اور رات قیام کرتے ہو، تم ایسا نہ کیا کرو، کیونکہ تمہارے جسم کا تم پر حق ہے، تمہاری آنکھوں کا تم پر حق ہے، اور تمہاری بیوی کا تم پر حق ہے، روزہ بھی رکھو اور افطار بھی کرو اور ہر مہینہ میں تین روزے رکھ لیا کرو اور یہ صوم دہر ہو جائیں گے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے اس سے زیادہ کی قوت ہے آپ نے فرمایا پھر حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے رکھو، ایک دن روزہ رکھو اور ایک دن افطار کرو، حضرت ابن عمر کہتے تھے کاش کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دی ہوئی رخصت مان لی ہوتی!

صوم دہر میں مذاہب اکثر علماء احناف نے صوم دہر کو مکروہ تنزیہی قرار دیا ہے اور بعض احناف نے صوم دہر میں مذہب بلا کراہت جائز رکھا ہے۔ غیر متقلید حضرات کے نزدیک صوم دہر مکروہ تحریمی ہے اور شوافع کے نزدیک اگر اس سے روزہ رکھنے والے کو ضرر نہ ہو تو مستحب ہے اور جمہور علماء کے نزدیک اگر صوم دہر سے کسی کا حق ضائع نہ ہو، کوئی عبادت فوت نہ ہو اور روزہ رکھنے والے کو ضرر نہ ہو تو بلا کراہت

جائز ہے۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے: لا صام من صام الا بد۔ جس نے ہمیشہ کا روزہ رکھا اس نے روزہ نہیں رکھا۔ صحیح مسلم میں ہے: آپ سے عرض کیا گیا: یا رسول اللہ جس شخص نے صوم دھر رکھا اس شخص کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کا روزہ ہے نہ افطار ہے، ان دونوں حدیثوں کا معنی یہ ہے کہ صوم دھر رکھنے والے نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس طریقہ کی مخالفت کی جس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ترغیب دی ہے اس لیے اس شخص کے روزے کا اجر نہیں ہے اور نہ ہی اس کا افطار نفع بخش ہے، اور جو تین شخص کثرت عبادت کی طلب میں آپ کے پاس آئے تھے جن میں سے ایک شخص نے یہ کہا تھا کہ میں ہمیشہ روزے رکھوں گا، آپ نے ان سے فرمایا: میں روزے بھی رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں، رات کو نماز کے لیے قیام بھی کرتا ہوں اور عیند بھی کرتا ہوں اور ازواج کے حقوق بھی ادا کرتا ہوں اور جو شخص میری سنت سے اعراض کرے گا وہ میرے راستہ پر نہیں ہے۔ یہ حدیث اسی بات پر دلالت کرتی ہے کہ جو شخص صوم دھر رکھتا ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے اعراض کرتا ہے اور وہ اسی وعید کا مستحق ہے جو سنت سے اعراض کرنے والے کو دی گئی ہے۔

مسند احمد اور سنن ابن ماجہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم دھر رکھنے والے ایک شخص سے فرمایا: "تمہیں کس نے حکم دیا ہے کہ تم اپنے آپ کو غداں دو؟" اور مسند احمد، صحیح ابن حبان، صحیح ابن خزیمہ، مصنف ابن ابی شیبہ اور سنن بیہقی میں حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے صوم دھر رکھا اس پر جہنم کو اس طرح تنگ کر دیا جائے گا کہ یہ فرما کر آپ نے مٹھی بند کر لی اور نوے کو عقد بنایا، یہ حدیث مسند بزار اور طبرانی میں بھی ہے اور علامہ بیہقی نے مجمع الزوائد میں فرمایا اس کے راوی صحاح کے راوی ہیں اور اس حدیث کی جو تاویل کی گئی ہے وہ انتہائی رکبیک ہے۔ علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ جہور کے نزدیک صوم دھر مستحب ہیں، اس بات پر سخت حیرت اور تعجب ہے کہ جو چیز اسوۂ رسول کے مخالف ہو وہ کیسے مستحب ہو سکتی ہے؟ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کل امر لیس علیہ امرنا فمورد۔

"جو چیز ہمارے طریقہ کے مخالف ہو وہ مردود ہے" نیز صوم دھر رکھنے میں اپنے نفس کو اس شدید مشقت میں ڈالنا ہے جس کی اس شریعت مطہرہ نے مخالفت کی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: یرید اللہ بکم الیسر و یرید بکم العسر۔ "اللہ تعالیٰ تمہارے لیے آسانی کا ارادہ کرتا ہے اور مشکل کا ارادہ نہیں کرتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یریدوا ولا تعسروا آسانی کرو اور مشکل اور دشواری نہ کرو" نیز فرمایا تم سے جو شخص بھی دین پر غالب آنا چاہے دین اس پر غالب آجائے گا۔ نیز فرمایا مجھے ایسی شریعت کا حکم دیا گیا ہے جو آسان اور سہل ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اگر صوم دھر سے کوئی ضرر نہ ہو تو پھر بھی یہ طریقہ نبوی کی مخالفت کی وجہ سے شدید مکروہ اور ممنوع ہے اور اگر اس سے کوئی ضرر ہو، کوئی عبادت قضا ہو یا کسی کا حق ضائع ہو تو یہ قطعاً مکروہ تحریمی ہے۔

علامہ ابواسحاق شیرازی لکھتے ہیں: عیدین اور ایام تشریق کو چھوڑ کر صوم دھر رکھنا مکروہ نہیں ہے بشرطیکہ کسی ضرر کا خوف نہ ہو کیونکہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی باندی ام کلثوم روایت کرتی ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ

رضی اللہ عنہا سے پوچھا آپ صوم دہر رکھتی ہیں! حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم دہر سے منع کیا ہے! انھوں نے کہا ہاں! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ صوم دہر سے منع فرماتے تھے لیکن جس شخص نے عید اضحیٰ اور عید فطر کو روزہ نہیں رکھا۔ اس نے صوم دہر نہیں رکھا (بیہقی) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے صوم دہر کے بارے میں پوچھا گیا تو انھوں نے کہا جو لوگ صوم دہر رکھتے ہیں وہ سابقین میں سے ہیں۔ علامہ شیرازی فرماتے ہیں البتہ جب صوم دہر رکھنے سے ضرر کا خوف ہو یا کسی کا حق ضائع ہو تو صوم دہر رکھنا مکروہ ہے کیونکہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلمان اور حضرت ابو درداد رضی اللہ عنہما کو آپس میں بھائی بنا دیا، حضرت سلمان، ابو درداد سے ملاقات کے لیے آئے تو ام دہاکہ کو ابتر حالت میں دیکھا۔ پوچھا تمہیں کیا ہوا؟ انھوں نے کہا تمہارے بھائی کو دنیا کی کسی چیز سے دل چسپی نہیں ہے۔ حضرت سلمان نے کہا اے ابو درداد تمہارے رب کا بھی تم پر حق ہے اور تمہاری زوجہ کا بھی تم پر حق ہے، اور تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے، روزہ بھی رکھو اور افطار بھی کرو۔ اور رات کو قیام بھی کرو اور نیند بھی کرو اور اپنی بیوی کے پاس بھی جاؤ اور ہر حق دار کا حق ادا کرو، حضرت ابو درداد نے اس بات کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے بھی حضرت سلمان کی طرح فرمایا۔ لے

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ جمہور علماء کے نزدیک صوم دہر مکروہ نہیں ہے۔ حضرت عمر بن خطاب، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابو طلحہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کا یہی نظریہ ہے امام ابو یوسف اور امام ابو حنیفہ کے دیگر اصحاب صوم دہر کو مطلقاً مکروہ قرار دیتے ہیں، اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے: لا صائم من صام الا بد، لا صائم من صام الا بد۔ ”جس نے ہمیشہ روزے رکھے اس نے روزے نہیں رکھے، جس نے ہمیشہ روزے رکھے اس نے روزے نہیں رکھے“ (بخاری و مسلم) اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیف بمن یصوم الدھر کلہ قال لا صائم الا بطر۔ ”یا رسول اللہ! جو شخص صوم دہر رکھے اس کا کیا حکم ہے فرمایا اس کا روزہ ہوا نہ افطار“ اور ہمارے اصحاب کی دلیل یہ حدیث ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت حمزہ بن عمر واسلمی رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: یا رسول اللہ! میں ہمیشہ روزے رکھتا ہوں کیا میں سفر میں بھی روزہ رکھ لیا کروں؟ آپ نے فرمایا اگر چاہو تو روزہ رکھو اور اگر چاہو تو افطار کرو (مسلم) اس حدیث سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ اگر صوم دہر رکھنا ممنوع ہوتا تو آپ اسے منع فرمادیتے۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ جن احادیث میں صوم دہر سے منع کیا ہے وہ اس صورت پر معمول ہیں جب کوئی شخص عیدین اور ایام تشریق کو بھی روزہ رکھے یا جن روزوں سے ضرر ہو یا کسی کا حق ضائع ہو یا کسی عبادت کے رد جانے کا خوف ہو۔ علامہ نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ شوافع کے نزدیک صوم دہر شرائط مذکورہ کے ساتھ مستحب ہیں۔ لے

لے۔ علامہ ابراہیم بن شریک شیرازی متوفی ۴۵۵ھ، المہذب مع الشرح ج ۶ ص ۳۸۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

لے۔ علامہ یحییٰ بن شریک نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب ج ۶ ص ۳۸۹-۳۹۰، ”

لے۔ ” شرح المسلم ج ۱ ص ۲۶۵ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الثانیہ ۱۴۰۵ھ۔

قارئین کرام کو علم ہو گا کہ علامہ نووی نے جو احادیث ذکر کی ہیں وہ صوم دہر کی اباحث پر دلالت کرتی ہیں اور اصحاب ابو حنیفہ کی پیش کردہ احادیث تحریم پر دلالت کرتی ہیں اور جب اباحث اور تحریم میں تعارض ہو تو تحریم کو ترجیح ہوتی ہے نیز جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کا شیدائی ہو اور مزاج رسالت پر نظر رکھتا ہو اور اصول شریعت کو پہچانتا ہو اس کو یہ فیصلہ کرنے میں کوئی تردد نہیں ہو گا کہ صوم دہر ایسی مشکل کہن اور دشوار عبادت اسلام میں پسندیدہ نہیں ہے اس لیے حق وہی ہے جس کو اصحاب ابو حنیفہ نے کہا ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ صِيَامِ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَصَوْمِ رِيْوِ مِرْعَرَفَةٍ وَعَاشُورَاءَ

ہر مہینے میں تین روزے اور یوم عرفہ، عاشورہ، پیر اور جمعرات کے روزوں کا استحباب

وَالْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا: کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر ماہ میں تین دن روزے رکھتے تھے؟ انھوں نے فرمایا: (معاذہ کہتی ہیں) میں نے پوچھا کون سے دنوں میں؟ فرمایا: دنوں کا اہتمام نہیں کرتے تھے! مہینہ کے جن دنوں میں چاہتے روزے رکھ لیتے۔

۲۶۴۰۔ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قَرْدَحٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ يَزِيدَ الرُّشْدِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي مَعَاذَةُ الْعَدَوِيِّ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَقَالَتْ نَعَمْ فَقُلْتُ مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَ يَصُومُ فَقَالَتْ لَمْ يَكُنْ يَبْلُغُ مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ يَصُومُ۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے یا کسی اور شخص سے فرمایا: اور وہ دن سب تھے اے نلال! کیا تم نے اس ماہ کے درمیان میں روزے رکھے ہیں؟ اس نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا: جب تم افطار کر چکو تو دو روزے اور رکھنا۔

۲۶۴۱۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ اسْمَاءَ الصَّبِيُّ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ وَهُوَ ابْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا غِيْلَانُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ آدُ قَالَ لِرَجُلٍ وَهُوَ يَسْمَعُ يَا فُلَانُ أَصْنَعْتَ مِنْ سُرَّةِ هَذَا الشَّهْرِ قَالَ لَا قَالَ فَإِذَا افْطَرْتَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں

۲۶۴۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَكُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنْ حَسَّانٍ قَالَ يَحْيَى

أَنَا حَتَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ غِيلَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ مَعْبُدٍ الزَّمَانِيِّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَجُلٍ
أَقْبَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
كَيْفَ تَصُومُ فَقَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ غَضِبَ
قَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَ
بِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَ
غَضَبِ رَسُولِهِ فَجَعَلَ عُمَرُ يُرِيدُ هَذَا
الْكَلَامَ حَتَّى سَكَنَ غَضَبُهُ فَقَالَ عُمَرُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ الدَّهْرَ كُلَّهُ قَالَ
لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ أَذْ قَالَ لَمْ يَصُمْ وَلَمْ يُفْطِرْ
قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمَيْنِ وَيُفْطِرُ يَوْمًا
قَالَ وَيُطِيقُ ذَلِكَ أَحَدٌ قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ
يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَلِكَ صَوْمٌ دَاوَدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
قَالَ كَيْفَ مَنْ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمَيْنِ
قَالَ دِدْتُ أَتَى طَوْفَتْ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ
شَهْرٍ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ فَهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ
كُلِّهِ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ أَخْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ
أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي
بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ أَخْتَسِبُ عَلَى
اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ

۲۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَ
مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ مُثَنَّى قَالَ
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ غِيلَانَ بْنِ
جَرِيرٍ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَعْبُدٍ الزَّمَانِيَّ عَنْ

حاضر ہوا اور پوچھا آپ کیسے روزے رکھتے ہیں؟ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی بات سے ناراض ہوئے۔
جب حضرت عمرؓ نے آپؐ کی ناراضگی کو دیکھا تو کہا ہم اللہ
تعالیٰ کو رب ماننے سے راضی ہیں، اسلام کو دین ماننے
سے راضی ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی ماننے سے
راضی ہیں۔ اللہ اور اس کے رسول کے غضب سے
ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں۔ حضرت عمرؓ اس کلام
کو بار بار دہراتے رہے، حتیٰ کہ آپؐ کا غصہ بخند ابھو
گیا، پھر حضرت عمرؓ نے پوچھا: یا رسول اللہ! جو شخص پوری عمر
روزے رکھے اس کا کیا حکم ہے؟ آپؐ نے فرمایا اس
کا روزہ ہے نہ افطار۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا: جو شخص دو
دن روزے رکھے اور ایک دن افطار کرے اس
کا کیا حکم ہے؟ آپؐ نے فرمایا اس کی کون طاقبت کھتا
ہے؟ حضرت عمرؓ نے پوچھا: جو شخص ایک دن روزہ
رکھے اور ایک دن افطار کرے؟ آپؐ نے فرمایا یہ حضرت
داؤد علیہ السلام کے روزے ہیں، حضرت عمرؓ نے کہا
جو شخص ایک دن روزہ رکھے اور دو دن افطار کرے؟
آپؐ نے فرمایا میری خواہش ہے کہ مجھے اس کی قوت حاصل
ہوئی! پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر ماہ
تین دن کے روزے رکھنا اور ایک رمضان کے بعد دوسرے رمضان
کے روزے رکھنا یہ تمام عمر (موم ذہر) کے روزے ہیں اور
یوم عرفہ کا روزہ رکھنے سے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس
سے ایک سال پہلے اور ایک سال بعد کے گناہ معاف فرما دے
گا اور مجھے امید ہے کہ یوم عاشورہ کا روزہ رکھنے سے اللہ تعالیٰ
ایک سال پہلے کے گناہ معاف کر دے گا۔

حضرت ابو قتادہ انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپؐ کے روزہ
کے بارے میں پوچھا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
غضب ناک ہو گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فوراً

أَبْنِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سُئِلَ عَنْ صَوْمِهِ قَالَ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَ
 بِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِسَيِّعَتِنَا بَيْعَةً قَالَ فَسُئِلَ
 عَنْ صِيَامِ الدَّهْرِ فَقَالَ لَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَا وَمَا
 صَامَ وَمَا أَفْطَرَ قَالَ فَسُئِلَ عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ
 وَإِفْطَارِ يَوْمٍ قَالَ وَمَنْ يُطِيقُ ذَلِكَ قَالَ وَ
 سُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمٍ وَإِفْطَارِ يَوْمَيْنِ قَالَ
 لَيْتَ أَنَّ اللَّهَ قَوَّانَا بِذَلِكَ قَالَ وَسُئِلَ عَنْ
 صَوْمِ يَوْمٍ وَإِفْطَارِ يَوْمٍ قَالَ ذَلِكَ صَوْمُ أَخِي
 دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ وَسُئِلَ عَنْ صَوْمِ
 الْإِثْنَيْنِ قَالَ ذَلِكَ يَوْمٌ وَلَيْدَتْ فِيهِ وَيَوْمٌ
 بُعِثْتُ أَوْ أُنْزِلَ عَلَيَّ فِيهِ قَالَ فَقَالَ صَوْمُ ثَلَاثَةٍ
 مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانَ إِلَى رَمَضَانَ صَوْمُ الدَّهْرِ
 قَالَ وَسُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمٍ عَرَفَةَ قَالَ يُكَفِّرُ
 السَّنَةَ الْمَاضِيَةَ وَالْبَاقِيَةَ قَالَ وَسُئِلَ
 عَنْ صَوْمِ يَوْمٍ عَرَفَةَ فَقَالَ يُكَفِّرُ السَّنَةَ
 الْمَاضِيَةَ قَالَ مُسْلِمٌ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ فِي
 رِقَايَةِ ثَعْبَةَ قَالَ وَسُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْإِثْنَيْنِ
 وَالْخَمِيسِ فَسَكَتْنَا عَنْ ذِكْرِ الْخَمِيسِ لِمَا
 كَرَاهَهُ وَهَمَّا.

کہا: ہم اللہ تعالیٰ کو رب مان کر راضی ہیں اور اسلام کو
 دین مان کر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول مان کر،
 اور اپنی بیعت پر (راضی ہیں) پھر آپ سے صیام دہر
 کے بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا: اس شخص
 کا روزہ ہے نہ افطار، حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ پھر
 آپ سے دو دن روزہ اور ایک دن افطار کے بارے
 میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا: اس کی کس کو
 طاقت ہے؟ حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ پھر
 آپ سے ایک دن روزہ اور دو دن افطار کے
 بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا کاش کہ اللہ
 تعالیٰ ہمیں اس کی طاقت دے۔ حضرت ابو قتادہ کہتے
 ہیں کہ پھر آپ سے ایک دن روزہ اور ایک دن افطار
 کے بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا یہ میرے
 بھائی حضرت داؤد علیہ السلام کے روزے ہیں۔ حضرت
 ابو قتادہ کہتے ہیں کہ پھر آپ سے پیر کے روزے کے
 بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا میں اس دن پیدا
 ہوا، اس دن مجھے مبعوث کیا گیا، یا اس دن مجھ پر قرآن
 نازل ہوا، حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: ہر
 ماہ کے تین روزے اور ایک رمضان کے بعد دوسرے
 رمضان کے روزے رکھنے سے صوم دہر کا ثواب مل
 جاتا ہے حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ آپ سے یوم عرفہ کے
 روزے کا سوال کیا گیا۔ آپ نے فرمایا اس روزے سے
 گزرے ہوئے سال اور آنے والے سال کا کفارہ ہو
 جاتا ہے، حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ پھر آپ سے یوم عاشورہ
 کے روزے کے بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا
 اس سے گزرے ہوئے سال کا کفارہ ہو جاتا ہے۔ امام
 مسلم کہتے ہیں کہ آپ سے پیر اور جمعرات کے روزے کا
 سوال کیا گیا.... ہم نے جمعرات کے ذکر کو چھوڑ دیا کیونکہ
 ہمارے خیال میں اس میں وہم ہے۔

۲۶۴۴ - وَحَدَّثَنَا لَا عُبيدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ
حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا شَبَابَةُ سَمِعَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ فِي
هَذَا الْإِسْنَادِ -

۲۶۴۵ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّ أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ
حَدَّثَنَا حَبَّانُ بْنُ هِلَالٍ حَدَّثَنَا أَبَانُ الْعَقَّارُ
حَدَّثَنَا غَيْلَانُ بْنُ جَرِيرٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ
يُثْبِتُ حَدِيثَ شُعْبَةَ عَنِ النَّضْرِ ذَكَرَ فِيهِ الْإِثْنَيْنِ
وَلَمْ يَذْكُرِ الْخَبِيرَ -

۲۶۴۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ
مَيْمُونٍ عَنْ غَيْلَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدٍ
الرَّيَّانِيِّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْإِثْنَيْنِ
فَقَالَ فِيهِ وُلْدٌ وَفِيهِ أُنْزِلَ عَلَيَّ -

ایک دیگر سند سے ایسی ہی روایت ہے۔
البتہ اس میں پیر کا ذکر کیا ہے جمہرات کا نہیں۔

ایام بیض | حدیث نمبر ۲۶۴۰ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہینہ میں تین دن روزے رکھتے تھے اور دنوں کی تمیز کا اہتمام نہیں کرتے تھے، علماء کرام نے تمیز نہ کرنے کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ امت کو سہولت رہے اور تمیز کو لازم نہ سمجھ لیا جائے، ایام بیض کے روزے ماہ کی تیرہ، چودہ اور پندرہ یا بارہ تیرہ اور چودہ تاریخوں میں رکھے جاتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلقاً مہینہ کے درمیان میں روزہ رکھنے کا حکم دیا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کا طریقہ | حدیث نمبر ۲۶۴۲ میں ہے ایک سائل نے پوچھا آپ کیسے روزے رکھتے ہیں، یہ سن کر آپ ناراض ہو گئے۔ شارحین نے ناراضگی کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ آپ کے اعمال بسا اوقات آپ کی خصوصیت بھی ہوتے ہیں، اسے یوں پوچھنا چاہیے تھا کہ میں کیسے روزے رکھوں؟ اسی حدیث میں ہے کہ جب آپ سے دو دن افطار اور ایک دن روزے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: کاش مجھے اس کی طاقت ہوتی! علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ کاش میری امت کو طاقت ہوتی کیونکہ آپ کو تو اس سے بہت زیادہ کی طاقت تھی حتیٰ کہ آپ وصال کے روزے بھی رکھتے تھے اس کی تائید یہ ہے کہ حدیث نمبر ۲۶۴۳ میں آپ نے فرمایا کاش اللہ تعالیٰ ہمیں اس کی طاقت دے، یا یہ مطلب ہے کہ میں امت کے معاملات، تبلیغی مہمات اور دیگر عوارض کی وجہ سے یہ روزے نہیں

رکھ سکتا اگرچہ فی نفسہ اس سے زیادہ روزوں کی بھی آپ میں طاقت تھی۔

پیر اور جمعرات کے روزے | شیخ عثمانی لکھتے ہیں کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا کہ پیر اور جمعرات کے روزوں کے بارے میں متعدد احادیث صحیحہ وارد ہیں، البرداء و ترمذی اور نسائی میں ہے اور اس کو ابن حبان نے صحیح قرار دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیر اور جمعرات کے روزے رکھتے تھے اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیر اور جمعرات کے روزے رکھتے تھے۔ میں نے آپ سے ان کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا پیر اور جمعرات کو اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور میں پسند کرتا ہوں کہ میرے اعمال اس حال میں پیش کیے جائیں کہ میں روزے سے ہوں، یہ حدیث نسائی اور البرداء میں ہے اور اس کو ابن خزیمہ نے صحیح قرار دیا ہے، ۱۔

یوم میلاد النبی کی خوشی | ان احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ پیر کے دن کا روزہ قضا رکھتے تھے، صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۲۶۴۲ میں ہے آپ نے پیر کے دن روزوں کا سبب

یہ بیان کیا کہ ذاک یوم ولدت فیہ۔ اس دن میں پیدا ہوا، اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم میلاد کی خوشی کی اور اس نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے روزہ رکھا، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یوم میلاد کو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا شکر روزے سے بھی ادا ہوتا ہے اور صدقہ و خیرات سے بھی۔ اہل اسلام کا معمول ہے کہ وہ بارہ ربیع الاول کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خوشی مناتے ہیں اور صدقہ و خیرات کرتے ہیں، عروہ کہتے ہیں کہ ابوہریرہ کی ایک لونڈی تھی ثویبہ، جس کو اس نے آزاد کر دیا تھا، اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلایا تھا، جب ابوہریرہ مر گیا تو اس کو عذاب میں گرفتار دیکھا گیا اس سے کہا گیا تم نے مرنے کے بعد کیا دیکھا اس نے کہا میں نے تمہارے بعد کوئی راحت نہیں دیکھی سوا اس کے کہ مجھے اس (انگلی) سے پلایا جاتا ہے، علامہ عسقلانی لکھتے ہیں اس کے عذاب کی تخفیف حضور کی وجہ سے ہوئی، علامہ ابن جذری لکھتے ہیں کہ کافر نے آپ کی پیدائش کی خوشی میں صدقہ کیا تو اس کے عذاب میں تخفیف ہو گئی تو مسلمان اس خوشی میں صدقات کرنے کی بناء پر زیادہ کرم کے امیدوار ہیں۔

محافل میلاد کی شرعی حیثیت | اہل سنت و جماعت کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خوشی منانا اور سال کے تمام ایام میں عموماً اور ماہ ربیع الاول میں خصوصاً آپ کی

ولادت کا ذکر کرنا، آپ کے فضائل و مناقب اور آپ کے شمائل و خصائل کو مجالس اور محافل میں بیان کرنا جائز اور مستحب ہے اور صدقات و خیرات کے ہلایا کا آپ کی جناب عالی میں ایصالِ ثواب کرنا اہل اسلام اور بزرگانِ دین کا معمول ہے۔

۱۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۳ ص ۱۸۵، مطبوعہ مکتبۃ المجاز کراچی۔

۲۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۴، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

عموماً ایسا ہوتا ہے کہ ہرچھ کام میں بعض دنیا دار بُرائی اور فسق و فجور کے پہلو نکال لیتے ہیں، مثلاً عید الفطر اور عید الاضحیٰ مسلمانوں کی اجتماعی عبادات اور خوشی کے ایام ہیں لیکن ان ایام کو میلہ کی شکل دے دی گئی ہے اور پارکوں اور تفریح گاہوں میں عورتوں اور مردوں کا مخلوط اجتماع ہوتا ہے۔ عورتیں سرخی، پاؤڈر اور دیگر کاسٹیکس کے لوازمات سے بن سندر، ساحل سمندر، پارکوں اور عام تفریح گاہوں میں گھومتی پھرتی ہیں اور اوباش لوگ فحش حرکات کرتے ہیں۔ ان تمام جگہوں پر بلند آواز سے لاؤڈ اسپیکر پر فلمی گانوں کی ریکارڈنگ ہوتی ہے جبکہ میلہ لگتا ہے جس میں ناچ گانا اور تمام خرافات ہوتی ہیں۔ ان ناجائز امور اور غیر شرعی حرکات کی بناء پر کوئی مسلمان شخص یہ نہیں کہتا کہ چونکہ عیدین کے ایام میں یہ غیر شرعی امور ہوتے ہیں اس لیے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز بند کر دی جائے یا عید کے دن خوشی نہ منائی جائے، لوگ نہادھو کرنے کپڑے بدل کر عید گاہوں میں نہ جائیں کہ اس سے ان خرافات کا دروازہ کھلتا ہے۔ عید کی نماز سنت مؤکدہ ہے اور اگر کسی سنت پر عمل کرنے سے بے شمار حرام کاموں کا دروازہ کھلتا ہو تو اس سنت کو ترک کر دینا چاہیے۔ علیٰ ہذا القیاس ۱۴ اگست اور ٹیئس مارچ قومی تہوار ہیں لیکن ان تہواروں میں بھی یہی خرافات ہوتی ہیں لیکن ان خرافات کی بناء پر کسی نے یہ نہیں کہا کہ ان قومی تہواروں کو منانا بند کر دیا جائے۔ اسی طرح نکاح میں بالعموم گانے باجے، عورتوں اور مردوں کے مخلوط اجتماعات اور دیگر خرافات ہوتی ہیں لیکن اس کی بناء پر نکاح کو مذہب یا ممنوع نہیں کہا جاتا، اس لیے اگر بعض جگہ محافل میلاد میں کوئی خرابی ہوتی ہے تو اس سے محفل میلاد کو بند نہیں کیا جائے گا۔

عید میلاد النبی کو منانے کی شرعی حیثیت وہی ہے جس کا ہم نے سطور بالا میں ذکر کیا ہے۔ پہلے مسلمان صرف محافل کا انعقاد اور صدقہ و خیرات کیا کرتے تھے۔ بعد میں اہل محبت نے اس خوشی میں جلوس نکالنا شروع کیا جس میں نعت خوانی ہوتی تھی، قصیدہ بردہ پڑھا جاتا تھا اور علماء کرام تقریریں کرتے تھے اور نمازوں کے اوقات میں نماز پڑھی جاتی تھی اور کوئی غیر شرعی حرکت نہیں ہوتی تھی، اس جلوس کو فرض واجب اور سنت کا درجہ نہیں دیا جاتا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کی تعظیم اور آپ کی عظمت کے اظہار کے لیے جلوس نکالا جاتا تھا کیونکہ آج کل کسی شخص کی عظمت و شوکت کے اظہار کا ایک ذریعہ جلوس بھی ہے، اس امر کے پیش نظر جلوس نکالنا بلاشبہ ایک امر مستحسن ہے لیکن جیسا کہ ہم نے ابھی ذکر کیا ہے۔ بعض غیر متدل لوگ ہزبیک اور اچھے کام میں اپنی ہوا دہوں کے تقاضے سے بُرائی کے راستے نکال لیتے ہیں اس لیے ہم دیکھتے ہیں کہ بعض شہر میں عید میلاد کے جلوس کے تقدس کو بالکل پامال کر دیا گیا ہے۔ جلوس تنگ راستوں سے گزرتا ہے اور مکانوں کی کھڑکیوں اور بالکنیوں سے نوجوان لڑکیاں اور عورتیں شرکاء جلوس پر پھل وغیرہ پھینکتی ہیں (شاید ایصال ثواب کی نیت سے۔ العیاذ باللہ) اوباش نوجوان فحش حرکتیں کرتے ہیں۔ جلوس میں مختلف گاڑیوں پر فلمی گانوں کی ریکارڈنگ ہوتی ہے اور نوجوان لڑکے فلمی گانوں کی دھنوں پر ناچتے ہیں اور نماز کے اوقات میں جلوس چلتا رہتا ہے۔ مساجد کے آگے سے گزرتا ہے اور نماز کا کوئی اہتمام نہیں کیا جاتا، اس قسم کے جلوس، میلاد النبی کے تقدس پر بدنامی داغ ہیں ان کی اگر اصلاح نہ ہو سکے تو ان کو فوراً بند کر دینا چاہیے کیونکہ ایک امر مستحسن کے نام پر ان محرمات کے ارتکاب کی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے، البتہ ان غیر شرعی جلوسوں کو دیکھ کر مطلقاً عید میلاد النبی کے جلوسوں کو حرام اور ناجائز کہنا صحیح نہیں

سب اور جن شہروں اور جن جگہوں میں عید میلاد النبی کے جلوس اپنی شرعی حدود و قیود کے ساتھ نکلتے ہیں ان جگہوں پر اعتراض نہیں کرنا چاہیے۔

اسی طرح جن محافل میں غیر شرعی امور کا ارتکاب کیا جاتا ہے اور نعمت خوانی مزامیر کے ساتھ کی جاتی ہے وہ بھی ناجائز ہیں۔ علامہ شامی لکھتے ہیں:

واقبح منه النذر بقراءة المولد في المنائر

اشتتماله على الغناء واللعب و ايها

ثواب ذلك الى حضرة المصطفى صلى الله

عليه وسلم۔

اور سب سے قبیح چیز یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میلاد کو مناروں میں پڑھنے کی نذر مانی جائے اور اس میں گانا بجانا ہو اور اس کا ثواب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پہنچایا جائے۔

بعض اہل ہواد مجالس میلاد میں آلات موسیقی سے جو شغل کرتے ہیں اس کی مذمت میں علامہ ابن الحاج نے مدخل میں بہت تفصیل سے لکھا ہے اور یہ کوئی اختلافی چیز نہیں ہے۔ ان تمام حضرات نے نیک نیتی سے ان خرافات کی مذمت کی ہے ورنہ شرعی طریقہ سے محافل میلاد کے انعقاد کو خود ان بزرگوں نے بیان کیا ہے جس کو ہم انشاء اللہ العزیز ابھی نقل کریں گے۔ علامہ ابن الحاج کا ذکر ہم نے خصوصیت سے اس لیے کیا ہے کہ بعض مابین ان کے نام کو بہت زیادہ استعمال کرتے ہیں، بہر حال ہم نے شروع میں عید میلاد النبی منانے سے متعلق اہلسنت کا جو نظریہ پیش کیا ہے اس کے جواز اور استحسان میں اکابر اہل اسلام کی کبھی بھی دو رائیں نہیں رہیں، اور اگر کسی جگہ محافل میلاد میں کوئی غیر شرعی کام ہوتا ہے تو اس کی بناء پر میلاد کی تمام محافل کو بدعت سینہ، ناجائز اور حرام قرار دینا اور مسلمانوں سے ان کو بند کرنے کی اپیلیں کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی شخص، عید الفطر، عید الفصحی، چودہ اگست اور ٹینس مارچ کے میلوں، ٹیلیوں اور نکاح میں گانے بجانے کی خرافات کو دیکھ کر یہ کہے کہ عیدین کی نمازیں اور قومی تہوار یا نکاح کی تقریب ناجائز اور حرام ہیں، العیاذ باللہ۔

میلاد النبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے جواز اور استحسان پر دلائل | میلاد میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا ذکر ہوتا ہے۔ آپ کے فضائل و مناقب اور آپ کے شمائل و خصال کا بیان ہوتا ہے اور یہ کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کا کوئی انکار کر سکے کیونکہ

قرآن مجید میں حضرت موسیٰ، حضرت عیسیٰ، حضرت یحییٰ اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے فضائل اور خصال کا بھی ذکر کیا گیا ہے اور خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری اور آپ کے محامد و محاسن کا بھی بکثرت ذکر ہے اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی تلاوت کی دولت عطا کی ہے اس سے یہ آیات مخفی نہیں ہوں گی۔ قرآن مجید میں یہ بھی ہے: قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ريسر (۵۸) "آپ کہیے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی رحمت پر خوشی مناد" اور یہ بھی ہے: وما بنعمة ربك وحدث (صنعتی) "اپنے رب کی نعمت کا بیان کیجئے" نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی نعمت بھی ہیں اور رحمت بھی، اسی طرح آپ کی ولادت بھی اللہ تعالیٰ کی نعمت اور رحمت ہے آپ کے

نصائل اور محمد بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت اور نعمت ہیں اس لیے آپ کی ولادت اور آپ کے محمد و محاسن کا بیان کرنا اور ان پر خوشی منانا عین حکم قرآن کے مطابق ہے۔ اب صرف یہ سوال رہ جاتا ہے کہ میلاد شریف ماہ ربیع الاول میں کیوں منایا جاتا ہے اور خصوصاً بارہ تاریخ مبین ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایسی تہین نہیں ہے، جیسے یکم شوال عید الفطر کے لیے اور نو ذی الحج حج کے لیے مبین ہے یا رمضان کا مہینہ روزوں کے لیے مبین ہے یا جیسے غروب آفتاب اور طلوع فجر مغرب اور فجر کی نمازوں کے لیے مبین ہیں۔ میلاد شریف سال کے بارہ مہینوں میں کیا جاسکتا ہے اور اس پر عمل بھی ہوتا ہے لیکن ربیع الاول کے مہینہ اور بارہ تاریخ کی اس لیے خصوصیت ہے کہ اس ماہ اور اس تاریخ میں آپ کی ولادت مبارکہ ہوئی ہے، اس کی شرعی نظیر یہ ہے کہ ابھی قریب ہی یہ روایت گزری ہے! حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لاتے تو دیکھا کہ یہود دس محرم کا روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت فرمایا تم اس دن کا روزہ کیوں رکھتے ہو؟ انھوں نے کہا اس دن اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کو نجات دی تھی اور فرعون اور اس کی قوم کو غرق کر دیا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بطور شکر اس دن روزہ رکھا اس لیے ہم بھی اس دن روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت موسیٰ کی نعمت پر شکر ادا کرنے کے تمہاری بہ نسبت ہم زیادہ مستحق ہیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس محرم کا خود بھی روزہ رکھا اور ہمیں بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس تاریخ کو اللہ تعالیٰ نے کسی قوم کو یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی نعمت عطا کی ہو اس دن اس نعمت کا شکر ادا کیا جائے اور اس نعمت کی تعظیم کی جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیر کے دن ولادت ہوئی، اس دن آپ پر قرآن نازل ہوا اور اسی دن آپ مبعوث ہوئے تو آپ اس دن کی تعظیم کے لیے روزہ رکھتے تھے جیسا کہ باب مذکور کی اس حدیث میں ذکر ہے بنا بریں چونکہ بارہ ربیع الاول کو آپ کی ولادت ہوئی اس لیے مسلمان خصوصیت کے ساتھ اس دن کی تعظیم کرتے ہیں، اس دن اللہ تعالیٰ کی اس نعمت عظمیٰ کا ذکر کرتے ہیں اور اس دن انواع و اقسام کے صدقات و خیرات کرتے ہیں اور خوشی مناتے ہیں یہ دونوں حدیثیں تاریخ اور دن کی خصوصیت پر عظیم اصل ہیں۔

شیخ عثمانی لکھتے ہیں:

علامہ قزلبی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس محرم کا جو روزہ رکھا اس میں حضرت موسیٰ کی موافقت کے علاوہ یہ بات بھی ملتی کہ آپ کی شریعت میں ان ایام کی تعظیم ہے جن میں اللہ تعالیٰ نے

قال القرطبي مع انضمام ان من
شرعه تعظيم الايام التي اظهر
الله سبحانه فيها الرسل فاستحسن
فيها الصوم - ٣٥

۱۔ امام ابوالحسین مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۵۹، مطبوعہ نور محمد، مطابع کراچی طبع اول ۱۳۷۵ھ
 ۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۶۸، " " " " ۱۳۸۱ھ
 ۳۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۳ ص ۱۴۵، مطبوعہ مکتبۃ الحجاز کراچی۔

رسولوں کو غلبہ عطا فرمایا اس وجہ سے آپ نے دس محرم کے روزے کو مستحسن قرار دیا۔

علامہ قرطبی نے جن ایام کی تعظیم کا ذکر فرمایا ہے ان میں مثلاً جمعہ کا دن ہے کیونکہ اس دن حضرت آدم پیدا ہوئے اور اسی دن آپ دنیا میں تشریف لائے، ایام تشریق کی عبادات حضرت ابراہیم کی یادگار ہیں۔ دس ذی الحجہ کا دن حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی کی یادگار ہے اور ان تمام دنوں میں سب سے افضل وہ دن ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رونق سرائے عالم ہوئے کہ تمام دنوں کی عظمتیں اس دن سے ہیں، اس لیے اس دن کی تعظیم کرنا، اس دن صدقہ و خیرات اور انواع و اقسام کی نفل عبادات کرنا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بکثرت صلوٰۃ و سلام پڑھنا، آپ کے فضائل و خصائل بیان کرنا، آپ کی جناب میں عبادات کے ہدایا کا ایصال ثواب کرنا اور اجتماعی طور پر خوشی منانا، ایمان کی علامات اور محبت رسول کے ثمرات ہیں اور اس ماہ اور اس دن کی عمرنی یقین حدیث عاشورہ کی روشنی میں جائز اور مستحسن ہے۔

ربان ایام میں خوشی منانا اور صدقہ و خیرات کرنا تو اس کی اصل صحیح بخاری کی وہ حدیث شریف ہے جس میں ابوہب کے ثویبہ کو آزاد کرنے کا واقعہ ہے، علامہ حسین بن محمد اس واقعہ کو سیرت کی متعدد کتب کے حوالوں سے تفصیل کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

ابونعیم کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ عروہ بیان کرتے ہیں کہ جب ابوہب فوت ہو گیا تو اس کے ایک سال بعد اس کے بھائی عباس نے اس کو خواب میں دیکھا اور اس سے کہا "اے ابوہب تمہارے ساتھ کیا واقعہ پیش آیا؟" اس نے کہا میں نے تم سے جدا ہونے کے بعد کوئی راحت نہیں دیکھی۔ ماسوا اس بات کے کہ ثویبہ کو آزاد کرنے کی وجہ سے مجھے اس چھنگلی سے ہلایا جاتا ہے بلکہ

علامہ سہیلی امام بخاری کے حوالہ سے عروہ کی روایت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔ دوسرے محدثین نے اس طرح بیان کیا ہے کہ ابوہب کے بھائی عباس نے ابوہب کے مرنے کے ایک سال بعد اس کو خواب میں بُرے حال میں دیکھا اور ابوہب نے کہا میں نے تمہارے بعد کوئی راحت نہیں دیکھی لیکن ہر پیر کے دن میرے عذاب میں تخفیف کی جاتی ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیر کے دن پیدا ہوئے تھے اور ثویبہ نے ابوہب کو آپ کی ولادت کی بشارت دی تھی اور کہا تھا: "کیا تمہیں نہیں پتا کہ آمنہ کے ہاں تمہارے بھائی عبداللہ کا لڑکا پیدا ہوا ہے؟" ابوہب نے اس سے کہا "تو آزاد ہے؟" اس قول نے اس کو جہنم میں فائدہ پہنچایا۔ جیسا کہ اس کے بھائی ابوطالب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مدافعت نے فائدہ پہنچایا اور اس کو جہنم میں سب سے کم عذاب دیا جائے گا۔

علامہ عینی نے سہیلی کے حوالہ سے اس روایت کو ذکر کیا ہے اور طویل بحث کے بعد لکھا ہے کہ کفار

۱۔ علامہ حسین بن محمد دیاربکری۔ تاریخ الخلفاء ج ۱ ص ۲۲۲، مطبوعہ موسستہ شبان، بیروت ۱۲۸۳ھ

۲۔ علامہ ابوالقاسم عبدالرحمن بن عبداللہ السہیلی متوفی ۵۸۱ھ الرضی الاف ج ۲ ص ۹، مطبوعہ مکتبہ نازقیہ لبنان ۱۳۹۰ھ

کے عذاب میں تخفیف نہیں ہوتی لیکن یہ ابو لہب کی خصوصیت ہے۔ علامہ قرطبی نے فرمایا کہ یہ تخفیف ابو لہب کے ساتھ اور جن کفار کے بارے میں نص وارد ہوئی خاص ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی نے بھی پہلی کے حوالے سے یہ روایت نقل کی ہے اور علامہ قرطبی کا قول بھی ذکر کیا ہے اور ابن مینر کے حوالے سے لکھا ہے کہ قاعدہ یہی ہے کہ کافر کے عذاب میں تخفیف نہیں ہوتی لیکن اللہ تعالیٰ مالک سے جس کو چاہے اپنے فضل سے اس قاعدہ سے مستثنیٰ کر کے اس کے عذاب سے تخفیف کر دے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرآن مجید میں تخفیف کی نفی سے عذاب آخرت کی تخفیف میں نفی مراد ہو اور حدیث میں تخفیف کے ثبوت سے عذاب بزرخ میں تخفیف علامہ قسطلانی لکھتے ہیں:

یہ روایت ہے کہ ابو لہب کو اس کی موت کے بعد خواب میں دکھایا گیا، اس سے پوچھا گیا تمہارا کیا حال ہے؟ اس نے کہا جہنم میں ہوں لیکن ہر پیر کی رات میرے عذاب میں تخفیف کی جاتی ہے اور میں اپنی اس انگلی کو جوتا ہوں (چھنگلی کی طرف اشارہ کیا) اور یہ اس وجہ سے ہے کہ جب ثویبہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی مجھے بشارت دی، اور اس نے آپ کو دودھ پلایا تو میں نے اسے آزاد کر دیا تھا۔ علامہ ابن جریر کہتے ہیں کہ وہ ابو لہب جس کی مذمت میں قرآن مجید نازل ہوا اور اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی شب خوشی کی اور اسے اس کے سلسلہ میں جہنم میں جزادی گئی تو وہ شخص جو مسلمان ہو، مومن ہو، اور آپ کا امتی ہو وہ اگر آپ کی ولادت کی خوشی منائے اور اپنی وسعت کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں مقدمہ و خیرات کرے تو اس کی جزا کا کیا عالم ہوگا! اللہ تعالیٰ سے توقع ہے کہ اس کی جزا یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اس کو اپنے فضل و کرم سے جنت میں داخل فرمائے گا! ۱۔

شیخ عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نجدی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ثویبہ نے دودھ پلایا، جو ابو لہب کی آزاد کردہ تھی، ابو لہب نے ثویبہ کو اس وقت آزاد کیا تھا جب اس نے ابو لہب کو آپ کی ولادت کی بشارت دی تھی، موت کے بعد ابو لہب کو خواب میں دکھایا گیا اور اس سے پوچھا گیا تمہارا کیا حال ہے؟ اس نے کہا جہنم میں ہوں، لیکن ہر پیر کے دن میرے عذاب میں تخفیف کی جاتی ہے اور اس نے اپنی انگلی کے سر کی طرف اشارہ کر کے کہا میں

دار ضعة ثویبہ عتیقة ابی لہب اعتقها
حين بشرته بولادته صلی اللہ علیہ
وسلم وقد روى ابو لہب بعد موته
في النوم فقيل له ما حالك؟ فقال
في النار الا انه خفف عني كل
اثنين، وامر من بين اصبعي هاتين
ماء و اشار براس اصبعه وان ذلك
باعتاق ثویبة عندما بشرتني بولادة

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۰ ص ۹۵، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ۔

۲۔ علامہ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۱۴۶، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

۳۔ علامہ احمد بن محمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ، المواہب اللدنیہ ج ۱ ص ۲۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

النبی صلی اللہ علیہ وسلم وبارضاعها
لہ۔ قال ابن الجوزی: فاذا كان هذا
ابولہب کافر الذی نزل القرآن بدمہ
جوزی بفرحہ لیلۃ مولد النبی صلی
اللہ علیہ وسلم بہ فما حال المسلم
الموحد من امتہ یسر بمولده؟^۱

اس کو چرتا ہوں اور یہ اس وجہ سے ہے کہ میں نے
ثریبہ کو اس وقت آزاد کیا تھا جب اس نے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی بشارت دی تھی اور آپ
کو دودھ پلایا تھا، ابن جوزی نے کہا ہے کہ وہ ابولہب
کافر جس کی مذمت میں قرآن مجید نازل ہوا جب اس کو
بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی خوشی منانے پر
جزادی گئی تو آپ کی امت کے اس مسلمان اور موحد
کا کیا صلہ ہو گا جو آپ کے میلاد کی خوشی مناتا ہے؟

اگر یہ شبہ ہو کہ ابولہب کے بھائی حضرت عباس جنہوں نے یہ خواب دیکھا وہ اس وقت کافر تھے اور ایک کافر کے خواب سے
کوئی مسئلہ کیسے ثابت ہو گا اور شرعاً کیسے مستبر ہو گا اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام سے قید
خانے میں دو کافروں نے خواب بیان کیا اور آپ نے اس کا شرعاً اعتبار کیا، علاوہ ازیں امت مسلمہ کے
اجلہ علماء کرام نے اس خواب کی روشنی میں مسئلہ میلاد بیان کیا ہے۔ شیخ انور شاہ کشمیری نے بھی اس خواب کو تسلیم
کر کے اور اس کا شرعاً اعتبار کر کے لکھا ہے کہ:

فیہ دلیل ان طاعات الکفار تنفع
شیئاً ولولہ تدرء العذاب۔^۲

اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ کفار کی طاعت
سے انہیں کچھ فائدہ پہنچتا ہے اگرچہ بالکلیہ عذاب
نہیں اٹھتا۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی ثریبہ کو آزاد کرنے اور ابولہب کے غلاب میں تخفیف کا ذکر کرنے کے
بعد لکھتے ہیں:

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی شب محفل میلاد منعقد کرنے والوں اور اس پر خوشی منانے
والوں کے لیے دلیل ہے کہ وہ اس سلسلہ میں مال خرچ کریں کیونکہ ابولہب جو کافر تھا جس کی مذمت میں قرآن
مجید نازل ہوا جب اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میلاد کی خوشی کی اور اس کو اس کی جزا ملی تو جو مسلمان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور خوشی میں مال خرچ کریں گے ان کی جزا کا کیا عالم ہو گا! لیکن عوام نے اس موقع
پر جو بدعات پیدا کر لی ہیں اور اکات محرمہ کے ساتھ گانا بجانا بوتا ہے اس سے محفل خالی ہونی چاہیے تاکہ اسلام
کی پیروی سے محرومی نہ ہو۔^۳

۱۔ شیخ عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نجدی متوفی ۱۲۴۲ھ، مختصر سیرۃ الرسول ص ۱۳، مطبوعہ المطبعة العربیہ لاہور طبع اول ۱۳۹۹ھ۔
۲۔ شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۲ ص ۲۷۸، مطبوعہ مطبع حجازی مصر، طبع اول ۱۳۵۷ھ۔
۳۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، مدارج النبوت ج ۲ ص ۱۹، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱۳۹۷ھ۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے علاوہ علامہ جلال الدین سیوطی، علامہ حلبی، علامہ حسین بن محمد دیلمی، علامہ زرقانی، علامہ محمد بن یوسف شامی اور علامہ ابن عابدین شامی نے بھی اپنی اپنی تصانیف میں ابوہب کی تنقیف عذاب کی روایت سے ایام مولد میں خوشی منانے اور صدقہ و خیرات کرنے پر استدلال کیا ہے اور ابن ہذری کی مسطورہ عبارت کو نقل کیا ہے۔ یہاں تک ہم نے اختصار کے ساتھ میلاد شریف کے جواز اور استحسان پر دلائل پیش کیے ہیں۔ اب ہم اس مسئلہ پر بعض علماء راسخین کے دلائل ذکر کرتے ہیں۔

علامہ سیوطی کے دلائل | علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ علامہ ابن حجر مکی سے میلاد شریف منانے کے متعلق پر چا گیا تو انہوں نے لکھا: میلاد کا مکمل اپنی اصل کے اعتبار سے بدعت ہے اور قرون ثلاثہ میں کسی سے یہ عمل منقول نہیں ہے لیکن اس کے باوجود یہ محاسن پر مشتمل ہے اور اس میں فتنہ کام بھی کیے جاتے ہیں پس جس شخص نے اس کے محاسن کو اختیار کیا اور بُرے کاموں سے بچا تو یہ بدعت حسنہ ہے۔ اور مجھ پر ایسی حجت ظاہر ہوئی جس سے اس کی اصل ثابت ہوتی ہے کیونکہ بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں آئے تو یہود کو یوم عاشورہ کا روزہ رکھتے ہوئے دیکھا۔ آپ نے ان سے اس کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے کہا اس دن اللہ تعالیٰ نے فرعون کو غرق کیا تھا اور حضرت موسیٰ کو نجات دی تھی تو اس لیے ہم اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے روزہ رکھتے ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس مہینہ دن میں اللہ تعالیٰ نے کوئی نعمت عطا کی ہو یا کوئی بلا ٹالی ہو وہ خاص دن جب بھی آئے اس نعمت کا شکر ادا کرنا چاہیے اور شکر متعدد عبادات مثلاً نماز، روزہ، صدقہ اور تلاوت قرآن سے ادا ہوتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت اور آپ کے ظہور سے بڑھ کر کوئی نعمت ہے اس لیے جب بھی آپ کی ولادت کا دن آئے تو اس میں انواع و اقسام کی عبادات سے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہیے۔ اور اس کی اصل یہ حدیث ہے۔

علامہ ابن حجر مکی کہتے ہیں کہ اس دن تلاوت قرآن، صدقہ و خیرات اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل و کمالات کا بیان کرنا چاہیے اور نعمت خوانی اور سماع میں جو چیزیں مباح ہیں وہ اس خوشی کے دن کرنی چاہیں تاکہ مسرت اور سرور ظاہر ہو اور جو چیزیں حرام، مکروہ یا خلاف اولیٰ ہیں ان سے باز رہنا چاہیے۔

- علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ مجھ پر ایک اور دلیل ظاہر ہوئی وہ یہ ہے کہ سنن بیہقی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ
- ۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی شافعی متونی ۹۱۱ھ، حسن المقصد فی عمل المولد (الحاوی للفتاویٰ) ج ۱ ص ۱۹۶ مطبوعہ مکتبہ نوریہ فیہ فیہ فیہ
 - ۲۔ علامہ علی بن برہان الدین حلبی شافعی متونی ۴۴۰ھ، انسان الیون ج ۱ ص ۱۳۷، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی الحبشی مصر۔
 - ۳۔ علامہ حسین بن محمد دیلمی شافعی تاریخ الخلفاء ج ۱ ص ۲۲۲، مطبوعہ موسستہ شہان بیروت، ۱۲۸۳ھ۔
 - ۴۔ علامہ محمد بن عبدالباق زرقانی مالکی، شرح المواہب اللدنیہ ج ۱ ص ۱۳۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت طبع ثانی ۱۳۹۳ھ۔
 - ۵۔ علامہ محمد بن یوسف شامی شافعی متونی ۹۴۲ھ، سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر السباد ج ۱ ص ۱۳۹، مطبوعہ المجلس الاعلیٰ قاہرہ ۱۳۹۲ھ۔
 - ۶۔ علامہ ابن عابدین شافعی متونی ۱۲۵۲ھ، شرح المولد بن حجر (جواہر البحار) ج ۳ ص ۲۳۸، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۷۹ھ۔
 - ۷۔ ابن ہذری مشہور قاری ہیں بعض علماء نے ابن ہذری کی جگہ ابن جریر لکھا ہے وہ غلط ہے۔

سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان نبوت کے بعد اپنا عقیقہ کیا حالانکہ احادیث میں یہ بھی ہے کہ آپ کے دادا عبدالمطلب نے آپ کی طاعت کے ساتویں روز آپ کا عقیقہ کر دیا تھا اور عقیقہ دہرایا نہیں جاتا۔ پس پتا چلا کہ آپ نے اپنی پیدائش، اپنی بعثت اور رحمت للعالمین پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے یہ فعل کیا تھا لہذا ہمارے لیے بھی یہ مستحب ہے کہ ہم آپ کی ولادت کے ایام میں محافل منعقد کریں، کھانا کھلائیں، دیگر عبادت کریں اور خوشی و مسرت کا اظہار کریں۔

علامہ ابن الحاج کے دلائل | علامہ ابن الحاج لکھتے ہیں کہ علامہ ابن الصلاح نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے کہ آلات موسیقی جب جمع ہوں تو حرام ہیں اور امام مالک نے فرمایا کہ بانسری اور مرزا میر حرام ہیں اور نکاح میں دن بچانا جائز ہے اور ان آلات موسیقی کی اس مبارک ماہ کے ساتھ کیا نسبت ہے؟ جس مہینہ میں اللہ تعالیٰ نے سید الاولین والاخرین کی ولادت کے ساتھ ہم پر احسان فرمایا اس ماہ میں تحریر واجب تھا کہ اللہ تعالیٰ کی زیادہ عبادت کی جاتی امور خیر میں زیادتی کی جاتی اور اس بات پر اللہ تعالیٰ کا زیادہ شکر ادا کیا جاتا کہ اللہ تعالیٰ نے اس ماہ میں ہمیں ایک نعمت عظیمہ عطا کی ہے ہر چند کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مہینے میں باقی مہینوں کی بہ نسبت زیادہ عبادت نہیں کی لیکن اس کا سبب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی امت پر بہت زیادہ رحمت اور شفقت ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسا اوقات اس خوف سے کسی عمل کو ترک فرمادیتے تھے کہ کہیں وہ امت پر فرض نہ ہو جائے جس طرح اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے قرآن مجید میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ وصف بیان کیا ہے کہ آپ مومنین پر رؤف اور رحیم ہیں۔ اس کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ماہ کی فضیلت کی طرف اشارہ فرمایا، جب کسی شخص نے آپ سے پیر کے روزے کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا اس دن میں پیدا ہوا ہوں اور اس دن کی تنظیم اس مہینہ کی تنظیم کو شامل ہے جس میں آپ کی ولادت ہوئی، اس لیے مناسب یہ ہے کہ ہم اس ماہ کا ایسا احترام کریں جو اس کے شایان شان ہے اور اس مہینہ کو اس طرح فضیلت دیں جس طرح اللہ تعالیٰ نے اس ماہ کو باقی مہینوں پر فضیلت دی ہے اور اس فضیلت کے اظہار میں سے یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تمام اولادِ آدم کا سردار ہوں اور مجھے اس پر غر نہیں ہے نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدم اور ان کے ماسوا سب لوگ قیامت کے دن میرے جھنڈے تلے ہوں گے، اور یہ بات معلوم اور ثابت ہے کہ جس وقت اور جس جگہ میں فضیلت ہو اس میں عبادت کی جاتی ہیں کیونکہ کسی وقت اور جگہ کی بذاتہ فضیلت نہیں ہوتی بلکہ اس کی فضیلت کسی اور سبب سے ہوتی ہے۔ پس غور کرنا چاہیے کہ اس مہینہ میں اور پیر کے دن میں کس وجہ سے فضیلت ہے؟ کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ پیر کے دن روزے کی اس وجہ سے فضیلت ہے کہ اس دن آپ پیدا ہوئے! اس سبب سے مناسب یہ ہے کہ جب یہ مہینہ شروع ہو تو اس کی نہایت تنظیم اور تکریم کی جائے اور اس کے شایان شان اس کا احترام کیا جائے کیونکہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع اور پیروی اسی میں ہے کہ فضیلت دے ایام میں نیکی کے افعال اور کارنامے خیر بکثرت کیے جائیں کیا تمہیں انہیں معلوم کہ امام بخاری نے یہ زعایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیت کا رخیر کرتے تھے اور سب سے زیادہ کا رخیر رمضان شریف میں کرتے تھے لہذا ہم آپ کی پیروی میں فضیلت دے دنوں کی تعظیم کرتے ہیں۔

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن ایام فضیلت میں زیادہ عبادت اور زیادہ کا رخیر کیے ہیں وہ معلوم اور معروف ہیں (جیسے رمضان شریف) اور اس مبارک مہینہ میں آپ کا خصوصیت کے ساتھ زیادہ عبادت اور کارنامے خیر کرنا ثابت نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت کے ساتھ اس ماہ میں زیادہ عبادت اس لیے نہیں کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کریمہ یہ تھی کہ آپ امت سے تخفیف کا ارادہ کرتے تھے اور اس پر رحمت اور شفقت کرتے تھے۔ بالخصوص ان امور میں جن کا تعلق آپ کے ساتھ تھا کیا تمہیں نہیں معلوم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کو حرم قرار دیا اور فرمایا اے اللہ! ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا میں مدینہ کو حرم بناتا ہوں اس کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے شکاری جانور کو قتل کرنے اور مدینہ کے درخت کو کاٹنے کی سزا نہیں مقرر فرمائی جیسا کہ مکہ میں ان چیزوں پر سزا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس چیز کی فضیلت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے ہو، آپ اس کے احکام میں امت پر شفقت کی خاطر تخفیف کر دیتے تھے۔

علامہ ابن الحاج کے شبہات اور ان کے جوابات | علامہ ابن الحاج رحمہ اللہ نے یہ جو کچھ لکھا تھا وہ حق اور صواب ہونے کے لحاظ سے شک اور

شبہ سے بالاتر تھا۔ اس کے بعد انہوں نے محفل میلاد میں بعض لوگ جو خرابیاں کرتے ہیں ان کا ذکر کر کے رد کیا ہے خصوصاً آلات موسیقی کا رد کرتے کرتے وہ راہ اعتدال سے ہٹ گئے، لکھتے ہیں:

اگر محفل میلاد سماع سے خالی ہو اور اس میں صرف کھانا کھلانے پر اقتصار کیا جائے اور صرف میلاد کی نیت ہو اور اس میں مسلمان بھائیوں کو بلایا جائے اور ان تمام مفاسد سے خالی ہو جن کا ہم نے اوپر ذکر کیا ہے تب بھی یہ عمل نفس میلاد کی نیت سے بدعت ہے کیونکہ اس فعل میں دین پر زیادتی ہے اور سلف صالحین کا اس پر عمل نہیں رہا اور سلف کی اتباع صرف اولیٰ ہی نہیں واجب ہے، کیونکہ وہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی سب سے زیادہ اتباع اور تعظیم کرنے والے تھے اور ان میں سے کسی سے یہ منقول نہیں ہے کہ انہوں نے میلاد کیا ہوگا میں کہتا ہوں کہ سلف صالحین میں کسی سے یہ بھی منقول نہیں ہے کہ انہوں نے ماہ ربیع الاول کی تعظیم کی ہو اور اس ماہ میں ذریعہ عبادت اور کارنامے خیر کرنے کو واجب قرار دیا ہو اس لیے اس ماہ میں عبادت کی زیادتی اور کارنامے خیر کی کثرت بھی بدعت قرار پائی، حالانکہ علامہ ابن الحاج ص ۲۶۱ پر اس کو واجب قرار دے چکے ہیں اور

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد المشہور بابن الحاج متوفی ۷۳۷ھ المدخل ج ۱ ص ۲۶۲ - ۲۶۱، مطبوعہ قاہرہ مصر۔

۲۔ المدخل ج ۱ ص ۲۶۸

ہم نے اس سے پہلے اس عبارت کا ترجمہ نقل کر دیا ہے، علامہ ابن الحجاج کی یہ عبارت چونکہ اصول اسلام کے خلاف ہے اس لیے باطل اور مردود ہے اور صحیح بات وہ ہے جس کو انھوں نے اس بحث کے شروع میں ذکر کیا ہے۔ علامہ ابن الحجاج کہتے ہیں کہ سلف صالحین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور اس کی تعلیم کو ہم سے زیادہ جاننے والے تھے اس کے باوجود انھوں نے محافل میلاد منعقد نہیں کیں اور ہم ان کے تابع ہیں اس لیے ہم کو بھی انکی اتباع کرنی چاہیے بلکہ کہتے ہیں کہ ان کی اتباع زیادہ واجب ہے، اس اصول پر کہا جاسکتا ہے کہ سلف صالحین میں تابعین سے زیادہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور شریعت کو جاننے والے تھے اس لیے جس کام کو صحابہ نے نہیں کیا وہ تابعین کو نہیں کرنا چاہیے تھا اور ان کا کیا ہوا وہ کام صرف اس وجہ سے ناجائز اور بدعت ہو جانا چاہیے کہ ان سے پہلے بزرگوں نے اس کام کو نہیں کیا، مثلاً مسجد میں محراب بنانے کی ابتداء حضرت عمر بن عبد العزیز نے کی اور قرآن مجید میں حجاج بن یوسف نے اعراب لگائے اس اصول سے یہ دونوں کام ناجائز اور بدعت ہوئے کیونکہ اگر یہ کام صحیح ہوتے تو ان سے زیادہ دین کا درک رکھنے والے صحابہ کرام اس کام کو کیوں ترک کرتے۔ اسی طرح یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ صحابہ کرام کی بہ نسبت دین اور شریعت کو جاننے والے خود جناب رسالت ہیں کہ آپ کا منصب اور مقام ہی دین اور شریعت کو وضع کرنا ہے اس لیے جس کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کیا ہو وہ بدعت قرار پائے گا مثلاً حضرت عثمان نے جمعہ کے دن ایک اذان کا اضافہ کیا، حضرت عمر نے تراویح کی نماز شروع کرائی، اگر ان کاموں میں کوئی خیر ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کاموں کو کیوں ترک کرتے؟ علامہ ابن الحجاج کے سامنے قرآن مجید کا جو نسخہ تھا اس میں سورتوں کے نام لکھے ہوئے تھے یہ بہت بعد کے لوگوں نے رواج دیا تھا اور ان سے پہلے کے سلف صالحین نے قرآن مجید کے نسخوں میں سورتوں کے نام نہیں لکھے تھے اور تادم تحریر ذیلے اسلام میں قرآن مجید کے نسخے اسی طرح چھپ رہے ہیں، اگر اس کام میں خیر ہوتی تو اتباع تابعین، تابعین، اور صحابہ میں سے کوئی توبہ کام کرتا پھر اس اصول پر قرآن مجید کے ان نسخوں کو کیا کہا جائے گا؟ ہم نے اختصار کی غرض سے صرف چند مثالیں پیش کی ہیں۔

ثانیاً گزارش یہ ہے کہ سلف صالحین یعنی صحابہ اور تابعین نے محافل میلاد منعقد نہیں منعقد کیں، بجائے لیکن صحابہ اور تابعین نے اس فعل سے منع بھی تو نہیں کیا۔ علامہ قسطلانی فرماتے ہیں: الفعل يدل على الجواز وعدم المنع۔ کسی کام کا کرنا اس کے جواز پر دلالت کرتا ہے اور اس کا نہ کرنا اس کی ممانعت پر دلالت نہیں کرتا، صنعت و حرفت اور طرق تبلیغ میں سے چند کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین سے ثابت ہیں اور سینکڑوں کام اور طرق تبلیغ میں مثلاً تصنیف و تالیف وغیرہ جناب رسالت، صحابہ اور تابعین میں سے کسی نے نہیں کیے تو کیا یہ سب ناجائز ہیں؟

ثالثاً صحابہ اور تابعین کے محافل میلاد منعقد نہ کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ وہ دن رات دین کے زیادہ اہم کاموں میں مشغول رہتے تھے مثلاً اعلائے کلمۃ اللہ کے لیے جہاد کرنا، کافروں کو مسلمان کرنا، متردلوں اور دین کے باغیوں کو تہ تیغ کرنا، حدود الہیہ کو قائم کرنا اور اسلام کا سورج جو کہیں غروب نہیں ہوتا تھا ان تمام شہروں میں نظم و نسق قائم کرنا۔

رابعاً ہر وہ کام جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے کیا جائے اور وہ کام آپ کی تعظیم کو ظاہر کرتا ہو، اس کو کرنا جائز ہے بشرطیکہ شرک نہ ہو خواہ اس کام کی امثال اور نظیر عہد صحابہ اور تابعین میں نہ ہو۔ علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

وهنا امران لا بد منهما احدهما وجوب تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم ورفع رتبته عن سائر الخلق والثاني افراد الربوبية واعتقاد ان الرب تبارك وتعالى منفرد بذاته وصفاته وافعاله عن جميع خلقه فمن اعتقد في مخلوق مشاركة الباري سبحانه وتعالى في شيء من ذلك فقد اشرك ومن قصر بالرسول صلى الله عليه وسلم عن شيء من مرتبته فقد عصي او كفر ومن بالغ في تعظيمه صلى الله عليه وسلم بانواع التعظيم ولم يبلغ به ما يختص بالباري سبحانه وتعالى فقد اصاب الحق وحافظ على جانب الربوبية والرسالة جميعاً وذلك هو القول الذي لا افراط فيه ولا تفريط له

علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں:

وما يفعله بعض الناس من النزول بالقرب من المدينة والمشى على اقدامه الى ان يداخلها حسن وكل ما كان ادخل في الادب والاحلال كان حسناً

یہ جملات عالم گیری میں بھی ہے۔

بعض لوگ مدینہ طیبہ آنے سے پہلے سواری سے اتر جاتے ہیں اور پیدل چل کر مدینہ منورہ میں داخل ہوتے ہیں یہ فعل مستحسن ہے اور ہر وہ کام جو بارگاہ رسالت میں زیادہ ادب اور تعظیم کا مظہر ہو مستحسن ہے۔

ان عبارات سے ثابت ہوا کہ ہر وہ کام جو تعظیم رسول کا مظہر ہو اور منافی فضائل ہادی نہ ہو اس کا کرنا مستحسن ہے خواہ اس کی سلف صالحین میں کوئی نظیر نہ ہو لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور آپ کی تعظیم کے پیش نظر فعل میلاد کو مستند کرنا اہل کھڑے ہو کر ادب سے ملاؤ (سلام پڑھنا) خبرہ مستحسن ہے۔

۱۔ علامہ احمد بن حجر مکی شافعی متوفی ۹۴۲ھ، الجوہر المنظم، ص ۱۲، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۹۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

۳۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۱۵۴ھ، فتاویٰ ہندیہ، ج ۱ ص ۲۶۵، مطبوعہ مکتبہ کبری امیر یہ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ۔

علامہ ابن الحاج نے بارگاہ رسالت کے آداب سے خود بھی ایمان افروز مثالیں ذکر کی ہیں جن پر سلف صالحین کا عمل نہیں رہا اس کے باوجود وہ افعال اہل ایمان کے دلوں کو روشن کرتے ہیں۔ علامہ ابن الحاج لکھتے ہیں: ایک بزرگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لیے گئے اور مدینہ طیبہ کے اندر داخل نہیں ہوئے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ادب کے پیش نظر شہر کے باہر سے زیارت کر لی، ان سے کہا گیا، آپ شہر میں نہیں جاتے؟ انہوں نے کیا مجھ ایسا شخص سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر میں داخل ہو سکتا ہے؟ اسی طرح خلیفہ کا قاصد، حضرت امام مالک کے پاس نچر لیکر آیا کہ اس پر سوار ہو کر خلیفہ سے ملنے جائیں تو انہوں نے نچر پر سوار ہونے سے معذرت کر لی، اور کہا جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قدموں سے چلے ہوں وہاں میں سوار ہو کر چلوں یہ نہیں ہو سکتا! لہ۔

اہل محبت سے اس قسم کی بہت سی مثالیں یادگار ہیں بہر حال جو مسلمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور آپ کی تعظیم کے پیش نظر عید میلاد کی محافل قائم کرتے ہیں اور اس میں سلام اور قیام کرتے ہیں اور آپ کی جناب میں صدقہ و خیرات اور دیگر عبادات کے ہدایا کا ایصال ثواب کرتے ہیں ان کے یہ اعمال یقیناً مستحسن اور خیر و برکت کے موجب ہیں خواہ اس سے پہلے سلف صالحین میں ایسی مثالیں مروج نہ رہی ہوں۔

ماہ ربیع الاول اور پیر کے دن میں آپ کی ولادت کی وجہ | علامہ ابن الحاج نے ماہ ربیع الاول کے سلسلہ میں ایک ایمان افروز نکتہ بیان فرمایا ہے۔

علامہ ابن الحاج لکھتے ہیں کہ اگر یہ سوال کیا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ماہ ربیع الاول میں پیر کے دن ہوئی، ماہ رمضان میں نہیں ہوئی جس میں قرآن مجید نازل ہوا، نہ یلۃ القدر میں ہوئی نہ حرمت دالے مہینوں میں نہ شعبان کی پندرہویں شب میں نہ جمعہ کے دن نہ اس کی شب میں، ابن الحاج لکھتے ہیں اس کا جواب چار طریقوں سے ہے۔ پہلا طریقہ یہ ہے کہ درخت اور پھل وغیرہ پیر کے دن پیدا کیے گئے اور اس میں یہ تنبیہ ہے کہ انسان کی مادی حیات کے اسباب جس طرح پیر کے دن بنائے گئے اسی طرح اس کی روحانی حیات کا سبب کامل بھی پیر کے دن پیدا کیا گیا۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ربیع کے مہینے میں بہار اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ انسانیت کا گلشن صدیوں سے آباد تھا لیکن اس میں بہار اس وقت آئی جب آپ کی ولادت ہوئی، تیسرا طریقہ یہ ہے کہ فصل ربیع تمام فصول میں افضل ہوتی ہے اسی طرح آپ کی شریعت بھی تمام شریعتوں سے افضل ہے اور چوتھا طریقہ یہ ہے کہ اگر آپ رمضان، یلۃ القدر، شعبان کی پندرہویں شب یا جمعہ کی شب کو پیدا ہوئے تو ان اوقات سے آپ کو فضیلت ملتی اور جب آپ ربیع الاول میں پیر کے دن پیدا ہوئے تو اس دن کو آپ کی وجہ سے فضیلت ملی اور واقعہ یہ ہے کہ آپ کسی سے فضیلت نہیں پاتے بلکہ کائنات میں جو بھی فضیلت پاتا ہے وہ آپ سے فضیلت پاتا ہے بلکہ

لہ۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد ابن الحاج متوفی ۷۳۳ھ، المدخل ج ۱ ص ۲۱۶، مطبوعہ قاہرہ مصر۔

علامہ ابن الحاج کی عبارات پر علامہ یوسف صالحی کا تبصرہ

لکھتے ہیں کہ علامہ ابن الحاج نے نفس میلاد کی مذمت نہیں کی بلکہ بعض مجالس میلاد جن محرمات اور منکرات پر مشتمل ہوتی ہیں ان کا رد کیا ہے کیونکہ ان کی ابتدائی عبارت میں تصریح ہے کہ اس ماہ مبارک میں خیرات، صدقات اور نیکی کے کاموں کو بکثرت کرنا چاہیے اور میلاد شریف سے اس کے سوا اور کیا مراد ہے؟ کیونکہ محافل میلاد میں قرآن مجید کی تلاوت اور کھانا کھلانے کے سوا اور کیا ہوتا ہے اور یہ خیر اور عبادت ہے اور اس عمل کو ہم مستحسن قرار دیتے ہیں، البتہ انہوں نے آخر میں جو میلاد شریف کو بدعت کہا ہے تو یہ ان کے پہلے کلام کے خلاف ہے یا تو اس کا محمل یہ ہے کہ بدعت سے ان کی مراد بدعت حسنہ ہے اور یا یہ مراد ہے کہ عمل مولد کی نیت بدعت ہے کیونکہ اسلاف میں سے کسی نے عمل مولد کی نیت نہیں کی، لیکن یہ بات ان کی پہلی عبارت کے ساتھ مطابقت نہیں ہے کیونکہ پہلی عبارت میں انہوں نے اس ماہ میں نیکی کے کاموں اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے پر براہِ نیکیختہ کیا ہے اور جو شخص عمل مولد کرتا ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل و مکارم کا بیان اور قرآن مجید کی تلاوت کرتا ہے اور اپنے بھائیوں کو خوشی میں کھانا کھلاتا ہے اور یہ بعینہ وہ نیکی ہے جس کو کرنے کی انہوں نے شروع میں تلقین کی تھی تو اب اس نیکی کی مذمت کیوں کی جا رہی ہے؟

علامہ فاکہانی شافعی نے بھی میلاد شریف کا انکار کیا ہے اور اس کو بدعت قرار دیا ہے۔ علامہ جلال الدین سیوطی نے حسن المقصد میں اس رسالہ کا بتمامہ ذکر کر کے رد کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ بدعت مطلقاً مذموم نہیں ہے بلکہ بدعت ستینہ مذموم ہے یا بدعت مکروہہ اور یہ بدعت حسنہ ہے، علامہ یوسف صالحی شافعی نے بھی علامہ سیوطی کے جوابات کو سبل الہدیٰ والرشاد میں نقل کیا ہے جگہ

علامہ حلبی کے دلائل | علامہ حلبی لکھتے ہیں: مسلمانوں میں یہ عادت جاری ہو گئی ہے کہ جب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا ذکر سنتے ہیں تو آپ کی تعظیم کے لیے کھڑے ہو جاتے

ہیں اور ہر چند کہ یہ قیام بدعت سے لیکن بدعت حسنہ ہے کیونکہ ہر بدعت مذموم نہیں ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تراویح کی جماعت قائم کر کے فرمایا یہ اچھی بدعت ہے اور علامہ عزالدین ابن سلام نے فرمایا بدعت کی پانچ قسمیں ہیں (شرح صحیح مسلم ج ۲ میں اس کی تفصیل دیکھئے) اور بدعت کی یہ اقسام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کے خلاف نہیں ہیں: ”نئے کاموں سے بچو کیونکہ ہر بدعت گمراہی ہے“ اور جس نے ہمارے اس امر (شریعت یا دین) میں ایسا کام ایجاد کیا جو اس (شریعت) سے نہ ہو وہ مردود ہے“ ان احادیث میں بدعت سے عام معنی نہیں بلکہ خاص معنی مراد ہے (یعنی بدعت سنیہ) کیونکہ ہمارے امام شافعی نے فرمایا جو چیز کتاب، سنت، اجماع یا اقوال صحابہ کے خلاف ہو وہ بدعت ضالہ ہے اور چونکہ کام ایجاد کیا جائے اور وہ ان کے خلاف نہ ہو وہ بدعت محمودہ ہے۔ امام شافعی کے زمانہ کے تمام مشائخ نے اس مسئلہ میں ان کی پیروی کی اور

حکایت ہے کہ امام سبکی کے پاس ان کے معاصر علامہ کی ایک جماعت اکٹھی ہو گئی۔ اس وقت ان میں سے کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں علامہ مصری کے یہ اشعار پڑھے (ترجمہ) اگر بہت عمدہ کاتب چاندی کے کاغذ پر سونے کے پانی سے مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں نعت لکھے اور اس نعت کو سن کر علامہ صفت بستہ یا گھٹنوں کے بل کھڑے ہو جائیں تو آپ کے مقام کے اعتبار سے یہ تعظیم بھی کم ہے یہ اشعار سنتے ہی علامہ سبکی اور تمام علامہ کھڑے ہو گئے اور اس مجلس میں آپ کی محبت کا بہت زیادہ اثر ظاہر ہوا، علامہ حلبی لکھتے ہیں کہ علامہ سبکی کا یہ عمل اقتداء کے لیے کافی ہے نیز علامہ حلبی لکھتے ہیں کہ علامہ ابن حجر مکی فرماتے ہیں کہ بدعت حسنہ کے استحباب پر امت کا اتفاق ہے اور میلاد شریف کا عمل اور اس میں لوگوں کا جمع ہونا بدعت حسنہ ہے اسی وجہ سے علامہ نووی کے استاذ شیخ ابو شامہ نے فرمایا ہمارے زمانہ میں ہر سال ماہ ربیع الاول میں میلاد شریف ہوتا ہے جس میں خوشی اور زینت و سجاوٹ کا اظہار کیا جاتا ہے اور سبکی اور اچھائی کے کام کئے جاتے ہیں لوگ عبادت کرتے ہیں اور لوگوں کو کھانا کھلایا جاتا ہے یہ تمام کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور آپ کی تعظیم کو ظاہر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کر کے مسلمانوں پر جوار احسان فرمایا ہے اور آپ کو رحمتہ للعالمین بنایا ہے اس کے شکر پر ولادت کرتے ہیں، علامہ سخاوی فرماتے ہیں کہ قرون ثلاثہ میں اسلاف میں سے کسی نے میلاد شریف نہیں کیا یہ بعد میں شروع ہوا، پھر ہمیشہ سے اہل اسلام تمام ملکوں اور بڑے بڑے شہروں میں میلاد شریف کرتے ہیں اور اس ماہ کی راتوں میں صدقہ اور خیرات کرتے ہیں اور میلاد شریف کی برکات سے ان پر فضل عظیم ظاہر ہوتا ہے۔ علامہ ابن جوزی نے فرمایا جو لوگ میلاد شریف کرتے ہیں ان پر اس سال امان ہوتی ہے اور انہیں مطلوب حاصل ہونے کی جلد بشارت مل جاتی ہے۔

علامہ ابن عابدین شامی کا منظر | علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میلاد شریف کو سننے کے لیے جمع ہونا، اعظم عبادات سے ہے کیونکہ میلاد شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بکثرت صلوٰۃ و سلام پڑھا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بار بار ذکر ہوتا ہے اور آپ کے ذکر سے محبت آپ کے قرب کا ذریعہ ہے اور جلیل القدر علماء نے تصریح کی ہے کہ جس سال میلاد شریف کیا جائے اس سال امان رہتی ہے اور مقصود میں کامیابی کی جلد بشارت ملتی ہے جیسا کہ ابن الجوزی نے تصریح کی ہے اور اس کو علامہ حلبی نے اپنی سیرت میں نقل کیا ہے اسی طرح علامہ ابن حجر ہیتمی مکی نے رسالہ مولد میں اور علامہ قسطلانی نے مواہب میں ذکر کیا ہے، اور ہر وہ شخص جو آپ کی محبت میں صادق ہے اس کے لیے مناسب ہے کہ وہ میلاد النبی کے مہینہ میں خوشی منائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت مبارکہ کے لیے محفل منعقد کرے جس میں احادیث صحیحہ سے آپ کے میلاد کے واقعات بیان کیے جائیں اور اللہ تعالیٰ کے فضل سے امید ہے کہ ایسا شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے صالحین کے زمرہ میں داخل ہوگا اور جس شخص کے جسم میں آپ کی محبت سرایت کر جائے گی وہ جسم النشاء اللہ بوسیدہ نہیں

ہوگا اور آپ کی شفاعت اسی شخص کو حاصل ہوگی جو آپ سے محبت رکھتا ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: **المد مع من احب** جو شخص جس سے محبت کرتا ہے اسی کے ساتھ رہے گا، اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحمت فرمائے جس نے میلاد مبارک کی راتوں کو عید بنالیا اور ان راتوں میں اگر صرف آپ پر بکثرت صلوات سلام پڑھا جائے تو یہ بھی کافی ہے لے

ملا علی قاری کا نظریہ | ملا علی قاری فرماتے ہیں: پہلی بات یہ ہے کہ ہم یہ کہتے ہیں کہ میلاد النبی کی محفل کرنا جائز ہے، اور آپ کی سیرت اور آپ کی نعت سننے کے لیے اس محفل میں شریک ہونا جائز ہے اور لوگوں کی دعوت کرنا اور خوشی منانا جائز ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ ہم یہ نہیں کہتے کہ کسی خاص اور مبین رات میں محفل میلاد منعقد کرنا سنت ہے، اور جو شخص کسی مبین شب میں محفل میلاد کی سنیّت کا معتقد ہو وہ بدعتی ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر آپ کے ساتھ تعلق ہر وقت مطلوب ہے، ہاں جس ماہ میں آپ کی ولادت ہوئی، اس مہینہ کی قوی ترجیح ہے۔ تیسری بات یہ ہے کہ محفل میلاد کا اجتماع تبلیغ دین کا بہت بڑا ذریعہ ہے اور علماء کو چاہیے کہ وہ ان محافل میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق، آداب، آپ کی سیرت آپ کے معاملات اور آپ کی عبادات کا بیان کریں اور لوگوں کو آپ کی سیرت پر عمل کرنے کی نصیحت کریں۔ اور جو لوگ ان اجتماعات سے تبلیغ دین کا فائدہ نہیں اٹھاتے وہ محفل میلاد کی خیرات اور برکات سے محروم ہیں لے

محفل میلاد کے جواز اور استحباب پر ملا علی قاری کے دلائل | ملا علی قاری فرماتے ہیں: محفل میلاد کے جواز پر پہلی دلیل یہ ہے کہ

ابو لہب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پر خوشی کی اور ثویبہ کو آزاد کر دیا تو اس کی جزا میں ہر پیر کے دن اس کے عذاب میں تخفیف کی جاتی ہے جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے یوم ولادت کی خود تعظیم فرماتے تھے اور اس عظیم نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے تھے اور اس دن کی تعظیم کے لیے ہر پیر کا روزہ رکھتے تھے جیسا کہ مسلم نے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، انعقاد محفل نبوی میں اگرچہ تعظیم کی صورت مختلف ہے لیکن تعظیم کا معنی موجود ہے۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پر خوشی کرنا، قرآن مجید کا مطلوب ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **قد بفضل اللہ وبرحمۃ فبذلک فلیفرحوا**۔ آپ کہیے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور اس کی رحمت پر خوشی مناؤ، اللہ تعالیٰ نے رحمت پر خوشی منانے کا حکم دیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سب سے بڑی رحمت ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وما**

ارسلناک الا رحمۃ للعالمین ”چوتھی دلیل یہ ہے کہ جس زمانہ میں کوئی عظیم دینی کام ہوا ہو جب وہ زمانہ لوٹ کر آئے تو اس کی تعظیم کرنی چاہیے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اس قاعدہ کو مقرر فرمایا جب آپ نے یہود کو عاشورہ کا روزہ رکھتے دیکھا تو اس کا سبب معلوم کیا اور جب کہا گیا کہ یہ اس دن اللہ تعالیٰ کا شکر یہ ادا کرنے کے لیے

لے۔ علامہ ابن عابد بن شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، شرح المولد لابن حجر بحوالہ جواہر البحار ج ۳ ص ۳۲۰ مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۴۹ھ
لے۔ ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، المولد الرومی فی المولد النبوی ص ۸-۷۔ مطبوعہ المدینۃ المنورہ ۱۴۰۰ھ۔

روزہ رکھتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس دن ان کو قوم فرعون سے نجات دی تھی تو آپ نے فرمایا
 تمہاری بہ نسبت موسیٰ علیہ السلام پر نعمت کا شکریہ ادا کرنے کے ہم زیادہ حقدار ہیں۔ آپ نے
 خود بھی روزہ رکھا اور روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ پانچویں دلیل یہ ہے کہ محفل میلاد کی ہیئت اجتماعیہ
 ہر چند کہ بدعت ہے لیکن اس کی اصل عہد رسالت میں موجود تھی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے خود اپنی ولادت کا بیان فرمایا: انا دعوة ابی ابراہیم دستارة عیسیٰ انا ابن
 الدبرحتین۔ میں اپنے باپ ابراہیم کی دعا ہوں۔ حضرت عیسیٰ کی بشارت
 ہوں، میں دو ذبیحوں کا بیٹا ہوں (ایک حضرت اسماعیل اور ایک آپ کے والد حضرت
 عبد اللہ - سعیدی غفرلہ) چھٹی دلیل یہ ہے کہ محفل میلاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف
 پڑھنے کا محرک، باعث اور سبب ہے اور جو چیز مطلوب شرعی کا سبب ہو وہ بھی شرعاً
 مطلوب ہوتی ہے، ساقیث دلیل یہ ہے کہ محفل میلاد میں آپ کے معجزات اور کمالات
 اور آپ کی سیرت کا بیان ہوتا ہے اور ہمیں آپ کی سیرت پر عمل کرنے کا حکم ہے،
 اٹھویں دلیل یہ ہے کہ جو اشہاد صحابہ آپ کی مدح کرتے تھے اور نعتیہ اشعار پڑھتے تھے
 آپ ان سے خوش ہوتے اور ان کو انعامات سے نوازتے تو جب محفل میلاد میں
 آپ کے شمائل اور فضائل کا بیان ہوگا اور نعت خوانی ہوگی تو آپ اس سے خوش
 ہوں گے اور آپ کی خوشی شرعاً مطلوب ہے۔ نویں دلیل یہ ہے کہ آپ کے
 معجزات اور سیرت کا بیان آپ کے ساتھ ایمان کے کمال اور آپ کی محبت میں
 زیادتی کا موجب ہو وہ شرعاً مطلوب ہے۔ دسویں دلیل یہ ہے کہ محفل میلاد میں
 اظہار، سرور، مسلمانوں کو کھانا کھانا اور آپ کی شریف کرنا ہے یہ سب چیزیں
 آپ کی تعظیم کو ظاہر کرتی ہیں اور آپ کی تعظیم شرعاً مطلوب ہے۔ گیارہویں دلیل
 یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کی دن کی فضیلت یہ بیان کی ہے
 کہ اس دن حضرت آدم علیہ السلام پیدا ہوئے تو جس دن آپ پیدا ہوئے اس کی
 فضیلت کا کیا عالم ہوگا! جس جگہ کوئی نبی پیدا ہوا اس جگہ کی بھی شرعاً تعظیم ہے
 کیوں کہ بیت لحم کے پاس جبریل علیہ السلام نے آپ سے کہا دو رکعت نماز پڑھیں
 اور بتایا کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں حضرت عیسیٰ پیدا ہوئے۔ بارہویں دلیل یہ ہے کہ تمام علماء اور تمام
 شہروں کے مسلمانوں نے محفل میلاد کو مستحسن قرار دیا اور حضرت ابن مسعود کی حدیث ہے جس
 کام کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھا ہے اور جس کام کو مسلمان
 بُرا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بُرا ہے۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا۔
 تیرھویں دلیل یہ ہے کہ محفل میلاد میں ذکر کے لیے جمع ہونا نعت خوانی، صدقہ و خیرات اور نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کی تعظیم ہے اور یہ تمام چیزیں سنت اور شرعاً مطلوب اور محمود ہیں۔ چودھویں دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

کلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك۔ ” ہم تمام انبیاء کے واقعات آپ کو بیان کرتے ہیں جس سے ہم آپ کے دل کو استقامت پر رکھتے ہیں۔“ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء کے واقعات سے ہم اپنے دل کی تسکین کے محتاج ہیں۔ پندرہویں دلیل یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو عہد رسالت میں نہ ہو مطلقاً مذموم اور حرام نہیں ہے بلکہ اس کو دلائل شرعیہ سے دیکھا جائے گا اگر اس میں کوئی مصلحت واجب ہوگی تو وہ واجب ہوگی۔ اسی طرح مستحب، مباح، مکروہ اور حرام یہ سب بدعت کی اقسام ہیں۔ سو گویں دلیل یہ ہے کہ جو چیز صدر اول میں ہیئت اجتماعیہ کے ساتھ نہ ہو لیکن افراد کے ساتھ ہو تو وہ بھی مطلوب شرعی ہے کیونکہ جس کے افراد شرعاً مطلوب ہیں اس کی ہیئت اجتماعیہ بھی شرعاً مطلوب ہوگی۔ تیرھویں دلیل یہ ہے کہ اگر ہر بدعت حرام ہو تو حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کا قرآن جمع کرنا، حضرت عمر کا تراویح کی جماعت کا اہتمام کرنا اور تمام علوم نافعہ کی تصنیف حرام ہو جائے گی اور ہم پر واجب ہوگا کہ ہم تبرکات کے ساتھ کفار سے جنگ کریں اور بند و قول اور زنیوں سے جنگ حرام ہو اور میناروں پر اذان دینا، سرانے اور مدرس بنانا، ہسپتال اور یتیم خانے بنانا سب حرام ہو جائیں اس وجہ سے وہ نیا کام حرام ہوگا جس میں برائی ہو کیونکہ ایسے بہت سے کام ہیں جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور سلف میں سے کسی نے نہیں کیا تھا۔ تراویح میں ختم قرآن ختم قرآن کی دعاء، ستائیسویں شب کو امام الحرمین کا خطبہ دینا وغیرہ۔ اٹارھویں دلیل یہ ہے کہ امام شافعی نے فرمایا کہ جو چیز کتاب یا سنت یا اجماع یا اقوال صحابہ کے خلاف ہو وہ بدعت ہے اور جنہیک کام ان کے مخالف نہ ہو وہ محمود ہے۔ انیسویں دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اسلام میں اچھا کام ایجاد کیا اور بد والوں نے اس پر عمل کیا تو اس کو ان کا اجر ملے گا اور ان کے اجر میں کمی نہیں ہوگی۔ بیسویں دلیل یہ ہے کہ جس طرح حج کے افعال مسافر وہ کی وٹ، صالحین کی یاد تازہ کرنے کے لیے مشروع ہیں۔ اسی طرح محفل میلاد، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد تازہ کرنے کے لیے مشروع ہے لے

حاجی امداد اللہ مہاجر مکی کا نظریہ | حاجی امداد اللہ فرماتے ہیں:

برکات سمجھ کر ہر سال مستعد کرتا ہوں اور قیام میں لطف ولذت پاتا ہوں لے
حاجی صاحب مذکور نے لکھا ہے:

ہمارے علماء مولد شریف میں بہت تنازعہ کرتے ہیں تاہم علماء جواز کی طرف بھی گئے ہیں جب صورت جواز کی موجود ہے پھر کیوں ایسا تشدد کرتے ہیں اور ہمارے واسطے اتباع حرمین کافی ہے، البتہ وقت قیام کے اعتقاد تولد کا نہ کرنا چاہیے اگر احتمال تشریف آوری کیا جاوے۔ مضائقہ نہیں کیونکہ عالم خلق مقید بزمان و مکان ہے لیکن عالم امر دونوں سے پاک ہے پس قدم رجبہ فرمانا ذات بابرکات کا بید نہیں لے۔
حاجی صاحب ہی کا فرمان ہے:

۱۔ سلاطین قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، المدر الرومی فی المولد النبوی ملخصاً ص ۹۰-۹۱، مطبوعہ المدینۃ المنورہ، ۱۴۰۰ھ۔
۲۔ حاجی امداد اللہ مہاجر مکی متوفی ۱۳۱۴ھ، فیصلہ ہفت مسئلہ ص ۵، مطبوعہ مدنی کتب خانہ گنپت روڈ لاہور۔
۳۔ شقائق المدویہ ص ۵۰، مطبوعہ مدنی کتب خانہ ملتان، ۱۴۰۵ھ۔

مولد شریف تمام اہل عربین کرتے ہیں، اسی قدر ہمارے واسطے حجت کافی ہے اور حضرت رسالت پناہ کا ذکر کیسے مذہوم ہو سکتا ہے البتہ جو زیادتیاں لوگوں نے اختراع کی ہیں نہ چاہئیں اور قیام کے بارے میں کچھ نہیں کہتا ہاں مجھ کو ایک کیفیت قیام میں حاصل ہوتی ہے۔

حاجی صاحب کا یہ بہت ایمان افروز ارشاد ہے۔

اگر کسی عمل میں عوارض غیر مشروع لاحق ہوں تو ان عوارض کو دور کرنا چاہیے نہ یہ کہ اصل عمل سے انکار کر دیا جائے ایسے امور سے انکار کرنا غیر کثیر سے باز رکھنا ہے جیسے قیام مولد شریف اگر بدعتاً نہ نام آنحضرت کے کوئی شخص تعظیماً قیام کرے تو اس میں کیا خرابی ہے، جب کوئی آتا ہے تو لوگ اس کی تعظیم کے واسطے کھڑے ہو جاتے ہیں اگر سردار عالم و عالمیان (روحی فداہ) کے اسم گرامی کی تعظیم کی گئی تو کیا گناہ ہوا؟ شیخ تھانوی نے آخری جملہ اسم گرامی کی تعظیم کی گئی تو کیا گناہ ہوا پر حاشیہ لکھا ہے۔

اقول: البتہ اصرار کرنا کہ تارکین سے نفرت کرنا زیادتی ہے۔

اور میں کہتا ہوں کہ اس سے بھی بڑی زیادتی یہ ہے کہ محفل میلاد کو بدعت سیئہ قرار دیا جائے اور میلاد شریف کرنے والوں سے نفرت کی جائے اور انہیں اہل بدعت کے نام سے پکارا جائے!

اعلیٰ حضرت لکھتے ہیں:

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کا منظر بدیہ

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم سے ہے حضور کی شب ولادت کی خوشی کرنا اور مولود شریف پر مہنا اور ذکر ولادت اقدس کے وقت کھڑے ہونا اور مجلس شریف میں حاضرین کو کھانا دینا اور ان کے سوا انہی کی باتیں کہ مسلمانوں میں رائج ہیں کہ یہ سب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم سے ہیں اور یہ مسئلہ مجلس میلاد اور اس کے متعلقات کا ایسا ہے جس میں مستقل کتابیں تصنیف ہوئیں اور بکثرت علماء دین نے اس کا اہتمام فرمایا اور دلائل و براہین سے بھری ہوئی کتابیں اس میں تالیف ہوئیں تو ہمیں اس مسئلہ میں تطویل کلام کی حاجت نہیں لگے۔ نیز لکھتے ہیں:

یہ قیام مشہور اماموں میں برابر متواتر چلا آتا ہے اور اسے ائمہ و حکام نے برقرار رکھا۔ اور کسی نے رد و انکار نہیں کیا، لہذا مستحب ٹھہرا اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا اور کون مستحق تعظیم ہے اور سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کافی ہے کہ جس چیز کو اہل اسلام نیک سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی نیک ہے۔

...

۱۔ حاجی امداد اللہ مہاجر کی متوفی ۱۳۱۰ھ، شام امدادیہ ص ۴۰، مطبوعہ مدنی کتب خانہ ملتان، ۲۰۵ھ

۲۔ شام امدادیہ ص ۶۸

۳۔ شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۳ھ، امداد المشتاق ص ۸۸، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ، امور

۴۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، انامۃ القیامہ ص ۱۹-۱۰، مطبوعہ نوری کتب خانہ، ۱۳۹۵ھ

۵۔ انامۃ القیامہ ص ۱۹

شیخ رشید احمد گنگوہی کا نظریہ

شیخ رشید احمد گنگوہی سے سوال کیا گیا: انتقاد مجلس بدون قیام بروایات صحیح درست ہے یا نہیں

شیخ نے جواب دیا:

جواب: انتقاد مجلس مولود بہر حال ناجائز ہے مداعی امر مندوب کے واسطے (مستحسن کام کے نیے بلانا۔ سیدی) منع ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم، اگر پڑھو گے حوالہ کتب معلوم ہو جائیں گے نہ پڑھو گے تو تقلید سے عمل کرنا فقط والسلام کتب الاحقر رشید احمد گنگوہی لے

شیخ گنگوہی کا جواب اور دلیل دونوں صحیح نہیں ہیں۔ جواب کی غلطی قارئین پر واضح ہو گئی ہوگی، دلیل اس لیے غلط ہے کہ امر مستحسن اور مستحب کے لیے عمل کی دعوت قرآن اور حدیث میں وافر تعداد میں موجود ہے۔ دیکھئے مساجد اور دینی مدارس کی تعمیر اور دینی جلسوں میں شرکت امر مستحب ہے اور ہم دیکھتے ہیں کہ اس کام میں ہر فرقہ کے علماء و ائمہ دعوت دیتے ہیں اور اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔

نواب بھوپالی کا نظریہ غیر متقلدین کے مشہور عالم نواب صدیق حسن خان بھوپالی عاشورہ محرم کے روزے رکھنے والی حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:-

قلت وقد احتج بهذا الحديث قوم جاہلون علی جواز الاحتفال بمولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم قیاماً علی یوم عاشوراء۔
میں کہتا ہوں کہ جاہل لوگوں نے اس حدیث کے تحت عاشورہ کے روزے پر قیاس کر کے محفل میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جواز پر استدلال کیا ہے۔
اس سے پہلے ہم بیان کر چکے ہیں کہ علامہ ابن حجر مکی، علامہ جلال الدین سیوطی، علامہ محمد بن یوسف صالحی شامی، علامہ ابن عابدین شامی اور دیگر علماء اہل سنت نے اس حدیث سے محفل میلاد پر استدلال کیا ہے۔

بعض علماء نے لکھا ہے کہ میلاد شریف کی محفل کی ایجاد ساتویں صدی ہجری میں اہل کے بادشاہ ابو سعید مظفر نے کی ہے اور اس بات کو حافظ ابن کثیر کے حوالے سے بیان کیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں ابو سعید مظفر کا مکمل تذکرہ لکھا ہے اور بیان کیا ہے کہ وہ بڑی دھوم دھام اور شان و شوکت سے محفل میلاد مناتے تھے یہ نہیں لکھا ہے کہ وہ محفل میلاد کے موجب تھے اور انھوں نے اس کی ابتداء کی ہے۔ ہم حافظ ابن کثیر کی مکمل عبارت پیش کر رہے ہیں۔
حافظ ابن کثیر ۶۳۰ھ کے واقعات میں لکھتے ہیں:

بزرگ اور نیک بادشاہوں اور عظیم اور فیاض سرزراں میں سے ایک شخص ابو سعید مظفر بادشاہ تھے، وہ ربیع الاول میں میلاد شریف کرتے تھے۔ اور بہت عظیم محفل منعقد

الملك المظفر ابو سعید کوکبری احد الاجواد والسادات الکبراء والملوک الامجاد له الناحسنة — وكان يعمل المولد الشريف

۱۔ شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ، فتاویٰ رشیدیہ ص ۱۳۰، مطبوعہ محمد سعید اینڈ کمپنی کراچی۔

۲۔ نواب صدیق حسن خان بھوپالی متوفی ۱۳۰۴ھ، المسک الوراج ج ۱ ص ۳۸۰-۳۸۹ مطبوعہ مطبع صدیقی بھوپال الطبعة الاولیٰ ۱۳۰۲ھ

فی ربیع الاول ویحتفل به احتفالاً هائلاً ، وكان مع
ذلك شهماً شجاعاً فالكاتب لعا قلاعاً عادلاً
رحمه الله واكرم مثواه وقد صنف الشيخ ابو الخطاب
ابن دحية له مجلداً في المولد النبوی سماه التنوير فی مولد
البشير النذیر فاجازة بالف دينار وقد طالت مدته فی
الملک فی زمان الدولة الصلاحية وقد كان محاسراً
عکاً والی هذه السنة محمود السيرة والسريرة
قال البسط حکي بعض من حضر سماء المظفر فی بعض
الموالد كان یهد فی ذلك السماط خمسة الاف
راس مثنوی، وعشرة الاف دجاجة ومائة الف
ذبیة وثلاثین الف صحن حلوی، قال فكان یحضر
عنده فی المولد اعیان العلماء والصوفیة
— وكانت له دار ضیافة للوافدین من ای
جهة ومن ای صفة وكانت صدقاته فی
جميع القرب والطاعات علی الحرمین
وغیرهما — وكان یصرف علی المولد
فی کل سنة ثلاثمائة الف دينار و علی
دار الضیافة فی کل سنة مائة الف دينار
و علی الحرمین والمیاه بدرب الحجاز
ثلاثین الف دينار سوی صدقات المسر
رحمه الله تعالی وكانت وفاته بقلعة اربل و
وصی ان یحمل الی مکه فلم یتفق
فدفن بمشهد علی

صحیح یہ ہے کہ عالم اسلام میں ہمیشہ سے اہل اسلام ربیع الاول کی مبارک راتوں میں محافل میلاد منعقد کرتے رہے ہیں۔ علامہ قسطلانی لکھتے ہیں:

وما زال اهل الاسلام یحتفلون بشهر
لده علیہ السلام ویعملون الولائم ویصدقون

کرتے تھے اس کے ساتھ ساتھ وہ بہت زیرک بہادر
مدبر پر مہر گار عادل اور عالم دین تھے۔ شیخ ابو الخطاب ابن دحیہ
سے یہ تہریف کے موسوع پر التذیر فی مولد البشير النذیر
نامی ایک کتاب لکھی جس پر انھوں نے شیخ مذکور کو ایک
ہزار دینار انعام دیا۔ ان کی حکومت کافی عرصہ تک قائم
رہی۔ عکا کا محاصرہ کرتے ہوئے حاصل بحق ہوئے ان
کی سیرت اور حکومت بہت عمدہ تھی جو لوگ مظہر بادشاہ
کی محفل میلاد میں شریک رہے ان کا کہنا ہے کہ اس
محفل میں پانچ ہزار بھنی ہوئی سریاں ہوتی تھیں۔ دس
ہزار مرغیاں، ایک لاکھ پنیر کی ٹکیاں، تیس ہزار منجانی
کی ڈلیاں، اور ان کی محفل میلاد میں بہت بڑے بڑے
علماء اور موفیاء شریک ہوتے تھے۔ ہر علاقہ اور ہر قسم
کے مہمانوں کے لیے بادشاہ مذکور کا دسترخوان کھلا رہتا
تھا۔ وہ ہر قسم کی عبادات میں صدقہ اور خیرات کرتے تھے۔
حرمین شریفین کی عبادات پر بہت خرچ کرتے تھے۔
اور میلاد شریف کی محفل پر ہر سال تین لاکھ دینار خرچ کرتے
تھے اور مہمان خانہ پر ہر سال ایک لاکھ دینار خرچ کرتے تھے حرمین
شریفین اور حجاز مقدس میں پانی کے انتظام پر تیس ہزار دینار خرچ کرتے
تھے۔ اللہ تعالیٰ بادشاہ مظہر پر رحمت کرے جو صدقات وہ خفیہ طور
پر کرتے تھے ان کی تعداد اس کے علاوہ ہے (۶۳۰ھ میں)
اربل کے قلعہ پر وہ فوت ہو گئے انھوں نے مکہ مکرمہ
میں مدفون ہونے کی وصیت کی تھی لیکن پوری نہ ہو سکی
اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے جوار میں انھیں دفن کر دیا گیا۔
اسلام ہمیشہ محفل میلاد منعقد کرتے ہیں۔ دعوت کا اہتمام

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے میلاد کے مہینہ میں اہل
اسلام ہمیشہ محفل میلاد منعقد کرتے ہیں۔ دعوت کا اہتمام

فی لیلایہ بانواع الصدقات ویظهر دن السور
ویزیدون فی المبرات دیعتنون بقراءة
مولدہ الکریم ویظهر علیہم من برکاتہ
کل فضل عمیم ومما جوب من خواصہ
انہ امان فی ذلک العام وبشری عاجلہ
بنیل لبغیۃ والدرام فرحمہ اللہ امرأ
اتخذ لیلای شہر مولدہ المبارک اعیاداً
لیکون اشد علة علی من فی قلبہ مرض و
اعیاد داہلہ

کرتے ہیں اور میلاد کی راتوں میں صدقہ اور خیرات کرتے
ہیں خوشی اور مسرت کا اظہار کرتے ہیں اور نیکیوں میں
زیادتی کرتے ہیں، میلاد شریف پڑھتے ہیں اور میلاد
شریف کی برکات سے ان پر اللہ تعالیٰ کا فضل عام ہوتا
ہے اور محفل میلاد کے خواص میں سے یہ ہے کہ اس
سال امان رہتی ہے اور مطلوب کی بشارت جلد مل جاتی
ہے، اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحمت فرمائے جس نے
میلاد شریف کے مہینہ کی راتوں کو عید بنا دیا تاکہ جن
لوگوں کے دل میں بغض رسالت کی بیماری ہے وہ اور بڑھ جائے۔

علامہ قسطلانی کے حوالے سے اس عبارت کو علامہ حسین بن محمد دیار بکری، علامہ ابن عابدین شامی، شیخ
عبدالحق محدث دہلوی اور دیگر علماء و مشائخ نے اپنی اپنی تصانیف جلیلہ میں بیان کیا ہے۔

آخری گزارش ہم نے اختصار کو ملحوظ رکھتے ہوئے زیادہ سے زیادہ آسان عبارت میں اس مسئلہ کو پیش کرنے
کی کوشش کی ہے اور محفل میلاد کے تمام پہلوؤں پر سیر حاصل بحث کی ہے، اللہ تعالیٰ اس
کوشش کو قبول فرمائے، میلاد شریف کرنے والوں کے لیے یہ کلمات طمانیت کا موجب ہوں اور جو لوگ محفل
میلاد میں بے اعتدالی کرتے ہیں اور اس کا رخیر میں لہو و لعب کا آمیزہ ملا تے ہیں وہ لوگ جو سرے سے اس
کار خیر کے انعقاد کی مخالفت کرتے ہیں ان دونوں کو اللہ تعالیٰ ہدایت فرمائے اور مصنف کے لیے ترشہ آخرت
اور اس کی نجات کا وسیلہ بنا دے وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِ
الْاَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَعَلٰی اٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ وَاَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّاتِهِ اٰجَمَعِينَ۔

شعبان کے روزوں کا بیان

بَابُ صَوْمِ شَهْرِ شَعْبَانَ

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے یا کسی اور
سے فرمایا: تم نے شعبان کے وسط میں روزہ رکھا ہے
انہوں نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا عید کے بعد تم دو

۲۶۴ - وَحَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا
حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ مُطَرِّفٍ وَلَوْ
أَفْهَمَ مُطَرِّفًا عَنْ هَدَّابٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ
حَصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

۱۔ علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ، الدرر السنية ج ۱ ص ۲۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ علامہ حسین بن محمد دیار بکری، تاریخ الخلفاء ج ۱ ص ۲۲۳، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت طبع ثانی ۱۳۹۳ھ

۳۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، شرح المولد لابن حجر (جواب البحار) ج ۳ ص ۳۳۸ مطبوعہ معطفی البابی ۱۴۰۹ھ

۴۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، ماہیت السنۃ ص ۶۰، مطبوعہ ادارہ نعیمیہ رضویہ، لاہور۔

روزے رکھنا۔!

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أَوْ لِأَخْرَأَ صُمْتُ
مِنْ سَرِّ شُعْبَانَ قَالَ لَا قَالَ إِذَا أَفْطَرْتُ فَصُمْ
يَوْمَيْنِ -

۲۶۴۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ يَزِيدَ
بْنِ هَارُونَ عَنِ الْجَدِيدِ عَنِ أَبِي الْعَلَاءِ عَنْ
مُطَرِّفٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ هَلْ صُمْتَ مِنْ
سَرِّ هَذَا الشَّهْرِ شَيْئًا فَقَالَ لَا قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَفْطَرْتَ
مِنْ رَمَضَانَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ مَكَانَهُ -

۲۶۴۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ابْنِ أَخِي مُطَرِّفٍ بِنِ
الْقَيْسِ قَالَ سَمِعْتُ مُطَرِّفًا يُحَدِّثُ عَنْ
عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ
هَلْ صُمْتَ مِنْ سَرِّ هَذَا الشَّهْرِ شَيْئًا فَقَالَ لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَإِذَا أَفْطَرْتَ مِنْ رَمَضَانَ فَصُمْ يَوْمًا
أَوْ يَوْمَيْنِ شُعْبَةَ الَّذِي شَكَكَ فِيهِ قَالَ وَأَظُنُّهُ
قَالَ يَوْمَيْنِ -

۲۶۵۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُدَّامَةَ وَيَحْيَى
الْكُوفِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا النَّضْرُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَارِيٍّ ابْنُ أَخِي مُطَرِّفٍ
فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ -

ف: اس حدیث سے شعبان کے روزوں کی تفصیلت معلوم ہوتی ہے کہ اس کے ایک روزہ کی جگہ عید کے
بعد دو روزے رکھنے کا حکم دیا، سر، سرہ کی جمع ہے جس کے معنی وسط ہیں۔ بعض شارحین نے اس کا معنی آخر بھی
کیا ہے۔ اس پر سوال ہو گا کہ شعبان کے آخر میں روزے کی تفصیلت کیسے ہوگی جبکہ رمضان سے ایک یا دو دن پہلے
آپ نے روزے رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اس شخص کے لیے ہے جس کی عادت ہر ماہ
کے آخر میں روزہ رکھنا ہو کیونکہ اس کے لیے رمضان سے ایک یا دو روز پہلے روزہ رکھنا منع نہیں ہے۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے فرمایا
کیا تم نے اس ماہ کے وسط میں روزے رکھے؟
اس نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا عید الفطر کے بعد تم
اس کی جگہ دو روزے رکھنا!

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے
فرمایا: کیا تم نے اس ماہ کے وسط میں (یعنی شعبان میں)
روزہ رکھا ہے؟ اس نے کہا نہیں، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا: عید الفطر کے بعد ایک یا دو روزے
رکھنا! شعبہ جس کو اس روایت میں شک ہے وہ کہتے
ہیں میرا گمان ہے راوی نے کہا دو دن۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

بَابُ ۳۳۹ فَضْلِ صَوْمِ الْمُحَرَّمِ

محرم کے روزوں کی فضیلت

۲۶۵۱۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي يَشْرِ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُمَيْرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلَ الصِّيَامِ بَعْدَ مَضَانِ شَهْرِ اللَّهِ الْمُحَرَّمِ وَأَفْضَلَ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةَ اللَّيْلِ۔

۲۶۵۲۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَرْفَعُهُ قَالَ سُئِلَ آتَى الصَّلَاةِ أَوْ فُضِّلَ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ وَآتَى الصِّيَامِ أَوْ فُضِّلَ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ قَالَ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ الصَّلَاةُ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ وَأَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ صِيَامُ شَهْرِ اللَّهِ الْمُحَرَّمِ۔

۲۶۵۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنِ عُمَيْرٍ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَ فَذَكَرَ الصِّيَامَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: رمضان کے بعد سب سے افضل روزے اللہ کے مہینے محرم کے ہیں اور فرض نماز کے بعد سب سے افضل نماز تہجد کی نماز ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: رمضان کے بعد کون سی نماز سب سے افضل ہے؟ اور ماہ رمضان کے بعد کس ماہ کے روزے سب سے افضل ہیں؟ آپ نے فرمایا: فرض نماز کے بعد سب سے افضل نماز تہجد ہے اور ماہ رمضان کے بعد سب سے افضل روزے اللہ کے مہینے محرم کے ہیں۔

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے۔

ف: اس باب کی احادیث سے معلوم ہوا کہ ماہ رمضان کے بعد سب سے افضل روزہ محرم کے ہیں حالانکہ اس سے پہلے ابواب میں گزر چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماہ رمضان کے بعد سب سے زیادہ روزے شعبان میں رکھتے تھے۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ ممکن ہے آپ کو محرم کی فضیلت کا علم آخر عمر میں ہوا ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ علم کے باوجود آپ نے کسی عارضہ کی بنا پر محرم کی بجائے شعبان میں روزے رکھے ہوں!۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ صَوْمِ سِتَّةِ اَيَّامٍ مِّنْ شَوَّالٍ اِتِّبَاعًا لِّرَمَضَانَ

۲۶۵۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ اَيُّوبَ وَثَنِيَّةٌ وَابْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ اِسْمَاعِيلَ قَالَ ابْنُ اَيُّوبَ حَدَّثَنَا اِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ اَخْبَرَنِي سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ قَيْسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ ثَابِتٍ بْنِ الْحَارِثِ الْاَنْصَارِيِّ عَنْ اَبِي اَيُّوبَ الْاَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ اَنَّهُ حَدَّثَنَا اَنَّ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ اَتْبَعَهُ سِتًّا مِّنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ -

۲۶۵۵ - وَحَدَّثَنَا هُاشِمُ بْنُ مُسَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّادٍ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ اَخُو يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ اَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ ثَابِتٍ اَخْبَرَنَا اَبُو اَيُّوبَ الْاَنْصَارِيُّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ بِمِثْلِهِ -

۲۶۵۶ - وَحَدَّثَنَا هُاشِمُ بْنُ اَبُو بَكْرِ بْنُ اَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ ابْنَ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا اَيُّوبَ يَقُوْلُ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

شوال کے چھ روزوں میں مذاہبِ اربعہ

رمضان شریف کے بعد شوال کے چھ روزوں کی فضیلت

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے رمضان شریف کے روزے رکھے اور پھر اس کے بعد شوال کے چھ روزے رکھے تو یہ ہمیشہ روزے رکھنے کی مثل ہے۔

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بعد مثل سابق ہے۔

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں..... اس کے بعد مثل سابق ہے۔

علامہ نوری کہتے ہیں ان احادیث میں امام شافعی، امام احمد اور طاہر وغیرہ کے مذاہب پر صریح دلالت ہے، جو اس بات کے قائل ہیں کہ رمضان کے بعد چھ روزے رکھنے مستحب ہیں، امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ روزے مکروہ ہیں۔ امام مالک نے مؤطا میں لکھا ہے کہ میں نے اہل علم میں سے کسی کو یہ روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا اور انہوں نے کہا ہے کہ یہ روزے رکھنا اس لیے مکروہ ہیں کہ کوئی شخص ان کے وجوب کا گمان نہ کرے۔

امام شافعی اور ان کے موافقین کی دلیل یہ احادیث صریحہ ہیں، اور جب ایک چیز سنت سے ثابت ہو جائے تو بعض، اکثر، یا تمام لوگوں کے قول کی بناء پر ترک نہیں کی جاسکتی، بل ان کا یہ قول کہ شوال کے چھ روزے رکھنے سے

نظر ہے کہ ان کے وجوب کا گمان نہ کر لیا جائے تو یہ قول عرفہ اور عاشورہ کے روزے میں بھی جاری ہو سکتا ہے جب کہ وہ بالاتفاق مستحب ہیں۔ ہمارے اصحاب کا قول یہ ہے کہ عید الفطر کے بعد یہ چھ روزے پے درپے اور متواتر رکھنے چاہئیں اور اگر یہ روزے متفرق کر کے رکھے یا شوال کے اواخر میں رکھے جائیں تب بھی متابعت کی فضیلت حاصل ہو جائے گی کیونکہ بہر حال یہ روزے شوال میں رکھے گئے ہیں۔ علماء کہتے ہیں کہ یہ چھ روزے ہمیشہ روزے رکھنے کے برابر اس لیے ہوں گے کہ ایک نیکی کا دس گنا اجر ہوتا ہے۔ تیس روزے رمضان کے اور چھ روزے مل کر چھتیس روزے ہونے اور دس سے ضرب دینے کے بعد حاصل ضرب تین سو ساٹھ ہوا۔ اور چونکہ سال میں تقریباً تین سو ساٹھ دن ہوتے ہیں اس لیے جو شخص رمضان کے بعد شوال کے یہ چھ روزے بھی رکھتا ہے اس کو تین سو ساٹھ روزے رکھنے کا اجر مل جائے گا۔ ۱۷

احناف کے مذہب کی وضاحت

امام ابو حنیفہ نے عید الفطر کے بعد شوال کے چھ روزے رکھنے کو مطلقاً مکروہ قرار دیا ہے خواہ منقل رکھے جائیں یا متفرق تاکہ فرض پر زیادتی کے ساتھ تشبیہ نہ ہو، اور امام ابو یوسف نے منقل طور پر شوال کے چھ روزوں کو مکروہ قرار دیا ہے اور متفرق طور پر ان چھ روزوں کو مستحب اور مسنون قرار دیا ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فقہاء احناف اصالتاً حدیث کی پیروی کرتے ہیں اور اگر امام ابو حنیفہ کا کوئی قول حدیث صحیح کے خلاف ہو تو امام کے قول کی بجائے حدیث رسول کی پیروی کرتے ہیں، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف سے یہ بات کہی جا سکتی ہے کہ یہ حدیث ان تک نہیں پہنچ سکی یا یہ حدیث ان کے نزدیک شرائط قبول کی حامل نہیں تھی، امام مالک نے بھی شوال کے چھ روزوں کو مکروہ قرار دیا ہے لیکن مالکی علماء نے بھی امام مالک کے قول پر نہیں بلکہ حدیث رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) پر عمل کیا ہے۔ قاضی ابن رشد مالکی لکھتے ہیں: شوال کے چھ روزوں کے متعلق یہ حدیث ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے رمضان کے روزے رکھے پھر اس کے بعد شوال کے چھ روزے رکھے تو یہ ہمیشہ روزے رکھنے کی مثل ہے لیکن امام مالک نے ان کو مکروہ فرمایا یا اس غرض سے کہ بنا پر کہ لوگ غیر رمضان کو رمضان میں شامل نہ کر لیں یا ان تک یہ حدیث نہیں پہنچی اور یا یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح نہیں تھی اور زیادہ ظاہر یہی بات ہے۔ امام اعظم کی طرف سے بھی یہی قول پیش کیا جا سکتا ہے۔

علامہ زین الدین ابن نجیم لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک شوال کے چھ روزے رکھنا مکروہ ہیں خواہ متفرقاً رکھے جائیں یا متصلًا اور امام ابو یوسف سے یہ روایت ہے کہ اگر یہ روزے متصل رکھے جائیں تو مکروہ ہیں اور اگر متفرقاً رکھے جائیں تو مکروہ نہیں ہیں لیکن عام متاخرین کے نزدیک شوال کے چھ روزوں میں مطلقاً کوئی کراہت نہیں ہے۔ ۱۸

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۶۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ قاضی ابوالولید ابن رشد مالکی متوفی ۵۹۵ھ، بدایۃ المجتہد ج ۱ ص ۲۲۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۱۹۔ علامہ زید الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۵۸ مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ۔

علامہ شامی نے اس عبارت پر یہ حاشیہ لکھا ہے: علامہ قاسم نے اپنے فتاویٰ میں تمام متاخرین کی عبارات جمع کی ہیں اور ان لوگوں کے قول کا رد کیا ہے جنہوں نے کراہت کے قول کو صحیح قرار دیا ہے اور فتح القدیر میں ہے کہ افضل یہ ہے کہ یہ روزے متصلاً رکھے جائیں اور ایک قول تفریق کا بھی ہے ۱۷

عالمگیری میں البحر الرائق کی عبارت نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ شوال کے چھ روزے متصلاً رکھنا مکروہ نہیں ہے ۱۸۔

علامہ طحاوی نے تنویر اور حادی کے حوالے سے لکھا ہے کہ شوال کے چھ روزوں کو متفرقاً رکھنا مستحب ہے اور متصلاً رکھنا مکروہ نہیں ہے ۱۹۔

علامہ شرنبلالی نے لکھا ہے کہ شوال کے چھ روزے رکھنا مستحب ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے رمضان کے روزے اور پھر اس کے بعد چھ روزے رکھے تو یہ ہمیشہ روزے رکھنے کی مثل ہی، پھر اس میں اختلاف ہے کہ مسلسل روزے رکھنا افضل ہے کیونکہ آپ نے فرمایا: شہدۃ تیسرہ ”پھر عید کے بعد چھ روزے رکھے“ یا متفرق طور پر روزے رکھنا افضل ہے تاکہ فرض پر زیادتی کرنے میں اہل کتاب کی مخالفت ہو۔ ۲۰

شوال کے چھ روزے متفرقاً رکھنا مستحب ہے اور اگر یہ روزے مسلسل رکھے جائیں پھر بھی مذہب مختار کے مطابق مکروہ نہیں ہے (حادی) امام ابو یوسف نے مسلسل روزے رکھنے کو مکروہ فرمایا ہے لیکن یہ اس صورت میں ہے جب عید کے دن کا روزہ رکھے اور اس کے بعد پے درپے پانچ روزے رکھے اور اگر عید کے دن افطار کیا اور پھر مسلسل چھ روزے رکھے تو مکروہ نہیں ہے بلکہ مستحب اور مسنون ہے۔ ۲۱

عبارت کا آخری ٹکڑا علامہ کا سانی کا ہے ان کا پورا متن حسب ذیل ہے:

ملک العلماء علامہ کا سانی فرماتے ہیں:

و منها اتباع رمضان بست من
شوال کذا قال ابو یوسف کأنوا یکرهون
ان یتبعوا رمضان صوما خوف ان یدلحق
ذک بالفریضة و کذا روی عن مالک انه قال
اکره ان یتبع رمضان بست من شوال و ما رأیت
احدا من اهل الفقه والعلم یصومها ولم

شوال کے چھ روزے بھی مکروہ روزوں کی قسم
میں داخل ہیں۔ امام ابو یوسف کا یہی قول ہے کیوں کہ
سلف رمضان کے بعد روزے رکھنے کو فرض میں آئے
کے اندیشے سے مکروہ سمجھتے تھے، امام مالک سے بھی
اسی طرح روایت ہے۔ انہوں نے کہا میں رمضان کے
بعد چھ روزے رکھنے کو مکروہ قرار دیتا ہوں اور میں نے

۱۷۔ علامہ ابن مہدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، سنۃ الخالق علی ہامش البحر ج ۲ ص ۲۵۸، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوٹہ۔

۱۸۔ علامہ نظام الدین متوفی ۱۱۵۰ھ۔ عالمگیری ج ۱ ص ۲۰۱، مطبوعہ مطبعہ کبری امیر برلاق مصر ۱۳۱۰ھ۔

۱۹۔ علامہ احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۰۶۹ھ، حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح ص ۳۸۴، مطبوعہ مطبعہ مسطفیٰ البابا مصر ۱۳۵۶ھ۔

۲۰۔ علامہ حسن بن عمار بن علی شرنبلالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ، مراقی الفلاح ص ۳۸۴، مطبوعہ مطبعہ مسطفیٰ البابا مصر، طبع اول ۱۳۵۶ھ۔

۲۱۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی ہامش الرد ج ۲ ص ۱۷۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۰ھ۔

يبلغنا عن أحد من السلف وإن أهل العلم يكرهون ذلك ويخافون بدعته وإن يلحق أهل الجفاء برمضان ما ليس منه والاتباع المكروه هو أن يصوم يوم الفطر ويصوم بعده خمسة أيام فإما إذا فطر يوم العيد ثم صام بعده ستة أيام فليس بمكروه بل هو مستحب وسنة له

کسی عالم اور فقیہ کو یہ روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا اور نہ سلف سے اس کے متعلق ہمیں کوئی روایت پہنچی ہے اور اہل علم ان روزوں کو مکروہ سمجھتے تھے اور بے دین لوگوں کی اس بدعت سے ڈرتے تھے کہ وہ کہیں فرض میں زیادتی نہ کر دیں اور غیر رمضان کو رمضان میں شامل کر دیں۔ رمضان کے بعد اس طرح چھ روزے رکھنا مکروہ ہے کہ عید الفطر کے دن ایک روزہ رکھے اور اس کے بعد پانچ روزے رکھے۔ لیکن اگر عید کے دن افطار کیا اور اس کے بعد چھ روزے رکھے تو یہ مکروہ نہیں ہے بلکہ مستحب اور سنت ہے۔

شب قدر کی فضیلت اور اس کے وقوع کا بیان

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ صحابہ کو (رمضان کے) آخری ہفتہ میں لیلة القدر خواب میں دکھائی گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں دیکھتا ہوں کہ تمہارا خواب آخری سات راتوں کے موافق ہے۔ پس جو شخص لیلة القدر کو تلاش کرنا چاہے وہ آخری سات راتوں میں تلاش کرے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شب قدر کو رمضان کی آخری سات راتوں میں تلاش کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رمضان کی، ستائیسویں شب میں لیلة القدر کو

باب ۳۲۱ فضل لیلة القدر و بیان محلّہا

۲۶۵۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرُوِيَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ فِي الثَّمَامِ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتُمْ كَمْ قَدْ طَوَّأْتُ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ فَمَنْ كَانَ مُتَحَرِّرِيهَا فَلْيَتَحَرَّهَا فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ

۲۶۵۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ

۲۶۵۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ زُهِيرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ زُهِيرُ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ

عَيْنَيْنِ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
رَأَى رَجُلًا أَنَّ لَيْلَةَ الْقَدْرِ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتُمْ يَأْكُمُ
فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَآخِرِهَا طَبُوقًا فِي الْوُثْرِ مِنْهَا

۲۶۶۰ - وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ

أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ أَبَا
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لِلَّيْلَةِ الْقَدْرِ إِنْ نَأَسَا مِنْكُمْ قَدَرُوا
أَتَهَا فِي السَّبْعِ الْأَوَّلِ وَأَرَى نَاسًا مِنْكُمْ
أَتَهَا فِي السَّبْعِ الْآخِرِ قَالُوا تَسْمُوهَا فِي الْعَشْرِ
الْآخِرِ

۲۶۶۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَقَبَةَ وَ
هُوَ ابْنُ حَرْثٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الَّتِي تَسْمُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَآخِرِهَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ
كَأَنِّ ضَعُفَ أَحَدُكُمْ أَوْ عَجَزَ فَلَا يَغْلِبُنَّ عَلَى
السَّبْعِ الْبَوَاقِ

۲۶۶۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَبَلَةَ قَالَ
سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَحْدِثُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ
كَانَ مُتَمَسِّحًا فَلَيْلَتِمْسُهَا فِي الْعَشْرِ
الْأَوَّلِ وَآخِرِ

۲۶۶۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ وَجَبَلَةَ وَمُحَارِبٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَحْيَيْنَا

خواب میں دیکھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں
دیکھتا ہوں کہ تمہارا خواب آخری دس دنوں میں واقع ہوا
ہے۔ پس لیلۃ القدر کو آخری عشرہ کی طاقی راتوں میں تلاش
کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیلۃ القدر کے بارے میں
فرمایا: تم میں سے کچھ لوگوں نے شب قدر کو ابتدائی سات
دنوں میں دیکھا اور کچھ لوگوں نے آخری سات دنوں میں
دیکھا، تم اس کو (رمضان کے) آخری دس دنوں میں تلاش
کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شب قدر کو آخری دس
دنوں میں تلاش کرو اگر تم میں سے کسی شخص کو ضعف یا عجز
لاحق ہو تو وہ آخری سات دنوں کے اندر تلاش کرنے
میں کسستی نہ کرے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص شب قدر کو ڈھونڈنا
چاہتا ہے وہ اس کو (رمضان کے) آخری عشرے میں تلاش
کرے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ شب قدر کو (رمضان
کے) آخری عشرے یا آخری ہفتے میں تلاش کرو۔

لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ أَوْ قَالَ
فِي السَّبْعِ الْآخِرِ.

۲۶۶۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ
بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
أُرِيتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ ثُمَّ أَيْقَظَنِي بَعْضُ
أَهْلِي فَتَنَسَّيْتُهَا فَالْتَمِسْتُهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ
وَقَالَ حَرَمَلَةُ فَتَنَسَّيْتُهَا.

۲۶۶۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يَكُوفُ وَهُوَ ابْنُ مِصْرَعٍ عَنِ ابْنِ السَّهَابِ عَنْ مُحَمَّدِ
بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجَاوِزُ فِي الْعَشْرِ
الَّتِي فِي وَسْطِ الشَّهْرِ فَإِذَا كَانَ مِنْ حِينِ
يَمْضِي عَشْرُونَ لَيْلَةً وَيَسْتَقْبِلُ إِحْدَى
وَعِشْرِينَ يَرْجِعُ إِلَى مَسْكِنِهِ وَرَجَعَ مَنْ
كَانَ يُجَاوِرُ مَعَهُ ثُمَّ أَتَتْهُ أَقَامَرُ فِي شَهْرِ
جَاوَرِ فِيهِ تِلْكَ اللَّيْلَةُ الَّتِي كَانَ يَرْجِعُ فِيهَا
فَخَاطَبَ النَّاسَ قَائِمًا مَرَّهًا بِمَا شَاءَ اللَّهُ
ثُمَّ قَالَ إِنِّي كُنْتُ أُجَاوِرُ هَذِهِ الْعَشْرَ ثُمَّ
بَدَأْتُ أَنْ أُجَاوِرَ هَذِهِ الْعَشْرَ الْآخِرَ فَمَنْ
كَانَ اعْتَكَفَ مَعِيَ فَلْيَبِثْ فِي مُعْتَكَفِهِ
وَقَدْ رَأَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ فَتَنَسَّيْتُهَا
فَالْتَمِسْتُهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ فِي كُلِّ
وَتِيرٍ وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْجُدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ
قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ مُطَرِدًا لَيْلَةَ
إِحْدَى وَعِشْرِينَ فَتَوَلَّفَ أَنَّهُ سَجَدَ فِي مَصَلِّي

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے خواب میں شب قدر دکھائی
گئی، پھر مجھے گھر کے کسی فرد نے جگا دیا اور میں شب قدر
کو بھول گیا۔ اب اس کو آخری دس دنوں میں تلاش کرو۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر مہینہ کے درمیانی عشر
میں اعتکاف کرتے تھے، پھر جب بیس راتیں گزر جاتیں
اور اکیسویں شب کی آمد ہوتی تو آپ گھر جاتے اور آپ
کے ساتھ جو صحابہ متکلف ہوتے وہ بھی گھر جاتے، پھر
ایک ماہ آپ نے اس شب میں اعتکاف کیا جس شب
میں آپ پہلے گھر چلے جاتے تھے (یعنی اکیسویں شب
میں اعتکاف کیا) آپ نے خطبہ دیا اور اللہ تعالیٰ نے جو
چاہا وہ احکام آپ نے لوگوں کو بیان کیے پھر آپ نے
فرمایا پہلے میں اس (درمیانی) عشرے میں اعتکاف کرتا تھا
پھر مجھ پر ظاہر ہوا کہ میں اس آخری عشرے میں اعتکاف
کروں جو شخص میرے ساتھ اعتکاف بیٹھا ہے وہ اپنی
جائے اعتکاف میں رات بسر کرے، مجھے شب قدر دکھائی
گئی تھی، پھر بھلا دی گئی، تم اس کو (رمضان کے) آخری
عشرے کی ہر طاق رات میں تلاش کرو، میں نے خواب میں
دیکھا کہ میں پانی اور مٹی میں سجدہ کرتا ہوں۔ حضرت ابو سعید
خدری نے کہا اکیسویں شب میں بارش ہوئی اور مسجد میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مصلیٰ کی جگہ پانی ٹپکا جب
آپ صبح کی ناز سے فارغ ہوئے تو میں نے آپ کی طرف

دیکھا۔ آپ کے چہرہ مبارک پر پانی اور مٹی لگی ہوئی تھی۔

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَفَكَّرْتُ
إِلَيْهِ وَقَدْ انْصَرَفَ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَوَجْهُهُ
مُمْتَلِئٌ طِينًا وَمَاءً.

۲۶۶۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّرَاوَدِيَّ عَنْ يَزِيدَ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّكَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجَارِدُ فِي رَمَضَانَ
الْعَشْرَ الَّتِي فِي وَسْطِ الشَّهْرِ وَسَأَلَ الْحَدِيثُ
بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّكَ قَالَ فَلْيَثْبُتْ فِي مَعْتَكِفِهِ قَالَ
وَجَبَّيْنَهُ مُمْتَلِئًا طِينًا وَمَاءً.

۲۶۶۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى
حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ حَدَّثَنَا شَيْخُ عَمَارَةَ بْنُ غَزِيَّةَ
الْأَنْصَارِيُّ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ
يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ
رَمَضَانَ ثُمَّ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْاَوْسَطَ فِي قُبَّةِ
تُرْكِيَّةٍ عَلَى سِدَّتِهَا حَصِيرٌ قَالَ فَآخَذَ الْحَصِيرَ
بِيَدِهِ فَدَحَّاهَا فِي نَاحِيَةِ الْقُبَّةِ ثُمَّ أَطْلَعَ
رَأْسَهُ فَكَلَّمَ النَّاسَ قَدْ نَوَّامِنُهُ فَقَالَ إِنِّي
اعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ أَلْتَمِسُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ
ثُمَّ اعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْاَوْسَطَ ثُمَّ أُتِيتُ فَقِيلَ
لِي إِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْاَوَّلِ وَآخِرُ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ
يَعْتَكِفَ فَلْيَعْتَكِفْ فَاَعْتَكَفَ النَّاسُ مَعَهُ
قَالَ وَإِنِّي أُرِيدُهَا لَيْلَةً وَنَحْوَهَا إِنِّي أَسْجُدُ
صَبِيحَتَهَا فِي طِينٍ وَمَاءٍ فَأَصْبَحَ مِنْ
لَيْلَةٍ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَتَقَدَّمَ إِلَى الصُّبْحِ

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان مبارک کے درمیانی
عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے۔ اس کے بعد حسب سابق
روایت ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ آپ نے فرمایا
جس نے اعتکاف کیا وہ اپنی جائے اعتکاف میں رہے
راوی کہتے ہیں درآن مالکہ آپ کی پیشانی مبارک پانی اور
مٹی سے آلودہ تھی۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان مبارک کے پہلے
عشرے میں اعتکاف کیا پھر ایک ترکہ خیمہ میں رمضان کے
درمیانی عشرے میں اعتکاف کیا جس کے دروازے پر
چٹائی لگی ہوئی تھی۔ آپ نے اپنے ہاتھ سے وہ چٹائی ہٹائی
اور خیمہ کے ایک کونے میں کر دی، پھر خیمہ سے سر باہر
نکالا، اور لوگوں سے مخاطب ہوئے، لوگ آپ کے قریب
ہر گئے۔ آپ نے ان سے فرمایا: میں اس رات کی تلاش
میں پہلے عشرے میں اعتکاف کرتا تھا پھر میں درمیانی عشرہ
میں اعتکاف بیٹھا۔ پھر میرے پاس کوئی (فرشتہ) آیا میری طرف دُعا
کی گئی کہ یہ آخری عشرے میں ہے تم میں سے جس شخص کو پسند ہو
وہ اعتکاف کرے، لوگوں نے آپ کے ساتھ اعتکاف کیا، آپ
نے فرمایا میں نے شب قدر کو طاق رات میں دیکھا اور میں شب قدر
کی صبح کو پانی اور مٹی میں سجدہ کر رہا تھا۔ اکیسویں شب کو آپ نے
سات بھر قیام کیا۔ صبح کے وقت بارش ہوئی اور مسجد سے پانی
پڑکا اور میں نے پانی اور مٹی دیکھی جب آپ صبح کی نماز سے فارغ
ہو کر نکلے تو آپ کی پیشانی اور ناک کی چوٹی کا کنارہ

پانی اور مٹی سے آلودہ تھے اور یہ آخری مشرہ کی اکیسویں صبح تھی۔

فَسَطَرَتِ السَّمَاءُ فَتَوَكَّفَ الْمَسْجِدُ فَأَبْصُرَتْ
الطَّيْنُ وَالْمَاءُ فَخَرَجَ حِينَ قَرَعُوا مِنْ صَلَوةِ
الصُّبْحِ وَجَبِينُهُ وَرَوَتْهُ أَنْفُ فِيهِمَا الطَّيْنُ
وَالْمَاءُ وَإِذَا هِيَ كَيْلَةُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ مِنَ
الْعَشْرِ الْوَاحِدِ -

۲۶۶۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا
أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي
سَلَمَةَ قَالَ تَذَاكُرُنَا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فَاتَّيْتُ
أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ وَكَانَ لِي صَدِيقًا فَقُلْتُ
أَلَا تَخْرُجُ بِنَا إِلَى النَّخْلِ فَخَرَجَ وَعَلَيْهِ
خَمِيصَةٌ فَقُلْتُ لَهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فَقَالَ
نَعَمْ اُعْتَكَفْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الْوَسْطَى مِنْ رَمَضَانَ
فَخَرَجْنَا صَبِيحَةَ عِشْرِينَ فَخَطَبَنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أُرِيتُ
لَيْلَةَ الْقَدْرِ وَإِنِّي نَسِيتُهَا أَوْ نَسِيتُهَا
فَالْتَمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْوَاحِدِ مِنْ كُلِّ وَتَرٍ
وَإِنِّي رَأَيْتُ أَنِّي أَسْجُدُ فِي مَاءٍ وَطَيْنٍ
فَمَنْ كَانَ اُعْتَكَفَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَلْيَرْجِعْ قَالَ فَرَجَعْنَا وَمَا نَرَى فِي
السَّمَاءِ قَزَعَةً قَالَ وَجَاءَتْ سَحَابَةٌ فَمَطَرْنَا
حَتَّى سَالَ سَقْفُ الْمَسْجِدِ وَكَانَ مِنْ جَرِيدِ
النَّخْلِ فَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَرَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِي الْمَاءِ
وَالطَّيْنِ قَالَ حَتَّى رَأَيْتُ أَثَرَ الطَّيْنِ فِي
جَبْهَتِهِ -

۲۶۶۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ وَحَدَّثَنَا

ابو سلمہ کہتے ہیں کہ ہم نے آپس میں شب قدر کا
ذکر کیا، پھر میں اپنے دوست حضرت ابو سعید خدری
رضی اللہ عنہ کے پاس گیا، اور ان سے کہا کیا آپ ہماری
ساتھ کھجوروں کے باغ تک نہیں جاتے؟ وہ میرے ساتھ
گئے درآن حایکہ انہوں نے ایک چادر اور ہی ہوئی تھی۔
میں نے پوچھا کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے میلۃ القدر کا ذکر سنا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! ہم
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان کے
درمیان عشرہ میں اعتکاف کیا۔ بیسویں صبح کو ہم اعتکاف
سے نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا اور فرمایا
مجھے میلۃ القدر دکھائی گئی تھی اور میں اس کو بھول گیا تھا
بھلا دی گئی۔ تم اس کو آخری مشرے کی ہر طاق رات میں تلاش
کرو اور میں نے خواب میں دیکھا کہ میں پانی اور مٹی میں
سجدہ کر رہا ہوں پس جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ اعتکاف کیا ہے وہ ٹوٹ جائے۔ حضرت
ابو سعید نے کہا ہم ٹوٹ گئے اس وقت ہم نے آسمان
پر بادل کا کوئی ٹکڑا بھی نہیں دیکھا تھا۔ حضرت ابو سعید
نے کہا، پھر بادل آئے اور ہم پر بارش ہوئی، مسجد کی چھت
جو کھجور کی شاخوں سے بنی ہوئی تھی اس سے پانی ٹپکنے لگا
پھر نماز قائم کی گئی اور میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم پانی اور مٹی میں سجدہ کر رہے ہیں، حتیٰ کہ میں نے
آپ کی مبارک پیشانی پر مٹی کے نشان دیکھے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے جس میں
ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے

تو آپ کی پیشانی مبارک اور ناک کی نوک پر مٹی کے نشان تھے۔

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا
أَبُو الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنَا أَبُو زَائِعٍ كِلَاهُمَا عَنْ
يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ
وَفِي حَدِيثِهِمَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حِينَ انْصَرَفَ وَ عَلَى جَبْهَتِهِ وَ أَرْنَبَتِهِ
أَثَرُ الطِّينِ -

۲۶۷۰ - وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَ أَبُو بَكْرِ
بْنُ خَلَّادٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا
سَعِيدٌ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
رَبِيِّ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ اُعْتَكَفَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ مِنْ
رَمَضَانَ يَلْتَمِسُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ قَبْلَ أَنْ تُبَانَ
لَهُ قَالَ فَلَمَّا انْقَضَتِ الْأَمْرُ بِالْبَنَاءِ فَقَوَّضَ
ثُمَّ أُبْنِيَتْ أَتَاهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَ آخِرِهَا مَرَّةً
بِالْبَنَاءِ فَأُعِيدَ ثُمَّ خَرَبَ عَلَى النَّاسِ
فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي كَانَتْ أُبْنِيَتْ
لِي لَيْلَةُ الْقَدْرِ وَ إِنِّي خَرَجْتُ لِأُحِيرَكُمْ
بِهَا فَجَاءَ رَجُلَانِ يَحْتَقَانِ مَعَهُمَا الشَّيْطَانُ
فَنَسِيَتْهَا فَالْتَمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَ آخِرِ
مِنْ رَمَضَانَ الْتَمِسُوهَا فِي التَّاسِعَةِ وَ السَّابِعَةِ
وَ الْخَامِسَةِ قَالَ قُلْتُ يَا أَبَا سَعِيدٍ إِنَّا نَكُنْ
أَعْلَمُ بِالْعَدَدِ مِنَّا قَالَ أَجَلُ نَحْنُ أَحَقُّ
بِذَلِكَ مِنْكُمْ قَالَ قُلْتُ مَا التَّاسِعَةُ وَ السَّابِعَةُ
وَ الْخَامِسَةُ قَالَ إِذَا مَضَتْ وَاحِدَةٌ وَ
عِشْرُونَ فَآلَتِي تَلِيهَا ثِنْتَيْنِ وَ عِشْرَتَيْنِ
وَ هِيَ التَّاسِعَةُ فَإِذَا مَضَتْ ثَلَاثٌ وَ عِشْرَتُونَ
فَآلَتِي تَلِيهَا السَّابِعَةُ فَإِذَا مَضَتْ خَمْسٌ وَ
عِشْرَتُونَ فَآلَتِي تَلِيهَا الْخَامِسَةُ وَقَالَ ابْنُ
خَلَّادٍ مَكَانَ يَحْتَقَانِ يَحْتَصِمَانِ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان شریف کے درمیانی
عشرے میں اعتکاف کیا، جس میں آپ لیلۃ القدر کا علم دے
جانے سے پہلے اس کو تلاش کرتے تھے، جب درمیانی
عشرہ مکمل ہو گیا تو آپ نے خیمہ کو کھولنے کا حکم دیا۔ پھر
آپ کو علم دیا گیا کہ لیلۃ القدر آخری عشرہ میں ہے، آپ
نے خیمہ لگانے کا حکم دیا۔ پھر آپ صحابہ کرام کے پاس
تشریف لائے اور فرمایا میں تمہیں لیلۃ القدر کی خبر دینے آیا
تھا۔ پھر دو شخص لڑتے ہوئے آئے جن کے ساتھ شیطان تھا
پھر میں اس کو بھول گیا اب یہ رات رمضان کے آخری عشرے کی نویں سائیں
اور پانچویں رات میں ڈھونڈو۔ راوی کہتے ہیں میں نے کہا:
اے ابو سعید! ہم لوگوں کی بہ نسبت اس گنتی کو تم زیادہ
جانتے ہو۔ انھوں نے کہا ہاں اس گنتی کے تمہاری بہ نسبت
ہم زیادہ حقدار ہیں، راوی کہتے ہیں میں نے کہا نویں سائیں
اور پانچویں سے کیا مراد ہے؟ انھوں نے کہا جب اکیسویں
گزر جائے اور اس کے بعد بائیسویں آئے تو وہ نویں سے
مراد ہے اور جب تیسویں گزر جائے اس کے بعد چو
شب آئے گی وہ ساتویں سے مراد ہے اور جب پچیسویں
گزر جائے اور اس کے بعد چوہر رات ہو وہ پانچویں سے
مراد ہے۔

۲۶۷۱ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سَهْلٍ بْنُ اسْحَقَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنُ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسِ الْكِنْدِيِّ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو ضَمْرَةَ عَنْ حَدَّثَنَا ابْنِ الصَّخَالِ بْنِ عُثْمَانَ قَالَ ابْنُ خَشْرَمٍ عَنِ الصَّخَالِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُرَيْتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ ثُمَّ أُتِيتُهَا وَأُرَيْتُ صَبِيحَتَهَا أُسْجِدُ فِي مَاءٍ وَطَلِينٍ قَالَ فَمِطَرُنَا لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ فَصَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْصَرَفَ فَإِنَّ أَثَرَ الْمَاءِ وَالطَّيْنِ عَلَى جَبْهَتِهِ وَأَنْفِهِ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ ثَلَاثٌ وَعِشْرِينَ.

۲۶۷۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ نُدَيْعٍ وَدَكِيعٌ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ تَمِيمٍ التَّمِيمِيُّ قَالَ وَكَانَ وَكِيعٌ تَحَرَّرَ وَاللَّيْلَةُ الْقَدْرُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ.

۲۶۷۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَعَاصِمِ بْنِ أَبِي النَّجُودِ سَمِعَا عَنْ زَيْدِ ابْنِ حَبِيشٍ يَقُولُ سَأَلْتُ أَبِي بَنِي كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقُلْتُ إِنَّ أَخَاكَ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ مَنْ يَقُمْ الْحَوْلَ يُصِيبُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَرَادَ أَنْ

حضرت عبداللہ بن امیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے شب قدر دکھائی گئی، پھر بھلا دی گئی، پھر میں نے خواب دیکھا کہ میں شب قدر کی صبح کو پانی اور مٹی میں سجدہ کر رہا ہوں حضرت ابن امیس کہتے ہیں کہ تیسویں شب بارش ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نلکا پڑھائی۔ جب آپ نماز پڑھا کر فارغ ہوئے تو آپ کی پیشانی اور ناک پر پانی اور مٹی کے نشان تھے۔ حضرت عبداللہ بن امیس تیسویں شب کو شب قدر کہتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شب قدر کو رمضان کے آخری عشرے میں تلاش کرو۔

زیر بن حبیش کہتے ہیں کہ میں نے حضرت کعب رضی اللہ عنہ سے کہا: تمہارے بھائی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص تمام سال قیام کرے گا وہ لیلۃ القدر کو پائے گا! حضرت کعب نے کہا: اللہ تعالیٰ ابن مسعود پر رحم فرمائے۔ ان کا ارادہ یہ تھا کہ کہیں لوگ ایک رات پر تکیہ کر کے نہ بیٹھ جائیں ورنہ وہ خوب جانتے تھے کہ لیلۃ القدر رمضان میں ہے اور رمضان کے آخری عشرے میں ہے اور وہ رمضان کی ستائیسویں شب

ہے۔ پھر انہوں نے بغیر انشاء اللہ کے قسم کھا کر کہا کہ بیلۃ القدر
رمضان کی ستائیسویں شب میں ہے۔ میں نے کہا اسے ابو
المنذر تم یہ بات اتنے یقین سے کس وجہ سے کہہ رہے ہو؟
انہوں نے کہا اس دلیل یا اس نشانی کی بناء پر جو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بتلائی ہے اور وہ یہ ہے کہ اس
رات کے بعد جب سورج طلوع ہوتا ہے تو اس میں شایم
نہیں ہوتی ہیں۔

زربن حبیش کہتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعب رضی
اللہ عنہ نے فرمایا: بخدا! میں بیلۃ القدر کو جانتا ہوں!
اور شعبہ نے اس طرح روایت کیا ہے کہ حضرت ابی نے
فرمایا: مجھے زیادہ یقین اس بات پر ہے کہ یہ وہی رات
ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں قیام کا
حکم دیا تھا اور یہ رمضان کی ستائیسویں شب ہے، شعبہ
کو حضرت ابی کے ان الفاظ میں شک ہے یہ وہی رات
ہے جس میں ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام کا
حکم دیا تھا اور کہا میرے ایک ساتھی نے شیخ سے یہ
الفاظ اسی طرح نقل کیے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ایک مرتبہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
شب قدر کا تذکرہ کیا۔ آپ نے فرمایا تم میں سے کس کو یاد
ہے؟ شب قدر اس شب میں ہے جس میں چاند طشت
کے ایک ٹکڑے کی طرح طلوع ہوتا ہے۔

لَا يَتَكَلَّفُ النَّاسُ أَمَّا إِنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهَا فِي
رَمَضَانَ وَأَنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ وَأَنَّهَا لَيْلَةُ
سَبْعٍ وَعِشْرِينَ ثُمَّ حَلَفَ لَا يَسْتَنْتِي أَنَّهَا
لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ فَقُلْتُ يَا بَنِي شَيْءٍ
تَقُولُ ذَلِكَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ قَالَ بِالْعَلَامَةِ
أَوْ بِالْأَيَّةِ الَّتِي أَخْبَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا تَطْلُعُ يَوْمَئِذٍ
كَاشْعَاعٍ لَهَا۔

۲۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ
عَبْدَةَ بْنَ أَبِي لُبَابَةَ يُحَدِّثُ عَنْ زَيْدِ بْنِ
حُبَيْشٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ رَأَى اللَّهَ إِيَّاهُ لَا عِلْمَ بِهَا
قَالَ شُعْبَةُ وَأَكْبَرُ عَلَيَّ هِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي أَمَرَنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقِيَامِهَا
هِيَ لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ وَإِنَّمَا شَدَّ شُعْبَةُ
فِي هَذِهِ الْحَدِيثِ هِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي أَمَرَنَا بِهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَ
حَدَّثَنَا بِهَا صَاحِبُ بَوَّعٍ عَنْهُ۔

۲۶۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَابْنُ
أَبِي عَمْرٍو قَالَ لَنَا مَرْوَانُ وَهُوَ الْفَزَارِيُّ عَنْ
يَزِيدَ وَهُوَ ابْنُ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَذَاكُرُنَا
لَيْلَةَ الْقَدْرِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّكُمْ يَذْكُرُ حِينَ طَلَعَ الْقَمَرُ
وَهُوَ مِثْلُ شِقِّ جَفْنَةٍ۔

بیلۃ القدر میں لفظ قدر کے غلامہ راغب اصفہانی نے متعدد معانی بیان
کیے ہیں، قدر کا ایک معنی قدرت ہے کسی فعل کے کرنے یا کسی کام

بیلۃ القدر کا لغوی اور عرفی معنی

سے اپنے آپ کو روکنے کی طاقت کو قدرت کہتے ہیں۔ جب قدرت اللہ تعالیٰ کی صفت ہو تو اس سے مراد خلق ہے اور

جب بندے کی صفت ہو تو اس سے مراد کسب ہے۔ اس معنی کے لحاظ سے اس رات کو میلۃ القدر اس لیے کہتے ہیں کہ اس رات میں اللہ تعالیٰ کی عظیم الشان قدرت کا اظہار ہوتا ہے کہ وہ ایک رات کی عبادت کا ایک ہزار ماہ کی عبادت سے زیادہ اجر عطا فرماتا ہے۔ علامہ اصفہانی فرماتے ہیں کہ قدرت کا دوسرا معنی تقدیر ہے اور تقدیر کا مفہم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی چیز کو اپنی حکمت کے تقاضے سے مخصوص مقدار، مخصوص صفت اور مخصوص مدت کے لیے پیدا فرماتا ہے۔ اس اعتبار سے اس رات کو میلۃ القدر اس لیے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایک سال کے لیے بارش، رزق، چلانے اور مارنے کے احکام کا قلمدان اس رات میں فرشتوں کو سونپ دیتا ہے۔ علامہ اصفہانی نے قدر کا تیسرا معنی قدر و منزلت بیان کیا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ (الانعام: ۹۱) ”انہوں نے اللہ تعالیٰ کی جیسی قدر کرنی چاہی تھی، قدر نہیں کی“، اس اعتبار سے اس رات کو میلۃ القدر اس لیے کہتے ہیں کہ اس رات میں اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید نازل کرنے کی ابتداء فرمائی، لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف پورا قرآن مجید نازل فرمایا اور اس رات کی عبادت کا اجر ایک ہزار ماہ کی عبادتوں سے زیادہ کر دیا۔ اس رات کے عبادت گزاروں کی زیارت کے لیے حضرت جبریل سمیت لاتعداد فرشتے آسمان سے اترتے ہیں اور طلوع فجر تک فرشتے اس رات کے عابدوں کو سلام کرتے رہتے ہیں۔ علامہ اصفہانی نے قدر کا ایک معنی تنگی بیان کیا ہے۔ قرآن مجید میں ہے: وَمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ (طلاق: ۷) اور جس پر رزق تنگ کیا گیا ہے“ اس لحاظ سے اس رات کو میلۃ القدر اس لیے کہتے ہیں کہ اتنے زیادہ فرشتے نازل ہوتے ہیں کہ زمین ان سے تنگ ہو جاتی ہے۔

بیلۃ القدر کے فضائل

علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ ابن منذر، ابن ابی حاتم، اور بیہقی نے اپنی سنن میں اپنی اپنی اسانید کے ساتھ یہ روایت بیان کی ہے مجاہد بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی اسرائیل کے ایک شخص کا ذکر کیا جو ایک ہزار ماہ تک اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتا رہا۔ صحابہ کو اس بات سے بہت تعجب ہوا اور انہوں نے اپنے اعمال کو بہت کم خیال کیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی تسلی اور نسکین کے لیے یہ آیت نازل فرمائی۔ ابن ابی حاتم نے اپنی سند کے ساتھ یہ روایت بھی ذکر کی ہے۔ علی بن عروہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی اسرائیل کے چار اشخاص کا ذکر فرمایا جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی انسی سال عبادت کی اور ان کی زندگی کا ایک لمحہ بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں نہیں گزرا۔ آپ نے ان چار اشخاص میں حضرت ایوب، حضرت حزقیل، حضرت یوشع اور حضرت زکریا کا ذکر فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو یہ سن کر تعجب ہوا تو حضرت جبریل علیہ السلام نے اگر عرض کیا۔ یا محمد! آپ کی امت کو ان لوگوں کی انسی سال کی عبادت سے تعجب ہوا! اللہ تعالیٰ نے آپ پر اس سے بہتر چیز نازل کر دی ہے اور سورہ قدر پڑھی اور کہا یہ اس چیز سے افضل ہے جس پر آپ کو اور آپ کی امت کو تعجب ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ سن کر خوش ہوئے۔ اور یہ روایت بھی ہے کہ پہلے زمانے میں اس وقت تک کسی شخص کو عابد نہیں کہا جاتا تھا جب تک وہ ہزار ماہ عبادت نہ کرے اس لیے اس امت کو یہ رات دی گئی تاکہ اس ایک رات میں عبادت کر کے ان کا شمار عابدوں میں ہو جائے بلکہ پہلے زمانے سے بہتر عابدوں میں ہو جائے، ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ بنو امیہ کی حکومت تو اسی سال چار ماہ رہی ہے جو تقریباً ہزار کے برابر ہے اور اس مدت میں اسلام کے لیے فتوحات اور تبلیغ دین کی اہم خدمات ہوئیں لیکن اس رات میں عبادت بنو امیہ کی ہزار ماہ کی عبادتوں سے

افضل ہے یہ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

علامہ قرطبی کعب احبار کے حوالے سے لکھتے ہیں: بنی اسرائیل کے زمانہ میں ایک بادشاہ تھا، اللہ تعالیٰ نے اس زمانے کے نبی کو وحی کی کہ اس بادشاہ سے کہی کہ کوئی تمنا کرے اس نے یہ تمنا کی کہ میں اپنے مال، اولاد اور جان کے ساتھ جہاد کروں۔ اللہ تعالیٰ نے اسے ایک ہزار لڑکے دیے۔ اس نے اپنے مال اور اولاد کے ساتھ ایک لشکر تیار کیا۔ وہ اپنے مال اور اولاد کو لے کر اللہ تعالیٰ کی راہ میں چل پڑا، وہ ہر ماہ جہاد کرتا اور اس کا ایک لڑکا شہید ہو جاتا۔ جب ایک لڑکا شہید ہو جاتا تو وہ دوسرے لڑکے کو میدان میں لے آتا۔ اس طرح ہر ماہ اس کا ایک لڑکا شہید ہوتا رہا اور وہ اس کے باوجود دن بھر روزه رکھتا اور رات کو قیام کرتا۔ حتیٰ کہ ہزار ماہ میں اس کے ہزار لڑکے شہید ہو گئے پھر وہ خود آگے بڑھا اور کفار سے قتال کیا اور بالآخر شہید ہو گیا۔ لوگوں نے یہ سن کر کہا اس شخص کی طرح تو کوئی بھی عبادت نہیں کر سکتا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمادی: لیلۃ القدر خیر من الف شہر یعنی لیلۃ القدر کی عبادت اس بادشاہ جیسی ہزار ماہ کی صیام و قیام اور جہاد کی عبادتوں سے افضل ہے۔

علامہ قزلبی مؤطا امام مالک کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گزشتہ امتوں کی عمریں دکھائی گئیں۔ آپ نے دیکھا کہ اس کے مقابلے میں آپ کی امت کی عمریں کم ہیں۔ اس لیے آپ کی امت سابقہ امتوں کی طرح عبادت نہیں کر سکے گی۔ آپ کے اس قلق کو زائل کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کو سیدۃ النبی عطا فرمائی اور اس ایک رات کی عبادت ہزار ماہ کی عبادتوں سے بہتر قرار دے دی۔

علامہ قرطبی مجاہد کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس رات میں زندگی، موت اور رزق وغیرہ کے احکام مدبران امور کے حوالے کر دیتا ہے۔ یہ چار فرشتے ہیں۔ اسرافیل، میکائیل، عزرائیل اور جبرائیل علیہم السلام، اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ اس سال جس قدر بارشیں ہونی ہیں جس قدر رزق ملنا ہے اور جن لوگوں نے جینا یا مرنا ہے اسی کو لوح محفوظ سے نقل کر کے لکھ دیا جاتا ہے، حتیٰ کہ سلیۃ القدر میں یہ بھی لکھ دیا جاتا ہے کہ کون کون شخص بیت اللہ کا حج کرے گا، ان کے نام اور ان کے آباد کے نام لکھ دیے جاتے ہیں۔ نہ ان میں کوئی کمی کی جاتی ہے نہ کوئی اضافہ، گے۔

علامہ آلوسی کہتے ہیں کہ علامہ طحطاوی نے حاشیہ درمختار میں بعض شوافع سے نقل کر کے لکھا ہے کہ تمام راتوں میں سب سے افضل رات، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میلاد کی رات ہے پھر لیلة القدر ہے پھر معراج کی رات ہے پھر یوم عرفہ کی رات ہے پھر جمعہ کی رات ہے پھر نصف شعبان کی رات ہے۔ پھر عید کی رات ہے۔ علامہ آلوسی غنیۃ الطالبین کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اللہ تعالیٰ

علامہ آلوسی غنیۃ الطالبین کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اللہ تعالیٰ

٥- علامہ سید محمود اویسی متوفی ۱۳۷۰ھ، روح المعانی ج ۳ ص ۱۹۳ - ۱۹۴، ادارۃ الطباعة النیریہ مصر۔

۵۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی متوفی ۶۸۵ھ، الجامع لاحکام القرآن جز ۲۰ ص ۱۲۲ مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۸۰ھ

الجامع لأحكام القرآن جزء ٢٠ ص ١٣٣ - ١٣٢ .

المجامع الاحكام القرآن جز ۲۰ من ۱۳۰ .

۵۰۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی جزء ۳۰ ص ۱۹۲، مطبوعہ ادارۃ الطبائعتہ المنیریہ مصر۔

اس رات میں حضرت جبرائیل کو حکم دیتا ہے کہ وہ سدرۃ المنتہیٰ سے ستر ہزار فرشتے لے کر زمین پر جائیں ان کے ساتھ
نور کے جھنڈے ہوتے ہیں، جب وہ زمین پر اترتے ہیں تو جبرائیل علیہ السلام اور باقی فرشتے چار جگہوں پر اپنے
جھنڈے گاڑ دیتے ہیں، کعبہ پر، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ پر، بیت المقدس کی مسجد پر اور طبع
سینا کی مسجد پر۔ پھر جبرائیل علیہ السلام کہتے ہیں کہ زمین پر پھیل جاؤ، پھر فرشتے تمام زمین پر پھیل جاتے ہیں اور
جس مکان یا جگہ یا پتھر پر یا کسی کشتی میں غرض جہاں بھی کوئی مسلمان مرد یا عورت ہو وہاں فرشتے پہنچ جاتے ہیں۔
ہاں جس گھر میں کتا یا خنزیر یا شراب ہو یا تصویروں کے مجسمے ہوں یا کوئی شخص زنا کاری سے جنبی ہو وہاں نہیں
جاتے۔ وہاں پہنچ کر فرشتے تسبیح و تقدیس کرتے ہیں کلمہ پڑھتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت
کے لیے استغفار کرتے ہیں اور جب فجر ہوتی ہے تو آسمانوں پر چلے جاتے ہیں اور جب پہلے آسمان کے
فرشتوں سے ان کی ملاقات ہوتی ہے تو وہ پوچھتے ہیں تم کہاں سے آئے ہو؟ فرشتے کہتے ہیں کہ ہم دنیا میں تھے۔
کہونکہ آج محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی لیلۃ القدر تھی۔ آسمان دنیا کے فرشتے کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے آج محمد صلی اللہ علیہ
وسلم کی حاجات کے سلسلے میں کیا کیا؟ فرشتے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان میں سے نیک درگن کو بخش دیا اور بدکاروں کی شفاعت
قبول کر لی، پھر آسمان دنیا کے فرشتے تسبیح و تقدیس کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے جو امت محمدیہ کی منفرت فرمائی ہے اس کا شکریہ ادا کرتے ہیں۔ اس
کے بعد وہ فرشتے دوسرے آسمان پر جاتے ہیں اور وہاں اسی طرح گفتگو ہوتی ہے علیٰ ہذا القیاس سدرۃ المنتہیٰ، جنت المادی، جنت نسیم، جنت عدن،
اور جنت الفردوس سے ہوتے ہوئے وہ فرشتے عرش الہی پر پہنچیں گے وہاں عرش الہی آپ کی امت کی منفرت پر شکریہ ادا کرے گا اور کہے گا: اے
اللہ! مجھے خبر پہنچی ہے کہ گذشتہ رات تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے صالحین کو بخش دیا اور گنہگاروں کے حق میں نیکو کاروں کی شفاعت قبول
کر لی، اللہ تعالیٰ فرمائے گا: اے عرش! تم نے سچ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے لیے میرے پاس بڑی عزت اور کرامت ہے ایسی نیتیں ہیں جن
کو کسی آنکھ نے دیکھا نہ کسی کان نے سنا نہ کسی کے دل میں ان نعمتوں کا کبھی خیال آیا۔

فرشتوں کو زمین پر نازل کرنے کی حکمتیں | فرشتوں کے زمین پر نزول کے بارے میں مفسرین نے یہ بھی
کہا ہے کہ وہ زمین پر انسانوں کی عبادت کو دیکھنے کے لیے آتے

ہیں۔ امام رازی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس سورۃ میں فرماتا ہے: "تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنٍ رَبِّهِمْ"
فرشتے اور جبرائیل امین اللہ تعالیٰ کی اجازت سے زمین پر نازل ہوتے ہیں: "اس سے معلوم ہوا کہ بشمول جبرائیل تمام
فرشتے اللہ تعالیٰ سے زمین پر آنے کی پہلے اجازت طلب کرتے ہیں پھر اس کے بعد زمین پر اترتے ہیں اور یہ چیز اتہائی
محبت پر دلالت کرتی ہے کیونکہ پہلے وہ ہماری طرف راغب اور مائل تھے اور ہم سے ملاقات کی تمنا کرتے تھے
لیکن اجازت کے منتظر تھے اور جب اللہ تعالیٰ سے اجازت مل گئی تو قطار در قطار صف باندھے زمین پر اتر آئے۔
اگر یہ کہا جائے کہ ہمارے اس قدر گناہوں کے باوجود فرشتے ہم سے ملاقات کی تمنا کیوں کرتے ہیں تو
اس کا جواب یہ ہے کہ فرشتوں کو ہمارے گناہوں کا پتا نہیں چلتا کیونکہ جب وہ لوح محفوظ کا مطالعہ کرتے

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی متونی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۳ ص ۱۹۶ مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر۔

۲۔ علامہ فخر الدین رازی متونی ۶۰۶ھ۔ تفسیر کبیر ج ۸ ص ۴۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت طبع ثانی ۱۳۹۸ھ۔

چھوڑ کر ہماری رضا جوئی کے لیے یہ رات سجدوں اور قیام میں گزار رہا ہے۔ تم نے فسق و فجور اور خور و زیاں دیکھی تھیں ہماری خاطر راتوں کو جاگ کر سجدہ کرنے والی جبینیں نہیں دیکھی تھیں، ہماری یاد کے سبب آنکھوں میں مچلنے والے آنسو نہیں دیکھے تھے! دیکھو! اللہ تعالیٰ بڑے مان سے تمہاری عبادت دکھانے کے لیے آسمان سے فرشتے اتارتا ہے کہیں تم یہ رات گناہوں میں گزار کر اس کا مان توڑ نہ دینا!!

کم عبادت پر زیادہ اجر کیوں ہے؟ | بعض لوگ یہ سوال کرتے ہیں کہ قاعدہ یہ ہے کہ جس عبادت میں زیادہ مشقت ہو اس میں زیادہ اجر ہوتا ہے اور ہزار ماہ کی راتوں میں جاگ کر عبادت کرنے میں شب قدر کی بہ نسبت بہت زیادہ مشقت ہے پھر اس رات کا اجر ہزار ماہ کی عبادتوں سے زیادہ کیسے ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نسبت کے بدلنے سے ثواب اور عذاب کے احکام بدل جاتے ہیں، اگر کوئی شخص ایک نماز اپنے گھر میں پڑھتا ہے تو دس گنا اجر ہے، جماعت کے ساتھ پڑھتا ہے تو ستائیس گنا اجر ہے، جامع مسجد میں پانچ سو گنا، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ میں پچاس ہزار گنا اور کعبہ میں نماز کا اجر ایک لاکھ گنا ہے، اسی طرح جس شخص پر زنا کی حد لگ رہی ہو اور اسے کوئی کہہ دے کہ یہ زانی ہے تو کوئی حرج نہیں اور اگر کسی کافر کو بلا ثبوت زانی کہہ دیا تو تعزیر لگے گی اور کسی پاک دامن مسلمان کو زانی کہہ دیا تو حد قذف (اسی کوڑے) لگے گی، اور اگر یہی کلمہ العیاذ باللہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا یا کسی نبی کو کہہ دیا تو یہ کلمہ کفر ہو جائے گا، اس سے معلوم ہوا کہ نسبت بدلنے سے ثواب اور عذاب کے احکام بدل جاتے ہیں۔

ماہ رمضان اور لیلة القدر | اللہ تعالیٰ نے ماہ رمضان کی فضیلت یہ بیان کی ہے: شہر رمضان الذی انزل فیہ القرآن (بقرہ ۱۸۵) رمضان کا مہینہ وہ ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید نازل کیا، اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا کہ اس ماہ میں مسلمان کھانے پینے اور عمل تزویج کے طبعی تقاضوں کے برخلاف بھوک پیاس اور نفس کشی کو بقدر امکان برداشت کر کے اللہ تعالیٰ کی صفت تجرد اور تنہا کو حاصل کرنے کی کوشش کریں گے اور چونکہ روزے رکھنے سے مادیت اور حیوانیت کم ہوتی ہے اور تجرد اور روحانیت بڑھتی ہے۔ کیونکہ ماہ صیام میں اللہ تعالیٰ کے روزہ دار بندے اپنی بشریت میں صفات الوہیت کے حامل ہوتے ہیں اس لیے مناسب تھا کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفات کلام کو سینہ بشریت پر اتارنے کی ابتداء کے لیے اس ماہ کا انتخاب کرتا، لہذا ماہ رمضان میں کلام الہی کو نازل کرنے کی ابتداء کی گئی اور ماہ رمضان کی تیس راتوں میں سے لیلة القدر کا انتخاب اس لیے کیا گیا کہ علم الہی میں یہ بات تھی کہ اس رات اللہ کے بندے اس کی رضا جوئی کے لیے رات بھر جاگ کر عبادت کریں گے اور جس طرح اپنے طبعی تقاضوں کے برخلاف انھوں نے کھانے پینے کو چھوڑ کر دن روزے سے گزارا تھا اسی طرح اپنے فطری تقاضوں کے برخلاف نیند اور آرام کو چھوڑ کر رات سجدے اور قیام میں گزاریں گے اور یوں یہ بندے کلیتہً اپنی ذات کے تقاضوں کو چھوڑ کر اپنے مولیٰ کے احکام کے تقاضوں کو پورا کریں گے اس لیے عین مناسب تھا کہ احکام الہی کے نازل کرنے کی ابتداء اس رات سے کی جاتی اسی لیے ارشاد ہوا: انا انزلناہ فی لیلة القدر "بے شک ہم نے قرآن مجید کو لیلة القدر میں اتارا ہے۔"

قرآن مجید کے ایک حرف کی تلاوت سے دس نیکیاں ملتی ہیں اور آسمان میں تین حرف ہیں اور اس سے تیس نیکیاں ملتی ہیں تو پورے قرآن مجید کی تلاوت کا کتنا اجر ہوگا! یہ تو پڑھنے کا حال ہے پھر قرآن مجید کے احکام پڑھنے کو

کا کس قدر ثواب ہوگا! قرآن مجید کی تلاوت کا ایک اور صلہ یہ ہے کہ یہ قرآن مجید اپنے تلاوت کرنے والے کی شفاعت کرے گا اور اس کو جنت میں لے جائے گا، گو یا قرآن مجید کی وجہ سے اجر بھی بہت ملتا ہے اور شفاعت بھی نصیب ہوتی ہے ایسے بھی مناسب تھا کہ قرآن مجید اس رات میں نازل کیا جاتا جس رات میں عبادت کا اجر بھی بہت زیادہ ہو اور جو رات شفاعت کی بھی موجب ہو لیلۃ القدر میں عبادت کا اجر ہزار ماہ کی عبادتوں سے زیادہ ہے اور یہ اپنے ساتھ شفاعت کرنے والے لا تعداد فرشتے لے کر آتی ہے! اس لیے لیلۃ القدر قرآن مجید کے بھی مناسب ہے اور رمضان شریف کے بھی کیونکہ رمضان شریف میں بھی ستر درجہ اجر و ثواب بڑھا دیا جاتا ہے۔

لیلۃ القدر میں مذاہب | لیلۃ القدر کس رات میں واقع ہوتی ہے اس میں صحابہ کرام، ائمہ مجتہدین اور علماء امت کا کافی اختلاف ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی نے لیلۃ القدر کے متعلق چالیس سے زیادہ اقوال مع دلائل ذکر کیے ہیں۔

ہم یہاں پر دلائل کو حذف کر کے مختصراً علامہ عسقلانی کی عبارت پیش کر رہے ہیں:

علامہ عسقلانی کہتے ہیں کہ پہلا قول روافض اور شیعہ کا ہے کہ لیلۃ القدر مطلقاً اٹھالی گنی ہے اور اب بالکل واقع نہیں ہوتی یہ قول بدایتہ باطل ہے دوسرا قول ناکہانی کا ہے کہ عہد رسالت میں صرف ایک سال لیلۃ القدر واقع ہوئی تیسرا قول بعض مالکیہ اور بعض شافعیہ کا ہے کہ لیلۃ القدر اس امت کے ساتھ خاص ہے اور پچھلی امتوں میں بالکل واقع نہیں ہوئی چوتھا قول اخان میں سے قاضی خاں اور ابو بکر رازی کا ہے کہ لیلۃ القدر پورے سال میں سے کسی ایک رات میں ہے، حضرت ابن مسعود، ابن عباس اور عکرمہ سے بھی یہی منقول ہے پانچواں قول حضرت ابن عمر کا ہے کہ یہ پورے رمضان کی کسی ایک رات میں ہو سکتی ہے، امام ابو حنیفہ، ابن منذر اور بعض شافعیہ سے بھی یہی منقول ہے امام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ یہ غیر معین رات ہے جو پورے رمضان میں منتقل ہوتی رہتی ہے چھٹا قول امام ابو یوسف اور امام محمد کا ہے کہ یہ رمضان کی ایک معین رات ہے اور ہر بار اسی رات میں ہوتی ہے ساتواں قول حضرت عقیلی کا ہے کہ یہ رمضان کی پہلی رات ہے، آٹھواں قول سراج الدین ابن الملقن کا ہے کہ یہ نصف رمضان کی شب ہے نواں قول عکرمہ کا ہے کہ یہ نصف شعبان کی شب ہے دسواں قول حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کا ہے کہ یہ رمضان کی سترھویں شب ہے گیارہواں قول عثمان بن ابی العاص اور حسن بصری کا ہے کہ یہ رمضان کے درمیانی عشرے کی غیر معین شب ہے۔ بارھواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی اٹھارہویں شب ہے تیرھواں قول حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا ہے کہ یہ رمضان کی انیسویں شب ہے۔ چودھواں قول امام شافعی کا ہے کہ یہ رمضان کے آخری عشرے کی پہلی رات ہے، پندرھواں قول ابن حزم کا ہے کہ اگر تیس کا مہینہ ہو تو یہ بیسویں رات ہے اور تیس سے کم کا مہینہ ہو تو اکیسویں رات ہے سولھواں قول یہ ہے کہ یہ بائیسویں رات ہے سترھواں قول یہ ہے کہ یہ تیسویں رات ہے۔ یہ حضرت ابوالیوب، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ابن جریج کا قول ہے اٹھارواں قول حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ، شعبی، حسن اور قتادہ کا ہے کہ یہ چوبیسویں رات ہے۔ انیسواں قول ابو بکرہ کا ہے کہ یہ رمضان کی پچیسویں شب ہے، بیسواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی چھبیسویں رات ہے۔ اکیسواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی ستائیسویں شب ہے۔ یہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ امام احمد بن حنبل کا بھی یہی مذہب ہے۔ امام ابو حنیفہ اور بعض شافعیہ سے بھی یہی روایت ہے اور جمہور علماء کا بھی یہی نظریہ

ہے۔ تائیسواں قول یہ ہے کہ یہ اٹھائیسویں شب ہے اور تینتیسواں قول ابن عربی کا ہے کہ یہ انتیسویں شب ہے، چوتھیں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی تیسویں شب ہے، پچیسواں قول ابو ثور، مزنی، ابن خزمیہ اور علماء کی ایک جماعت کا ہے کہ یہ رمضان کے آخری عشرے کی طاق رات ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں کہ یہ سب سے رائج قول ہے۔ چھبیسواں قول بھی یہی ہے اور اس میں آخری شب کی زیادتی ہے۔ ستائیسواں قول امام مالک، امام احمد، امام ثوری اور ابو قلابہ کا ہے کہ یہ رات تمام آخری عشرے میں منتقل ہوتی رہتی ہے۔ اٹھائیسواں قول امام شافعی کا ہے کہ اس عشرے کی اکیسویں شب کی زیادہ توقع ہے۔ انتیسواں قول یہ ہے کہ اس عشرے کی تیسویں شب زیادہ متوقع ہے، تیسواں قول یہ ہے کہ اس عشرے کی ستائیسویں شب زیادہ متوقع ہے۔ اکتیسواں قول یہ ہے کہ یہ آخری سات دنوں میں منتقل ہوتی رہتی ہے۔ تینتیسواں اور تینتیسواں قول یہ ہے کہ یہ نصف اخیر میں منتقل ہوتی رہتی ہے۔ چونتیسواں قول یہ ہے کہ یہ سو لھویں یا سترھویں شب ہے۔ پینتیسواں قول یہ ہے کہ یہ سو لھویں، اکیسویں یا اکیسویں شب ہے، چھتیسواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی پہلی یا آخری شب ہے۔ سینتیسواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی پہلی یا نویں یا سترھویں یا اکیسویں یا آخری شب ہے۔ اڑتیسواں قول یہ ہے کہ یہ اکیسویں یا گیارہویں یا تیرھویں شب ہے۔ اکتالیسواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کی تیسویں یا ستائیسویں شب ہے۔ چالیسواں قول یہ ہے کہ یہ اکیسویں یا تیسویں شب ہے۔ اکتالیسواں قول یہ ہے کہ یہ رمضان کے آخری سات دنوں میں ہے۔ بیالیسواں قول یہ ہے کہ یہ بائیسویں یا تیسویں شب ہے۔ تینتالیسواں قول یہ ہے کہ یہ درمیانی اور آخری عشرے کی جفت رات ہے۔ چوالیسواں قول یہ ہے کہ یہ آخری عشرے کی تیسری یا پانچویں رات ہے۔ پینتالیسواں قول یہ ہے کہ یہ پہلے نصف کی ساتویں یا آٹھویں شب ہے، چھیالیسواں قول یہ ہے کہ یہ پہلی یا طاق رات ہے اور یہ آخری قول ہے یہ

ستائیسویں شب پر قرائن | اس سے پہلے حافظ ابن حجر کے حوالے سے ہم بیان کر چکے ہیں کہ حضرت ابی بن کعبؓ امام احمد بن حنبل اور جمہور علماء کا یہ نظر یہ ہے کہ لیلة القدر رمضان کی ستائیسویں شب ہے اور امام ابو حنیفہ اور بعض شافعیہ سے بھی یہی روایت ہے۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ انشاء اللہ کے بغیر قسم اٹھا کر کہتے تھے کہ یہ رمضان کی ستائیسویں شب ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ عدد طاق ہے اور طاق اعداد میں سات کا عدد زیادہ پسندیدہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سات زمینیں اور سات آسمان بنائے، سات اعضا پر سجدہ مشروع کیا، طواف کے سات پھیرے مقرر کیے اور ہفتے کے سات دن بنائے اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ سات کا عدد زیادہ پسندیدہ ہے تو پھر یہ رات رمضان کے آخری عشرے کی ساتویں رات ہونی چاہیے۔ حافظ ابن حجر اور امام رازی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ استدلال بھی نقل کیا ہے کہ لیلة القدر کے حرف ثویں اور یہ لفظ قرآن مجید میں تین بار ذکر کیا گیا ہے جن کا حاصل ضرب ستائیس ہے اس لیے یہ رات ستائیسویں ہونی چاہیے۔ امام رازی نے یہ بھی ذکر فرمایا ہے کہ قرآن مجید کی اس سورۃ مبارکہ میں ہی حتی مطلع الفجر میں ہی ضمیر لیلة القدر کی طرف لوٹ رہی ہے اور یہ اس سورۃ کا ستائیسواں کلمہ ہے، اس اشارے سے بھی اس بات کی تائید ہوتی

ہے کہ لیلة القدر رمضان کی تائیسویں شب ہے۔

شب قدر کو مخفی رکھنے کی حکمتیں | اللہ تعالیٰ نے بہت سی چیزوں کو اپنی حکمتوں سے مخفی رکھا ہے۔ اللہ تعالیٰ کس

کسے، کس گناہ سے ناراض ہوتا ہے اس کو مخفی رکھا تاکہ بندہ ہر گناہ سے باز رہے۔ ولی کی کوئی علامت مقرر نہیں کی اور اسے لوگوں کے درمیان مخفی رکھا تاکہ لوگ ولی کے شانہ میں ہر انسان کی تعظیم کریں۔ قبولیتِ توبہ کو مخفی رکھا تاکہ بندے مسلسل توبہ کرتے رہیں۔ موت اور قیامت کے وقت کو مخفی رکھا تاکہ بندے ہر ساعت میں گناہوں سے باز رہیں اور نیکی کی جدوجہد میں مصروف رہیں۔ اسی طرح لیلة القدر کو مخفی رکھنے کی حکمت یہ ہے کہ لوگ رمضان کی ہر رات کو لیلة القدر سمجھ کر اس کی تعظیم کریں اور اس کی ہر رات میں جاگ جاگ کر عبادت کریں۔

امام رازی تحریر فرماتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ اس رات کو معین کر کے بتا دیتا تو نیک لوگ تو اس رات میں جاگ کر عبادت کر کے ہزار ماہ کی عبادتوں کا اجر حاصل کر لیتے اور عادی گنہگار اگر شامتِ نفس اور اپنی عادت سے مجبور ہو کر اس رات بھی کوئی گناہ کر لیتا تو وہ ہزار ماہ کے گناہوں کی سزا کا مستحق ہوتا اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس رات کو مخفی رکھا تاکہ اگر کوئی عادی گنہگار اس رات بھی کوئی گناہ کر بیٹھے تو لیلة القدر سے لاعلمی کی بناء پر اس کے ذمہ لیلة القدر کی احترام شکنی اور ہزار ماہ کے گناہ نہ لازم آئیں، کیونکہ علم کے باوجود گناہ کرنا لاعلمی سے گناہ کرنے کی بہ نسبت زیادہ شدید ہے۔ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے وہاں ایک شخص کو سوئے ہوئے دیکھا۔ آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا اسے وضو کے لیے اٹھا دو انھوں نے اٹھا دیا۔ بعد میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے پوچھا یا رسول اللہ! آپ تو نیکی کرنے میں خود پہل کرتے ہیں آپ نے اس کو خود کیوں نہیں جگا دیا؟ آپ نے فرمایا اگر میرے اٹھانے پر یہ انکار کر دیتا تو یہ کفر ہوتا اور تمہارے اٹھانے پر انکار کرنا کفر نہیں ہے تو میں نے تم کو اٹھانے کا اس لیے حکم دیا کہ اگر یہ انکار کر دے تو اس کا قصور کم ہو، غور کرو! جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گنہگاروں پر رحمت کا یہ حال ہے تو اللہ تعالیٰ کی رحمت کا کیا عالم ہوگا! اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ آسان ہے کہ نیکو کار لیلة القدر کی جستجو میں رمضان کی متعدد راتیں جاگ کر کھنگال ڈالیں یہ بھی گوارا ہے کہ اس تلاش میں ان سے لیلة القدر چوک جائے لیکن یہ گوارہ نہیں ہے کہ لیلة القدر بتلا دینے سے کوئی گنہگار بندہ اپنے گناہ کی ہزار گنا زیادہ سزا پائے، اللہ! اللہ! وہ اپنے بندوں کا کتنا خیال رکھتا ہے، پھر گنہگار بندہ دل کا! تعمیری وجہ یہ ہے کہ جب لیلة القدر کا علم نہیں ہوگا اور بندے رمضان کی ہر رات کو لیلة القدر کے گمان میں جاگ کر گذریں گے اور رمضان کی ہر رات میں عبادت کریں گے تو اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرمائے گا اسی ابن آدم کے متعلق تم نے کہا تھا کہ یہ زمین کو خونریزی اور گناہوں سے بھر دے گا ابھی تو اس کو لیلة القدر کا قطعی علم نہیں ہے پھر بھی عبادت میں اس قدر کوشش کر رہا ہے اگر اسے لیلة القدر کا قطعی علم ہوتا کہ کون سی رات ہے پھر اس کی عبادتوں کا کیا عالم ہوتا!

علم رسالت اور شب قدر | حدیث نمبر ۲۶۶۴ میں ہے میں شب قدر کو بھول گیا، اور حدیث نمبر ۲۶۶۵ میں ہے مجھے شب قدر بھلا دی گئی اسی طرح حدیث نمبر ۲۶۶۰ میں ہے میں شب قدر کو بھول

گیا اور حدیث نمبر ۲۶۶۱ میں ہے مجھے شب قدر دکھائی گئی پھر بھلا دی گئی۔ شیخ مشکانی آپ کے نسیان کی شرح میں لکھتے ہیں:

قال الحافظ ان النسيان جائز على النبي
صلى الله عليه وسلم ولا نقض عليه في ذلك
لا سيما فيما لم يؤذن له في تبليغه وقد يكون
في ذلك مصلحة تتعلق بالتشريع كما في السهو
في الصلوة او بالاجتهاد في العبادة كما في هذه
القصة لان ليلة القدر لو عينت في ليلة بعينها
حصل الاقتصار عليها ففاتت العبادة في غيرها
وكان هذا هو المراد بقوله عسى ان
يكون خيراً لكم كما ورد في حديث
عبادة عند البخاري .^{له}

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر
نسیان جائز ہے اور اس میں کوئی عیب نہیں ہے خصوصاً
ان چیزوں میں جن کی تبلیغ کی آپ کو عبادت نہیں دی گئی
اور کبھی اس نسیان میں مصلحت ہوتی ہے جس کا تعلق شرعی
احکام کے ساتھ ہے مثلاً نماز میں سہو کا بیان یا عبادت
میں کوشش اور جدوجہد جیسا کہ اس واقعہ میں ہے، کیونکہ
اگر کسی خاص شب میں یلۃ القدر کی تعیین بتلاوی جاتی تو
لوگ صرف اس رات میں عبادت کرتے، اور دوسری راتوں
میں عبادت نہ کرتے، اور ہو سکتا ہے کہ جب عبادہ بن مسعود
کی جس روایت میں آپ نے فرمایا تھا کہ شاید یہ (شب قدر کی مہم تعیین)
تمہارے لیے بہتر ہو، اس سے آپ کی یہی مراد ہو۔

امام بخاری نے حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں لیلۃ القدر بتلانے کے لیے تشریف لائے۔ ناگاہ دو مسلمان آپس میں لڑنے لگے۔ آپ نے فرمایا میں تم کو لیلۃ القدر کی خبر دینے آیا تھا اور فلاں فلاں لڑ پڑے اور شب قدر (کی تعیین) کو اٹھالیا گیا اور شاید کہ یہ تمہارے حق میں بہتر ہو لہذا اس رات کو انتہی، ستائیس اور پچیس تاریخ میں تلاش کرو۔

صحیح بخاری کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں :

قد اريت هذه الليلة ثم انسيتهما .
حافظ ابن حجر عسقلانی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں :
والمراد انه انسى علم تعيينها في
تلك السنة وسبب النسيان في هذه القصة
حديث عباد بن الصامت .

مجھے یہ رات دکھائی گئی تھی پھر بھلا دی گئی۔

مراد یہ ہے کہ صرف اس سال شب قدر کی تعیین کا علم آپ سے بجلا دیا گیا تھا، اور نیاں کا سبب حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت میں ذکر کر دیا گیا ہے۔

علامہ ابن حجر کی یہ عبارت علامہ عینیؒ نے بھی ذکر کی ہے اور شیخ انور شاہؒ نے بھی ذکر کی ہے۔ البتہ شیخ عثمانی نے حافظ ابن

- ۱۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۳ ص ۱۸۹ مطبوعہ مکتبۃ الحجاز کراچی۔
 ۲۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۷۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، طبع اول ۱۳۷۱ھ۔
 ۳۔ صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۲۷
 ۴۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۴ ص ۲۵۸، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔
 ۵۔ علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۱ ص ۱۳۳، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۱ھ۔
 ۶۔ شیخ نور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۳ ص ۱۸۳، مطبوعہ مطبع حجازی مصر، ۱۳۵۷ھ۔

حجر کی عبارت کا یہ ٹکڑا چھوڑ کر باقی وہ عبارت نقل کی ہے جس کو ہم نے پہلے ذکر کر دیا ہے۔
حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی حدیث کی تشریح میں حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

وإذا تقرّر ان الذي ارتفع علمه
تعيينها تلك السنة فهل اعلم النبي صلى الله عليه و
سلم بعد ذلك بتعيينها؟ فيه احتمال وقد تقدم
قول ابن عيينة في اول الكلام على ليلة القدر
انه اعلم. ۱۰

اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ اس سال لیلة القدر کی تعیین
کا علم نے لیا گیا تھا تو سوال یہ ہے کہ پھر آپ کو اس کا علم دیا
گیا تھا؟ اس میں احتمال ہے اور اس سے پہلے گذر چکا
ہے کہ ابن عیینہ نے بیان کیا ہے کہ آپ کو یہ علم پھر دے
دیا گیا تھا۔

اس کے بعد حافظ ابن حجر نے لیلة القدر کے نہ بتلانے کی وجہ میں اور کرامت کو چھپانے کے سلسلے میں مفصل گفتگو
کی ہے وہ ساری عبارت شیخ عثمانی نے نقل کی ہے لیکن عبارت کا مذکورہ بالا جملہ نقل نہیں کیا یہ
صحیح بخاری میں ہے:-

قال ابن عيينة ما كان في القرآن
وما ادراك فقد اعلمه وما قال وما
يدريك فانه لم يعلم. ۱۱

ابن عیینہ نے کہا ہے کہ قرآن مجید میں جس چیز کے
بارے میں وما ادراك آیا ہے اس کا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو علم حاصل تھا اور جس چیز کے بارے میں وما يدريك
آیا ہے اس کا آپ کو علم نہیں تھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:-
ومقصود ابن عيينة انه صلى الله عليه
وسلم كان يعرف تعيين ليلة القدر. ۱۲

اور ابن عیینہ کا مقصود یہ تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
لیلة القدر کی تعیین کا علم جانتے تھے۔

شیخ شروکانی نے بھی ابن عیینہ کے اس قول سے اتفاق کیا ہے۔ ۱۳

اختلاف مطالع اور شب قدر
طلوع اور غروب کے اوقات، علاقوں کے اختلاف سے مختلف ہو جاتے ہیں
ہمارے وقت کے لحاظ سے عرب ممالک میں دو سے بیکر چار گھنٹوں
کا فرق ہوتا ہے، برطانیہ میں یہاں سے چار اور کینیڈا میں نو گھنٹے پہلے سورج طلوع ہوتا ہے اور امریکہ میں یہ
فرق بارہ گھنٹے کا ہو جاتا ہے، اس لیے تمام دنیا کے لیے ایک رات شب قدر نہیں ہو سکتی، کیونکہ جو رات کسی ایک

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۲۶۸ مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

۲۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۳ ص ۱۹۱، مطبوعہ مکتبۃ الحجاز کراچی۔

۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۰، مطبوعہ نور محمد اضع المطابع کراچی الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

۴۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۲۵۵، مطبوعہ نشر دار الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ۔

۵۔ شیخ محمد بن علی شروکانی متوفی ۱۲۵۰ھ، تفسیر فتح القدیر ج ۵ ص ۴۷۲، مطبوعہ مصر۔

علاقے کے لیے طاق ہے وہ دوسرے علاقے کے لیے جنت ہوگی، نیز قطب شمالی و قطب جنوبی میں شب قدر کا تعین کس طرح ہوگا۔

اس کی وضاحت میں ایک بات تو یہ کہی جاسکتی ہے کہ جس طرح نمازوں میں ہر علاقہ کے اپنے اپنے مطلع کا اعتبار ہوتا ہے اور ہر شخص اپنے علاقے کے حساب سے نماز پڑھتا ہے، اسی طرح شب قدر بھی ہر علاقے والے اپنے حساب سے تلاش کریں گے، اور ہر شخص اپنے مطلع کے حساب سے آخری عشرہ کی طاق رات کا تعین کرے گا اور جس طرح مسافت بعیدہ کی بناء پر دو دنوں میں عید ہوتی ہے۔ اسی طرح اگر دو راتوں میں شب قدر بھی متحقق ہو جائے تو کچھ بعید نہیں ہے۔ علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شب قدر صرف ایک مخصوص رات میں ہو اور جن علاقوں میں اس وقت دن ہو، اللہ تعالیٰ اس سے متصل رات میں عبادت کرنے والوں کو عظمیٰ ثواب عطا فرما دے۔

قطبین میں روزے اور شب قدر | سید ابوالاعلیٰ مودودی قطبین میں روزے کے مسئلہ پر لکھتے ہیں:۔

”اسلام نے اپنی عبادات کے لیے اوقات کا وہ معیار مقرر کیا ہے جس سے دنیا میں ہر وقت ہر مرتبہ تمدن کے لوگ ہر جگہ اوقات کی تعیین کر سکیں، وہ گھڑیوں کے لحاظ سے وقت مقرر کرنے کے بجائے ان آثار کے لحاظ سے وقت مقرر کرتا ہے جو آفاق میں نمایاں نظر آتے ہیں، مگر نادان لوگ اس طریق توقیت پر عموماً یہ اعتراض کرتے ہیں کہ قطبین کے قریب، جہاں رات اور دن کئی کئی مہینوں کے ہوتے ہیں، اوقات کی یہ تعیین کیسے حل سکے گی، حالانکہ یہ اعتراض دراصل علم جغرافیہ کی سرسری واقفیت کا نتیجہ ہے، حقیقت میں نہ دہاں چھ مہینوں کی رات اس معنی میں ہوتی ہے اور نہ چھ مہینوں کا دن، جس معنی میں ہم خط استوا کے آس پاس رہنے والے لوگ دن اور رات کے لفظ بولتے ہیں، خواہ رات کا دور ہو یا دن کا، بہر حال صبح و شام کے آثار دہاں پوری باقاعدگی کے ساتھ افق پر نمایاں ہوتے ہیں اور انہی کے لحاظ سے دہاں کے لوگ ہماری طرح اپنے سونے جاگنے اور کام کرنے اور تفریح کرنے کے اوقات مقرر کرتے ہیں، جب گھڑیوں کا رواج عام نہ تھا تب بھی فن لینڈ، ناروے اور گرین لینڈ وغیرہ ملکوں کے لوگ اپنے اوقات معلوم کرتے ہی تھے اور اس کا ذریعہ یہی افق کے آثار تھے، لہذا جس طرح دوسرے تمام معاملات میں یہ آثار ان کے لیے نشیمن اوقات کا کام دیتے ہیں، اسی طرح نماز اور سحر و افطار کے معاملے میں بھی دے سکتے ہیں۔“

اگر فی الواقع قطبین کے افق پر چوبیس گھنٹے کے بعد سورج اور چاند کا طلوع اور غروب ہوتا ہے اور وقت کی باقی علامات بھی افق پر ظاہر ہوتی ہیں جن سے ظہر اور عصر اور مغرب وغیرہ کا تعین کیا جاسکتا ہے تب تو دہاں چوبیس گھنٹوں میں پانچ نمازیں بھی فرض ہیں، رمضان کے روزے بھی فرض ہیں اور سیلۃ القدر بھی متحقق ہوگی اور اگر دہاں چھ ماہ کا دن اور چھ ماہ کی رات ہوتی ہے اور سورج اور چاند کا طلوع اور غروب چھ ماہ کے بعد ہوتا ہے تو دہاں کے رہنے والوں پر چوبیس گھنٹوں میں پانچ نمازیں فرض ہیں نہ رمضان کے روزے اور نہ دہاں شب قدر کا وجود ہوگا کیونکہ یہ تمام چیزیں چوبیس گھنٹے کے بعد سورج کے طلوع اور غروب پر موقوف ہیں البتہ نماز اور روزے میں عبادت کی مشابہت اختیار کرنی چاہیے اور قطبین

کے قریب جس ملک میں چوبیس گھنٹے کے بعد سورج کا طلوع اور غروب ہوتا ہے اس کے اوقات کے مطابق نماز کے اوقات مقرر کیے جائیں اور اسی ملک کے حساب سے روزے رکھے جائیں اور شب قدر کی جگہ یعنی جب اس قریب کے ملک میں رمضان ہوا اس وقت وہاں رمضان کا اعتبار کر لیا جائے اور اسی ملک کے اوقات کے لحاظ سے سحر و افطار کا تعین کیا جائے لیکن یہ تشبیہ فی العبادت ہے اور عبودیت اور بندگی کا تقاضا یہ ہے کہ اگرچہ ہم نے بعینہ نماز کے اوقات اور رمضان کا مہینہ نہیں پایا لیکن اس کے مشابہ اوقات میں ہم ان عبادات کو کر رہے ہیں، آخر وہاں دنیا کے دوسرے تمام کاموں کے اوقات مقرر کیے جاتے ہیں، کاروبار، سیر و تفریح، کھانے پینے اور سونے جاگنے کے اوقات مقرر کیے جاتے ہیں، صبح سے شام تک کام کرنے والے لوگ وہاں چھ ماہ کے دن میں مسلسل کام کرتے ہیں نہ چھ ماہ سوتے ہیں۔ صبح کا ناشتا کرنے کے بعد دوپہر کا کھانا تین ماہ بعد یا شام کا کھانا چھ ماہ بعد تو نہیں کھاتے جس طرح زندگی کے باقی معمولات کو وہاں کے غیر معمولی حالات اور اوقات میں معین کیا جاتا ہے خواہ باقی دنیا کے اعتبار سے وہ غیر معمولی لگتا ہو کہ سورج نکلا ہوا ہے اور وہ شام کا کھانا کھا رہے ہیں، اسی طرح عبادات کے نظام کو بھی قریب ترین ملک کے اوقات کے لحاظ سے ترتیب دینا چاہیے۔ جہاں معمول کے مطابق طلوع اور غروب ہوتا ہو ہر چند کہ یہ معمول کے مطابق عبادات نہیں ہیں لیکن وہاں کے حالات کے اعتبار سے یہی ترتیب معمول ہوگی اس لیے وہاں چوبیس گھنٹے میں پانچ نمازیں اور سال کے بعد روزے فرض عین تو نہیں لیکن فرض کے مشابہ ضرور ہیں اور وہاں کے رہنے والے مسلمانوں کو یہ عبادات کسی حال میں ترک نہیں کرنی چاہئیں اور جب وہ اپنے قریب ترین ملک کے لحاظ سے شب قدر مقرر کر کے اس میں عبادت کریں گے تو انشاء اللہ اس کا ثواب بھی ضرور ملے گا۔

لیلۃ القدر میں عبادت کا طریقہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من قام لیلۃ القدر ایمانا واحتسابا

غفر لہ ما تقدم من ذنبہ۔ جس شخص نے شب قدر میں ایمان کے ساتھ عبادت کی نیت سے قیام کیا اس کے پچھلے گناہوں کو معاف کر دیا جائے گا۔ اس حدیث کی روشنی میں لیلۃ القدر کی اصل عبادت قیام نماز ہے اس لیے اس رات زیادہ سے زیادہ نوافل پڑھنے اور توبہ و استغفار میں کوشش کرنی چاہیے بندہ خضوع و خشوع اور سوز و گداز سے نماز پڑھے۔ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے مقابلے میں اپنی کوتاہیوں، تقصیروں اور گناہوں کو یاد کر کے روئے اور گڑگڑا کر اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی معافی مانگے اور بار بار استغفار کرے۔ بعض صالحین نے اس رات کی عبادت کے مخصوص طریقے بتائے ہیں۔ علامہ اسماعیل حقی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: بعض صالحین لیلۃ القدر میں لیلۃ القدر کے قیام کی نیت سے دس دو گانے پڑھتے تھے۔ بعض اکابر سے یہ بھی منقول ہے جس شخص نے ہر رات لیلۃ القدر کی نیت سے دس آیات تلاوت کیں وہ لیلۃ القدر کی برکات سے محروم نہیں ہوگا۔ امام ابواللیث نے بیان کیا کہ لیلۃ القدر کی کم از کم نماز دو رکعت ہے اور زیادہ سے زیادہ ہزار رکعات ہیں اور متوسط سو رکعات ہیں، اور ہر رکعت میں متوسط قرات یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کے بعد سو مرتبہ انا انزلناہ فی لیلۃ القدر کی سورت پڑھے اسی کے بعد تین بار قل هو اللہ احد کی سورت پڑھے پھر دو رکعات کے بعد سلام پھیر دے

اور درود شریف پڑھ کر دوسرے دو گانے کے لیے اُٹھے اس طرح جتنے نفل چاہے پڑھے، علامہ اسماعیل حقی لکھتے ہیں کہ نوافل کی جماعت بلا کمال میت جائز ہے۔ بشرطیکہ فرائض کی طرح اذان اور اقامت نہ کریں۔ شرح نقایہ وغیرہ میں محیط کے حوالے سے یہ عبارت ہے: لیلۃ القدر و صلوة الرغائب اور شعبان کی پندرہویں شب میں نوافل میں امام کی اقتداء کرنا مطلقاً مکروہ نہیں ہے کیونکہ جو چیز مؤمنوں کے نزدیک حسن ہو وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی حسن ہوتی ہے اس لیے اس پر اعتراض کرنے والے ان لوگوں کے قول کی طرف بالکل توجہ نہ کر ورنہ عبادت کا ذوق ہے نہ معاد کا شوق ہے نہ

میں نے شرح نقایہ کا مطالعہ کیا۔ علامہ اسماعیل حقی نے جو شرح نقایہ کے حوالے سے عبارت نفل کی ہے وہ اس میں نہیں ہے بلکہ اس کے برعکس عام فقہ کی کتابوں کی طرح یہ لکھا ہے کہ اگر نفل کی جماعت میں چار آدمی شریک ہوں تو وہ بالاتفاق مکروہ ہے اور چار آدمیوں کا شامل ہونا قدامی کے قلم مقام ہے نہ ہو سکتا ہے محیط میں ایسا ہی ہوتا ہے تحریر محیط برائے چھپی ہے نہ دستیاب ہے، اب سنا ہے کہ بعض ادارے مخطوطات سے نقل کر کے اس کو شائع کر رہے ہیں۔

ثواب میں اضافہ شب قدر میں عبادت کا ثواب ہزار ماہ کی عبادتوں سے زیادہ دیا جاتا ہے اس سلسلہ میں یہ سوال کیا جاتا ہے کیا اس ایک رات میں عبادت کرنے کے بعد انسان ایک ہزار ماہ کی عبادتوں سے آزاد ہو جاتا ہے؟ اسی طرح ایک نماز کا ثواب دس نمازوں کے برابر ہے اور کعبہ میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے تو کیا کعبہ میں ایک نماز پڑھنے سے ایک کم ایک لاکھ نمازیں انسان سے ساقط ہو جاتی ہیں؟ — اس کا جواب یہ ہے کہ شب قدر کی عبادت نفل ہے اور ہزار ماہ میں جو فرائض اور واجبات ہیں یہ نفل عبادت ان کے قائم مقام نہیں ہو سکتی، رہا یہ کہ ایک فرض کا ثواب اس فرض کی دس مثلوں کے برابر ہوتا ہے یا کعبہ کی ایک نماز ایک لاکھ نمازوں کے مساوی ہوتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ انسان اس فرض کے ادا کرنے کا مکلف ہے جو دس مثلوں کے یا ایک لاکھ مثلوں کے مساوی ہے ان مثلوں میں سے کوئی ایک مثل اس فرض کے مساوی نہیں جو دس یا ایک لاکھ مثلوں کے برابر ہے۔ لہذا ان مثلوں سے فرض کی تکلیف ساقط نہیں ہو سکتی۔ اس لیے ایک نماز پڑھ کر انسان دس نمازوں سے بری ہو سکتا ہے نہ شب قدر کی عبادت سے ہزار ماہ کی عبادتوں سے مددہ بڑا ہو سکتا ہے۔

گناہ میں اضافہ ایک بحث یہ بھی غور طلب ہے کہ جس طرح شب قدر میں عبادت کرنے سے ثواب بڑھ جاتا ہے کیا اس طرح شب قدر میں گناہ کرنے سے سزا بھی زیادہ ہوتی ہے، اس کی تحقیق یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو قطعی طور پر شب قدر کا علم ہو جائے اور پھر وہ اس رات میں قصداً گناہ کرے تو یقیناً اس کا یہ گناہ اور راتوں کے گناہوں سے بڑا گناہ ہے اور وہ زیادہ سزا کا مستحق ہے اگر کوئی شخص یہ کہے کہ قرآن مجید میں ہے کہ: من جاء بالسبیۃ فدا یجزی الا مثلهما۔ (انعام: ۱۲۰) جو شخص جتنی برائی کرے گا اسے اتنی برائی ہی کی سزا ملے گی۔ پھر اس رات میں قصداً گناہ کرنے والا کیوں زیادہ سزا کا مستحق ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ شب قدر میں گناہ کرنے والے کی دو زیادتیاں

۱۔ شیخ اسماعیل حقی حنفی متوفی ۱۱۳۴ھ، روح البیان ج ۱ ص ۲۸۳ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ، شرح النقایہ ج ۱ ص ۲۲۲ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی۔

ہیں ایک گناہ کی اور ایک شب قدر کے تقدس کو پامال کرنے کی جس طرح گھر میں گناہ کی بہ نسبت حرم کعبہ میں وہ گناہ کتنا زیادہ بڑا ہے اس لیے جو شخص شب قدر میں گناہ کرے گا اس کو اسی گناہ کی سزا ملے گی لیکن ظاہر ہے کہ اس رات کا جرم اور راتوں کے جرم کی بہ نسبت زیادہ ہے۔

فرشتوں کا سلام | مفسرین لکھتے ہیں کہ شب قدر میں عبادت کرنے والے انسان کو جس وقت روح الامیں آکر سلام کرتا ہے اور اس سے مصافحہ کرتا ہے تو اس پر خون خدا کی ایک خاص کیفیت طاری ہوتی ہے، یاد خدا سے آنکھوں میں آنسو اُجھاتے ہیں اور خشیت الہی سے بدن کا رونگٹا رونگٹا کھڑا ہو جاتا ہے، امام رازی فرماتے ہیں فرشتوں کا سلام کرنا سلامتی کا ضامن ہے۔ سات فرشتوں نے آکر حضرت ابراہیم علیہ السلام کو سلام کیا تھا تو ان پر نرود کی جلانی ہوئی آگ سلامتی کا باغ بن گئی تھی۔ شب قدر کے عابدوں پر جب اس رات لا تعداد فرشتے آکر سلام کرتے ہیں تو کیونکر نہ یہ امید کی جائے کہ جہنم کی آگ ان پر سلامتی کا باغ بن جائے گی۔



کتاب الاعتکاف

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرتے تھے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کیا کرتے تھے۔ نافع کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے مجھے مسجد میں وہ جگہ دکھائی جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کیا کرتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرتے تھے۔

۲۶۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَهْرَانَ الدَّارِيُّ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ.

۲۶۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ أَنَّ نَافِعًا حَدَّثَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ قَالَ نَافِعٌ وَقَدْ أَرَانِي عَبْدُ اللَّهِ الْمَكَانَ الَّذِي كَانَ يَعْتَكِفُ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَسْجِدِ.

۲۶۹ - وَحَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عُثْمَانَ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ الشُّكُونِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ.

۲۷۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عُثْمَانَ أَخْبَرَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ جَمِيعًا عَنْ هِشَامِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ

وَاللَّفْظُ لَهُمَا قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ وَآخِرَ مِنْ رَمَضَانَ .

۲۶۸۰ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا كَيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ وَآخِرَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ اعْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ .

۲۶۸۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ قَا عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَعْتَكِفَ صَلَّى الْفَجْرَ ثُمَّ دَخَلَ مُعْتَكِفَهُ وَلَا تَهْ أَمَرَ بِخَبَائِثِهِ فَضُرِبَ أَرَادَ الْإِعْتِكَافَ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ وَآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ فَأَمَرَتْ زَيْنَبُ بِخَبَائِثِهَا فَضُرِبَ وَأَمَرَ غَيْرُهَا مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَبَائِثِهِ فَضُرِبَ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَجْرَ نَظَرَ فَإِذَا الْأَخْبِيَّةُ فَقَالَ أَلْبَرَّ يُرَدُّنَ فَأَمَرَ بِخَبَائِثِهِمْ فَفُتُوْضَ وَتَرَكُوا الْإِعْتِكَافَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ حَتَّى اعْتَكَفَ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ شَوَّالٍ .

۲۶۸۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ح وَحَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ سَوَادٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ الْحَارِثِ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ح وَحَدَّثَنِي سُلَيْمَةُ ابْنُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرتے تھے حتیٰ کہ آپ رفیق اعلیٰ سے جا ملے۔ آپ کے بعد آپ کی ازواج اعتکاف کرتی تھیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف کا ارادہ فرماتے تو صبح کی نماز پڑھتے پھر جائے اعتکاف میں بیٹھتے، ایک مرتبہ آپ نے اپنا خیمہ لگانے کا حکم دیا۔ اور خیمہ لگا دیا گیا اور آپ نے رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کا ارادہ فرمایا۔ پھر حضرت زینب نے حکم دیا تو ان کا خیمہ بھی دیا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی باقی ازواج نے بھی خیمے لگانے کا حکم دیا اور ان کے خیمے بھی لگا دیے گئے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھ چکے تو سب خیموں کو دیکھا اور فرمایا: کیا انھوں نے نیکی کا ارادہ کیا ہے؟ آپ نے اپنے خیمے کو کھولنے کا حکم دیا وہ کھول دیا گیا اور رمضان میں اعتکاف ترک کر دیا پھر شوال کے پہلے عشرے میں اعتکاف فرمایا۔

ایک اور سند سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت حسب سابق ہے اور ابن عیینہ، عمر بن حارث اور ابن اسحاق کی روایت میں حضرت عائشہ، حضرت حفصہ اور حضرت زینب رضی اللہ عنہن کا تذکرہ ہے کہ ان کے لیے خیمے لگانے گئے تاکہ وہ اعتکاف کریں۔

شَبِيبٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ
 ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى
 بْنُ ابْنِ أَبِي سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِي
 إِسْحَاقَ كُلِّ هَؤُلَاءِ عَنْ يَحْيَى ابْنِ سَعِيدٍ
 عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى
 حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ
 عُيَيْنَةَ وَعَسْرٍ وَابْنِ الْحَرِثِ وَابْنِ
 إِسْحَاقَ ذَكَرَ عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ وَزَيْنَبَ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُنَّ أَنَّهُنَّ ضَرَبْنَ الْأَخْبِيَةَ لِإِعْتِكَافِ

اعتکاف کا لغوی اور شرعی معنی | علامہ اصفہانی لکھتے ہیں کہ اعتکاف کا لغوی معنی ہے تعظیم کی نیت سے کسی چیز کے پاس ٹھہرنا اور شریعت میں عبادت کی نیت سے مسجد میں ٹھہرنے کو اعتکاف کہتے ہیں۔ قرآن مجید میں ہے: **سواء العاکف فیہ والباد** (ہج: ۲۵) "برابر ہے اس میں رہنے والا اور باہر سے آنے والا" نیز فرمایا: **فانتوا علی قوم یعکفون علی اصنام لہم** (اعراف: ۱۳۸) "بنی اسرائیل ایک ایسی قوم کے پاس پہنچے جو اپنے بتوں کے گرد تعظیم سے بیٹھے ہوئے تھے" ان دونوں آیتوں میں اعتکاف لغوی معنی میں مستقل ہے اور قرآن مجید میں ہے: **ولا تباشروہن وانتم عاکفون فی المساجد** (بقرہ: ۱۸۷) "اور اپنی بیویوں کا جنسی تقرب اور تلذذ حاصل نہ کرو درآں حالیکہ تم اعتکاف میں ہو" اس آیت میں اعتکاف شرعی معنی میں مستقل ہے۔

اعتکاف کی تعریف اور اقسام | اعتکاف میں بندہ اللہ تعالیٰ کے گھر کا مجاور بن کر اسی کا قرب حاصل کرتا ہے، دنیا کی مصروفیات اور آسائشوں سے کنارہ کش ہوتا ہے اور دنیاوی لذتوں کو چھوڑ کر عبادت کی مشقتوں کو اختیار کرتا ہے، اللہ تعالیٰ سے مغفرت اور رحمت کو طلب کرنے کے لیے اس کے گھر میں ڈیرہ ڈال کر بیٹھ جاتا ہے۔ عطا خراسانی کہتے ہیں کہ اعتکاف کرنے والا اس شخص کی مثل ہے جو کسی سخی داتا سے بھیک لینے کے لیے اس کے دروازے پر دھرنا دیکر بیٹھ جائے کہ جب تک مجھے داتا بھیک نہیں دے گا میں یہاں سے نہیں اٹھوں گا۔ اسی طرح جو شخص مسجد میں اعتکاف کرتا ہے گویا کہ وہ شخص اللہ کے گھر کی چوکھٹ تھام کر بیٹھ گیا ہے اور کہتا ہے کہ جب تک مجھے بخشش نہیں دے گا میں تیرے دروازے سے نہیں اٹھوں گا۔

جن جگہوں کی اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت ہے اعتکاف میں بندہ ان نسبتوں کی تعظیم کرتا ہے۔ حقیقت میں اللہ تعالیٰ تک رسائی نہیں ہو سکتی تو نہ ہی، جن جگہوں کی اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت ہے بندہ ان جگہوں پر آسن جہاں بیٹھ

جاتا ہے اور دن رات اس کے نام کی مالا جپتا رہتا ہے، اعتکاف کے ذریعہ بندے کی اللہ تعالیٰ سے محبت، ذوق و شوق اور اس کی عبادت کا اظہار ہوتا ہے۔

اعتکاف کی تین قسمیں ہیں واجب ہفت مؤکدہ اور نفل۔ علامہ کا سانی فرماتے ہیں: اعتکاف کا وجوب نذر مطلق سے ہوتا ہے یا نذر مقید سے، نذر مطلق کی مثال یہ ہے کہ بندہ کہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے ایک دن یا ایک ماہ اعتکاف کروں گا، اور نذر مقید کی مثال یہ ہے کہ بندہ کہے کہ میرا فلاں کام ہو گیا یا فلاں بیمار ٹھیک ہو گیا تو میں اتنے دن اعتکاف کروں گا۔ رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کرنا سنت مؤکدہ کفایہ ہے۔ اعتکاف کی ان دونوں قسموں میں روزہ شرط ہے۔ اعتکاف نفل اگر ایک دن کا ہو تو اس میں بھی روزہ شرط ہے اور چند گھنٹوں یا چند منٹ کا اعتکاف ہو تو اس میں روزہ شرط نہیں ہے۔ حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے اعتکاف نفل کے لیے بھی روزے کی شرط نقل کی ہے۔ اس بنا پر اعتکاف نفل ایک دن سے کم نہیں ہو گا اور مبسوط میں امام محمد نے لکھا ہے کہ اعتکاف نفل ایک گھنٹہ کا بھی ہو سکتا ہے اور ظاہر ہے پھر روزہ شرط نہیں ہے ۷

اعتکاف میں مذاہب ائمہ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ تمام مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ فی نفسہ اعتکاف مستحب ہے۔

شافعی ان کے اصحاب اور ان کے موافقین کا مذہب یہ ہے کہ روزہ اعتکاف کی شرط نہیں ہے، بلکہ غیر روزہ دار کا اعتکاف بھی صحیح ہے، اور ایک ساعت اور ایک لحظہ کا اعتکاف بھی صحیح ہے اعتکاف میں کوئی مخصوص عبادت نہیں ہے اور عبادت کی نیت سے مسجد میں ٹھہرنے کے سوا اعتکاف کا اور کوئی مفہوم نہیں ہے۔ اگر اعتکاف کے دوران کوئی دنیاوی کلام یا کام کیا تو اس سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور جہور کا مسلک یہ ہے کہ اعتکاف کے لیے روزہ شرط ہے اور غیر روزہ دار کا اعتکاف صحیح نہیں ہے۔ جہور کی دلیل وہ احادیث ہیں جو اس باب میں ذکر کی گئی ہیں امام شافعی کی ایک دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شوال کے پہلے عشرہ میں اعتکاف کیا۔ دوسری دلیل بھی بخاری اور مسلم کی روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا میں نے جاہلیت میں ایک رات کے اعتکاف کی نذر مانی تھی۔ آپ نے فرمایا اپنی نذر پوری کر دو اور رات میں روزہ مشروع نہیں ہے۔ اس سے لازم آیا کہ اعتکاف میں روزہ شرط نہیں ہے۔ امام شافعی، امام مالک اور احمد کا مسلک یہ ہے کہ مرد و عورت اعتکاف صرف مسجد میں مشروع ہے اور امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ مرد و عورت اعتکاف صرف مسجد میں مشروع ہے جبکہ کو نماز کے لیے خاص کیا گیا ہو وہاں اعتکاف کے لیے بیٹھ جائے، پھر جہور کے نزدیک اعتکاف کے لیے مسجد عام شرط ہے اور امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک ہر مسجد میں اعتکاف جائز ہے اور امام احمد کے نزدیک اعتکاف اس مسجد کے ساتھ خاص ہے جس میں نماز باجماعت ادا کی جاتی ہو، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس مسجد میں اعتکاف کیا جائے گا جس میں تمام نمازیں پڑھی جاتی ہوں

۱۵۔ علامہ علاؤ الدین بن ابی بکر مسعود کاسانی متوفی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۰۸۔ ایچ ایم سید کنبی کراچی ۱۴۰۰ھ

۵- علامه ابوالحسن بن عبد الجلیل مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ. بدایه مع فتح تقدیر ج ۲ ص ۳۰۸-۳۰۹: مطبوعه مکتبه نوریه رضویہ سکر۔

۳۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۷۱، مطبعہ نور محمد اصح المطابع کراچی باراقل ۱۳۷۵ھ۔

اعتکاف میں اخاف کا نظریہ | امام ابو حنیفہ کے نزدیک اعتکاف میں روزہ شرط ہے کیونکہ سنن ابوداؤد میں

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے: لا اعتکاف الا بصوم روزے کے بغیر اعتکاف نہیں ہے۔ علامہ نووی نے صحیح بخاری کے حوالے سے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شوال کے پہلے عشرے میں اعتکاف کیا۔ اس حدیث میں یہ کہیں بھی نہیں ہے کہ آپ نے پہلے عشرے میں روزے نہیں رکھے تھے نہ شوال کے پہلے عشرے میں روزے رکھنا غیر مشروع ہیں، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی جو روایت نقل کی گئی ہے اسی کا جواب یہ ہے کہ مسلم میں رات کے بجائے دن کا لفظ ہے اور نسائی میں دن یا رات کسی کا ذکر نہیں ہے۔ دراصل حضرت عمر نے دن اور رات دونوں کا ذکر کیا تھا کسی راوی نے دن کا ذکر کیا اور کسی نے رات کا لفظ عینی نے اسی طرح ذکر کیا ہے۔

اعتکاف سنت کی شرائط | مذاہب اربعہ کے فقہاء نے اعتکاف فرض اور اعتکاف نفل کی شرائط اور احکام

بیان کیے ہیں اور رمضان کے عشرہ اخیرہ کا اعتکاف جو سنت مؤکدہ ہے۔ اس کی شرائط اور احکام سے بحث نہیں کی۔ اس لیے یہ نکتہ غور طلب ہے کہ رمضان کے عشرہ اخیرہ کے اعتکاف میں اعتکاف فرض کی شرائط کا اعتبار ہوگا یا اعتکاف نفل کی۔ اس سلسلہ میں عام قاعدہ یہ ہے کہ سنن میں نوافل کی شرائط اور رعایات کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ مثلاً نفل نماز میں جو شرائط اور رعایات ہیں وہ سب سنن میں معتبر ہیں مثلاً نفل نماز میں قیام فرض نہیں ہے اسی طرح سنن میں بھی قیام فرض نہیں ہے (صبح کی دو رکعت سنت اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ وہ زیادہ تاکید کی بنا پر واجب کے قریب ہے اس کو بیٹھ کر نہیں پڑھ سکتے) نوافل سواری پر پڑھ سکتے ہیں اور سواری کے وقت استقبال قبلہ شرط نہیں ہے۔ سنن مؤکدہ بھی اسی طرح سواری پر پڑھی جاسکتی ہیں اور استقبال قبلہ شرط نہیں ہے۔ فرض نمازوں میں قرآن مجید کی تلاوت خلاف ترتیب مکروہ ہے جبکہ نفل نماز میں مکروہ نہیں ہے اور سنن بھی نوافل کی طرح ہیں اسی طرح ایک سورت کا تکرار فرض کی دو رکعات میں مکروہ تنزیہی ہے نوافل اور سنن میں مکروہ تنزیہی نہیں ہے۔ لیکن اعتکاف کے باب میں اس طرح نہیں ہے۔ اعتکاف سنت میں اعتکاف فرض کی شرائط کا اعتبار ہوگا اور اعتکاف نفل کی رعایات اس میں ملحوظ نہیں ہونگی مثلاً نفل اعتکاف میں نماز جنازہ پڑھنے جاسکتے ہیں، مریض کی عیادت کر سکتے ہیں، بلا ضرورت شرعی غسل کر سکتے ہیں اور فرض اعتکاف میں یہ چیزیں جائز نہیں ہیں۔ اسی طرح اعتکاف سنت میں بھی یہ چیزیں جائز نہیں ہیں۔ یہاں اعتکاف سنت میں اعتکاف نفل کے احکام اس لیے جاری نہیں ہوں گے کہ یہ دونوں اعتکاف اپنی حقیقت کے اعتبار سے مختلف ہیں، اعتکاف نفل ایک گھنٹہ اور ایک منٹ کا بھی ہوتا ہے، اور جب وہ مذکورہ نوعیت کے کسی کام کے سبب مسجد سے جلتے گا اس کا اعتکاف پورا ہو جائے گا اس لیے اس میں یہ وسعت ہے کہ وہ نماز جنازہ کے لیے جاسکتا ہے، مریض کی عیادت

کر سکتا ہے۔ بلا ضرورت شرمیہ غسل کر سکتا ہے اس کے بعد اس کا اعتکاف ختم ہو جائے گا اور جب وہ دوبارہ آئے گا تو اس کا اعتکاف دوبارہ شروع ہو جائے گا اور پچھلا اعتکاف فاسد نہیں ہوگا برخلاف اعتکاف سنت کے یہ اعتکاف دس دنوں کا ہے اس میں تقطیع، تقسیم، اور تفریق نہیں ہے اور یہ ساعات اور لمحات پر منقسم نہیں ہے اس لیے اعتکاف سنت میں یہ اعتبار نہیں ہے کہ اگر دو دن اعتکاف مریض کی عیادت اور بلا ضرورت شرمیہ غسل کے لیے چلا گیا تو جتنی دیر بیٹھا رہا تھا اتنی دیر کا اعتکاف ہو جائے گا اور جب واپس آئے گا تو دوبارہ پھر سے اعتکاف شروع ہو جائے گا اس لیے اعتکاف کے باب میں عام قاعدہ کے برخلاف اعتکاف سنت میں اعتکاف فرض کی شرائط کا اعتبار ہے اور اعتکاف نفل کی رعایات اس میں ملحوظ نہیں ہے۔ میں نے اس مسئلہ پر کافی غور و فکر کیا اور مذاہب اربعہ کی اہم کتب کا مطالعہ کیا لیکن اس سلسلہ میں مجھے کوئی واضح تصریح نہیں مل سکی سو اس کے کہ علامہ نووی نے شرع مہذب میں لکھا ہے کہ اعتکاف مستحب میں نماز جنازہ پڑھنے کی اجازت کے بارے میں متحد اقوال ہیں اور صحیح قول یہی ہے کہ یہ جائز نہیں ہے۔ اعتکاف مستحب یہی رمضان کے عشرہ اخیرہ کا اعتکاف ہے اور اس میں نماز جنازہ کی اجازت نہ دینا اسی اصول پر مبنی ہے کہ اعتکاف سنت میں اعتکاف فرض کی شرائط کا اعتبار کیا گیا ہے، علامہ نووی کی اصل عبارت حسب ذیل ہے :

قال الشافعی فی مختصر المزنی و لا يعود المعتکف المریض و لا یشہد الجنائز اذا کان اعتکافہ واجباً قال اصحابنا ان کان الاعتکاف تطوعاً و امکان الصلوۃ علی الجنائزۃ فی المسجد لم یخرج لانه مستغن عن الخروج : ان لم یکن خرج لہما ذکرہ المصنف و هذا لا خلاف فیہ و ان کان اعتکافاً مندوباً فوجہان الصحیح المشہور الذی نص علیہ الشافعی و قطع بہ المصنف و الجمهور انه لا یجوز الخروج لصلاة الجنائزۃ سواء تعینت علیہ امر لا کنہا ان لم تتعین علیہ فغیرہ یقوم مقامہ ولا یترك الاعتکاف المعین لغیر معین و ان تعینت علیہ

مختصر المزنی میں لکھا ہے کہ امام شافعی نے فرمایا : ممکن مریض کی عیادت نہ کرے اور نہ جنازہ پڑھنے جائے۔ جب اس کا اعتکاف واجب ہو، ہمارے اصحاب نے کہا اگر اس کا اعتکاف نفل ہو اور اس کے لیے مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا ممکن ہو تو وہ مسجد سے نہ نکلے، کیونکہ وہ نکلنے سے مستغنی ہے اور اگر وہ مسجد میں جنازہ نہ پڑھ سکے تو مسجد سے چلا جائے، جیسا کہ مصنف نے ذکر کیا ہے اور اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے اور اگر اعتکاف مستحب ہو تو اس میں رد قول ہیں، صحیح اور مشہور قول جس کی امام شافعی نے تصریح کی ہے اور مصنف اور جمهور نے بھی اسی پر اعتماد کیا ہے وہ یہ ہے کہ اعتکاف مستحب والے میں بھی نماز جنازہ پڑھنے کے لیے مسجد سے نکلنا جائز نہیں ہے خواہ نماز جنازہ پڑھنا اس پر متعین ہو یا نہ ہو۔ کیونکہ اگر نماز جنازہ پڑھنا اس پر متعین نہیں ہے تو

امکن فعلها فی المسجد با حصار المیت
فلا یجوز الخروج - ۱

اس کی جگہ اس کا غیر پڑھ سکتا ہے، لہذا وہ غیر معین چیز کے لیے معین اعتکاف کو ترک نہ کرے اور اگر نادجنازہ پڑھنا اس پر متعین ہو تو بھی مسجد میں ناز جنازہ پڑھنا اس کے لیے ممکن ہے اس لیے مسجد سے نہ نکلے۔

علامہ سرخسی حنفی اعتکاف کی شرائط بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: مستکف ناز جمعہ پڑھنے کے لیے یا بول و براز کے لیے مسجد سے نکل سکتا ہے۔

فرض اعتکاف کے احکام

بول و براز کے لیے مسجد سے نکلنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف حاجت انسانی کو رفع کرنے کے لیے جائے اعتکاف سے باہر جلتے تھے اور اس لیے بھی کہ مدت اعتکاف میں اس حاجت کا پیش آنا معلوم الوقوع ہے۔ اور مسجد میں اس حاجت کو رفع نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے اس حاجت کو رفع کرنے کے لیے مسجد سے باہر جانا عادتہ مستثنیٰ ہے۔ امام شافعی کے نزدیک جمعہ پڑھنے کے لیے مسجد سے نکلنے پر اعتکاف ناسد ہو جاتا ہے کیونکہ مستکف کے لیے ابتداء یہ ممکن تھا کہ وہ جامع مسجد میں اعتکاف کرتا اور جمعہ کے لیے نکلنے کی ضرورت نہ پیش آتی اور غیر جامع مسجد میں اعتکاف کرنا اور پھر جمعہ کے لیے جامع مسجد جانا بلا ضرورت خروج ہے اس لیے اس سے اعتکاف ناسد ہو جائے گا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ مدت اعتکاف میں جمعہ کے لیے جانا معلوم الوقوع ہے اس لیے یہ عادتہ مستثنیٰ ہے جیسا کہ قضا حاجت کے لیے جانا معلوم الوقوع ہے البتہ عیادت مریض کے لیے جانا معلوم الوقوع نہیں ہے اور اس لیے بھی کہ اعتکاف کی نذر مانسنے والا عبادت کی نذر مانتا ہے مصیبت کی نذر نہیں مانتا اور جمعہ پڑھنے کے لیے جانا عبادت ہے اور جمعہ پڑھنے کے لیے نہ جانا مصیبت ہے۔ علامہ حاکم شہید نے فرمایا مستکف مریض کی عیادت کرے نہ ناز جنازہ پڑھنے کے لیے مسجد سے جائے، البتہ حضرت حسن بصری نے یہ کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مریض کی عیادت بھی کرتے تھے اور جنازہ کے لیے بھی جاتے۔ اس لیے مستکف عیادت کر سکتا ہے اور ناز جنازہ کے لیے جاسکتا ہے۔ علامہ سرخسی فرماتے ہیں ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کی حالت میں جب قضاے حاجت کے لیے جاتے اور مریض کے پاس سے گزرتے تو اس کا حال پر چھتے اور اس کے پاس ٹھہرتے نہیں تھے۔ نیز ان چیزوں کا مدت اعتکاف میں واقع ہونا معلوم نہیں ہے اس لیے یہ عادتہ مستثنیٰ نہیں ہیں۔ اسی طرح حجاج سے ملاقات کے لیے جانا یا انہیں الوداع کہنے کے لیے جانا بھی جائز نہیں ہے اور کھانے پینے کا عمل چونکہ مسجد کی جائے اعتکاف میں ہو سکتا ہے اس لیے کھانے پینے کے لیے بھی مسجد سے نکلنا جائز نہیں ہے۔ علامہ حاکم شہید نے فرمایا: جب مسجد سے ایک دن یا نصف دن سے زیادہ کے لیے جائے تو اعتکاف ناسد ہو جائے گا کیونکہ اعتکاف کا رکن فوت ہو گیا اور اگر ایک گھنٹے کے لیے مسجد سے گیا تو امام ابو حنیفہ کے قول پر اس کا اعتکاف ناسد ہو جائے گا اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کے قول پر اس کا اعتکاف اس وقت تک ناسد نہیں ہوگا جب تک کہ نصف یوم سے زیادہ کے لیے نہ۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ شرح المہذب ج ۶ ص ۵۱۰-۵۰۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

مسجد سے نکلے، علامہ سرخسی فرماتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ کا قول قیاس کے زیادہ قریب ہے اور صاحبین کا قول سہولت کے زیادہ قریب ہے۔ صاحبین نے فرمایا کہ قلیل مقدار ضرورت کی بناء پر معاف ہے کیونکہ جب انسان قضا حاجت کے لیے جاتا ہے تو اس کو تیز چلنے کا حکم نہیں دیا جاتا بلکہ اس کے لیے آہستہ چلنا بھی جائز ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قلیل مقدار میں مسجد سے نکلنا معاف ہے اور کثیر مقدار میں معاف نہیں ہے اور ہم نے قلیل اور کثیر میں حد فاصل نصف یوم کو قرار دیا ہے کیونکہ قلیل کثیر کے تابع ہوتا ہے اور جب معتکف نے دن کا اکثر حصہ مسجد میں گزارا ہے تو گویا وہ تمام دن مسجد میں رہا ہے جیسا کہ رمضان میں روزے کی نیت کا حکم ہے کیونکہ جب دن کے اکثر حصہ میں روزے کی نیت پائی جاتی ہے تو پورے دن میں نیت کا اعتبار کر لیا جاتا ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اعتکاف کا رکن مسجد میں قیام ہے اور مسجد سے نکلنا قیام کی ضد ہے اور جو شخص مسجد سے نکلے گا وہ اعتکاف کا رکن باطل کر دے گا اور اس میں قلیل اور کثیر کا کوئی فرق نہیں ہے۔ جس طرح کھانے پینے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اس میں قلیل اور کثیر کا کوئی فرق نہیں ہے یا جس طرح حدیث دے دے (خو ہونا) سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور اس میں قلیل اور کثیر کا کوئی فرق نہیں ہے بلکہ

اعتکاف نفل کے احکام | علامہ کاسانی نقلی اعتکاف کے احکام بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: اگر کوئی شخص

بلا غدر شرعی مسجد سے مثلاً مریض کی عیادت کے لیے یا جنازے میں شریک ہونے کے لیے نکلے تو کیا اس کا اعتکاف نفل ٹوٹ جاتا ہے؟ اس میں دو روایتیں ہیں۔ اصل کی روایت یہ ہے کہ نہیں ٹوٹتا اور حسن بن زیاد نے امام ابوحنیفہ سے یہ روایت کیا ہے کہ اس کا اعتکاف ٹوٹ جاتا ہے، اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ اعتکاف نفل کی دو تعریفیں ہیں۔ ایک تعریف یہ ہے کہ اعتکاف نفل میں وقت کی تحدید اور تعیین نہیں ہے اور دوسری تعریف یہ ہے کہ اعتکاف نفل کی مقدار ایک دن ہے اسی وجہ سے وہ روزے کے بغیر صحیح نہیں ہے۔ اصل کی روایت پہلی تعریف پر مبنی ہے کیونکہ جب اعتکاف نفل میں وقت کی کوئی مقدار اور حد نہیں ہے تو بلا غدر شرعی مسجد سے نکلنے سے یہ اعتکاف ٹوٹے گا نہیں بلکہ ختم ہو جائے گا اور حسن بن زیاد کی روایت دوسری تعریف پر مبنی ہے کیونکہ جب وہ ایک دن کے ساتھ مقید ہے تو دن پورا کیے بغیر بلا غدر شرعی نکلنے سے اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔

گرمی کی وجہ سے اعتکاف میں غسل کا حکم | علامہ کاسانی کی اس عبارت سے اعتکاف سنت کی شرط بھی معلوم ہو گئی کیونکہ اعتکاف نفل ایک دن کا ہو تو اس میں بلا غدر

شرعی مسجد سے نکلنا اس اعتکاف کے بطلان اور فساد کا موجب ہے اس لیے اعتکاف سنت میں بھی یہی قاعدہ جاری ہو گا کیونکہ وہ پورے دس دن کا اعتکاف ہوتا ہے اس لیے اس میں بھی بلا غدر شرعی نکلنا اس کے ٹوٹنے کا سبب ہے۔

بعض لوگ یہ سوال کرتے ہیں کہ گرمیوں کے موسم میں دس دن بغیر غسل کے گزارنا سخت تنگی کا موجب ہے۔ بدن پسینہ سے شرابور ہو جاتا ہے اور گرمی اور بدبو سے سخت برا حال ہو جاتا ہے اس صورت میں کیا یہ ممکن ہے کہ بدن کو ٹھنڈک پہنچانے کے لیے غسل کر لیا جائے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ سوال ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی شخص یہ کہے کہ

۱۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۳ ص ۱۱۹-۱۱۷ ملخصاً مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۴۰۰ھ

۲۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی متوفی ۵۸۴ھ، بالتحصیل ج ۲ ص ۱۱۵ ملخصاً مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی، ۱۴۰۰ھ۔

گرمیوں کے لمبے دنوں میں پیاس سے برا حال ہو جاتا ہے تو کیا تشنگی دور کرنے کے لیے روزے میں پانی پینے کی اجازت ہے؟ جس طرح روزے کی حقیقت یہ ہے کہ طلوع فجر سے لے کر غروب آفتاب تک کھانے پینے اور عمل زوجیت سے رکھا جائے اسی طرح اعتکاف سنت کی حقیقت یہ ہے کہ دس دن تک مسجد میں قیام کیا جائے اور بغیر حاجت انسانی اور ضرورت شرعیہ کے مسجد سے نہ نکلے اور جس طرح روزے میں ایک گھونٹ پانی پینے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح اعتکاف میں ایک بار بھی بغیر حاجت انسانی اور بغیر ضرورت شرعیہ (مثلاً جمعہ پڑھنا یا اختتام کے بعد غسل کرنا) کے نکلنے سے اعتکاف باطل ہو جائے گا، نیز اعتکاف کو اس پر اللہ تعالیٰ نے تو فرض نہیں کیا یا تو انسان نذرمان کر اعتکاف کو خود فرض کر لیتا ہے یا اعتکاف سنت کرتا ہے یا ایک دن کا نفل اعتکاف کرتا ہے اور جو انسان یہ سمجھتا ہے کہ یہ بہت مشکل اور دشوار عبادت ہے تو اس کو دس دن کی اس مشقت اٹھانے کے لیے کون مجبور کر رہا ہے؟ کسی مسنون عبادت کی شرعی حدود میں ترمیم کا مطالبہ کرنے سے کہیں بہتر یہ ہے کہ وہ اس عبادت کو اپنے ذمہ نہ ڈالے!

صحبت اعتکاف کی شرائط | شرائط اعتکاف کی بحث کو ختم کرنے سے پہلے ہم اعتکاف کی ضروری شرائط کا بیان کر رہے ہیں، علامہ کا سانی لکھتے ہیں کہ اعتکاف کی درستگی کے لیے اسلام، عقل اور حیض، نفاس اور جنابت سے پاک ہونا ضروری ہے، اس میں بالغ ہونے کی یا مذکر یا مونث یا آزاد ہونے کی شرط نہیں ہے، اعتکاف کے لیے روزہ بھی شرط ہے، اور عمل زوجیت اور بیوی کو چھوئے اور بوسہ دینے سے رُکنا بھی شرط ہے، اعتکاف کی نیت اور ایسی مسجد میں اعتکاف کرنا جس میں جماعت ہوتی ہو یہ بھی شرط ہے بلکہ یہ شرائط عالم گیریؑ اور ہدایہ میں بھی ہیں۔

اعتکاف کی ابتداء کا وقت | حدیث نمبر ۲۶۸۱ میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز کے بعد جائے اعتکاف میں جا بیٹھتے اس حدیث کی بناء پر امام اوزاعی، امام ثوری اور امام نیش نے یہ کہا کہ اعتکاف کے لیے صبح کی نماز کے بعد بیٹھنا چاہیے اور ائمہ اربعہ کا مذہب یہ ہے کہ جب دس دن کے لیے اعتکاف کرنا ہو تو غروب شمس سے پہلے بیٹھے، ائمہ اربعہ اس حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز کے بعد تخلیہ کے لیے جائے اعتکاف میں بیٹھ گئے تھے، اس وقت سے اعتکاف کی ابتداء نہیں کی تھی۔ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ آپ نے جائے اعتکاف پر خیمہ لگوایا جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اعتکاف کے لیے کسی جگہ کو مخصوص کرنا اور وہاں پر دس دن کا قیام کرنا ضروری ہے۔ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ آپ کے خیمے کے ساتھ حضرت زبیب نے خیمہ لگوایا پھر باقی ازواج نے بھی خیمے لگوائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ عمل ناگوار ہوا اور آپ نے سب خیمے کھلوا دیے، آپ کی ناگواری کی وجہ یہ تھی کہ آپ کے خیال میں ازواج نے ایک دوسری کی ضد میں خیمے لگوائے ہیں۔ دوسری وجہ یہ تھی کہ مسجد میں عام مسلمان، دیہاتی اور منافقین سب قسم کے لوگ آتے تھے

۱۔ علامہ علاؤ الدین ابو بکر بن مسعود کا سانی متوفی ۵۸۷ھ بدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۰۸ مطبوعہ ایچ۔ ایم سید اینڈ کمپنی ۱۴۰۰ھ

۲۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۱۵۷ھ، عالم گیری ج ۱ ص ۲۱۱ مطبوعہ مطبع کبری امیر بہ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ۔

۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبدالجلیل مرینیانی متوفی ۵۹۳ھ ہدایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۳۱۳ مطبوعہ مکتبہ لدیہ رضویہ سکھر

اور ازواج کو اپنی طبعی حاجات کی وجہ سے بار بار مسجد میں آنا جانا پڑتا اور ہر قسم کے لوگوں کے سامنے ازواج کا آنا جانا ہوتا اس لیے آپ نے ازواج مطہرات کا مسجد میں خیمے لگوانا پسند نہیں کیا۔

بَابُ ۳۲۲ اِلْجِتِهَادِ فِي الْعَشْرِ الْاَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ

کی جدوجہد

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ماہ رمضان کے آخری عشرے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام شب بیدار رہتے تھے، اسے اہل کو بھی بیدار کرتے تھے، عبادت کے لیے کمر ہمت کس لیتے تھے اور جنسی عمل سے دور رہتے تھے۔

۲۶۸۳- وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ الْحَنْظَلِيُّ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ اسْحَقُ اَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي يَعْقُوبٍ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ صَبِيحٍ عَنْ قُسْرُوِّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرَ أَحْيَى اللَّيْلَ وَآيَقُظُ أَهْلَهُ وَجَدَّ وَشَدَّ الْمِئْزَرَ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے میں باقی دنوں کی بہ نسبت عبادت میں زیادہ جدوجہد کرتے تھے۔

۲۶۸۴- وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ اسْحَقُ اَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي يَعْقُوبٍ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ صَبِيحٍ عَنْ قُسْرُوِّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْتَهِدُ فِي الْعَشْرِ الْاَوَاخِرِ مَا لَا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهِ.

ف: اس باب کی احادیث سے یہ ثابت ہوا کہ عبادت کے لیے تمام رات جاگنا بلا کراہت جائز ہے بلکہ آپ کی سنت ہے خصوصاً رمضان کے آخری عشرے میں علامہ نووی فرماتے ہیں کہ شوافع سے تمام رات جاگنے کی جو کراہت منقول ہے اس سے مراد اس پر دوام ہے یعنی اگر کوئی شخص دایمہ رات جاگ کر گزارتا ہے اور پوری رات عبادت کرتا ہے تو اس کا یہ عمل مکروہ ہے اور احب الاعمال الی اللہ اذ وہ اللہ کے نزدیک پسندیدہ اعمال وہ ہیں جن پر دوام کیا جائے۔ مراد وہ اعمال ہیں جن میں دوام مطلوب ہو جبکہ پوری رات جاگ کر عبادت کرنے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناپسند فرمایا ہے۔

بَابُ صَوْمِ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ

عشر ذی الحجہ کے روزوں کا حکم

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عشر ذی الحجہ کے روزے رکھتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا۔

۲۶۸۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ أَبُو كُرَيْبٌ وَ إِسْحَاقُ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَ قَالَ الْأَخْزَانُ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَائِمًا فِي الْعَشْرِ قَطُّ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشرہ (ذی الحجہ) کے روزے کبھی نہیں رکھے۔

۲۶۸۶ - وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَصُمْ الْعَشْرَ -

عشر ذی الحجہ کے روزوں کے حکم کی وضاحت

عشر ذی الحجہ سے مراد نو ذی الحجہ تک روزے ہیں کیونکہ دس ذی الحجہ کو عید ہے۔ اس حدیث سے بظاہر یہ دہم ہوتا ہے کہ یہ نو روزے مکروہ ہیں حالانکہ یہ نو روزے مکروہ نہیں بلکہ مستحب ہیں خصوصاً نو ذی الحجہ یعنی یوم عرفہ کے روزہ کی بہت فضیلت ہے۔ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر ماہ تین دن کے روزے اور رمضان سے رمضان کے روزے تمام عمر روزے رکھنے کے برابر ہیں۔ اور یوم عرفہ کا روزہ رکھنے سے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے ایک سال پہلے اور ایک سال بعد کے گناہ مٹا دے گا اور عاشورہ کا روزہ رکھنے سے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے ایک سال پہلے کے گناہ مٹا دے گا۔ اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ یوم عرفہ کے روزے کی بہت فضیلت ہے، اس لیے اس باب کی حدیث کی یہ توجیہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی عارضہ مثلاً سفر یا مرض کی بنا پر ان دنوں میں روزے نہیں رکھے، یا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ کو ان دنوں میں روزے رکھتے ہوئے نہیں دیکھا۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ ان دنوں میں آپ نے فی نفسہ روزے نہیں رکھے اس کی تائید حسب ذیل حدیث سے ہوتی ہے :-

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک زوجہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نو ذی الحجہ (یوم عرفہ) کا روزہ رکھتے تھے اور یوم عاشورہ کا اور ہر ماہ کے تین دنوں

عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم تسعة ذي الحجة

کا اور ہر ماہ کے پہلے پیر اور جمعرات کا۔

ویوم عاشوراء وثلاثة ايام من كل شهر
اول اثنين من الشهر والخميس ۱۵



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الحج

حج کا لغوی اور شرعی معنی | علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں: لغت میں حج کسی شے کی طرف قصد کرنے کو کہتے ہیں، اور اصطلاح میں شرائط معلومہ کے ساتھ قصد معین کو حج کہتے ہیں۔ علامہ اصفہانی لکھتے ہیں کہ لغت میں حج قصد اور زیارت کو کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں عبادت کے لیے بیت اللہ کے قصد کو حج کہتے ہیں۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ حج کا مفہوم لغوی ہے کسی معظّم چیز کا قصد کرنا، اور فقہی تعریف ہے۔ ارکان دین میں سے کسی رکن کو ادا کرنے کے لیے بیت اللہ کا قصد کرنا، یا اس مقصد کے لیے بیت اللہ کی زیارت کا قصد کرنا، حج کا سبب بیت اللہ ہے۔ حج کے نفس وجوب کی شرائط میں اسلام، حریت، عقل، بلوغ اور حج کی استطاعت ہے، اور حج کے وجوب ادا کی شرائط میں احرام، مکان اور اوقات مخصوصہ ہیں۔ حج کے ارکان میں وقوف عرفات اور طواف زیارت ہیں اور حج کے واجبات میں میقات یا اس سے پہلے احرام باندھنا، غروب آفتاب تک میدان عرفات میں رہنا، وقوف مزدلفہ، صفا، مروہ میں دوڑنا، شیطان کو منیٰ میں کنگریاں مارنا، سر منڈانا یا بال کٹانا اور غیر منیٰ کے لیے طواف صدر کرنا ہیں۔ حج کی سنن یہ ہیں: طواف قدوم اور اس میں رمل کرنا، یا طواف زیارت میں رمل کرنا۔ سبز نشانی کے درمیان تیز دوڑنا، ایام منیٰ میں منیٰ میں رات گزارنا، طلوع شمس کے بعد منیٰ سے عرفات کی طرف جانا، طلوع شمس سے پہلے مزدلفہ سے منیٰ کی طرف جانا وغیرہ، حج میں جو کام منع ہیں وہ یہ ہیں: عمل زوجیت، بال کاٹنا، ناخن کاٹنا، خوشبو لگانا، سر اور چہرہ ڈھانپنا، سلا ہوا کپڑا پہننا، کسی دوسرے محرم کا سر موٹنا، حل اور حرم میں شکار کے درپے ہونا۔

کعبہ پہلا عبادت کا گھر | کعبہ تمام دنیا کے مسلمانوں کی عقیدت کا مرکز ہے، اہل ایمان کے لیے دنیا میں کعبہ عرش الہی کا پرتو ہے، اللہ تعالیٰ کی رحمتوں اور برکتوں کا مصدر اور معدن ہے۔ ابتداءً فریش عالم سے کعبہ اللہ تعالیٰ کا معبد اور خدا پرستی کا مرکز ہے، تمام نبیوں اور رسولوں نے کعبہ کی زیارت

۱۔ علامہ ابن اثیر محمد جدری متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۱ ص ۳۴۰ مطبوعہ مؤسسہ اسماعیلیان قم ایران، طبع رابع ۱۳۶۲ھ۔
 ۲۔ علامہ ابوالقاسم حسین بن محمد راغب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ المفردات ص ۱۰۴، مطبوعہ مکتبہ مرتضویہ طبع ثانی، ۱۳۶۲ھ۔
 ۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲ ص ۳۲۱، ۳۲۰۔ مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

کی اور بیت المقدس سے اپنی عبادتوں کی سمت کعبہ کو قرار دیا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ان اول بیت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدى للعالمين (آل عمران: ۹۶) ”بے شک لوگوں کے لیے سب سے پہلے (اللہ کی عبادت کا) گھر مکہ میں بنایا گیا جو تمام جہانوں کے لیے برکت اور ہدایت ہے۔“ نیز فرمایا: واذجعلنا البيت مثابة للناس وامناً (بقرہ: ۱۲۵) ”اور جب ہم نے خانہ کعبہ کو لوگوں کے لیے مرجع اور امن بنا دیا۔“

حضرت ابراہیم سے پہلے دنیا نے اپنی گمراہیوں کی وجہ سے اس پہلے معبد الہی کو بھٹکا کر نسبت منسبت کر دیا تھا، حتیٰ کہ اس کے نشانات بھی مٹ چکے تھے، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب بت پرستی کے اس ظلمت کدہ میں توحید کا چراغ از سر نو روشن کیا تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اس بیت عتیق میں ایک بار پھر توحید کا پتھر نصب کیا جائے۔ حضرت ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام نے مل کر اس بیت عتیق کی پرانی بنیادوں کو ڈھونڈا۔ پھر نئے سرے سے اس کی چار دیواریں کھڑی کیں اور اس کی افتادہ بنیادوں کو از سر نو بلند کیا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: واذيرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل (بقرہ: ۱۲۷) ”اور جب حضرت ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام بیت اللہ کی بنیادوں کو بلند کر رہے تھے۔“

یادگار ابراہیم | حج کے تمام ارکان اور مناسک سے یہ بخوبی واضح ہو جاتا ہے کہ حج حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار ہے۔ کعبہ کی نشاۃ ثانیہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ہاتھوں انجام پائی۔ کعبہ کے گرد طواف کے لیے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ندا کی اور آج تک وہی مسلمان حج کی سعادت سے بہرہ اندوز ہوتے ہیں جن کی روحوں نے عالم ارواح میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ندا پر لبیک کہا تھا، صفامروہ میں دوڑنا حضرت ہاجرہ کے اضطرابی پھیر کی یاد تازہ کرتا ہے جس پتھر پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کعبہ کی تعمیر شروع کی تھی اس پتھر کو یہ شرف ملا کہ قیامت تک مسلمان اس پتھر پر نماز پڑھتے رہیں گے اور وہ تعمیر ابراہیم کی نشانی کے طور پر قیامت تک تمام مسلمانوں کی عقیدت کی کامرکز رہے گا۔ اللہ تعالیٰ کے حکم پر تسلیم و رضا کا اظہار کرتے ہوئے حضرت اسماعیل علیہ السلام نے جس طرح چھری کے نیچے گردن رکھ دی تھی اس کی سنت قائم رکھنے کے لیے آج تک دس ذی الحجہ کو قربانیاں کی جاتی ہیں، شیطان کے بہکانے پر ناراض ہو کر حضرت ابراہیم نے اس کی طرف کنکریاں پھینکی تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے کو حضرت ابراہیم کی ادا اس قدر پسند آئی کہ ہر حاجی پر رمی جمرات کو واجب کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جگہ جگہ ایسی آیات نازل کی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مناسک حج حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

اور یاد کرو جب ہم نے بیت اللہ کو لوگوں کا مرجع اور جائے امن بنا دیا، اور ابراہیم کے کھڑے ہونے کی جگہ کو نماز پڑھنے کی جگہ بنا لیا اور ہم نے ابراہیم اور اسماعیل سے عہد لیا کہ ”میرے گھر کو طواف کرنے والوں، اعتکاف کرنے والوں اور رکوع اور سجدہ کرنے والوں کے لیے پاک کر دو!“

و اذ جعلنا البيت مثابة للناس وامناً
واخذوا من مقام ابراهيم مصلياً
وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا
بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود
(بقرہ: ۱۲۵)

و اذ بوانا لا براہیم مکان البیت
ان لا تشرك بى شيئا و طهر بيته
للطائفين و انقا ثمين و الوكع السجوده
واذن فى الناس بالحج يا توك رجالا
و على كل ضامر يا قين من كل فج
عميقه

(حج : ۲۶-۲۷)

قل صدق الله فاتبعوا ملة ابراهيم
حنيفاً و ما كان من المشرکين ان اول
بيت وضع للناس للذى ببكة مبارک و
هدى للعالمين فيه ايات بينات
مقام ابراهيم و من دخله كان آمناً
و الله على الناس حج البيت من
استطاع اليه سبيلاً و من كفر فان
الله غنى عن العالمين

(آل عمران : ۹۷-۹۸)

اور یاد کرو جب ہم نے ابراہیم کے لیے اس بیت
کو ٹکانا بنایا کہ کسی کو میرا شریک نہ بنانا، اور میرے بیت
کو طواف کرنے والوں کے لیے، قیام کرنے والوں کے
لیے اور رکوع اور سجدہ کرنے والوں کے لیے پاک کرو،
اور لوگوں میں حج کا اعلان کرو وہ تمہارے پاس پانیادہ
اور دود و راز سے تھکی ماندی سواریوں پر سوار ہو کر
آئیں گے۔

آپ کیسے کہ اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا، تم سب ملت
ابراہیم کی پیروی کرو جو صرف اللہ کے پیروکار تھے، اہ
مشرکوں میں سے نہ تھے بیشک لوگوں کے لیے جو پہلا (مذہب) گھرنایا گیا
تھکہ میں ہے وہ بابرکت ہے اور تمام جہان والوں کے
لیے ہدایت ہے، اس میں کھلی ہوئی نشانیاں ہیں،
ابراہیم کے کھڑے ہونے کی جگہ ہے جو اس میں داخل
ہو گا وہ امن پائے گا، اور لوگوں پر واجب ہے کہ وہ
اللہ کے لیے اس گھر کا قصد کریں (حج کریں) بشرطیکہ
انھیں اس کی طاقت حاصل ہو اور جو استطاعت کے
بارجود اس سے باز رہے تو اللہ تعالیٰ تمام جہانوں
سے بے پردہ ہے۔

حج کا فلسفہ | حج کی حقیقت اللہ تعالیٰ کی رحمتوں اور برکتوں کے مورد اور معدن کی زیارت کرنا، اللہ تعالیٰ کے
گھر میں حاضر ہونا، حضرت ابراہیم کی مثل اللہ تعالیٰ کی دعوت پر لبیک کہنا اور اس بے مثال قربانی کی
روح کو زندہ کرنا ہے جس کی بنیاد اللہ تعالیٰ کے دو عظیم رسولوں نے رکھی تھی اور اللہ تعالیٰ کے حکم کے سامنے تسلیم و رضا
فرمانبرداری اور اطاعت گزاری کے ساتھ گردن جھکا دی تھی۔ جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام تمدن کے اس ابتدائی
دور میں سادہ اور بن سلعے کپڑے پہنتے تھے۔ اسی طرح مسلمان حج کے دوران بغیر سلعے کپڑے پہنتے ہیں۔ حضرت
اسماعیل کی طرح اپنے آپ کو خدا کی بارگاہ میں قربان کرنے جانتے ہیں، اتنے طفل حکم سر کے بال منڈواتے ہیں، نہ
ترشواتے ہیں، دنیا کے عیش و عشرت اور پرتکلف زندگی سے پرہیز کرتے ہیں، خوشبو لگاتے ہیں نہ زنگین کپڑے
پہنتے ہیں نہ سر ڈھانپتے ہیں، جنبی تلذذ اور شکار سے دور رہتے ہیں اور جس والہانہ انداز سے حضرت ابراہیم اور
اسماعیل علیہما السلام تین دن کے سفر سے تھکے مارے گرد و غبار میں اسٹے ہوئے خدا کی بارگاہ میں دوڑے ہوئے
آنے لگے اور تقریباً چار ہزار برس پہلے جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ پر لبیک کہا تھا اسی طرح
اللهم لبیک، اللهم لبیک کا ترانہ الایہ سے سفر کر کے کعبہ میں حاضر ہوتے ہیں۔

روحانی لذتیں

تمام دنیا کے مسلمان ان تمام مقامات اور حدود میں الہم بیک کی صدا بلند کرتے پھرتے ہیں جہاں جہاں حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام کے نقش قدم ثبت ہوئے تھے، صفا اور مروہ میں جہاں حضرت جابرہ دوڑتی ہوئی گئی تھیں۔ وہاں دوڑ کر جاتے ہیں۔ عرفات کے سب سے بڑے میدان میں جمع ہو کر اپنی تمام پچھلی زندگی کی تقصیر وں اور کوتاہیوں کی معافی چاہتے ہیں، گناہوں پر ندامت کے آنسو بہاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے گڑ گڑا کر اور گریہ و زاری کر کے اپنے گناہوں پر اس قدر زیادہ بخشش اور مغفرت طلب کرتے ہیں کہ شیطان مارے غم کے اپنے بالوں میں مٹی ڈال لیتا ہے۔ آئندہ زندگی کے لیے عبادت و اطاعت کا از سر نو عہد و پیمان کرتے ہیں اور یہی حج کا حقیقی فلسفہ ہے، یہ تاریخی میدان اس تاریخی عہد کی یادگار ہے جو ان بزرگ پیغمبروں سے اللہ تعالیٰ نے لیا تھا، دنیا کے بہت سے مسلمان ساری عمر حج کی آس پر جیتے رہتے ہیں اور آتھیں پلتے۔ کتنے پوری عمر میں صرف ایک بار آ پاتے ہیں، لاکھوں بندگان خدا ایک ہی لباس ایک ہی شکل و صورت، ایک ہی حالت اور ایک ہی جذبہ سے سرشار جھلتے ہوئے پہاڑوں کے دامن میں ایک بے آب و گیاه اور خشک میدان میں اکٹھے ہو کر اپنی تقصیر وں، کوتاہیوں، بدکاریوں اور بربادیوں پر ندامت کے آنسو بہاتے ہیں، ہچکیوں اور جگر گداز چیخوں سے اپنے رب کو پکارتے ہیں اور عفو و مغفرت کو طلب کرتے ہیں، اور سب کے دلوں میں یہ احساس ہوتا ہے کہ یہی وہ تاریخی جگہ ہے جہاں حضرت ابراہیم خلیل اللہ سے لے کر حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک تمام نبیوں اور رسولوں نے اسی حالت اور اسی صورت میں کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ سے استغفار کیا ہے۔ یہ روحانی منظر ایسا اثر ایسا کیف اور ایسا سوز و گداز پیدا کرتا ہے جس کی لذت ساری عمر یاد رہتی ہے مسلمان حضرت ابراہیم کی پیروی میں ایک جانور ذبح کر کے قربانی کرتے ہیں اور اس وقت اسی اطاعت اسی فدویت اسی سرفروشی اور اسی قربانی کا اپنی زبان سے اقرار کرتے ہیں جو کبھی منیٰ میں اسی موقع پر اور اسی حالت اور اسی شکل میں دنیا کے اس عظیم داعی توحید نے اپنی زبان اور عمل سے ظاہر کیا تھا، حج کرنے والے مسلمانوں کے دلوں میں اس وقت وہی جذبات موجزن ہوتے ہیں جو چار ہزار سال پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دل میں تھے اور جو الفاظ انھوں نے کہے تھے وہی ان کی زبان پر جاری ہوتے ہیں :-

اِنِّیْ وَجْهَتْ وَجْهًیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَّمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ۔

(انعام : ۷۹)

اِن صِلَاقِیْ وَنَسْکِیْ وَمَحِیَّایْ وَمَآقِیْ
بَلَّغْ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ لَا مُشْرِکَ لَہٗ وَبِذٰلِکَ
اَمَرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ۔

(انعام : ۱۶۳-۱۶۲)

ہر طرف سے منہ موڑ کر میں اس ذات کی طرف منہ
کرتا ہوں جس نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کیا
اور میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں۔

بے شک میری نماز اور میری قربانی، میرا نماز اور
میرا جینا سب اللہ تعالیٰ کے لیے ہے جو تمام دنیا کا
پروردگار ہے، اس کا کوئی شریک نہیں ہے، اسی چیز
کا مجھے حکم دیا گیا ہے اور میں سب سے پہلے اسلام کا

اقرار کرتا ہوں !

دیکھا جائے تو ان دو آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے حج کا پورا فلسفہ بیان کر دیا ہے۔

جغرافیائی اکائی کے بجائے اسلامی وحدت | آج ہم یہ چاہتے ہیں کہ مسلمان قومیت اور وطنیت کی تلگنائیوں سے نکل کر وحدت اسلامی میں داخل ہوں، ملت ابراہیمی کی

ابتدائی دعوت اور ملت محمدی کے ابدی پیغام نے ہزاروں برس پہلے دنیا کے سامنے اسلامی وحدت کا یہ خاکہ رکھا کہ جہاں رنگ و نسل اور لسانی اور جغرافیائی سینکڑوں اختلافات کے باوجود دنیا کے کونے کونے سے چل کر تمام مسلمان ایک مرکز پر ایک حال اور ایک قال میں جمع ہوتے ہیں، بظاہر یہ بڑا مشکل معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کے تمام انسان ایک زبان بولیں مگر غانہ کعبہ کی مرکزیت نے آل ابراہیم کے لیے مدت دراز سے اس مسئلہ کو حل کر دیا ہے۔

اسلامی علوم و فنون کی نشر و اشاعت | یہ اسی مرکزیت کا اثر ہے کہ بڑے بڑے صحابہ اور عالم دین، محدث،

مفسر اور فقیہ جو اسلامی فتوحات اور نوآبادیوں کے نتیجہ میں تمام دنیا کے اندر پھیل گئے تھے وہ سال بسال پھر یہاں آکر سمٹ جاتے تھے اور دنیا کے تمام گوشوں سے علماء آکر حرم ابراہیم میں جمع ہو جاتے تھے اور وہ علمی اور فقہی نکات جو دنیا میں متفرق اور منتشر تھے، ان کو اس وقت کے علماء ابراہیمی در سگاہ کے صحن میں ایک دفتر میں جمع کر دیتے تھے۔ یہیں آکر بخارا کے باشندے، اسپین اور مراکش کے رہنے والوں سے، شامی، عراقی سے اور مصری حجازی سے، بصری کوئی سے اور نیشاپوری ہند اور سندھ کے رہنے والوں سے اپنی معلومات کا تبادلہ کرتے تھے۔ اور ایک دوسرے سے فیض پاتے تھے اور اس طرح دم کے دم میں ہند اور سندھ کا علم اسپین میں اور اسپین کا فیض سندھ میں پہنچ جاتا تھا، مصر کی روایت و درایت ترکستان میں اور ترکستان کے علوم مصر پہنچ جاتے تھے۔ حضرت ابن مسعود کے شاگرد حضرت عائشہ اور ابن عمر کے شاگردوں سے فیض یاب ہوتے اور حضرت ابن عباس کے تلامذہ حضرت ابو ہریرہ کے تلامذہ کی روایات کو حاصل کرتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات زندگی، منازی، سیر، احکام اور وصایا کی تمام دنیا میں نشر و اشاعت کا اصل ذریعہ یہی باہمی تعارف تھا، اور آج ہمارے پاس کتب احادیث اور تفاسیر اور کتب فقہیہ کا جو بہت بڑا ذخیرہ ہے اس کا ایک بہت بڑا سبب حج کی مرکزیت اور اجتماعیت ہے۔

باہمی تعاون اور اتحاد کی روح | یہ حج ہی کی مرکزیت کا نتیجہ ہے کہ عام مسلمان جو اپنے اپنے مسائل میں الجھے ہوئے ہیں وہ دُور دراز مسافتوں کو طے کر کے اور ہر قسم کی صعوبتوں

کو برداشت کر کے، دریا، پہاڑ، جنگل، آبادی اور صحرا کو عبور کر کے یہاں جمع ہوتے ہیں۔ ایک دوسرے سے ملتے ہیں، ایک دوسرے کے درد و غم سے واقف اور حالات سے آشنا ہوتے ہیں جن سے ان میں باہمی تعاون اور اتحاد کی روح پیدا ہوتی ہے۔ یہیں آکر چینی مراکشی سے، تونسہ ہندی سے، تاتاری حبشی سے، عجمی عربی سے اور افغانی افریقی سے جاملتا ہے اور سب مل کر باہم ایک قوم، ایک نسل اور ایک خاندان کے افراد نظر آتے ہیں۔

گناہوں سے برأت اور پاکیزگی | جامع ترمذی میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج اور عمرہ گناہوں سے برأت اور پاکیزگی

اور چاندی کے میل اور کھوٹ کو صاف کر دیتی ہے۔ اور جو مؤمن حج کرتا ہے اور گناہ سے ملوث نہیں ہوتا

اس کے پچھلے تمام گناہ بخش دیے جاتے ہیں۔ یہ حدیث نسائی میں بھی ہے۔
مسند بزار میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کے دن کے متعلق فرمایا اس دن اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے قریب ہو کر جلوہ گر ہوتا ہے اور اپنے ان بندوں پر فرشتوں کے سامنے فخر کرتا ہے اور فرماتا ہے: میرے بندے دو دروازے گرد و غبار میں اٹے ہوئے جنت کی امید میں آئے ہیں، (اسے میرے بندوں) اگر تہا ہے گناہ ریت کے ذروں، بارش کے قطروں اور سمندر کے جھاگ کے برابر بھی ہوئے پھر بھی میں بخش دوں گا۔
مؤطا امام مالک میں ہے کہ آپ نے بدر کے دن یہ بشارت دی کہ عرفہ کے دن کے علاوہ کسی اور دن شیطان اس قدر زیادہ ذلیل، رسوا اور غضب ناک نہیں ہوتا کیونکہ اس دن وہ دیکھتا ہے کہ خدا کی رحمت برس رہی ہے اور گناہ معاف ہو رہے ہیں۔

توبہ اور استغفار میں فریضہ حج کی خصوصیات | ان تمام بشارتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ درحقیقت حج توبہ اور انابت سے، طواف اور سعی کے دوران، صفا اور مردہ کے پہاڑوں پر، میدان عرفات میں مزدلفہ میں اور منیٰ میں ہر جگہ جو دعائیں کی جاتی ہیں ان کا بڑا حصہ توبہ اور استغفار پر مشتمل ہوتا ہے اور حدیث شریف میں ہے التائب من الذنب کمن لا ذنب له "جو شخص گناہ سے توبہ کرے وہ اس کی مانند ہے جس نے گناہ نہیں کیا۔ آدمی جس جگہ اور جس وقت بھی توبہ کرے اس کی توبہ قبول ہو جاتی ہے اور گناہ معاف ہو جاتے ہیں، لیکن حج کے مشاعر مقامات اور ارکان اپنے گونا گوں تاثرات اور دوسرے فوائد و برکات کے لحاظ سے ساری دنیا کے مقامات اور اوقات سے ممتاز ہیں، توبہ کی طرف دل مائل ہونے اور گناہوں پر ہندامت کے انسو بہانے اور قبولیت کی توقعات جو یہاں ہیں وہ کہیں نہیں ہیں۔ وہ مقامات جہاں انبیاء علیہم السلام پر برکتوں کا نزول اور انوار الہیہ کی بارش ہوئی جس ماحول اور فضا میں تمام گنہگار ایک جگہ جمع ہو کر آہ و بکا اور فریاد و زاری کرتے ہیں، جہاں قدم قدم پر نبوی مناظر اور ربانی مشاہد ہیں جہاں اللہ اور اس کے حبیب کے درمیان ناز و نیاز کے بیسیوں معاملات گذر چکے ہیں جس جگہ حضرت آدم اور حضرت حوٰئے توبہ کی ہو، جہاں حضرت ابراہیم نے اپنے اہل و عیال اور سرکار رسالت مآب کی بعثت کی دعا مانگی ہو۔ جہاں حضرت ہود اور حضرت صالح نے اپنی قوم کی ہلاکت کے بعد پناہ ڈھونڈی جہاں بے شمار نبیوں اور رسولوں نے دعائیں کیں جس سرزمین کے چتے چتے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کی خطاؤں اور گناہوں کے لیے دعائیں کی ہیں۔ ان مقامات اور مشاہد سے بڑھ کر توبہ اور استغفار کے لیے اور کون سا مقام موزوں اور مناسب ہو سکتا ہے؟ جن مشاہد اور آثار

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۴۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۲۔ امام عبد الرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۴ھ، کشف الاستار عن زوائد البزار ج ۲ ص ۸-۹، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۲ھ۔

۴۔ شیخ ولی الدین متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ ص ۲۲۹، مطبوعہ اصح المطابع دہلی۔

۵۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۳۱۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

میں پتھر سے پتھر دل بھی موم ہو جاتا ہے۔ رقت قلب اور گریہ وزاری کے لیے وہی جگہ مناسب ہے، جہاں دل رکتا
اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندوں پر ابرکرم برتتا رہتا ہے۔ وہاں دعائیں کرنے کا کچھ اور مقام ہے اور قبولیت کی
بہت زیادہ امید ہے۔

اعمال کی نشاۃ ثانیہ | حج درحقیقت انسان کی گزشتہ اور آئندہ زندگی کے درمیان ایک حد فاصل کا کام دیتا
ہے اور اصلاح اور تنصیر کی جانب زندگی کا رخ پھیرنے کا موقع بہم پہنچاتا ہے۔ یہاں اگر
انسان گناہوں سے آلودہ پچھلی زندگی کو ختم کر کے نیکی اور راست بازی کے ساتھ نئی زندگی شروع کرنے کا عہد کرتا
ہے۔ ان بابرکات مقامات پر حاضر ہو کر اور خدا کے گھر میں اپنی سابقہ زندگی کی کوتاہیوں پر ندامت اور اپنے گناہوں
کا اعتراف اور آئندہ اطاعت اور فرمانبرداری کا وعدہ اور اقرار ایسا اثر پیدا کر دیتا ہے کہ شر سے خیر کی طرف اور
خیر سے اور زیادہ خیر کی طرف انسان کی زندگی کا رخ بدل جاتا ہے اور گزشتہ زندگی کا باب بند ہو کر نئی زندگی کا
دوسرا باب کھل جاتا ہے بلکہ وہ حج کرنے کے بعد اپنے نئے اعمال کے لیے از سر نو پیدا ہوتا ہے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے اللہ تعالیٰ کے لیے حج کیا اور اس میں ہوس رانی نہیں کی اور نہ کوئی گناہ کیا
تو وہ اس طرح لوٹے گا جیسے اس کی ماں نے اسے جنم دیا ہو۔^۱

ذمہ داریوں کا احساس | حج کرنے کی چاہ میں انسان اپنی تمام ذمہ داریوں کا احساس کرتا ہے کیونکہ حج اس
وقت فرض ہوتا ہے جب اہل وعیال کے خرچ سے اس قدر رقم جمع جائے
جس سے حج کے مصارف پورے ہو سکیں، اس لیے انسان حج کے لیے اس وقت نکلتا ہے جب اپنے اہل و
عیال کی ضروریات کا سامان مہیا کر لیتا ہے اس لیے اس کو اپنے اہل وعیال کی ذمہ داریاں خود بخود پوری کرنی پڑتی
ہیں اور جس شخص کے سر پر قرض کا بوجھ ہو وہ اپنا قرض اتارنے کی فکر کرتا ہے کیونکہ حج وہی شخص کر سکتا ہے جو
قرض سے سبکدوش ہو۔ اس طرح فریضہ حج کی وجہ سے انسان کے دنیوی معاملات پر بہت گہرا اثر مرتب ہوتا
ہے۔

دشمنوں سے دوستی | عام طور پر معاشرت اور دنیوی کاموں میں انسان اپنے سینکڑوں دشمن پیدا کر لیتا ہے لیکن
جب انسان خدا کی بارگاہ میں جانے کا ارادہ کرتا ہے تو وہ سب سے بری الذمہ ہو کر
حج کے لیے جانا چاہتا ہے، اس لیے رخصت کے وقت ہر قسم کے بغض و عناد سے اپنے دل کو صاف کر لیتا ہے
لوگوں سے اپنے قصور معاف کراتا ہے، روٹھوں کو مناتا ہے، جن کے حقوق تلف کر چکا ہو یا جن کا حق مار لیا
ہو ان کے حقوق ادا کرتا ہے اس لحاظ سے فریضہ حج معاشرتی، اخلاقی اور روحانی اصلاح کا ایک بڑا ذریعہ ہے۔
مساوات | اسلامی عبادات کے فوائد میں مساوات ایک اہم سنگ بنیاد ہے ہر چند کہ نماز سے بھی مساوات
حاصل ہوتی ہے لیکن پوری وسعت اور ہمہ گیری کے ساتھ مساوات کا اظہار صحن حج میں ہوتا
ہے جب امیر اور غریب، عالم اور جاہل، حکام اور عوام، بادشاہ اور رعایا، ایک لباس، ایک صورت، ایک حالت اور

ایک میدان میں کھلے آسمان کے نیچے رب فوالجلال کے سامنے کھڑے ہوتے ہیں کسی کے لیے کسی جگہ کی قیہ ہوتی ہے نہ سایہ کی رعایت ہوتی ہے نہ تقدم تاخر کی فضیلت ہوتی ہے۔

کسبِ حلال

کسبِ حلال بہت سی میکیوں کا سرچشمہ ہے، چونکہ حج کے مصارف میں شرعاً صرف مالِ حلال صرف کیا جاسکتا ہے اور مالِ حرام خرچ کرنا اس میں جائز نہیں ہے۔ اس لیے لامحالہ انسان کو حلال اور حرام کا فرق کرنا پڑتا ہے اور فریضہ حج کے لیے مالِ مال کی تنگ و دو کرنی پڑتی ہے جس سے انسان کی روحانی اور اخلاقی حالت سدھ جاتی ہے۔ الغرض فریضہ حج انسان کی صرف اخروی سادات اور بخشش اور مغفرت کا ذریعہ ہی نہیں بلکہ وہ اس کی اخلاقی، معاشرتی، اقتصادی، سیاسی، سماجی، قومی اور ملی زندگی کے ہر زاویہ اور ہر گوشہ پر حاوی ہے اور مسلمانوں کی عالمگیر بین الاقوامی حیثیت کا سب سے بلند منارہ ہے۔

محرم کے لباس کے احکام

بَابُ مَا يَحْرُمُ لِلْمُحْرِمِ بِحَجَّةٍ أَوْ عُمْرَةٍ لِبْسُهُ وَمَا لَا يُبَاحُ

۲۶۸۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْبَسُوا الْقُمُصَ وَالْعَمَائِمَ وَلَا الشَّرَاطِيلَ وَلَا الْبُرَاقِينَ وَلَا الْخِفَافَ إِلَّا أَحَدًا لَا يَجِدُ الثَّعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الثَّقَيْنِ وَلْيَقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكُمَيْتَيْنِ وَلَا تَلْبَسُوا مِنَ الثِّيَابِ شَيْئًا مَسَّهُ الرَّعْفَرَانُ وَلَا الْوَرُسُ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ محرم کس قسم کا لباس پہنے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قمیص نہ پہنو، پگڑیاں نہ باندھو، شوارہ نہ پہنو، ٹوپیاں نہ اوڑھو اور نہ موز سے پہنو، الایہ کہ کسی شخص کو جوتی میسر نہ ہو تو وہ موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر پہن لے اور البیاباس بالکل نہ پہنو جس میں درس (ایک قسم کی خوشبو دار گاس) یا زعفران کا رنگ یا خوشبو ہو۔!

۲۶۸۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَعَمْرُو التَّائِفِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ قَالَ لَا يَلْبَسُ الْقُمُصَ وَالْقَمِيصَ وَلَا الْعَمَامَةَ وَلَا الْبُرْنَاسَ وَلَا الشَّرَاطِيلَ وَلَا ثَوْبًا مَسَّهُ وَرُسٌ وَلَا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ محرم کس قسم کا لباس پہنے؟ آپ نے فرمایا محرم قمیص نہ پہنے، عمامہ نہ باندھے، نہ ٹوپی اوڑھے، نہ شلوار پہنے نہ درس اور زعفران سے رنگا ہوا کپڑا پہنے نہ موز سے پہنے، الایہ کہ وہ جو تے نہ پائے تو موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر پہن لے۔!

رَعَمَانٌ وَلَا الْخُفَّيْنِ إِلَّا أَنْ لَا يَجِدَ
تَعْلِينَ فَلْيَقْطَعْهُمَا حَتَّى يَكُونَا أَسْفَلَ
مِنَ الْكَعْبَيْنِ -

۲۶۸۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ
عَمْرِ أَيْ أَنَّهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَلْبَسَ الْمُحْرِمُ شَوْبًا
مَقْصُوعًا بِزَعْفَرَانٍ أَوْ وَرْسٍ وَقَالَ مَنْ
لَمْ يَجِدْ تَعْلِينَ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَّيْنِ وَ
لْيَقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم کو زعفران اور ورس
سے رنگے ہوئے کپڑے کو پہننے سے منع فرمایا ہے،
اور فرمایا جس کے پاس جوتیاں نہ ہوں وہ موزوں کو
مختوں کے نیچے سے کاٹ کر پہن لے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیتے ہوئے
فرمایا: جس شخص کو چادر نہ ملے وہ شلوار پہن لے اور
جس کو جوتیاں نہ ملیں وہ موزے پہن لے۔ حضرت ابن
عباس کہتے ہیں یعنی جو شخص محرم ہو۔

۲۶۹۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ
الرَّيْبِ الزَّهْرَانِيُّ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا
عَنْ حَمَّادٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَمَّادُ ابْنُ زَيْدٍ
عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ وَهُوَ يَخْطُبُ يَقُولُ السَّارِ وَ يُلِ
لِمَنْ لَمْ يَجِدْ إِلَّا زَارَ وَالْخِفَاتُ لِمَنْ لَمْ
يَجِدِ التَّعْلِينَ يَعْنِي الْمُحْرِمَ -

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے اس
میں ہے کہ آپ عرفات میں خطبہ دے رہے تھے۔

۲۶۹۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ
الرَّازِيُّ حَدَّثَنَا بِهِ قَالَ جَمِيعًا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ سَمِعَ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ بِعَرَفَاتٍ
فَذَكَرَ هَذَا الْحَدِيثَ -

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے لیکن شعبہ
کے علاوہ اور کسی نے میدان عرفات میں خطبہ کا ذکر
نہیں کیا۔

۲۶۹۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى
ابْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو
كَرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ ح وَحَدَّثَنَا

عَلَى بْنِ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ
عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ م وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ ابْنُ
حُجْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ كُلُّ
هَؤُلَاءِ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
وَلَمْ يَذْكُرْ أَحَدٌ مِنْهُمْ يَخْطُبُ بِعَرَاقَاتٍ
غَيْرِ شُعْبَةَ وَحَدَّثَهُ -

۲۶۹۳ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ
يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ
عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَجِدْ تَعْلِينَ فَلْيَلْبَسْ
خُفَيْنِ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ إِزَارًا فَلْيَلْبَسْ سَرَاوِيلَ -
۲۶۹۴ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا
هَمَّامٌ حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ
عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى بْنِ مَنِبْهٍ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْجِعْرَةِ أَنَّ عَلَيْهِ جُبَّةٌ وَعَلَيْهَا
خَلْقٌ أَوْ قَالَ أَثَرُ صُفْرَةٍ فَقَالَ كَيْفَ
تَأْمُرُنِي أَنْ أَصْنَعَهُ فِي عُمَرَقِي قَالَ وَأَنْتَ
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَحْيُ
فَسَتَرَ بِشَوْبٍ وَكَانَ يَعْلَى يَقُولُ وَدِدْتُ
أَنْ أَرَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ قَالَ فَقَالَ أَلَيْسَ
أَنْ تَنْظُرَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ قَالَ فَرَفَعَ عُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ طَرَفَ الشَّوْبِ فَتَنَظَّرْتُ إِلَيْهِ
لَهُ غَطِيطٌ قَالَ وَأَخْبَسْبُهُ كَغَطِيطِ الْبَكْرِ
قَالَ فَلَمَّا سَرَى عَنْهُ قَالَ أَيْنَ السَّائِلُ
عَنِ الْعُمَرَةِ إِنْ غَسِلَ عَنْكَ أَثَرُ الصُّفْرَةِ
أَوْ قَالَ أَكْرَ الْخَلْقِ وَأَخْلَمَ عَنْكَ جُبَّتَكَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جوتے نہ پائے
وہ موزے پہن لے اور جس شخص کو چادر نہ مل سکے وہ
شلوار پہن لے۔

صفوان بن یعلیٰ بن مہبہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص جبرائیل
آیا اور اسے حالیکہ وہ شخص ایک جبہ (لبا کوٹ) پہنے ہوئے
تھا، جس پر کچھ خوشبو لگی ہوئی تھی یا کچھ زردی کا اثر تھا
اس نے پوچھا آپ مجھے بتائیے کہ میں عمرہ میں کیا کروں
راوی کہتے ہیں کہ اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر
وحی نازل ہوئی اور آپ کو کپڑا اوڑھا دیا گیا۔ حضرت
یعلیٰ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میری یہ تمنا تھی کہ میں نبی
صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہونے کی کیفیت دیکھوں
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھ سے کہا کیا تم یہ چاہتے ہو
کہ تم نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہونے کی کیفیت
دیکھو؟ یہ کہہ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کپڑے کا ایک
کنارہ بٹا دیا، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
دیکھا آپ خراٹے لے رہے تھے۔ راوی کہتے ہیں کہ
وہ آواز ادنٹ کے خراٹوں کی طرح تھی۔ جب وہ کیفیت
منقطع ہو گئی تو آپ نے فرمایا وہ شخص کہاں ہے
جو عمرہ کے متعلق سوال کر رہا تھا اور فرمایا زردی یا
خوشبو کا اثر دھو ڈالو، جبہ اتار دو، اور عمرہ میں اسی طرح

کرو جیسا کہ حج میں کرتے ہو۔

وَاصْنَعُ فِي عُمْرَتِكَ مَا أَنْتَ صَائِعٌ فِي حَجِّكَ

۲۶۹۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ وَعَنْ عَطَاءٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ وَهُوَ بِالْجِعْرَانَةِ وَأَنَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ مَقْطَعَاتٌ يَعْنِي جُبَّةً وَهُوَ مُتَضَمِّنٌ بِالْخَلْقِ فَقَالَ إِنِّي أَخْرَمْتُ بِالْعُمْرَةِ وَعَلَى هَذَا وَأَنَا مُتَضَمِّنٌ بِالْخَلْقِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اصْنَعْ مَا كُنْتَ صَائِعًا فِي حَجِّكَ قَالَ أَلْزِعَ عَنِّي هَذِهِ الشِّيَابَ وَأَغْسِلْ عَنِّي هَذَا الْخَلْقَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كُنْتَ صَائِعًا فِي حَجِّكَ فَا صْنَعُ فِي عُمْرَتِكَ

۲۶۹۶ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ ابْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ وَاللَّفْظُ لَهُ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَ فِي عَطَاءٍ أَنَّ صَفْوَانَ بْنَ يَعْلَى ابْنَ أُمَيَّةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ يَعْلَى كَانَ يَقُولُ لِعَمْرٍاءَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَيْتَنِي أَرَى نَبِيَّ اللَّهِ حِينَ يُنْزَلُ عَلَيْهِ فَلَمَّا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجِعْرَانَةِ وَعَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبٌ قَدْ أُظْلِمَ بِهِ عَلَيْهِ مَعَهُ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فِيهِمْ عُمَرُ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ عَلَيْهِ جُبَّةٌ مُتَضَمِّنٌ بِطَلِيبٍ فَقَالَ يَا

صفوان بن یعلیٰ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جعرانہ میں ایک شخص آیا اور میں بھی اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھا، وہ شخص ایک جُبَّہ پہنے ہوئے تھا جس پر خوشبو لگی ہوئی تھی۔ اس نے کہا میں نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور مجھ پر یہ جُبَّہ ہے اور اس پر خوشبو لگی ہوئی ہے! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کچھ حج میں کرتے ہو وہ کرو، اس نے کہا میں یہ کپڑے اتار دوں اور یہ خوشبو دھو دوں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کچھ اپنے حج میں کرتے ہو وہی اپنے عمرہ میں کرو۔

حضرت یعلیٰ رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہتے تھے کہ کاش میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہونے کی کیفیت دیکھوں! پھر جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم جعرانہ میں تھے اور آپ پر ایک کپڑے سے سایہ کیا ہوا تھا اور آپ کے ساتھ کچھ صحابہ تھے جن میں حضرت عمر بھی تھے۔ اس وقت آپ کے پاس ایک شخص آیا اس نے ایک جُبَّہ پہنا ہوا تھا جس پر خوشبو لگی ہوئی تھی، اس نے کہا یا رسول اللہ! آپ کا اس شخص کے متعلق کیا ارشاد ہے جس نے عمرہ کا احرام باندھا اور ایک جُبَّہ پہن لیا جس پر خوشبو لگا کی؟ یٰ ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ساعت اس شخص کی طرف دیکھا، پھر آپ خاموش ہو گئے، پھر آپ پر وحی نازل ہوئی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت یعلیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ کیا اؤ، یعلیٰ آئے اور انہوں نے کپڑے کی ٹانگہ

دیکھا، ناگاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ سرخ تھا کچھ دیر آپ خلائے لیتے رہے۔ پھر آپ سے وہ کیفیت منقطع ہو گئی۔ اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص کہاں ہے جو ابھی مجھ سے عمرہ کے متعلق سوال کر رہا تھا؟ اس شخص کو لایا گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خوشبو کو تین مرتبہ دھو لو! اور جُبَّہ کو اتار دو پھر اپنے عمرہ میں دہی کر دو جو اپنے حج میں کرتے ہو۔

رَسُولُ اللَّهِ كَيْفَ تَرَى فِي رَجُلٍ أَحْرَمَ
يَعْمُرُهُ فِي جُبَّةٍ بَعْدَ مَا تَصَنَّمَهُ بِطَيْبٍ فَتَنْظُرُ
إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاعَةً
ثُمَّ سَكَتَ فَجَاءَهُ الْوَحْيُ فَأَشَارَ عُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِإِصْبَعِهِ إِلَى يَعْلَى
ابْنِ أُمَيَّةَ تَعَالَى فَجَاءَ يَعْلَى
فَادْخَلَ رَأْسَهُ فَإِذَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْصَرٌ أَلْوَجْهُ يَغِطُّ سَاعَةً
ثُمَّ سَرَى عَنْهُ فَقَالَ آيُنَ الَّذِي سَأَلَنِي
عَنِ الْعُمْرَةِ أَنْفَا فَالْتُمِسَ الرَّجُلُ فَجِئَ بِهِ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا الطَّيِّبُ
الَّذِي بِكَ فَأَغْسِلْهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَأَمَّا
الْجُبَّةُ فَا نَزِعْهَا ثُمَّ اصْنَعْ فِي عُمَرَتِكَ مَا
كَصَنَعْتَ فِي حَجَّتِكَ.

حضرت یعلیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص حجرات میں آیا، اس نے عمرہ کا احرام باندھا ہوا تھا اور اس کی ڈاڑھی اور سر کے بال زرد رنگ کے خضاب سے رنگے ہوئے تھے اور اس نے ایک جہ پہنا ہوا تھا، وہ کہنے لگا: یا رسول اللہ! میں نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور میں جس حالت میں ہوں اس کو آپ دیکھ رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا جُبَّہ اتار دو اور یہ خضاب دھو ڈالو۔ اور جو کچھ حج میں کرتے ہو وہ سب عمرہ میں کرو۔

۲۶۹۷ - وَحَدَّثَنَا عَقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ
الْعَتَمِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَالتَّفْطُزِيُّ
رَافِعٌ قَالَا حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ
حَازِمٌ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ قَيْسًا يُحَدِّثُ
عَنْ عَطَاءٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَعْلَى ابْنِ أُمَيَّةَ
عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْجِعْرَانَةِ قَدْ أَهْلًا
بِالْعُمْرَةِ وَهُوَ مُصْفَرٌّ لِحْيَتُهُ وَرَأْسُهُ وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَحْرَمْتُ بِعُمْرَةٍ وَأَنَا
كَمَا تَرَى فَقَالَ انْزِعْ عَنْكَ الْجُبَّةَ وَاغْسِلْ
عَنْكَ الصُّفْرَةَ وَمَا كُنْتَ صَانِعًا فِي حَجَّتِكَ
فَاصْنَعْ فِي عُمَرَتِكَ.

حضرت یعلیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے آپ کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! میں

۲۶۹۸ - وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا
أَبُو عَلِيٍّ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ حَدَّثَنَا
رَبَاحُ بْنُ أَبِي مَعْرُوفٍ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ

قَالَ أَخْبَرَنِي ضَفْوَانُ بْنُ يَعْلَى عَنْ أَبِيهِ قَالَ
كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَاتَاهُ رَجُلٌ عَلَيْهِ جُبَّةٌ بِهَا أَشْرُ قُرْبِ
خَلْقٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَخْرَمْتُ بَعْمَةً
فَكَيْفَ أَفْعَلُ فَسَكَتَ عَنْهُ فَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ
وَكَانَ عُمَرُ يُسْتَرُّهُ إِذَا نُزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ
يُظِلُّهُ فَقُلْتُ لِعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
إِنِّي أَحِبُّ إِذَا نُزِلَ عَلَيْهِ أَنْ أَدْخُلَ
رَأْسِي مَعَ فِي الثَّوْبِ فَلَمَّا أُنْزِلَ عَلَيْهِ
الْوَحْيُ خَمَّرَهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالثَّوْبِ
فَجَعَلَتْهُ فَإِذَا دَخَلْتُ رَأْسِي مَعَ فِي الثَّوْبِ
فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ فَلَمَّا سَرَى عَنْهُ قَالَ آيُنَ
السَّائِلُ أَيْفًا عَنِ الْعُمَرَةِ فَقَامَ إِلَيَّ الرَّجُلُ
فَقَالَ أَنْزِعْ عَنْكَ جُبَّتَكَ وَاغْسِلْ أَشْرَ
الْخَلْقِ الَّذِي بِكَ وَافْعَلْ فِي عُمَرَتِكَ مَا
كُنْتَ فَاعِلًا فِي حَاجَتِكَ.

نے عمرہ کا احرام باندھا ہے میں اس میں کیا کروں؟ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے اور آپ نے اس کو کوئی
جواب نہیں دیا، اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل
ہوتی تھی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ کو کپڑا اوڑھنا
دیتے تھے، میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا تھا میری
خواہش ہے کہ جب آپ پر وحی نازل ہو تو میں اپنا سر
آپ کے ساتھ کپڑے میں کروں۔ جب آپ پر وحی نازل
ہوتی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ پر کپڑے سے پردہ
کر لیا میں نے بھی اپنا سر اس کپڑے میں داخل کر لیا، اور
آپ کو دیکھا، جب آپ سے یہ کیفیت نازل ہو گئی تو آپ
نے فرمایا، ابھی جو شخص عمرہ کے متعلق سوال کر رہا تھا وہ کہاں
ہے؟ وہ شخص کھڑا ہوا اور آپ نے فرمایا: اس جُبَّہ کو اتار
دو اور جو خوشبو لگائی ہوئی ہے اس کو دو موڈالو اور عمرہ
میں وہی افعال کرو جو تم حج میں کرتے ہو۔

عمرہ کے حکم میں مذاہب علامہ بدر الدین عینی حنفی عمرہ کے حکم میں مذاہب ائمہ بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے
ہیں: امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور امام مالک اور ان کے اصحاب کا قول یہ
ہے کہ عمرہ سنت ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں اللہ جل مجدہ کا ارشاد ہے: وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ حج اور عمرہ کو اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی
کے لیے پورا کرو اور ظاہر قرآن کے مشابہ یہ ہے کہ عمرہ واجب ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج سے پہلے عمرہ
کیا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے قسم اس فات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے عمرہ حج کی مثل
ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل کے عمرہ کے بارے میں دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ عمرہ واجب
ہے، حضرت عمر، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم اور بعض تابعین کا بھی یہی مسلک ہے، امام شافعی کا
بھی ایک قول یہی ہے۔ امام احمد بن حنبل کا دوسرا قول یہ ہے کہ عمرہ واجب نہیں ہے، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ، امام مالک

۱۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۰، ص ۱۰۸، مطبوعہ دارالطباعة النیرہ مصر ۱۳۴۸ھ۔

۲۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ مختصر المزنی ص ۶۳، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۳ھ۔

اور احناف کا بھی یہی نظریہ ہے کیونکہ امام ترمذی نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عمرہ کے بارے میں سوال کیا گیا کیا عمرہ واجب ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں! اور اگر تم عمرہ کرو تو یہ افضل ہے۔ امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج جہاد ہے اور عمرہ نفل ہے۔ اس حدیث کو ابن ماجہ نے روایت کیا اور اس لیے بھی کہ یہ غیر موقت عبادت ہے۔

امام شافعی نے جو اتتموا الحج والعمرة لله سے استدلال کیا ہے اس کا احناف پر جواب دیتے ہیں کہ اتمام سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ عمرہ شروع کرنے کے بعد اسے پورا کرنا لازم ہے اور اس کے احناف بھی قائل ہیں کیونکہ نفل کو شروع کرنے کے بعد پورا کرنا لازم ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جو فرمایا ہے: ان العمرة لقرينة الحج في كتاب الله تعالى اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں عمرہ کا ذکر حج کے ساتھ ہے۔ قرین کا مطلب ذکر میں قرآن ہے نہ کہ حکم میں قرآن ہے۔

حج کے فوراً یا تاخیر سے وجوب میں مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں اس بات میں مجتہدین کا اختلاف ہے کہ استطاعت حاصل ہونے کے بعد حج فوراً واجب

ہو جاتا ہے یا تاخیر سے واجب ہوتا ہے۔ امام شافعی، امام ابو یوسف اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ تاخیر سے واجب ہوتا ہے۔ بشرطیکہ اتنی تاخیر نہ ہو جس سے حج کے رہ جانے کا غدشہ ہو۔ اور امام ابو حنیفہ، امام مالک اور دوسرے ائمہ کہتے ہیں کہ استطاعت کے بعد حج فوراً واجب ہو جاتا ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "جس شخص پر حج واجب ہو جائے اور اس کے لیے حج کرنا ممکن ہو تو اس پر فوراً حج کرنا واجب ہے" امام ابو حنیفہ، امام مالک (اور امام احمد بن حنبل) کا یہی قول ہے، البتہ امام شافعی یہ فرماتے ہیں کہ اس پر توسع کے ساتھ حج واجب ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو حج کے لیے بھیجا اور خود مدینہ میں رہے حالانکہ اس وقت آپ جہاد کر رہے تھے نہ کسی اور کام میں مشغول تھے اور بہت سے صحابہ بھی مدینہ میں رہے حالانکہ وہ حج پر قادر تھے اور تیسری دلیل یہ ہے کہ جب آپ نے دوسرے سال تاخیر سے حج کیا تو یہ قضا نہیں تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حج تاخیر سے واجب ہوتا ہے۔

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً (آل عمران: ۹۷) جو لوگ حج بیت اللہ کی استطاعت رکھتے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے حج کرنا واجب ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا: واتموا الحج والعمرة لله بقرآن حج اور عمرے کو اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے پورا کرو" اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من اراد الحج فليجئ (مسند احمد سنن ابوداؤد)۔

۱۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ۔ المنی ج ۳ ص ۸۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ۔ عمدۃ القاری ج ۱۰ ص ۱۰۷، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۷۲، مطبوعہ نور محمد الصح المطابع کراچی الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ۔

سنن ابن ماجہ "جو شخص حج کرنے کا ارادہ کرتا ہے وہ جلدی کرے" اور ایک روایت میں ہے "من اراد الخبج فليجهد فانه قد يمرض المريض وتفضل الضالة وتعوض الحاجة" (مسند احمد، سنن ابن ماجہ) "جو شخص حج کا ارادہ کرتا ہے وہ جلدی کرے، کیونکہ کبھی انسان بیمار پڑ جاتا ہے، کبھی سواری گم ہو جاتی ہے اور کبھی کوئی کام درپیش ہو جاتا ہے" اور امام احمد فرماتے ہیں کہ حضرت فضل بن عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہم بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من مئذ زاد او واحدة تبليخه الى بيت الله ولم يحج فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا۔ (مسند احمد، ترمذی)

"جو شخص سفر خرچ اور بیت اللہ تک پہنچانے والی سواری کی استطاعت رکھتا ہو اور پھر حج نہ کرے تو اللہ تعالیٰ کو اس بات کی کوئی پرواہ نہیں ہے کہ وہ یہودی ہو کر مرے یا عیسائی ہو کر۔" اور حضرت عبدالرحمان بن سابط رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من مات ولم يحج حجة الاسلام لم يمنعه عن حابس او سلطان جائرا او حاجة ظاهرة فليمت على اى حال شاء يهوديا او نصرانيا (سنن سعید بن منصور)

"جو شخص حج کیے بغیر مر گیا حالانکہ اسے حج سے روکنے والی کوئی بیماری تھی نہ کوئی ظالم بادشاہ روکنے والا تھا نہ کوئی کام تھا تو وہ جس حال میں چاہے مرے خواہ یہودی ہو کر خواہ عیسائی ہو کر۔" یہ حدیث حضرت عمر، حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے۔ نیز اگر اس کا وجہ تاخیر سے اور علی التوسع ہو تو پھر یہ سرے سے واجب ہی نہیں رہے گا۔ کیونکہ تاخیر کی کوئی حد نہیں ہے اور اگر وہ حج کرنے سے پہلے مر جائے تو وہ گنہگار بھی نہیں ہو گا کیونکہ اس نے کوئی ناجائز کام نہیں کیا کیونکہ مؤخر کرنا اس کے لیے جائز تھا۔ پھر موت کی کوئی علامت اور اس کا وقت مقرر نہیں ہے تاکہ یہ کہا جاسکے کہ فلاں وقت سے پہلے حج کرنا لازم ہو گا۔

امام شافعی کے دلائل کے جوابات ذکر کرتے ہوئے علامہ ابن تہامہ لکھتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آٹھ ہجری کو مکہ فتح کیا اور نو ہجری میں حج کو مؤخر کیا جس کی وجہ عدم استطاعت یا کوئی اور عذر تھا، یا آپ کو بیت اللہ کے گرد مشرکوں کو برہنہ دیکھنا ناپسند تھا اس لیے آپ نے ایک سال حج مؤخر کر دیا تاکہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اعلان کر دیں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج کرے گا نہ کوئی برہنہ طواف کرے گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے حج مؤخر کر دیا ہو تاکہ اگلے سال آپ کا حج حجتہ الوداع ہو جائے اور یہ دن جمعہ کا ہو اور اللہ تعالیٰ اپنے دین کو مکمل کر دے، اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ تمام مذاہب والوں کی عیدیں اس دن جمع ہو گئی تھیں اور اس سے پہلے کبھی ایسا ہوا تھا نہ اس کے بعد ہوا۔ بلکہ یہ سوال کہ اگر حج فوراً واجب ہو تو تاخیر سے حج کرنے والے کا فعل قضا کہلانا چاہیے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کوئی قاعدہ کلیہ نہیں ہے کیونکہ اگر زکوٰۃ کو تاخیر سے ادا کیا جائے تو وہ قضا نہیں کہلاتی۔

مذاہب اربعہ میں احرام کی کیفیت | حدیث نمبر ۲۶۸۷ میں ہے ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ محرم کیا پہننے؟ آپ نے اس کے جواب میں یہ نہیں فرمایا کہ فلاں فلاں چیز پہننے والے کپڑے تو لاتعداد ہیں بلکہ یہ فرمایا کہ قم قمیص، عمامہ، شلوار، ٹوپی اور موزے نہ پہنؤ اور نہ وہ کپڑے پہنؤ جن کو زعفران یا دوسرے رنگ لگایا ہو کیونکہ جو کپڑے ممنوع ہیں وہ محدود ہیں، اس لیے آپ

نے محدود کپڑوں کا ذکر کر دیا، علما نے آپ کے اس کلام کو بلاعت کی اعلیٰ قسم میں سے شمار کیا ہے۔ اس حدیث سے علما نے یہ استنباط کیا ہے کہ محرم کے لیے سلعے ہوئے کپڑوں کو پہننا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح محرم کے لیے کسی چیز سے سر ڈھانپنا بھی جائز نہیں ہے اگر محرم نے سر در دیا کسی اور بیماری کی وجہ سے سر پر پٹی باندھی تو اس کو فدیہ دینا ہوگا اور موزوں کی نفی سے یہ معلوم ہوا کہ ٹانگ کو چھپانے والی کوئی چیز بھی مثلاً جراب وغیرہ احرام میں جائز نہیں ہے۔ اسی طرح محرم کے لیے دستا نے پہننا بھی جائز نہیں ہے۔ کپڑوں پر خوشبو لگانا بھی جائز نہیں ہے البتہ خوشبو والے پھل مثلاً سیب وغیرہ کھانا منع نہیں ہیں۔ سلعے ہوئے کپڑوں کی ممانعت اور دو چادروں کے پہننے کا حکم یا تو تواضع کی وجہ سے ہے یا اس لیے کہ یہ لباس کفن کے مشابہ ہے۔

حضرت ابن عمر کی اس حدیث کے بعد حضرت ابن عباس اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے۔ حضرت ابن عمر کی روایت میں یہ ہے کہ جس شخص کو جوتے نہ ملیں وہ موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر پہن لے اور حضرت ابن عباس اور حضرت جابر کی روایت میں یہ ہے کہ جس کو جوتے نہ ملیں وہ موزے پہن لے اور ٹخنوں کے نیچے سے کاٹنے کا ذکر نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل نے حضرت ابن عباس اور جابر کی روایت پر عمل کرتے ہوئے یہ کہا ہے کہ موزوں کو کاٹنا واجب نہیں ہے اور جمہور نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت پر عمل کیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت ابن عباس اور حضرت جابر کی روایت حضرت ابن عمر کی روایت پر محمول ہے کیونکہ ان کی روایت مطلق ہے اور حضرت ابن عمر کی روایت مقید ہے اور مطلق، مقید پر محمول ہوتا ہے اور امام احمد کا یہ فرمانا کہ موزے کو کاٹنا مال کو ضائع کرنا ہے صحیح نہیں کیونکہ حکم شرعی پر عمل کرنے سے مال ضائع نہیں ہوتا جو شخص بغیر کاٹے موزے پہن لے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر فدیہ ہے اور امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک اس پر فدیہ نہیں ہے۔

کپڑوں پر خوشبو لگانے کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ خوشبو اشتہا پیدا کرتی ہے اور زیب و زینت حج کی تواضع کے خلاف ہے کیونکہ حج کرنے والا اگر دوغبار میں اٹا ہوا ہے، خوشبو لگانے کے علاوہ بالوں کو کاٹنا، ناخن کاٹنا سر اور داڑھی کے بالوں کو تیل لگانا، اور جنسی تلمذ حاصل کرنا احرام میں ممنوع ہے، جس شخص کو چادر نہ ملے وہ شلوار پہن سکتا ہے۔ لیکن امام مالک نے اس سے منع کیا ہے، جمہور کی دلیل حضرت ابن عباس کی حدیث ہے۔ عورت کے احرام میں یہی احکام ہیں ماسواہ اس کے کہ وہ سلعے ہوئے کپڑے بھی پہن سکتی ہے اور اپنے تمام بدن کو چھپائے گی البتہ چہرہ و دھنیا جائز نہیں ہے۔

امام ابن قاسم کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے پوچھا کہ اگر محرم کے پاس جوتیاں ہوں اور اگر وہ کسی عذر کی بنا پر موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر پہننا چاہے تو پہن سکتا ہے؟ امام مالک رحمہ اللہ نے جواب دیا پہن سکتا ہے لیکن اس پر فدیہ لازم ہے کیونکہ اس کا موزے پہننا دوائی استعمال کرنے کے حکم میں ہے یہ

امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر محرم کو چادر نہ ملے تو شلوار پہن سکتا ہے لیکن جب چادر مل جائے تو شلوار کو اتارنا لازم ہے ورنہ فدیہ لازم ہوگا۔ نیز امام شافعی فرماتے ہیں کہ عورت خوشبو لگا کر کپڑے نہ پہنے، رنگدار کپڑے پہن سکتی ہے اور بغیر

کاٹے منڈے پہن سکتی ہے، قمیص شلوار، دوپٹہ وغیرہ پہن سکتی ہے البتہ چہرہ نہیں ڈھانپے گی بلکہ اگر عرم کو چادر نہیں ملی تو امام ابوحنیفہ اور امام احمد کے نزدیک شلوار کو پھاڑ کر چادر کی طرح کرنا لازم ہے ورنہ اس پر دم لازم آئے گا۔ بلکہ امام محمد فرماتے ہیں کہ حدیث میں اسفل کعبین کو کھلا رکھنے کا حکم ہے اس سے مراد وسط قدم کا مفصل ہے جہاں تسمہ باندھا جاتا ہے کھٹنے مراد نہیں ہیں لیکن حدیث میں کعبین کا لفظ بے پوشینیہ کا صیغہ ہے اس لیے صحیح یہی ہے کہ اس سے کھٹنے مراد ہیں وسط قدم کھلانے سے تو کوئی حرج نہیں کھٹنے کھلے رہنے چاہئیں۔ جس طرح آیت وضو میں کعبین سے مراد کھٹنے ہیں وسط قدم نہیں۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ جس شخص نے جوڑے سے یا ناواقفیت کی بنا پر جو شلو لگا ہوا کپڑا پہن لیا امام شافعی اور داؤد ظاہری کے نزدیک اس پر کفارہ نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد کے نزدیک اس پر فدیہ ہے۔ علامہ نووی نے امام احمد کا جو مسلک نقل کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے امام احمد کی اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں اور علامہ ابن قدامہ لکھتے ہیں کہ مختار یہ ہے کہ اس صورت میں کفارہ نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۹۴ میں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سائل نے عمرہ کے احکام کا مسئلہ پوچھا تو آپ خاموش رہے پھر آپ پر وحی نازل ہوئی، نزول وحی کے بعد آپ نے سائل کو مسئلہ بتایا کہ یہ جبہ اتار دو اور تھارے جسم پر جو خوشبو کا اثر ہے، اس کو دھو ڈالو، آپ نے اس شخص پر کفارہ لازم نہیں کیا اگر کفارہ لازم ہوتا تو آپ بتا دیتے اس کا جواب یہ ہے کہ کفارے کا اعتبار اس وقت سے ہوگا جب آپ نے یہ مسئلہ بتا دیا اور پھر کسی نے اس کے خلاف کیا جبکہ آپ نے ابتداء مسئلہ اس شخص کو بتایا ہے تو اس سے پہلے اس شخص کے کیے ہوئے عمل پر نسیان یا ناواقفیت کی بنا پر تقصیر کا اطلاق کیسے ہوگا حتیٰ کہ اس تقصیر پر کفارے کا سوال پیدا ہو!

وحی خفی یا وحی غیر متلو کی تحقیق (حجیت حدیث) | حدیث نمبر ۲۶۹۴ میں ہے کہ ایک شخص نے مسئلہ پوچھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اس وقت وحی نازل ہوئی آپ کو کپڑا اڑھا دیا گیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت بعلی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اگر تم نزول وحی کی کیفیت دیکھنا چاہتے ہو تو دیکھو، حضرت بعلی رضی اللہ عنہ نے کپڑے میں اپنا سر داخل کیا اور نزول وحی کی کیفیت کا مشاہدہ کیا، اس کیفیت کے زائل ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سائل کو بلایا اور فرمایا "اپنے جسم سے زروی یا خوشبو کا اثر دھو ڈالو، جبہ اتار دو اور عمرہ میں وہی کام کرو جو حج میں کرتے ہو" (اغسل عنک اثر الصفرة اوقال اثر الحلق واخلم عندک جبثک واصنع فی عمرتک ما انت صانع فی حجک " وحی کے ان الفاظ کی قرآن مجید میں تلاوت نہیں ہوتی اس لیے ان الفاظ کو وحی خفی یا وحی غیر متلو کہا جاتا ہے۔

۱۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ۔ کتاب الام ج ۲ ص ۱۴۷ مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت ۱۳۹۳ھ۔

۲۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۵۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۹ ص ۱۶۲ مطبوعہ ادارة الطباعة المنبرية مصر ۱۳۴۸ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۰ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۷۳ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ۔

۴۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۳ ص ۲۶۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر دین کے احکام سے متعلق یا کسی سوال کے جواب میں وحی نازل کی جائے اور اس وحی میں آپ پر صرت معانی اور مسائل کا نزول ہو اور آپ پر الفاظ نازل نہ کیے جائیں۔ اور آپ ان معانی اور مسائل کو الفاظ بہت سے تعبیر فرمائیں اس کو وحی خفی یا وحی غیر متلو کہتے ہیں اور اگر حضرت جبریل کے واسطے سے آپ پر الفاظ اور معانی دونوں کا نزول ہو تو اس کو وحی جلی یا وحی متلو کہتے ہیں وحی خفی حدیث ہے اور وحی جلی قرآن ہے۔

وحی خفی کی ضرورت | اسلام کے ہر رکن کے تفصیلی احکام قرآن مجید میں نازل نہیں گئے جج ہی کو بے یسجئے قرآن مجید میں یہ ذکر نہیں ہے کہ جج کے فرائض اور ارکان کیا ہیں، جج میں کتنے واجبات ہیں جج کس ماہ کی کس تاریخ کو ادا ہو گا۔ احرام کی کیا شرائط اور کیا موانع ہیں۔ میقات کی حدود کیا ہیں، حجازی اور غیر حجازی کے لیے احرام کے میقات ایک ہیں یا الگ الگ، جو شخص احادیث کو نہیں مانتا کیا وہ صرف قرآن پڑھ کر جج کر سکتا ہے؟ اور صدیوں سے جو لاکھوں انسان ہر سال احادیث رسول کی تعلیم کے مطابق جج کرتے چلے آئے ہیں کیا یہ سب غلط ہیں؟ — اسی طرح نماز کو بے یسجئے قرآن مجید میں واضح طور کہیں یہ بیان نہیں ہوا کہ دن اور رات میں کتنی نمازیں فرض ہیں، ان نمازوں کے اوقات کیا ہیں، نماز کے وقت کے لیے ندا اور اعلان کا ذکر ہے لیکن یہ ذکر نہیں ہے کہ اذان میں کیا کلمات کہنے چاہیے، اقامت کا ذکر نہیں ہے نمازوں کی رکعات کی تعیین اور تحدید نہیں ہے نماز کے شروع سے بے کر اس کے اختتام تک کیا پڑھا جائے اس کی کوئی تفصیل نہیں ہے اور احادیث کو چھوڑ کر محض قرآن مجید سے کوئی شخص کیسے نماز پڑھے گا؟ یہ دو مثالیں ہم نے ذکر کی ہیں باقی عبادات کو ان پر قیاس کیا جاسکتا ہے۔

قرآن مجید میں اسلام کے ارکان اور فرائض کا ذکر کر دیا گیا اور ان فرائض کی تفصیلات اور جزئیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی خفی کے ذریعہ بتادی گئیں جس کی مثال باب مذکور کی حدیث نمبر ۲۶۹۴ میں موجود ہے۔ اس سے یہ پتا چلتا ہے کہ تمام عبادات وحی الہی کے مطابق ہیں یہ بات اپنی جگہ درست ہے کہ جو روایت قرآن مجید کے مخالف ہو وہ حدیث رسول ہے نہ قابل قبول ہے بلکہ اس کا مسترد کرنا واجب ہے لیکن جن احادیث میں قرآن مجید کے احکام کی تفصیل بیان کی گئی ہے اور وہ تفصیل قرآن مجید میں مذکور نہیں ہیں، بلکہ قرآن مجید کے علاوہ اور اس پر زائد ہیں ان کو ماننے سے اس لیے انکار کر دینا کہ چونکہ یہ تفصیل قرآن میں نہیں ہے اس لیے ناقابل تسلیم ہے، خواہ یہ قول رسول ہی ہو، یہ انداز فکر گمراہی کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔

وحی خفی پر اعتراضات کے جوابات | منکرین حدیث نے وحی خفی کے انکار میں بہت زور لگایا ہے، ہم سطور ذیل میں ان کے اہم اعتراضات کے جوابات ذکر کر رہے ہیں۔

ہیں۔ برق صاحب ایک مولانا کے سامنے مذاکرہ کے بیان میں لکھتے ہیں:

اللہ نے ہمیں ایک قوانین کی کتاب یعنی قرآن دیکر اپنے رسول کو ہمارا امیر اور اولی الامر بنا دیا۔ تاکہ وہ ان قوانین کو نافذ کر سکے، اور ہمیں حکم دے دیا کہ رسول کی اطاعت کرو رسول خدا جب تک بغیر حیات رہے، صرف انہی قوانین کی تعمیل کراتے تھے جن کی تفصیل قرآن میں دی ہوئی تھی اور آج بھی ہم پر رسول خدا کی اطاعت قرآنی احکام کی حد تک فرض ہے۔ (مولانا) آپ کا مطلب غالباً یہ ہے کہ اگر رسول قرآنی احکام کے علاوہ کسی اور بات کا حکم دے تو آپ اس کی تعمیل نہیں کریں گے۔

برق یہ آپ نے فرض ہی کیوں کر لیا کہ رسول صلعم (صلی اللہ علیہ وسلم) قرآن کے علاوہ کسی اور چیز کا حکم دینے کی بھی جرات کر سکتے

پڑھتے دیکھا یہ حضرات صحابہ کرام تھے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جس طریقہ سے نماز پڑھتے دیکھا تھا اور نماز کی چھوٹی سے چھوٹی تفصیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم کر لی تھی وہ تمام جزئیات اور تفصیلات انہوں نے کروڑوں تابعین تک پہنچا دیں اور ظاہر ہے کہ تابعین کو نماز کا طریقہ صحابہ کرام سے معلوم ہوا۔ انہیں نماز پڑھتے دیکھ کر بھی اور ان سے مسائل سیکھ کر بھی اور ان سے پوچھ کر بھی اور یہ تعلیم اسی وقت صحیح ہو گئی جب تابعین کے نزدیک صحابہ کی روایات حجت ہوں پھر اس منطق کو کون مانے گا کہ اگر نماز کا طریقہ یہ نہی دیکھا دیکھی نقل اور روایات سے زبانی کلامی چلتا رہے تو درست ہے اور اگر صحابہ اپنی روایات کو کھ لیں اور تابعین ان سے نقل کر لیں اور تبع تابعین، صحابہ کی ان روایات کو اسانید کے ساتھ مدون کر لیں اور کتابی شکل دے دیں تو یہ کتابیں بیک جنبش قلم غیر معتبر ہو جائیں، اور مسئلہ صرف ایک نماز کا تو نہیں ہے عبادت اور معاملات کی ایک وسیع فہرست ہے جن کے شرائط، ارکان، واجبات، آداب، مکروہات اور محرمات کے احکام کا ایک طویل سلسلہ ہے یہ تمام چیزیں صرف دیکھا دیکھی سے کیسے حاصل ہو سکتی ہیں؟ پھر اس سے بھی عجیب منطق یہ ہے کہ وادی کشمیر میں رہنے والے ان پڑھو دیہاتیوں کے عمل کو معتبر مانا جائے اور صحیح بخاری کو نامعتبر!

وحی خفی پر دلائل | اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں وحی نازل کرنے کی تین صورتیں بیان کی ہیں ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ براہ راست بغیر کسی فرشتہ کی وساطت سے وحی نازل فرمائے دوسری یہ کہ حجاب کی اوٹ سے براہ راست ہمکلام ہو، تیسری یہ کہ رسول کی وساطت سے وحی نازل فرمائے۔

وما کان لبشر ان ینکلمہ اللہ الا وحیا
او من وراء حجاب او یرسل رسولا
فیوحی باذنہ ما یشاء۔
(الشوری: ۵۱)

اس آیت میں وحی کی جو پہلی قسم بیان کی گئی ہے، وہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب پر اللہ تعالیٰ براہ راست وحی نازل فرمائے اس وحی میں نہ فرشتے کا دخل ہے نہ الفاظ کا۔ اور یہ وہ وحی ہے جو قرآن مجید کے علاوہ ہے کیونکہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل کے واسطے سے نازل کیا ہے جیسا کہ قرآن مجید کی متعدد آیات سے ظاہر ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فانہ نزلہ علی قلبک باذن اللہ
(البقرہ: ۹۷)

وانہ لتنزیل رب العالمین۔ نزل بہ
الروح الامین۔ علی قلبک لتکون من
المذدین۔ بلسان عربی مبین۔
(الشراء: ۱۹۵-۱۹۲)

ان آیات سے ظاہر ہو گیا کہ قرآن مجید وحی کی وہ قسم ہے جس کو حضرت جبریل نے الفاظ کے ساتھ آپ کے قلب پر نازل کیا ہے اور وحی کی پہلی دو قسمیں جن میں اللہ تعالیٰ نے فرشتے کی وساطت کے بغیر نبی پر کلام کے ذریعہ وحی نازل

کرنے کا ذکر فرمایا ہے وہ وحی قرآن نہیں ہے، اسی کو وحی غیر متلو اور وحی خفی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔
 بعض متکرمین حدیث اس آیت کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس آیت میں نبی پر وحی نازل کرنے کا ذکر نہیں ہے بلکہ یہ عام انسانوں سے اللہ تعالیٰ کے حکام ہونے کے طریقوں کا بیان ہے۔ یہ جواب قطعاً باطل اور مردود ہے کیوں کہ اس سے متصل اگلی آیت سے واضح ہے کہ یہ آیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کے نزول سے متعلق ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا
 مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ
 وَلَٰكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ
 مِّنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ
 مُسْتَقِيمٍ

(الشوری: ۵۲)

اور اسی طرح اللہ تعالیٰ آپ پر اپنے احکام سے متعلق وحی نازل فرماتا ہے آپ محض اپنی عقل سے نہیں جانتے تھے کہ کتاب کیا ہے اور وحی کیا ہے لیکن ہم نے (اس وحی کو) نور بنا دیا، جس کے ذریعہ ہم اپنے بندوں میں سے جسے چاہتے ہیں ہدایت دیتے ہیں اور لاریب آپ صراط مستقیم کی ہدایت دیتے ہیں۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ سورہ شوریٰ کی آیت نمبر ۵۲ میں اللہ تعالیٰ نے وحی نازل کرنے کے جن طریقوں کا بیان کیا ہے ان کا تعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور تیسرے طریقہ کی وحی قرآن مجید ہے پہلے جن دو طریقوں سے وحی کی جاتی ہے وہ غیر قرآن ہے اور اگلی کو ہم وحی غیر متلو اور وحی خفی سے تعبیر کرتے ہیں۔
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ۚ إِنَّ
 عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ۚ فَإِذَا قُرِئَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ
 ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ

(قیامت: ۱۹-۱۶)

آپ قرآن مجید جلد یاد کرنے کیلئے اپنی زبان کو حرکت نہ دیں قرآن مجید کو آپ کے سینے میں جمع کرنا اور آپ کا قرآن مجید پڑھنا ہمارے ذمہ ہے تو جب ہم اسے پڑھیں چکیں تو آپ ہمارے

بڑے ہوتے کی ابتداء کریں پھر ہمارے ذمہ اس (معانی اور مسائل) کا بیان کرنا ہے۔
 اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے واضح طور پر بتا دیا کہ قرآن مجید کے مسائل اور اس کے احکام کو وضاحت سے بیان کرنا اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ جب تک قرآن مجید کا نزول ہوتا رہا اس کے معانی کی تشریح اور تفسیر اور اس کے احکام کی وضاحت اللہ تعالیٰ مسلسل آپ سے بیان کرتا رہا اور یہی چیز وحی خفی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی خفی سے قرآن مجید کی تعلیم دی: الرَّحْمٰنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ (رحمن) اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی خفی سے حاصل کی ہوئی اس تعلیم کو امت تک پہنچا دیا: وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (جمعة: ۲)

ہم نے شک ہم نے حق کے ساتھ آپ پر کتاب نازل کی تاکہ جو کچھ اللہ تعالیٰ آپ کو بتلائے آپ اس کے مطابق لوگوں کے درمیان فیصلے کریں۔

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ
 لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ

(نساء: ۱۰۵)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا: لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْكَ اللَّهُ تاکہ اللہ تعالیٰ آپ پر جو قرآن نازل کرے آپ اس کے مطابق فیصلے کریں کیونکہ انزال کے لفظ سے قرآن مجید کا نازل کرنا متبادر ہوتا ہے۔

بلکہ بما ازلک اللہ - فرمایا یعنی جو کچھ آپ کو اللہ تعالیٰ بتلائے آپ اس کے مطابق فیصلے کریں، معلوم ہوا کہ وحی قرآن کے علاوہ بھی اللہ تعالیٰ آپ پر وحی نازل فرماتا ہے اور اس وحی کے مطابق آپ قرآن مجید کی تشریح اور قرآن مجید کے احکام کی تبیین اور تفصیل کرتے ہیں اور اس کی تعلیم دیتے ہیں۔ اور یہی وحی خفی ہے اس آیت سے چار باتیں ثابت ہوتی ہیں:

- ۱۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ماکم کے منصب پر فائز فرمایا ہے
- ۲۔ احکام قرآن کی تفصیل اور عبادات کی تشریح میں جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ آپ کی ذاتی رائے اور اجتہاد یا قیاس نہیں ہے بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کی اراآت اور تعلیم ہے اور یہ اراآت اور تعلیم، الفاظ قرآن کے ماسوا ہے، جس کے مطابق فیصلہ کرنے اور حکم دینے کا منصب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو عطا فرمایا ہے۔
- ۳۔ اس آیت سے الفاظ قرآن کے سوا ایک ایسی چیز کا وجود ثابت ہوا جو اللہ تعالیٰ کی اراآت اور تعلیم سے حاصل ہوتی ہے اسی کو ہم اصطلاحاً وحی خفی اور وحی غیر متکلمہ یا حدیث اور سنت سے تعبیر کرتے ہیں۔
- ۴۔ اس آیت سے وحی خفی کا حجت ہونا ثابت ہوا۔ واللہ الحمد علی ذلک۔

سیقول السفهاء من الناس ما واثم
عن قبلتهم التي كانوا عليها۔
(بقرہ : ۱۲۲)

اب بے وقوف لوگ (منافقین اور مشرکین) کہیں گے کہ مسلمانوں کو ان کے اس قبلہ سے کس نے پھیر دیا جس پر وہ پہلے (تھے)۔

وما جعلنا القبلة التي كنت عليها
الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب
على عقبه۔
(بقرہ : ۱۲۳)

(اے رسول) اس سے پہلے آپ جس قبلہ پر تھے اسے ہم نے اسی لیے مقرر کیا تھا کہ دیکھیں (لوگوں پر ظاہر کریں) کون رسول کی پیروی کرتا ہے اور کون اسے پاؤں پھر جاتا ہے۔

پہلی آیت میں صراحتہ مذکور ہے کہ مسلمانوں کا کوئی ایسا قبلہ تھا جس سے انھیں دوسرے قبلہ کی طرف پھیر دیا گیا اور دوسری آیت میں اللہ تعالیٰ نے صراحتہ بیان کر دیا کہ وہ پہلا قبلہ بھی اللہ تعالیٰ ہی کا مقرر کردہ تھا لیکن سائے قرآن مجید میں پہلے قبلہ (بیت المقدس) کو مقرر کرنے کا حکم کہیں بھی مذکور نہیں ہے نہ یہ مذکور ہے کہ اس قبلہ کا نام کیا ہے؟ حالانکہ تحویل قبلہ سے پہلے اس کا قبلہ ہونا اسلامی حکم تھا اور اس کے قبلہ اولیٰ ہونے کا اعتقاد قیامت تک اسلامی عقیدہ رہے گا جس کا ثبوت صرف سنت اور حدیث سے ملتا ہے اور قبلہ اولیٰ کی طرف منہ کرنے کا حکم، اللہ تعالیٰ کا حکم تھا اور اس کا ثبوت صرف وحی خفی سے ہے، قرآن مجید میں نہ قبلہ اولیٰ کے ثبوت کا ذکر ہے نہ اس کی طرف منہ کرنے کے حکم کا ذکر ہے۔

سودہ تحریم کی حسب ذیل آیت بھی وحی خفی کے ثبوت میں انتہائی صریح اور واضح ہے۔
واذا اسر النبی الی بعض اذ واجہ حدیثاً
فلما نبأت به واطهره اللہ علیہ عرف بعضہ
واعرض عن بعض فلما نبأها به قالت من

اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعض ازواج سے ایک راز کی بات کہی، اور جب اس زوجہ نے وہ راز (کسی کو) بتا دیا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو افشاء کر دیا

انباءك هذا قال نبتانی العلیم الخبیر۔

(تخریر: ۳)

کی خبر دہری، نبی نے اس میں سے کچھ بات (اس زوجہ) کو بتلائی اور کچھ ٹال دی، اور جب نبی نے وہ بات بتلائی تو اس (زوجہ نے) کہا آپ کو اس بات کی کس نے خبر دی؟ نبی نے کہا مجھے علیم وخبیر نے اس بات کی خبر دی ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی زوجہ مطہرہ (حضرت حفصہ) سے ایک راز کی بات فرمائی، جس کو انھوں نے افشاء کر دیا اور اللہ تعالیٰ نے اس افشاء کو آپ پر ظاہر کر دیا (اعظمہ اللہ علیہ) اللہ تعالیٰ کے افشاء کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زوجہ مطہرہ سے فرمایا تم نے فلاں زوجہ (حضرت عائشہ) کو ہماری بات بتلا کر ہمارا راز کھول دیا حالانکہ تمہیں اس سے منع کیا تھا، وہ متعجب ہو کر کہنے لگیں آپ کو کس نے خبر دی؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نبتانی العلیم الخبیر مجھے علیم وخبیر نے خبر دی ہے۔

اب آپ سارے قرآن کو پڑھ ڈالیے، پورے قرآن مجید میں یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا چیز ظاہر فرمائی تھی اور کس چیز کی خبر دی تھی، اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کے علاوہ بھی آپ پر وحی کی ہے۔ اور قرآن مجید کے علاوہ بھی آپ کو کچھ بتلایا ہے اور یہی وحی خفی اور وحی غیر منلوہ ہے۔

یہ ایک کھلی ہوئی اور واضح بات ہے کہ قرآن مجید جس ترتیب کے ساتھ اب موجود ہے، اس ترتیب سے نازل نہیں ہوا تھا۔ اہل کے نزول کی ترتیب حالات، مسدوریات اور لوگوں کے سوالات کے اعتبار سے ہوتی تھی اور بیک وقت کئی کئی سورتوں کی آیات نازل ہوتی رہتی تھیں، اور جب کوئی آیت نازل ہوتی تو آپ کا تبیین وحی کو بتلا دیتے تھے کہ یہ آیت فلاں سورت میں فلاں آیت کے بعد رکھی جائے گی اور یہ بھی ایک مسئلہ حقیقت ہے کہ آیات اور سورتوں کی ترتیب اور تدوین آپ اپنے اجتہاد سے نہیں کرتے تھے اور جس ترتیب سے قرآن مجید نازل ہوتا رہا اس ترتیب کو بدل کر کوئی اور ترتیب قائم کرنا آپ کے اختیار میں نہیں تھا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

قال الذین لا یرجون لقاءنا انت بقران غیر هذا و بدلہ ط قل ما یکون لی ان ابدلہ من تلقاء نفسی ان اتبع الاما یوحی الی ۔

(یونس: ۱۵)

جن لوگوں کو ہم سے ملنے کی امید نہیں ہے وہ کہتے ہیں اس قرآن کے علاوہ کوئی اور قرآن لاؤ یا اس کو تبدیل کر دو، آپ کیسے کہ مجھ سے یہ نہیں ہو سکتا کہ میں ادھر اس قرآن کو بدل دوں۔ میں اسی چیز کی پیروی کرتا ہوں جس کی مجھ پر وحی کی جاتی ہے۔

اس آیت کریمہ سے معلوم ہو گیا کہ آپ کو قرآن مجید میں رد و بدل کرنے کا اختیار نہیں تھا لہذا ثابت ہوا کہ قرآن مجید کے نزول کی ترتیب کو آپ نے اپنی رائے اور اجتہاد سے نہیں بدلا بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم اور اس کی وحی سے بدلا ہے اب سوال یہ ہے کہ آیات اور سورتوں کی ترتیب اور تدوین کا حکم کہاں ہے؟ قرآن مجید میں تو یہ حکم اور وحی ہے نہیں! معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے علاوہ بھی آپ پر وحی نازل ہوتی تھی اور اسی وحی کو ہم وحی خفی اور وحی غیر منلوہ کہتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ما قطعتم من لينة أو تركتموها
قائمة على أصولها فبإذن الله -

(الحشر: ۵)

کھجوروں کے جو درخت تم نے کاٹ ڈالے اور جو
درخت کھڑے رہنے دیے یہ دونوں کام اللہ تعالیٰ کی اجازت
سے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کے قبیلہ بنو نضیر کی مسلسل بد عہدیوں سے تنگ آ کر مدینہ سے متصل ان کی
بستیوں پر حملہ کر دیا۔ محاصرہ کے دوران اسلامی فوج نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے گرد و پیش کے بہت
سے درخت کاٹ ڈالے تاکہ حملہ کرنے کے لیے راستہ صاف ہو جائے اس پر مخالفین نے اعتراض کیا کہ مسلمانوں نے
ہرے بھرے پھلدار درختوں کو کاٹ کر زمین میں فساد کیا ہے۔ مخالفین کے اس اعتراض کا جواب دینے کے لیے اللہ
تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اسلامی فوج کا درختوں کو کاٹنا اللہ تعالیٰ کے حکم اور
اس کی اجازت سے تھا۔

اب بتلائے کہ قرآن مجید میں وہ آیت کہاں ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے یہودی بستیوں کے راستے کے درختوں
کو کاٹ دینے کا حکم دیا تھا، اور جب پورے قرآن مجید میں یہ وحی نہیں ہے تو مان لیجئے کہ قرآن مجید کے علاوہ اللہ
تعالیٰ نے وحی نازل فرمائی ہے۔ اور وہی وحی خفی اور وحی غیر منلوہ ہے۔

اللہ تعالیٰ جنگ بدر کے سلسلہ میں فرماتا ہے:

و اذ یعدکم اللہ احدی الطائفتین
انہا لکم وتودون ان غیر ذات الشوكة
تکون لکم و یرید اللہ ان یحق الحق
بکلماتہ ویقطع دابر الکافرین -

(انفال: ۷۴)

اور جب اللہ تم سے وعدہ کر رہا تھا کہ دو جماعتوں
رشام سے آنے والا کفار کا تجارتی قافلہ اور مدینہ پر حملہ
آور ہونے والا کفار کا لشکر) میں سے ایک جماعت تمہارے
ہاتھ آ جائے گی، اور تم یہ چاہتے تھے کہ غیر مسلح جماعت
(رشام سے آنے والا قافلہ) تمہارے ہاتھ آ جائے۔
حالانکہ اللہ تعالیٰ یہ چاہتا تھا کہ وہ کلمات حق کا حق ہونا
ثابت کر دے اور کافروں کی جڑ کاٹ ڈالے۔

اس آیت سے صاف واضح ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ سے نکلے تو اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ آپ
کو بتلادیا تھا کہ قریش کے تجارتی قافلے اور مشرکین مکہ کے لشکر میں سے ایک جماعت مسلمانوں کے ہاتھ آ جائے
گی اور اسی وحی کی اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں خبر دی ہے اور پورے قرآن مجید میں ایسی کوئی آیت نہیں ہے جس
میں اللہ تعالیٰ کے اس وعدہ کا ذکر ہو، معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے علاوہ بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی ہوتی تھی اور یہی
وحی غیر منلوہ اور وحی خفی ہے۔

الحمد للہ رب العالمین کہ ہم نے متعدد آیات سے اس حقیقت کو ظاہر کر دیا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر
قرآن مجید کے علاوہ بھی وحی کی ہے اور اسی کو وحی غیر منلوہ اور وحی خفی کہتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولی الامر کا فرق
اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے ایک مولانا کے
ساتھ مذاکرہ میں برقی صاحب لکھتے ہیں:

۴ (مولانا) اطیعوا اللہ والرسول (اللہ اور رسول دونوں کی اطاعت کرو) اللہ نے قرآن دیا ہے اور رسول نے حدیث اس لیے دونوں پر ایمان لانا فرض ہے۔

ب (برق) آپ نے پوری آیت نہیں پڑھی اولی الامر منکم چھوڑ گئے ہیں۔ ساری آیت کا لفظی ترجمہ یہ ہوا۔ اللہ رسول اور حاکم وقت (جو تم میں سے ہو) کو مانو اگر رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی اطاعت کا یہی مطلب ہے کہ آپ کے تمام اقوال پر ایمان لاؤ۔ تو پھر حاکم وقت کے اقوال پر بھی ایمان لانا پڑے گا، کیونکہ اللہ (تعالیٰ) نے اس کی اطاعت کا بھی حکم دیا ہے۔ کئی بادشاہ مصنف بھی تھے، مثلاً بابر نے تنزک بابر ہی لکھی جہانگیر نے تنزک جہانگیر ہی لکھی اور اورنگ زیب کی بھی ایک آدھ کتاب موجود ہے یہ اپنے زمانے میں اولی الامر تھے تو کیا ہم تنزک بابر ہی و جہانگیر ہی پر بھی ایمان لاتے پھریں؟

پہلے ہم اس نکتہ کو دیکھتے ہیں کہ اول الامر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکامات کو ماننے یا ان پر ایمان لانے کی حیثیت ایک ہے یا نہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکامات کو ماننے کی حیثیت اللہ تعالیٰ نے اس طرح بیان فرمائی ہے:

فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
فيماء شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم
حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما۔

(نساء : ۶۵)

آپ کے رب کی قسم! جب تک یہ لوگ اپنے اختلافات میں آپ کو حاکم نہ بنالیں! اور پھر آپ کے فیصلہ کی مخالفت اپنے دلوں میں تنگی نہ محسوس کریں اور اس کو اس طرح نہ تسلیم کر لیں جو تسلیم کرنے کا حق ہے، اس وقت تک یہ لوگ مومن نہیں ہو سکتے۔

اس آیت سے یہ ظاہر ہوا کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کے خلاف دل میں تنگی محسوس کرے وہ مومن نہیں ہو سکتا۔ کیا کسی اور حاکم یا اولی الامر کی بھی یہ حیثیت اور مقام ہے کہ کوئی شخص اس کا فیصلہ بے دلی سے مانے اور اس کے خلاف اس کے دل میں تنگی ہو تو وہ مسلمان نہ ہے؟ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى
الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من
امره ومن يعص الله ورسوله فقد صدق
ضللا مبينا۔ (احزاب : ۳۶)

جب اللہ اور اس کا رسول کسی کام کا حکم دیں تو کسی مسلمان مرد اور عورت کو ان کے حکم میں (ماننے یا نہ ماننے کا) اختیار نہیں ہے، اور جو شخص اللہ اور رسول کا حکم نہ مانے وہ صریح گمراہی میں مبتلا ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو اپنے حکم کے مساوی قرار دیا ہے اور بتلایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے بعد کسی شخص کو ماننے یا نہ ماننے کا اختیار نہیں رہتا۔ اور جو آپ کا حکم نہ مانے وہ صریح گمراہی میں مبتلا ہے، کیا بابر اور جہانگیر کے احکام کی بھی یہی حیثیت تھی؟ نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ومن يطع الرسول فقد اطاع الله
(نساء : ۸۰)
جس شخص نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا نائب مطلق قرار دیا ہے کہ آپ کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔ کیا اولی الامر، حکام اور بابر اور جہانگیر وغیرہ کو بھی نائب مطلق ہونے کا شرف اور مرتبہ حاصل ہے؟

اولی الامر کی اطاعت، اطاعت رسول کے تابع ہے | اس نکتہ کی وضاحت کرنے کے بعد کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولی الامر کی اطاعت

ایک درجہ اور ایک حیثیت کی نہیں ہے اب ہم اصل سوال کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ دراصل برقی صاحب نے قرآن مجید کی پوری آیت نہیں لکھی ورنہ کوئی اشکال ہوتا اور نہ کوئی الجھن ہوتی، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا
الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي
شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ
تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ
وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا

اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو، اور رسول کی اطاعت کرو، اور ان کی جو تم میں سے صاحبان امر ہوں، اور اگر تمہارا کسی معاملہ میں اختلاف ہو جائے تو اس کو اللہ اور رسول کی طرف لوٹا دو، اگر تمہارا اللہ اور آخرت پر ایمان ہے تو یہ اچھی بات ہے اور اس کا انجام

(النساء : ۵۹)

اگر اطاعت امیر بھی مستقل ہوتی تو اللہ تعالیٰ یوں فرماتا "اگر تمہارا کسی معاملے میں اختلاف ہو جائے تو اس کو اللہ، رسول، اور اولی الامر کی طرف لوٹا دو"۔ لیکن یوں نہیں فرمایا بلکہ یہ فرمایا ہے کہ "اگر تمہارا کسی مسئلہ میں اختلاف ہو جائے تو اس کو اللہ اور رسول کی طرف لوٹا دو" تو آیت کریمہ کے اس آخری ٹکڑے سے یہ معلوم ہوا کہ اللہ اور رسول کی اطاعت مستقل ہے اور اولی الامر کی اطاعت مستقل نہیں ہے۔

یہاں استقلال کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کی اطاعت کی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت بھی ہم پر براہ راست واجب ہے جس طرح حکم خداوندی آنے کے بعد ہم پر اس کا بجا لانا واجب ہو جاتا ہے اسی طرح جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی حکم دیں تو رسول اللہ سے اس حکم کی دلیل یا قرآن مجید سے اس کے ثبوت کا مطالبہ کیے بغیر اس حکم کی اطاعت ہم پر واجب ہو جاتی ہے اور اولی الامر کی یہ شان نہیں ہے کہ امیر جو حکم بھی دیدے وہ براہ راست ہم پر واجب التعمیل ہو، بلکہ جب ہمیں امیر کوئی حکم دیگا تو ہم اسے اللہ اور رسول کی طرف لوٹائیں گے اور کتاب و سنت کے معیار پر اس حکم کو پرکھیں گے، اگر امیر کا حکم اس کسوٹی پر صحیح اُترا تو اس کا ماننا ہم پر اس لیے واجب ہوگا اور وہ حکم اللہ اور رسول کے حکم کے موافق ہے اور اس موافقت کی وجہ سے اس کی اطاعت محض ظاہری اور صوری ہوگی اور درحقیقت یہ اللہ اور رسول کی اطاعت ہوگی، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اولی الامر منکم کے بعد فرمایا

فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ

اطاعت اولی الامر کے غیر مقصود ہونے کی دوسری دلیل | اس سے پہلے پرگراف میں ہم قرآن مجید سے یہ واضح کر چکے ہیں کہ اللہ اور رسول

کی اطاعت مقصود اور مستقل ہے اور اولی الامر کی اطاعت غیر مقصود اور غیر مستقل اور اللہ اور رسول کی اطاعت کے تابع

ہے۔ اب ہم اسی بات کو عربی گرامر کے قاعدہ سے واضح کرنا چاہتے ہیں۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تین اطاعتوں کو فرض فرمایا ہے۔ جن میں دو مستقل ہیں اور ایک غیر مستقل۔ اللہ اور رسول کی اطاعت تو مستقل فرض کی گئی ہے اور اولی الامر کی اطاعت ان دو اطاعتوں کے ماتحت درج کر دی گئی ہے۔ کیونکہ پہلی دو اطاعتوں کے لیے لفظ الطیعوا مستقل طور پر دوبار لایا گیا ہے اور تیسری اطاعت کے لیے جداگانہ امر کا صیغہ یعنی لفظ الطیعوا مستقل طور پر نہیں لایا گیا بلکہ عطف کے ساتھ بطریق متابعت اولی الامر کی اطاعت کو لازم کیا ہے اور اولی الامر کی اطاعت کا جس اطاعت پر عطف ہے اولی الامر کی اطاعت اس اطاعت کے تابع ہو گئی اس لیے کہ عربی زبان کے اسلوب اور قاعدے سے یہ ثابت ہو گیا کہ اولی الامر کی اطاعت اللہ اور رسول کی اطاعت کے تابع ہے۔

اولی الامر کی اطاعت کا دائرہ
 سطور بالا سے یہ واضح ہو گیا کہ اگر اولی الامر اللہ اور رسول کے احکام کے مطابق حکم دیں تو ان کی اطاعت کی جلتی ہے۔ اور اگر ان کا حکم اللہ اور رسول کے احکام کے مطابق نہ ہو تو ان کی اطاعت فرض نہیں بلکہ اس کی مخالفت واجب ہوگی، مثلاً برقی صاحب کے ذکر کردہ اولی الامر میں سے جہانگیر کے دربار میں جہانگیر کی تنظیم کے لیے سجدہ تنظیم کا حکم تھا تو کیا اس حکم کی اطاعت واجب تھی؟ نہیں بلکہ اس کی مخالفت واجب تھی، یہی وجہ تھی کہ حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ نے گوالیار کے قید میں ہونا گوارا کر لیا لیکن جہانگیر کو سجدہ تنظیمی کرنا گوارا نہیں کیا۔
 بقول اقبال!

گردن نہ بھکی جس کی جہانگیر کے آگے
 ہے جس کے نفس گرم سے گرمی احرار

اولی الامر کا مصداق
 اولی الامر سے مراد بابر، اکبر، اور جہانگیر ایسے بدعات کے شیدائی اور فاسق و فاجر بادشاہ نہیں ہیں نہ ان کی اطاعت واجب ہے بلکہ اولی الامر سے مراد ایسے حکام ہیں جو احکام شرعیہ نافذ کرتے ہوں یا وہ علماء جو اہل فتویٰ ہوں جیسے خلفاء راشدین اور حضرت عمر بن عبدالعزیز یا ائمہ مجتہدین، اور ہر فرد میں ایسے خدا ترس علماء دین ہوتے ہیں جو عوام کے پیش آمدہ مسائل میں کتاب و سنت کے مطابق حکم دیتے ہیں اور لوگ اپنے مسائل اور معاملات میں ان کی طرف رجوع کرتے ہیں اور بے شک ان علماء کی اطاعت واجب ہے اور یہ اولی الامر کا مصداق ہیں۔ اس گئے گزرے دور میں بھی آٹھ دن ہمیں ایسے مسائل سے سابقہ پڑتا رہتا ہے کہ مثلاً عورت عدالت میں طلاق کا دعویٰ دائر کرتی ہے خاوند پیش نہیں ہوتا اور عدالت بیکطرفہ دہری دیکر طلاق دے دیتی ہے اور عدالت سے طلاق حاصل کرنے کے بعد بھی وہ شادی نہیں کرتی بلکہ علماء سے پوچھتی ہے کہ شرعاً طلاق ہو گئی؟ آیا وہ دوسرا نکاح کرنے کی مجاز ہے اور اگر کسی شرعی عذر کے وجہ سے علماء سے نکاح کی اجازت نہیں دیتے تو وہ ساری عمر بیٹھ کر گزار دیتی ہے اور نکاح نہیں کرتی۔ اسی کی تفصیل کتاب الطلاق میں آ رہی ہے۔
 اسی طرح ایک شخص اپنی بیوی کو بیک وقت تین طلاقیں دے دیتا ہے۔

ملک کا مروجہ عائلی قانون اسے ایک طلاق قرار دے کر دوبارہ رجوع کرنے کی اجازت دیتا ہے لیکن وہ شخص علماء کے پاس جا ملے، علماء دین بتاتے ہیں کہ تین طلاقیں واقع ہو گئیں اور شرعاً اب اسے رجوع کی اجازت نہیں ہے اور

وہ شخص اپنی خواہش اور ضرورت کے باوجود اپنی بیوی سے کنارہ کش ہو جاتا ہے اور یورپین کونسل عالمی قوانین اور حکومت کی دی ہوئی رعایت اور ہدایت پر عمل نہیں کرتا۔ اب بتلائیے اولی الامر اور صاحبان امر حکام وقت ہیں یا علماء دین؟ لوگوں کے دلوں میں اب بھی خوف خدا جاگزیں ہے اور بے راہ روی کے اس دور میں بھی لوگوں کا یہ ایمان ہے کہ ان کے معاملات میں صرف اللہ اور اس کے رسول کا حکم نافذ ہو سکتا ہے۔ دنیاوی عدالتوں اور ارباب اقتدار کا حکم خواہ ان کے حق میں جاتا ہو لیکن اگر وہ حکم اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کے خلاف ہو تو مسلمان اپنا نقصان گوارہ کر لیتے ہیں لیکن اللہ اور رسول کی شریعت کے خلاف عمل کرنا گوارا نہیں کرتے اور یہ صرف آج کے مشاہدات اور واقعات نہیں ہیں مسلمانوں کی ہر فرد میں یہی روایت رہی ہے اور یہی ان کی تاریخ کی لائق فخر وراثت ہے۔

اولی الامر سے اختلاف

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اولی الامر ہونے میں کے شبہ ہو سکتا ہے جن کی ذوات قدسیہ تاریخ اسلام کا بہت بڑا سرمایہ ہیں۔ یہ دونوں حضرات تمتع یعنی ایام حج میں عمرہ کرنے سے منع کرتے تھے ان کا تمتع سے منع کرنا نیک نیتی پر مبنی تھا اور یقیناً ان کے پیش نظر اس میں کوئی دینی مصلحت رہی ہوگی لیکن ان دونوں حضرات کے وسعت علم اور دینی خدمات کے احترام اور اعتراف کے باوجود اس دور سے بے کر آج تک کے مسلمانوں نے ان کے اس نظریہ کو قبول نہیں کیا اور ان کے منع کرنے کے باوجود لوگ حج میں تمتع کرتے رہے ہیں۔ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے باپ کے قول کو مسترد کر دیا اور اس مسئلہ میں ایسے ایمان افروز کلمات کہے جو قیامت تک کے مسلمانوں کے لیے سرمایہ فخر اور ایمان کی جرات اور حرارت کا شکار اور علامت ہیں۔ ترمذی شریف میں ہے:

ان سألہ بن عبد اللہ حدثہ انہ سمع رجلاً من اهل الشام وهو یسئل عبد اللہ بن عمر عن التمتع بالعمرة الى الحج فقال عبد اللہ بن عمر هو حلال فقال الشامی ان ابائہ فہی عنہا فقال عبد اللہ بن عمر ارایت ان کان ابی فہی عنہا وصنعہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر ابی یتبع امر امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال الرجل امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لقد صنعہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے صاحبزادے سالم بیان کرتے ہیں کہ اہل شام میں سے ایک شخص نے آکر حضرت عبد اللہ بن عمر سے پوچھا آیا تمتع یعنی حج کے ساتھ عمرہ کرنا جائز ہے؟ حضرت عبد اللہ بن عمر نے فرمایا جائز ہے۔ اسی شخص نے کہا تمہارا باپ تو اس سے منع کرتا تھا! حضرت عبد اللہ بن عمر نے فرمایا یہ بتاؤ کہ ایک کام سے میرے باپ نے منع کیا ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کام کو کیا ہو تو میرے باپ کا حکم مانا جائے گا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا؟ اس شخص نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم مانا

جائے گا۔ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے ساتھ عمرہ کیا ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بھی ایام حج میں عمرہ سے منع کرتے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ واشکان الفاظ میں اس وقت کے اولی الامر حضرت عثمان کی اس مسئلہ میں مخالفت کرتے تھے۔ اور مسلمانوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی طرف بلاتے تھے۔ صحیح بخاری میں ہے۔

عن مروان بن الحکم قال شهدت

عثمان وعلیاً وعثمان ینہی عن المتعة وان یجمع بینہما فلما رای علی اھل بہما لبیک بعمرہ وحجة قال ما کنت لادع سنة النبی لقول احد۔ لہ

مروان بن حکم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان اور حضرت علی کو دیکھا ہے، حضرت عثمان تمتع یعنی حج اور عمرہ کو جمع کرنے سے روکتے تھے۔ جب حضرت علی نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور کہا لبیک بعمرہ وحجة اور فرمایا کسی شخص کے قول کی بنیاد پر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو نہیں چھوڑ سکتا۔ !

ان دو مثالوں سے واضح ہو گیا کہ کسی اولی الامر (حاکم یا عالم دین) کی یہ حیثیت نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کے خلاف اس کا حکم قابل قبول اور لائق اطاعت ہو۔ جب حضرت عمر اور حضرت عثمان کی یہ حیثیت نہیں ہے تو بعد کے آنے والے علماء، حکام یا بادشاہوں کی کیا وقعت ہے۔ ان مثالوں سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام صرف زمانہ رسالت میں نہیں ہر دور میں واجب العمل ہیں، اور اب یہ حقیقت ہر طرح سے بے غبار ہو کر صاف ہو گئی کہ قرآن مجید نے جو اولی الامر (صاحبان امر) کی اطاعت کو لازم کیا ہے وہ صرف ان معاملات میں ہے جہاں وہ اللہ اور رسول کی ہدایات کے مطابق حکم دیں اور اگر کسی ایک معاملہ میں بھی ان کا حکم قرآن اور سنت کے خلاف ہو تو اس کی اطاعت نہیں مخالفت واجب ہے۔ !

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالص عبادات کی وہ تمام تفصیل اور ان کے ادا کرنے کی تعداد، اوقات ان کے

قرآنی احکام کے علاوہ احکام دینیہ کا مصدر

موانع اور ان کے وہ تمام احکام بیان فرمائے ہیں جن کا قرآن مجید میں ذکر نہیں ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کے سیاسی، سماجی، معاشی، عمرانی اور اقتصادی معاملات کے اصول اور فروع اور ان کے تمام قواعد اور جزئیات بیان فرمائی ہیں جن کی طرف قرآن مجید میں صرف چند اشارات ہیں، نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، جہاد، اعتکاف، خرید و فروخت اور نکاح و طلاق کے معاملات ان میں سے کسی چیز کے مکمل ضابطے اور قاعدے کا قرآن مجید میں بیان نہیں ہے۔ ان کی تمام تفصیلات صرف زبان رسالت سے مستفاد ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ احادیث کے بغیر صرف متن قرآن سے عبادات اور معاملات میں سے کسی چیز پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے برق صاحب کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے

کہ رسول خدا جب تک بقید حیات رہے صرف انہی قوانین کی تعمیل کراتے تھے جن کی تفصیل قرآن میں دی ہوئی تھی اور آج بھی ہم پر رسول خدا کی اطاعت قرآنی احکام کی حد تک فرض ہے۔

یہ ایک کھلی ہوئی بات ہے کہ قرآن مجید میں اذان اور اقامت کے کلمات کا ذکر ہے نہ یہ لکھا ہے کہ دن میں کتنی بار اذان اور اقامت کہی جائے۔ اذان اور اقامت کے لیے وضو شرط ہے یا نہیں؟ اذان کہنے اور سننے کے کیا آداب ہیں، اذان کے بعد کیا دعا مانگی جائے، قضا نمازوں کے لیے اذان کہی جائے یا نہیں۔ پانچ وقت کی اذانوں کے کلمات ایک ہیں یا الگ الگ۔ جو شخص اذان کہے وہی اقامت کہے گا یا کوئی اور شخص بھی اقامت کہہ سکتا ہے۔ اسلام کی باقی عبادات اور معاملات تو الگ رہے، برقی صاحب یا ان کا ہم مشرب کوئی شخص صرف اذان کے احکام ہی صرف قرآن مجید سے بتلاوے۔ اور نہ اذان، نماز، روزہ اور حج وغیرہ تمام عبادات سے دستبردار ہو جائے کیونکہ صرف متن قرآن سے کوئی عبادت بھی انجام نہیں دی جاسکتی اور یا پھر یہ غلط بیانی کرنا چھوڑ دے کہ رسول خدا جب تک بقید حیات رہے صرف انہی قوانین کی تعمیل کراتے تھے جن کی تفصیل قرآن میں دی ہوئی تھی اور آج بھی ہم پر رسول خدا کی اطاعت قرآنی احکام کی حد تک فرض ہے۔

منصب رسالت

جو شخص خالق کو جھٹلانے کا عادی نہیں ہے وہ اچھی طرح جانتا اور مانتا ہے کہ اسلام کی بیان کردہ تمام عبادات اور معاملات کے شرائط، ارکان، واجبات، سنن، مستحبات، مکروہات اور محرمات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فیض آفرین زبان کے مرہون منت ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عبادات اور معاملات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اقوال اور افعال کی اطاعت اور اتباع لازم اور واجب قرار دی ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا۔ (حشر : ۷)

اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف قرآن مجید کے احکام پر عمل کرنے اور صرف آیات قرآن کے پہنچانے کے پابند ہوتے اور قرآن مجید کے علاوہ احکام دینے کے مجاز نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ یہ آیت کبھی نازل نہ فرماتا۔

قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لذنوبكم۔ (آل عمران : ۳۱)

آپ کہیے اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہو، تو میری پیروی کرو، اللہ تعالیٰ تم کو محبوب بنا دے گا اور تمہارے گناہوں کو بخش دے گا۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی محبت اور مغفرت کے حصول کو اتباع رسول پر موقوف کر دیا ہے، یہاں یہ نہیں فرمایا کہ اگر تم میری محبت اور اپنے گناہوں کی معافی چاہتے ہو تو قرآن مجید کی پیروی کرو بلکہ یہ فرمایا ہے

اگر تم مغفرت چاہتے ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرو۔ اطيعوا اللہ کے بعد اطیعوا الرسول فرما کر بھی اللہ تعالیٰ نے یہ واضح فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے الگ احکام بھی ہیں اور ان کی اطاعت بھی واجب ہے ورنہ صرف اطيعوا اللہ کا ذکر کافی تھا اور اطیعوا الرسول کو ذکر کرنے کی ضرورت نہ تھی، ان دونوں آیتوں سے ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے احکام اور قرآن مجید کے فرامین کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام اور فرامین بھی ایک الگ حقیقت ثابتہ ہیں اور ان کی اطاعت اور اتباع بھی واجب ہے اور اگر صرف قرآنی احکام کی اطاعت ہم پر لازم ہوتی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کی اطاعت اور اتباع ہم پر لازم نہ ہوتی تو ان آیات کو نازل کرنے کا کوئی مقصد نہ تھا، یہ الگ بات ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیے ہوئے احکام اللہ تعالیٰ کی مرضی اور منشاء کے مطابق ہوتے ہیں وہ مزاج شناسانے الوہیت ہیں اور اس کی مرضی کے بغیر کوئی بات نہیں فرماتے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریعی حیثیت | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام ایک الگ حقیقت ثابتہ ہیں اور آپ صرف قرآن مجید کے احکام پر عمل نہیں کراتے تھے بلکہ از خود بھی احکام جاری فرماتے تھے۔ اور ان کی اطاعت بھی مسلمانوں پر قرآن مجید کی طرح فرض ہے۔ اس کی وضاحت اس آیت سے بخوبی ہو رہی ہے:

فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ
وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ وَلَئِنْ
هَمَّ الْمُفْلِحُونَ۔ (اعراف: ۱۵۷)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور نصرت کو قرآن مجید کی اتباع پر مقدم رکھا ہے، عہد رسالت اور اس کے بعد میں ایسی بہت سی مثالیں ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص حکم کے مقابلہ میں قرآن مجید کے عام حکم پر عمل نہیں کیا گیا اور اتباع رسول کو اتباع قرآن پر مقدم رکھا گیا۔ قرآن مجید نے نصاب شہادت دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں مقرر کیں:

وَأَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجُلَيْنِ
يَكُونُ تَرْجُلَيْنِ فَوَجَلٌ وَمِنْ تَرْجُلَيْنِ مِنَ الشَّهَدَاءِ (بقرہ: ۲۸۲)

اس کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خزیمہ بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ کی تنہا گواہی کو دو مردوں کے برابر قرار دیا ہے اور اس چیز کو کسی صحابی نے خلاف قرآن سمجھا نہ آج تک امت کے کسی فرد نے، بلکہ تمام مسلمانوں کا یہ ایمان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عموم قرآن سے کسی فرد کو مستثنیٰ کر سکتے ہیں اور آپ کا یہ استثناء کرنا منشاء الہی کے مطابق ہوتا ہے۔ اس وجہ سے آپ کی تخصیص کو عموم قرآن پر مقدم رکھا جاتا ہے۔ اسی طرح قرآن مجید میں ہے:

ان كانت واحدة فلها النصف۔

(نساء: ۱۱)

اگر وارث ایک بیٹی ہو تو اس کو میراث کے ترکہ کا نصف ملے گا۔

یہ عام قانون ہے لیکن چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا ”ہم گروہ انبیاء کسی کو وارث نہیں بناتے ہم نے جو کچھ ترکہ چھوڑا وہ امت پر“ صدقہ ہے اس وجہ سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت سیدتنا فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کو حضور کی میراث سے نصف حصہ نہیں دیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کو قرآن مجید کی اس آیت کے عموم پر مقدم رکھا اسی طرح قرآن مجید میں ہے:

ان الصلوة كانت على المؤمنين كتاباً

بے شک نماز مسلمانوں پر اوقات معینہ میں فرض

کی گئی ہے۔

(نساء: ۱۰۳)

اس کے باوجود آج تک تمام مسلمان حج کے موقع پر عرفات میں عصر کو ظہر کے وقت اور مزدلفہ میں مغرب کو عشاء کے وقت پڑھتے ہیں جس سے ظاہر ہوا کہ عہد رسالت سے بیکر آج تک دنیا کے تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع رہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم قرآن مجید کے عموم پر مقدم ہے کیونکہ سورہ اعراف کی آیت نمبر ۱۵۷ کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور نصرت اتباع قرآن پر مقدم ہے، اور ان مثالوں سے یہ بات بعراحت واضح ہو گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیے ہوئے احکام قرآن مجید میں محدود نہیں ہیں بلکہ قرآن مجید کے علاوہ بھی آپ کے احکام ہیں۔ عبادات اور معاملات کے جو قواعد و ضوابط آپ نے بیان کیے ہیں وہ اس حقیقت پر سب سے قوی دلیل ہیں۔

بغیر الفاظ کے وحی کا ثبوت

برق صاحب لکھتے ہیں: وحی بلا الفاظ میری سمجھ سے بالاتر ہے، وحی کے معنی ہیں پیغام، اگر اللہ کوئی پیغام بھیجے اور الفاظ ساتھ نہ ہوں

تو وہ سمجھ میں کیسے آئے گا؟

برق صاحب کی اس التحجین کو دور کرنے کے لیے ہم لغت کی مستند اور مسلم کتابوں سے وحی کے معانی پیش کرتے ہیں تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ بغیر الفاظ کے مجر و معانی پر لغت میں وحی کا اطلاق ہے یا نہیں! علامہ ابن اثیر حذری وحی کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ويقع على الكتابة والاشارة والرسالة

وحی کا اطلاق کتابت پر، اشارے پر، پیغام

بھیجنے پر، ابہام (دل میں کوئی معنی ڈالنا) پر اور کلام

والالهام والكلام الخفی۔

خفی پر کیا جاتا ہے۔

علامہ راغب اصفہانی نے بھی وحی کے یہی معانی بیان کیے ہیں گے

۱۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۹۶-۹۹۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ

۲۔ ڈاکٹر غلام جیلانی برق، دو اسلام ص ۱۲۶، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی۔

۳۔ علامہ ابن اثیر الحذری متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۵ ص ۱۶۳، مطبوعہ مؤسسۃ، مطبوعات ایران ۱۳۶۴ھ،

۴۔ علامہ حسین بن محمد راغب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۵۱۵، المکتبۃ المرتضویہ ایران ۱۳۴۲ھ

علامہ ابن منظور افریقی، وحی کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

الوحی: الاشارة والكتابة والرسالة
والالهام والكلام الخفی وكل ما القیتہ
الی غیرك ۛ

وحی کے معانی حسب ذیل ہیں:

اشارہ کرنا، لکھنا، پیغام بھیجنا، الہام کرنا دل میں کوئی
معنی ڈالنا، پوشیدہ کلام اور ہر وہ چیز (خواہ وہ لفظ ہو
یا معنی) جس کو تو غیر کی طرف القا کرے۔

وحی کے معنی بیان کرتے ہوئے علامہ ابن منظور لکھتے ہیں:

قال ابواسحاق، واصل الوحی فی
اللغة كلها اعلام فی خفاء ولذلك صار
الالهام یسمى وحیا، قال الازهری، و
كذلك الاشارة والايماء یسمى وحیا و
الكتابة تسمى وحیا وقال الله عز وجل
وما كان لبشر ان یکلمه الله الا وحیا او من
وراء حجاب معناه الا ان یوحی الیه
وحیا فیکلمه بما یعلم البشرا انه اعلمه
اما الہاما اورویا واما ان ینزل علیہ
کتابا کما انزل علی موسی، او قرآنا یتلی
علیہ کما انزلہ علی سیدنا محمد رسول الله
صلی الله علیہ وسلم وكل هکذا اعلام و
ان اختلفت اسباب الاعلام فیہا۔ ۛ

ابواسحاق کہتے ہیں کہ وحی کے تمام معانی لغویہ
میں "معنی طریقہ سے خبر دینا" اصل ہے، الہام کو بھی
اسی وجہ سے وحی کہتے ہیں۔ ازہری نے کہا کہ لکھنے
اور اشارہ کرنے کو بھی اسی اعتبار سے وحی کہتے ہیں،
اللہ تعالیٰ نے فرمایا (ترجمہ:) کسی بشر کے لیے یہ ممکن
نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے کلام کرے مگر وحی
سے یا پردے کی اوٹ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
بشر پر ایسے طریقہ سے وحی نازل کرے گا کہ جس طریقہ
سے بشر اللہ تعالیٰ کی وحی کو جان لے گا۔ اللہ تعالیٰ اس
کے دل میں کوئی معنی ڈال دے گا یا اسے کوئی چیز خواہ
میں دکھائے گا۔ یا (فرشتہ بھیجنے کی صورت میں) اس پر
کوئی کتاب نازل کرے گا جیسے حضرت موسیٰ پر کتاب
نازل کی یا اس پر قرآن کی تلاوت کی جائے گی جیسا کہ
سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن مجید نازل
کیا گیا اور ان سب صورتوں میں خبر پہنچائی گئی ہے
اگرچہ خبر پہنچانے کے اسباب مختلف ہیں۔

انہ لغت نے یہاں وضاحت کے ساتھ تصریح کر دی کہ اللہ تعالیٰ کے وحی کرنے کا معنی یہ ہے کہ دل میں
کوئی معنی ڈال دیا جائے یا کوئی چیز خواب میں دکھادی جائے (اللہ تعالیٰ نبی کے دل پر الفاظ نازل نہیں کرتا۔)
لویس مالون ایسوی وحی کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وحی الی فلان، اشار الیہ، ارسل الیہ
فلاں کی طرف وحی کی یعنی اس کی طرف اشارہ کیا

ۛ علامہ جلال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱۵ ص ۳۷۹، مطبوعہ نشر ادب الحوزة، قم ایران، ۱۴۰۵ھ۔

ۛ لسان العرب ج ۱۵ ص ۳۸۱

رسولا وحی الیہ کلاما کلمہ سترًا، وحی اللہ
فی قلبہ کذا الہمہ ایاہ۔ ۱۷

اس کے پاس پیغام پر بھیجا، اس کی طرف کلام کی وحی کی
یعنی اس سے پرشیدہ طریقہ سے گفتگو کی، اللہ
تعالیٰ نے اس کے دل میں وحی کی یعنی اس کو الہام کیا
اس کے دل میں معنی ڈال دیا۔

عبد الحفیظ بلیاوی کہتے ہیں:

وحی یحییٰ وحیا الی فلان : اشارہ کرنا، پیغام پر بھیجنا، چکے سے گفتگو کرنا، یا دوسروں سے پرشیدہ بات کہنا،
وحی اللہ فی قلب کذا : دل میں ڈالنا۔ الوحی : لکھا ہوا، پیغام، ہر وہ چیز جو دوسرے کو معلوم ہونے کے
لیے تم پیش کرو، پھر غالب طور پر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو القاد ہوا اس پر استعمال ہونے لگا۔

لغت کی مستند کتابوں سے ہم نے جو حوالہ جات پیش کیے ہیں ان سے ظاہر ہو گیا کہ وحی کا ایک معنی الہام
ہے یعنی دل میں کسی معنی کا القاد کرنا اور ہمارا مطلوب بھی صرف اس قدر ثابت کرنا تھا کہ بغیر الفاظ کے مجرد معانی سے
بھی وحی ہوتی ہے۔

وحی کے اگرچہ متعدد معانی ہیں لیکن ہم اختصار کے پیش نظر قرآن مجید سے صرف ان آیات کو پیش کر رہے
ہیں جن میں وحی کا لفظ وحی خفی اور الہام یا القاد کے معنی میں استعمال ہوا ہے:

وما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا
او من وراء حجاب او یرسل رسولا۔
(الشوری : ۵۱)
کسی بشر کے لیے یہ ممکن نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس
سے کلام کرے مگر وحی سے، یا حجاب کی اوٹ سے یا
وہ کسی فرشتہ کو بھیجتا ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام کو وحی فرمایا ہے اور الفاظ آواز کی ایک کیفیت کا نام ہیں اور یہ کیفیت حادث
ہے اور الفاظ کی ترکیب مثلاً پہلے زید پھر عمرو کا لفظ بولنا، بھی حدوث کو مستلزم ہے اس لیے الفاظ اپنے حدوث
کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کا کلام نہیں بن سکتے۔ اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام بغیر آواز اور الفاظ کے ہے
اور اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام کو وحی فرمایا ہے اور یہ وحی بغیر الفاظ کے صرف معانی کا نام ہے۔

اذ یوحی ربک الی الملائکۃ۔
اور جب آپ کا رب فرشتوں کی طرف وحی کرتا

تھا۔

(انفال : ۱۲)

اس وحی کا بلا الفاظ ہونا بھی واضح ہے۔

اور ہم نے حضرت موسیٰ کی والدہ کی طرف وحی

کی کہ اس کو دودھ پلاؤ۔

واوحینا الی امر موسیٰ ان ارضعیہ۔

(قصص : ۷)

۱۷۔ لوئیس مالون الیسوی، المنجد ص ۸۹۱، مطبوعہ المطبعة الکاثولیکیۃ بیروت، الطبعة التاسعة عشرة (انیسواں ایڈیشن)

۱۸۔ عبد الحفیظ بلیاوی، مصباح اللغات ص ۹۳۵، مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی۔

یہ وحی، الہام اور دل میں بات ڈال دینے کے معنی میں ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ وہ حضرت موسیٰ کو دودھ پلائیں، (وحی غیر متلو اور وحی خفی سے بھی یہی مراد ہوتا ہے)۔
 وادھی ربک الی النحل۔ (النحل: ۶۸)
 اس آیت میں وحی کا بلا الفاظ ہونا بالکل واضح ہے۔

وان الشیاطین لیوحون الی اولیائہم۔
 (انعام: ۱۲۱)
 اور بے شک شیاطین اپنے اولیاء کی طرف وحی کرتے ہیں (یعنی وسوسہ اندازی کرتے ہیں)۔

ان آیات کے مطالعہ سے یہ بات بخوبی واضح ہو جاتی ہے کہ وحی صرف الفاظ کے ساتھ نہیں ہوتی، دل میں کسی معنی کا ڈال دینا بھی وحی ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جو وحی خفی یا وحی غیر متلو نازل ہوتی تھی اس میں بھی آپ کے قلب مبارک پر معانی القا کیے جاتے تھے۔ جس کو عرف میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ آپ کے دل میں کوئی بات ڈال دی جاتی تھی اس لیے برقی صاحب یا ان کے ہمنواؤں کو سمجھ لینا چاہیے کہ بغیر الفاظ کے وحی کیسے ہوتی ہے؟

دو طریقوں (جلی اور خفی) سے وحی نازل کرنے کی وجہ | وحی خفی کے سلسلے میں بحث کرتے ہوئے
 برقی صاحب ایک مولانا کے ساتھ اپنے مکالمے میں لکھتے ہیں:

م: (مولانا) قرآن کے مضامین اور الفاظ ہر دو الہامی تھے اور احادیث کے صرف معانی بذریعہ وحی نازل ہوئے تھے اور الفاظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے تھے۔

ب: (برقی) اللہ نے یہ دو قسم کے پیغامات کا سلسلہ کیوں شروع کیا تھا، کیا اللہ کے خزانے میں الفاظ کی کمی ہو گئی تھی یا کوئی خاص مصلحت اس دورنگی کی متقاضی تھی، اللہ تعالیٰ نے جب مضامین اتارنے کی تکلیف گوارا کر رکھا تھا تو الفاظ بھی ساتھ ہی بھیج دیتا، مزید برآں یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ جب قرآن و حدیث ہر دو وحی تھے، تو ایک کی حفاظت کیوں کی گئی اور دوسرے کو مٹانے کے وسائل کیوں اختیار کیے گئے، کیا حدیث کوئی گھٹیا قسم کی وحی تھی اگر الفاظ ساتھ نہیں تھے تو نہ سہی پیغام تو اللہ ہی کا تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے الفاظ کیا کم تھے، یہ آپ ہی کا قول تو ہے انا فصیح العرب والعجم (میں عرب و عجم کا فصیح ترین انسان ہوں) پیغام اللہ کا، کلام فصیح العرب والعجم کا اور پھر صحابہ کرام اس کی حفاظت نہ کریں آخر بات کیا بنتی ہے؟

اللہ اور رسول کی جناب میں برقی صاحب کے انداز تنقید سے صرف نظر کر کے ہم ان کی صرف ان تین الجھنوں کو دور کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے وحی جلی اور وحی خفی دو قسم کے پیغامات کا سلسلہ کیوں شروع کیا اور وحی خفی کی وحی جلی کی طرح ضمانت کیوں نہیں دی؟ اور صحابہ کرام نے احادیث کی حفاظت کیوں نہیں کی؟ اس سلسلے میں پہلی گزارش یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال معلل بالاغراض نہیں ہوتے، نہ اللہ تعالیٰ اپنے کسی

فعل پر ہمارے سامنے جواب وہ ہے کہ اس نے فلاں فعل کیوں کیا اور فلاں فعل کیوں نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے :

لَا يَسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ

(انبیاء : ۲۲)

اللہ تعالیٰ سے اس کے کسی فعل پر سوال نہیں کیا جائے گا اور بندوں سے سوال کیا جائے گا۔

اللہ تعالیٰ مالک مطلق ہے جو چاہے کرے اس سے کوئی پرچہ نہیں سکتا، اور عقل انسانی میں یہ وسعت نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے افعال کی تمام حکمتیں جان سکے۔ تاہم ہماری ناقص فہم میں یہ بات آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام و قسم کے ہیں اصول اور کلیات اور فروع اور جزئیات۔ اصول اور کلیات کو اللہ تعالیٰ نے وحی حلی میں نازل کیا اور فروع اور جزئیات کو وحی خفی میں نازل کیا اور اس فرق کی وجہ بھی ظاہر ہے کہ اصول اور کلیات، فروع اور جزئیات سے زیادہ اہم تھے اور ان میں امت کے اختلاف کی کوئی گنجائش نہ تھی اس لیے ان کو منضبط الفاظ میں نازل کیا اور فروع اور جزئیات میں تعبیر اور تشریح کے لحاظ سے اختلافات کی گنجائش تھی اس لیے ان کے صرف معانی نازل فرمائے اور ان کی تعبیرات اور تشریحات میں جرائم اور مجتہدین کے اختلافات ہیں ان میں امت کے لیے وسعت عمل اور سہولت کی بہت بڑی گنجائش ہے جو فرمان رسالت کے مطابق عین رحمت ہے! ایک اور جواب یہ ہے کہ اگر وحی خفی میں اللہ تعالیٰ معانی کے ساتھ الفاظ بھی نازل فرماتا تو پھر یہ کلام رسول نہ ہوتا کلام اللہ ہو جاتا اور پھر اطاعت رسول کا کوئی تصور نہ ہوتا اور کلام الہی کا معجز ہونا قرآن مجید کی خصوصیت نہ رہتی کیونکہ یہ کلام بھی معجز ہوتا اور قرآن مجید کی فصاحت و بلاغت کا چیلنج بے معنی ہو جاتا کیونکہ یہ کلام بھی ویسا ہی فصیح و بلیغ ہوتا!

وحی خفی کی حفاظت کی ضمانت نہ دینے کی وجہ | اللہ تعالیٰ نے احادیث یا وحی خفی کی قرآن مجید کی طرح حفاظت کی ضمانت کیوں نہیں دی؟

اس کا ایک جواب تو یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ برق صاحب یا کسی بھی عدالت میں جواب دہ نہیں ہے کہ اس نے فلاں کام کیوں کیا اور فلاں کیوں نہیں کیا، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ بات ہر شخص مانتا ہے کہ تورات، زبور اور انجیل اللہ کا کلام اور اس کی وحی ہیں اور یہ سب آسمانی کتابیں ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کی حفاظت کی ضمانت نہیں دی اور بالآخر ان تمام آسمانی کتابوں میں تحریف ہو گئی، اور قرآن مجید بھی اللہ کا کلام، اس کی وحی اور آسمانی کتاب ہے جس کی حفاظت کی اللہ تعالیٰ نے ضمانت دی ہے۔ اس مرحلہ پر برق صاحب کی طرح کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ جبکہ قرآن اور تورات زبور اور انجیل سب وحی الہی اور آسمانی کتابیں ہیں تو اس کی کیا وجہ ہے کہ قرآن مجید کی حفاظت کی اللہ تعالیٰ نے ضمانت دی اور باقی تین کتابوں میں تحریف کے وسائل پیدا کیے گئے کیا البیاد باللہ باقی تین کتابیں کوئی گھٹیا قسم کی... اور اگر تورات اور انجیل اور زبور میں حوادث روزگار اور غائبانہ اور گمراہ کن لوگوں کی تحریف کے باوجود کلام اللہ اور کتاب اللہ ہونے کی حیثیت سے کوئی فرق واقع نہیں ہوا تو پھر بعض کتب حدیث (غیر صحاح ستہ) میں بعض زندیق اور بدعتی عناصر کے موضوع روایات کے شامل کر دینے سے احادیث صحیحہ کے مجموعہ کتب کی ثقاہت پر کیا اثر پڑ سکتا ہے اور کیا اثر پڑیگا؟ جبکہ علم اسماء رجال اور روایات صحیحہ اور غیر صحیحہ میں امتیاز کے اصولوں سے آج بھی ہر موضوع روایت کو غیر موضوع روایت سے اور ہر ضعیف اور مجرد روایت کو غیر ضعیف اور غیر مجرد روایت سے پرکھا جا سکتا ہے۔

علامہ علی قاری لکھتے ہیں کہ ابن عساکر نے بیان کیا ہے کہ ہارون رشید کے پاس ایک زندیق کو لایا گیا۔ ہارون رشید نے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ اس زندیق نے کہا اے امیر المؤمنین مجھے تو قتل کر دو گے لیکن ان چار ہزار جھوٹی روایات کا کیا کرو گے۔ جن میں میں نے حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر دیا ہے! اعدان روایات کا ایک حرف بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمایا ہوا نہیں ہے۔ ہارون رشید نے کہا: اے زندیق تو عبد اللہ بن مبارک اور ابن اسحاق غواری کو نہیں مانتا وہ اصول روایت کی چھلنی سے تیری جھوٹی روایات کا ایک ایک حرف نکال کر پھینک دیں گے۔

ہر فرعون نے راموسی کے ضابطہ کے مطابق جب کبھی کسی باطل نظریہ نے سر اٹھایا تو اللہ تعالیٰ نے اس باطل نظریہ کو مٹانے کے لیے علماء اور مجددین کو پیدا فرمایا۔ نمرود کے لیے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو پیدا کیا۔ یزید کے لیے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو پیدا کیا، معتزلہ اور خوارج کے باطل نظریات کو مٹانے کے لیے ابو الحسن اشعری اور ابو منصور ماتریدی کو پیدا کیا، اکبر اور جہانگیر کے فتنہ دین الہی کو مٹانے کے لیے حضرت مجدد الف ثانی کو پیدا فرمایا۔ علی ہذا القیاس، جب بے دین اور زندیق لوگوں نے اپنی بدعات کو رواج دینے کے لیے حدیثوں کو گھڑنا شروع کیا تو اللہ تعالیٰ نے احادیث صحیحہ کو غیر صحیح احادیث سے ممتاز کرنے کے لیے ایسے علماء اور مجددین کو پیدا فرمایا جنہوں نے اصول روایت اور علم اسماء رجال کی بنیاد رکھی اور ایسے اصول مقرر فرمائے جن کی بدولت آپ آج ہر حدیث کی تحقیق کر سکتے ہیں۔ ان علماء میں صحاح ستہ کے مصنفین کے علاوہ علامہ ذہبی، علامہ ابن جوزی، علامہ ابن حبان، خطیب بنداوی اور متاخرین میں سے علامہ بیہقی اور علامہ عسقلانی کے نام قابل ذکر اور لائق فخر ہیں۔

حفاظت احادیث میں صحابہ کا اہتمام | برق صاحب کا یہ لکھنا بھی غلط ہے کہ پیغام اللہ کا کلام افصح العرب والجم کا اور پھر صحابہ کرام اس کی حفاظت نہ کریں آخر بات کیا تھی؟

کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک زمانہ میں ہی صحابہ کرام نے احادیث کو قلم بند کرنا شروع کر دیا تھا۔ امام بخاری اپنی صحیح میں روایت کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طویل خطبہ دیا۔ یمن کے ایک شخص (ابوشاہ) نے آکر عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے یہ خطبہ لکھ دیجئے۔ آپ نے فرمایا: اکتبوا لابی فلان، ابو فلان کے لیے یہ خطبہ لکھ دو، حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث لکھنے کی اجازت عطا کی تھی: وہ بیان کرتے ہیں کہ پہلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر حدیث لکھ لیا کرتا تھا، بعض صحابہ سے مجھے اس سے منع کیا اور کہا تم ہر حدیث سن کر لکھ لیتے ہو، حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہیں، آپ کبھی خوشی سے بات کرتے ہیں کبھی ناراضگی سے، پھر میں لکھنے سے رُک گیا۔ ایک دن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا تذکرہ کیا۔ آپ نے اپنی انگلی سے اپنے منہ مبارک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: ”لکھا کرو! قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس منہ سے حق کے سوا کچھ نہیں نکلتا“ یہ ایک اور روایت ہے حضرت عبد اللہ بن عمرو بیان فرماتے ہیں، میں صحابہ کرام کے ساتھ بارگاہ رسالت میں حاضر تھا۔ اہم میں ان سب سے

۱۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔
۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۵۸-۱۵۷، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور۔

عمر میں چھوٹا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص مجھ پر رھوٹ باندھے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنائے۔ جب لوگ باہر نکلے تو میں نے ان سے کہا: تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت احادیث روایت کرتے ہو حالانکہ تم سن چکے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کے بارے میں کیا فرمایا ہے! یہ سن کر وہ لوگ ہنسے اور کہنے لگے: اسے بھینچے! ہم لوگ جو کچھ بیان کرتے ہیں وہ سب ہمارے پاس لکھا ہوا محفوظ ہے۔

ان احادیث سے یہ ظاہر ہو گیا کہ احادیث کو لکھنے اور محفوظ کرنے کا کام عہد رسالت میں شروع ہو چکا تھا اور عام صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور آپ کے احوال اور افعال لکھ کر محفوظ کر لیا کرتے تھے۔ مسلم کی ایک روایت میں احادیث کو لکھنے کی ممانعت ہے، یہ اس وقت کی بات ہے جب لکھنے والے بہت کم تھے اور آپ کا منشاء یہ تھا کہ جو محفوظ ہے بہت لکھنے والے ہیں وہ قرآن مجید لکھا کریں، بعد میں جب فتوحات کی کثرت سے لکھنے والوں میں اضافہ ہو گیا تو آپ نے احادیث لکھنے کی عام اجازت دیدی جیسا کہ ان احادیث سے واضح ہو چکا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اعجاز آفرین تاثیر کی وجہ سے بہت قوی حافظہ کے مالک تھے۔ انھوں نے پانچ ہزار تین سو چوبیس احادیث روایت کیں، سند داری میں ہے کہ آپ کے شاگردوں میں سے بشیر بن ہبیک نے آپ کی روایات کو لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک ہزار چھ سو ساٹھ (۱۶۶۰) روایات کو کرب نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔ حضرت انس کی دو ہزار چھیالیس (۲۰۸۶) روایات کو ابان نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔ حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی دو ہزار دو سو دس (۲۲۱۰) روایات کو عروہ بن زبیر نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عمر کی ایک ہزار چھ سو تیس (۱۶۳۰) روایات کو نافع نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی ایک ہزار پانچ سو چالیس (۱۵۴۰) روایات کو قتادہ بن دعامہ نے لکھ کر محفوظ کر لیا تھا۔

مذکورہ تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ برق صاحب کا یہ کہنا غلط ہے کہ صحابہ نے احادیث کی حفاظت نہیں کی۔ اور نہ منکرین حدیث کا یہ کہنا صحیح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے ڈھائی سو سال بعد کتب حدیث کی تدوین کی گئی۔ ہم نے اس موضوع پر تذکرۃ المحدثین کے مقدمہ میں بہت تفصیل سے لکھا ہے، اور احادیث کی تدوین اور عجیت کے بارے میں شرح و بسط سے بیان کیا ہے اہل علم کے لیے یہ خاص مطالعہ کی چیز ہے۔

وحی خفی اور اجتہاد

قارئین کرام! پر یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ عبادات اور معاملات کے قواعد اور ماضی اور مستقبل میں ہونے والے واقعات اور جزئیات کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن مجید کے علاوہ بھی وحی نازل ہوتی تھی اور اسی کو وحی خفی، وحی غیر منلو، حدیث اور سنت کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے۔ جن امور کے بارے میں آپ پر وحی نازل ہوتی تھی خواہ وحی جلی ہو یا وحی خفی آپ ان امور میں وحی کی اتباع کرتے تھے اور جن امور کے بارے میں آپ پر وحی نازل نہیں ہوتی تھی ان میں آپ اجتہاد کرتے تھے اور اپنے اجتہاد پر عمل کرتے تھے اور امت کے حق میں آپ کا اجتہاد بھی بمنزلہ وحی ہے۔ بعض اوقات آپ صحابہ کرام سے مشورہ کرتے تھے اور جن کا مشورہ آپ کے اجتہاد کے موافق ہوتا تھا آپ اس پر اپنے اجتہاد کے لحاظ سے عمل کرتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے بارے میں فقہاء مجتہدین کی آراء | بعض علماء کی رائے یہ ہے

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مطلقاً اجتہاد نہیں کرتے تھے اور آپ کی زندگی کا ہر قول اور ہر عمل نزول وحی پر موقوف تھا اور جب تک کسی چیز کے بارے میں وحی نازل نہ ہوتی آپ وہ کام نہیں کرتے تھے۔ اور ہر معاملہ ہر جزئیہ اور ہر عمل میں نزول وحی کے پابند تھے۔ اور کبھی کسی مسئلہ میں آپ نے قیاس اور اجتہاد سے کام نہیں لیا، کبھی سوچ بچار کی نہ کسی سے مشورہ لیا نہ کسی کے مشورہ پر عمل کیا۔ اس کے برخلاف جمہور علماء اور فقہائے اسلام کی رائے یہ ہے کہ جن امور میں آپ پر وحی نازل نہیں ہوتی تھی ان میں آپ خود اجتہاد کرتے تھے اور قیاس سے کام لیتے تھے۔ اکثر و بیش تر آپ کا اجتہاد صحیح ہوتا تھا اور بعض اوقات اللہ تعالیٰ کی بعض حکمتوں کی بناء پر آپ کے اجتہاد میں خطا واقع ہو جاتی تھی اور اس خطا کی نوعیت یہ تھی کہ آپ افضل اور اولیٰ کام کو ترک کر دیتے، ہر چند وہ کام فی نفسہ مکروہ اور ناپسندیدہ نہیں ہوتا تھا بلکہ آپ کی بلند شان اور عظیم مرتبہ کے اعتبار سے خلاف افضل اور خلاف اولیٰ ہوتا تھا۔ اور بعد میں اللہ تعالیٰ وحی کے ذریعہ آپ کی رہنمائی کرتا اور آپ اس خلاف افضل اور خلاف اولیٰ کام کو ترک فرماتے۔ علامہ آمدی شافعی لکھتے ہیں کہ اس بات میں اختلاف ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اجتہاد کرتے تھے یا نہیں؟ امام احمد بن حنبل اور قاضی ابو یوسف اجتہاد کے قائل ہیں اور ابو علی جبائی (معتزلی) قائل نہیں ہیں۔ امام شافعی نے ایک رسالہ میں اس کو جائز قرار دیا ہے لیکن حتمی طور پر نہیں لکھا۔ بعض اصحاب شافعی اور قاضی عبد الجبار اور ابو الحسین بصری کا بھی یہی موقف ہے اور بعض لوگوں نے کہا کہ آپ احکام شرعیہ میں اجتہاد نہیں کرتے تھے صرف جنگی نوعیت کے معاملات میں اجتہاد کرتے تھے۔

بحر العلوم حنفی لکھتے ہیں کہ اشاعرہ اور معتزلہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے قائل نہیں ہیں اور جمہور کے نزدیک جائز ہے اور ان کے نزدیک آپ اجتہاد سے بھی عبادت کرتے تھے اور اخلاف یہ کہتے ہیں کہ آپ وحی کا انتظار کرنے کے بعد اجتہاد کرتے تھے اور جب آپ کے اجتہاد کو برقرار رکھا جاتا تو وہ نص کی طرح قطعی ہوتا تھا اور اخلاف کے نزدیک آپ کے اجتہاد میں خطا کا وقوع جائز ہے لیکن آپ کو اس پر قائم نہیں رکھا جاتا تھا۔

علامہ آمدی نے لکھا ہے کہ بعض اصحاب شافعیہ آپ کی اجتہادی خطا کے قائل نہیں ہیں اور اکثر شافعی اور حنابلہ اور محدثین آپ کے اجتہاد میں خطا کے وقوع کے قائل ہیں لیکن آپ خطا پر قائم نہیں رہنے دیے جاتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے بارے میں فقہاء اسلام کی آراء | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ محققین علماء کے

نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد جائز اور واقع تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو باقی مجتہدین پر یہ فضیلت

۱۔ علامہ سیف الدین علی بن علی آمدی شافعی متوفی ۶۳۱ھ الاحکام فی اصول الاحکام ج ۳ ص ۱۴۰ مطبوعہ مطبع محمد علی واولادہ مصر ۱۳۴ھ

۲۔ بحر العلوم عبد العلی حنفی متوفی ۱۲۲۵ھ، نواتج الرحموت ج ۲ ص ۳۶۶ مطبوعہ مطبع کبریٰ بولاق مصر ۱۳۲۴ھ

۳۔ علامہ سیف الدین علی بن علی آمدی شافعی متوفی ۶۳۱ھ الاحکام فی اصول الاحکام ج ۳ ص ۱۶۴ مطبوعہ مطبع محمد علی واولادہ مصر ۱۳۴ھ

حاصل تھی کہ آپ اجتہاد میں خطا پر قائم نہیں رہتے تھے اور بعض علماء نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اجتہاد جائز نہیں ہے۔ اور اس مسئلہ میں تفصیل مشہور ہے۔ بہر حال دنیاوی امور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے جواز اور وقوع پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔ اور احکام دینیہ میں اکثر علماء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے جواز کے قائل ہیں۔ کیونکہ جب دوسروں کے لیے اجتہاد جائز ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بطریق اولیٰ اجتہاد جائز ہوگا۔ اور بعض علماء نے کہا چونکہ آپ یقین (وحی) کے حصول پر قادر تھے اس لیے آپ کے حق میں اجتہاد جائز نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ جگہ نوعیت کے معاملات میں آپ کے لیے اجتہاد جائز تھا، اور بعض نے اس مسئلہ میں توقف کیا۔ جمہور علماء جن کے نزدیک اجتہاد جائز ہے ان میں پھر یہ اختلاف ہے کہ آپ نے اجتہاد کیا ہے یا نہیں؟ اکثر نے کہا ہے کہ آپ نے اجتہاد کیا ہے، بعض نے کہا نہیں کیا اور بعض نے توقف کیا ہے، پھر جو علماء اجتہاد کے وقوع کے قائل ہیں ان میں پھر اختلاف ہے کہ آپ کے اجتہاد میں خطا ہو سکتی تھی یا نہیں؟ محققین نے کہا کہ خطا جائز نہیں اور اکثر نے کہا کہ خطا جائز تھی لیکن آپ خطا پر برقرار نہیں رہے۔ قرآن مجید اور احادیث مبارکہ کی روشنی میں جمہور امت کا نظریہ ہی صحیح ہے۔

علامہ قرطبی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور باقی انبیاء علیہم السلام اس مسئلہ میں مساوی ہیں کہ انھیں اجتہاد میں خطا لاحق ہوتی ہے۔ لیکن وہ اسی خطا پر قائم نہیں رکھے جاتے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک عورت نے عدت گزارنے کی جگہ کے بارے میں سوال کیا آپ نے فرمایا جہاں چاہو عدت گزارو۔ پھر فرمایا عدت پوری ہونے تک اپنے گھر میں بیٹھو، ایک شخص نے سوال کیا اگر میں ثواب کی نیت سے شہید ہو جاؤں تو مجھے جنت میں جانے سے کوئی چیز روکے گی؟ فرمایا نہیں پھر اس کو بلا کر فرمایا ماسوا قرصی کے یہ بات مجھے ابھی جبرائیل علیہ السلام نے بتلائی ہے۔ ۱۷

علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں ہر چند کہ انبیاء علیہم السلام کے لیے وحی سے نص کا حصول ممکن ہوتا ہے اس کے باوجود ان کے لیے اجتہاد سے حکم کرنا جائز ہے تاکہ ان کو زیادہ اجر ملے اور انبیاء علیہم السلام اجتہاد میں خطا پر قائم نہیں رہے۔ ۱۸

علامہ بدرالدین عینی نے اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے علامہ ابن جوزی سے نقل کیا ہے: کہ انبیاء علیہم السلام دوسرے مجتہدین سے اس بات سے ممتاز ہوتے ہیں کہ ان سے جہاد میں تفصیل متصور ہے نہ خطا پر قائم ہیں۔

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی شافعی متوفی ۷۲۶ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۶ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی۔ الطبعة الاولى ۱۳۵۵ھ۔
 ۱۸۔ علامہ محمد بن احمد قرطبی مالکی متوفی ۶۸۵ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۱۱ ص ۲۰۹ مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو، ایران ۱۳۸۴ھ۔
 ۱۹۔ حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۶ ص ۴۶۵ مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، لاہور، ۱۴۰۱ھ۔
 ۲۰۔ حافظ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱۶ ص ۱۷، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر قرآن مجید سے دلائل

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

آپ پیش آمدہ معاملہ میں مسلمانوں سے مشورہ کیجئے اور جب آپ رکسی بات کا عزم کر لیں تو اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کریں۔

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ .

(نساء ۱۵۹)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلمانوں سے مشورہ کرنے کا حکم دیا ہے اور جس معاملہ میں وحی نازل ہو چکی ہو اس میں تو مشورہ کا کوئی تصور نہیں ہے اور اگر مسلمانوں کا مشورہ لائق عمل نہ ہوتا تو بھی اس حکم دینے کا کوئی مقصد نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ نے توبہ بھی فرمایا ہے فاذا عزم مت فتوکل علی اللہ یعنی جب آپ مشورے سے کوئی بات ملے کر لیں اور اس کام کو کرنے کا عزم کر لیں تو اللہ پر بھروسہ کر کے اس کام کو کر ڈالیے اس لیے اس آیت سے معلوم ہوا کہ جن معاملات میں وحی نازل نہیں ہوتی تھی ان میں آپ صحابہ سے مشورہ کر کے اپنے اجتہاد سے فیصلہ کرتے تھے، اور یہ آیت آپ کے اجتہاد کے وقوع اور اس پر عمل کا واضح ثبوت ہے۔

علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

جب کسی دینی معاملہ میں وحی نہ ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مشورہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے جو علماء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے قائل نہیں وہ ناجائز کہتے ہیں اور جو آپ کے اجتہاد کو جائز کہتے ہیں وہ مشورہ کو بھی جائز کہتے ہیں اور یہی بات صحیح ہے۔

واختلف في مشاورته صلى الله عليه وسلم لاصحابه رضي الله تعالى عنهم في اموال الدين اذا لم يكن هناك وحى فمن ابي الاجتهاد له صلى الله عليه وسلم ذهب الى عدم جوازها ومن لا ياباه وهو الاصح ذهب الى جوازها .

امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

جس معاملہ میں وحی نہ نازل ہو اس میں آپ کو اجتہاد کرنے کا حکم دیا تھا اور اجتہاد بحث اور مشورہ سے قوی ہوتا ہے اس لیے آپ کو اجتہاد کا حکم دیا تھا، اور آپ نے اسیران بدر کے بارے میں صحابہ کرام سے مشورہ کیا تھا اور یہ ایک دینی معاملہ تھا۔

انه كان مأمورا بالاجتهاد اذا لم ينزل عليه الوحي والاجتهاد يتقوى بالمناظرة والمباحثة فلهمذا كان مأمورا بالمشاورة وقد شاورهم يوم بدر في الاسارى وكان من امور الدين .

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

اے عقل و بصیرت والو! قیاس کرو!

فاعتبروا يا اولي الابصار (حشر ۲۱)

۱۔ علامہ سید محمود آروسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۴ ص ۱۰۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

۲۔ امام فخر الدین محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۸۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے صاحبان عقل و بصیرت کو اجتہاد کرنے کا حکم دیا ہے، اور سب سے زیادہ عقل اور بصیرت رکھنے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس لیے سب سے زیادہ اجتہاد کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اسی وجہ سے آپ کو مشورہ کا حکم بھی دیا گیا ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ نے اجتہاد کرنے والوں کی مدح فرمائی ہے: لعلمہ الذین یستنبطونہ منہم (نساء: ۵۹) "مسئلہ کا حل تلاش کرنے والے اس کو جان لیتے ہیں" اور امت مسلمہ کے ہر حسن عمل کی اصل آپ کی فات ہے۔ لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ (احزاب: ۲۱) تمہارے (اعمال کے) لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بہترین نمونہ ہے۔ "اس اعتبار سے بھی آپ میں اجتہاد ہونا چاہیے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے منافقین کے اعذار کو قبول کر کے انھیں مدینہ میں رہنے اور جہاد میں ساتھ نہ جانے کی اجازت دی اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی:

عفا اللہ عنک، لہ اذن لکم حتی یتبین لکم الذین صدقوا وتعلم الکاذبین۔

اللہ تعالیٰ آپ کو معاف فرمائے! آپ نے منافقین کو کیوں اجازت دی؟ حتیٰ کہ آپ پر سچے لوگ ظاہر ہو جاتے اور آپ جھوٹوں کو جان لیتے۔!

(توبہ: ۴۳)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے آپ کے اجازت دینے پر ملامت نہیں کی بلکہ اس طرف رہنمائی کی ہے کہ آپ مزید غور و فکر کرتے حتیٰ کہ آپ پر منافقین کا جھوٹ کھل جاتا اور سچ اور جھوٹ میں شائبہ نہ رہتا۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ آپ وحی کا انتظار کر کے اجازت دیتے جس سے آپ کا اجتہاد کرنا مخدوش ہوتا بلکہ یہ فرمایا کہ آپ مزید غور و فکر کرتے اور جب ان کا صدق واضح ہو جاتا تب ان کو اجازت دیتے اور یہ فرما کر اللہ تعالیٰ نے آپ کے اجتہاد کو مستحکم کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ کو خوب غور و خوض کر کے اجتہاد کرنا چاہیے۔ علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

واستدل بها جمع علی انہ لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجتہاداً وانما قدینا لہ منہ اجر واحد والوجه فیہ ظاہر۔

علامہ کی ایک جماعت نے اس آیت سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر استدلال کیا ہے اور یہ کہ کبھی (اجتہاد کی خطا کی صورت میں) آپ کو اجتہاد پر ایک اجر ملتا تھا اور اس استدلال کا بیان واضح ہے۔

امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں

انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اذن فی تلك الواقعة بناء علی الاجتہاد وذلك یدل علی انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان بحکم بمقتضی الاجتہاد۔
قرآن کریم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے اجتہادات کی طرف اشارہ ہے، اسیران بدر سے آپ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس واقعہ میں اجتہاد سے اجازت دی تھی، اور یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اجتہاد کے مطابق حکم دیتے تھے۔ اجتہادات کی طرف اشارہ ہے، اسیران بدر سے آپ

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۰، ص ۱۰۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

۲۔ امام فخر الدین محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲، ص ۲۴۲، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۹۸ھ

نے اجتہاد سے فدیہ لیا۔ عبداللہ بن ابی کی نماز جنازہ آپ نے اجتہاد سے پڑھائی۔ بیرونی کے شہداء کے قاتلوں کے لیے آپ نے اجتہاد سے دماء ضرر فرمائی جس سے اللہ تعالیٰ نے لیس لاکھ من الامر شیء فرما کر آپ کو روک دیا۔ حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم سے اعراض فرمانا بھی اجتہاد سے ہے جس کی بناء پر اللہ تعالیٰ نے آپ سے محبت سے التفات کیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر احادیث سے دلائل

عن ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سمع خصومة بباب حجرته فخرج اليهم فقال انما انا بشر انا يا تيني الخصم فقل بعضكم ان يكون ابلغ من بعض فاحسب انه قد صدق واقضى له بذلك فمن قضيت له بحق مسلم فانما هي قطعة من النار فليأخذها او يتركها . ۱

علامہ عینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

وفیه دلالة على حکمہ صلی اللہ علیہ وسلم بالاجتہاد قال عیاض وهو قول المحققین قال الخطابی . ۲

علامہ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

وفیه انه صلی اللہ علیہ وسلم کان یقضى بالاجتہاد فیما لم ینزل علیہ فیہ شیء فخالف فی ذلك قوم وهذا الحدیث من اصرح ما یحتج به علیہم ، وفیه انه ربما اراه اجتہاده الی امر فی حکم

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجرہ کے دروازہ پر لوگوں کے جھگڑنے کی آواز سنی آپ باہر تشریف لے گئے اور فرمایا میں بشر ہی ہوں میرے پاس دو فریق آتے ہیں شاید تم میں سے کوئی شخص اپنے دعویٰ کو زیادہ چرب رہانی سے پیش کرے اور میں اس کو سچا گمان کر کے اس کے حق میں فیصلہ کر دوں! اور جس شخص کے لیے میں کسی مسلمان کے حق کا فیصلہ کر دوں وہ دراصل اگل کا ٹکڑا ہے وہ چاہے اس کو لے یا چھوڑ دے۔

اس حدیث میں اس بات پر دلالت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اجتہاد سے فیصلہ کرتے تھے۔ قاضی عیاض نے فرمایا یہ محققین کا قول ہے، قاضی عیاض کا قول علامہ خطابی نے نقل کیا ہے۔

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جن معاملات میں بالکل وحی نازل نہیں ہوتی تھی آپ ان میں اجتہاد سے فیصلہ کرتے تھے۔ بعض لوگوں نے اسی میں اختلاف کیا ہے اور یہ حدیث ان کی زبان مریخ ترین حجت ہے اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ

۱۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۳۲، ج ۲ ص ۱۰۶۲، ج ۲ ص ۱۰۶۲، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، بیروت۔

۲۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۳ ص ۶، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر، بیروت۔

مرضی لاحق ہوا۔ اللہ تعالیٰ ان عوارض بشریہ کو طاری کر کے یہ ظاہر کرنا چاہتا تھا کہ یہ عوارض نبوت کے منافی نہیں ہیں اور آپ اپنے تمام کمالات کے باوجود بہر حال اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں اور خدا نہیں ہیں، جو خطا، سہو، نسیان اور امراض سے پاک اور منزہ ہے۔ تاکہ آپ کے کمالات نبوت کو دیکھ کر کوئی شخص آپ کے متعلق الوہیت کا اعتقاد نہ کرے جیسا کہ عیسائیوں نے حضرت عیسیٰ کے بارے میں خدا ہونے کا اعتقاد کر لیا تھا، اور اس لیے بھی کہ اللہ تعالیٰ کی صفت تنزیہ اور تقدیر میں کسی اعتبار سے کوئی شریک نہ ہو سکے۔!

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد، اتباع وحی کے خلاف نہیں ہے | بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ

”ان اتبع الامایوحی الی“ آپ کہہ دیجئے کہ میں صرف وحی کی پیروی کرتا ہوں۔ یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمیع احکام اور جمیع احوال میں نزول وحی کا انتظار کرتے تھے اور کوئی کام از خود نہیں کرتے تھے۔ آپ نے کبھی قیاس کیا ہے نہ اجتہاد۔ امام رازی لکھتے ہیں کہ جو لوگ قیاس کے منکرین ہیں وہ اس آیت سے استدلال کر کے کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع واجب ہے اور جب آپ نے قیاس نہیں کیا تو امت پر بھی قیاس نہ کرنا واجب ہے یہ

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ آیت کے اس ٹکڑے کو سیاق و سباق سے الگ کر کے پڑھا گیا ہے اس لیے یہ اشکال پیدا ہو گیا۔ آیت کا یہ جز قرآن مجید میں تین سورتوں میں ہے ہم وہ تینوں آیات پیش کر رہے ہیں جس سے حقیقت حال واضح ہو جائے گی۔

اور جب آپ (ان کی مطلوبہ) نشانی دایت یا معجزہ نہیں لاتے، تو کہتے ہیں کہ آپ اپنی طرف سے چھانٹ کر آیت کیوں نہیں لاتے؟ آپ کہیے کہ میں صرف اس چیز کی پیروی کرتا ہوں جس کی میرے رب کی طرف سے مجھ پر وحی نازل کی جاتی ہے، یہ تمہارے رب کا بصیرت افروز کلام ہے اور جو لوگ ایمان لانے والے ہیں ان کے لیے ہدایت اور رحمت ہے۔

وَإِذَا لَمْ تَأْتَهُمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قَدْ آتَيْنَاكَ مَا يُوْحٰى
إِلَىٰ مَنْ رَّبِّ هٰذَا بَصَائِرُ مِنْ رَّبِّكَ
وَهَدٰى وَرَحْمَةً لِّعٰوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ

(اعراف : ۲۰۳)

مشرکین آپ سے ایسے فرمالشی معجزات کا مطالبہ کرتے جن کا دکھلانا اللہ تعالیٰ کی حکمت میں نہ تھا یا کہتے کہ ایسی کتاب سے کراؤ جو یکبارگی نازل ہو۔ اور جب آپ ان کے مطالبہ کو پورا نہ کرتے تو کہتے آپ خدا سے ہمارا منہ مانگا نشانہ کیوں نہیں لاتے! اللہ تعالیٰ نے فرمایا آپ ان سے کہہ دیجئے کہ نبی کا یہ کام نہیں کہ اللہ تعالیٰ سے وہ چیز مانگے جس کا دنیا اس کی حکمت میں نہیں ہے یا جس کے طلب کی اجازت نہیں۔ نبی کا منصب صرف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو احکام بھیجے ان کی خود بھی پیروی کرے اور دوسروں سے بھی عمل کرائے اور اگر تم ہدایت قبول کرنے کے لیے نشانیاں مانگتے ہو تو

۱۔ امام فخر الدین محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ۔ تفسیر کبیر ج ۲ ص ۴۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ۔
ایضاً۔ تفسیر کبیر ج ۲ ص ۵۵۵، ”

اس قرآن مجید سے بڑھ کر بصیرت افروز نشانی کوئی نہیں ہے اس سے ہدایت حاصل کرو۔

اس آیت کے سیاق و سباق سے واضح ہے کہ یہاں اتباع وحی مشرکین کے مطالبات کے مقابلہ میں ہے جس کو علم بلاغت کی اصطلاح میں قصر قلب کہتے ہیں یعنی میں تمہارے مطالبات کی نہیں اللہ کی وحی کی پیروی کرتا ہوں۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ میں ہر کام اور عمل میں نزول وحی کا انتظار کرتا ہوں اور وحی کے بغیر کوئی کام نہیں کرتا اور قیاس اور اجتہاد اور مسلمانوں کے مشرے سے کبھی کام نہیں لیتا لہذا یہ حصر اضافی ہے حقیقی نہیں ہے۔ سورہ انعام میں اس طرح ذکر ہے :

قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خِزَايْنٌ
وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ
إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي
الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ، أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ .

(انعام : ۵۰)

آپ کہیے کہ میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کے تمام خزانے ہیں اور نہ میں از خود غیب کو جانتا ہوں، اور نہ میں تم سے یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں، میں صرف اس چیز کی پیروی کرتا ہوں جس کی مجھ پر وحی کی جاتی ہے۔ آپ کہیے کہ کیا اندھے اور دیکھنے والے برابر ہیں ؟ تم کیوں غور و فکر نہیں کرتے !

اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ نبی یہ دعویٰ نہیں کرتا کہ اس کے پاس تمام مقدورات الہیہ کے خزانے ہیں یا وہ تمام معلومات الہیہ کو جانتا ہے کہ جب تم اس سے کسی کام کی فرمائش کرو وہ کر کے دکھا دے یا تمام معلومات غیبیہ پر تمہیں مطلع کر دے یا جس وقت جو سوال کرو اسی وقت اس کا جواب دیدے۔ نبی نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا کہ وہ فرشتہ ہے پھر یہ کیوں کہتے ہو کہ یہ کھاتے پیتے کیوں ہیں اور بازاروں میں کیوں چلتے ہیں ؟ وہ تمہارے فرمائشی معجزات لانے یا تمہاری مرضی کے مطابق چلنے پر مامور نہیں ہیں۔ نبی کی آنکھیں ان حقائق کو دیکھنے کے لیے کھلی رہتی ہیں جنہیں دوسرے نہیں دیکھ سکتے۔ وہ ہر وقت مرضیات الہی اور تجلیات ربانی کا مشاہدہ کرتا ہے اور صرف انہیں احکام کی پیروی کرتا ہے جن کی اس پر وحی کی جاتی ہے۔ تم اس حقیقت پر کیوں غور و فکر نہیں کرتے !

اس آیت کے سیاق و سباق سے بھی واضح ہے کہ یہاں اتباع وحی کا حصر مشرکین کے مطالبوں کے مقابلہ میں ہے اور قصر قلب اور حصر اضافی ہے حصر حقیقی نہیں ہے، یعنی نبی مشرکین کے مطالبات کی نہیں صرف وحی کی پیروی کرتا ہے اور اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ نبی اپنے اجتہاد اور قیاس کی پیروی نہیں کرتا۔

آیت کا یہ ٹکڑا سورہ یونس میں بھی ہے :

وَإِذَا تَتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ
قَالَ الَّذِينَ لَا يُرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّمَا
يَقْرَأُ غَيْرُ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ ط قَدْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ
أَبْدَلَهُ مِنْ تِلْكَ آيَاتِنَا ۚ إِنَّ اتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ
إِلَيَّ ۚ إِنِّي أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ
يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝

اور جب ان لوگوں پر ہماری آیات کی تلاوت کی جاتی ہے تو جن لوگوں کو ہم سے ملاقات کی امید نہیں ہے، وہ کہتے ہیں: اس قرآن کے علاوہ کوئی اور قرآن ہے آؤ یا اسی قرآن کو تبدیل کر دو۔ آپ کہیے کہ اسی قرآن کو از خود بدل دینا میرے اختیار میں نہیں ہے میں تو صرف اس چیز کی پیروی کرتا ہوں جس کی مجھ پر وحی

کی جاتی ہے۔ اگر میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کروں تو مجھے
یوم آخرت کے عذاب کا خوف ہے۔

(یونس : ۱۵)

اس آیت کے سیاق و سباق سے بھی واضح ہے کہ یہاں اتباع وحی کا ذکر مشرکین کے اس مطالبہ کے مقابلہ میں
ہے کہ اس قرآن میں تبدیلی کر دیا اس قرآن کی بجائے کوئی اور قرآن لاف اور اجتہاد اور قیاس پر عمل کرنے کی اس
آیت میں نفی نہیں ہے کیونکہ یہ بھی قصر قلب اور حصر اضافی ہے حصر حقیقی نہیں ہے۔ علامہ آلوسی اور امام رازی کی
عبارات سے یہی مستفاد ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جن عبادات اور معاملات کے بارے میں وحی نازل ہو جاتی تھی آپ ان میں صرف وحی پر
عمل کرتے تھے خواہ وحی جلی ہو یا وحی خفی اور جن امور میں وحی نازل نہیں ہوتی تھی ان میں آپ قیاس اور اجتہاد سے
بھی کام لیتے تھے اور صحابہ کرام سے مشورہ بھی کرتے تھے۔ آپ مزاج شناس اور ہیت تھے اور منائے الہی کے
عارف تھے اس لیے آپ کا اجتہاد منشاد الہی کے مطابق ہوتا تھا اور چونکہ آپ کو اجتہاد اور مشاورت کا حکم دیا
گیا تھا اس لیے آپ کا اجتہاد بھی اتباع وحی تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر اعتراضات کے جوابات | ایک سوال یہ ہے کہ قرآن مجید
میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (نجم : ۲۰) رسول اپنی خواہش سے نہیں بولتے، ان کا ہر کلام وحی سے
ہوتا ہے۔ اگر آپ اجتہاد کرتے تو آپ کا ہر کلام وحی سے نہیں ہوتا اور جوابات آپ اجتہاد سے فرماتے وہ آپ کی
اپنی سوچ سے ہوتی وحی سے نہ ہوتی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ”ہو“ ضمیر قرآن مجید کی طرف راجع ہے یعنی قرآن کا نطق
آپ صرف وحی سے کرتے ہیں۔ مفسرین کی غالب اکثریت کا یہی رجحان ہے اور اگر یہ ضمیر نطق کی طرف راجع ہو یعنی
آپ جب بھی بولتے ہیں وحی سے بولتے ہیں تو یہ باوجود خلاف ظاہر ہونے کے، ہمارے خلاف نہیں ہے کیوں کہ
آپ کا اجتہاد بھی اتباع وحی ہے۔ دوسرا سوال یہ ہے کہ اجتہاد ظنی ہے اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم یقینی حکم یعنی
وحی کے حصول پر قادر ہیں تو آپ کے لیے ظنی حکم پر عمل کرنا یا کسی کو بتلانا جائز نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جب
کسی ضرورت کے موقع پر وحی نازل نہ ہو تو یقینی حکم کا عدم ہے اور اس وقت اللہ تعالیٰ کا حکم یہی ہے کہ آپ اجتہاد
کریں۔ تیسرا سوال یہ ہے کہ اجتہادی حکم چونکہ ظنی ہوتا ہے اس لیے اس کی مخالفت جائز ہے۔ حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کی مخالفت جائز نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم عام مجتہدین کے اجتہاد کا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کا
حکم کی مخالفت جائز نہیں کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کے اجتہاد کو مقرر کر دیا تو وہ ظنی نہ رہا۔ چوتھا سوال یہ ہے کہ
اگر اجتہاد جائز ہوتا تو آپ ظہار اور لعان کے مسئلہ میں بھی اجتہاد کر لیتے حالانکہ آپ نے اس میں توقف کیا۔
اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے آپ کو ان مسائل میں اجتہاد کی اجازت نہ ہو اور یہی ہو سکتا ہے کہ اجتہاد کے باوجود آپ پر

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۷ ص ۱۵۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت

۲۔ امام محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۶ ص ۱۱۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ۔

اس کا حکم واضح نہ ہوا ہو۔ پانچواں سوال یہ ہے کہ اگر رسول کے لیے اجتہاد جائز ہو تو حضرت جبریل بھی رسول ہیں، ان کے لیے بھی اجتہاد جائز ہوگا پھر یہ کیسے پتہ چلے گا کہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کی نص میں ہیں یا حضرت جبریل کا اجتہاد ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام رازی نے اس پر تصریح کی ہے کہ اجماع ہے کہ اجتہاد کا حکم رسل بشر کے لیے ہے رسل ملائکہ کے لیے نہیں ہے نہ۔ اور حضرت جبریل چونکہ رسل ملائکہ سے ہیں اس وجہ سے ان کے لیے اجتہاد جائز نہیں ہے نیز جن دلائل سے رسول کے لیے اجتہاد ثابت ہے وہاں رسول سے مراد رسول ملک نہیں رسول بشر ہے۔

احادیث میں اختلاف وحی ہونے کے خلاف نہیں ہے۔ | حدیث کے وحی خفی ہونے میں ایک

یہ شبہ وارد کیا جاتا ہے کہ وحی میں اختلاف نہیں ہوتا قرآن مجید میں ہے: **وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا**۔ (نساء: ۸۲)۔ اگر یہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام نہ ہوتا تو اس میں بہت اختلاف ہوتا اور چونکہ احادیث میں بہت اختلاف ہے اس لیے یہ وحی نہیں ہیں۔

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ اگر اختلاف سے مراد احکام کا اختلاف ہے تو تورات، انجیل، زبور اور قرآن مجید ان میں سے کوئی بھی وحی نہیں ہے، کیونکہ ان تمام کتابوں کے احکام باہم مختلف ہیں بلکہ قرآن مجید کے اپنے احکام میں بھی اختلاف ہے۔ مثلاً بعض آیات میں بیوہ کی عدت ایک سال بیان کی ہے: **وَالَّذِينَ يَتوفون منکم ویزدون ازواجاً وصیة لاذوا جہم متاعاً الی المول غیر افرأیہ** جو لوگ تم میں سے فوت ہو جائیں اور بیویاں چھوڑ جائیں تو وہ اپنی بیویوں کے لیے وصیت کر جائیں کہ ان کو نکاح سے بغیر ایک سال کا خرچ دیا جائے، اس کے بعد میراث کی آیات سے وصیت بھی منسوخ ہو گئی اور بیوہ کی عدت چار ماہ دس دن مقرر کر دی گئی: **وَالَّذِينَ یَتوفون منکم ویزدون ازواجاً یتربصن بانفسھن اربعۃ اشھر وعشرا بقرۃ** جو لوگ تم میں سے فوت ہو جائیں اور بیویاں چھوڑ جائیں تو وہ اپنے آپ کو چار ماہ دس دن روک کر رکھیں، نسخ اور منسوخ کے اعتبار سے یہ احکام کا اختلاف جس طرح احادیث میں ہے قرآن مجید میں بھی ہے جیسا کہ اس ایک مثال سے واضح ہو گیا ہے لیکن قرآن مجید میں چونکہ بالعموم اصول اور کلیات بیان کیے گئے ہیں اور فروع اور جزئیات کا بہت کم ذکر ہوا ہے اس لیے اس میں نسخ کے اعتبار سے احکام کا اختلاف بہت کم ہے اور احادیث میں چونکہ فروع اور جزئیات کا ذکر بہت زیادہ ہے اس لیے قرآن مجید کی بہ نسبت اس میں احکام کا اختلاف زیادہ ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ زیر بحث آیت میں اختلاف سے مراد احکام کا اختلاف نہیں ہے بلکہ اس اختلاف سے مراد صدق اور کذب کا اختلاف ہے یعنی اگر یہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام نہ ہوتا تو اس کی وحی ہوئی خبروں اور پیشین گوئیوں میں صدق اور کذب کا اختلاف ہوتا، کچھ خبریں اور پیشین گوئیاں سچی ہوتیں اور کچھ سچی نہ ہوتیں۔ اس اعتبار سے احادیث میں بھی اختلاف نہیں ہے کیونکہ احادیث کی بھی تمام خبریں اور پیشین گوئیاں سچی ہیں۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ زیر بحث آیت میں اختلاف سے مراد فصاحت اور بلاغت کا اختلاف ہے یعنی اگر یہ

قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام نہ ہوتا تو اس کی بعض آیات کی فصاحت اور بلاغت اعجاز آفریں ہوتی اور لوگ ان آیات کی مثل کلام پیش نہ کر سکتے اور بعض آیات کی فصاحت و بلاغت ایسی نہ ہوتی اور لوگ آسانی سے ان آیات کی مثل کلام بنا کر پیش کر دیتے۔ اور کلام کے اعجاز کی یہ صفت صرف قرآن مجید کے الفاظ کی خصوصیت ہے، تورات، زبور اور انجیل بھی اللہ کا کلام ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق یہ دعویٰ نہیں کیا کہ کوئی شخص ان کی مثل کلام نہیں پیش کر سکتا۔ لہذا اگر ان کی بلاغت معجزہ نہ ہو تو اس سے تورات وغیرہ کے وحی ہونے پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، اسی طرح احادیث مبارکہ کی بلاغت بھی اگر معجزہ نہ ہو تو یہ وحی ہونے کے منافی نہیں ہے۔ احادیث کے الفاظ چونکہ منزل من اللہ نہیں ہیں اس لیے ان کی بلاغت معجزہ نہیں ہے۔ اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ آیت مبارکہ لو کان من عند غیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافا کثیرا احادیث مبارکہ کے وحی خفی ہونے کے اس وقت معارض ہوتی جب احادیث کے الفاظ بھی منزل من اللہ ہوتے اور ان کی بلاغت کا چیلنج کیا جاتا اور واقع میں وہ الفاظ اس طرح بیخ نہ ہوتے اور جبکہ احادیث میں صریح معانی نازل کیے گئے ہیں تو اس آیت سے احادیث کے وحی ہونے پر اعتراض کیسے صحیح ہو گا۔

برق صاحب کے رجوع کا اعتراف | اس بحث میں ہم نے برق صاحب کے جن اعتراضات کا جواب لکھا ہے وہ کوئی نئے اعتراضات نہیں ہیں۔ سر سید علی گڑھی، مولوی چراغ علی، اسلم جیراج پوری، عبد اللہ حکیم الوسی اور غلام احمد پر ویز ان تمام منکرین حدیث کی فکر واحد ہے اور یہ تمام لوگ یہی کہتے ہیں۔ اس بحث میں برق صاحب کا نام میں نے صریح علامت کے طور پر استعمال کیا ہے اور اس نام سے مراد تمام منکرین حدیث کا گروہ ہے۔

ہر چند کہ برق صاحب نے اپنی ایک کتاب میں لکھا ہے کہ دو اسلام سے شبہ ہوتا ہے کہ شاید میں منکر حدیث ہوں قطعاً نہیں!۔ (رمز ایان ص ۲۶۶، مطبوعہ لاہور) اور اپنی آخری کتاب میں لکھا ہے کہ میں نے دو اسلام میں بعض مشتبہ احادیث پر تنقید کی ہے بعد میں جب مجھے معلوم ہوا کہ میرے اعتراضات غیر علمی ہیں تو میں نے اس کتاب کو اپنی فہرست تصانیف سے خارج کر دیا۔ (میری داستان حیات ص ۳۱۱، مطبوعہ لاہور ۱۹۸۲ء) لیکن چونکہ ”دو اسلام“ ان کی مطبوعہ فہرست میں شامل ہے اور مسلسل چھپ رہی ہے، اور جب تک ”دو اسلام“ نام کی کتاب چھپتی رہے گی مسلمانوں کے ذہن حدیث اور سنت کے خلاف شکوک و شبہات میں مبتلا ہوتے رہیں گے اس لیے میں نے مناسب سمجھا کہ دو اسلام میں کیے گئے قابل ذکر اعتراضات کے جوابات لکھوں۔ احادیث پر کیے گئے بعض اعتراضات کے جوابات میں نے جلد ثانی میں لکھے ہیں اور وحی خفی پر چونکہ انہوں نے زیادہ زور دیا ہے اس لیے اس کی مفصل بحث میں نے یہاں لکھ دی ہے و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد سید المرسلین حبیب الہ العالمین قائد الفر المہجلیین وعلی الہ واصحابہ وازواجه واولیاء امتہ وعلیٰ امتہ من المحدثین والمفسرین والمجتہدین اجمعین۔

مواقبت حج

بَاب مَوَاقِیْتُ الْحَجِّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کیلئے ذوالحلیفہ

۲۶۹۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَخَلْفُ
بْنُ هِشَامٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ وَتَيْبَةُ جَمِيعًا عَنْ

کو میقات مقرر کیا، اہل شام کے لیے جحفہ کو، اہل نجد کے لیے قرن کو اور اہل یمن کے لیے یلم کو فرمایا، یہ مواقیت ان علاقوں کے رہنے والوں کے لیے بھی ہیں اور ان لوگوں کے لیے بھی جو دوسرے علاقوں سے ان مواقیت کی حدود میں آئیں خواہ ان کا ارادہ حج کا ہو یا عمرہ کا، اور جو لوگ ان مواقیت کے اندر ہوں وہ اسی جگہ سے احرام باندھیں حتیٰ کہ اہل مکہ، مکہ (مکہ) سے احرام باندھیں۔

حَتَّىٰ إِذَا قَالَ يَحْيَىٰ أَخْبَرَنَا حَتَّىٰ إِذَا بَنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ وَقَّتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَآ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَ قَالَ فَهُنَّ لَهْنٌ وَلِمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِنَّ مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ دُونَهُنَّ فَمِنْ أَهْلِهِ وَكَذَا فَكَذَلِكَ حَتَّىٰ أَهْلُ مَكَّةَ يُهْلَكُونَ مِنْهَا -

۲۷۰۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَّتَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَآ وَالْمَنَازِلَ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَ وَقَالَ هُنَّ لَهْنٌ وَلِكُلِّ ابْتِ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ هُنَّ مِمَّنْ أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ أَتَى حَتَّىٰ أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ -

۲۷۰۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَىٰ مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَأَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ وَأَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ قَالَ عَنِ اللَّهِ وَبَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَ يُهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلْمَ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو، اہل شام کے لیے جحفہ کو، اہل نجد کے لیے قرن کو اور اہل یمن کے لیے یلم کو میقات مقرر فرمایا۔ اور فرمایا یہ میقات ان علاقوں میں رہنے والوں کے لیے بھی ہیں اور ان لوگوں کے لیے بھی جو حج یا عمرہ کے ارادے سے دوسری جگہوں سے ان علاقوں میں آئیں اور جو ان مواقیت کے اندر ہوں وہ اسی جگہ سے احرام باندھ لیں حتیٰ کہ اہل مکہ مکہ سے احرام باندھ لیں۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اہل مدینہ، ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں، اہل شام جحفہ سے اور اہل نجد قرن النازل سے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا مجھے یہ حدیث پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل یمن یلم سے احرام باندھیں۔

۲۴۰۲ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحَكِيفَةِ وَيَهْلُ أَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحَفَةِ وَيَهْلُ أَهْلُ نَجْدٍ مَرُّ قَرْنٍ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَذُكِرَ لِي وَلَمْ أَسْمَعْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَيَهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَكْمَلَمَ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل مدینہ، ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں۔ اہل شام، جحفہ سے اور اہل نجد قرن المنازل سے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے خود تو نہیں سنا لیکن مجھے بتایا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل یمن، یلم سے احرام باندھیں۔

۲۴۰۳ - وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ذُو الْحَكِيفَةِ وَمِهْلُ أَهْلِ الشَّامِ مَهْدَةُ وَهْيُ الْجُحَفَةُ وَمِهْلُ أَهْلِ نَجْدٍ قَرْنٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَذَعَمُوا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَلَمْ أَسْمَعْ ذَلِكَ مِنْهُ قَالَ وَمِهْلُ أَهْلِ الْيَمَنِ يَكْمَلَمَ.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل مدینہ کے لیے احرام باندھنے کی جگہ ذوالحلیفہ ہے اور اہل شام کے لیے ہمدہ یعنی جحفہ ہے اور اہل نجد کے لیے قرن سے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے تو نہیں سنا لیکن لوگ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل یمن کے لیے احرام باندھنے کی جگہ یلم ہے۔

۲۴۰۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَنْ يَهْلُوا مِنْ ذِي الْحَكِيفَةِ وَأَهْلَ الشَّامِ مِنَ الْجُحَفَةِ وَأَهْلَ نَجْدٍ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کو ذوالحلیفہ سے احرام باندھنے کا حکم دیا۔ اہل شام کو جحفہ سے اور اہل نجد کو قرن المنازل سے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مجھے یہ خبر دی گئی ہے کہ آپ نے فرمایا تھا اہل یمن، یلم سے احرام باندھیں۔

مَنْ قَرَنَ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ وَ
أُخْبِرْتُ أَنَّهُ قَالَ وَيَهْدُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ
يَكْمَلَمَ.

۲۷۰۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْأَلُ عَنِ الْمَهْلِ فَقَالَ
سَمِعْتُ ثُمَّ انْتَهَى فَقَالَ أَرَأَاهُ يَعْنِي الشَّيْءَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۲۷۰۶ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ
بْنُ حُمَيْدٍ كِلَاهُمَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُكَيْرٍ قَالَ
عَبْدُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ ابْنَ
عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْأَلُ عَنِ
الْمَهْلِ فَقَالَ سَمِعْتُ أَحْسَبُهُ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَهْلٌ أَهْلُ
الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْنَةِ وَالطَّرِيقِ الْآخِرِ الْحُفَّةِ
وَمَهْلٌ أَهْلُ الْعِرَاقِ مِنْ ذَاتِ عُرْقٍ وَمَهْلٌ
أَهْلُ نَجْدٍ مَنْ قَرَنَ وَمَهْلٌ أَهْلُ الْيَمَنِ مَنْ يَكْمَلَمَ.

ابو الزبیر کہتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ
عنہما سے مواقیت کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں
نے کہا میں نے سنا ہے..... ابو الزبیر کہتے ہیں کہ میرا
گمان ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
سنا تھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں راوی کہتے ہیں کہ میرے گمان میں انہوں نے یہ حدیث مرفوعہ
بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل مدینہ کے لیے
احرام باندھنے کی جگہ ذوالحلیفہ ہے اور دوسرا راستہ حنظلہ ہے
اور اہل عراق کے لیے احرام باندھنے کی جگہ ذات عرق ہے۔
اہل نجد کے لیے قرن المنازل ہے اور اہل یمن کے لیے یلملم
ہے۔

میعقات کا لغوی اور شرعی معنی | میقات کا لفظ وقت سے ماخوذ ہے۔ علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں کہ توقیت اور
تاقیت کا معنی ہے کسی چیز کے لیے وقت مخصوص مقرر کرنا، قرآن مجید میں ہے
کتاباً موقوتاً یعنی موقتاً مقرر۔ اور یہ لفظ تحدید کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما فرماتے ہیں: لم یقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخمر حداً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کی حد
معیّن نہیں فرمائی اور بعد میں اس لفظ میں وسعت دی گئی اور اس کو جگہ اور مقام کے لیے بھی استعمال کیا جانے لگا۔
اور اصطلاح شرعی میں اس کا معنی یہ ہے: حج یا عمرہ کا ارادہ کرنے والے کے لیے احرام باندھنے کی آخری حد یعنی
جس جگہ سے وہ احرام کے بغیر نہیں گزر سکتا۔ علامہ ابن منظور لکھتے ہیں کہ جو وقت کسی کام یا کسی مقام کے لیے مقرر کیا گیا ہوگی

میقات کہتے ہیں، جیسے جس جگہ سے اہل شام احرام باندھتے ہوں تو کہا جاتا ہے یہ اہل شام کا میقات ہے یہ جگہ کا ایک میقات جگہ اور مقام کے اعتبار سے ہے، جس کی تفصیل اس باب کی احادیث میں آگئی ہے اور ایک میقات زمانہ کے اعتبار سے ہے۔ حج کا میقات زمانی، شوال، ذوالقعدہ اور دس دن ذوالحجہ کے ایام ہیں۔ ان ایام کے علاوہ حج کا احرام باندھنا جائز نہیں ہے اور عمرہ کے لیے سارے سال احرام باندھا جاسکتا ہے۔

میقات سے گزرنے کے حکم میں مذاہب اربعہ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کے لیے کے لیے یلملم کو اور اہل نجد کے لیے قرن المنازل کو میقات مقرر فرمایا۔ اس میں علما کا اختلاف ہے کہ اہل عراق کے لیے ذات عرق کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات مقرر فرمایا یا یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اجتہاد سے مقرر کیا گیا۔ اس باب کی حدیث نمبر ۲۷۰۶ میں ہے: حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل عراق کے لیے ذات عرق کو میقات مقرر کیا اور صحیح بخاری میں ہے کہ اس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مقرر کیا ہے۔

امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک جو شخص حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو اس کے لیے میقات پر احرام باندھنا واجب ہے اگر حج یا عمرہ کرنے والا ان مواقیت سے بغیر احرام باندھے گزر گیا تو اس پر دم (ایک جانور ذبح کرنا) واجب ہوگا، وہ شخص گنہگار ہوگا اور اس پر توبہ لازم ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان مواقیت سے احرام کے بغیر مطلقاً نہیں گزر سکتا خواہ حج یا عمرہ کا ارادہ ہو یا نہ ہو۔ امام شافعی کے نزدیک مواقیت سے گزرنے کے لیے صرف حج یا عمرہ میں احرام کی پابندی ہے اور جو شخص کسی ضرورت یا تجارت یا کسی سے ملاقات کے لیے مکہ جانا چاہتا ہو وہ ان مواقیت سے بغیر احرام کے بھی گزر سکتا ہے بلکہ امام مالک کے نزدیک جس شخص کو مکہ میں داخل ہونے کی بار بار ضرورت پڑتی ہو جیسے شہر سے نکل کر کوئی کٹریاں چنے جائے اور پھر داخل ہو تو اس کے لیے احرام باندھنا ضروری نہیں ہے اور جس کو بار بار داخل ہونے کی ضرورت نہ ہو جیسے تاجر وغیرہ وہ احرام باندھے بغیر نہ گزرے اس کے لیے احرام واجب ہے یا مستحب ہے اس میں بھی امام مالک کے دو قول ہیں۔ امام احمد بن حنبل کے نزدیک جو شخص مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ نہ رکھتا ہو اس کے لیے ان مواقیت سے بغیر احرام کے گزرنا جائز ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ بسا اوقات بغیر احرام کے ذوالحلیفہ سے آگے چلے جاتے تھے اور جو شخص مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو اگر وہ کسی بار بار پیش آنے والی ضرورت کی بنا پر جائے تو اس کے لیے احرام باندھنا ضروری نہیں ہے۔ جیسے کٹریاں اور گھاس وغیرہ اکٹھی کرنے کے لیے مکہ میں

۱۔ علامہ جمال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ۔ لسان العرب ج ۲ ص ۱۰۷، مطبوعہ نشر ادب الحوزۃ قم ایران، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۳ھ۔ المبسوط ج ۴ ص ۱۶۷-۱۶۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۴۰۰ھ۔

۳۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ۔ الام ج ۲ ص ۱۴۲-۱۴۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ۔

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتستانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۲ ص ۲۹۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

آتے جاتے رہتے ہیں کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہوئے۔ ترمذی میں ہے کہ فتح مکہ کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم سیاہ عمامہ باندھے ہوئے مکہ میں داخل ہوئے نیز جس شخص کو دن میں بار بار مکہ آنا جانا پڑتا ہو اگر اس پر احرام واجب کیا جائے تو یہ اس کے لیے حرج کا موجب ہوگا، اور جو شخص مکہ کے قصد سے میقات سے گزرے لیکن وہ شخص حج کا مکلف نہ ہو جیسے بچہ اور غلام اس پر بھی احرام باندھنا واجب نہیں ہے اور جو شخص حج کا مکلف ہو اور اس کو بار بار مکہ میں آنے جانے والی حاجت بھی لاحق نہ ہو اس کا میقات سے بغیر احرام کے گزرنا جائز نہیں ہے۔

احناف کا موقف علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ ہمیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث پہنچی ہے کہ آپ نے اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ کو میقات مقرر فرمایا اور اہل شام کے لیے جحفہ کو اور اہل نجد کے لیے قرن کو اور اہل یمن کے لیے یلملم کو اور اہل عراق کے لیے ذات عرق کو۔ یہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے چار مواقیت کا ذکر کیا ہے اور اہل عراق کے لیے ذات عرق کا ذکر نہیں کیا، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے تین مواقیت کا ذکر کیا ہے اور ذات عرق اور یلملم کا ذکر نہیں کیا اور ان آثار میں اس بات پر دلیل ہے کہ جو شخص مکہ جانے کے ارادے سے ان مواقیت تک پہنچے اس پر احرام باندھنا لازم ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا میقات مقرر کرنا بغیر کسی نائمہ کے نہیں ہے اور ان مواقیت پر پہنچنے کے بعد بغیر احرام باندھے گزرنا ممنوع ہے اور ان مواقیت سے پہلے احرام باندھنے میں وسعت اور گنجائش ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ احادیث کے ظاہری مفہوم کی بناء پر کہتے ہیں کہ میقات پر احرام باندھنا افضل ہے۔ اور ہمارے علماء رحمہم اللہ یہ کہتے ہیں کہ میقات پر پہنچنے کے بعد احرام باندھنے میں تاخیر کرنا جائز نہیں ہے اور افضل یہ ہے کہ میقات سے پہلے احرام باندھ لیا جائے کیونکہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مسجد اقصیٰ سے لے کر مسجد حرام تک احرام باندھا اس کے سارے گناہ بخش دیے جائیں گے خواہ وہ سمندر کے جھاگ سے زیادہ ہوں اور اس کے لیے جنت واجب ہو جائے گی اور حضرت علی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے وا تموا الحب والعمرة کی تفسیر میں فرمایا: حج اور عمرہ کے اتمام میں سے یہ چیز بھی ہے کہ اپنے گھر سے احرام باندھا جائے، علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ ہمیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ہم نے جس کے لیے میقات مقرر کیا وہ اس کا میقات ہے اور اس کا میقات بھی ہے جو اس جگہ سے گزرے اور دہاں کا رہنے والا نہ ہو لیکن اس نے حج یا عمرہ کا ارادہ کیا ہو۔“ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جو شخص بھی مکہ جانے کے قصد سے اس میقات سے گزرے اس پر احرام باندھنا لازم ہے خواہ وہ اس میقات کے اہل سے ہو یا نہ ہو، کیا یہ بات نہیں ہے کہ جو آفاقی مکہ میں بغیر احرام کے رہ رہا ہو جب وہ حج کا ارادہ کرے تو اس کے احرام کے لیے اہل مکہ کا میقات ہے۔

امام شافعی نے اس حدیث کے ظاہری مفہوم کے مطابق یہ کہا کہ جو شخص حج یا عمرہ کے قصد سے مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے وہ بغیر احرام کے میقات سے نہیں گزر سکتا اور جو شخص جنگ کے لیے

مکہ میں داخل ہونا چاہیے اس پر احرام کی شرط نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن بنیہ احرام کے مکہ میں داخل ہوئے رستے اور جو شخص تجارت یا اپنا فرض وصول کرنے کے لیے مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے اس کے متعلق ان کے دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ اس پر احرام لازم نہیں ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ احرام مقصود بالذات عبادت نہیں ہے بلکہ افعال حج ادا کرنے کے لیے احرام باندھا جاتا ہے اور جو شخص حج یا عمرہ کا ارادہ نہیں کرتا اس کے حق میں حرم کی سرزمین باقی مقامات کی طرح ہے لہذا اس پر احرام باندھنا لازم نہیں ہے۔

اور ہمارا مسلک یہ ہے کہ جو شخص مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہے اس کے لیے میقات سے بغیر احرام کے گزرنا جائز نہیں ہے۔ خواہ اس کا قصد حج کرنا ہو، جنگ کرنا ہو یا تجارت کرنا ہو۔ کیونکہ ابن شریح خزاعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن اپنے خطبہ میں فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جب سے آسمان اور زمین کو پیدا کیا ہے اس وقت سے مکہ کو حرم بنایا ہے اور مجھ سے پہلے اور میرے بعد کسی کے لیے بھی مکہ میں قتال کرنا جائز نہیں ہے اور میرے لیے دن کی ایک ساعت میں مکہ میں قتال حلال ہوا تھا اس کے بعد قیامت تک کے لیے مکہ میں قتال حرام کر دیا گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ میں قتال کی رخصت ملی تھی اور آپ نے خود فرمایا ہے کہ ایک ساعت کے لیے میرے واسطے مکہ میں قتال حلال ہوا تھا اور اس کے بعد کسی کے لیے حلال نہیں ہے۔ پس اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قتال کے لیے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی اور یہ خصوصیت اس وقت ظاہر ہوگی جب دوسرے شخص کے لیے بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونے کی اجازت نہ ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا میں بغیر احرام کے میقات میں داخل ہوا ہوں۔ آپ نے فرمایا میقات کی طرف لوٹ جاؤ اور تبلیہ کہو ورنہ تمہارا حج صحیح نہیں ہوگا کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کوئی شخص میقات سے بغیر احرام کے نہ گزرے اور اس لیے کہ جو شخص حج یا عمرہ کے ارادے سے مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے اس شخص پر اس زمین کی عزت اور شرف کے اظہار کے لیے احرام باندھنا واجب ہے۔ اور اس اعتبار سے افعال حج کرنا اور نہ کرنا برابر ہیں۔ پس جو شخص مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے اس پر واجب ہے کہ میقات سے احرام باندھے۔ ہاں جو شخص میقات کے اندر رہتا ہو۔ وہ اپنی ضرورت کی بناء پر بغیر احرام باندھے مکہ میں داخل ہو سکتا ہے جبکہ امام شافعی کے ایک قول میں یہ ناجائز ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لکڑیاں چنے والے کو بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونے کی اجازت دی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ لوگ میقات سے باہر نہیں جاتے، اس سے معلوم ہوا کہ جو لوگ میقات کے اندر رہتے ہیں وہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو سکتے ہیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما مکہ سے مدینہ کے لیے نکلے جب مقام قدید پر پہنچے، تو آپ کو مدینہ میں جھگڑے کی خبر پہنچی تو آپ بغیر احرام باندھے واپس مکہ چلے گئے اور اس کا سبب یہ ہے کہ جو شخص میقات کے اندر رہتا ہے وہ اہل مکہ کی طرح ہے کیونکہ اس کو مکہ آنے جانے کی ضرورت پیش آتی ہے اور اس لیے کہ ان کی ضروریات اہل مکہ سے متعلق ہوتی ہیں پس جس طرح اہل مکہ کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنی ضروریات کی بناء پر مکہ سے باہر جائیں اور بغیر احرام باندھے مکہ میں داخل ہوں اس طرح اہل میقات کے لیے جائز ہے اور اس لیے بھی کہ اگر ہم یہ کہیں کہ ہر وقت ان پر احرام لازم ہے تو اس میں کھلا ہوا

احرام کا فلسفہ

ہر چند کہ تمام اعمال نیات پر مبنی ہوتے ہیں لیکن عمل کے بغیر نیت کا اظہار نہیں ہوتا، جس طرح نماز کی نیت کا اظہار تکبیر تحریر سے ہوتا ہے، اسی طرح احرام کے ذریعہ حج کی نیت کا اظہار ہوتا ہے جس طرح نماز کی تکبیر تحریر کے بعد انسان عام کیفیت سے نکل کر ایک خاص کیفیت کے ساتھ متصف ہوتا اور نماز کے افعال کے علاوہ باقی تمام افعال اپنے اوپر حرام کر لیتا ہے اسی طرح احرام باندھنے کے بعد انسان اپنے روزمرہ کے معمولات سے نکل کر ایک خاص حالت اور کیفیت میں آ جاتا ہے اور اس پر وہ تمام چیزیں حرام ہو جاتی ہیں جو دنیوی عیش و نشاط، زیب و زینت اور تفریح طبع کا ذریعہ ہوتی ہیں۔ وہ شکار نہیں کر سکتا کہ محض کام و دہن کی لذت کے لیے کسی جاندار کی جان لینا عبادت کی اس خاص حالت کے مناسب نہیں۔ اپنی زوجہ سے مجلسی تلمذ حاصل نہیں کر سکتا کہ یہ نفسانی اور شہوانی لذتوں سے اجتناب کا موقع ہے۔ سلعے ہوئے کپڑے نہیں پہن سکتا کیونکہ سلعے ہوئے کپڑوں سے زینت اور شوکت مترشح ہوتی ہے اور یہ غجز و انکسار کی جگہ ہے احرام کی نیت سے شاہ و گدا اپنے سلعے ہوئے کپڑے اتار کر انسان کے ابتدائی ادوار کا بے سلا کپڑا پہن لیتے ہیں یہ عہد ابراہیمی کے لباس کی تمثیل ہے جس کو اس وقت اس لیے پسند کیا گیا تاکہ اس عہد مبارک کی کیفیت ہماری ظاہری شکل و صورت سے بھی ظاہر ہو۔

تلبیہ کا طریقہ اور اس کا وقت

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح تلبیہ کہتے تھے (ترجمہ): اے اللہ! میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں! تیرا کوئی شریک نہیں ہے، میں حاضر ہوں! بے شک تمام تعریفیں نعمتیں اور بادشاہت تیری ہے تیرا کوئی شریک نہیں ہے، حضرت عبداللہ بن عمر ان کلمات میں یہ اضافہ کرتے تھے۔ میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں، تیرے احکام کی اطاعت کے لیے موجود ہوں، تمام بھلائی تیرے قبضہ میں ہیں، میں حاضر ہوں، رغبت اور عمل تیری طرف ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنی اونٹنی پر سوار

بَابُ التَّلْبِيَةِ وَصِفَتِهَا وَوَقْتُهَا

۲۷۰۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ تَلْبِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبْتَكَ اللَّهُمَّ كَتَبْتَكَ لَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ كَتَبْتَكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ وَقَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَزِيدُ فِيهَا كَتَبْتَكَ كَتَبْتَكَ وَسَعَدَيْكَ وَالْخَيْرُ بِيَدَيْكَ كَتَبْتَكَ وَالرُّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ

۲۷۰۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا حَاتِمُ يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُوسَى ابْنِ

عُقْبَةُ بْنُ سَالِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَنَافِعٍ
مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ وَحَمَزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ رَأْسُهُ قَائِمَةً عِنْدَ
مَسْجِدِ ذِي الْحَكِيفَةِ أَهْلًا فَقَالَ لَبَّيْكَ
اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ
لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ
لَا شَرِيكَ لَكَ قَالُوا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ هَذِهِ تَلْبِيَةٌ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ
نَافِعٌ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عُمَرَ يَزِيدُ مَعَهُ
هَذَا لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ
بِيَدَيْكَ لَبَّيْكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ
وَالْعَمَلُ

۲۴۰۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
يَحْيَى يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي
نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ
تَلَقَّيْتُ التَّلْبِيَةَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ
۲۴۱۰ - حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ
فَإِنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ أَخْبَرَنِي عَنْ
أَبْنِهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُهْلُ مُكَبِّدًا يَقُولُ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ
لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ
وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ
لَا يَزِيدُ عَلَى هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَ أَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

ہوئے اور وہ آپ کو مسجد ذوالحلیفہ کے قریب سیدھی
کھڑی ہو گئی۔ تب آپ نے احرام باندھا اور فرمایا: میں
حاضر ہوں، اے اللہ میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں
تیرا کوئی شریک نہیں ہے میں حاضر ہوں، تمام تعریفیں
نعمتیں اور بادشاہی تیری ہے، تیرا کوئی شریک نہیں ہے
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ یہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تلبیہ ہے نافع کہتے ہیں کہ حضرت
عبداللہ بن عمر اس تلبیہ کے ساتھ ان کلمات کا اضافہ
کرتے تھے: میں حاضر ہوں۔ میں حاضر ہوں، میں حاضر
ہوں، تیری اطاعت کے لیے موجود ہوں، تمام بھلائی
تیرے ہاتھ میں ہیں میں حاضر ہوں۔ اور رغبت اور
عمل تیری طرف ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تلبیہ
سیکھا ہے اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تلبیہ
سنا ہے آپ اپنے بالوں کو (گوند یا مہندی سے) جمائے
ہوئے تلبیہ کہہ رہے تھے: میں حاضر ہوں، اے اللہ اسیں حاضر
ہوں! میں حاضر ہوں، تیرا کوئی شریک نہیں میں حاضر
ہوں، تمام تعریفیں، نعمتیں اور بادشاہی تیرے لیے ہے،
تیرا کوئی شریک نہیں، آپ ان کلمات پر اضافہ نہیں کرتے
تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالحلیفہ میں دو رکعت

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكُوعُ بِذِي الْحُلَيْفَةِ
رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ الثَّقَاةُ قَائِمَةً
عِنْدَ مَسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ أَهْلٌ يَهُودٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَقُولُ كَانَ عُمَرُ
ابْنُ الْخَطَّابِ يُهْلُ بِأَهْدَلِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَؤُلَاءِ
الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ
لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ
لَبَّيْكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ.

۲۷۱۱ - وَحَدَّثَنِي عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ
الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا النَّضْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ السِّمَّاعِيُّ
حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ يَعْنِي ابْنَ عَمَارٍ حَدَّثَنَا أَبُو
زُمَيْلٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ لَبَّيْكَ
لَا شَرِيكَ لَكَ قَالَ فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُكَلِّمُ قَدْ وَدَّ
فَيَقُولُونَ إِلَّا شَرِيكًا هُوَ لَكَ تَمْلِكُهُ
وَمَا مَلَكَ يَقُولُونَ هَذَا وَهُمْ
يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ.

اہلال کا لغوی اور شرعی معنی

علامہ اصفہانی لکھتے ہیں کہ چاند دیکھ کر بلند آواز سے چلانے کو اہلال کہتے ہیں

اس کے بعد یہ لفظ مطلقاً آواز کے لیے استعمال کیا گیا بچہ کے رونے کو بھی
اہلال کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کا قول ہے: وَمَا أَهْلُ بِهِ لغير الله جس چیز پر غیر اللہ کا نام لیا جائے اور سود جانور
ہے جس کو بتوں کے لیے ذبح کیا جائے۔ اہلال بالبحر بھی اسی لفظ سے ماخوذ ہے علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں بلند آواز
سے تبلیہ کہنے کو اہلال کہتے ہیں۔ علامہ ابن منظور لکھتے ہیں کہ بارش کے پہلے قطرہ اور بچہ کی پہلی آواز کو استہلال کہتے
ہیں، آواز بلند کرنے کو بھی اہلال کہتے ہیں۔ اہل بالبحر کا معنی بلند آواز سے تبلیہ کہا، مَا أَهْلُ بِهِ لغير الله
کا معنی ہے ماذ بحر لاله جو جانور بتوں کے لیے ذبح کیا گیا۔

ناز پڑھی، پھر جب آپ کی اونٹنی مسجد فدا الحلیفہ کے
قریب آپ کو لے کر سیدھی کھڑی ہو گئی تو آپ نے ان
کلمات کے ساتھ تبلیہ کہہ کر احرام باندھا۔ حضرت عبداللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی
اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلمات کے
ساتھ تبلیہ پڑھتے تھے اور کہتے تھے: میں حاضر
ہوں، اے اللہ! میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں تیری اطاعت
کے لیے موجود ہوں اور ساری خیر تیرے قبضہ میں ہے، میں حاضر
ہوں، اور رغبت اور عمل تیری طرف ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ مشرکین مکہ لبیک لا شریک لک کہتے تو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے نہیں عذاب ہو، اس سے
آگے نہ کہو لیکن مشرکین اس کے بعد کہتے تھے ایک شریک
ہے، اے اللہ! تو اس کا مالک ہے اور اس کے ملک کا مالک
نہیں اور یوں بھی کہتے کہتے بیت اللہ کا طواف کرتے
تھے۔

۱۔ علامہ حسین بن محمد راعی اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ۔ المفردات ص ۴۴، مطبوعہ المکتبۃ الرضویۃ، ایران ۱۳۴۲ھ۔

۲۔ علامہ محمد بن اثیر الجذری متوفی ۶۰۲ھ، نہایہ ج ۵ ص ۲۷۱، مطبوعہ مؤسسۃ مطبعاتی ایران، ۱۳۶۴ھ۔

۳۔ علامہ جمال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱۰ ص ۱۰۱، مطبوعہ نشر ادب الحوزۃ، قم ایران، ۱۴۰۵ھ۔

میں تبلیہ مستحب ہے خواہ وہ پاک ہوں یا ناپاک، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کے حوض کا سن کر فرمایا تھا: ”طواف کے علاوہ حج کے تمام افعال کرو۔“

اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ سے احرام
باندھنے کا حکم

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے تھے کہ یہ تھا کہ
بیدار ہے جس میں تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ
باندھتے ہو۔ آپ نے مسجد ذوالحلیفہ کے سوا اور کسی جگہ
سے تبلیہ نہیں کیا۔

بَابُ ۳۴ اَمْرُ اَهْلِ الْمَدِيْنَةِ بِالْاِحْرَامِ
مِنْ عِنْدِ مَسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ
۲۴۱۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ بَيَّدَاؤُكُمْ
هَذَا الَّذِي تَكْذِبُونَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا مَا أَهْلَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مِنْ عِنْدِ الْمَسْجِدِ
يَعْنِي ذِي الْحُلَيْفَةِ -

سالم کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
جب کہا جاتا کہ احرام بیدار سے ہے تو فرماتے وہی بیدار
جس کے متعلق تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ
باندھتے ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیہ صرف
اس درخت کے پاس سے کیا ہے جہاں آپ کا اونٹ آپ
کو لے کر کھڑا ہو گیا۔

۲۴۱۳ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْحَاقَ عَنْ مُوسَى
بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذَا قِيلَ لَهُ الْاِحْرَامُ
مِنَ الْبَيِّدَاءِ قَالَ الْبَيِّدَاءُ الَّتِي تَكْذِبُونَ
فِيهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا أَهْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَّا مِنْ عِنْدِ الشَّجَرَةِ حِينَ قَامَ بِهِ بَعِيرُهُ -

علامہ اصفہانی نے لکھا ہے کہ صدق یہ ہے کہ قائل کا قول اس کے اعتقاد اور واقع کے مطابق
ہو اور جب ایسا نہیں ہوگا تو یہ صدق تام نہیں ہوگا یا تو یہ کلام صدق سے بالکل موصوف نہیں
ہوگا اور یا ایک اعتبار سے صادق ہوگا اور دوسرے اعتبار سے کاذب ہوگا۔ مثلاً جب کافر اپنے عقیدے کے بغیر کہے
محمد رسول اللہ تو یہ کلام واقع کے اعتبار سے صادق ہے اور اس کے عقیدے کے اعتبار سے کاذب ہے۔ اللہ
تعالیٰ نے قرآن مجید میں کفار کا قول نقل کیا ہے: ”نشهد انک لرسول اللہ“ اور اس کو اسی اعتبار سے کاذب
قرار دیا ہے یہ

علامہ ابن اثیر نے زحمتی سے نقل کیا ہے کہ عرب کذب کا لفظ اس وقت بولتے تھے جب ان کے دل میں ایسی خوامشیں ہوتیں جو پوری نہ ہو سکتیں اور کھا ہے کہ اصل میں کذب الجار نے اور غریب دینے کو کہتے ہیں: کذباً یبعثک علی الفعل ۱۵

علامہ نووی نے لکھا ہے کہ اہل سنت کے نزدیک واقع کے خلاف خبر دینا کذب ہے خواہ اس نے عمداً ایسا کیا ہو یا سہواً اور غلطی سے اور معتزلہ کہتے ہیں کہ عمداً واقع کے خلاف خبر دینا کذب ہے اہل سنت کے نزدیک حدیث کی شرط گناہ کا موجب ہے ۱۶

علامہ اصفہانی نے جو کذب کی تعریف بیان کی ہے علامہ تفتازانی نے اس تعریف کو بحفظ کی طرف منسوب کیا ہے ۱۷

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل مدینہ کو چاہیے کہ احرام باندھنے کو مقام بیداء تک موخر نہ کریں اور مسجد ذوالحلیفہ پر احرام باندھ لیا کریں۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْأَفْضَلَ أَنْ يُحْرِمَ
حِينَ تَتَبَعُ بِهِ رَاحِلَتُهُ مُتَوَجِّهًا
إِلَى مَكَّةَ لَا عَقَبَ الرَّكْعَتَيْنِ

۲۷۱۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ
عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُرَيْجٍ أَنَّ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَأَيْتُكَ تَصْنَعُ
أَرْبَعًا لَمْ أَر أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِكَ يَصْنَعُهَا
قَالَ مَا هُنَّ يَا ابْنَ جُرَيْجٍ قَالَ رَأَيْتُكَ
لَا تَمَسُّ مِنَ الْأَمْرِ كَانِ إِلَّا الْيَمَانِيَيْنِ وَرَأَيْتُكَ
تَلْبَسُ النَّعَالَ السَّبْتِيَّةَ وَرَأَيْتُكَ تَصْبِغُ
بِالصُّفْرِ وَرَأَيْتُكَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ
أَهْلَ النَّاسِ إِذَا رَأَى الْهَلَالَ وَلَمْ تَعْمَلْ أَنْتَ

عبید بن جریج نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا: اے ابو عبدالرحمن! میں نے آپ کو چار ایسے کام کرتے دیکھے جو آپ کے ساتھیوں میں سے کسی اور کو کرتے ہوئے نہیں دیکھا! حضرت ابن عمر نے پوچھا: اے ابن جریج وہ کیا چار کام ہیں؟ انہوں نے کہا: ایک کام یہ ہے کہ آپ کعبہ کے کونوں میں سے دو رکن یا نیوں کے اور کسی کونے کو مس نہیں کرتے، دوسرا یہ کہ آپ بغیر بالوں والے چمڑے کی جوتیاں پہنتے ہیں۔ تیسرا یہ کہ آپ زرد رنگ کے ساتھ رنگتے ہیں اور چوتھا کام یہ ہے کہ مکہ میں لوگ چاند دیکھتے ہی احرام باندھ لیتے ہیں

۱۵ - علامہ محمد بن اثیر البذری متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۲ ص ۱۵۰، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعاتی ایران ۱۳۶۲ھ۔

۱۶ - علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ - شرح مسلم ج ۱ ص ۳۷۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ۔

۱۷ - علامہ سعد الدین تفتازانی متوفی ۷۹۰ھ - مخقر صافی ص ۳۹، مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی۔

حَتَّى يَكُونَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَمَّا
أَلَا زُكَّانُ فَإِنِّي لَمُذَارِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَمَسُّ إِلَّا الْيَمَانِيَيْنِ وَأَمَّا التَّعَالُ
السَّبِيْتِيَّةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُ التَّعَالُ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا
شَعْرٌ وَيَتَوَضَّأُ فِيهَا فَإِنَّا أُحِبُّ أَنْ أَلْبَسَهَا
وَأَمَّا الصُّفْرَةُ فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضْبَعُ بِهَا فَإِنَّا أُحِبُّ
أَنْ أَضْبَعُ بِهَا وَأَمَّا الْإِهْلَالُ فَإِنِّي لَمُذَارِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُهْدُ
حَتَّى تَنْبَعِثَ بِهِ رَاحِلَتُهُ.

۲۷۱۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ هَارُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو صَخْرٍ عَنْ
ابْنِ قُسَيْطٍ عَنْ عُيَيْدِ بْنِ جَرْيَجٍ قَالَ حَجَّجْتُ
مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بَيْنَ حَجٍّ وَعُمْرَةٍ ثِنْتَيْ
عَشْرَةَ مَرَّةً فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
لَقَدْ رَأَيْتُ مِنْكَ أَرْبَعَ خِصَالٍ وَسَقَاقِ
الْحَدِيثِ بِهَذَا الْمَعْنَى إِلَّا فِي قِصَّةِ الْإِهْلَالِ
فَإِنَّهُ خَالَفَ رِوَايَةَ الْمُتَقَبِّرِ فَقَدْ كَرِهَ بِمَعْنَى
سِوَى ذِكْرِهِ إِيَّاهُ.

۲۷۱۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عُيَيْدِ اللَّهِ عَنْ
نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعَ رِجْلَهُ فِي
الْخُرْنِ وَأَنْبَعَثَتْ بِهِ رَاحِلَتُهُ قَابِئَةً أَهْلًا
مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ.

اور آپ آٹھ ذی الحجہ کو احرام باندھتے ہیں۔ حضرت عبداللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: دو رکن یا زیل کو مس کرنے کی وجہ
یہ ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو صحت رکن یانی ہی کو
مس کرتے دیکھا ہے اور بنیر بالوں کے چمڑے کی جوتی
کی وجہ یہ ہے کہ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم بنیر بالوں کے چمڑے کی جوتی پہنتے تھے اور اسی
کے ساتھ وضو کرتے تھے۔ اور زرد رنگ کے خضاب
کی وجہ یہ ہے کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم زرد رنگ کے ساتھ رنگتے تھے اس لیے میں
بھی زرد خضاب کو پسند کرتا ہوں رہا آٹھ ذی الحجہ کو احرام
باندھنا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ احرام اس وقت باندھتے
تھے جب آپ کی اونٹنی آپ کو سے کرکھڑی ہو جاتی تھی۔
عبید بن جریج بیان کرتے ہیں کہ میں نے باہ
مرتبہ حضرت عبداللہ بن عمر بن الخطاب کے ساتھ حج اور
عمرہ کیا۔ میں نے کہا اے ابو عبد الرحمن میں نے آپ میں
چار چیزیں دیکھی ہیں..... اس کے بعد
حسب سابق روایت ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکاب میں پیر رکھا اور
اونٹنی آپ کو سے کر مقام ذوالحلیفہ میں کھڑی ہو گئی تب
آپ نے احرام باندھا۔

۲۷۱۷ - وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حَبَّابُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّكَ كَانَ يُخْبِرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ حَيْثُ اسْتَوَتْ بِهِ نَاقَتُهُ قَائِمَةً - وَحَدَّثَنِي حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ رَاحِلَتَهُ يَذِي الْحُلَيْفَةِ ثُمَّ يَهْدُ حِينَ كَسَتْهُ بِه قَائِمَةً -

۲۷۱۹ - وَحَدَّثَنِي حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى وَ أَحْمَدُ بْنُ عِيْسَى قَالَ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا وَقَالَ حَزْمَلَةُ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عُيَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّكَ قَالَ بَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذِي الْحُلَيْفَةَ مَبْدَأَهُ وَصَلَّى فِي مَسْجِدِهَا -

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے کی جگہ میں اختلاف روایات | اس باب کی حدیث نمبر ۲۷۱۷ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت احرام باندھتے تھے جب مسجد ذوالحلیفہ کے پاس اونٹنی آپ کو لے کر سیدھی کھڑی ہو جاتی تھی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ نے مسجد ذوالحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد احرام باندھا۔ اس روایت کا پورا متن یہ ہے:

خصیف بن عبد الرحمن بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کہ ابوالعباس مجھے اس بات پر تعجب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کا اس بات میں اختلاف ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کس جگہ احرام باندھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا میں اس مسئلہ کو تمام لوگوں میں سب

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب اونٹنی آپ کو لے کر سیدھی کھڑی ہو گئی تو آپ نے احرام باندھ لیا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مقام ذوالحلیفہ میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لے کر اونٹنی کھڑی ہو گئی تو آپ نے احرام باندھ لیا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ افعال حج کی ابتداء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد ذوالحلیفہ میں رات گزاری اور پھر اس میں نماز پڑھی۔

سے زیادہ جانتا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حج کیا ہے اور اسی وجہ سے اختلاف ہوا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کے لیے تشریف لے گئے تو آپ نے مسجد ذوالحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھی اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد اسی مجلس میں آپ نے تبلیہ کہہ کر احرام باندھ لیا اور لوگوں نے تبلیہ سنا اور میں نے اس کو یاد رکھا پھر آپ اونٹنی پر سوار ہوئے تو آپ نے تبلیہ کہا اور جو لوگ اس وقت آئے تھے انہوں نے یہ سمجھا کہ آپ نے اس وقت احرام کی نیت کی ہے کیونکہ لوگ گروہ درگروہ آرہے تھے، پھر جب شرف البیاء پر پہنچے تو آپ نے تبلیہ کیا اور لوگ جو اس وقت وہاں پہنچے تھے انہوں نے یہ سمجھا کہ آپ نے شرف البیاء پر احرام کی نیت کی ہے اور قسم بخدا آپ نے احرام کی نیت اس جگہ کی تھی جہاں آپ نے (دو رکعت) نماز پڑھی تھی اور اونٹنی پر سوار ہو کر بھی تبلیہ کیا اور شرف البیاء پر بھی۔ سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ جو شخص حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول پر عمل کرتا ہے وہ مسجد ذوالحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد احرام باندھتا ہے یہ

امام طحاوی ان روایات کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے واضح کر دیا ہے کہ اس مسئلہ میں صحابہ کرام کے اختلاف کی وجہ کیا تھی اور یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کی ابتدا مسجد ذوالحلیفہ میں نماز پڑھنے کی جگہ سے کی ہے اور یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام شافعی کا قول یہ ہے کہ مسجد ذوالحلیفہ میں نماز پڑھنے کے بعد جب اونٹنی پر سوار ہو اس وقت احرام باندھے اور امام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ مسجد ذوالحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد اٹھنے اور اونٹنی پر سوار ہونے سے پہلے احرام باندھے اور یہ ابن عباس کی روایت سے ثابت ہے لیکن وہ ضعیف روایت ہے۔

حضرت ابن عباس کی روایت کو دو وجہ سے ترجیح ہے ایک تو اس لیے کہ یہ روایت مفصل ہے اور اس میں ان لوگوں کے منالطہ کی وجہ بیان کر دی گئی ہے جو اونٹنی پر بیٹھنے سے پہلے احرام کی روایت کرتے ہیں اس لیے یہ درایتہ راجح ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ امام ابو داؤد نے خضیف کی روایت کو ابن اسحاق سے روایت کیا ہے اور امام طحاوی نے ابن حرب سے روایت کیا ہے اس لیے تعدد طرق سے اس روایت کو تقویت حاصل ہو گئی اور اگر ضعف تھا تو حاتم رازی علامہ نووی نے ضعف کی وجہ بیان نہیں کی اس لیے یہ جرح مقبول نہیں ہے اور صحیح چیز وہی ہے جس کو امام طحاوی نے بیان کیا اور وہی امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے۔

رکنِ یمانی کی تعظیم کی وجہ | حدیث میں جن دو رکنِ یمانی کا ذکر ہے ان میں سے ایک رکنِ یمانی ہے اور دوسرا وہ رکن ہے جس میں حجر اسود رکھا ہوا ہے۔ اور ان دونوں کو رکنِ یمانی تغلیباً کہا جاتا ہے جیسا کہ چاند اور سورج کو قرین، ماں اور باپ کو ابوبن اور ابو بکر اور عمر کو عمر بن کہا جاتا ہے، باقی دو رکنِ حطیم کے

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۴۶، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ پاکستان لاہور طبع ثانی ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ۔ شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۶۲ مطبوعہ " " " " ۱۴۰۴ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۷۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، طبع ثانی ۱۳۷۵ھ۔

احرام کے لباس کو رنگنے کا جواز

خضاب کا حکم | ڈاڑھی کو رنگنے کی بحث انشاء اللہ کتاب اللباس میں آئے گی۔ مختصر یہ ہے کہ سفید بالوں کو رنگنا سنت اور مستحب ہے اور سفید بالوں کو نہ رنگنا خلاف سنت اور مکروہ تنزیہی ہے اور سیاہ خضاب سے بالوں کو رنگنا مکروہ تحریمی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص گزرا جس نے اپنے بالوں کو مہندی سے رنگا ہوا تھا آپ نے فرمایا یہ کتنا اچھا ہے۔ پھر ایک شخص گزرا جس نے عثمانی (عثمانی) رنگ سے اپنے بالوں کو رنگا ہوا تھا آپ نے فرمایا یہ اس سے بھی اچھا ہے پھر ایک شخص گزرا جس نے اپنے بالوں کو پیلے رنگ سے رنگا ہوا تھا۔ آپ نے فرمایا یہ سب سے اچھا ہے۔

۷۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ۔ سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۲۲ مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان دہرہ طبع ثانی ۱۴۰۵ھ

—e'

2. 97

22

یہ حدیث زجر و توبیخ پر محمول ہے یا یہ لوگ جنت میں جنت کی خوشبو نہ پائیں گے یا یہ مطلب ہے کہ میدان معشر میں جنت کی خوشگوار ہوا اُسے گی جس سے میدان معشر کی کلفت دور ہو جائے گی اور سیاہ خضاب لگانے والے اس خوشگوار ہوا سے محروم ہونگے۔ یہ تینوں توجہات لمعات سے نقل کی گئی ہیں اور حدیث کی توجہ یہ ہے کہ سیاہ رنگ سے ڈاڑھی رنگنا ایسا ذالہ کفر تو نہیں ہے۔ اس لیے یہ حدیث اپنے ظاہری معنی پر محمول نہیں ہے۔

احرام سے پہلے خوشبو لگانے کا
استحباب

بَابُ اسْتِحْبَابِ الطِّيبِ قَبْلَ
الْاِحْرَامِ فِي الْبَدَنِ وَاسْتِحْبَابِهِ
فِي الْمَسْكِ وَانَّهُ لَا بَأْسَ بِبَقَاءِ وَبَيْصِهِ

۲۴۲۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ أَخْبَرَنَا
سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ طَيِّبْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحُرْمِهِ حِينَ
أَحْرَمَ وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ
بِالْبَيْتِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا تو میں نے
آپ کو خوشبو لگائی اور بیت اللہ کے طواف سے قبل
جب آپ نے احرام کھولا اس وقت بھی خوشبو لگائی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے احرام کی وجہ سے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کو اپنے ہاتھ سے خوشبو لگائی جب آپ نے
احرام باندھا اور جب آپ نے بیت اللہ کے طواف سے
پہلے احرام کھولا۔

۲۴۲۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
بْنُ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنِ الْقَاسِمِ
بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ طَيِّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمْتُ بِيَدِي لِحُرْمِهِ
حِينَ أَحْرَمَ وَلِحِلِّهِ حِينَ حَلَّ قَبْلَ أَنْ
يَطُوفَ بِالْبَيْتِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
احرام کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ہاتھ سے
خوشبو لگائی کرتی تھی اور جب آپ طواف بیت اللہ سے
پہلے احرام کھولتے۔

۲۴۲۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ
الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أُطَيِّبُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِإِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ
يُحْرِمَ وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ
بِالْبَيْتِ

۲۴۲۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ
الْقَاسِمَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ طَيِّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِجِلِّهِ وَلِحُزْمِهِ

۲۴۲۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَ
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عُبَيْدُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ
حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ
جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ
عُرْوَةَ أَنَّ سَمِعَ عُرْوَةَ وَالْقَاسِمَ يُخْبِرَانِ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِيَدِي بِذَرِيرَةٍ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ لِلْحِلِّ
وَالْإِحْرَامِ

۲۴۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ
قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ
بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِأَيِّ شَيْءٍ طَيَّبْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ
حُزْمِهِ قَالَتْ بِأَطْيَبِ الطِّيبِ

۲۴۲۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُرْوَةَ
قَالَ سَمِعْتُ عُرْوَةَ يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أُطَيِّبُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَطْيَبِ
مَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ شَمْرُ
يُحْرِمُ

۲۴۲۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کھولنے اور باندھنے
کے وقت خوشبو لگا یا کرتی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ
الوداع کے موقع پر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو احرام کھولتے اور باندھتے وقت اپنے ہاتھوں
سے اذیرہ (ایک قسم کی خوشبو) لگائی۔

عروہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا سے پوچھا کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے احرام کے وقت کونسی خوشبو لگائی تھی؟ آپ نے
فرمایا سب سے اچھی خوشبو!

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام سے پہلے جو
سب سے اچھی خوشبو لگا سکتی تھی وہ خوشبو لگاتی تھی۔
اس کے بعد آپ احرام باندھتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ

ابْنُ أَبِي قُدَيْكٍ أَخْبَرَنَا الصَّخَّالِيُّ عَنْ أَبِي
الرَّجَالِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ طَيِّبَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحُذْمٍ حِينَ أُحْرِمَ
وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يُفَيْضَ بِطَيْبٍ مَا
وَجَدْتُ -

۲۷۲۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَسَعِيدُ
بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو الرَّبِيعِ وَخَلْفُ بْنُ هِشَامٍ
وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَ
قَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ
مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى
وَيْصِ الطَّيِّبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَلَمْ يَقُلْ
خَلْفٌ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَلَكِنَّهُ قَالَ وَذَلِكَ
طَيْبُ إِحْرَامِهِ -

۲۷۲۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ
ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ
الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وََيْصِ الطَّيِّبِ فِي
مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ يَهْلُ -

۲۷۳۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ قَالُوا
حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ
أَبِي الصَّخَّحِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى
وَيْصِ الطَّيِّبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھتے وقت اور طواف
انفاض سے پہلے جب آپ احرام کھوتے، مجھے جو سب
سے اچھی خوشبو میسر ہوتی وہ خوشبو لگاتی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں اب بھی
وہ منظر میرے سامنے ہے جب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی مانگ میں خوشبو چمک رہی تھی اس وقت
آپ محرم تھے، راوی خلف نے یہ نہیں کہا کہ آپ اس
وقت محرم تھے لیکن یہ کہا کہ وہ خوشبو احرام کی وجہ سے تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ اب
بھی یہ منظر میرے سامنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی مانگ میں خوشبو چمک رہی ہے اور آپ
تلبیہ کر رہے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ اب
بھی یہ منظر میرے سامنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی مانگ میں خوشبو چمک رہی ہے اور آپ
تلبیہ کر رہے ہیں۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَكْتَبِي - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ وَعَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَكَافِي أَنْظُرُ بِمِثْلِ حَدِيثٍ وَكُنِي.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں یہ منظر میرے سامنے ہے۔ اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

۲۴۳۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَكَمِ قَالَ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ يُحَدِّثُ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كَأَنَّمَا أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْصِ الطَّيِّبِ فِي مَنَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرَمٌ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یہ منظر میرے سامنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محرم ہیں اور آپ کی مانگ میں خوشبو چمک رہی ہے۔

۲۴۳۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ ثَمِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ مَعْرُوفٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنْ كُنْتُ لَا أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْصِ الطَّيِّبِ فِي مَنَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرَمٌ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یہ منظر اب بھی میرے سامنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محرم ہیں اور آپ کی مانگ میں خوشبو چمک رہی ہے۔

۲۴۳۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ وَهُوَ السَّكَلَوِيُّ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُونُسَ وَهُوَ ابْنُ إِسْحَاقَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ الشَّيْبَعِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارَادَ أَنْ يُحْرِمَ يَطْبِيبُ بِأَطْيَبِ مَا أَحَدٌ ثَمَّ أَرَى وَبَيْصِ الدُّهْنِ فِي رَأْسِهِ وَلِيَحْيِيَهُ بَعْدَ ذَلِكَ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احرام باندھتے تو سب سے اچھی خوشبو لگاتے پھر میں آپ کی ڈاڑھی اور سر میں تیل کی چمک دیکھتی۔

۲۴۳۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یہ منظر

اب بھی میرے سامنے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
محرم میں اور آپ کی مانگ میں مشک کی خوشبو چک
رہی ہے۔

عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا
إِبْرَاهِيمُ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ
قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْصِ الْمِسْكِ فِي مَفْرَقِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ
مُحْرِمٌ۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

۲۴۳۶۔ وَحَدَّثَنَا سُحَيْبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا الضَّعَّالُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَبُو عَاصِمٍ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے سے پہلے اور قربانی
کے دن بیت اللہ کے طواف سے پہلے میں آپ کو
مشک آمیز خوشبو لگایا کرتی تھی۔

۲۴۳۷۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ وَ
يَعْقُوبُ الدَّورِيُّ قَالَا نَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا
مَنْصُورٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أُطِيبُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَيَوْمَ
التَّحْرِيقِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ بِطِيبٍ
فِيهِ مِسْكٌ۔

محمد بن منتشر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما سے ایسے شخص کے متعلق پوچھا جو
خوشبو لگائے اور پھر صبح احرام باندھے، حضرت ابن عمر
نے کہا میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ میں صبح اس حال
میں احرام باندھوں کہ میرے بدن سے خوشبو پھوٹ رہی
ہو۔ اگر میں اپنے بدن پر اس کی بجائے تار کول مل لوں
تو وہ زیادہ اچھا ہے۔ محمد بن منتشر کہتے ہیں پھر میں
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور انھیں بتایا کہ
حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ
میں صبح احرام باندھوں اور میرے بدن سے خوشبو آ رہی ہو
اگر میں اپنے بدن پر تار کول مل لوں تو وہ میرے نزدیک اس خوشبو
سے زیادہ بہتر ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو احرام کے وقت خوشبو لگائی راست میں

۲۴۳۸۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ أَبُو
كَامِلٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي عَوَانَةَ قَالَ سَعِيدٌ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْتَشِرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ الرَّجُلِ
يَتَطَيَّبُ ثُمَّ يُصْبِحُ مُحْرِمًا فَقَالَ مَا أَحَبُّ
أَنْ أُصْبِحَ مُحْرِمًا أَنْضَخُ طِيبًا لِأَنْ أُطَلِّيَ
بِقِطْرَانٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ
فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا فَأَخْبَرْتُهَا أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ وَمَا أَحَبُّ أَنْ أُصْبِحَ
مُحْرِمًا أَنْضَخُ طِيبًا لِأَنْ أُطَلِّيَ بِقِطْرَانٍ
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ فَقَالَتْ
عَائِشَةُ أَنَا طَيِّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ إِحْرَامِهِ ثُمَّ طَافَ فِي نِسَائِهِ ثُمَّ أَصْبَحَ مُحْرِمًا.

آپ نے ازدواج کو مشرت کیا اور صبح احرام باندھا۔

۲۴۳۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُثَنَّى قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أُطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يُطَوَّفُ عَلَى نِسَائِهِ ثُمَّ يُصْبِحُ مُحْرِمًا يَنْضَحُ طِيبًا.

۲۴۴۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ مُسْعَرٍ وَسُفْيَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ لَأَنْ أُصْبِحَ مُطِيبًا بِقَطْرَانٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُصْبِحَ مُحْرِمًا أَنْضَحُ طِيبًا قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَأَخْبَرْتُهَا يَقُولُ فَقَالَتْ طَيِّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ فِي نِسَائِهِ ثُمَّ أَصْبَحَ مُحْرِمًا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشبو لگاتی تھی پھر آپ ازدواج کے پاس جاتے اور صبح احرام باندھتے وہاں حالیکہ آپ کے بدن سے خوشبو آ رہی ہوتی تھی۔

محمد بن منشر کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر کہتے تھے تار کول مل کر صبح کرنا مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں صبح اس حال میں احرام باندھوں کہ میرے بدن سے خوشبو آ رہی ہو۔ محمد بن منشر کہتے ہیں پھر میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور انہیں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کی خبر دی انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشبو لگائی پھر آپ ازدواج کے پاس گئے اور پھر احرام باندھ لیا۔

احرام سے پہلے بدن پر خوشبو لگانے میں مذاسب ائمہ | حدیث نمبر ۲۴۴۰ سے لیکر ۲۴۴۴ تک تمام احادیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے سے پہلے اور احرام کھولنے کے بعد آپ کو خوشبو لگاتے تھے۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ ان احادیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ احرام کے ارادہ کے وقت خوشبو لگانا مستحب ہے، اور اگر احرام باندھنے کے بعد بدن سے وہ خوشبو آتی رہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ البتہ احرام باندھنے کے بعد خوشبو لگانا احرام ہے۔ حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابن عباس، حضرت ابن زبیر، حضرت معاویہ بن ابی سفیان، حضرت ام المؤمنین عائشہ اور ام حبیبہ رضی اللہ عنہم اور دیگر صحابہ کا یہی نظریہ ہے۔ تابعین کی اکثریت اور جمہور فقہاء اور محدثین اس کے قائل ہیں، ائمہ میں سے امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام ابو یوسف،

امام احمد بن حنبل اور واؤد وغیرہم کا بھی یہی نظریہ ہے۔ اس کے برخلاف بعض صحابہ اور تابعین، امام مالک، زہری اور امام محمد بن حسن شیبانی کا نظریہ یہ ہے کہ احرام باندھنے سے پہلے بھی خوشبو لگانا جائز نہیں ہے۔ قاضی عیاض مالکی کہتے ہیں کہ یہ حضرات حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ خوشبو لگانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل کر لیتے تھے اور اس خوشبو کا اثر جاتا رہتا تھا اور اس کی تائید حدیث نمبر ۲۴۳۸، ۲۴۳۹ اور ۲۴۴۰ سے ہوتی ہے جس میں تصریح ہے کہ حضرت عائشہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خوشبو لگائی پھر آپ نے ازدواج کو مشرف کیا اور صبح احرام باندھ کر کی "اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ نے ازدواج مطہرات سے عمل ازدواج کے لیے خوشبو لگائی تھی جو غسل کرنے کے بعد زائل ہو گئی خصوصاً اس لیے بھی کہ یہ منقول ہے کہ آپ ایک زوجہ کو مشرف کرنے کے بعد اور دوسری زوجہ کے پاس جانے سے پہلے غسل کیا کرتے تھے اور اس کے بعد ظاہر ہے کہ خوشبو کا اثر باقی نہیں رہے گا۔ اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ آپ زہریرہ خوشبو لگایا کرتے تھے اور وہ ایسی خوشبو سے جو غسل سے زائل ہو جاتی ہے اور حدیث نمبر ۲۴۲۸ میں جبریرہ سے کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مانگ میں خوشبو کی چمک نظر آتی تھی حالانکہ اس وقت آپ محرم تھے" اس سے یقینی طور پر یہ مراد ہے کہ آپ کی مانگ میں خوشبو کے آثار نظر آتے تھے، علامہ نووی فرماتے ہیں کہ قاضی عیاض مالکی کی یہ تشریح صحیح نہیں ہے اور صحیح بات وہی ہے جو جمہور نے کہی ہے کہ احرام سے پہلے خوشبو لگانا مستحب ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں صاف تصریح ہے کہ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کے لیے خوشبو لگاتی تھی "جس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ خوشبو احرام کے لیے تھی ازدواج سے عمل ازدواج کے لیے نہ تھی اور اس کی تائید دوسری حدیث سے ہوتی ہے کہ حالت احرام میں آپ کی مانگ میں خوشبو کی چمک نظر آتی تھی اور قاضی عیاض رحمہ اللہ نے جو اس کی تائید بیان کی ہے وہ چونکہ بلا دلیل ہے اس لیے غیر مقبول ہے۔"

احناف کی مؤید احادیث | علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ احناف اور جمہور کے نظریہ کی تائید میں یہ حدیث ہے۔ "حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم احرام باندھنے سے پہلے اپنے چہروں پر خوشبو دار مشک کو ملتے تھے اس کے بعد احرام باندھتے تھے، پھر ہم کو پسینہ آتا تو وہ ہمارے چہروں پر بہتا رہتا تھا حالانکہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور آپ ہمیں منع نہیں کرتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جاتے اور ہم (احرام باندھنے سے پہلے) اپنی پیشانیوں پر خوشبو دار مشک لگاتے، جب ہمیں پسینہ آتا تو وہ ہمارے چہروں پر بہتا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے دیکھتے اور منع نہیں کرتے تھے، علامہ عینی لکھتے ہیں کہ یہ حدیث سنن البو داؤد اور مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے اور اس حدیث میں اس بات پر صریح دلالت ہے کہ احرام کے بعد اگر خوشبو کے آثار باقی ہوں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔"

احناف اور جمہور کے نظریہ کی تائید علامہ الہیثمی کی ذکر کردہ حسب ذیل حدیث سے بھی ہوتی ہے:

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۷۸۔ مطبوعہ نور محمد مطابع کراچی الطبعة الاول ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ۔ مدۃ القاری ج ۹ ص ۱۵۸، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۲۸ھ۔

عن عمر بن الخطاب انه وجد ربيع
طيب بذى الحليفة فقال ممن هذه الريح
فقال معاوية منى يا امير المؤمنين فقال
منك لعننى قال طيبتنى امرجيت وزعمت
انها طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عند احرامه فقال اذهب فاقسم عليهما لما غسلة
فرجع اليها فغسلته رواه احمد والبخاري وزاد بعد
الامر بغسله فاني سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول الحاج اشعث التفل
وجال احمد رجال الصحيح الا ان
سليمان بن يسار لم يسمع عن عمر واسناد
البخاري متصل الا ان فيه ابراهيم بن
يزيد الخوزي وهو متروك .

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا
میں خوشبو محسوس کی تو فرمایا: یہ خوشبو کس سے آ رہی ہے؟
حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا اسے امیر المؤمنین!
یہ خوشبو مجھ سے آ رہی ہے! حضرت عمر نے فرمایا مجھے اپنی
زندگی کی قسم، تم سے؟ حضرت معاویہ نے کہا مجھے ام حبیبہ
نے خوشبو لگائی تھی اور انہوں نے کہا تھا کہ انہوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو احرام باندھنے وقت خوشبو
لگائی تھی، حضرت عمر نے کہا: جاؤ اور جا کر انہیں خوشبو
دھونے کی قسم دو! حضرت معاویہ ام حبیبہ کی طرف گئے اور انہوں
نے اس خوشبو کو دھویا اس حدیث کو امام احمد اور امام بخاری نے روایت
کی ہے اور مسند بخاری میں دھونے کے حکم کے بعد یہ اضافہ ہے کیونکہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ حاجی بھرے ہوئے بالوں
والا اور خوشبو نہ لگانے کی وجہ سے بدبو دار
ہوتا ہے۔ مسند احمد کی روایت کے راوی صحاح ستہ
کے راوی ہیں لیکن ان میں سے سلیمان بن یسار کا حضرت
عمر سے سماع ثابت نہیں ہے اور مسند بخاری کی حدیث
متصل الاسناد ہے لیکن اس میں ابراہیم بن یزید خوزی
نام کاراوی متردک الحدیث ہے۔

اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگانا جائز ہے، خواہ اس کی خوشبو احرام کے
بعد بھی آتی رہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت امیر معاویہ کو خوشبو دھونے کا حکم احتیاطاً اپنے اجتہاد سے دیا
تھا کہ حاجی کی شان یہ ہے کہ خوشبو نہ لگانے کی وجہ سے اس سے بُرا آواز ہے انہوں نے حضرت امیر معاویہ کی روایت کا انکار
نہیں کیا تھا۔ علامہ البیہقی نے اس حدیث کو ہر چند کہ ضعیف قرار دیا ہے لیکن یہ حدیث بخاری، مسلم، ابوداؤد،
مصنف ابن ابی شیبہ وغیرہ کی دیگر صحیح روایات کے مطابق ہے اور ان سے مؤید ہے اس لیے اس کا ضعف مضر
نہیں ہے۔

محرم کے پھول سونگھنے میں مذاہب اربعہ | علامہ عینی لکھتے ہیں کہ شرح المہذب میں ہے کہ محرم کے پھول
سونگھنے کے بارے میں دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ
پھول سونگھنا جائز ہے کیونکہ روایت ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا: آیا محرم کا پھول سونگھنا

جائز ہے! انھوں نے فرمایا ہاں! وہ پھول سونگھ سکتا ہے! دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے لیے پھول سونگھنا جائز نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ پھول سونگھنا حرام ہے اور اگر محرم پھول سونگھ لے تو اس پر فدیہ واجب ہے۔ حضرت ابن عمر، حضرت جابر، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا یہی قول ہے الایہ کہ امام مالک اور امام ابو حنیفہ فدیہ واجب نہیں کرتے اور امام احمد پھول سونگھنے کو جائز قرار دیتے ہیں۔

حسب ذیل اثنار امام ابو حنیفہ کے مؤید ہیں:

عن ابن عمر کان یکره شم الوریحان للمحرم

عن ابی الزبیر قال سألت جابرا یشم

المحرم الطیب؟ فقال: لا۔

حضرت ابن عمر محرم کے پھول سونگھنے کو مکروہ قرار دیتے تھے۔
ابو الزبیر کہتے ہیں میں نے حضرت جابر سے سوال کیا کیا
محرم خوشبو سونگھ سکتا ہے؟ انھوں نے کہا نہیں!

کیا ازواج مطہرات میں دنوں کی مساوی تقسیم نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھی؟ حدیث ۲۴۳۸ اور ۲۴۳۹ میں

ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام ازواج کے پاس گئے اور صبح احرام باندھا، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ فقہاء نے کہا ہے کہ ازواج میں سے ایک زوجہ کلمہ اذکر حصہ ایک رات ہے تو ایک رات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام ازواج کے پاس کیسے تشریف لے گئے؟ اس کے دو جواب ہیں ایک جواب یہ ہے کہ جس زوجہ کی باری تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس زوجہ کی اجازت اور رضامندی سے باقی ازواج کے پاس تشریف لے گئے دوسرا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ازواج کی باریاں واجب نہیں تھیں اور آپ ان میں مساوات سے تقسیم اور سفر کے لیے قرعہ اندازی تحرماً اور تبرعاً کرتے تھے۔ علامہ اصطخری شافعی اور بعض دیگر علماء کا یہی قول ہے کہ

جن ازواج سے نکاح اور رخصتی ہوئی ان کی تعداد | علامہ عینی لکھتے ہیں کہ ازواج کی تعداد اور ان کی ترتیب میں اختلاف ہے۔ سب سے پہلے

آپ نے حضرت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا سے شادی کی، پھر حضرت سودہ بنت زمعہ سے پھر حضرت عائشہ بنت ابی بکر سے پھر حضرت حفصہ بنت عمر بن الخطاب سے پھر حضرت ام سلمہ بنت بنت ابی امیہ بن المغیرہ سے پھر حضرت جویریہ بنت الحارث سے (یہ غزوہ مدینہ میں قید ہو کر آئی تھیں) پھر حضرت زینب بنت جحش سے پھر حضرت زینب بنت خزیمہ سے پھر حضرت ریحانہ بنت رید سے (یہ بنو قریظہ سے تھیں ایک قول یہ ہے کہ یہ بنو نضیر سے تھیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں قید کیا پھر آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا، چھ بھری میں ان سے نکاح ہوا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع سے واپس ہوئے تو ان کا انتقال ہو گیا اور جنات البقیع میں مدفون ہوئیں) پھر حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا بنت ابی سفیان سے پھر حضرت

۱۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متونی ۵۸۵۵۔ مدۃ القاری ج ۹ ص ۱۵۴۔ ۱۵۶ مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ۔

۲۔ حافظ ابو بکر محمد بن عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متونی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۱ ص ۳۸۰، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی الطبعة الاولى ۱۴۰۶ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی ۵۶۷۶ھ۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۷۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ۔

صفیہ بنت جی بنت اخطب سے (یہ بارون علیہ السلام کی اولاد سے تھیں سات ہجری میں غزوہ خیبر میں قید ہوئیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا) پھر حضرت میمونہ بنت الحارث سے (مہی صلی اللہ علیہ وسلم نے سات ہجری میں مکہ سے دس میل دور مقام سرف میں عذۃ القضاہ کے موقع پر ان سے شادی کی) ان کے علاوہ آپ نے حضرت فاطمہ بنت الضحاک اور حضرت اسماء بنت النعمان سے شادی کی، یہ چودہ ازواج ہیں۔ اور کل ازواج جن کے ساتھ صوف نکاح ہوا اور رخصتی نہیں ہوئی یا جن کی رخصتی بھی ہوئی، بعض کو طلاق دیدی، بعض فوت ہو گئیں، بعض کو آپ نے پسند نہیں کیا۔ سب کی تعداد اٹھائیس ہے اور جن کو نکاح کا پیغام دیا لیکن ان کے ساتھ نکاح نہیں ہوا ان کی تعداد دس ہے، علامہ عینی نے ان سب کے نام اور ضروری کوائف بالتفصیل ذکر کیے ہیں یہ

حضرت انس سے ایک روایت ہے کہ آپ کے مقد میں بیک وقت نو ازواج تھیں اور حضرت انس سے دوسری روایت ہے کہ آپ کے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تعدد ازواج پر اعتراض کے جوابات

بعض عیسائی اور
سوشلسٹ یہ

اعتراض کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عام مسلمانوں کو زیادہ سے زیادہ چار شادیاں کرنے کا حکم دیا ہے اور خود آپ نے ایک وقت میں نو ازواج سے شادیاں کیں ہیں، کیا آپ میں اشتہار زیادہ تھی؟ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پچیس سال تک زندگی تجرد میں گزاری۔ حالانکہ شباب کی انگوں کا اصل زمانہ یہی پیام ہوتے ہیں۔ پھر اقرباد کے اصرار اور دوسری جانب سے درخواست پر حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے عقد کیا، جن کی عمر ذحل چکی تھی اور دوسرے بیوہ ہو چکی تھیں، تریپن سال کی عمر تک پورے سکون اور کامل اطمینان کے ساتھ اسی پاک باز رفیقہ حیات کے ساتھ زندگی بسر کی یہ وہی زمانہ تھا۔ جب آپ دنیاوی مشاغل کو ترک کر کے فاروں اور پیادوں میں جا کر مسلسل کئی کئی دن تک خدائے واحد کی عبادت کرتے تھے۔ اور اللہ کی یہ نیک بندی آپ کے لیے توشہ تیار کرتی تھی اور آپ کی عبادت میں امداد اور معاونت کرتی تھیں۔ زندگی کا یہ دور عموماً نفسانی خواہشوں اور شہوانی جذبات کی ہنگامہ خیزیوں کا زمانہ ہوتا ہے لیکن بڑے سے بڑا معاند اور کفر سے کثر مخالف اور متعصب بھی آپ کی زندگی کے اس حصہ میں آپ کی عظمت اور پاکبازی کے خلاف ایک حرف بھی نقل نہیں کر سکتا، اور یہ ان کی سیرت کا ذکر ہے جن کی جسمانی قوت چالیس جنسی مردوں کے برابر ہے۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۱، مطبوعہ اصح المطابع) اور ایک جنسی مرد کی طاقت دنیا کے سو مردوں کی طاقت کے برابر ہے (جامع ترمذی ص ۳۶۳، مطبوعہ نور محمد) گویا آپ کی طاقت چار ہزار مردوں کے برابر تھی، اس حساب سے چاہیے تھا کہ چار ہزار بیویاں آپ کے نکاح میں ہوتیں! پھر آپ کی شدید ریاضت اور ضبط نفس کا کیا ٹھکانا ہے کہ تریپن سال کی عمر تک ایک بیوہ کے ساتھ شادی کر کے زندگی گزارا۔

حضرت خدیجہ کے انتقال کے بعد آپ نے حضرت عائشہ سے عقد کیا جو آپ کی ازواج میں تنہا کنواری خاتون تھیں، ان کے علاوہ جس قدر ازواج آپ کے نکاح میں آئیں وہ سب بیوہ تھیں، وصال کے وقت آپ کی نو ازواج تھیں حضرت عائشہ، حضرت حفصہ، حضرت سودہ، حضرت ام سلمہ، حضرت زینب، حضرت ام حبیبہ، حضرت جویریہ، حضرت صفیہ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہن وارضی عنہن دنیا کا سب سے بے مثال انسان جو چار ہزار ازواج کا مستحق ہوا اس کے

عقد میں صرف نو ازواج دیکھ کر کوئی انصاف پسند اس پر کثرت ازواج کا الزام لگا سکتا ہے۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر تریپن سال سے متجاوز ہو چکی ہے۔ عظیم الشان فتوحات کا تانا بندھا ہوا ہے،
 اموال غنیمت کی ریل پیل ہے، اس کے باوجود آپ کسی ایک دن بھی پیٹ بھر کر کھانا نہیں کھاتے، کبھی ایسے مسلسل دو دن
 نہیں آئے جب دونوں دن آپ کے گھر میں چرلہا جلا ہو، جو کچھ آٹا اللہ کے راستے میں دے دیتے۔ اختیاری فقہ و فرائض سے
 پیٹ پر پتھر باندھتے، مہینوں ازواج مطہرات کے جروں سے دھواں نہ اٹھتا صرف پانی اور کھجور پر گزارہ چلتا تھا
 پر روزہ رکھتے، کئی کئی دن افطار نہ کرتے۔ رات بھر قیام کی وجہ سے پاؤں پر درم آجاتا۔ عیش عشرت کا سامن ترک ازواج سے مان
 کہہ دیا تھا کہ جسے آخرت کی زندگی پسند ہو وہ ہمارے ساتھ رہے اور جسے دنیا کا عیش عزیز ہو وہ چلی جائے، ان تمام
 حالات کے باوجود تمام ازواج کے حقوق ایسے احسن طریقے سے ادا کیے جن کا کوئی شخص تصور بھی نہیں کر سکتا۔ میدان
 جنگ میں جب کفار کے لشکر کے مقابلہ میں بڑے بڑے بہادر اور قوی جوان حوصلہ ہار جاتے تو آپ چٹان کی طرح ڈٹے رہتے، ازواج سے نفق خاطر عبادت اور
 نرائض رسالت میں کبھی مائل نہیں ہوا یہی وجہ تھی کہ کفار اور مشرکین کو آپ کے دعوی نبوت سے اختلاف تھا وہ وحی الہی کا انکار کرتے تھے لیکن آپ کی غمت اور
 پاک سیرت کا وہ بڑا اعتراف کرتے تھے، چاند کے شق ہونے اور دھوپ ہونے سورج کے لوٹ آنے سے بڑا معجزہ یہ ہے کہ آپ نے خاک
 اڑانے اور گالیاں دینے والوں سے اچھا سلوک کیا، پتھروں سے گھائل کرنے والوں کو دعائیں دیں۔ ابن ابی کی ناز جنازہ
 پڑھائی اور فتح مکہ کے بعد غلبہ پاکر تمام دشمنوں کو معاف کر دیا۔ ایسی بے نظیر سیرت اور کردار کے مالک شخص کے بلے
 میں یہ گمان کرنا کہ انھوں نے نفسانی خواہش کی وجہ سے متعدد شادیاں کیں عدل و انصاف سے کس قدر بعید ہے۔
 جب یہ بات واضح ہو گئی کہ متعدد شادیوں کی وجہ سے نفسانی خواہش نہیں تھی تو پھر یہ سوال پیدا ہو گا کہ آخر اس کی حکمت
 کیا تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیرونی اور خارجی زندگی میں مسلمانوں کے عمل کے
 لیے نمونہ تھا اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خانگی اور عائلی زندگی میں بھی مسلمانوں کے عمل کے لیے اسوہ اور نمونہ تھا، پھر
 جس طرح بیرونی زندگی کی حکایت اور روایت کے لیے بہت سے مرد تھے اسی طرح آپ کے گھر کی زندگی کے حالات
 اور کوائف کو بیان کرنے کے لیے بہت سی عورتیں ہونی چاہیے تھیں۔ اس لیے کثرت ازواج کی ایک اہم اور بڑی مصلحت یہ
 تھی کہ خانگی معاشرت اور نسوانی مسائل سے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام اور آپ کے طریقہ اور سنت کی اشاعت
 کا ذریعہ مہیا ہو جائے۔

ایک اور وجہ یہ ہے کہ مختلف قبائل اور خاندانوں میں رشتہ مناکحت کی وجہ سے ان کے ساتھ میل جول اور ربط و ضبط بڑھا
 جس سے ان کی منافرت اور وحشت دور ہوئی اور آپ کے حسن معاملہ، پاکیزہ اخلاق اور بے لوث کردار کو دیکھ کر ان کے
 شکوک و شبہات کا ازالہ ہوا اور تبلیغ اسلام کی راہ ہموار ہو گئی، اور اللہ کے عبادت گزاروں، دین اسلام کے خدا کاروں اور
 دنیا کے مادیوں کی ایسی عظیم جماعت تیار ہوئی جس سے زیادہ بیک بہرت اور پرہیزگار لوگ با استثناء رسل آسمان کے نیچے
 کبھی نہیں پائے گئے۔ کیا نفسانی خواہشات کا رسیا ایسی جماعت نیا کر سکتا ہے؟

تعدد ازواج سے متعدد قبائل اور خاندانوں کو آپ کے ساتھ رشتہ داری کا شرف حاصل ہوا جو عورتیں آپ کے نکاح میں
 آئیں وہ ام المؤمنین بن گئیں۔ بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ جن کے ساتھ آپ کا سسرالی رشتہ ہو جائے وہ رشتہ ان کے
 دخول جنت کا سبب بن جائیگا، اور اللہ تعالیٰ کو یہ دکھانا تھا کہ تم چار بیویوں میں عدل نہیں کرتے اور ہمارا رسول بیک وقت

نواز واج میں عدل و انصاف کر کے دکھاتا ہے اور یہ کہ نبی نے ہمیشہ تم سے جتنا عمل کے لیے کہا ہے خود اس سے زیادہ عمل کر کے دکھایا ہے۔ کیونکہ ہمارے نبی کا عمل قول سے ہمیشہ آگے رہتا ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ الصَّيْدِ الْمَأْكُولِ الْبَرِّيِّ
مَحْرُمِ الْيَمِّ الْخَشْكِ (جنگل) کے شکار کی
عَلَى الْمَحْرَمِ بِحَبَّةٍ أَوْ عُمَرَةٍ أَوْ بِهِمَا۔
ممانعت

حضرت صعب بن جثامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام ابواء یا ودان میں ایک جنگلی گدھا پیش کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو واپس کر دیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے چہرے پر مٹل کا اثر دیکھا، تو فرمایا ہم نے اس کو صرن اس وجہ سے واپس کیا ہے کہ ہم محرم ہیں۔

حضرت صعب بن جثامہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک جنگلی گدھا پیش کیا، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

۲۴۴۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّكَ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمَارًا أَوْ خَشِيًّا وَهُوَ بِالْأَبْوَاءِ أَوْ يَوْذَانَ فَرَدَّكَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَلَمَّا أَنْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ إِنَّا لَمُ نَرُدُّكَ تَلَيْكَ إِلَّا إِنَّا حُرْمٌ۔

۲۴۴۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمَيْحٍ وَقَتَيْبَةُ جَمِيعًا عَنِ الْكَلْبِيِّ بْنِ سَعْدٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ح وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلُوْافِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَهْدَيْتُ لَهُ حِمَارًا وَخَشِيًّا كَمَا قَالَ مَالِكٌ وَفِي حَدِيثِ الْكَلْبِيِّ وَصَالِحٍ أَنَّ الصَّعْبَ ابْنَ جَثَامَةَ أَخْبَرَهُ۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اور اس میں یہ ہے کہ میں نے آپ کی خدمت میں جنگلی گدھے کا گوشت پیش کیا۔

۲۴۴۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

وَقَالَ أَهْدَيْتَ لَهُ مِنْ لَحْمِ حِمَارٍ
وَحُشٍ -

۲۴۴۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
أَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ
الْأَعْمَشِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَهْدَى الصَّعْبُ
ابْنَ جَثَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمَارًا وَحُشًا
وَهُوَ مُحْرَمٌ فَزَدَّكَ عَلَيْهِ وَقَالَ كَوْلَانَا
مُحْرَمُونَ لَقَبَلْنَاكَ مِنْكَ -

۲۴۴۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ مَنْصُورًا
يُحَدِّثُ عَنِ الْحَكَمِ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
الْمُسْتَشْيِ وَأَبْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ
اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
جَمِيعًا عَنْ حَبِيبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي
رِوَايَةٍ مَنْصُورٍ عَنِ الْحَكَمِ أَهْدَى الصَّعْبُ
ابْنَ جَثَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلَ حِمَارٍ وَفِي رِوَايَةِ
شُعْبَةَ عَنِ الْحَكَمِ عَجَزَ حِمَارٍ وَحُشٍ يَقْطُرُ
دَمًا وَفِي رِوَايَةِ شُعْبَةَ عَنْ حَبِيبٍ أَهْدَى
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شِقَ حِمَارٍ
وَحُشٍ فَزَدَّكَ -

۲۴۴۶ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
حضرت صعب بن جثامہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں جنگلی گدھا ہدیہ کیا۔ آپ نے اس کو واپس
کر دیا اور فرمایا اگر ہم محرم نہ ہوتے تو اس کو تم سے قبول
کر لیتے۔

حکم بیان کرتے ہیں کہ حضرت صعب بن جثامہ رضی اللہ
عنہ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں
جنگلی گدھے کی ایک ٹانگ ہدیہ کی اور ایک روایت میں ہے
کہ جنگلی گدھے کا پچھلا دھڑ بھیجا، جس سے غور ٹپک
راتھا اور ایک اور روایت میں ہے کہ جنگلی گدھے کا ایک
پہلو بھیجا جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واپس
کر دیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ جب تشریف لائے
تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان سے پوچھا:
آپ نے شکار کے اس گوشت کے بارے میں مجھ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْتَدْرِكُ كَيْفَ أَخْبَرْتَنِي عَنْ لَحْمِ صَيْدٍ أُهْدِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ حَرَامٌ قَالَ أُهْدِيَ لَهُ عَصُورٌ مِنْ لَحْمِ صَيْدٍ فَزَادَ فَقَالَ إِنَّا لَا نَأْكُلُهُ إِنَّا حُرْمٌ -

۲۴۴۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا مُحَمَّدٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْقَاحَةِ فَمِنَّا الْمُحْرِمُ وَمِنَّا غَيْرُ الْمُحْرِمِ إِذْ بَصُرْتُ بِأَصْحَابِي يَتَرَاءَوْنَ شَيْئًا فَنَظَرْتُ فَإِذَا حِمَارٌ وَحِشٌّ فَأَسْرَجْتُ فَرَسِي وَأَخَذْتُ رُمْحِي ثُمَّ رَكِبْتُ فَسَقَطَ مِنِّي سَوْطِي فَقُلْتُ لَا صُحَابِي وَكَانُوا مُحْرِمِينَ نَاوَلُونِي السَّوْطَ فَقَالُوا وَاللَّهِ لَا نُعِينُكَ عَلَيْهِ بِشَيْءٍ فَتَزَلْتُ فَتَنَاوَلْتُهُ ثُمَّ رَكِبْتُ فَإِذَا دُرَكْتُ الْحِمَارَ مِنْ خَلْفِهِ وَهُوَ دَرَاءٌ أَكْمَةٍ فَطَعَنْتُهُ بِرُمْحِي فَعَقَرْتُهُ فَأَتَيْتُ بِهِ أَصْحَابِي فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا تَأْكُلُوهُ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَامَنَا فَحَرَكْتُ فَرَسِي فَإِذَا دُرَكْتُهُ فَقَالَ هُوَ حَلَالٌ فَكُلُوهُ -

۲۴۴۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ فِيهِمَا قَرِئَ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ ثَابِعٍ

سے کیا کہا تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت احرام میں ہدیہ دیا گیا تھا۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شکار کے گوشت کا ایک عضو ہدیہ دیا گیا تھا جس کو آپ نے واپس کر دیا اور فرمایا ہم اس کو نہیں کھاتے کیونکہ ہم محرم ہیں۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے حتیٰ کہ ہم قاحہ میں پہنچے، ہم میں سے بعض محرم اور بعض غیر محرم تھے۔ اچانک میں نے دیکھا کہ میرے ساتھی کسی چیز کو دیکھ رہے ہیں، میں نے دیکھا کہ وہ ایک ہنگلی گدھا تھا، میں نے اپنے گھوڑے پر زین ڈالی، اپنا نیزہ سنبھالا اور سوار ہو گیا اتفاقاً میرا چابک گر گیا۔ میں نے اپنے ساتھیوں سے کہا: مجھے چابک اٹھا دو، وہ ساتھی محرم تھے، انہوں نے کہا خدا کی قسم! ہم تمہاری اس معاملہ میں بالکل مدد نہیں کریں گے۔ میں نے اس جھگڑے کو پیچھے سے ہٹا کر پکڑ لیا، درآن حالیکہ وہ شیلے کے پیچھے تھا۔ میں نے نیزہ مار کر اس کی کمرچیں کاٹ ڈالیں اور اس کو اپنے ساتھیوں کے پاس لایا۔ بعض ساتھیوں نے کہا کھاؤ اور بعض نے کہا نہ کھاؤ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے آگے تھے۔ میں گھوڑا بڑھا کر آپ تک پہنچا آپ نے فرمایا وہ حلال ہے اس کو کھاؤ۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے جب مکہ کے کسی راستے پر پہنچے تو اپنے چند محرم ساتھیوں کے

مَوْلَى ابْنِ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقًّا إِذَا كَانَ بِبَعْضِ طَرِيقِ
مَكَّةَ تَخَلَّفَ مَعَ أَصْحَابٍ لَهُ مُخِرٌ مَبِينٌ
وَهُوَ غَيْرُ مُخَرِّمٍ قَرَأَى حِمَارًا وَحُشِيًّا
فَاسْتَوَى عَلَى قَرَسِهِ فَسَالَ أَصْحَابَهُ أَنْ
يَنَازِلُوهُ سَوَطَهُ فَأَبَوْا فَنَازِلَهُمْ رُمَحَهُ
فَأَبَوْا عَلَيْهِ فَآخَذَ لَشْتَمَ شَدَّ عَلَى الْحِمَارِ
فَقَتَلَهُ فَأَكَلَ مِنْهُ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى بَعْضُهُمْ فَأَذْرَكُوا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَالُوهُ
عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّمَا هِيَ طُعْمَةٌ أَطْعَمَكُمُوهَا
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

۲۴۴۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ
زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ ابْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي
قَتَادَةَ فِي حِمَارِ الْوَحْشِ مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي
الْقَضِرِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ
مَعَكُمْ مَن لَّحِمٍ شَيْءٌ

۲۴۵۰ - وَحَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ مِسْمَارٍ السَّلَمِيُّ
حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ أَبِي
يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي
قَتَادَةَ قَالَ انْطَلَقَ أَبِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ
الْحُدَيْبِيَّةِ فَأَحْرَمَ أَصْحَابَهُ وَلَمْ يُحْرَمِ
وَحَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّ عَدُوًّا ابْنِ غَيْقَةَ فَانْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَبَيْنَمَا أَنَا مَعَ
أَصْحَابِي يَضْحَكُ بَعْضُهُمْ إِلَى إِذَا نَظَرْتُ

ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیچھے رہ گئے۔
حضرت ابو قتادہ خود غیر محرم تھے، اچانک حضرت ابو قتادہ
نے ایک جنگلی گدھا دیکھا وہ گھوڑے پر سوار ہو گئے اور
اپنے ساتھیوں سے کہا کہ انہیں چاہیے اٹھا دیں، انہوں نے
انکار کر دیا، پھر ساتھیوں سے کہا کہ نیزہ دے دیں، انہوں نے انکار
کیا۔ انہوں نے خود نیزہ لے کر گھوڑا دوڑایا اور اس جنگلی گدھے کو
مار لیا۔ یہی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ نے اس میں سے
کھالیا اور بعض نے انکار کر دیا۔ پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس گئے اور آپ سے اس کے متعلق پوچھا۔
آپ نے فرمایا، یہ ایک کھانا ہے جو اللہ تعالیٰ نے تمہیں
کھلایا ہے۔

زید بن اسلم کی روایت میں ہے رسول اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہارے پاس اس میں سے کچھ
گوشت ہے۔

عبد اللہ بن ابی قتادہ کہتے ہیں کہ صلح حدیبیہ کے
سال میرے والد رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ گئے۔ آپ کے صحابہ نے احرام باندھا ہوا تھا، اور
میرے والد نے احرام نہیں باندھا تھا، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو خبر دی گئی کہ دشمن غیقہ میں ہے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم روانہ ہو گئے۔ حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں
کہ میں اپنے ساتھیوں کے ساتھ تھا وہ میری طرف دیکھ کر
ہنس رہے تھے، اچانک میں نے ایک جنگلی گدھے
کو دیکھا میں نے اس پر حملہ کیا اور نیزہ مار کر اس کو
روک لیا، پھر اپنے ساتھیوں سے مدد پائی، انہوں نے میری

فَإِذَا أَنَا بِحِمَارٍ وَحُشٍ فَحَدَّثْتُ عَلَيْهِ
 فَطَعْنَتْهُ فَأَثْبَتَتْهُ فَأَسْتَعْنَتْهُمْ فَأَبَوْا
 أَنْ يُعِينُونِي فَأَكَلْنَا مِنْ لَحْمِهَا وَخَشِينَا
 أَنْ نَقْتَطِعَ فَأُتِلَقْتُ أَطْلُبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرَقِعُ فَرَسِي شَأْوَ
 أُسَيِّرُ شَأْوَ فَلَقِيْتُ رَجُلًا مِنْ ابْنِي
 غِفَارٍ فِي جُوفِ اللَّيْلِ فَقُلْتُ أَيْنَ لَقِيْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 تَرَكْتُهُ بِتَعْمُرٍ وَهُوَ قَائِلٌ الشُّتْيَا فَلَحِقْتُهُ
 فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَصْحَابَكَ يَفْرَوْنَ
 عَلَيْكَ السَّلَامَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَإِنَّهُمْ قَدْ خَشَوْا
 أَنْ يُقْتَلَ طَعُورًا وَنَكَ أَنْتَ تَنْظُرُهُمْ فَاَنْتَظِرُهُمْ
 فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي اضْطَدْتُ وَمَعِيَ مِنْهُ
 فَاصْنِكَةَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَلْقَوْمِ كُلُّوْا وَهُمْ مُخْرِمُونَ

۲۵۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ
 حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ مَوْهَبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ
 عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجًّا
 وَخَرَجْنَا مَعَهُ قَالَ فَصَرَفَ مِنْ أَصْحَابِهِ
 فِيهِمْ أَبُو قَتَادَةَ فَقَالَ خُذْ وَاسَاحِلِ الْبَحْرِ
 حَتَّى تَلْقَوْنِي قَالَ فَاخْذْ وَاسَاحِلِ الْبَحْرِ
 فَلَمَّا انْصَرَفُوا قَبِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَحْرَمُوا إِلَّا أَبَا قَتَادَةَ فَإِنَّهُ
 لَمْ يُحْرَمْ فَبَيْنَمَا هُمْ يَسِيرُونَ إِذَا دَاوُدُ
 حُمِدَ وَحُشٍ وَحَمَلَ عَلَيْهِمَا أَبُو قَتَادَةَ فَعَقَرُ
 مِنْهَا أَتَانَا فَتَزَلُّوا فَأَكَلُوا مِنْ لَحْمِهَا قَالَ

مدد کرنے سے انکار کر دیا، ہم نے اس کا گوشت کھایا
 اور ہمیں یہ خبر ہوئی کہ کہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے بچھڑ نہ جائیں۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 ڈھونڈنے کے لیے نکلا، کبھی گھوڑے کو درڑا تا، اور کبھی
 آہستہ چلاتا، راستہ میں آدھی رات کو میری بھینس کے ایک
 شخص سے ملاقات ہوئی میں نے اس سے پوچھا کہ نہیں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ملے تھے؟ اس نے کہا کہ
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام تعین میں چھوڑا
 ہے اور آپ مقام سقیہ میں قیلوہ کریں گے۔ میں اس جگہ
 جا کر آپ سے ملا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کے اصحاب آپ کو
 سلام کہتے ہیں اور انھیں یہ خون ہے کہ کہیں آپ سے بچھڑ
 نہ جائیں۔ آپ ان کا انتظار کیجئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ان کا انتظار کیا۔ پھر میں نے عرض کیا: یا رسول
 اللہ! میں نے شکار کیا ہے اور میرے پاس اس میں سے
 کچھ بچا ہوا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے
 فرمایا کھاؤ حالانکہ وہ سب محرم تھے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے گئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ
 تھے۔ آپ نے بعض صحابہ کو ایک طرف مڑ دیا جن میں حضرت
 ابو قتادہ بھی تھے۔ آپ نے فرمایا تم لوگ ساحل سمندر کے
 ساتھ ساتھ چلو، پھر مجھ سے آ ملنا پھر وہ سب سمندر کے
 کنارے کنارے چل پڑے۔ جب وہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جانے لگے تو ابو قتادہ کے سوا
 سب نے احرام باندھ لیا، انھوں نے احرام نہیں باندھا۔
 چلتے چلتے انھوں نے جنگلی گدھے دیکھے حضرت ابو قتادہ نے ان
 پر حملہ کیا اور ایک گدھے کی کوئی بھی کاٹ ڈالیں پھر سب نے ذکر
 اس کا گوشت کھایا۔ حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ میری بھینس نے
 انکار کا گوشت کھایا ہے حالانکہ ہم محرم ہیں حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ میں نے
 اس جنگلی گدھے کا ہاتھ باندھ کر گوشت اپنے ساتھ رکھ لیا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی خدمت میں حاضر ہوئے تو عرض کیا یا رسول اللہ! ہم نے احرام باندھ لیا تھا اور البرقناہ نے احرام نہیں باندھا تھا۔ ہم نے جنگلی گدھے دیکھے۔ البرقناہ نے ان پر حملہ کیا اور ان میں سے ایک گدھے کی کوئی نچیں کاٹ ڈالیں، پھر ہم نے ان کو اس کا گوشت کھایا، پھر ہمیں خیال آیا کہ ہم محرم تھے اور ہم نے شکار کا گوشت کھایا۔ پھر ہم نے باقی گوشت رکھ لیا۔ آپ نے فرمایا کیا تم میں سے کسی نے شکار کا امر کیا تھا یا اس کی طرف کسی قسم کا اشارہ کیا تھا۔ انہوں نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا اس کا باقی ماندہ گوشت بھی کھا لو۔

شیبان کی روایت کردہ حدیث میں یہ الفاظ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم میں سے کسی شخص نے اس کو حملہ کرنے کا حکم دیا تھا، یا اس کی طرف اشارہ کیا تھا، اور شعبہ کی روایت میں ہے کیا تم نے اشارہ کیا تھا یا امداد کی تھی یا شکار کیا تھا؟ شعبہ کہتے مجھے یاد نہیں کیا کہا تھا، کیا تم نے امداد کی تھی یا تم نے اشارہ کیا تھا۔

عبداللہ بن ابی قتادہ بیان کرتے ہیں کہ ان کے والد رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ حدیبیہ میں تھے، حضرت البرقناہ نے کہا میرے سوا سب نے عمرہ کا احرام باندھ لیا، میں نے ایک جنگلی گدھے کا شکار کیا اور اسے اپنے محرم ساتھیوں کو کھلایا پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور آپ کو خبر دی کہ ہمارے پاس اس کا بچا ہوا گوشت ہے آپ

فَقَالُوا أَكَلْنَا لَحْمًا وَنَحْنُ مُحْرِمُونَ قَالَ فَحَمَلُوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِ الْأَتَانِ فَلَمَّا اتُّوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا أَحْرَمًا وَكَانَ أَبُو قَتَادَةَ لَمْ يُحْرِمْ فَرَأَيْنَا حُرًّا وَخَيْرَ فَعَدَّ عَلَيْهَا أَبُو قَتَادَةَ فَعَقَدَ مِنْهَا أَتَانًا فَتَزَلْنَا وَآكَلْنَا مِنْ لَحْمِهَا فَقُلْنَا نَا كُلْ لَحْمَ صَيِّدٍ وَنَحْنُ مُحْرِمُونَ فَحَمَلْنَا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا فَقَالَ هَذَا مِنْكُمْ أَحَدٌ أَمَرَكَ أَوْ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ قَالَ قَالُوا لَا قَالَ فَكَلُمُوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا۔

۲۴۵۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ حَسَّانَ الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ شَيْبَانَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَوْهَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي رِوَايَةِ شَيْبَانَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِنْكُمْ أَحَدٌ أَمَرَكَ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهَا أَوْ أَشَارَ إِلَيْهِ وَفِي رِوَايَةِ شُعْبَةَ فَقَالَ أَشْرَرْتُمْ أَوْ أَعْنَتُمْ أَوْ أَصَدْتُمْ قَالَ شُعْبَةُ وَلَا أَدْرِي قَالَ أَعْنَتُمْ أَوْ أَصَدْتُمْ۔

۲۴۵۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ وَهُوَ ابْنُ سَلَامٍ أَخْبَرَنِي يَحْيَى أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ أَبَاهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَوْا الْحُدَّ يَبِيتُهُ قَالَ فَاهْلَكُوا بِعُمَرَةَ غَيْرِي

نے فرمایا اس کو کھاؤ حالانکہ وہ سب محرم تھے۔

قَالَ فَاصْطَدْتُ حِمَارًا وَخَشِشَ فَأَطْعَمْتُ
أَصْحَابِي وَهُمْ مُحْرِمُونَ ثُمَّ أَتَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْبَأْتُهُ أَنَّ
عِنْدَنَا مِنْ لَحْمٍ فَاضِيكَ فَقَالَ كُلُّوهُ
وَهُمْ مُحْرِمُونَ۔

۲۴۵۴ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّمِيِّ
حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا
أَبُو حَازِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّهُمْ خَرَجُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ مُحْرِمُونَ وَأَبُو قَتَادَةَ
مُجِلٌّ وَسَاقَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ فَقَالَ هَلْ
مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ قَالُوا مَعَنَا رَجُلُهُ قَالَ
فَاخْذْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَكَلَهَا۔

۲۴۵۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَ
إِسْمَعِيلُ عَنْ جَرِيرٍ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ
بْنِ رَفِيعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ أَبُو قَتَادَةَ
فِي نَفَرٍ مُحْرِمِينَ وَأَبُو قَتَادَةَ مُجِلٌّ وَ
اقْتَصَرَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ هَلْ أَشَارَ إِلَيْهِ
إِنْسَانٌ مِنْكُمْ أَوْ أَمَرَ بِشَيْءٍ قَالُوا لَا يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَكُلُّوهُ۔

۲۴۵۶ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَنَّهُ سَمِعَ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ عَنْ مُعَاذِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ عُثْمَانَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا مَعَ
طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
وَنَحْنُ حُرَمٌ فَأَهْدَى لَنَا طَيْرٌ وَطَلْحَةُ

ابن ابی قتادہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے سب نے احرام باندھا ہوا
تھا اور حضرت ابو قتادہ نے احرام نہیں باندھا تھا، اس کے
بعد حسب سابق روایت ہے اور اس میں یہ ہے کہ آپ
نے فرمایا: کیا تمہارے پاس اس میں سے کچھ چیز ہے؟
صحابہ نے کہا ہمارے پاس اس کی ایک ٹانگ ہے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ ٹانگ لے کر تناول
فرمایا۔

ابن ابی قتادہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو قتادہ
رضی اللہ عنہ نے احرام نہیں باندھا تھا، باقی محرم تھے اس کے بعد حسب
سابق حدیث ہے اور اس میں یہ ہے کہ آپ نے
فرمایا: کیا تم میں سے اس کی طرف کسی انسان نے اشارہ
کیا تھا؟ یا کسی چیز کا حکم دیا تھا؟ صحابہ نے کہا نہیں!
یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا پھر اس کو کھا لو!

عبدالرحمن تمیمی بیان کرتے ہیں کہ ہم طلحہ بن عبید اللہ
رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے۔ درآں حالیکہ
ہم محرم تھے۔ ان کے پاس ایک پرندہ ہدیۃ لایا گیا اس
وقت حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سوئے ہوئے تھے۔ ہم میں
سے بعض نے کھا لیا، اور بعض نے پرہیز کیا۔ جب
حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ بیدار ہوئے تو انھوں نے

رَاقِدٌ فَمِمَّا مَنَ أَكَلَ وَمِمَّا مَنَ تَوَدَّعَ فَلَمَّا
اسْتَيْقَظَ طَلَحَهُ وَقَوَّ مَنَ أَكَلَهُ وَقَالَ أَكَلْتَاهُ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

کھانے والوں کی موافقت کی اور کہا کہ ہم نے اس کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھایا ہے۔

نخسکی کے شکار | اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمَّتْ حُرُمَاتُهَا (ماشاء اللہ ۹۰)

نخسکی کے جانور وہ ہیں جن کی پیدائش اور نشوونما نخسکی میں ہوئی ہو اور شکار وہ جانور ہیں جو انسانوں سے وحشت
کرتے ہوں، اور مانوس نہ ہوں، ہرن اور نیل گائے وغیرہ شکار ہیں اور اونٹ اور بکری وغیرہ شکار نہیں ہیں۔

محرم کے بے نخسکی کے شکار کھانے میں مذاہب ائمہ | حدیث نمبر ۲۰۴۱ میں ہے حضرت صعوب

بن جشامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب جنگلی گدھا پیش کیا، آپ نے اس کو واپس کر دیا پھر جب آپ نے میرے چہرے پر
لال کا اثر دیکھا تو فرمایا ہم نے اس کو صرف اس وجہ سے واپس کیا ہے کہ ہم محرم ہیں۔

علامہ ابواسحاق شیرازی شافعی لکھتے ہیں: محرم کے لیے جس جانور کا شکار کیا جائے اس کا کھانا حرام ہے۔ کیونکہ حضرت جابر
رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "شکار تمہارے لیے حلال ہے جبکہ تم نے شکار کیا ہو نہ تمہارے
لیے شکار کیا گیا ہو" (ابوداؤد) اور اگر محرم نے شکار کی طرف اشارہ کیا ہو یا اس میں مدد کی ہو یا اس کی رہنمائی کی ہو تو حضرت
ابوقادہ رضی اللہ عنہ کی روایت کی وجہ سے وہ بھی حرام ہے۔

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں کہ امام شافعی فرماتے ہیں بیع اور سب کے ذریعے محرم کے لیے شکار کے جانور کا مالک
ہونا حرام ہے اگر وہ خود شکار کرے یا اس کے لیے شکار کیا جائے خواہ اس کی اجازت سے ہو یا نہ ہو تو وہ شکار
محرم پر حرام ہے اور اگر غیر محرم اپنے لیے جانور کو شکار کرے اور محرم کا قصد نہ کرے پھر اس کا گوشت محرم کو سب
کرے یا بیچ دے تو محرم کے لیے اس کا کھانا جائز ہے۔ یہ ہمارا مذہب ہے۔ امام مالک، امام احمد بن حنبل اور داؤد
ظاہری کا بھی یہی نظریہ ہے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ جب محرم کی اعانت نہ ہو تو غیر محرم پر شکار کا گوشت حرام نہیں
ہے خواہ غیر محرم نے محرم کے لیے شکار کیا ہو، اور ایک جماعت کا منظر یہ ہے کہ محرم کے لیے شکار کا گوشت حرام
جائز نہیں ہے خواہ اس نے شکار کیا ہو یا اس کے غیر نے، اس کا قصد کیا ہو یا نہ کیا ہو، قاضی عیاض نے لکھا ہے
کہ یہ نظریہ حضرت علی، حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کا ہے۔ ان کی ایک دلیل تو قرآن مجید کی یہ آیت ہے
وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمَّتْ حُرُمَاتُهَا (ماشاء اللہ ۹۰) "نخسکی کا شکار تم پر حرام کر دیا گیا ہے جب تک تم حالت احرام
میں ہو"۔ اور دوسری دلیل باب کی حدیث مذکور ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صعوب بن جشامہ رضی اللہ
عنہ کو جنگلی گدھا یہ فرما کر واپس کر دیا کہ ہم محرم ہیں "اور یہ نہیں فرمایا" کیونکہ تم نے ہمارے لیے شکار کیا ہے اس لیے
ہم نہیں کھاتے" امام خافعی اور ان کے موافقین کا استدلال حضرت ابوقادہ کی روایت سے ہے جو صحیح مسلم میں اس

حدیث کے بعد سے (حدیث نمبر ۲۸-۲۹) کیونکہ جس جانور کا حضرت ابو قتادہ نے غیر محرم ہونے کی حالت میں شکار کیا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو محرموں کے لیے حلال قرار دیا، اور فرمایا یہ حلال ہے اس کو کھاؤ اور ایک روایت میں ہے آپ نے پوچھا تھا ہے پاس اس میں سے کچھ بچا ہے؟ صحابہ نے عرض کیا ایک ٹانگہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ ٹانگہ لے کر کھالی، نیز سنن ابوداؤد، جامع ترمذی اور سنن نسائی میں ہے: حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خشکی کا شکار تمہارے لیے جائز ہے جب تک تم اس کا شکار نہ کرو یا وہ تمہارے لیے شکار نہ لیا جائے۔ حضرت صعوب بن جثامہ اور حضرت ابو قتادہ کی احادیث میں بظاہر تعارض ہے کیونکہ حضرت صعوب کی روایت میں شکار کا گوشت نہ کھانے کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ آپ محرم تھے اور حضرت ابو قتادہ کی روایت میں محرم کے لیے شکار کے گوشت کو جائز قرار دے دیا ہے جبکہ اس نے شکار کی مدد نہ کی ہو۔ حالانکہ حضرت صعوب بن جثامہ کے شکار میں بھی کسی نے مدد نہیں کی تھی اور ان میں تطبیق صرف اس طرح ہو سکتی ہے کہ حضرت صعوب بن جثامہ کے شکار کا گوشت آپ نے صرف اس لیے نہیں کھایا کہ انھوں نے آپ کی خاطر شکار کیا تھا اور اس کی تصریح حضرت جابر کی روایت میں بھی ہے اور یہ بات امام ابو حلیفہ کے موقف کے خلاف ہے اور امام شافعی اور ان کے موافقین کے موافق ہے یہ

علامہ ابو عبد اللہ دشتستانی مالکی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: غیر محرم کا کیا ہوا شکار محرم کھا سکتا ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔ بعض متقدمین نے اس کی اجازت دی ہے اور بعض نے منع کیا ہے۔ امام مالک کے قول میں بھی اختلاف ہے ایک قول میں منع کیا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اگر محرم کی خاطر غیر محرم شکار کرتا ہے تو محرم کے لیے اسی کا کھانا جائز نہیں ہے ورنہ جائز ہے اور یہی امام شافعی کا قول ہے یہ

احناف کا نظریہ | علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں کہ ہمارے نزدیک جب محرم نے شکار پر دلالت کی ہو نہ معاذت کی موز اشارہ کیا ہو نہ امر کیا ہو تو غیر محرم کے شکار کیے ہوئے جانور کا گوشت کھانا اس کے لیے جائز ہے، خواہ غیر محرم نے اپنے لیے شکار کیا ہو یا محرم کے لیے شکار کیا ہو گئے۔ علامہ ابوالحسن مرغینانی لکھتے ہیں: غیر محرم نے جانور شکار کر کے ذبح کیا ہو اور محرم نے اس پر دلالت کی ہو نہ اس کو شکار کر کے کھا سکتا ہو تو محرم کے لیے اس کے گوشت کا کھانا جائز ہے، اس کے برخلاف امام مالک یہ کہتے ہیں کہ اگر غیر محرم نے محرم کے لیے شکار کیا ہے تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے گئے۔ بعض حنفی المسکد معاصرین نے تسامحاً اس حدیث کی شرح میں شوافع کا نقطہ نظر بیان کر دیا ہے لکھتے ہیں: اب سوال ہوتا ہے کہ حضرت صعوب رضی اللہ عنہ کا گوشت آپ نے کیوں واپس کر دیا اور ابو قتادہ کا قبول فرمایا اور

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۷۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتستانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکال اکال العلم ج ۳ ص ۳۰۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۳۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۲۰۵، مطبوعہ المطبعہ السیّدیہ کراچی، ۱۴۰۰ھ۔

۴۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدیر ج ۳ ص ۲۵، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

کھایا اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت صعب بن جہار رضی اللہ عنہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے شکار کیا تھا اس لیے آپ نے واپس کر دیا تھا اور ابو قتادہ نے آپ کے لیے شکار نہ کیا تھا اس لیے وہ کھایا تھا لہ

حضرت صعب بن جہار رضی اللہ عنہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایات کا جواب انشاء اللہ ہم عنقریب ذکر کریں گے۔

احناف کے دلائل | اخاف کی سب سے قوی دلیل اس باب کی ۲۴۲ سے لے کر ۲۵۵ تک کی روایات ہیں ان تمام روایات میں حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کے شکار کا ذکر ہے۔

حضرت ابو قتادہ غیر محرم تھے انھوں نے جنگلی گدھا شکار کیا، محرم سامعینوں نے ان کے اصرار کے باوجود ان کی کوئی مدد نہیں کی۔ شکار کا گوشت سب نے کھایا بعد میں تردد ہوا تو سرکار رسالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آپ نے محرم صحابہ سے فرمایا تم میں سے کسی نے اس کا حکم دیا تھا یا اس کی طرف اشارہ کیا تھا یا اس میں مدد کی تھی؟ سب نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا اس کا باقی ماندہ گوشت بھی کھاؤ اور ایک روایت میں ہے آپ نے فرمایا اس میں سے کچھ باقی ہے؟ عرض کیا ایک ٹانگہ باقی ہے۔ آپ نے وہ ٹانگہ لے کر کھالی یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے۔

اس حدیث سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ محرم کے لیے غیر محرم کے شکار کو کھانے کی حرمت کی جتنی وجوہات ہو سکتی تھیں وہ آپ نے بیان کر دیں کہ کسی محرم نے شکار کا حکم تو نہیں دیا؟ اس کی طرف اشارہ تو نہیں کیا؟ شکار میں مدد تو نہیں کی؟ اگر محرم کی خاطر شکار کرنے کی وجہ سے بھی غیر محرم کا شکار محرم پر حرام ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس صورت کو بھی بیان فرما دیتے۔ اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ سوالات کیے ہیں جن کی وجہ سے غیر محرم کا شکار محرم پر حرام ہوتا ہے اور یہ حلال اور حرام میں امتیاز کرنے کا موقع تھا۔ کیونکہ صحابہ کرام نے یہی مسئلہ دریافت کیا تھا کہ آیا غیر محرم کا شکار محرم کے لیے جائز ہے یا نہیں؟ اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر یہ سوال نہیں کیا کہ آیا یہ شکار محرم کے لیے اور اس کی خاطر کیا گیا تھا؟ تو پتا چلا کہ اس کا حرمت سے کوئی تعلق نہیں ہے اور جب محرم نے غیر محرم کو شکار کا حکم کیا ہو نہ اس شکار کی طرف اشارہ کیا ہو نہ اس میں مدد کی ہو تو اسی غیر محرم کے شکار کا گوشت محرم کے لیے کھانا جائز ہے خواہ غیر محرم نے وہ شکار اپنے لیے کیا ہو یا محرم کے لیے اور یہی احناف کثر جم اللہ کا مسلک ہے۔

احناف کی دوسری دلیل یہ حدیث ہے:

عن عبد الرحمن النخعی کذا مع طلحة
ونحن حرم فاهدی لنا طیر و طلحة راقدا
فمنا من اکل و منها من تورع فلما
استيقظ طلحة و فقه من اکل و قال اکلنا
مع رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم۔

عبد الرحمن تمیمی بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ
کے ساتھ تھے اور ہم محرم تھے ہمیں ایک پرندہ ہدیہ دیا گیا
حضرت طلحہ اس وقت سو کے ہوئے تھے، ہم میں سے بعض نے
کھایا اور بعض نے پرہیز کیا جب حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ بیدار ہوئے
تو انھوں نے کھانے والوں کی موافقت کر اور کہہ کر ہم

۱۔ مولانا غلام رسول رضوی، تفہیم البخاری ج ۳ ص ۱۳۲، مطبوعہ فیصل آباد۔

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۴۶، ۲۵۵، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کرجی الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

۳۔ امام ابو بکر محمد بن اسحاق بن خزیمہ میثاق پوری متوفی ۳۱۱ھ، صحیح ابن خزیمہ ج ۲ ص ۱۰۹، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت الطبعة الاولى ۱۳۹ھ۔

نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس کو کھایا ہے۔

باب مذکور کے آخر میں بھی یہ حدیث ہے (نمبر ۲۷۶)

علامہ ابوالحسن مرغینانی اور علامہ سرخسی نے بھی اس حدیث سے استدلال کیا ہے اور استدلال کی وجہ یہ ہے کہ اس حدیث میں محرم کے لیے شکار کا گوشت مطلقاً حلال قرار دیا گیا ہے خواہ وہ محرم کے لیے شکار کیا گیا ہو یا نہیں البتہ وہ قیود جو حضرت ابو قتادہ کی حدیث صحیح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں وہ بہر حال معتبر رہیں گی۔ اور حضرت جابر کی روایت کا احتمال اس میں اس لیے معتبر نہیں ہوگا کہ وہ حدیث ضعیف ہے اس لیے اس استدلال پر علامہ ابن ہمام کا یہ اعتراض وارد نہیں ہوتا کہ جب اس میں حضرت ابو قتادہ کی روایت کی قیود کا اعتبار ہے تو حضرت جابر کی روایت کی قید کا اعتبار کیوں نہیں ہے۔

شوافع اور دوسرے ائمہ کی دلیل | شوافع، مالکیہ اور حنابلہ کی دلیل حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حسب ذیل روایت ہے :-

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (حالت احرام میں) خشکی کا شکار تمہارے لیے حلال ہے جب تک تم اس کا شکار نہ کرو یا تمہارے لیے اس کا شکار نہ کیا جائے۔

عن جابر بن عبد اللہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه او يصاد لكم۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت سنن ابوداؤد، جامع ترمذی اور سنن نسائی، شرح السنہ، مجمع الزوائد اور کنز العمال میں ہے، ہم پہلے ان کتب کے حوالوں سے اس حدیث کی سند پر گفتگو کریں گے اور پھر قواعد عمریہ کے اعتبار سے اس کا جواب ذکر کریں گے۔ یہ حدیث چونکہ مستند و وجہ سے ضعیف ہے اس لیے حلت اور حرمت کا معیار نہیں بن سکتی۔

سنن ابوداؤد اور سنن نسائی میں اس کو جس سند سے روایت کیا گیا ہے اس سند میں عمرو بن عمرو نام کا راوی ہے امام ابو عبد الرحمن نسائی کہتے ہیں کہ عمرو بن عمرو حدیث میں قوی نہیں ہے، جامع ترمذی کی سند میں مطلب نام کا ایک

۱۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۵۶، مطبوعہ مطبع مجتہاتی پاکستان لاہور، الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ امام ابوعیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۴۴، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۳۔ امام عبد الرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۴۔ امام حسین بن مسعود بخاری متوفی ۵۱۶ھ، شرح السنہ ج ۴ ص ۲۶۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۴۰۰ھ۔

۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۳۲، مطبوعہ مؤسستہ المسارون بیروت، ۱۴۰۶ھ۔

۶۔ علامہ علی منتقی بن حسام الدین ہندی بریل پوری متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال، ج ۵ ص ۳۷، مؤسستہ الرسالہ، الطبعة الخامسة، ۱۴۰۵ھ۔

۷۔ امام ابو عبد الرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

راوی ہے۔ امام ترمذی کہتے ہیں کہ مطلب کا جابر سے سماع ہمارے علم میں نہیں ہے، شرح السنۃ کے حاشیہ میں شعیب الارناؤط نے لکھا ہے کہ امام محمد (بخاری) کہتے ہیں کہ مطلب کا کسی صحابی سے سماع ہمارے علم میں نہیں ہے، اسی طرح عبداللہ بن عبدالرحمان نے کہا اس کا کسی صحابی سے سماع ہم نہیں جانتے تھے۔ حافظ نور الدین البیہقی نے اس حدیث کو طبرانی فی الکبیر کے حوالہ سے ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ اس کی سند میں یوسف بن خالد تمیمی نام کا راوی ہے اور وہ ضعیف ہے۔

صنف سے قطع نظر دوسرا جواب یہ ہے کہ ادیصاد لکھ میں لام تملیک کا ہے اگر جانور کو محرم کی ملکیت میں دینے کے لیے شکار کیا جائے تو محرم کے لیے اس کا گوشت کھانا جائز نہیں ہے یا یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ جانور کو محرم کے امر اور اس کے حکم سے شکار کیا جائے تو محرم کے لیے اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ پہلا جواب علامہ شمس الدین سرخسی نے دیا ہے اور دوسرا علامہ کاسانی نے۔ بہر حال روایت یہ حدیث متعدد وجوہ سے ضعیف ہے اور ولایت اخاف کے لیے مضر نہیں ہے جیسا کہ علامہ سرخسی اور علامہ کاسانی کے جوابات سے ظاہر ہے۔

حضرت صعب بن جثامہ کی روایت کا جواب | اخاف کثر ہم اللہ کے منظر میں کامیابی کا استحقاق مانگ رہے ہیں۔

ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت صعب بن جثامہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جنگلی گدھے کا گوشت پیش کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو واپس کر دیا اور فرمایا ”ہم نے اس کو صرف اس وجہ سے واپس کیا ہے کہ ہم محرم ہیں“ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کسی قید کے مطلقاً محرم کے لیے غیر محرم کے شکار کے گوشت کو ناجائز قرار دیا ہے۔ اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے معارض صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۲۷۵۶ ہے جس میں حضرت طلحہ نے بغیر کسی قید کے مطلقاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حالت احرام میں غیر محرم کے شکار کا گوشت کھانا روایت کیا ہے، اسی طرح ہبزی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احرام باندھے مکہ جا رہے تھے حتیٰ کہ جب مقام رجا پر پہنچے تو وہاں ایک زخمی جنگلی گدھا دیکھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا اس کو چھوڑو، عنقریب اس کا مالک آجائے گا، پھر ہبزی اس کے مالک کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے کر آئے اور اس نے آ

۱۔ امام ابوعلیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۴۴، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۲۔ امام حسین بن محمد بنوی متوفی ۵۱۶ھ، شرح السنۃ ج ۷ ص ۲۶۴، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۴۰۰ھ۔

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۳۴، مطبوعہ مؤسستہ المعارف، بیروت ۱۴۰۶ھ۔

۴۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۶۸۳ھ، المبسوط ج ۲ ص ۸۷، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ۔

۵۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۲۰۵، مطبوعہ ایچ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی، ۱۴۰۰ھ۔

۶۔ امام ابو عبداللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۴۶، مطبوعہ نور محمد المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

۷۔ امام ابوالحسین مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۷۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

کہہا یا رسول اللہ! اس جنگلی گدھے کا آپ جو چاہے کیجئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو حکم دیا کہ صحابہ میں اس کے گوشت کو تقسیم کر دیں۔ اس حدیث میں بھی غیر محرم کے شکار کے گوشت کو محرم کے لیے بغیر کسی قید کے مطلقاً جائز قرار دیا گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے صحابہ کو کھلایا گیا، اس لیے حضرت صعب بن جثامہ کی روایت حضرت طلحہ اور حضرت بہزی کی روایات کے معارض ہے جو مسلم اور نسائی میں مذکور ہیں۔ اس لیے حضرت ابو قتادہ کی روایت پر عمل کیا جائے گا جو تناقض سے محفوظ ہے جس سے یہ ثابت ہے کہ اگر محرم نے شکار کا امر کیا ہو نہ اس میں مدد کی ہو تو غیر محرم کا کیا ہوا شکار محرم کے لیے کھانا جائز ہے اور یہ روایت اس سے عام ہے کہ محرم کی خاطر شکار کیا گیا ہو یا نہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مضطرب ہے صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۲۴۱۱ میں ہے کہ حضرت صعب بن جثامہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جنگلی گدھا پیش کیا اور صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۲۴۱۲ میں ہے کہ جنگلی گدھے کا گوشت پیش کیا اور حدیث نمبر ۲۴۱۳ میں ہے کہ جنگلی گدھے کی ایک ٹانگہ پیش کی اور اسی میں ہے کہ اس کا پہلو پیش کیا اور اسی میں ہے کہ اس کا پچھلا دھڑ پیش کیا جس سے غرن ٹپک اُتتا اور حدیث مضطرب سے استدلال نہیں کیا جاتا۔ علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ حضرت صعب بن جثامہ کی حدیث مضطرب ہے اور حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث مضطرب اب سے خالی ہے اس لیے حضرت ابو قتادہ کی روایت کو ترجیح ہے اور اگر یہ سوال کیا جائے کہ حضرت صعب بن جثامہ کی حدیث حجة الوداع کے موقع کی ہے اور حضرت ابو قتادہ کی روایت صلح حدیبیہ کے موقع کی ہے اس لیے حضرت صعب کی روایت حضرت ابو قتادہ کی روایت کیلئے ناسخ ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت صعب بن جثامہ کی روایت کا حجة الوداع کے موقع کا ہونا ثابت نہیں ہے۔ اس کو صرن طبری نے ذکر کیا ہے اور اس کا کوئی ثبوت صحیح نہیں ہے اس کے برخلاف صحیح بخاری (ج ۱ ص ۲۲۶) اور صحیح مسلم کی حدیث (نمبر ۲۴۵۱) میں تصریح ہے کہ حضرت ابو قتادہ کی روایت حج کے موقع کی ہے اور ہجرت کے بعد جو آپ نے حج کیا ہے وہی حجة الوداع ہے۔ اس لیے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت آخری عمل ہے اور بر تقدیر ثبوت حضرت صعب کی روایت کے لیے ناسخ ہے۔

اجتہاد کی تحقیق | حدیث نمبر ۲۴۱۴ میں ہے کہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے جنگلی گدھے کا شکار کیا وہ غیر محرم تھے انہوں نے وہ گوشت اپنے محرم ساتھیوں پر پیش کیا۔ بعض نے اس کو کھا لیا اور بعض نے اس کو نہیں کھایا، اس حدیث میں اجتہاد کا ثبوت ہے کیونکہ بعض صحابہ نے اپنے اجتہاد سے غیر محرم کے شکار کو محرم کے لیے جائز قرار دیا اور بعض نے ناجائز قرار دیا۔

اجتہاد کا لغوی اور شرعی معنی | علامہ سید شریف لکھتے ہیں کہ اجتہاد کا لغوی معنی کوشش کرنا ہے، اور اصطلاح میں حکم شرعی کا ظن حاصل کرنے کے لیے فقہ کی کوشش کو اجتہاد کہتے ہیں۔ ایک اور تعریف یہ لکھی ہے: "کسی مسئلہ شرعی پر کتاب و سنت سے استدلال میں ذہنی و فکری

۱۔ امام ابو عبد الرحمن نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۱۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۲۸۰-۲۸۱ مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

قوت کو صرن کرنا ہے۔ علامہ اصفہانی نے لکھا ہے کہ طاقت خرچ کرنے اور مشقت برداشت کرنے کو اجتہاد کہتے ہیں گے۔ یہ اجتہاد کا لغوی معنی ہے۔ علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں کہ حاکم کا کسی قضیہ اور حکم کو قیاس سے کتاب اور سنت کی طرف لوٹانا، اجتہاد ہے گے۔ علامہ طاہر پٹنی لکھتے ہیں کہ کتاب و سنت پر قیاس کر کے کسی حکم کے حصول میں پوری کوشش کرنے کو اجتہاد کہتے ہیں گے۔ علامہ ابن منظور لکھتے ہیں کہ حاکم کا کسی قضیہ اور حکم کو قیاس سے کتاب اور سنت کی طرف لوٹانا اجتہاد ہے کتاب اور سنت کی طرف مراجعت کے بغیر ذاتی رائے کو اجتہاد نہیں کہتے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ رازی نے کہا ہے کہ فقہاء کے نزدیک ان چیزوں میں نظر و فکر میں کوشش کرنے کو اجتہاد کہتے ہیں۔ جن چیزوں میں غور و فکر پر ملامت نہیں ہوتی۔ امام غزالی لکھتے ہیں کہ احکام شرعیہ کا علم حاصل کرنے کے لیے مجتہد کے انتہائی کوشش صرف کرنے کو اجتہاد کہتے ہیں اور اجتہاد تمام یہ ہے کہ مجتہد کسی مسئلہ میں اس قدر کوشش کرے کہ مزید تجسس کرنے سے اس کا نفس عاجز آجائے گے مولانا عبدالعلی نے علامہ محب الشد بہاری کہ یہ تعریف مقرر رکھی ہے: کسی غلطی حکم شرعی کو حاصل کرنے کے لیے فقیہ کا اپنی طاقت کو خرچ کرنا۔ اجتہاد ہے گے۔ امام شافعی نے لکھا ہے کہ مجتہد وہ ہے جو کسی شرعی مسئلہ میں جدوجہد سے اپنی ذاتی رائے قائم کرے۔

قرآن مجید میں اجتہاد کی یہ مثال ہے:

و داؤد و سلیمان اذ یحکمان
فی الحرث اذ نفشت فیہ غنم
القوم و کنا لحکمہم شہدین ○
فقصنہا سلیمان و کلاً اتیت
حکماً و علماً -

(انبیاء: ۷۸ - ۷۹)

(حضرت) داؤد اور (حضرت) سلیمان (علیہما السلام)
جب اس کھیت کا فیصلہ کرنے لگے جس کی فصل کو
ایک قوم کی بکریوں نے رات میں روند ڈالا تھا، ان کا
فیصلہ ہمارے سامنے تھا، ہم نے (حضرت) سلیمان
کو اس فیصلہ کی فہم دے دی تھی۔ اور ہم نے دونوں کو
حکومت دی تھی اور علم عطا فرمایا تھا۔

مفسرین نے لکھا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کی خدمت میں ایک مقدمہ پیش ہوا کہ ایک شخص کے کھیت میں

- ۱۔ علامہ میر سید شریف متوفی ۸۱۶ھ، کتاب التعریفات ص ۴، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو، ایلان
- ۲۔ علامہ حسین بن محمد رغب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۱۰۱، المکتبۃ المرتضویہ ایران، ۱۳۲۲ھ
- ۳۔ علامہ محمد بن اثیر الجہزی متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۱ ص ۳۳۰، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعاتی ایران، ۱۳۶۴ھ
- ۴۔ علامہ محمد طاہر پٹنی متوفی ۹۸۶ھ، مجمع بحار الانوار ج ۱ ص ۲۲۲، مطبوعہ منشی نر کیشور لکھنؤ۔
- ۵۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۳ ص ۱۳۵، مطبوعہ نشر ادب الحدیث ایران، ۱۴۰۵ھ
- ۶۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، تہذیب الاسماء واللغات ج ۳ ص ۵۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
- ۷۔ امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، المستصفیٰ ج ۲ ص ۳۵۰، مطبوعہ مطبع کبریٰ بولاق مصر، ۱۲۹۲ھ
- ۸۔ بحر العلوم عبدالعلی بن نظام الدین انصاری متوفی ۱۲۲۵ھ، فوائج الرحموت ج ۲ ص ۲۶۲، مطبوعہ مطبع کبریٰ بولاق مصر
- ۹۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ، الرسائل، ص ۱۲۴، مطبوعہ مطبع بولاق قاہرہ، ۱۳۱۲ھ

رات کے وقت دوسرے لوگوں کی بکریاں آگئیں اور کھیت کا نقصان کر دیا۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے یہ دیکھ کر کہ بکریوں کی قیمت اس مالیت کے برابر ہے جس کا کھیت واسے نے نقصان اٹھایا تھا یہ فیصلہ کیا بکریاں کھیت واسے کو دے دی جائیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ میری رائے یہ ہے کہ کھیت والا اپنے پاس بکریاں رکھے۔ اور ان سے فائدہ اٹھائے اور بکریوں واسے کھیت کو دوبارہ اصل حالت پر لانے کے لیے کھیتی باڑی کریں اور جب کھیت پہلی حالت پر واپس آجائے تو بکریاں ان کے مالکوں کو واپس دیں اور کھیت واسے اپنا کھیت لے لیں۔ اس میں دونوں کا نقصان نہ ہو گا۔ حضرت داؤد نے یہ فیصلہ سن کر حضرت سلیمان کی تحسین فرمائی اور اپنی رائے سے رجوع کر لیا۔ فقہی اصطلاح میں حضرت داؤد نے حضرت سلیمان کے استخسان کے مقابلہ میں اپنے قیاس سے رجوع فرمایا۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی پیش آمدہ مسئلہ کو حل کرنے کے لیے اصول شرع کے مطابق اپنی رائے دینا اجتہاد ہے اور کبھی ایک مسئلہ میں اجتہاد سے در حل معلوم ہوتے ہیں۔ ایک حل ظاہر اور دوسرا حقیقی ہوتا ہے۔ ظاہر کو قیاس اور حقیقی کو استخسان کہتے ہیں۔

حدیث شریف میں اجتہاد کی یہ مثال ہے:

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: بینما امرأتان معہما ابناہما جاء الذئب فذہب بواحد لہما فقالت هذه لصاحبتها انما ذہب بابنک انت وقالت الاخری انما ذہب بابنک فتحا کنتا الی داؤد علیہ الصلوۃ والسلام فتقضى به للکبری فخرجتا علی سلیمان بن داؤد علیہما الصلوۃ والسلام فاخبرتاه فقال ائتونی بالسکین اشقة بینکما فقالت الصغری لا یرحمک اللہ هو ابنہما فتقضى به للصغری

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۷۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو عورتیں اپنے اپنے بچوں کے ساتھ جا رہی تھیں ان میں سے ایک کے بچہ کو بھیڑ یا اٹھا کر لے گیا۔ ایک نے اپنی ساتھی سے کہا تیرے بچے کو بھیڑ یا لے گیا ہے۔ دوسری نے کہا نہیں! تیرے بچے کو لے گیا ہے۔ دونوں نے حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس مقدمہ پیش کیا۔ حضرت داؤد نے بڑی عورت کے حق میں فیصلہ کر دیا پھر وہ دونوں حضرت سلیمان کے پاس گئیں انھوں نے فرمایا چھری لاؤ میں اس کے دو ٹکڑے کر کے تم دونوں کو دے دوں، چھوٹی نے کہا نہیں! اللہ تم پر رحم کرے وہ اسی کا بیٹا ہے۔ پھر حضرت سلیمان نے چھوٹی کے حق میں فیصلہ کر دیا۔

حضرت داؤد نے نابالغ بچہ کی مناسبت بڑی عورت کے ساتھ دیکھی یا بچہ کو بڑی عورت کی گود میں دیکھا اور اس وجہ سے اجتہاد کر کے بڑی کے حق میں فیصلہ کر دیا اس کے برخلاف حضرت سلیمان نے جیلہ سے کام لیا اور آزمائش کر کے امر باطنی کو معلوم کیا اور چھوٹی کے حق میں فیصلہ کر دیا۔ بہر حال قرآن مجید اور حدیث صحیحہ کی ان مثالوں سے واضح ہوتا ہے کہ کسی پیش آمدہ مسئلہ میں قواعد شرعیہ کے مطابق غور و فکر کر کے کون حل بیان کرنا اجتہاد کہلاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

قرآن مجید سے اجتہاد پر دلائل

فاعتبروا یا اولی الابصار (حشر ۲۱) "اے صاحبان عقل

قیاس کرو۔

علامہ آلوسی لکھتے ہیں: اس آیت سے قیاس شرعی کی مشروعیت پر استدلال بہت مشہور ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اعتبار کرنے کا حکم دیا ہے اور اعتبار کا معنی ہے ایک چیز سے دوسری چیز کی طرف منتقل ہونا، اور یہ معنی قیاس میں بھی متحقق ہے کیونکہ قیاس میں اصل کے حکم کو فرع کی طرف منتقل کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے دانتوں کو انگلیوں پر قیاس کیا ہے یعنی چونکہ انگلیوں کی دیت مسادی ہے اس لیے انھوں نے دانتوں کی دیت بھی مسادی قرار دی ہے۔

علامہ خفاجی نے لکھا ہے کہ اس آیت میں ہمیں اعتبار کرنے کا حکم دیا ہے اور اعتبار کا معنی ہے کسی چیز کو اس کی نظیر کی طرف لٹکانا، بایں طور کہ اس شئی پر اس کی نظیر کا حکم عائد کیا جائے اور یہ اعتبار نصیحت حاصل کرنے، قیاس شرعی اور قیاس لغوی کو شامل ہے اور یہ آیت نصیحت حاصل کرنے پر عبارت اور قیاس پر اشارۃ دلالت کرتی ہے۔

قاضی بیضاوی لکھتے ہیں اس آیت سے قیاس کی حجیت پر استدلال کیا گیا ہے کیونکہ اس آیت میں ایک حال سے دوسرے حال کی طرف تجاویز کا حکم بیان کیا گیا ہے اور دو چیزوں میں جو مشارکت ہے اس کی وجہ سے ایک کا حکم دوسرے پر لاگو کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور یہی قیاس ہے۔

علامہ ابوسعود نے لکھا ہے کہ اس آیت سے قیاس کی حجیت پر استدلال کیا جاتا ہے۔

احادیث سے اجتہاد پر دلائل

ایک سرولات میں حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ منیٰ ہو گئے انھوں نے تیمم کیا اور یہ آیت تلاوت کی ترجمہ: (اپنے آپ کو قتل مت کرو، اللہ تعالیٰ تم پر رحم کرنے والا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا ذکر کیا گیا تو آپ نے ملامت نہیں کی۔

ان عمرو بن العاص اجنب فی لیلہ
باردة فتیمم وتلا: ولا تقتلوا انفسکم
ان الله کان بکم رحیماً فذکر ذلک للنبی
صلی اللہ علیہ وسلم فلم یعنف۔

تیمم کے بارے میں قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص رفع حاجت کر کے آیا ہو یا تم نے اپنی بیویوں سے علی زوجیت کیا ہو، اور پانی نہ پاؤ تو پاؤں کو مٹی سے تیمم کرو۔

وان کنتم مرضی او علی سفر او جاء
احد منکم من الغائط او لمستم النساء فلم
تجدوا ماءً فتیمموا صعباً طیباً۔ (نساء: ۴۳) (ماہ: ۶)

۱۔ علامہ سید محمد آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۸، ص ۴۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

۲۔ علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی متوفی ۱۰۲۹ھ، غایۃ القاضی ج ۸، ص ۱۷۶، مطبوعہ دار صادر بیروت۔

۳۔ قاضی ابوالخیر عبدالرشید عمر بیضاوی شیرازی متوفی ۶۸۵ھ، انوار التنزیل علی مائتۃ الشہاب ج ۸، ص ۱۷۶، مطبوعہ دار صادر بیروت۔

۴۔ علامہ ابوسعود حنفی متوفی ۹۸۲ھ، تفسیر ابوسعود علی ما مشن الکبیر ج ۸، ص ۱۰۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ۔

۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱، ص ۴۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

قرآن مجید نے سفر میں یا مرض کی حالت میں پانی پر قدرت نہ ہونے کی وجہ سے تیمم کی اجازت دی ہے حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سفر میں تھے نہ بیمار تھے البتہ انھیں سردرات میں غسل کرنے سے بیماری کا ظن غالب تھا۔ اس آیت تیمم میں بیماری کے خدشہ کی بنا پر تیمم کی اجازت نہیں ہے لیکن انھوں نے قرآن مجید کی دوسری آیت: وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ سے یہ استنباط اور اجتہاد کیا کہ سردرات میں غسل کرنے سے بیمار پڑ جانے کا خدشہ اور خطرہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس سے منع کیا ہے کہ وہ خود کو ہلاک کریں۔ اس لیے انھوں نے غسل کی بجائے تیمم کر لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک جب یہ خبر پہنچی تو آپ حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کے اجتہاد کو مقرر اور ثابت رکھا اور انھیں ملامت نہیں کی۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ملامت نہ کرنے اور ان کے نماز دہرانے سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ ایسی صورت میں تیمم کرنا جائز ہے اور یہ قاعدہ کلیہ معلوم ہو گیا کہ جس شخص کو پانی استعمال کرنے سے ہلاکت (یا مرض) کا خطرہ ہو وہ تیمم کر سکتا ہے خواہ یہ خطرہ سردی کی وجہ سے ہو یا کوئی اور سبب ہو خواہ وہ سفر میں ہو یا مقیم ہو اور وہ شخص جنبی ہو یا بے وضو ہو اور اس حدیث میں اس بات پر دلالت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بھی اجتہاد ہوتا تھا۔

عن ابن عمر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لنا لما رجع من الاحزاب لا یصلین احد العصر الا فی بنی قریظۃ فادرک بعضہم العصر وقال بعضہم لا نصلی حتی ناتیہا وقال بعضہم بل نصلی لم یرد منا ذلک فذکو ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یعنف احدا منهم۔ ۴۵

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرنے میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ احزاب سے لوٹے تو آپ نے ہم سے فرمایا: بنو قریظہ میں پہنچ کر ہی نماز پڑھنا۔ راستہ میں نماز کا وقت آگیا۔ بعض صحابہ نے کہا جب تک ہم بنو قریظہ نہ پہنچ جائیں نماز نہیں پڑھیں گے۔ اور بعض صحابہ نے کہا: نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ مراد نہیں تھی، ہم نماز پڑھیں گے۔ بعد میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس مسئلہ کا ذکر کیا گیا تو آپ نے ان میں سے کسی فریق کو ملامت نہیں کی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: لَا یصلین احد العصر الا فی بنی قریظۃ۔ بنو قریظہ میں پہنچ کر ہی نماز پڑھنا۔ اس حدیث میں بے صحابہ کے ایک گروہ نے حدیث کے ظاہر پر عمل کیا اور عصر کی نماز راستہ میں نہیں پڑھی، اور مؤخر کر کے بنو قریظہ میں پڑھی۔ اور دوسرے گروہ نے اجتہاد کیا اور کہا اس فرمان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منشا بنو قریظہ میں جلد پہنچنا تھا حتیٰ کہ عصر کے وقت وہاں پہنچ کر عصر کی نماز پڑھی جائے۔ آپ کا منشا یہ نہیں تھا کہ عصر کی نماز مؤخر کر کے پڑھی جائے۔ اب اگر ہمیں دیر ہو گئی ہے اور بنو قریظہ کی بجائے راستہ میں عصر کا وقت آگیا ہے تو ہم عصر کی نماز کو مؤخر نہیں کریں گے بلکہ نماز پڑھ کر روانہ ہوں گے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں فریقوں میں سے کسی کو ملامت

۴۵۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۳۴، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ۔

۴۶۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد صحیح الطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

نہیں کی اس میں یہ اشارہ ہے کہ جنہوں نے حدیث کے ظاہر مفہوم پر عمل کیا انہوں نے بھی درست کیا اور جنہوں نے اجتہاد کر کے منشاء رسالت پر عمل کیا انہوں نے بھی صحیح کیا۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ اس معاملہ میں صحابہ کے اختلاف کا سبب یہ تھا کہ ان کے نزدیک دلائل متعارض ہو گئے تھے کیونکہ آپ کا فرمان تھا ”تم میں سے کوئی بنو قریظہ میں پہنچے بغیر نماز نہ پڑھے“ دوسری طرف نماز کو اپنے وقت میں پڑھنے کا بھی حکم ہے۔ بعض صحابہ نے اس حدیث کو جلد پہنچنے پر محمول کیا اور عصر کی نماز پڑھ لی اور بعض نے الفاظ کے ظاہری مفہوم پر عمل کیا اور راستہ میں نماز نہیں پڑھی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے کسی کو طاعت نہیں کی کیونکہ دونوں نے اجتہاد کیا تھا بلکہ جب کتاب اور سنت میں کسی مسئلہ کی تصریح نہ ہو تو اس وقت اجتہاد کرنے کا حکم ہے اور حسب ذیل حدیث میں اس کی واضح دلیل ہے۔

عن معاذ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً الى اليمن فقال كيف تقضي فقال اقتصي بما في كتاب الله قال فان لم يكن في كتاب الله قال فبسنة رسول الله قال فان لم يكن في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتهد راى قال الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله - ﷺ

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو یمن کا قاضی بنا کر بھیجا اور پوچھا تم کس طرح فیصلہ کرو گے؟ انہوں نے کہا میں کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا آپ نے فرمایا اگر کتاب اللہ میں تصریح نہ ہو؟ انہوں نے کہا پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے فیصلہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں تصریح نہ ہو؟ انہوں نے کہا پھر میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کی حمد سے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نائندہ کو توفیق دی۔

جب مجتہد کسی پیش آمدہ مسئلہ میں اپنی تمام علمی صلاحیتوں کو صرف کر کے کوئی حکم مستنبط کرتا ہے اور وہ حکم اللہ تعالیٰ کے نزدیک صحیح ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر دو اجر عطا فرماتا ہے اور اگر وہ حکم عند اللہ غلط ہوتا ہے تو مجتہد کو اپنے اجتہاد پر پھر بھی اجر ملتا ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد فأخطأ فله اجر واحد - ﷺ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب حاکم اجتہاد سے کوئی فیصلہ کرے اور وہ صحیح ہو تو اس کو دو اجر ملتے ہیں اور جب وہ فیصلہ کرنے میں خطا کرے تو اس کو ایک اجر

۱۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۵۸۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲، ص ۲۶۵، مطبوعہ مصر ۱۳۴۸ھ۔

۲۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۱۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۳۔ جامع ترمذی ص ۲۱۰، ”

منا ہے۔

شرائط اجتہاد

امام غزالی کہتے ہیں کہ مجتہد کے لیے ایک شرط یہ ہے کہ اس کا علم تمام علوم شرعیہ کو محیط ہو اور وہ غور و فکر سے حکم شرعی معلوم کر سکتا ہو، اور یہ جانتا ہو کہ استنباط مسائل میں کون سے علوم مقدم ہیں اور کون سے علوم مؤخر ہیں دوسری شرط یہ ہے کہ وہ نیک اور پرہیزگار ہو اور وہ ان گناہوں سے مجتنب ہو جو اس کی بدنامی کا باعث اور اس کی پرہیزگاری کے خلاف ہوں۔ علوم شرعیہ میں کتاب، سنت، اجماع اور وہ علوم عقلیہ ہیں جن کی مدد سے استدلال کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے۔ علم بالکتاب سے قرآن مجید کی تمام آیات کا علم مراد نہیں ہے بلکہ ان آیات کا علم ضروری ہے جن کا تعلق احکام سے ہے اور وہ پانچ سو آیات ہیں۔ اور یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ وہ پانچ سو آیات حفظ ہوں بلکہ اسے معلوم ہونا چاہیے کہ وہ آیات قرآن مجید میں کہاں کہاں ہیں تاکہ ضرورت کے وقت ان آیات کو تلاش کر سکے۔ اسی طرح علم بالسنت سے مراد یہ نہیں ہے کہ وہ تمام احادیث مرئیہ کا حافظ ہو بلکہ یہ ضروری ہے کہ احکام سے متعلق احادیث کا اسے علم ہو مثلاً سنن ابوداؤد یا سنن بیہقی میں کن احکام سے متعلق احادیث ہیں اور مجتہد کے لیے ضروری ہے کہ اسے معلوم ہو کہ کس حکم سے متعلق حدیث سنن ابوداؤد یا سنن بیہقی میں کس جگہ مذکور ہے تاکہ ضرورت کے وقت وہ حدیث تلاش کر سکے۔ علم بالاجماع سے مراد یہ ہے کہ مجتہد کو اس کا علم ہو کہ اس سے پہلے کن کن مسائل پر اجماع ہو چکا ہے تاکہ اس کا حکم خلاف اجماع نہ ہو یا اس کو یہ علم ہو کہ یہ مسئلہ اس زمانہ میں پیدا ہوا ہے اور اس سے پہلے اس مسئلہ پر اجماع نہیں تھا۔ علوم عقلیہ سے مراد یہ ہے کہ مثلاً ایجاب صغریٰ اور کلیت کبریٰ شکل اول کے نتیجہ دینے کی شرط ہے۔ اسی طرح باقی اشکال ثلاثہ کی بھی شرائط ہیں وہ ان شرائط کو جانتا ہو تاکہ مطلوب پر استدلال کرنے میں غلطی نہ کر سکے۔

کتاب اور سنت کے علم کے لیے کچھ علوم مشترک ہیں جن کا مجتہد کو جانا ضروری ہے ان میں سے لغت، نحو، صرف اور علم بلاغت ہے، یہ ضروری نہیں ہے کہ مجتہد ان علوم میں زرخیزی، اصمعی، خلیل اور سیبویہ کی مانند ہو بلکہ یہ ضروری ہے کہ اس کو ان علوم میں اس قدر مہارت ہو کہ وہ قرآن اور حدیث کے معانی کو اسلوب عرب کے مطابق صحیح طور پر سمجھ سکے، مجتہد کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ عقائد کے دلائل سے واقف ہو حتیٰ کہ وہ عقلی دلائل سے عالم کا حدوث اللہ تعالیٰ کا وجود، وجوب اور وحدانیت کو ثابت کر سکے اور ضرورت نبوت قرآن مجید کی وجہ اعجاز اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور ختم نبوت کو دلائل عقلیہ اور نقلیہ سے ثابت کر سکے تاکہ مسائل کلامیہ میں اس کا علم مقلد سے ممتاز ہو۔ لغت، صرف و نحو، علم بلاغت اور علم کلام کے علاوہ مجتہد کے لیے ضروری ہے کہ وہ کلام صریح، کلام مجمل، حقیقت، مجاز، عام، خاص، محکم، متشابہ، مطلق، مقید وغیرہ کا علم بھی حاصل کرے ان علوم کے علاوہ مجتہد کے لیے کتاب و سنت کے ناسخ اور منسوخ کا علم بھی ضروری ہے اسی لیے کہ وہ کہیں ایسا حکم نہ بیان کر دے جو قرآن یا حدیث میں منسوخ ہو چکا ہو۔

یہ ان علوم کا بیان تھا جو کتاب و سنت میں مشترک ہیں اور کچھ علوم وہ ہیں جو سنت کے ساتھ خاص ہیں جن کی وجہ سے اس کو روایت صحیحہ اور فاسدہ اور حدیث مقبول اور مردود بنی تمیز حاصل ہو سکے اسی طرح اس کے لیے حدیث کا علم درایت اور رجال حدیث کا علم حاصل کرنا بھی ضروری ہے تاکہ اسے حدیث کے راویوں کی

معرفت اور ان کی عدالت کا علم ہو سکے، البتہ جو احادیث ان کتابوں میں ہیں جن کی صحت پر امت کا اجماع ہو چکا ہے جیسے صحیحین کی احادیث، ان میں اس کے لیے امام بخاری اور امام مسلم کی تقلید کافی ہے۔ اسی طرح رجال حدیث کی تصنیف اور تقریر میں بھی ائمہ صرح و تدبیر کی تقلید کافی ہے۔ جبکہ ان اماموں کی اس فن میں کافی شہرت ہو اور جمہور امت کو ان کی تحقیق پر اعتماد ہو ان علوم مذکورہ کو حاصل کرنا مجتہد کے لیے ضروری ہے البتہ علم کلام کی تفصیلات اور علم فقہ کی تفصیلات کو جاننا اس کے لیے ضروری نہیں ہے کیونکہ فقہ کی جزئیات اور تقریرات دوسرے مجتہدین کے اجتہاد کا ثمرہ ہیں اور ایک مجتہد پر دوسرے مجتہد کی تقلید لازم نہیں ہے۔ علامہ آمدیؒ، علامہ شاطبیؒ اور علامہ بزدویؒ نے بھی مجتہد کی یہی شرائط بیان کی ہیں۔

اجتہاد میں تجزی اور تقسیم | امام غزالیؒ کہتے ہیں کہ ہم نے اجتہاد کی شرائط میں جو علم قرآن، علم حدیث، علم اصول قرآن، علم اصول حدیث، علم رجال حدیث، علم اجماع، علم استدلال، علم لغت و نحو،

اور عقائد کے ضروری مسائل کے علم کا ذکر کیا ہے۔ یہ شرط مجتہد مطلق کے لیے ہے جو تمام احکام شرعیہ میں اجتہاد کرتا ہے۔ (بلکہ اصول اجتہاد وضع کرتا ہے۔ سعیدی) اور میرے نزدیک اجتہاد ایسا منصب نہیں ہے جس میں تجزی اور تقسیم نہ ہو سکے کیونکہ جو عالم دین بعض احکام شرعیہ میں اجتہاد کرتا ہے اور فتاویٰ جاری کرتا ہے وہ بھی ایک قسم کا مجتہد ہے، اور اس کے لیے ان تمام علوم و فنون میں ماہر ہونا شرط نہیں ہے۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ وہ شخص فقیہ النفس ہو اور فرائض (میراث) اور ان کے اصول کو جانتا ہو اگرچہ اس کو مسائل فقہیہ تزییہ سے متعلق احادیث کا علم نہ ہو۔ مجتہد کے لیے یہ بھی شرط نہیں ہے کہ وہ ہر مسئلہ کا جواب دے سکے کیونکہ امام مالک رحمہ اللہ سے چالیس مسائل دریافت کیے گئے جن میں سے چھتیس کے متعلق انھوں نے کہا میں نہیں جانتا، امام شافعی رحمہ اللہ نے بھی بہت سے مسائل میں توقف کیا بلکہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے بھی بہت سے مسائل میں توقف کیا، پس جس چیز کا اسے علم ہو اس میں فتویٰ دے اور جس کا علم نہ ہو اس میں توقف کرے، اور اسے یہ علم ہو کہ وہ کن مسائل کو جانتا ہے اور جس کا علم نہیں ہے ان کے درمیان اس کو تمیز حاصل ہو، اس لیے جس چیز کا اسے علم ہو اس میں فتویٰ دے اور جس کا علم نہیں ہے اس میں توقف کرے۔

بحر العلوم عبد العلی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس میں اختلاف ہے کہ اجتہاد میں تجزی اور تقسیم جائز ہے یا نہیں؟ بعض علماء کہتے ہیں جو شخص تمام مسائل میں اجتہاد نہ کر سکتا ہو وہ صرف میراث کے مسائل میں فتویٰ دے اور اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ وہ شخص اجتہاد کر سکتا ہے، حجت الاسلام امام غزالی شافعی، شیخ ابن ہمام حنفی اور صاحب البدیع کی یہی رائے ہے اور یہی بات صحیح ہے۔ بعض علماء نے ایسے شخص کو اجتہاد سے منع کیا ہے اور شیخ ابن ماجہ نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے۔ جمہور کے موقف کی صحت پر یہ دلیل ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ نے بہت سے ایسے

۱۔ امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، المستصفی ج ۲ ص ۳۵۴-۳۵۵ ملخصاً مطبوعہ مطبع کبری بولاق مصر ۱۲۹۴ھ۔

۲۔ علامہ سیف الدین علی بن ابی علی آمدی متوفی ۶۳۱ھ الاحکام فی اصول الاحکام ج ۳ ص ۱۲۰-۱۲۹ مطبوعہ محمد علی و اولادہ مصر، ۱۳۴۷ھ۔

۳۔ علامہ ابوالاسحاق ابراہیم بن موسی شاطبی متوفی ۷۹۰ھ، الموافقات ج ۲ ص ۶۷ محمد علی و اولادہ مصر۔

۴۔ فخر الاسلام علی بن محمد بزدوی حنفی متوفی ۴۸۲ھ، اصول البزدوی ص ۲۷۸، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۵۔ امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، المستصفی ج ۲ ص ۳۵۴، مطبوعہ مطبع کبری بولاق مصر، ۱۲۹۴ھ۔

مسائل میں اجتہاد کیا جن میں انہیں احادیث مستحضر نہیں تھیں اور جب ان پر وہ احادیث پیش کی گئیں تو انہوں نے اپنے موقف سے رجوع کر لیا لہ علامہ آمدی کی بھی یہی رائے ہے کہ جو شخص صرف بعض مسائل میں اجتہاد کا اہل ہو وہ اجتہاد کر سکتا ہے لہ شرائط اجتہاد کی مزید وضاحت کے لیے شرح صحیح مسلم جلد خامس کتاب التفسیر کا عنوان "اہلیت اجتہاد کے شرائط" مطالعہ کریں۔

دائرہ اجتہاد

قرآن مجید اور احادیث سے جو عقائد ثابت ہیں ان میں اجتہاد نہیں ہوتا، مثلاً توحید، رسالت، ملائکہ، تقدیر، بعثت بعد الموت اور جزا و سزا وغیرہ۔ اسی طرح جو امور احادیث متواترہ اور اجماع سے ثابت ہیں ان میں بھی اجتہاد نہیں ہوتا۔ قرآن مجید اور احادیث کی صریح عبارات سے جو احکام ثابت ہیں ان میں بھی اجتہاد نہیں ہوتا جیسے پانچ نمازیں، نمازوں کی رکعات، ایک ماہ کے روزے، زکوٰۃ اور سونے، چاندی اور مویشیوں میں مقدار نصاب حج اور عمرہ وغیرہ جو چیزیں قرآن مجید اور احادیث کی صریح عبارات سے ثابت ہیں ان میں اجتہاد نہیں ہے، نہ ان میں تعلیل ہوتی ہے۔ اجتہاد کی ضرورت قرآن مجید اور احادیث میں کسی نکتہ کے متعدد مقامات میں سے ایک معنی کی تعیین کے لیے ہوتی ہے، یا قرآن مجید اور احادیث میں جو نظام متعارض آیات اور متعارض احادیث ہوتی ہیں ان میں کسی ایک آیت یا حدیث کو ترجیح دینے کے لیے اجتہاد کی ضرورت ہوتی ہے یا جن پیش آمدہ مسائل کا صریح اور صاف حکم قرآن مجید اور احادیث نبویہ میں مذکور نہیں ہوتا اس کے لیے اجتہاد کی ضرورت ہوتی ہے۔

امام غزالی لکھتے ہیں: اعتقادی مسائل میں اجتہاد نہیں کیا جاتا، کیونکہ ان میں نظریاتی اختلاف جائز نہیں ہے نہ تمام نظریات حق ہیں صرف ایک نظریہ حق اور صحیح ہے اور باقی باطل اور غلط ہیں، اور صحیح نظریہ کا حامل ہی فکر صحیح کا حامل ہے اور باقی گنہگار ہیں، جیسے پانچ نمازوں اور زکوٰۃ کی فرضیت یا وہ ضروریات دینیہ جو عقائد قطعیہ سے ثابت ہیں اور جن پر تمام امت کا اتفاق ہے، یہ چیزیں دائرہ اجتہاد میں نہیں ہیں اور جو شخص ان میں سے کسی چیز میں اختلاف کرنے کا وہ گنہگار ہوگا (بلکہ کافر ہوگا)۔ اس لیے اجتہاد کے دائرہ میں مسائل فرعیہ علیہ ہیں جن میں اختلاف کرنے والا گنہگار نہیں ہے۔ اگر اس کی فکر صحیح نتیجہ پر پہنچی تو اس کے لیے دواجر ہیں ورنہ ایک اجر ہے۔

طبقات مجتہدین

مجتہدین کے چھ طبقات ہیں: مجتہد فی الشرع: یہ ائمہ مذاہب ہیں جو اصول اجتہاد وضع کرتے ہیں۔ مجتہد فی المذہب: یہ ائمہ کے تلامذہ ہیں جو اصول اجتہاد میں اپنے استاذ کی پیروی کرتے ہیں اور احکام فرعیہ میں اپنے استاذ سے دلائل کے ساتھ اختلاف کرتے ہیں۔ مجتہد فی المسائل: یہ اصول اور فرع میں ائمہ مجتہدین کے پیروکار ہیں اور جن مسائل میں امام سے صریح روایت منقول نہ ہو ان میں اجتہاد کرتے ہیں۔ اصحاب تخریج: یہ قول مجمل کی تفصیل کرتے ہیں، اصحاب ترجیح: یہ فقہاء کے مختلف اقوال میں سے ایک

۱۔ بحر العلوم عبدالحی حسینی متوفی ۱۲۲۵ھ، نایب الرحمن ج ۲ ص ۳۶۵-۳۶۴، مطبوعہ مطبع کبریٰ بولاق مصر، ۱۳۲۴ھ۔

۲۔ علامہ سیف الدین علی بن ابی علی آمدی متوفی ۶۳۱ھ، الاحکام فی اصول الاحکام ج ۳ ص ۱۱۰، مطبوعہ مطبع محمد علی واولادہ مصر، ۱۳۴۴ھ۔

۳۔ امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، المستصفیٰ ج ۲ ص ۳۵۴، مطبوعہ مطبع کبریٰ بولاق مصر، ۱۳۲۴ھ۔

کو ترجیح دیتے ہیں۔ اصحاب تمیز یہ لوگ فقہی روایات میں مفتی بہ اور غیر مفتی بہ قول اور قومی اور ضعیف کی تمیز رکھتے ہیں۔

اصول اجتہاد کے واضح صرف ائمہ اربعہ ہیں | جن ائمہ نے اصول اجتہاد وضع کیے ہیں وہ چار ہیں:

بن انس اصبحی متوفی ۱۵۹ھ، امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ، امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ۔ اصول اجتہاد وضع کرنے اور تمام مسائل شرعیہ میں اجتہاد کرنے کے لیے جس ظروف نگاہی اور وسعت علم کی ضرورت ہوتی ہے وہ انہی حضرات ائمہ کا حصہ تھی۔ اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ یہ ہے کہ جب کسی چیز کی ضرورت ہوتی ہے تو ایسے مردان خدا پیدا کر دیتا ہے جو اس ضرورت کو پورا کر سکیں امام بخاری کو چھ لاکھ احادیث مع اسانید اور راویوں کے احوال کے یاد تھیں وہ ہر حدیث کے راوی کی پوری سیرت اور تاریخ کو یاد رکھتے تھے۔ صحاح ستہ کے باقی مؤلفین میں سے ہر ایک کو ایک ایک لاکھ احادیث مع اسانید کے یاد تھیں آج کل ایسے حافظہ واسے لوگ نہیں ہوتے کیونکہ اب اس کی ضرورت نہیں رہی نہ فرعیات فقہیہ کی تدوین کی ضرورت ہے۔ اسی لیے اب امام ابو حنیفہ اور امام شافعی ایسے لوگ ہیں جو علوم شرعیہ میں ان جیسی مہارت اور باریکی بینی رکھتے ہوں۔

ائمہ اربعہ کا اختلاف رحمت ہے | ائمہ اربعہ کے اختلاف کا ثمرہ امت کے لیے وسعت عمل کی گنجائش ہے جو حدیث نبوی کے مطابق امت کے

حق میں عین رحمت ہے، مثلاً امام شافعی کے نزدیک تمام دریائی جانوروں کا کھانا جائز ہے جبکہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مچھلی کے سوا باقی دریائی جانوروں کا کھانا جائز نہیں ہے۔ اور اتفاق یہ ہے کہ ملائیشیا اور انڈونیشیا کے جزائر کے رہنے والے بالعموم شافعی ہیں اور وہ امام شافعی کے اجتہاد سے فائدہ اٹھا کر سمندری جانوروں سے غذا حاصل کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک جس عورت کا خاوند گم ہو جائے وہ اس وقت تک نکاح نہیں کر سکتی جب تک کہ اس کے خاوند کے ہم عصر تمام لوگ فوت نہ ہو جائیں۔ یا کم از کم اس کی عمر کے ستر سال نہ گزر جائیں۔ اور امام مالک کے نزدیک چار سال بعد اس شخص کو مرد تصور کر لیا جائے گا اور پھر عدت و فوات گزار کردہ عورت دوسرا نکاح کر سکتی ہے اور اگر اس عورت کے لیے عزت اور معاش کا مسئلہ ہو تو ایک سال کے انتظار کے بعد وہ عورت دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔ اس قسم کی صورت جب پیش آتی ہے تو حنفی علماء بھی امام مالک کے قول پر فتویٰ دیتے ہیں کیونکہ ضرورت کی بناء پر ایک مفتی دوسرے امام کے قول پر فتویٰ دے سکتا ہے، اگر کوئی شخص اپنی بیوی کی کفالت نہ کر سکتا ہو اور بیوی کو طلاق بھی نہ دیتا ہو اس صورت میں امام ابو حنیفہ ان کے درمیان تفریق کی اجازت نہیں دیتے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایسی صورت میں قاضی ان کے درمیان تفریق کر سکتا ہے اس طرح بہت سے مسائل ہیں جن میں ائمہ اربعہ کے اختلاف کی وجہ سے عمل کی بہت سی راہیں اور سہولت کے بہت سے پہلو سامنے آ گئے ہیں اور مسلمانوں کے عمل کے لیے بہت سہولت ہو گئی ہے کیونکہ ضرورت کی بناء پر ایک امام کا مقلد دوسرے امام کے قول پر

عمل کر سکتا ہے، البتہ بلا ضرورت شرعی ایسا کرنا جائز نہیں ہے جس کو انشاء اللہ ہم تقلید کی بحث میں بیان کریں گے۔
ائمہ اربعہ کے اجتہادی اختلاف کا ایک یہ فائدہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کیے ہوئے تمام اعمال مسلمانوں کے طریقہ ہائے عبادات میں قیامت تک کے لیے محفوظ ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طریقہ سے بھی کوئی عبادت کی وہ طریقہ کسی نہ کسی امام کا مذہب بن گیا اور مسلمانوں کے عمل میں باقی اور محفوظ ہو گیا۔ مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر تحریمہ کے سوا رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کیا بھی اور ترک بھی کیا، آمین آہستہ بھی کہی ہے اور بلند آواز سے بھی۔ کسی امام نے رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کرنے کو اختیار کیا اور کسی نے اس کے ترک کو اختیار کیا، کسی نے آمین بالسر کو اور کسی نے آمین بالجہر کو اختیار کیا اور یوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی عمل متروک نہیں ہوا بلکہ کسی نہ کسی امام کا مذہب بن کر قیامت تک مسلمانوں کے اعمال میں محفوظ ہو گیا۔

عصر حاضر میں اجتہاد

ہر چند کہ ائمہ اربعہ کے بعد اب کسی میں اصول اجتہاد وضع کرنے کی اہلیت ہے نہ اس کی ضرورت ہے۔ اس کے باوجود اس کا کوئی قائل نہیں ہے کہ اب کوئی شخص مجتہد مطلق نہیں ہو سکتا اور تمام مسائل شرعیہ میں اجتہاد اور اصول اجتہاد وضع کرنے کا دروازہ اب بند ہو گیا ہے اگر کوئی شخص ائمہ اربعہ کی طرح علوم شرعیہ میں گہرائی اور گیرائی پیدا کرے تو اجتہاد فی الشرع کا دروازہ اب بھی کھلا ہوا ہے۔ البتہ پیش آمدہ مسائل میں جزوی طور پر اجتہاد ہر دور میں ہوتا رہا ہے اور اس دور میں بھی علماء و راہبین یہ فریضہ سر انجام دے رہے ہیں۔ مثلاً ریل گاڑی اور طیارے میں نماز، لاؤڈ اسپیکر پر نماز کا جواز اور عدم جواز، رویت ہلال گیسٹ کے اعلان پر روزہ اور عید، ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا جواز شرعی یا عدم جواز، ایلو پیٹھک کی فشک اور مانع دواؤں کا استعمال، اسپرٹ اور الکوحل سے مرکب اشیاء کے استعمال سے کپڑوں کی طہارت اور نجاست، بدن انسانی میں خون لگانے کا مسئلہ، انسانی اعضاء کی پیوند کاری اور پوسٹ مارٹم وغیرہ یہ اور ان جیسے بہت سے مسائل عصر حاضر کی پیداوار ہیں اور جیسا کہ ہم نے امام غزالی اور دوسرے علماء کے حوالوں سے ذکر کیا ہے کہ اجتہاد کے لیے یہ ضروری نہیں ہے کہ مجتہد تمام علوم شرعیہ میں ماہر ہو بلکہ جو شخص بعض مسائل میں اجتہاد کر سکتا ہے وہ بھی اجتہاد کا مجاز ہے اور علامہ قشامی کے حوالے سے ذکر کیا گیا ہے کہ جن مسائل میں امام سے روایت نہ ہو ان مسائل میں اپنے امام کے اصول اور قواعد کی متابعت میں اجتہاد کیا جاسکتا ہے اور ایسے شخص کو اصطلاح میں مجتہد فی المسائل کہتے ہیں اور وہ علماء و راہبین جو مسائل عصریہ میں اجتہاد کر رہے ہیں وہ بلاشبہ مجتہد فی المسائل ہیں۔ اجتہاد کے موضوع پر ہم نے اس سے پہلے مقالات سعیدی میں ایک مقالہ لکھا تھا۔ اجتہاد کے باقی مباحث کے لیے اس مقالہ کو ملاحظہ کر لیا جائے۔ اہل علم کے لیے وہ خاص مطالعہ کی چیز ہے۔ اجتہاد پر اس قدر بحث کے بعد مناسب معلوم ہوتا ہے کہ تقلید کے اہم پہلوؤں کو بھی واضح کر دیا جائے آئندہ سطور میں ہم تقلید کی تحقیق کر رہے ہیں: فنقول باللہ التوفیق و بہ الاستعانتہ بلیق۔

تقلید کا لغوی معنی

علامہ اصفہانی لکھتے ہیں: گردن میں ہار ڈالنے کو تقلید کہتے ہیں۔ کسی شخص پر کسی منصب کی ذمہ داری ڈالنے کو بھی تقلید کہتے ہیں، کسی چیز کے احاطہ کو بھی تقلید

کہتے ہیں۔ قرآن مجید میں ہے: لا تقلید السموات و الارض اللہ تعالیٰ کے لیے ہی آسمان اور زمین کا احاطہ ہے۔ (حاشیہ صفحہ ۱۸۱ آئندہ صفحہ پر ملاحظہ ہو) —

علامہ ابن منظور افریقی نے لکھا ہے کہ ہدی کے گلے میں شمار (پڑانا جوتا) ڈالنے کو بھی تقلید کہتے ہیں، قرآن مجید میں ہے: وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ - ہدی اس جانور کو کہتے ہیں جس کو ذبح کرنے کے لیے حرم میں بھیجا جائے تلوار لٹکانے کو بھی تقلید کہتے ہیں۔ حکام اور والیوں کے منصب سونپنے کو بھی تقلید کہتے ہیں، جو گھوڑا دوڑ میں اول آئے اس کے گلے میں جیت کی علامت کے طور پر کسی چیز کے ڈالنے کو بھی تقلید کہتے ہیں اور تقلید فی الدین بھی مستعمل ہے بلکہ

علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ گھوڑے کے گلے میں مار ڈالنے کو تقلید کہتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے: قُلْدُ وَالْخَيْلِ وَلَا تَقْلُدُوا هَٰذَا - یعنی دین کے دشمنوں کو طلب کرنے کے لیے گھوڑوں کے گلوں میں مار ڈالو۔ اور زمانہ جاہلیت کے کاموں کے لیے گھوڑوں کے گلوں میں مار مت ڈالو۔ تقلید کے معنی پانی پلانے کے بھی ہیں قلدت الزرع کہا جاتا ہے۔ میں نے کھیت میں پانی دیا۔ حدیث شریف میں ہے: فَقُلْدُ تَنَا السَّمَاءِ قُلْدًا آسَمَانٍ سے ہم پر وقت مقرر میں بارش ہوئی، تقلید کے معنی چابی بھی ہیں حدیث شریف ہے: فَقَمْتُ إِلَى الْإِقَالِيدِ فَأَخَذْتُهَا - میں نے اٹھ کر چابیاں لے لیں۔ ۵

تقلید کا اصطلاحی معنی | علامہ نووی کہتے ہیں: التقلید قبول قول المجتهد والعمل به "تقلید مجتہد کے قول کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا ہے۔ قفال نے کہا کہ یہ جانے بغیر کہ قائل نے یہ بات کہاں سے کہی اس کے قول کو قبول کرنا تقلید ہے۔ شیخ ابوالاسحاق نے کہا بلا دلیل قول کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا تقلید ہے۔ قفال کہتے ہیں کہ گویا کہ مقلد نے امام کے قول کا قلاوہ اپنے گلے میں ڈال لیا علامہ نووی کہتے ہیں: التقلید عبادة عن العمل بقول الغير من غير حجة ملزمة "عمل کو واجب کرنے والی دلیل جانے بغیر کسی کے قول پر عمل کرنا تقلید ہے" جیسے عام آدمی کسی مجتہد کے قول پر عمل کرے تو یہ تقلید ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کی طرف رجوع کرنا یا مجتہدین کے اجماع کی طرف رجوع کرنا یا امام آدمی کا مفتی کی طرف رجوع کرنا یا قاضی کا گواہوں کے قول پر فیصلہ کرنا تقلید نہیں ہے، کیونکہ رسول کے قول کو معجزہ کی وجہ سے مانا جاتا ہے جو رسول کی تصدیق کو واجب کرتا ہے اور اجماع کی حجیت حدیث رسول کی وجہ سے ہے، اور مفتی اور گواہوں کی حجیت اجماع کی وجہ سے ہے اس کے باوجود اگر کوئی شخص ان چیزوں کو تقلید کہے تو خلاف اصطلاح ہے لیکن اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے ۵۔ بحر العلوم نے بھی تقلید کا اصطلاحی معنی بیان کرتے ہوئے یہی لکھا ہے ۵

(حاشیہ صفحہ سابقہ) ۱۔ علامہ حسین بن محمد راغب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۴۱۱، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران۔

۲۔ علامہ جمال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۳ ص ۳۶۷ مطبوعہ نشر ادب الخوذة ایران ۱۴۰۵ھ۔

۳۔ علامہ محمد بن اثیر الجذری متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۴ ص ۹۹، مطبوعہ مؤسسة مطبوعاتی ایران، ۱۳۶۴ھ۔

۴۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، تہذیب الاسماء واللغات ج ۴ ص ۱۰۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۵۔ علامہ سیف الدین علی بن ابی علی آمدی متوفی ۶۱۳ھ، الاحکام فی اصول الاحکام ج ۳ ص ۱۶۷-۱۶۶ مطبوعہ مطبع محمد علی اولادہ مصر ۱۳۴۴ھ

۵۔ بحر العلوم عبدالحی حنفی متوفی ۱۲۲۵ھ، فرائح الرحموت ج ۲ ص ۴۰۰ مطبوعہ مطبع کبری بولاق مصر ۱۳۲۴ھ۔

امام غزالی نے لکھا ہے کہ التقليد ہو قبول قول بلا حجة۔ "تقليد کسی قول کو بلا دلیل قبول کرنا ہے۔" شیخ شوکانی کہتے ہیں: علامہ ابن ہمام نے تحریر میں فرمایا جس شخص کا قول فی نفسہ دلیل نہ ہو اس کے قول پر بلا دلیل عمل کرنا تقلید ہے اور شیخ البرہام اور استاذ ابو منصور نے کہا کسی قول کی دلیل جانے بغیر اس قول پر عمل کرنا تقلید ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ جس شخص کا قول دلیل نہ ہو اس کی رائے کو بلا دلیل قبول کرنا تقلید ہے۔

تقلید کا سبب

اور اس کا ظہور اکابر فقہاء کی اتباع سے ہوا کیونکہ ہر شخص اس کا اہل نہیں تھا کہ احکام شرعیہ کو ان کے اصل مآخذ سے بذات خود مستنبط کر سکے۔ اس سبب سے عوام کے لیے اس کے سوا اور کوئی چارہ کار نہ رہا کہ وہ اکابر فقہاء کے استنباط اور اجتہاد کی پیروی کریں، ابوسلیمان داؤد بن علی اصفہانی ظاہری متوفی ۲۰۷ھ اور ابن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ قیاس کے منکر ہیں اور ظاہر قرآن اور ظاہر حدیث پر عمل کرتے ہیں اسی لیے ان کو ظاہر یہ کہا جاتا ہے یہ لوگ تقلید کا بہت شدت سے انکار کرتے ہیں لیکن یہ بات بالکل کھلی ہوئی ہے کہ قرآن مجید میں جس لفظ کے دو معنی ہوں ان میں سے یہ کسی ایک معنی ہی کو اپنے دلائل سے متعین کریں گے مثلاً قرآن مجید میں ہے: والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء۔ "مطلقة عورتیں تین قروء تک عدت گذاریں" قرآن کے دو معنی ہیں حیض اور طہر اب ظاہر ہے کہ یہ لوگ اپنے دلائل سے عدت یا تین حیض مقرر کریں گے یا تین طہر اور ابوسلیمان داؤد بن علی ظاہری نے جو بھی رائے قائم کی ہے ان کے ماننے والے آج تک دلیل جانے بغیر اسی کی پیروی کرتے ہیں اور یہی تقلید ہے، اسی طرح جس مسئلہ میں مختلف احادیث وارد ہوں جیسے تکبیر تحریمہ کے بعد رفع یدین کا ترک یا عدم ترک یا آمین بالجہر یا آمین بالسر وغیرہ۔ ان میں داؤد بن علی ظاہری نے جو بھی رائے قائم کی ہے ان کے ماننے والے آج تک دلائل جانے بغیر اسی کی پیروی کرتے ہیں اور یہی تقلید ہے کیونکہ اس سے کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا کہ فرقہ ظاہریہ کے تمام پیروکار جن میں ان پڑھ عوام اور دنیا دار لوگ شامل ہیں ہرگز اس کے اہل نہیں ہیں کہ عبادات اور معاملات کے تمام احکام کو ان کے اصل مآخذ سے بذات خود مستنبط کر سکیں اور یہ لوگ یقیناً اپنی عبادات اور معاملات میں فرقہ ظاہریہ کے امام کے افکار اور آراء کی پیروی کرتے ہیں پھر ان کا اپنے آپ کو اصحاب حجت اور اصحاب دلیل اور اپنے مخالفین کو اصحاب تقلید کہنا عدل و انصاف سے بہت بعید ہے خصوصاً جبکہ مشہور غیر مقلد عالم نواب صدیق حسن خاں بھوپالی نے یہ تصریح کی ہے کہ فرقہ ظاہریہ کا امام ابوسلیمان داؤد بن علی ظاہری متوفی ۲۰۷ھ ہے۔

تقلید اور علماء راہنہ کی موافقت

تقلید کی جس قدر تعریفات ذکر کی گئی ہیں ان سب میں یہ بات مشترک ہے کہ دلیل جانے بغیر کسی کے قول پر عمل کرنا تقلید ہے اس

۱۔ امام البرہام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، المستصفیٰ ج ۲ ص ۳۸۹، مطبوعہ مطبع کبریٰ بولاق مصر ۱۳۲۲ھ۔

۲۔ شیخ محمد بن علی شوکانی متوفی ۱۲۵۵ھ، ارشاد الفحول الی تحقیق الحق من علم الاصول ص ۲۲۰، مطبوعہ مکتبہ اثریہ سانگلہ پاکستان۔

۳۔ نواب صدیق حسن خاں بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ، الجہد العلوم ج ۳ ص ۱۴۲، مطبوعہ مکتبہ قدوسیہ پاکستان ۱۴۰۳ھ۔

تقریف کا یہ منشاء ہرگز نہیں ہے کہ دلیل کا علم حاصل کرنا تقلید کے منافی ہے اور یہ کہ جو شخص جتنا دلیل سے ناواقف ہو گا اتنا پکا مقلد ہوگا۔ بلکہ اس تقریف کا منشاء یہ ہے کہ تقلید کے لیے دلائل کا علم ضروری نہیں ہے کیونکہ جو شخص دلائل کے حصول پر قادر ہوگا وہ ویسے ہی تقلید سے مستغنی ہوگا، تقلید تو عام لوگوں کے لیے ہے جو اپنے معاش، کاروبار اور روزگار حیات کی دوسری مصروفیات کی وجہ سے اتنا وقت نہیں نکال سکتے کہ قرآن اور احادیث سے براہ راست احکام حاصل کر سکیں۔ ائمہ اربعہ کے متبعین میں ہزاروں سے متجاوز علماء ایسے ہیں جو اپنے ائمہ کے اقوال کے اصل مأخذ پر گہری نظر رکھتے ہیں اور ائمہ کے اقوال کو دلائل سے ثابت کرتے ہیں بلکہ ان میں بہت سے ایسے علماء ہیں جو خود منصب اجتہاد کے اہل ہیں اور براہ راست قرآن اور حدیث سے احکام حاصل کر سکتے ہیں اس لیے عام مقلدین میں اور ان علماء مجتہدین میں فرق کرنا ضروری ہے اور اگر یہ کہا جائے تو کچھ بعید نہ ہوگا کہ عام لوگ جنہیں احکام شرعیہ کے اصل مأخذ کا مطلقاً علم نہیں ہوتا وہ اپنے امام کی تقلید کرتے ہیں اور علماء راہبین جو احکام شرعیہ کے اصل مأخذ پر نظر رکھتے ہیں اور مذاہب اربعہ کے دلائل سے واقف ہوتے ہیں اور وہ جانتے ہیں کہ کس دلیل کی بناء پر ان کے امام کا قول باقی ائمہ کے اقوال پر راجح ہے وہ مقلد محض نہیں ہوتے بلکہ اپنے امام کی احکام شرعیہ میں موافقت کرتے ہیں اور یہ چیز اس امام کی اصابت رائے پر زیادہ روشن دلیل ہے کہ بڑے بڑے علماء راہبین ان کی رائے سے موافقت کرتے ہیں اور ان علماء کی بھی عظمت ہے کہ وہ باپ ہمہ اپنے آپ کو مقلد گردانتے ہیں۔

تقلید کی وسعت | تیسری صدی کے بعد یہ فرض کر لیا گیا تھا کہ اب اصول اجتہاد وضع کرنے کی ضرورت نہیں رہی اور اجتہاد مطلق اب ختم ہو گیا اور اہل علم میں سے اب جو شخص بھی اجتہاد کرے گا وہ ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک امام کے اصول اجتہاد کا تابع ہو کر اجتہاد کرے گا اور اس پر اجماع ہو گیا کہ عام آدمی کے لیے ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک امام کی تقلید کرنا واجب ہے کیونکہ واقعات سے ثابت ہو گیا کہ قرن اولیٰ کے فقہاء میں جو وقت نظر، باریک بینی، علم میں وسعت اور گہرائی اور گیرائی پائی جاتی تھی وہ بعد کے فقہاء میں نہیں پائی گئی اور احکام شرعیہ کو اصل مأخذ سے آزادانہ بذات خود استنباط کرنا مشکل اور ہمارا اور ایسی فقہی بصیرت جس سے فقہیہ استنباط اور اجتہاد کے اصول وضع کرتا ہے، متاخرین کے حصہ میں نہیں آئی تو اہل علم اس پر متفق ہو گئے کہ اب ائمہ اربعہ میں سے ایک امام کی تقلید کرنا ضروری ہے اور ہر چہ کہ ظاہر یہ (غیر مقلدین یا اہل حدیث) اپنے آپ کو تقلید سے آزاد اور اصحاب حجت کہتے ہیں لیکن نواب صدیق حسن بھوپالی نے لکھا ہے کہ داؤد بن علی ظاہری فرقہ ظاہریہ کا امام ہے لہذا وہ بھی ان کی آراء کے مقلد ہیں۔ شیعہ حضرات بھی تقلید کے قائل ہیں لیکن وہ زئمہ مجتہد کی تقلید کے قائل ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ دیندار لوگوں میں سے کوئی طبقہ فکر بھی تقلید سے خالی نہیں ہے۔

تقلید واجب اور تقلید حرام | کسی بھی امام کی تقلید کرنے والے شخص کے پیش نظر یہ نکتہ رہنا ضروری ہے کہ ہم درحقیقت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام پر عمل کر رہے ہیں اور امام کی تقلید صرف اس لیے کر رہے ہیں کہ اس نے اللہ اور رسول کے احکام منظر اور منظور

طور پر مدون کر کے ہم کو دے دیے ہیں۔ اور امام دراصل صرف مبلغ کی حیثیت رکھتا ہے، حاکم اور شارع صرف اللہ اور اس کا رسول ہے اور اگر بالفرض (یہ فرض محال نہیں ہے) تقاضائے بشریت سے امام کا کوئی ایسا قول ہو جو قرآن اور حدیث کے خلاف ہو تو ہم امام کے قول کو چھوڑ کر قرآن اور حدیث پر عمل کریں گے۔ عام آدمی کے لیے اس مفہوم میں تقلید کرنا واجب ہے کیونکہ وہ احکام شرعیہ کو براہ راست اصل مأخذ سے حاصل نہیں کر سکتا، اور اگر کوئی شخص اس نظریہ سے تقلید کرے کہ خواہ امام کا قول قرآن اور حدیث کے خلاف ہو وہ امام کے قول پر ہی عمل کرے گا تو یہ تقلید حرام ہے۔ قرآن مجید میں اس کی مذمت کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اتخذوا احبادهم و رهبانہم ادبایا من دون اللہ (توبہ: ۳۱) ”یہود و نصاریٰ نے اپنے علماء اور راہبوں کو اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں خدا بنا لیا ہے۔“ علامہ آلوسی اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کے بارے میں پوچھا اور کہا یا رسول اللہ! یہ لوگ تو اپنے علماء اور راہبوں کی پرستش نہیں کرتے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا یہ بات نہیں ہے کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ حلال قرار دے اور ان کے علماء اس کو حرام کہیں تو یہ لوگ اس کو حرام مانتے ہیں اور جس چیز کو اللہ تعالیٰ حرام فرمائے اور ان کے علماء اس کو حلال کہیں یہ اس کو حلال مانتے ہیں؟ حضرت عدی بن حاتم نے کہا کیوں نہیں! آپ نے فرمایا بھی ان کی عبادت ہے! علامہ آلوسی اس کے آخر میں لکھتے ہیں اس آیت سے ان لوگوں کو سبق حاصل کرنا چاہیے جو اپنے امام کی اتباع کی خاطر اللہ اور رسول کے صریح احکام کو چھوڑ دیتے ہیں مسلمانوں پر حق کی اتباع لازم ہے اور جب ان پر ظاہر ہو جائے کہ ان کے امام کا نظریہ غلط یا اس کو اجتہادی خطا لاحق ہوئی ہے تو اس کے قول کو چھوڑ کر حق کی پیروی کریں بلکہ

اگر امام کا قول حدیث صحیح کے خلاف ہو تو حدیث صحیح پر عمل کرنا تقلید کخلاف نہیں ہے۔

جب یہ بات واضح ہو گئی کہ اصل اطاعت اور اتباع اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے اور امام صرف مبلغ کی حیثیت رکھتا ہے تو اہل علم پر واجب ہے کہ جب انہیں سند صحیح سے کوئی حدیث مل جائے جو ان کے امام کے قول کے خلاف ہو تو وہ امام کے قول کو چھوڑ کر حدیث رسول پر عمل کریں۔

علامہ شامی لکھتے ہیں کہ علامہ بٹری نے شرح الاشباہ والنظائر میں ابن الشننہ کی شرح ہدایہ سے نقل کیا ہے کہ جب کوئی حدیث سند صحیح سے ثابت ہو اور وہ مذہب امام کے خلاف ہو تو حدیث پر عمل کیا جائے گا اور اس وقت یہی امام کا مذہب ہوگا۔ اور وہ مقلد حدیث پر عمل کرنے کے سبب سے حنفیت سے خارج نہیں ہوگا کیونکہ یہ بات صحیح سند سے ثابت ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا جب حدیث صحیح مل جائے تو وہی میرا مذہب ہے۔ حافظ ابن عبد البر نے بھی اس قول کو امام ابو حنیفہ اور دوسرے ائمہ سے روایت کیا ہے اور امام شمرانی نے بھی اس قول کو ائمہ اربعہ سے نقل کیا ہے اور یہ ایک کھلی ہوئی بات ہے کہ امام کے مذہب کے خلاف حدیث پر وہی شخص عمل کر سکتا ہے جو علماء راسخین میں سے ہو، قرآن اور حدیث کی عبارات میں حکم اور منسوخ کی معرفت رکھتا ہو، لہذا

صاحب مذہب جب دلیل میں غور و فکر کر کے اس دلیل کے تقاضے پر عمل کرے گا تو اس عمل کی نسبت مذہب کی طرف صحیح ہوگی کیونکہ یہ عمل بھی صاحب مذہب کی اجازت سے ہے یہ

علامہ شامی نے جو ذکر کیا ہے کہ اگر کوئی حدیث صحیح امام کے قول کے خلاف ہو تو حدیث صحیح پر عمل کیا جائے گا۔ یہ صرف احتمال اور محض فرض نہیں ہے بلکہ ایک ٹھوس حقیقت ہے اور مستند کتب فقہ میں اس کی بہت سی نظائر ہیں جو اہل علم پر مخفی نہیں ہیں۔ قارئین کی ضیافت علمی کے لیے ہم چند مثالیں پیش کرتے ہیں: امام ابو حنیفہ نے سوال کے چھ روزوں کو مکروہ قرار دیا ہے لیکن چونکہ صحیح حدیث سے سوال کے چھ روزوں کا رکھنا ثابت ہے۔ اس لیے فقہاء احناف نے سوال کے چھ روزوں کو سنت اور مستحب قرار دیا ہے۔ امام ابو حنیفہ نے مزارعت کو ناجائز قرار دیا ہے۔ لیکن چونکہ حدیث صحیح سے مزارعت ثابت ہے اس لیے صاحبین اور بعد کے فقہائے احناف نے مزارعت کو جائز قرار دیا ہے۔ اذان، امامت اور تعلیم قرآن کی اجرت کو امام اعظم، صاحبین اور متقدمین فقہاء نے ناجائز قرار دیا ہے لیکن متاخرین فقہائے جب یہ دیکھا کہ ممانعت کی روایات ضعیف ہیں احادیث صحیحہ سے اجرت کا جواز ثابت ہے تو انہوں نے احادیث صحیحہ پر عمل کرتے ہوئے تعلیم قرآن کی اجرت کو جائز قرار دیا۔ امام اعظم نے عقیقہ کو محض مباح لکھا، اسی طرح قربانی کرنے والے کے لیے حج کے دس دنوں میں بال اور ناخن نہ کٹوانے کو بھی محض مباح کہا ہے حالانکہ یہ دونوں چیزیں سنت سے ثابت ہیں اور فقہاء احناف نے اس معاملہ میں بھی احادیث کی پیروی کی ہے۔

امام اعظم امام ابو حنیفہ اور دوسرے ائمہ ثلاثہ اپنے عظیم تفقہ اور جلالت علمی کے باوجود انسان اور بشر تھے اس لیے اگر کسی مسئلہ کا کوئی پہلو ان کی نظر سے اوجھل رہ گیا یا کسی حدیث پر ان کی نظر نہ ہو سکی یا انھیں کسی مسئلہ میں تعاضلاً بشریت سے اجتہادی خطا لاحق ہو گئی تو یہ چیز کسی طرح بھی ان کے عظیم فقہی مقام اور ان کی جلالت علمی کے خلاف نہیں ہے۔

قول امام کے خلاف حدیث پر عمل کرنے کی شرائط | اپنے امام کے قول کو چھوڑ کر حدیث پر عمل کرنے کی حسب ذیل شرائط ہیں:

- (۱)۔ پہلی شرط یہ ہے کہ جب مقلد کو کسی مسئلہ میں اپنے امام کے قول کے خلاف حدیث مل جائے تو اس حدیث پر عمل کرنے کے لیے ضروری ہے کہ وہ متبحر عالم ہو یعنی اس نے اسلامی علوم میں خوب چھان بین کی ہو، تفسیر حدیث، اصول تفسیر، اصول حدیث، فقہ اور اصول فقہ کا ماہر ہو۔
- (۲)۔ دوسری شرط یہ ہے کہ جس حدیث کی بناء پر وہ اپنے امام کا قول چھوڑ رہا ہے اس کے متعلق اسے یقین ہو کہ وہ حدیث تمام ائمہ حدیث کے اصول کے مطابق صحیح ہے کیونکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ حدیث اس کے امام کے اصول پر صحیح نہ ہو اور اسی بناء پر اس نے اس حدیث پر عمل نہ کیا ہو، اور ایسی صورت میں اس کا اس حدیث پر عمل کرنا صحیح نہیں ہوگا کیونکہ اس کی صحت متفق علیہ نہیں ہے خصوصاً اس کے امام کے اصول پر۔

(۳)۔ تیسری شرط یہ ہے کہ اس حدیث کے معارض قرآن مجید کی کوئی آیت یا حدیث صحیح نہ ہو اور اس کے خلاف صحابہ اور ائمہ اربعہ کا اجماع نہ ہو، کیونکہ یہ اجماع اس کی دلیل ہے کہ وہ حدیث متروک النظار ہے۔

(۴)۔ اس حدیث کا مفہوم واضح اور غیر مشتبہ ہو اور وہ متعدد معانی کی حامل نہ ہو کیونکہ بسا اوقات مجتہد اپنی اجتہادی بصیرت سے حدیث کے متعدد معانی میں سے کسی ایک معنی کو متبیین کر دیتا ہے اور کسی ایک معنی کے اعتبار سے اس حدیث کو مجتہد کے قول کے خلاف نہیں کہا جاسکتا۔

علامہ نووی اس مسئلہ پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

شیخ ابو عمرو (ابن الصلاح) فرماتے ہیں کہ اگر کسی شافعی للسلک کو کوئی ایسی حدیث نظر آئے جو اس کے مذہب کے خلاف ہو تو اگر اس شخص میں اجتہاد مطلق کی شرائط پائی جاتی ہیں، یا خاص اس باب میں یا خاص اس مسئلہ میں اس کو اجتہاد کا ملکہ حاصل ہو گیا ہے تو وہ شخص اس حدیث پر عمل کر سکتا ہے اور اگر اس میں شرائط اجتہاد پوری نہ ہوں، لیکن اس کو پوری جستجو کے بعد بھی حدیث کا کوئی ثنائی جواب نہ ملا ہو اور اس کو حدیث کی مخالفت گراں معلوم ہوتی ہو تو بھی وہ اس حدیث پر عمل کر سکتا ہے، بشرطیکہ اس حدیث پر امام شافعی کے علاوہ کسی امام مستقل نے عمل کیا ہو اور دوسرے مجتہد کا عمل کرنا اس کے لیے اس مسئلہ میں اپنے امام کے مذہب کو ترک کرنے کا سبب بن جائے گا۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ (شیخ ابو عمرو (ابن الصلاح) نے یہ بہت اچھی بات کہی ہے اور اسی پر عمل کرنا چاہیے۔

لیکن راقم انشیم کی رائے یہ ہے کہ جب کسی حدیث صحیح کا علم یقینی حاصل ہو جائے تو سابقہ شرائط کے بعد ایک مسلمان عالم دین کا اس پر عمل کرنا ضروری ہے خواہ ائمہ اربعہ میں سے کسی امام نے اس حدیث پر عمل نہ کیا ہو، کیونکہ ہم پہلے محمدی ہیں اس کے بعد حنفی یا کسی اور امام کے مقلد ہیں اور جو شخص اس کے خلاف رائے رکھتا ہو اس کو متابعت رسول کی عداوت حاصل نہیں ہے۔ اور ہمارے فقہاء احناف بحمد اللہ جمود کا شکار نہیں، میں اور وہ ہر حال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو اپنے امام کے قول پر مقدم رکھتے ہیں خواہ وہ کسی امام کا مذہب ہو یا نہ ہو، اور ہم سابقہ سطور میں اس کی واضح نظر ثانی کر چکے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ - اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول پر کسی چیز کو مقدم نہ کرو اور اللہ سے ڈرو؛ جو غالی مقلد عالم حدیث صحیح غیر معارض کے علم یقینی حاصل ہونے کے بعد بھی حدیث رسول پر اپنے امام کے قول کو مقدم کرتے ہیں انہیں اس آیت پر غور کرنا چاہیے۔

یہ صحیح ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اصول طور پر تمام احکام بیان کر دیے ہیں لیکن جیسا کہ ہم نے پہلے بھی اس کی طرف اشارہ کیا ہے کہ ہر شخص کے لیے یہ عادت ممکن نہیں

تقلید کی ضرورت

ہے کہ وہ بذات خود تمام احکام شرعیہ قرآن مجید کی آیات سے مستنبط کر سکے، کیونکہ اول تو قرآن مجید کو سمجھنے کے لیے لغت عربی، صرف و نحو اور علم بلاغت کو حاصل کرنا ایک طویل اور صبر آزما کام ہے پھر قرآن مجید میں بعض جگہ امر اور نہی کا صیغہ سے بیان کیے گئے ہیں اور بعض جگہ امر اور نہی کا صیغہ نہیں استعمال کیا گیا بلکہ مختلف اسالیب سے کسی چیز کا وجوب یا تحریم سمجھ میں آتی ہے جس کو جاننے کے لیے بہت باریک بینی اور دقت نظری کی ضرورت ہے مثلاً

قرآن مجید میں شراب اور جڑے کو مباح نہیں فرمایا بلکہ ایک خاص اسلوب سے فرمایا: یا ایہا الذین امنوا انما الخمر والمیسر والانساب والالزام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوا لعلکم تفلحون۔ انما یرید الشیطان ان یوقع بینکم العداوة والبغضاء فی الخمر والمیسر ویصدکم عن ذکر اللہ وعن الصلوٰۃ فہل انتم منہون۔ (مائتہ ۹۱-۹۰) ”اے ایمان والو! شراب، جوا، بتوں پر جانوروں کی بھینٹ چڑھانا اور پانے پھینکنا یہ سب محض ناپاک اور شیطانی کام ہیں ان سے بچو تاکہ تم کامیاب ہو، شیطان صرف یہ چاہتا ہے کہ شراب اور جڑے کے ذریعہ تمہارے درمیان بغض اور عداوت پیدا کرے اور تم کو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے روکے، کیا اب تم باز آ جاؤ گے؟“ قرآن مجید بعض اوقات کسی مسئلہ کی لم اور علت بیان کر دیتا ہے اور اس کی شرائط اور موانع ذکر نہیں کرتا نہ اس کی تمام جزئیات بیان کرتا ہے مثلاً خمر (انگور کی شراب) کے بیان میں اس کے نشہ آور ہونے کا ذکر فرمایا ہے لیکن یہ نہیں فرمایا کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے نہ یہ بیان فرمایا کہ نشہ آور چیز کو مقدار نشہ تک پینا حرام ہے یا اس کا مطلقاً پینا حرام ہے؟ نشہ آور چیز پر حد ہے یا نہیں؟ اگر حد ہے تو کتنی ہے؟ ان تمام جزئیات اور تفصیلات کو جاننا ایک عام آدمی کے بس کی بات نہیں ہے۔

قرآن مجید میں کبھی کوئی حکم اجمالاً بیان کیا جاتا ہے جس کی تفصیل متعین کرنے کے لیے دلائل کی چھان بین کرنا عام آدمی کی استطاعت سے باہر ہے مثلاً اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وامسحوا برءوسکم ومائدۃ ۶۱) ”اپنے سروں کا مسح کرو“ اس آیت سے یہ تپہ نہیں چلتا کہ پورے سر کا مسح کرنا فرض ہے یا چوتھائی سر کا مسح فرض ہے یا ایک بال پر مسح کرنے سے بھی فرض ادا ہو جاتا ہے۔

قرآن مجید میں کہیں ایک حکم کو مطلقاً بیان کیا جاتا ہے اور کہیں وہی حکم مقیداً ذکر ہوتا ہے، مثلاً قرآن مجید میں ہے انما حرم علیکم المیتۃ والدم ولحم الخنزیر وما اھل بہ لغیر اللہ (بقرہ ۱۴۵) ”تم پر صرف مردار، خون، خنزیر کا گوشت اور جس جانور کو غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا جائے، حرام کیا گیا ہے۔“ اس آیت میں مطلقاً خون کو حرام قرار دیا ہے، اور ایک جگہ یوں ہے: الا ان یموت میتۃ او دماً مسفوحاً ولحم خنزیر فانه رجس (انعام ۱۴۵) ”مگر یہ کہ مردار مر یا بہنے والا خون ہو یا خنزیر کا گوشت کیونکہ یہ ناپاک ہیں“ اس آیت میں مطلقاً خون نہیں بلکہ بہنے والا خون حرام فرمایا ہے۔ اسی طرح کفارہ ظہار میں غلام آزاد کرنے اور دو ماہ کے مسلسل روزوں کے ساتھ قبل از مباشرت کی قید ہے اور کھانا کھلانے کے ساتھ یہ قید نہیں ہے۔ ان صورتوں میں کیا مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا یا نہیں، یہ ایک بہت مشکل اور پیچیدہ مسئلہ ہے۔

قرآن مجید کی بعض آیات کا حکم منسوخ ہو گیا مثلاً بیوہ عورت کی عدت اس آیت میں ایک سال بیان کی گئی ہے:

والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجاً وصیۃ لاذوا جھم متاعاً الی الحول غیر اخراج - (بقرہ ۲۴۰) ”جو لوگ تم میں سے فوت ہو جائیں اور اپنی بیویاں چھوڑ جائیں تو وہ اپنی بیویوں کے لیے نکاح بیک سال کی وصیت کر جائیں“ اور ایک اور آیت میں بیوہ عورت کی عدت چار ماہ و دو دن بیان کی ہے: والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجاً یتربصن

بأنفسھن اربعۃ اشھر وعشرا“ (بقرہ ۲۳۴) اب یہ فیصلہ کرنا ہے کہ ان میں کونسی آیت ناسخ ہے اور کونسی منسوخ ہے یہ عام آدمی کے بس سے باہر ہے اس قسم کی علمی باریکیاں اور فقہی پیچیدگیاں بہت زیادہ ہیں ان چند مثالوں سے باقی مشکلات کا انداز بھی کیا جاسکتا ہے۔

احادیث سے احکام مستنبط کرنے میں ایک اور دشواری یہ ہے کہ احادیث مختلف اسانید سے مروی ہیں جن

میں سند متواتر سے لے کر سند غریب تک اور سند صحیح سے لے کر سند ضعیف تک احادیث ذمہ کتب میں موجود ہیں بلکہ ضرورتاً روایات بھی ہیں جس طرح ایک جیسی شیشیوں میں ایک جیسا سفید رنگ کا مائع مادہ ہوا وہ ہر مادہ کا تاثر الگ الگ ہو۔ کوئی مادہ کسی مرض میں مفید ہو اور دوسرا مادہ اس میں مضر ہو تو ان مادیوں کو یا ہم تمیز کرنے کے لیے کیمسٹری کے کسی بہت بڑے ماہر کی ضرورت ہوگی۔ جو مختلف کیمیائی تجربات کے بعد یہ فیصلہ کرے گا کہ اور کون سی شیشی میں کون سی دوا ہے، اسی طرح جب کوئی شخص علم حدیث میں مہارت حاصل کیے بغیر احادیث پر عمل کرے گا تو اس بات کا خطو ہے کہ وہ صحیح حدیث کے مقابلہ میں کسی ضعیف یا منسوخ روایت پر عمل کرے گا۔

احادیث سے احکام مستنبط کرنے میں ایک اور ضرورت یہ ہے کہ احادیث سے احکام شرعیہ حاصل کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ احکام سے متعلق تمام احادیث پر اس کو عبور ہو کیونکہ جس حدیث پر وہ عمل کر رہا ہے ہو سکتا ہے دوسری جگہ اس کے خلاف حدیث ہو جس سے وہ حکم منسوخ ہو گیا ہو یا اس حدیث کے حکم کی کوئی تفصیل دوسری حدیث میں موجود ہو، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کسی مسئلہ میں حدیث نہ ملنے کی بناء پر وہ قیاس کر رہا ہو حالانکہ اس مسئلہ میں حدیث موجود ہو، اس لیے احادیث سے احکام حاصل کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ احکام سے متعلق تمام احادیث اس کی نظر میں ہوں اور یہی حال قرآن مجید سے احکام حاصل کرنے کا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن اور حدیث سے احکام حاصل کرنے کے لیے جس وسعت علم اور دقت نظری کی ضرورت ہے یہ عام آدمی کے بس کی بات نہیں ہے اور صرف ائمہ مجتہدین ہی اس پر آشوب گھاٹی کے پدا تر سکتے ہیں۔ اس لیے عام آدمی کے لیے اس کے سوا کوئی چارہ کار نہیں ہے کہ وہ ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک امام کی تقلید کرے۔

تقلید پر دلائل

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (توبہ: ۱۲۲) ”ہر گروہ میں سے ایک جماعت علم دین حاصل کرنے کے لیے کیوں نکلی تاکہ جب وہ واپس آئے تو اپنے گروہ کو احکام پہنچائے تاکہ وہ دگنا ہوں سے، ہمیں“ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے صرف بعض مسلمانوں پر یہ ذمہ داری ڈالی ہے کہ وہ علم حاصل کرنے کے بعد اپنی پوری قوم کو احکام پہنچائی یعنی صرف بعض مسلمان تفقہ حاصل کریں اور باقی تمام مسلمان ان کے اقوال پر عمل کریں۔ اس آیت میں فقہاء کے اقوال کو واجب العمل قرار دیا ہے کیونکہ اس پر گناہوں سے بچنا موقوف ہے اور یہی تقلید ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (نحل: ۶۴) ”جس چیز کو تم نہ جانتے ہو اس کا جاننے والوں سے سوال کرو“ اس آیت سے یہ پتا چلتا ہے کہ عام آدمی جو احکام شرعیہ کو بذاتِ خود حاصل نہیں کر سکتا اس پر لازم ہے کہ وہ عمل کے لیے اہل ذکر اور اہل علم یعنی ائمہ مجتہدین سے سوال کرے کیونکہ وہی مبلوہ راست تمام احکام شرعیہ اصل مأخذ سے حاصل کرتے ہیں۔ علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: علامہ سیوطی نے اکیلل میں اس آیت سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ عام آدمی کے لیے مسائل فرعیہ میں مجتہد کی تقلید ضروری ہے۔
امام غزالی نے عام آدمی کی تقلید پر دو دلیلیں قائم کی ہیں ایک یہ ہے کہ صحابہ کرام کا اس بات پر اجماع تھا کہ وہ عام آدمی

کو مسائل بتلاتے تھے اور اس کو یہ نہیں کہتے تھے کہ وہ درجہ اجتہاد کا علم حاصل کرے اور دوسری دلیل یہ قائم کی ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ عام آدمی احکام شرعیہ کا مکلف ہے اور اگر ہر آدمی درجہ اجتہاد کا علم حاصل کرنے کا مکلف ہو تو رزاعت، صنعت و حرفت اور تجارت بلکہ دنیا کے تمام کاروبار مشکل ہو جائیں گے کیونکہ ہر شخص مجتہد بننے کے لیے دن رات علم کے حصول میں لگا رہے گا۔ اور نہ کسی کے لیے کچھ کھانے کو ہوگا نہ پہننے کو اور دنیا کا نظام برباد ہو جائے گا اور حرج عظیم واقع ہوگا اور یہ بدایتہ باطل ہے اور یہ بطلان اس بات کے ماننے سے لازم آیا کہ عام آدمی درجہ اجتہاد کا مکلف ہے لہذا ثابت ہوا کہ عام آدمی درجہ اجتہاد کا مکلف نہیں ہے اور عام آدمی پر مجتہدین کی تقلید لازم ہے۔

امام غزالی کی اس تقریر سے یہ اور واضح ہو گیا کہ سورہ توبہ: ۱۲۲، میں اللہ تعالیٰ نے تفقہ فی الدین صرف ایک جماعت پر لازم کیا ہے اور تمام مسلمانوں پر تفقہ فی الدین حاصل کرنا لازم نہیں کیا ورنہ وہی حرج لازم آتا جس کا امام غزالی نے ذکر کیا ہے اور وہ جماعت مجتہدین کی جماعت ہے۔ تفقہ فی الدین میں وسعت اور گہرائی اور گیرائی حاصل کرنا ان کی ذمہ داری ہے باقی تمام عام لوگوں پر صرف ان کی تقلید لازم ہے۔

ایک مقلد کے لیے متعدد امامہ کی تقلید کا عدم جواز اور تقلید شخصی کا وجوب | امام ابو حنیفہ سے ہر

الگ الگ اور باہم متضاد ہیں، انھوں نے نیک نیتی، اخلاص اور اپنے علم کے تقاضے سے کسی چیز کا صحیح حکم معلوم کرنے کے لیے وہ اصول وضع کیے، مثلاً جب مطلق اور مقید میں تعارض ہو تو امام شافعی مطلق کو مقید پر محمول کر دیتے ہیں، امام ابو حنیفہ اس صورت میں ہر ایک کو اپنے محل پر رکھتے ہیں، امام شافعی قرآن کے عموم اور اطلاق کی خبر واحد سے تخصیص جائز قرار دیتے ہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ ناجائز ہے۔ امام شافعی کے نزدیک قرآن فی الذکر، قرآن فی الحکم کو مستلزم ہوتا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک قرآن فی الذکر، قرآن فی الحکم کو مستلزم نہیں ہوتا۔ امام شافعی کے نزدیک قرآن مجید، حدیث کا اور حدیث متواتر قرآن مجید کے لیے ناسخ نہیں ہے جبکہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قرآن مجید حدیث کے لیے اور حدیث متواتر قرآن مجید کے حکم کے لیے ناسخ ہو سکتی ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک حدیث مرسل مطلقاً مقبول ہوتی ہے جبکہ امام شافعی اور دیگر ائمہ کے نزدیک حدیث مرسل مطلقاً مقبول نہیں ہے جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول افضل میں تعارض ہو تو امام ابو حنیفہ آپ کے قول کو مقدم کرتے ہیں اور امام شافعی آپ کے فعل کو مقدم کرتے ہیں، علیٰ ہذا تقیاس، اس لیے جو شخص مختلف ائمہ کی تقلید کرتے گا وہ اپنے دینی اعمال میں تضاد کا شکار ہوگا مثلاً کسی مسئلہ میں مطلق کو مقید پر محمول کرے گا اور کسی مسئلہ میں نہیں کرے گا بلکہ ایک ہی مسئلہ میں کبھی مطلق کو مقید پر محمول کرے گا اور کبھی نہیں کرے گا۔ کبھی آثار صحابہ کو احادیث پر مقدم کرے گا اور کبھی نہیں کرے گا، کبھی کہے گا کہ ثخن نکلنے سے وضو ٹوٹ گیا ہے اور کبھی کہے گا کہ نہیں ٹوٹا اور بعض لوگ اپنی نفسانی خواہشات پر عمل کرنے کے لیے اقوال مجتہدین میں سہارا تلاش کریں گے مثلاً عمدت کو مٹانے لگانے سے امام شافعی کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا۔ اور خون نکلنے سے امام ابو حنیفہ کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے اور امام شافعی کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا۔ اب فرض کیجئے ایک شخص نے اپنی بیوی کے ہاتھ کو چھوا بھی ہے اور اس کا خون بھی نکل آیا تو وہ اماموں کے نزدیک اس کا وضو ٹوٹ گیا لیکن وہ شخص وضو کی زحمت سے بچنے کے لیے کہتا ہے کہ کیونکہ احسان کے نزدیک عورت کو ہاتھ لگانے سے وضو

نہیں ٹوٹا۔ اس لیے پوری کو ہاتھ لگانے سے حنفی مذہب کے مطابق میرا وضو نہیں ٹوٹا، اور چونکہ خون نکلنے سے شوافع کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا اس لیے خون نکلنے سے شافعی مذہب کے مطابق میرا وضو نہیں ٹوٹتا، درحقیقت یہ شخص امام ابوحنیفہ کا مقلد ہے نہ امام شافعی کا بلکہ یہ اپنی ہوا سے نفس کا مقلد ہے اور قانونی امور میں اور زیادہ مشکلات پیش آئیں گی۔ ایک حنفی شخص کوئی جرم کرنے کے بعد فقہ شافعی کے قانون سے اپنے آپ کو آزاد کرالے گا اور سزا سے بچ جائے گا اور شافعی شخص جرم کر کے فقہ حنفی کے قانون سے اپنے آپ کو بچائے گا، مثلاً ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یتیم کے مال پر زکوٰۃ ہے اور احاف کے نزدیک نہیں ہے اب کسی شافعی شخص نے یتیم کے مال کی زکوٰۃ ادا نہیں کی تو وہ حنفی فقہ سے اپنے آپ کو بچائے گا۔ اسی طرح چوری کے نصاب میں ائمہ کا اختلاف ہے اور ایک مسلک کا مقلد چوری کر کے دوسرے مسلک کی فقہ سے اپنے آپ کو بچائے گا۔ اسی طرح شریعت اور قانون انسانی خواہشات کے تابع ہو جائیں گے بلکہ کوئی شخص کسی حکم کا مکلف نہیں رہے گا کیونکہ جب اس پر کوئی چیز واجب ہوگی تو وہ دوسری فقہ سے اس وجوب کو ساقط کر دے گا اور جب اس پر کوئی چیز حرام ہوگی تو وہ دوسرے مجتہد کے قول سے اس کو حلال کر لے گا اور انسان شریعت اور قانون دونوں سے آزاد ہو جائے گا اس لیے ضروری ہے کہ انسان ایک امام کی تقلید کرے اور ایک شخص کے لیے متعدد دائرہ کی تقلید ناجائز اور تقلید شخصی واجب ہے۔

تقلید شخصی پر شیخ ابن تیمیہ کی تصریحات | ہم یہ بات واضح کر چکے ہیں کہ جو شخص قرآن مجید میں ناسخ اور منسوخ، احادیث متعارضہ میں وجہ ترجیح اور قرآن حدیث میں ایک لفظ کے متعدد معانی میں سے کسی ایک معنی کی دلیل شرعی سے تعیین نہ کر سکتا ہو، اس کے لیے مجتہدین میں سے کسی ایک مجتہد کی تقلید کرنا واجب ہے اور کسی ایک امام کی تقلید کرنے کے بعد بغیر کسی شرعی غدر کے کسی اور امام کی کسی مسئلہ میں تقلید کرنا جائز نہیں ہے اور اسی کو تقلید شخصی کہتے ہیں۔ شیخ ابن تیمیہ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

جس شخص نے کسی مذہب میں التزام کر لیا اور پھر بغیر کسی شرعی غدر یا بغیر کسی دلیل مرجح کے کسی اور مذہب کے عالم کے فتویٰ پر عمل کیا تو وہ شخص اپنی خواہش کا پیروکار ہے۔ وہ مجتہد ہے نہ مقلد اور وہ بغیر غدر شرعی کے ایک حرام کام کا ارتکاب کر رہا ہے، اور یہ چیز لائق مذمت ہے، شیخ نجم الدین کے کلام کا یہی خلاصہ ہے۔ نیز لکھتے ہیں: امام احمد اور دیگر ائمہ نے اس کی تصریح کی ہے کہ پہلے کوئی شخص کسی چیز کو حرام یا واجب اعتقاد کرے اور پھر اس کو غیر حرام یا غیر واجب اعتقاد کرے تو یہ اصلاً جائز نہیں ہے، مثلاً پہلے کوئی شخص پڑوس کی بناء پر شفعہ کا مطالبہ کرے، (جیسا کہ حنفی مذہب میں ہے) اور جب اس پر پڑوس کی وجہ سے شفعہ ہو تو کہے یہ ثابت نہیں ہے (جیسا کہ شافعی مذہب میں ہے) اسی طرح نبیذ پینے، شطرنج کھیلنے، یا بھائی کے ساتھ دادا کی میراث کے تقسیم کرنے کے اختلافی مسائل میں کبھی ایک پہلو اختیار کرے اور کبھی محض اپنی خواہش سے دوسرا پہلو اختیار کرے، یہ شخص محض اپنی خواہش کا پیروکار ہے اور امام احمد اور دیگر ائمہ نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے (اور یہی تقلید شخصی ہے)۔

اسی کے بعد شیخ ابن تیمیہ نے حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کی مثال بیان کی ہے کہ کس طرح ایک مسئلہ حضرت سلیمان علیہ السلام پر کھل گیا تھا جب کہ حضرت داؤد پر وہ مسئلہ اس طرح نہیں نکشت ہوا تھا۔ اس کے بعد کہتے ہیں: جس شخص پر کسی مسئلہ میں حق واضح ہو جائے اس کے باوجود وہ اپنی عادت پر جارسے تو یہ چیز باعث مذمت ہے اور جو لوگ قرآن اور حدیث سے (براہ راست) احکام نہیں حاصل کر سکتے اور وہ ان مسائل میں ان ائمہ مجتہدین کی اتباع کرتے ہیں جن سے زیادہ کسی اور کے اقوال ان کے نزدیک راجح نہیں ہیں تو ان کا یہ فعل لائق ستائش اور موجب ثواب ہے (اور یہی تقلید شخصی ہے) اور جو لوگ قرآن اور حدیث سے احکام حاصل کرنے پر قادر ہیں۔ ان کے بارے میں اختلاف ہے، امام احمد، اور امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں اور امام محمد بن حسن نے لکھا ہے کہ اس کے لیے مطلقاً تقلید جائز ہے۔

شیخ ابن تیمیہ کی ہم نے جس قدر عبارات پیش کی ہیں ان سب کا خلاصہ یہ ہے کہ عام آدمی کے حق میں تقلید شخصی واجب ہے کیونکہ اگر وہ کسی ایک امام کی تقلید نہیں کرے گا تو ہوائے نفس کا شکار ہو جائے گا۔ تقلید کی بحث کے شروع میں شیخ ابن تیمیہ نے لکھا ہے کہ ہر شخص پر واجب نہیں ہے کہ وہ کسی خاص امام کی تقلید کرے ان کا یہ قول مطلقاً تقلید شخصی کے خلاف نہیں ہے کیونکہ اس کے ساتھ ہی وہ یہ کہتے ہیں کہ البتہ جو شخص کسی خاص امام کے بیان کردہ مسائل کے سوا احکام شرعیہ کو نہ جان سکنا ہو اس کے لیے اس خاص مذہب کی اتباع جائز ہے۔ اس لیے غلط مباحث سے احتراز کیا جائے۔

کن صورتوں میں مقلد دوسرے امام کے قول پر عمل کر سکتا ہے؟ علامہ سیوطی نے بیعتی کے حوالے سے یہ حدیث ذکر

کی ہے: اختلاف ائمتی رحمۃ میری امت کا اختلاف رحمت ہے۔ علامہ منادی نے اس کی شرح میں لکھا ہے کہ اصول اور عقائد میں اختلاف جائز نہیں ہے اور اعمال فرعیہ میں اختلاف رحمت ہے کیونکہ اس اختلاف کی بنا پر یہ ممکن ہے کہ ایک امام کا مقلد ضرورت کے وقت دوسرے امام کے مذہب پر عمل کرے، علامہ منادی کہتے ہیں کہ علامہ سبکی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ دوسرے امام کے مذہب کی طرف منتقل ہونے کی متعدد صورتیں ہیں۔

۱۔ ایک امام کا مقلد دوسرے امام کے مذہب کو راجح گمان کر کے اس امام کے مذہب کی طرف منتقل ہو جاتا ہے (جیسے امام طحاوی شافعی مذہب کو چھوڑ کر حنفی ہو گئے) یہ صورت جائز ہے۔

ب۔ دوسرے امام کے کسی مسئلہ فرعیہ کو دلیل سے راجح خیال کر کے اس مسئلہ کو اختیار کر لیتا ہے، یہ بھی جائز ہے۔

ج۔ مقلد کو دوسرے کسی امام کے قول میں ایسی رخصت ملتی ہو جو اس کے امام کے یہاں نہیں ہے اور وہ کسی ضرورت کی وجہ سے اس امام کے قول پر عمل میں مجبور ہو رہا ہو (جیسے مفقود الخیر کے مسئلہ میں مالکیہ کے مذہب پر عمل کرنا)۔

د۔ محض آسانی کی وجہ سے دوسرے امام کے قول پر عمل کرنا چاہتا ہو، یہ جائز نہیں ہے، کیونکہ وہ اپنی خواہش کا متبع ہے دین کا متبع نہیں۔

۵۔ شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ الحرانی المنبلی التوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاویٰ ج ۲۰ ص ۲۲۵، مطبوعہ دار الفکر بن عبدالمعز زیر مہر بیروت۔

۶۔ مجموع الفتاویٰ ج ۲۰ ص ۲۰۹۔

۷۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، السامع الصغیر مع فیض القدیر ج ۱ ص ۲۰۹ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت الطبعة الثانیہ، ۱۳۹۱ھ۔

نہیں ہے (مثلاً حنفی کا وضو خون نکلنے سے ٹوٹ گیا ہو تو وہ وضو کی مشقت سے بچنے کے لیے شافعی مذہب پر وضو نہ کرے)۔
۱۔ آسانی اور سہولت کی وجہ سے دوسرے ائمہ کے اقوال پر بکثرت عمل کرنا، یہ بھی جائز نہیں ہے۔

۲۔ دو اماموں کے قول سے ایسی حقیقت مرکب ہو جو بالاجماع ناجائز ہے۔ (مثلاً ایک شخص عورت کو ہاتھ لگائے اور اس کا خون نکل آئے لیکن وہ شافعی اور حنفی مذہب کو جمع کر کے وضو نہ کرے)۔

۳۔ ایک ہی مسئلہ میں کبھی ایک امام کے قول پر اور کبھی دوسرے کے قول پر عمل کرے مثلاً پڑوسی پر شفعہ کرنے کے لیے اعانہ کے قول پر عمل کرے اور جب اس پر پڑوسی کی بناء پر شفعہ ہو تو کبے میں شافعی ہوں۔
علامہ علائی حنفی نے لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی سے قرض لینا ہو تو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اسی جنس کی اتنی ہی چیز لے لے۔ اور امام شافعی کے نزدیک دوسری جنس سے بھی اتنی چیز لینا جائز ہے۔
مجتہبی میں ہے کہ اس میں زیادہ وسعت ہے اور ضرورت کے وقت اس قول پر عمل کیا جاسکتا ہے بلکہ

علامہ شامی لکھتے ہیں کہ: علامہ قہستانی نے کہا ہے کہ کسی شخص کے لیے دوسری (خلاف) جنس سے بھی لینا جائز ہے اور اس قول میں وسعت ہے پس اس پر عمل کرنا جائز ہے۔ ہر چند کہ یہ ہمارا مذہب نہیں ہے کیونکہ ضرورت کے وقت انسان دوسرے مذہب کے قول پر عمل کرنے میں مندر ہے اسی طرح ناہی میں ہے۔
علامہ شامی الجال الاشقر کی شرح قدوری کے حوالے سے لکھتے ہیں: ہمارے نزدیک آج کل اسی پر متزی ہے کہ جب وہ دوسرے کے مال سے اپنا قرض لینے پر تیار ہو تو وہ لے سکتا ہے خواہ کسی قسم کا مال ہو۔
علامہ منادی شافعی، علامہ سبکی شافعی، حافظ ابو عمر ابن صلاح شافعی، علامہ نووی شافعی (ان کے حوالے اس سے پہلے گذرے ہیں) علامہ علائی حنفی، صاحب المجتہبی حنفی، علامہ قہستانی حنفی، علامہ زاہدی حنفی اور علامہ شامی حنفی ان سب کے نزدیک ضرورت کی بناء پر ایک مقلد دوسرے امام کے قول پر عمل کر سکتا ہے۔

فقہ حنفی کی ترجیح | فقہ حنفی کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس فقہ میں سب سے زیادہ احتیاط ہے اور یہ خلاخونی کے سب سے زیادہ قریب ہے۔ مثلاً امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ شیر خوار بچہ ایک قطرہ بھی کسی عورت کا دودھ پی لے تو رضاعت ثابت ہو جائے گی جبکہ امام شافعی اور دیگر ائمہ پانچ قطرے پینے کے بعد رضاعت ثابت کرتے ہیں، اسی طرح امام شافعی چار دلوں تک قربانی کی اجازت دیتے ہیں جبکہ امام ابو حنیفہ تین دن کے بعد قربانی کی اجازت نہیں دیتے اور اسی میں احتیاط ہے۔ دوسری خصوصیت یہ ہے کہ جب کسی مسئلہ میں متعدد اور مختلف احادیث وارد ہوں تو باقی ائمہ کسی ایک حدیث پر عمل کر کے باقی احادیث کو چھوڑ دیتے ہیں اور امام ابو حنیفہ ان مختلف احادیث میں تطبیق دیکر سب حدیثوں پر عمل کرتے ہیں، مثلاً بعض احادیث میں ہے کہ جس کو نماز کی رکعات میں تردد اور شک ہو وہ نماز دوبارہ پڑھے بعض میں ہے غور کرے اور جس طرف ظن غالب ہو اس پر عمل کرے اور بعض میں ہے کہ جب مثلاً در اور تین

۱۔ علامہ عبدالرون منادی متوفی ۱۰۰۳ھ، فیض الفقہ ج ۱ ص ۲۱۱، مطبوعہ دارالمعقہ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۱ھ۔

۲۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمختار ج ۱ ص ۲۴۴، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ۔

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ۔ ردالمحتار ج ۲ ص ۲۴۴۔

رکعت میں شک ہو تو ان کو دو رکعت (یعنی کم از کم رکعات جو یقینی ہیں) قرار دے۔ امام اوزاعی کہتے ہیں ایسا شخص ہمیشہ دوبارہ نماز پڑھے، ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ ہمیشہ کم والی جانب کو اختیار کرے۔ کسی امام نے ایک حدیث پر عمل کیا کسی نے دوسری پر اور کسی نے تیسری پر۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا اگر پہلی بار شک واقع ہو تو دوبارہ نماز پڑھے اور اگر بار بار شک واقع ہوتا ہو تو غور کرے اگر غور کرنے سے کوئی جانب ترجیح پا جائے تو اس پر عمل کرے ورنہ جتنی رکعات کم از کم ہیں اتنی رکعات قرار دے، تیسری خصوصیت یہ ہے کہ باقی ائمہ اقوال صحابہ کو اہمیت نہیں دیتے اور امام ابو حنیفہ مختلف احادیث میں اقوال صحابہ کو فیصلہ مان کر ان کو ترجیح دیتے ہیں۔ چوتھی خصوصیت یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ درجات اور مراتب کا اعتبار کرتے ہیں وہ قرآن کریم کے مقابلہ میں احادیث کو مؤخر کر دیتے ہیں اور اگر تطبیق دیں تو قرآن مجید پر عمل کو فرض اور حدیث پر عمل کو واجب قرار دیتے ہیں۔ اسی طرح قرآن مجید کی نبی کو حرام اور حدیث کی نبی کو مکروہ تخریجی قرار دیتے ہیں۔ اسی طرح احادیث کے مقابلہ میں اقوال صحابہ کو مؤخر کر دیتے ہیں۔ پانچویں خصوصیت یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ نے احکام میں بہت زیادہ باریکی بینی، دقت نظری، درجہ بندی اور وسعت سے کام لیا ہے جو باقی ائمہ میں نہیں ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرض اور واجب اور اسی طرح حرام اور مکروہ تحریمی الگ الگ حکم ہیں جبکہ دوسرے ائمہ کے نزدیک ان میں کوئی فرق نہیں ہے۔ چھٹی خصوصیت یہ ہے کہ فقہ حنفی میں دستور اساس بننے کی صلاحیت باقی ائمہ کی فقہ سے زیادہ ہے، یہی وجہ ہے کہ فقہ حنفی صدیوں تک اسلامی مملکتوں کا قانون اور دستور بنی رہی مثلاً سلطنت بنو عباس جو دنیا کے تین براعظموں افریقہ، یورپ اور ایشیا تک پھیلی ہوئی تھی اس کا دستور اور قانون یہی فقہ حنفی تھا، اس کے بعد صدیوں تک سلطنت عثمانیہ کا دستور یہی فقہ ہی پر منحصر رہا۔ افغانستان، ماوراء النہر اور ہندوستان میں مسلمانوں کی ریاستوں میں اسی فقہ کا قانون چلتا تھا، ساتویں خصوصیت یہ ہے کہ فقہ حنفی کے پیروکار ہر عہد میں مسلمانوں کی دو تہائی سے زیادہ اور غالب اکثریت میں رہے ہیں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے امتی باقی امتوں سے زیادہ ہیں اسی طرح امام ابو حنیفہ کے مقلدین باقی ائمہ کے مقلدین سے زیادہ ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت کی ایک سو بیس صفوں میں سے اسی صفیں میری امت کی ہونگی اور ان اسی صفوں میں دو تہائی اکثریت انشاء اللہ اخلاف کا ہوگی۔ آٹھویں خصوصیت یہ ہے کہ اخلاف میں جس قدر اولیاء اللہ کا ظہور ہوا کسی اور امام کے مقلدین میں اتنے اولیاء اللہ نہیں ہوئے۔ حضرت ابراہیم بن ادوم، حضرت شعیب بن یحییٰ، حضرت عبداللہ بن مبارک، حضرت معدن کرخی، حضرت یزید بسطامی، حضرت فضیل بن عیاض، حضرت داؤد طائی، حضرت ابو حامد غفاری، حضرت خلف بن ابیہ، حضرت دکیع بن جراح، حضرت ابو بکر وراق، حضرت حاتم اصم، حضرت محمد شاذلی، حضرت علی بن جری۔ حضرت میراں حسین زنجانی، حضرت معین الدین امیری، زانہہ بختیار کالی، حضرت شاہ ابوالعالی، حضرت مجدد لعل شانی، حضرت احمد قدس سرار ہم یہ سب حنفی تھے ان کے علاوہ اور بہت اولیاء اللہ ہیں جو مدد و شہار سے ماہر ہیں۔ نویں خصوصیت یہ ہے کہ تمام ائمہ اور مجتہدین امام ابو حنیفہ کے فیض یافتہ ہیں امام مالک نے فقہ کی تدوین میں امام ابو حنیفہ سے فیض حاصل کیا۔ امام شافعی، امام اعظم کے شاگرد امام محمد کے شاگرد تھے امام احمد بن حنبل نے بھی امام اعظم کے علوم سے فائدہ اٹھایا۔ اسی لیے امام شافعی کہا کرتے تھے کہ: "الفقہاء کلہم عیال الج حنیفہ" (تمام فقہاء ابو حنیفہ کے پروردہ ہیں)۔ دسویں خصوصیت یہ ہے کہ باقی ائمہ امام اعظم کے سامنے اپنے موقف کو ترک کر دیتے تھے۔

تھے چنانچہ جب امام شافعی امام اعظم کے مزار پر جاتے تو قنوت نازلہ پڑھتے نہ رفع یدین کرتے۔
 مذہب احناف کی ترجیح مخالفین کو بھی مسلم ہے: نواب صدیق حسن خاں بھوپالی لکھتے ہیں: وہ مذاہب مشہورہ
 جن کو تمام امت نے قبول کر لیا ہے اور اہل اسلام کا ان کی صحت پر اتفاق ہے چار مذاہب ہیں جو چاروں اماموں
 کی طرف منسوب ہیں۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبلہ اور ان مذاہب میں سب سے
 زیادہ حق اور صحیح امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ کا مذہب باقی مذاہب میں کتاب و سنت
 کی کثرت معرفت، علم الاحکام میں رائے کی صحت، استنباط مسائل میں رائے کی قوت اور پختگی کے لحاظ سے
 سب میں قوی ہے، اور جو شخص کسی مذہب معین کی تقلید کرے اس پر لازم ہے کہ اس طرح گمان کرے کہ اس کا
 مذہب صحیح ہے لیکن خطا کا احتمال رکھتا ہے اور مخالف کا مذہب غلط ہے اور صحت کا احتمال رکھتا ہے۔

تقلید پر سوالات اور ان کے جوابات

ایک سوال یہ کیا جاتا ہے کہ ائمہ اربعہ سے علم و فضل میں صحابہ کرام بدرجہ افاضل تھے تو پھر صحابہ کرام میں سے کسی ایک کی تقلید کیوں نہیں کی جاتی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ایسے اصول وضع نہیں کیے جو تمام جزئیات اور حوادث کے لیے کافی ہوتے اور تمام مسائل فرعیہ کو محیط ہوتے اور تمام تفصیلات کو شامل ہوتے کیوں کہ انھوں نے قواعد کی اساس اور ان کے لیے اصول مہیا کیے اور تفریعات اور تفصیلات کے لیے انھیں موقع نہ مل سکا، یہی وجہ ہے کہ مسلمان بعض مسائل میں حضرت ابو بکر کی تقلید کرتے تھے اور بعض مسائل میں حضرت عمر کی کیونکہ حضرت ابو بکر کے اصول تمام جزئیات کے لیے کافی تھے نہ حضرت عمر کے اور اس زمانہ میں ائمہ اربعہ کے مذاہب تمام جزئیات اور حوادث اور تمام تفریعات اور تفصیلات کے لیے کافی اور کافی ہیں اور جب بھی کوئی حادثہ واقع ہوگا ائمہ اربعہ میں سے ہر ایک کے مذہب میں اس کے لیے رہنما اصول موجود ہوں گے۔

دوسرا سوال یہ کیا جاتا ہے کہ صحابہ کرام میں سے کسی نے ایسے جامع اصول اور قواعد کیوں نہیں وضع کیے اور تمام جزئیات اور تفریعات کے لیے احکام کیوں نہیں مدد دیے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو صحابہ کرام زیادہ اہم کاموں میں مشغول تھے مثلاً حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جب خلافت کی باگ ڈور سنبھالی تو انھیں ملک کے اندر اور باہر فتنوں کا سامنا تھا۔ حضرت عمر اسلامی فتوحات کو وسیع کرنے میں مصروف تھے حضرت عثمان نے بھی فتوحات کا سلسلہ آگے بڑھایا حضرت علی داخلی جنگوں میں مصروف رہے، ثانیاً صحابہ کرام کے دور میں اس قدر کثرت سے مسائل پیدا نہیں ہوئے تھے نہ نئی نئی جزئیات اور تفصیلات سامنے آئیں تھیں اس وجہ سے ان کے دور میں شریعت کو مدد کرنے کا مسئلہ پیدا نہیں ہوا۔

تیسرا سوال یہ ہے کہ ائمہ اربعہ سے منقول ہے کہ انھوں نے تقلید سے منع کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ائمہ اربعہ نے مطلقاً تقلید سے منع نہیں کیا ان کا تقلید سے منع کرنا حسب ذیل امور میں ہے۔

(۱) ضروریات دینیہ یعنی دین کے بنیادی عقائد میں کسی کی تقلید نہیں ہے۔

(۲)۔ جو احکام شریعہ قراتر اور بدایت سے ثابت ہوں ان میں کسی کی تقلید نہیں ہے۔

(۳)۔ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کے وہ مریخ احکام جو قطعی الدلالة ہیں (مثلاً صوم و صلوٰۃ کی فرضیت، پانچ نمازیں، ایک ماہ کے روزے، مقدار نصاب زکوٰۃ، عدد رکعات وغیرہ) جن کا کوئی معارض بھی نہیں ہے ان احکام میں کسی کی تقلید کی ضرورت نہیں ہے۔

یہ حقیقت ایک بار پھر پیش نظر رہنی چاہیے کہ تقلید صرف اس غرض سے کی جاتی ہے کہ قرآن اور حدیث میں اگر ایک لفظ کے متعدد معانی ہوں تو کسی ایک معنی کی تعیین کے لیے اپنے ذہن کی بجائے کسی مجتہد کے فہم پر اعتماد کیا جائے یا اگر قرآن مجید کی آیات میں یا احادیث میں تناقض ہو تو کسی ایک آیت یا حدیث کو عمل کے لیے متبیین کرنے میں اپنی عقل کی بجائے مجتہد پر اعتماد کیا جائے اور یا جب کسی پیش آمدہ مسئلہ کا قرآن اور حدیث میں واضح حل نہ ہو تو قرآن اور حدیث سے خود اس کا حل تلاش کرنے کے بجائے مجتہد کے استنباط کردہ حل کو قبول کر لیا جائے۔ نیز یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ کسی کے نزدیک بھی مجتہد معصوم اور خطاؤں سے پاک نہیں ہے بلکہ اس کے ہر اجتہاد میں غلطی کا امکان موجود ہے اور اگر ایک متبحر عالم کو اپنے امام کے کسی قول کے خلاف کوئی صحیح مریخ اور غیر مغلط حدیث علم یقینی کے ساتھ مل جائے تو اس پر لازم ہے کہ وہ اپنے امام کے قول کو چھوڑ کر حدیث پر عمل کرے۔

عام مسلمانوں کا بغیر تقلید کے گزارہ نہیں ہے! | جو حضرات تقلید کے مخالف ہیں عملاً وہ خود بھی تقلید کرتے ہیں، کیونکہ غیر مقلد حضرات کا ہر فرد عالم

اور مجتہد نہیں ہوتا اور جو عالم ہیں وہ بھی ہر مسئلہ میں قرآن و حدیث کے پورے ذخیرے کی طرف رجوع نہیں کرتے ان میں سے جو عالم نہیں ہیں وہ غیر مقلد علماء سے پوچھ کر ان کی تقلید کرتے ہیں، اسی سبب سے غیر مقلد علماء کے فتاویٰ چھپے ہوئے ہیں جن میں اول تو ہر مسئلہ کی دلیل نہیں بیان کی گئی، اور اگر ہو بھی تو اس کا کیسے فیصلہ کر سکتا ہے کہ ان کی بیان کی ہوئی دلیل صحیح ہے یا غلط، وہ تو صرف اپنے علماء کے علم اور فہم پر اعتماد کر کے ان کے قول پر عمل کرتا ہے اور اسی کا نام تقلید ہے۔

رہے غیر مقلد علماء تو وہ انصاف سے بتائیں کہ کیا وہ ہر پیش آمدہ مسئلہ میں قرآن و حدیث کے تمام ذخائر کو کھنگالتے ہیں یا اس کے بجائے وہ اپنے متقدمین علماء کی کتابوں کو دیکھتے ہیں، فرق صرف یہ ہے کہ یہ لوگ حنفی یا شافعی مسک کی کتابوں کی بجائے شیخ ابن تیمیہ، شیخ ابن حزم، شیخ ابن قیم اور قاضی شوکانی وغیرہ کی کتابوں کو دیکھتے ہیں اور یہ بھی گئے چنے علماء غیر مقلدین کا کام ہے درنہ عام غیر مقلد علماء کو فتاویٰ مذہبیہ اور فتاویٰ شائعیہ سے ہی کام چلا لیتے ہیں۔

جو حضرات براہ راست قرآن اور حدیث سے مسائل نکالنے پر زور دیتے ہیں اور ائمہ مجتہدین کی اہمیت اور خصوصیت کا انکار کرتے ہیں بلکہ تقلید کو شرک کہتے ہیں انھیں شیخ ابن تیمیہ کی یہ عبارت بغور پڑھنی چاہیے: "الانسان اور جنات میں سے ہر ایک پر ہر حال میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی طاعت واجب ہے اور اس پر لازم ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے حلال کردہ کو حلال جانے اور حرام کردہ کو حرام جانے اور ان کے واجب کردہ کو واجب مانے لیکن چونکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت

سے احکام ایسے ہیں جن کو بہت سے لوگ نہیں جانتے۔ اس لیے لوگ اس معاملے میں ایسے عالم کی طرف رجوع کرتے ہیں جو انھیں اللہ اور رسول کے احکام بتا سکے اس لیے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور آپ کی منشاء اور مراد کو زیادہ بہتر جانتا ہے، لہذا مسلمان جن ائمہ کی اتباع کرتے ہیں وہ دراصل لوگوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین وسیلے اور رہ نما کی حیثیت رکھتے ہیں جو لوگوں تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث پہنچاتے ہیں اور اپنے اجتہاد سے ان احادیث کے معانی اور احکام بیان کرتے ہیں اور بعض اوقات اللہ تعالیٰ کسی خاص عالم کو ایسے علم اور فہم سے نوازتا ہے جو دوسرے کے پاس نہیں ہوتا " لہ۔ اس عبارت کے بعد تقلید پر طعن یا اس کے انکار کی کیا گنجائش ہے۔ ۹

بَابُ مَا يَنْدُبُ لِلْمُحْرِمِ وَغَيْرِهِ
مَحْرَمٌ أَوْ غَيْرُ مَحْرَمٍ كَمَا مَرَّ جَانِبَهُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: چار جانور فاسق (موزی) ہیں جن کو حرم اور غیر حرم میں قتل کر دیا جائے، چیل، کوا، چوہا اور کاٹھن والا کتا۔ میں نے قاسم سے کہا اور سانپ کے متعلق بتلائیے۔ انھوں نے کہا اس کو اس کی ذلت کی وجہ سے قتل کیا جائے گا۔

۲۴۵۷ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَخْرَمَةُ بْنُ بَكْرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مِقْسَمٍ يَقُولُ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَرْبَعُ كُلُّهُنَّ فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْجَرَمِ الْحِدَاةُ وَالْفَرَابُ وَالْفَارَةُ وَالْكَبُ الْعَقُورُ قَالَ فَقُلْتُ لِلْقَاسِمِ أَفَرَأَيْتَ الْحَيَّةَ قَالَ تَقْتُلُ بِصَغْرِ لَهَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور فاسق (موزی) ہیں جنہیں حرم اور غیر حرم میں قتل کر دیا جائے، سانپ، سیاہ اور سفید رنگوں والا کتا، چوہا، کاٹھن والا کتا اور چیل۔

۲۴۵۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ عَائِشَةَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ خَمْسٌ فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ الْحَيَّةُ وَالْغُرَابُ إِلَّا بَقَعُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْحَدَّيَا.

۲۴۵۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِ الزُّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ الْعَقْرَبُ وَالْفَارَةُ وَالْحَدَّيَا وَالْغُرَابُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ.

۲۴۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كَوَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ سَمِيرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

۲۴۶۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ الْفَارَةُ وَالْعَقْرَبُ وَالْحَدَّيَا وَالْغُرَابُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ.

۲۴۶۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ خَمْسٍ فَوَاسِقٍ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ ثُمَّ ذَكَرَ بِشِدِّ حَدِيثِ يَزِيدَ ابْنِ زُرَيْعٍ.

۲۴۶۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور فاسق (موزی) ہیں جنہیں حرم میں (بھی) قتل کر دیا جائے، بچھو، چیل، کوا اور کاٹنے والا کتا۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور فاسق ہیں جن کو حرم میں (بھی) قتل کر دیا جائے، بچھو، چیل، کوا اور کاٹنے والا کتا۔

اسی سند سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ فاسق (موزی) جانوروں کو حرم میں اور غیر حرم میں قتل کرنے کا حکم دیا اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور کل کے کل فاسق ہیں۔ انہیں حرم میں (بھی) قتل کر دیا جائے، کوا، چیل، کاٹنے والا کتا، بچھو اور چوہا۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ مِّنَ الدَّوَابِّ كُلِّهَا فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ الْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْعَقْرَبُ وَالْفَارَةُ.

۲۴۶۴ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسٌ لَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ قَتَلَهُنَّ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ الْغُرَابُ وَالْعَقْرَبُ وَالْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ فِي رِوَايَتِهِ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ.

۲۴۶۵ - حَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ قَالَ قَالَتْ حَفْصَةُ زَوْجَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ مِّنَ الدَّوَابِّ كُلِّهَا فَوَاسِقٌ لَا حَرَجَ عَلَى مَنْ قَتَلَهُنَّ الْعَقْرَبُ وَالْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ.

۲۴۶۶ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ جُبَيْرٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَا يَقْتُلُ الْمُحَرَّمُ مِنَ الدَّوَابِّ فَقَالَ أَخْبَرْتَنِي إِحْدَى نِسْوَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا أَمَرَتْ أُمِّمَرَّ أَنْ يَقْتُلَ الْفَارَةَ وَالْعَقْرَبَ وَالْحِدَاةَ وَالْكَلْبَ الْعَقُورَ وَالْغُرَابَ.

۲۴۶۷ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور ایسے ہیں جن کو حرم اور حالت احرام میں قتل کرنا کوئی گناہ نہیں ہے۔ چوہا، بچھو، کوتا، چیل اور کاٹنے والا کتا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور کل کے کل فاسق ہیں جن کے قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ بچھو، کوتا، چیل، چوہا اور کاٹنے والا کتا۔

زید بن جبیر کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ محرم کن جانوروں کو قتل کر سکتا ہے؟ انہوں نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے کسی ایک نے خبر دی ہے کہ آپ نے حکم دیا ہے کہ چوہے، بچھو، چیل کاٹنے والے کتے اور کوئے کو قتل کر دیا جائے۔

زید بن جبیر کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ محرم کن جانوروں

کو قتل کر سکتا ہے؟ انھوں نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازدواج میں سے کسی ایک نے خبر دی ہے کہ آپ نے کاٹنے والے کتے، چوہے، بچھو، چیل، کھٹے اور سانپ کو قتل کرنے کا حکم دیا ہے اور یہ فرمایا کہ نماز میں بھی ان کو قتل کر دیا جائے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ جانور ایسے ہیں جن کو قتل کرنے میں محرم کے لیے کوئی گناہ نہیں ہے کوا، چیل، بچھو، چوہا اور کاٹنے والا کتا۔

ابن جریج بیان کرتے ہیں کہ میں نے نافع سے پوچھا کیا تم نے حضرت ابن عمر سے ان جانوروں کے بارے میں کچھ سنا ہے جن کو محرم قتل کر سکتا ہے؟ نافع نے کہا حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پانچ جانور ایسے ہیں جن کو قتل کرنا کوئی گناہ نہیں ہے۔ کوا، چیل، بچھو، چوہا اور کاٹنے والا کتا۔

امام مسلم نے متعدد اسانید بیان کرنے کے بعد کہا ہے کہ ان اسانید سے بھی نافع نے حضرت ابن عمر سے ایسی ہی روایت بیان کی ہے۔

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ما یقتل الذجل من الدواب وهو محرم وقال حدثنی احدى نسوة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يأمر بقتل الكلب العقور والفارة والعقرب والحديثا والغراب والحية قال وفي الصلوة أيضا۔

۲۴۶۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ لَيْسَ عَلَى الْمُحْرِمِ فِي قَتْلِهِنَّ جُنَاحٌ الْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ وَالْعَقْرَبُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ۔

۲۴۶۹ - وَحَدَّثَنَا هَادُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ قُلْتُ لِنَافِعٍ مَاذَا سَمِعْتَ ابْنُ عُمَرَ يَحِلُّ لِدَحْرَامٍ قَتْلُهُ مِنَ الدَّوَابِّ فَقَالَ لِي نَافِعٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ لَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ قَتَلَهُنَّ فِي قَتْلِهِنَّ الْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ وَالْعَقْرَبُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ۔

۲۴۷۰ - وَحَدَّثَنَا هُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ ابْنُ قُرَّةٍ وَحَدَّثَنَا جَرِيرٌ يَعْنِي ابْنَ حَازِمٍ جَمِيعًا عَنْ تَائِفٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي جَمِيعًا عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَحَدَّثَنَا أَيُّوبُ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَزِيدُ ابْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ كُلُّ

هُوَ لَا عَنْ تَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ وَابْنِ جُرَيْجٍ وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَنْ تَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا ابْنَ جُرَيْجٍ وَحْدَهُ وَقَدْ تَابَهُ ابْنُ جُرَيْجٍ عَلَى ذَلِكَ ابْنُ إِسْحَاقَ -

۲۴۴۱- وَحَدَّثَنَا فِيهِ فَضْلُ بْنُ سَهْلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ تَافِعٍ وَعَبِيدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَمْسٌ لَاجِنَاخَ فِي قَتْلِ مَا قُتِلَ مِنْهُنَّ فِي الْحَرَمِ فَذَكَرَ بِمِثْلِهِ -

۲۴۴۲- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى ابْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ مَنْ قَتَلَهُنَّ وَهُوَ حَرَامٌ فَلَا جِنَاخَ عَلَيْهِ فِيهِنَّ الْعَقْرَبُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْهَرَابُ وَالْحَدْيَا وَالْتَفْظُ لِيَحْيَى بْنُ يَحْيَى -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ جانور ایسے ہیں جن کو حرم میں قتل کرنا کوئی گناہ نہیں ہے۔ اس کے بعد حسب سابق ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ جانور ایسے ہیں جن کو حالت احرام میں قتل کرنا گناہ نہیں ہے۔ ان میں بچھو، چوہا، کاٹنے والا کتا، کوا اور چیل ہے۔

موزی جانوروں کی تعداد | حدیث نمبر ۲۴۵۷ میں چار موزی جانوروں کا ذکر ہے، چیل، کوا، چوہا اور کاٹنے والا کتا۔ اور حدیث نمبر ۲۴۵۸ میں پانچ جانوروں کا ذکر ہے جن میں ایک سانپ ہے اور حدیث نمبر ۲۴۵۹ میں بھی پانچ موزی جانوروں کا ذکر ہے جن میں سانپ کی جگہ بچھو کا ذکر ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہ موزی جانور جن کو حرم یا غیر حرم میں قتل کیا جائے گا ان کی تعداد چھ ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ حافظ ابو عوانہ نے مستخرج میں ہشام کی سند سے چھ موزی جانوروں

کا ذکر کیا ہے اور اس میں سانپ سمیت چھ جانور ذکر کیے ہیں یہ

موزی جانوروں کو قتل کرنے میں ائمہ ثلاثہ کے مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ جمہور علماء کا اس پر اتفاق ہے

کہ ان چھ موزی جانوروں کو حرم غیر حرم اور حالت احرام میں قتل کرنا جائز ہے، اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ جس جانور میں ان کی صفت ہو اس کو قتل کرنا بھی محرم کے لیے جائز ہے پھر صفت کے تعین میں اختلاف ہے، امام شافعی فرماتے ہیں کہ وہ صفت یہ ہے کہ اس جانور کا کھانا حلال نہ ہو۔ لہذا جس جانور کا کھانا حلال نہیں ہے اس کو حرم قتل کر سکتا ہے اور اس کا کوئی فدیہ نہیں ہے اور امام مالک فرماتے ہیں کہ وہ صفت ایذا ہے لہذا محرم کے لیے ہر موزی جانور کو قتل کرنا جائز ہے اور کلب عقور (کاٹنے والا کتا) کی تفسیر میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد عام اور معروف کتا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد بھاڑنے والا کتا ہے۔ علامہ ابن قدامہ نے خرقی حنبلی سے نقل کیا ہے کہ محرم چیل، کوتے، چوے، بچھو اور کاٹنے والے کتے کو قتل کر سکتا ہے، اسی طرح ہر اس جانور کو قتل کر سکتا ہے جو اس پر حملہ آور ہو یا اس کو ایذا دے، علامہ ابن قدامہ لکھتے ہیں کہ بعض علماء نے صرف غراب البقع (وہ کو جس کی پیٹھ اور پیٹ سفید ہو) کو قتل کرنے کی اجازت دی ہے کیونکہ صحیح مسلم میں غراب البقع کا ذکر ہے لیکن متعدد اہل حدیث میں مطلقاً غراب (کوتے) کا ذکر آیا ہے اس لیے علامہ ابن قدامہ نے اس قید کو قید اتفاقی قرار دیا ہے۔

موزی جانوروں کے قتل میں احناف کا مذہب | علامہ سرہسی لکھتے ہیں کہ اگر محرم پر درندہ حملہ کرے تو وہ

اس کو قتل کر سکتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ موزی جانوروں کا استثناء کیا ہے۔ کیونکہ آپ نے فرمایا پانچ ناسق جانور ہیں جن کو حرم اور غیر حرم میں قتل کر دیا جائے اور دوسری حدیث میں ہے کہ محرم سانپ، بچھو، چوے، چیل، کوتے اور کاٹنے والے کتے کو قتل کر دے تو اس پر کوئی فدیہ نہیں ہے اور اگر غیر محرم ان جانوروں کو حرم میں قتل کر دے تو اس پر بھی کوئی فدیہ نہیں ہے، کیونکہ ان جانوروں کا قتل مطلقاً مباح ہے۔ قرآن مجید میں جو اللہ تعالیٰ نے محرم کو شکار سے منع کیا ہے حدیث اس کے ساتھ بمنزلہ مملوق اور بیان ہے، البتہ ان پانچ جانوروں کے سوا جو دوسرے درندے ہیں جن کا گوشت کھایا نہیں جاتا اگر محرم ان کو ابتداءً قتل کر دے تو ہمارے نزدیک اس پر فدیہ ہے اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ اس پر کوئی فدیہ نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پانچ جانوروں کا اس لیے استثناء کیا ہے کہ ان کی طبیعت میں ایذا ہے اور جس جانور کی طبیعت میں بھی ایذا ہو وہ ان پانچ جانوروں کے حکم میں ہے اور قرآن مجید کی نص سے مستثنیٰ ہے۔ گویا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا موزی جانوروں کے سوا شکار نہ کرو، اور جب نص اس معنی میں ہو تو ازر دے نص صرف ان جانوروں کا شکار منع ہو گا جن کا گوشت کھایا نہیں جاتا اور جو غیر موزی ہیں، ایک اور دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غنہ بن ابی

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۴ ص ۳۶، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۸۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الادنیٰ ۱۳۷۵ھ۔

۳۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المنہی ج ۳ ص ۱۶۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

ہب کے لیے دعا ضرر کی تو فرمایا اے اللہ! اس پر اپنے کتوں میں سے کسی کتے کو مستط کر دے تو اسے شیر نے بھاڑ کھایا اس سے معلوم ہوا کہ آپ نے کاٹنے والے کتے کا جو استثنا فرمایا ہے وہ شیر کو بھی شامل ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: لا تقتلوا الصيد وانتم حدم۔ حالت احرام میں شکار کو قتل نہ کرو اور شکار کا لفظ تمام وحشی جانوروں کو شامل ہے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تصریح کی ہے کہ مستثنیٰ پانچ جانور ہیں اور یہ اس بات پر واضح دلیل ہے کہ پانچ کے علاوہ باقی جانوروں کو بدستور از روئے نص قرآن قتل کرنا حرام ہے اور اگر علت ایذا کی بناء پر باقی جانوروں کو قتل کرنا جائز ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچ کے عد سے تخصیص کا کوئی فائدہ نہ ہوتا۔ پھر ان پانچ کے علاوہ باقی جانوروں میں ایذا کی صفت نسبتاً کم ہے۔ کیونکہ ان پانچ جانوروں کی طبیعت میں ایذا کے سامنے ابتدا کرنا داخل ہے اور باقی جانور اس وقت تک ایذا میں پہل نہیں کرتے جب تک ان کو ایذا نہ دی جائے۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی اور امام مالک نے اس مسئلہ میں قیاس اور رائے سے کام لے کر تمام درندوں کے قتل کو جائز قرار دیا ہے اور امام احمد بن حنبل اور امام ابو حنیفہ نے عبارت حدیث کی صراحت کے مقابلہ میں قیاس اور رائے کو ترک کر دیا ہے اور جن پانچ جانوروں کے لیے حدیث میں قتل کی اجازت ہے اس اجازت کو انہیں پانچ جانوروں میں منحصر رکھا ہے۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نص کے مقابلہ میں کبھی قیاس اور رائے سے کام نہیں لیتے، حیرت ہے کہ اس کے باوجود مخالفین اخاف کو اصحاب الرائے کے نام سے یاد کرتے ہیں۔

کوڑے اور کتے وغیرہ کو فاسق کہنے کی وجہ | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان جانوروں کو فاسق کہنے کی وجہ یہ ہے کہ کلام عرب میں فسق خروج کو کہتے ہیں اور گناہ گار کو

فاسق اس لیے کہتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے احکام کی اطاعت سے نکل جاتا ہے اور یہ جانور بھی ایذا پہنچانے اور فساد پھیلانے کی وجہ سے عظیم چڑیاؤں سے نکل گئے اور ایک قول یہ ہے کہ حرم اور غیر حرم میں جانوروں کے قتل کی حرمت کے حکم سے یہ جانور نکل گئے اس لیے ان کو فاسق کہتے ہیں ۲۔

علامہ کرمانی ان جانوروں کا فسق بیان کرتے ہوئے علامہ نووی کی مذکور الصدر عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ کوتا اونٹ کی پشت اور آنکھوں میں ٹھونگیں مارتا ہے اور لوگوں کا کھانا اُچک کرے جاتا ہے۔ چیل گوشت اُچک کرے جاتی ہے، بھوڑنک مارتا ہے، چرہ کھانا چراتا ہے، اس کو خراب کرتا ہے اور کپڑے کاٹتا ہے۔ چراغ سے بچی نکال لیتا ہے جس سے پورا گھر جل جاتا ہے اور کاٹنے والا کتا لوگوں کو زخمی کرتا ہے بلکہ

عام کوڑے اور زراغ (غراب زراغ) میں فرق | اس باب کی احادیث سے ظاہر ہو گیا کہ سیاہ رنگ کا یہ عام کوتا جو ہمارے ہاں پایا جاتا ہے اس کو قتل

کرنا جائز ہے اور اس کا کھانا حرام ہے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا:

۱۔ علامہ شمس الدین نسفی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۴ ص ۹۱۔ ۲۔ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۳۹۸ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۸۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الثانیة، ۱۳۷۵ھ۔

۴۔ علامہ کرمانی متوفی ۸۷۶ھ، شرح البخاری للکرمانی ج ۹ ص ۳۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۴۰۱ھ۔

من یا کل الغراب وقد ساء رسول اللہ ﷺ فاسقاء اللہ ما هو من الطیبات ^۱۔ کتے کو کرن کھا سکتا ہے؟ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فاسق فرمادیا ہے، بخدا! وہ حلال جانوروں میں سے نہیں ہے۔

بعض علماء نے اس عام کتے اور زاغ (غراب زرع) میں فرق نہیں کیا اور وہ زاغ کی حلت سے اس عام کتے کی حلت پر استدلال کرتے ہیں اس لیے ہم اس فن کے مستند علماء کے حوالوں اور فقہاء اسلام کی عبارات سے یہ واضح کر دینا چاہتے ہیں کہ زاغ اور چنیر ہے اور یہ عام کتا اور چیز ہے اور زاغ کی حلت سے عام کتے کی حلت پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

علامہ دمیری زاغ کی تعریف میں لکھتے ہیں: زاغ کتوں کی قسم میں سے ایک پرندہ ہے اور اس کو غراب زرع (کسیوں کا کتا) کہتے ہیں۔ یہ سیاہ رنگ کا ہوتا ہے اور عام کتے سے چھوٹا ہوتا ہے اور اس کی چونچ اور پیر سرخ ہوتے ہیں اس کو غراب زیتون بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ زیتون کو کھاتا ہے اس کی شکل لطیف ہوتی ہے اور دیکھنے میں اچھا لگتا ہے۔

عام کتے کے بارے میں علامہ قزوینی لکھتے ہیں کہ یہ دور دراز کا طویل سفر کرنے والا پرندہ ہے، اخروٹ ثنوق سے کھاتا ہے، گھوڑے، اونٹ اور آدمی کی آنکھ نکانے کی کوشش کرتا ہے اور رد کرنے اور مارنے سے رکتا نہیں ہے کچھوے کی نیشٹ پر ہٹوئگیں مارتا ہے اور اونٹ کی پشت پر ہٹوئگیں مار مار کر زخمی کر دیتا ہے (الی قول) کو واجب بیمار ہو جاتا ہے تو انسان کے فضلات کھاتا ہے۔

عام کتے کے بارے میں علامہ دمیری لکھتے ہیں کہ کتا ایک ایسا جانور ہے جس کے افعال بھی نجیث ہیں اور ذائقہ بھی۔ اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم اور غیر حرم میں اس کو قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ البتہ عام کتے سے ایک چھوٹا جانور ہے۔ جو کھیتوں میں پایا جاتا ہے اور دانہ ذکا کھاتا ہے مردار اور گندگی نہیں کھاتا اس کو غراب الزرع (کسیوں کا کتا) اور زاغ کہتے ہیں اس کا حکم مستثنیٰ ہے اور فقہاء نے اس کے کھانے کو جائز قرار دیا ہے غراب الزرع یا زاغ عام کتے سے تین صفات میں ممتاز ہوتا ہے۔ ایک صفت یہ ہے کہ یہ کتا عام کتے سے چھوٹا ہوتا ہے۔ دوسری صفت یہ ہے کہ یہ کتا کبوتر کی طرح آدمیوں سے مانوس ہوتا ہے۔ تیسری صفت یہ ہے کہ اس کی چونچ اور پنچے سرخ ہوتے ہیں لہذا فقہاء کا حلال کردہ کتا وہ ہے جس میں یہ تین صفات پائی جائیں اور یہ عام سیاہ کتا جو ان صفات کا حامل نہیں ہے اس کے حرام ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ اب ہم غراب زرع یا زاغ کے بارے میں فقہاء اسلام کی عبارات پیش کر رہے ہیں:-

علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:-

۱۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۳۴، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۲۔ علامہ محمد بن موسیٰ الدمیری متوفی ۸۰۸ھ، حیوۃ الحیوان الکبریٰ ج ۲ ص ۲، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۰۵ھ

۳۔ علامہ ذکریا بن محمد بن محمود قزوینی، عجائب المخلوقات علی الممش حیوۃ الحیوان ج ۲ ص ۱۲۶-۱۲۵، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۰۵ھ

۴۔ علامہ محمد بن موسیٰ الدمیری متوفی ۸۰۸ھ، حیوۃ الحیوان الکبریٰ ج ۲ ص ۱۵۲، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۰۵ھ۔

وقد اتفق العلماء على اخراج الغراب الصغير
الذى ياكل الحب من ذلك يقال له
غراب الزرع ويقال له الزاغ وافتوا
بجواز اكله فبقى ما عدا ٢ من الغربان
مستحقا بالابتناء له

علامہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ وہ چھوٹا کوا جو
دانہ کھاتا ہے۔ کوڑوں کو قتل کرنے کے حکم سے خارج
ہے اس کوڑے کو غراب زرع اور زاغ کہا جاتا ہے اور علما
نے اس کے کھانے کا فتویٰ دیا ہے۔ اس کے علاوہ کوڑے
کی جتنی اقسام ہیں وہ سب البقع (وہ کوا جس کا پیٹ اور
پیشہ سفید ہو) کے ساتھ لاحق ہیں، یعنی ان کا قتل کرنا جائز
ہے۔

علامہ سرخسی کہتے ہیں:

اما الغراب الزرعى الذى يلتقط الحب فهو
طيب مباح لانه غير مستحب طبعاً وقد يالغ الادب
كالحيام
لاعلى قارى کہتے ہیں:

خرج الزاغ وهو اسود محمر
المنقار والرجلين ويسمى غراب
الزرع له

کوڑوں کو قتل کرنے کے حکم سے زاغ مستثنیٰ ہے
یہ سیاہ رنگ کا پرندہ ہے۔ اس کوڑے کی چونچ اور پنچ
سرخ ہوتے ہیں اور اس کو غراب الزرع کہتے ہیں۔

شیخ خلیل احمد انیسٹری نے بھی غراب زرع کی یہی علامت بیان کی ہے یہ
غراب الزرع کی ایک قسم وہ ہے جو دانہ اور مردار دونوں کھاتا ہے، علامہ سرخسی کہتے ہیں یہ امام ابو یوسف کے نزدیک
مکروہ ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک بلاکراہت جائز ہے۔ بہر حال یہ عام سیاہ رنگ کا موزی کوا بہر حال حرام ہے
کیونکہ اس میں غراب الزرع کی کوئی علامت نہیں پائی جاتی۔

شیخ عثمانی نے اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ کوڑے کی
پانچ قسمیں ہیں اور غراب زرع کے علاوہ باقی اقسام فاسق اور موزی ہیں
اولان کو حرم اور غیر حرم میں قتل کرنا جائز ہے اور یہ سیاہ رنگ کا عام کوا ان باقی اقسام میں داخل ہے اس لیے فاسق

- ۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ - فتح الباری ج ۲ ص ۲۸ مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ
- ۲۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۱۱ ص ۲۲۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ
- ۳۔ ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۵، ص ۳۸۸، مطبوعہ مکتبہ المدادیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ
- ۴۔ شیخ خلیل احمد انیسٹری متوفی ۱۳۲۶ھ - نزل المجرور ج ۳ ص ۱۲۸، مطبوعہ مکتبہ قاسمیہ لبنان
- ۵۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۱۱ ص ۲۲۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ

قرار پایا اور جس جانور کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاسق فرما دیا اس کے حرام ہونے میں کسی مسلمان کو شبہ نہیں ہو سکتا۔ شیخ عثمانی کی مکمل عبارت ہم نقل کر رہے ہیں۔ شیخ عثمانی لکھتے ہیں:

وقد اتفق العلماء على اخراج الغراب الصغير الذي يأكل الحب من ذلك يقال له غراب الزرع ويقال له الزاغ وافتوا بجواز اكله فبق ما عدا من الغرابان ملتحقا بالابقع وانواع الغراب على ما في فتح الباری خمسة العتق قال في القاموس هو طائر ابيض فيه سواد وبياض يشبه صوته العين والقاف و الابقع في ظهرة او بطنه بياض والغراف وهو المعروف عند اهل اللغة بالابقع ويقال له غراب البين لانه بان عن النوح عليه السلام واشتغل بجيفة حين ارسله لياقي بنخبر الارض والاعصم هو في رجله او جناحه او بطنه بياض او حمرة والزاغ ويقال له غراب الزرع و هو الغراب الصغير الذي يأكل الحب

علامہ کا اس پر اتفاق ہے کہ کوتے کو قتل کرنے کے حکم سے وہ چھوٹا کوا متعلق ہے جو دانہ کھاتا ہے اس کو غراب زرع اور زاغ کہا جاتا ہے اس کے کھانے پر جواز کا فتویٰ دیا گیا ہے، اس کے علاوہ کوتے کی جتنی قسمیں ہیں ان سب کو قتل کرنے کا حکم ہے۔ فتح الباری کے مطابق کوتے کی پانچ قسمیں ہیں ایک عتق ہے قیاموں میں کھاتا ہے کہ یہ سفید اور سیاہ رنگ کا پرندہ ہے اس کی آواز عین اور قاف کے مشابہ ہے اور دوسرا ابقع ہے جس کی پیٹھ اور پیٹ پر سفیدی ہے۔ تیسرا غراف ہے۔ اہل لغت اس کو ابقع کہتے ہیں اور اس کو غراب البین بھی کہا جاتا ہے کیونکہ جب نوح علیہ السلام نے اس کو زمین کی خبر لانے کیلئے بھیجا تو یہ ان سے علیحدہ ہو کر مردار کھانے میں مشغول ہو گیا۔ چوتھی قسم اعصم ہے یہ وہ ہے جس کی ٹانگ یا پیر یا پیٹ میں سفیدی یا سرخی ہو اور پانچویں قسم زاغ ہے اس کو غراب زرع بھی کہتے ہیں۔ یہ چھوٹا کوا ہے جو دانہ کھاتا ہے۔

شیخ عثمانی کی اس عبارت سے واضح ہو گیا کہ زاغ اور غراب زرع ایک ہی چیز ہے، نیز اس سے پہلے ہم علامہ عثمانی، علامہ سبکی، اور ملا علی قاری کی عبارات سے بھی واضح کر چکے ہیں کہ زاغ اور غراب زرع ایک ہی چیز ہے فقہاء نے عتق کو بھی زاغ کے حکم میں قرار دیا ہے۔ یہ بھی عام کوتے سے چھوٹا ہوتا ہے اور کانیں کانیں کی بجائے عتق کہتا ہے۔ علامہ دمیری لکھتے ہیں کہ عتق کبوتر کے برابر ہوتا ہے اس کے پر بڑے ہوتے ہیں اور شکل کوتے کی طرح ہوتی ہے۔ پر کبوتر سے بڑے ہوتے ہیں، سفید اور سیاہ رنگ کا ہوتا ہے اور دم لمبی ہوتی ہے اور آواز عتق ہوتی ہے اسی لیے اس کو عتق کہتے ہیں۔ علامہ عثمانی نے عتق کی تشریف میں جو کچھ لکھا ہے وہ اس کا حاصل ہے۔

علامہ مرغینانی لکھتے ہیں کہ عتق کو کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ یہ دانہ اور گندگی ملا کر کھاتا ہے

۱۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۳ ص ۲۳۱، مطبوعہ مکتبۃ الحجاز کراچی

۲۔ علامہ محمد بن موسیٰ دمیری متوفی ۸۰۸ھ، مہوۃ الحیوان الکبریٰ ج ۲ ص ۱۲۸، مطبوعہ مطبعۃ مہمنہ مصر، ۱۳۰۵ھ

ہے اس لیے مرغی کے مشابہ ہے اور امام ابو یوسف اس کو مکروہ کہتے ہیں کیونکہ یہ مردار کھاتا ہے ۱۵۔
شیخ عثمانی نے راع یا غراب زرع کے سوا کوئے کی باقی اقسام کو حرام قرار دیا ہے اور فقہاء کی عبارات سے
ثابت ہوتا ہے کہ راع (غراب زرع) اور عتق کے سوا کوئے کی باقی اقسام حرام ہیں، یہ بات واضح رہے کہ راع
(غراب زرع) اور عتق دونوں اس عام کوئے سے چھوٹے ہوتے ہیں۔

قرآن مجید سے عام کوئے کے حرام ہونے کا ثبوت | قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے نجیث چیزوں کو

حرام فرمایا ہے: ویحرم علیہم الخبائث۔ اعراف: ۱۵۷۔ ”رسول ان پر نجیث چیزوں کو حرام فرماتے ہیں“ اور کوئے کو نجیث ہونے کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاسق فرمایا ہے۔ چنانچہ علامہ بابر قاریؒ اور ملا علی قاریؒ نے یہ تصریح کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئے اور باقی چار جانوروں کو نجیث ہونے کی وجہ سے فاسق فرمایا۔ پس واضح ہو گیا کہ کو نجیث جانور ہے۔ اور نجیث جانوروں کو قرآن مجید نے حرام قرار دیا ہے لہذا کو احرام ہے۔ دوسرا استدلال یہ ہے کہ کوئے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاسق فرمایا ہے اور قرآن مجید نے فاسق جانوروں کو حرام قرار دیا ہے۔ اس لیے کوئے کو از روئے قرآن حرام ہے۔ قرآن مجید میں ہے: ولا تأکلوا مما لہ یذکوا سم اللہ علیہ و اللہ لفسق (انعام: ۱۴۱) ”جن جانوروں پر ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام پکارا گیا ہے ان کو مت کھاؤ، یہ فاسق جانور ہیں“ علامہ عسقلانی نے بھی کوئے کی حرمت پر اس آیت سے استدلال کیا ہے ۱۶۔

احادیث سے عام کوئے کے حرام ہونے کا ثبوت | احادیث دلیل ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئے کو حرام اور غیر حرام میں قتل کرنے کا حکم دیا ہے اور اس کو فاسق فرمایا ہے اور اس سے پہلے ہم سنن ابن ماجہ کے حوالے سے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول نقل کر چکے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئے کو فاسق فرما دیا تو پھر اس کو کون کھا سکتا ہے۔ بخدا! یہ حلال چیزوں سے نہیں ہے۔

فقہاء اسلام کے حوالوں سے عام کوئے کے حرام ہونے کا ثبوت | علامہ نرسی، علامہ عسقلانی، علامہ مرغینانی، ملا علی قاری اور شیخ عثمانی کے حوالوں سے ہم بتلا چکے ہیں کہ راع (غراب زرع) اور عتق کے سوا کوئے کی تمام اقسام حرام ہیں۔ اس سلسلہ میں چند مزید حوالے پیش خدمت ہیں۔

شیخ شمس الحق عظیم آبادی لکھتے ہیں:

۱۵۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبد الجلیل متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدیر ج ۸ ص ۴۱۹، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

۱۶۔ علامہ محمد بن محمود بابر قاری متوفی ۸۶۶ھ، غنایہ علی ہامش فتح القدیر ج ۳ ص ۳، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

۱۷۔ ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۵ ص ۳۸۸، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ۔

۱۸۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۴ ص ۳۷، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ ۱۴۰۱ھ۔

وقد اتفق العلماء على اخراج الغراب الصغير الذي ياكل الحب من ذلك ويقال له غراب الزرع وافتوا بجواز اكله فبقي ما عداه من الغرابان ملحقا بالابقرة ١

شیخ ظفر احمد عثمانی لکھتے ہیں :

وقد اتفق العلماء على اخراج الغراب الصغير الذي ياكل الحب من ذلك ويقال له غراب الزرع ويقال له الزاغ وافتوا بجواز اكله فبقي ما عدا من الغرابان ملحقا بالابقرة ٢

شیخ خلیل احمد انیسٹروی لکھتے ہیں

وخرج الزاغ وهو اسود محمر المنقار والرجلين ویسی غراب الزرع ٣

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ چھوٹا کوا جواز کھاتا ہے کوڑوں کو قتل کرنے کے حکم سے مستثنیٰ ہے اس کو غراب زرع کہتے ہیں اور اس کے کھانے پر جواز کا فتویٰ دیتے ہیں۔ پس کوڑوں کی باقی اقسام قتل کرنے کے حکم میں باقی ہیں۔

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ چھوٹا کوا جواز کھاتا ہے کوڑوں کو قتل کے حکم سے خارج ہے، اس کو غراب زرع اور زاغ کہتے ہیں اور اس کے کھانے کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں۔ پس کوڑوں کی باقی اقسام قتل کرنے کے حکم میں باقی ہیں۔

کوڑوں کو قتل کرنے کے حکم سے (صرف) زاغ مستثنیٰ ہے یہ سیاہ رنگ کا جانور ہے اس کی چوہنج اور پیر سرخ ہوتے ہیں اور اس کو غراب زرع کہتے ہیں۔

شیخ شبیر احمد عثمانی، شیخ شمس الحق عظیم آبادی، شیخ ظفر احمد عثمانی اور شیخ خلیل احمد انیسٹروی کی ان تصریحات سے واضح ہو گیا کہ زاغ (غراب زرع) کے علاوہ کوڑوں کی تمام اقسام حرام ہیں اور یہ عام دلیلی کرا جو کائیں کائیں کرتا پھرتا ہے۔ فاسق اور نبیث ہے اس کو حرم اور غیر حرم میں قتل کرنا جائز ہے۔ اور اس کا کھانا حرام ہے۔

بعض علماء کا کوڑے کو حلال کہنے میں نفرد عام سیاہ کوا جس کو زاغ معروف بھی کہا جاتا ہے۔ قرآن مجید، احادیث، فقہاء اسلام کی عبارات کی روشنی میں حرام ہے لیکن شیخ رشید احمد گنگوہی نے اس کے کھانے کو حرام قرار دیا ہے۔ لکھتے ہیں:

سوال :- جس جگہ زاغ معروف کو اکثر حرام جانتے ہوں اور کھانے والے کو بُرا کہتے ہوں تو ایسی جگہ اس کو کھانے والے کو کچھ ثواب ہوگا یا نہ ثواب ہوگا نہ عذاب۔

جواب :- ثواب ہوگا فقط ٤

- ١۔ شیخ شمس الحق عظیم آبادی متوفی ۱۳۲۹ھ۔ عون المعبود ج ۲ ص ۱۰۸، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان
- ٢۔ شیخ ظفر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۲ھ۔ اعلام السنن ج ۱ ص ۳۴۹، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی۔
- ٣۔ شیخ خلیل احمد انیسٹروی متوفی ۱۳۴۶ھ۔ نزال المجہود ج ۲ ص ۱۲۸، مطبوعہ مکتبہ تاسعہ ملتان۔
- ٤۔ شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ، فتاویٰ رشیدیہ کامل ج ۱ ص ۴۹۲، مطبوعہ محمد سعید اینڈ کمپنی کراچی۔

شیخ گنگوہی کے متبعین اس عام کوڑے کی جلالت ثابت کرنے کے لیے کبھی اس کو عقنق قرار دیتے ہیں کبھی نلاغ (غراب زرع) قرار دیتے ہیں حالانکہ تاریخن پر واضح ہو چکا ہے کہ اس عام کوڑے اور عقنق یا غراب ندرع میں بہت فرق ہے۔ کبھی کہتے ہیں کہ کوتا تو مرغی کے مشابہ ہے مرغی دانہ بھی کھاتی ہے اور گندگی بھی کھا لیتی ہے اسی طرح کوتا دانہ بھی کھاتا ہے اور گندگی بھی کھا لیتا ہے، لیکن اس دلیل میں کوئی وزن نہیں ہے کیونکہ اس طرح تو کوئی شخص چیل اور کتے کو بھی حلال کہہ سکتا ہے کہ یہ جانور روٹی اور گوشت کے ٹکڑے بھی کھا لیتے ہیں اور مردار اور گندگی بھی!۔

حرم میں قصاص لینے میں مذاہب اور احناف کا موقف

مے سے جس پر قصاص، رجم یا کوئی اور حد واجب ہو تو حرم میں ہی اس پر حد واجب کر دی جائے گی اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک حرم کعبہ میں کسی کو سزا نہیں دی جائے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَمِنْ دَخَلِهِ كَانَ اٰمِنًا۔ (آل عمران: ۹۷) ”جو شخص بھی کعبہ میں داخل ہو گیا وہ مامون ہو گیا“ علامہ نووی نے امام شافعی کے مسلک پر اس باب کی احادیث سے استدلال کیا ہے کہ جب حرم میں کتے سانپ اور بچھو وغیرہ کو قتل کیا جاسکتا ہے تو کسی ایسے مسلمان کو بھی قتل کیا جاسکتا ہے جس پر حد یا قصاص واجب ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس چونکہ قرآن مجید کی صریح عبارت اور نص کے مقابلہ میں ہے اس لیے مردود ہے باقی رہیں احادیث تو وہ چونکہ خلاف قیاس ہیں اس لیے اپنے مورد میں منحصر رہیں گی اور ان پر دوسری چیزوں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا، امام ابوحنیفہ قیاس ضرور کرتے ہیں لیکن قرآن مجید اور حدیث کی صریح عبارت کے مقابلہ میں قیاس نہیں کرتے، اس اختلاف سے ان لوگوں کو عبرت حاصل کرنی چاہیے جو ائمہ ثلاثہ کے مقابلہ میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کو صاحب الدلائل اور امام الدلائل کہتے ہیں۔

تکلیف لاحق ہونے کی وجہ سے محرم کو
سرمنڈانے کی اجازت اور اس پر فدیہ کا

بَابُ جَوَازِ حَلْقِ الرَّأْسِ لِلْمُحْرِمِ
إِذَا كَانَ بِهِ أَذًى وَجُوبِ الْفِدْيَةِ
لِحَلْقِهِ وَبَيَانِ قَدْرِهَا

بیان

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حدیبیہ کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشہیف لائے، میں اس وقت پتیلی کے نیچے آگ جلا رہا تھا، اور میرے چہرے پر جوہیں گہر رہی تھیں، آپ

٢٤٤٣ - وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ
عَنْ أَيُّوبَ ۞ وَحَدَّثَنِي أَبُو الزَّيْبِ حَدَّثَنَا
حَمَّادٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا

نے فرمایا کیا تم کو جوڑوں نے بہت ستا رکھا ہے؟ میں نے عرض کیا جی! آپ نے فرمایا تو سر منڈوا دو اور تین دن کے روزے رکھو! یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ یا ایک قربانی کرو۔ راوی ایوب کہتے ہیں کہ مجھے پتا نہیں کہ آپ نے پہلے کس چیز کا ذکر فرمایا تھا۔

يَحْدِثُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلِي عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ أَتَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَنَ الْحَدِ يُبَيِّتُهُ وَآنَا أَوْ قَدْ تَحَتَّ قَالَ الْقَوَارِيرُ قَدْ لِي وَقَالَ أَبُو الرَّبِيعِ بَرْمَةَ لِي وَالْقَمَلُ يَتَنَازَرُ عَلَى وَجْهِهِ قَالَ أَيُّؤُذِيكَ هَؤُلَاءِ رَأْسُكَ قَالَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَاحْلِقْ وَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ أَطْعِمْ سِتَّةً مَسَاكِينَ أَوْ انْسُكْ نَسِيكَ قَالَ أَيُّؤُذِيكَ فَلَا أَدْرِي بِأَيِّ ذَلِكَ بَدَأَ -

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے۔

۲۴۴۴ - حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَيَعْقُوبُ بْنُ الْبَرَاءِ هَيْمَةَ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُلْيَةَ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ

۲۴۴۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلِي عَنْ كَعْبِ ابْنِ عُجْرَةَ قَالَ فِي أُتِرْتُ هَذِهِ الْأَيَّةُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ آذَى مِّنْ رَّأْسِهِ فَفَدَيْتَهُ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ قَالَ فَاتَيْتُهُ فَقَالَ أَذْنُهُ فَدَنَوْتُ قَالَ أَذْنُهُ فَدَنَوْتُ فَقَالَ أَيُّؤُذِيكَ هَؤُلَاءِ مَكَ قَالَ ابْنُ عَوْنٍ وَآظَنَّهُ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَمَرَنِي بِفَدَايَتِهِ مِّنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ مَا تَيَسَّرَ -

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آیت کریمہ (ترجمہ) جو شخص بیمار ہو یا اس کے سر میں تکلیف ہو وہ اس کے فدیے میں روزے رکھے یا صدقہ دے یا قربانی کرے۔ میرے پاسے میں نازل ہوئی تھی۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے فرمایا: قریب ہو! میں قریب ہوا، آپ نے فرمایا: قریب آؤ! میں قریب ہوا، آپ نے فرمایا کیا نہیں جو میں بہت تکلیف دیتی ہیں؟ میں نے کہا جی! پھر آپ نے فرمایا روزے، صدقہ یا قربانی میں سے جو آسان ہو کر لو!۔

۲۴۴۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا سَيْفٌ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي كَيْلِي حَدَّثَنِي

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس کھڑے ہوئے در آل حالیکہ میرے سر سے جو میں جھڑ رہی

كَعْبُ بْنُ عُجْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ عَلَيْهِ وَرَأْسُهُ تَتَهَافَتُ قَبْلًا فَقَالَ أَيُّؤُذِيكَ هَوَاؤُكَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَاحْلِقِ رَأْسَكَ قَالَ فَفَعِلَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ يَمَّ أَذَى مِنْ رَأْسِهِ فَعِدَّةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ تَصَدَّقْ يَفْرِقْ بَيْنَ سِتَّةٍ مَسَاكِينَ أَوْ النُّسُكِ مَا تَيْسَّرَ.

۲۴۴۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ وَأَيُّوبَ وَحَمِيدٍ وَعَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ مُبَاهِدٍ عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهِ وَهُوَ بِالْحُدَيْبِيَّةِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَهُوَ يُوقِدُ تَحْتَ قَدْرِ وَالْقَمَلُ يَتَهَافَتُ عَلَى وَجْهِهِ فَقَالَ أَيُّؤُذِيكَ هَوَاؤُكَ هَذِهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاحْلِقِ رَأْسَكَ وَأَطْعِمْ فَرَقًا بَيْنَ سِتَّةٍ مَسَاكِينَ وَالْفَرَقُ ثَلَاثَةُ أَصْعٍ أَوْ صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ النُّسُكِ نَسِيكَهُ قَالَ ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ أَوْ إِذَا ذُبَحَ شَاءَ.

۲۴۴۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهِ زَمَنَ الْحُدَيْبِيَّةِ فَقَالَ إِذَا كَانَ هَوَاؤُكَ رَأْسَكَ

تھیں، آپ نے فرمایا تمہاری جوہیں تھیں تکلیف دیتی ہیں؟ انھوں نے کہا جی! آپ نے فرمایا تم اپنا سر منڈا دو! اور یہ آیت میرے بارے میں نازل ہوئی تھی، (ترجمہ: تم میں سے جو بیمار ہو یا اس کے سر میں تکلیف ہو) تو وہ منڈوا کر اس کے ندیہ میں روزے رکھے یا صدقہ دے یا قربانی کرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا تین دن کے روزے رکھو یا ایک ٹوکرا چھ مسکینوں میں خیرات کرو یا جو نہیں میسر ہو اس کی قربانی کرو!۔

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ میں تھے اور اس وقت تک مکہ میں داخل نہیں ہوئے تھے اور یہ حالت احرام میں بیٹھا دیگچی کے نیچے آگ جلا رہا تھا، اور میرے چہرے پر جوہیں جھڑ رہی تھیں، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس سے گزرے اور فرمایا کیا یہ جوہیں تم کو تکلیف دے رہی ہیں؟ میں نے کہا جی ہاں! آپ نے فرمایا سر منڈا دو! اور چھ مسکینوں میں ایک فرق کھانا تقسیم کر دو (فرق تین صاع کا ہے اور ایک صاع ساڑھے چار سیر کا ہے) یا تین دن روزے رکھو یا قربانی کرو! ایک روایت ہے یا ایک بکری ذبح کر دو!۔

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حدیبیہ کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس سے گزرے اور پوچھا کیا یہ جوہیں تھیں تکلیف دے رہی ہیں؟ میں نے عرض کیا جی! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سر منڈا دو پھر ایک بکری ذبح کر دو یا تین دن کے روزے رکھو یا تین صاع چھوٹے چھ

مسکینوں کو کھانا دو۔

قَالَ نَعَمْ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اخْلُقْ ثُمَّ اذْبَحْ شَاةً نُسْكَاً أَوْ مِنْهُ
ثَلَاثَةً أَيْتَامٍ أَوْ أَطْعِمْ ثَلَاثَةَ أَصْعَابٍ
تَمْرٍ عَلَى سِتَّةٍ مَسْكِينٍ.

۲۶۷۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَصْبَهَانِيِّ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ قَالَ قَعَدْتُ
إِلَى كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ فِي
الْمَسْجِدِ فَسَأَلْتُهُ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَعَدِيَّةٌ
مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكٍَ فَقَالَ
كَعْبٌ نَزَلَتْ فِي كَانَ بِيْ أَذَى مِنْ رَأْسِي
فَحِمَلْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ وَالْقَمَلُ يَتَنَاوَرُ عَلَيَّ وَجْهُهُ فَقَالَ مَا
كُنْتُ أَرَى أَنَّ الْجُهْدَ بَلَغَ مِنْكَ مَا أَرَى
تَجِدُ شَاةً فَقُلْتُ لَا فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ
فَعَدِيَّةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكٍَ
قَالَ صَوْمٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ أَطْعَامُ سِتَّةٍ
مَسْكِينٍ يَصُفُّ صَاعٍ طَعَامًا لِكُلِّ مَسْكِينٍ
قَالَ فَنَزَلَتْ فِي خَاصَّةٍ وَهِيَ لَكُمْ عَامَّةٌ.

۲۶۸۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ عَنْ زَكْرِيَّا بْنِ
أَبِي زَائِدَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَصْبَهَانِيُّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْقِلٍ حَدَّثَنَا كَعْبُ
بْنُ عَجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ خَرَجَ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْرِمًا
فَقَبِلَ رَأْسَهُ وَلِحْيَتَهُ فَبَلَغَ ذَلِكَ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ
إِلَيْهِ فَدَعَا الْخَلَّاقَ فَخَلَقَ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ

عبد اللہ بن معقل کہتے ہیں کہ میں ایک مسجد
میں حضرت کعب رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا اور ان
سے اس آیت کے متعلق پوچھا فقادیۃ من صیام واد
صدقة او نسک حضرت کعب نے کہا کہ یہ آیت
میرے بارے میں نازل ہوئی تھی۔ میرے سر میں
تکلیف تھی اس لیے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس لایا گیا وہاں حایکہ جو میں میرے چہرے
پر جھڑ رہی تھیں۔ آپ نے فرمایا میں دیکھ رہا ہوں کہ
تمہیں بہت تکلیف ہو رہی ہے، میرے خیال میں
تمہیں بکری نہیں مل سکتی۔ میں نے کہا نہیں۔ پھر یہ آیت
نازل ہوئی (ترجمہ) اس کا فدیہ روزے ہیں یا صدقہ
ہے یا قربانی۔ آپ نے فرمایا تین دن کے روزے
یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلانا، ہر مسکین کو نصف صاع کھانا
حضرت کعب نے کہا کہ یہ آیت خاص میرے لیے
نازل ہوئی تھی لیکن اس کا حکم تمہارے لیے بھی عام
ہے۔

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں حالت احرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ گیا اور میرے سر اور واڑھی میں جو میں پڑ
گئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہو
گئی۔ آپ نے مجھے بلا بھیجا اور ایک نائی کو بلایا
جس نے میرا سر مونڈ دیا پھر فرمایا کیا تمہارے پاس
قربانی کے لیے کوئی جانور ہے؟ میں نے کہا میں
قربانی کرنے کی استطاعت نہیں رکھتا! پھر آپ نے
مجھے حکم دیا کہ تین دن کے روزے رکھوں یا چھ مسکینوں

لَهُ هَذَا عِنْدَكَ نُسُكٌ قَالَ مَا أَقْدَرُ عَلَيْهِ
فَأَمَرَ أَنْ يُصَوَّمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ يُطْعِمَ
سِتَّةَ مَسْكِينٍ بِكُلِّ مَسْكِينَيْنِ صَاعٌ فَأَنْزَلَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ خَاصَّةً فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ
مَرِيضًا أَوْ يَدِي مَنْ دَأَسَهُ ثُمَّ كَانَتْ لِلْمُسْلِمِينَ عَاقِبَةٌ

کو کھانا کھلاؤں ہر دو مسکینوں کو ایک صاع اس وقت اللہ
تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا
اوبہ اذی من ۱۷۱۔ پھر اس آیت کا حکم تمام
مسلمانوں کے لیے عام ہو گیا۔

احادیث میں تطبیق | حدیث نمبر ۲۷۷۳ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کو پتیلی کے نیچے آگ جلاتے دیکھا درآں حالیکہ ان کے چہرے پر جوئی جھڑ رہی تھیں۔ اور حدیث نمبر ۲۷۸۰ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کو بلوایا اور ان کے بال منڈنے کا حکم دیا۔ ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ پہلے آپ نے گزرتے ہوئے اجمالی طور پر حضرت کعب بن عجرہ کی جوئی دیکھی اور انہیں بشرعی مسئلہ بتلایا اور جب آپ کو تفصیلی طور پر ان کی زیادہ تکلیف کا علم ہوا تو انہی کو بلوا کر ان کے بال منڈوا دیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شارع ہونا اور آپ کا اجتہاد | حدیث نمبر ۲۷۷۹ اور حدیث ۲۷۸۰ میں ہے کہ پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ کو مسئلہ بتلایا کہ تم قربانی کرو یا روزے رکھو، یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ۔ ہر مسکین کو نصف صاع دو، اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ يَدِي مَنْ دَأَسَهُ فَقَدِيتَ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ (بقرہ: ۱۹۶) ”تم میں سے جو شخص بیمار ہو یا اس کے سر میں تکلیف ہو تو وہ فدیہ میں روزے رکھے، صدقہ دے یا قربانی کرے“ اس سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے یہ حکم اپنے اجتہاد سے دیا تھا اس کے بعد آپ کے اجتہاد کی تائید میں یہ آیت نازل ہوئی نیز قرآن مجید کی اس آیت میں روزوں کی تعداد کا ذکر نہیں کیا گیا نہ صدقہ کی مقدار بیان کی گئی ہے ان چیزوں کی تفصیل اور تشریح اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر چھوڑ دی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزوں کی جو تعداد مقرر کی اور جتنا صدقہ مقرر کیا وہی شریعت بن گئی اس لیے اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد اور آپ کے شارع ہونے کا واضح ثبوت ہے۔

مسئلہ احصار میں موقف احناف کی تائید | احناف اور شوافع کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ احصار حج کی ادائیگی سے عاجز آجانا صرف دشمن کے روکنے

سے ثابت ہوتا ہے یا مرض سے بھی ثابت ہوتا ہے، شوافع یہ کہتے ہیں کہ آیت مبارکہ: فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ - ۶ ہجری میں عمرہ حدیبیہ کے موقع پر نازل ہوئی تھی جب کفار نے مسلمانوں کو عمرہ کے لیے مکہ میں نہیں جانے دیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا کہ جب تم کو روک دیا جائے تو قربانی کر کے احرام کھول دو اس لیے احصار کا یہ مسئلہ صرف دشمن کے روکنے سے متعلق ہے اور احناف کا موقف یہ ہے کہ اس آیت میں لفظ احصار عام ہے اور خصوصیت مورد کے مقابلہ میں عموم الفاظ کا اعتبار کیا جاتا ہے اور دوسری دلیل یہ ہے کہ اس

٢٨٢ ج ١ ص ٢٨٢ احكام القرآن " " " " " "

بَابُ ۲۵۳ جَوَازِ الْحِجَامَةِ لِلْمُحْرِمِ

۲۴۸۱- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
 زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْمٍ قَالَ
 إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْاُخْرَانِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
 بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو عَنْ طَاوُسٍ وَعَطَاءٍ
 عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَجَمَ
 وَهُوَ مُحْرِمٌ.

۲۴۸۲- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 حَدَّثَنَا النُّعْمَانُ بْنُ مَنصُورٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ
 ابْنُ يَزِيدٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ أَبِي عُلْقَمَةَ عَنْ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ ابْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اخْتَجَمَ بِطَرِيقِ مَكَّةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَسَطَ
 نَاسِهِ.

محرم کو پچھنے لگوانے کا جواز

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگوائے در اُن
 حالیکہ آپ محرم تھے۔

ابن بحینہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں سر کے درمیانی حصہ میں پچھنے
 لگوائے در اُن حالیکہ آپ محرم تھے۔

پچھنے لگوانے میں مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ضرورت کی بنا پر محرم کے پچھنے لگوانے کے جواز میں
 تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔ اگر پچھنے لگوانے سے بال کٹ جائیں تو اس

کا فدیہ ادا کرنا ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ دَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ
 مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ (بقرہ: ۱۹۶) ”تم میں سے جو شخص مریض ہو یا اس کے سر میں تکلیف ہو
 تو وہ روزوں سے یا صدقہ کر کے یا قربانی کر کے فدیہ دے“ اور دوسری دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
 حالت احرام میں پچھنے لگوانا ہے۔

اگر محرم بلا ضرورت پچھنے لگوائے اور اس سے کوئی بال نہ کٹے تو یہ جائز ہے اور اس پر کوئی فدیہ نہیں ہے۔
 اور اگر بال کٹ جائیں تو یہ ناجائز ہے اور اس پر فدیہ ہے۔

امام ارضیفہ کے نزدیک اگر پچھنے لگوانے کے لیے بال مونڈنے پڑیں تو اس پر دم (قربانی ہے) اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے
 نزدیک اس پر صدقہ ہے۔ (مدایہ اولین ص ۲۴۸ مطبوعہ کراچی)

بَابُ جَوَازِ مَدَاوَاةِ الْمُحْرِمِ عَيْنِيهِ ۲۸۳
محرم کے لیے آنکھوں کا علاج کرنا جائز ہے۔

۲۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
هَمْدُ بْنُ مَرْزُوقٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ
ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ مُوسَى عَنْ
تَبِيهِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ أَبَانَ
ابْنِ عُثْمَانَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِمَلِكٍ اشْتَكَى
عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَيْنِيهِ فَلَمَّا
كُنَّا بِالرَّوْحَاءِ اشْتَدَّ وَجَعُهُ فَأَرْسَلَ
إِلَى أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ يَسْأَلُهُ فَأَرْسَلَ
إِلَيْهِ أَنْ أَضْمِدْهُمَا بِالْصَّبْرِ فَإِنَّ عُثْمَانَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّجُلِ إِذَا
اشْتَكَى عَيْنِيهِ وَهُوَ مُحْرِمٌ ضَمَدَهَا
بِالصَّبْرِ.

نہیر بن وہب کہتے ہیں کہ ہم حضرت ابان بن عثمان
رضی اللہ عنہ کے ساتھ گئے جب مقام مل پر پہنچے تو
عمر بن عبد اللہ کی آنکھیں دکھنے لگیں اور جب مقام
روحار پر پہنچے تو ان میں شدید درد ہوا۔ انھوں نے
ابان بن عثمان سے مسئلہ دریافت کرنے کے لیے ایک
قاصد بھیجا، انھوں نے جواب بھیجا کہ ایلوے کا لیپ
لگا لو، کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص کی آنکھیں دکھتی تھیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے اس کی آنکھوں پر ایلوے کا لیپ کرایا تھا۔
دراں مالیکہ وہ محرم تھا۔

۲۸۴ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
الْحَنْظَلِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ
الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ
مُوسَى حَدَّثَنَا ثَبِي تَبِيهِ بْنِ وَهَبٍ أَنَّ عُمَرَ
ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمَرٍ مَدَّتْ عَيْنَاهُ
فَارَادَ أَنْ يَكْحُلَهَا فَضَمَهَا أَبُو عُثْمَانَ
وَأَمَرَهُ أَنْ يَضْمِدَ هُمَا بِالْصَّبْرِ وَحَدَّثَ
عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَمَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فَعَلَ ذَلِكَ.

نہیر بن وہب بیان کرتے ہیں کہ عمر بن عبد اللہ
بن مہمر کی آنکھیں دکھنے لگیں وہ سرمہ لگانے لگے تو
ابان بن عثمان نے انھیں منع کیا، اور کہا کہ ایلوے کا
لیپ لگا لو کیونکہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ
بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایسا ہی کیا تھا۔

محرم کے علاج میں مذاہب | ایوا یا کرٹی اور ایسی چیز جس میں خوشبودار ہو اس سے محرم کا لیپ لگانا
بالاتفاق جائز ہے اور اگر علاج میں کسی ایسی چیز کے لیپ لگوانے کی
ضرورت ہو جس میں خوشبودار ہو تو وہ بھی جائز ہے لیکن اس میں فدیہ لازم ہے۔ ملاہ زردی لکھتے ہیں کہ بوقت ضرورت

محرم کے لیے ایسا سرمہ لگانے میں علماء کا اتفاق ہے جس میں خوشبو نہ ہو، البتہ زینت کے لیے سرمہ لگانا، امام شافعی کے نزدیک مکروہ ہے، امام احمد ناجائز قرار دیتے ہیں، اور امام مالک کے دو قول ہیں اور فدیہ واجب کرنے میں علماء کا اختلاف ہے یہ

محرم کے علاج میں احناف کا موقف | علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ محرم کے لیے ایسا سرمہ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے جس میں خوشبو نہ ہو اور اگر اس میں معمولی خوشبو ہو تو اس پر صدقہ لازم ہے اور اگر خوشبو نہ پاوے تو اس پر دم (قربانی) واجب ہے، اور اگر کسی بیماری کی وجہ سے خوشبو دار سرمہ لگانے تو اس پر تین روزوں، صدقہ اور قربانی میں سے کوئی ایک کفارہ واجب ہے کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ جس چیز میں محرم پر دم واجب ہوتا ہے اگر اس میں وہ مندور ہے تو تین کفاروں میں سے کسی ایک کو ادا کر دے اور اگر مندور نہیں ہے تو اس پر دم واجب ہے، اسی طرح اگر محرم کوئی خوشبو دار دوا لگانا ہے جو اس کے زخم سے چپٹ جاتی ہے یا کوئی خوشبو دار دوا پیتا ہے تو اس میں بھی تین کفاروں میں سے کسی ایک کو ادا کرے کیونکہ علاج ضرورت کی بنا پر کیا جاتا ہے۔

محرم اگر زخم کو چیرتا ہے یا ٹوٹی ہوئی ہڈی کو جوڑ کر اس پر پٹی باندھتا ہے یا تکلیف کی بنا پر اپنی ڈاڑھ نکالتا ہے یا پچھنے لگواتا ہے اور غسل کرتا ہے اور حمام میں داخل ہوتا ہے تو اس کے لیے یہ سب کام جائز ہیں کیونکہ یہ چیزیں علاج اور معالجہ کے باب سے ہیں اور ان میں محرم اور غیر محرم برابر ہیں، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روزے اور احرام کی حالت میں مقام قاحہ میں پچھنے لگوائے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ مقام حنفہ میں حمام میں داخل ہوئے درآں مالیکہ وہ محرم تھے۔ ۱۷

بَابُ جَوَازِ غَسْلِ الْمُحْرِمِ رَأْسَهُ وَبَدَنَهُ

۲۷۸۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَذَا حَدِيثُهُ عَنْ قَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قَرِئَ عَلَيْهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ وَالْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ

محرم کو غسل کی اجازت

عبد اللہ بن حنین کہتے ہیں کہ حضرت مسور بن مخزوم اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کے درمیان مقام ابواء میں اختلاف ہو گیا۔ حضرت ابن عباس فرماتے تھے کہ محرم اپنا سر دھو سکتا ہے اور حضرت مسور کہتے تھے کہ محرم اپنا سر نہیں دھو سکتا۔ حضرت ابن عباس نے مجھے حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا تاکہ میں ان سے یہ مسئلہ معلوم کروں، میں گیا تو دیکھا کہ حضرت ابوالیوب دو کڑیوں کے درمیان ایک کپڑے سے پردہ کیے

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن کثیر شریف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۸۲ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ۔

۱۸۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۲ ص ۱۲۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا اخْتَلَفَا بِالْأَبْوَاءِ
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ يَغْسِلُ الْمُحْرِمُ
رَأْسَهُ وَقَالَ الْمُسَوِّرُ لَا يَغْسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ
فَارُسَلَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ إِلَى أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ
أَسْأَلُهُ عَنْ ذَلِكَ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ بَيْنَ
الْقَرْنَيْنِ وَهُوَ يَسْتَتِرُ بِثَوْبٍ قَالَ فَسَلَّمْتُ
عَلَيْهِ فَقَالَ مَنْ هَذَا فَقُلْتُ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ حُنَيْنٍ أَرُسَلَنِي إِلَيْكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَبَّاسٍ أَسْأَلُكَ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ
فَوَضَعَ أَبُو أَيُّوبَ يَدَهُ عَلَى الثَّوْبِ
فَطَاطَأَهُ حَتَّى بَدَأَ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ
لِلنَّسَاءِ تَصُبُّ فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ حَزَكَ
رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ ثُمَّ
قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَفْعَلُ.

۲۷۸۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ
يُوسُفَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي زَيْدُ
بْنُ أَسْلَمَ بِهِذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فَنَامَ
أَبُو أَيُّوبَ بِيَدَيْهِ عَلَى رَأْسِهِ جَمِيعًا أَوْ عَلَى
جَمِيعِ رَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ فَقَالَ
الْمُسَوِّرُ لَا بِنِ عَبَّاسٍ لِأَمَارِكَ أَبَدًا.

ہوئے غسل کر رہے تھے۔ میں نے انہیں سلام کیا انہوں
نے پر چھا کون ہے؟ میں نے کہا میں ہوں عبد اللہ
بن حنین! حضرت ابن عباس نے مجھے آپ کے پاس
بھیجا ہے تاکہ آپ سے یہ پوچھوں کہ حالت احرام
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر کیسے دھوتے
تھے! حضرت ابو ایوب نے میرا سوال سن کر ہاتھ
سے کپڑے کو نیچا کیا حتیٰ کہ ان کا سر دکھائی دینے لگا
پھر انہوں نے پانی ڈالنے والے سے کہا پانی
ڈالو، اس نے سر پر پانی ڈالا۔ حضرت ابو ایوب نے
دونوں ہاتھ سر پر رکھ کر سر ہلایا پھر ہاتھوں کو سر پر پھیرا
اگے سے پیچھے لائے اور پیچھے سے اگے لئے
پھر کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح
کرتے دیکھا ہے۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے کہ حضرت ابو
ایوب نے اپنے دونوں ہاتھ اپنے سر پر اگے اور
پیچھے پھیرے اور حضرت مسود نے حضرت ابن عباس
سے کہا آج کے بعد میں آپ سے کبھی بحث نہیں
کروں گا۔

محرم کے غسل سے متعلق مسائل اور احکام | اس حدیث سے حسب ذیل فوائد حاصل ہوئے ہیں۔

• محرم کا غسل کرنا جائز ہے اور اس کا سر دھونا جائز ہے، سر پر ہاتھ پھیرنا جائز ہے بشرطیکہ اس سے بال نہ
گرمیں۔

• خبر واحد کا قبول کرنا جائز ہے اور صحابہ کرام میں خبر واحد کا قبول کرنا مشہور تھا۔

• جب کسی مسئلہ میں اختلاف ہو تو نفس کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور جب مرتبہ نفس مل جائے تو اجتہاد اور قیاس

کو ترک کر دینا چاہیے۔
 • وضو اور غسل کے دوران سلام کرنا جائز ہے اور جو شخص قضاے حاجت میں مشغول ہو اس کو سلام کرنا ناجائز ہے۔
 • وضو اور غسل میں دوسرے شخص سے استعانت جائز ہے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ استعانت نہ لی جائے، اس مسئلہ میں تفصیل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص معذور ہو اور دوسرا آدمی اس کے اعضاء وضو کو اپنے ہاتھوں سے مل کر دھوئے تو جائز ہے اور بلا عذر مکروہ ہے اور اگر استعانت میں صرف پانی ڈالنا یا پانی مہیا کرنا ہو تو یہ بلا عذر بھی جائز ہے لیکن اولیٰ اس کا ترک ہے۔

• علامہ کا اس پر اتفاق ہے کہ محرم اگر جنبی ہو تو اس کا غسل کرنا واجب ہے، اور اگر ٹھنڈک حاصل کرنے کے لیے غسل کرے تو یہ بھی باتفاق ائمہ بلا کراہت جائز ہے اور بیری کے پتوں، خطمی یا صابن سے سر دھونے میں اختلاف ہے۔ امام شافعی کے نزدیک جائز ہے اور امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے اور فدیہ کا موجب ہے۔ خوشبودار صابن اگر بلا عذر استعمال کیا جائے تو دم واجب ہے اور اگر عذر ہو تو تین کفاروں (تین روزے، چھ مسکینوں کا کھانا اور قربانی) میں سے کوئی ایک کفارہ واجب ہے۔

محرم کا خوشبودار صابن سے غسل اور شہپور سے سر دھونے کا حکم | علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ اگر محرم نے اپنے سر اور ڈاڑھی کو خطمی (خوشبودار

جڑی بوٹی) سے دھویا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہے، اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس پر صدقہ واجب ہے کیونکہ خطمی خوشبو نہیں بلکہ وہ اسٹنان (ایک جڑی بوٹی) کی طرح ہے جس سے غسل کیا جاتا ہے لیکن چونکہ اس بوٹی سے جوئیں مخرجاتی ہیں اسی لیے صدقہ لازم ہے اور امام ابو یوسف کا ایک قول یہ ہے کہ اس پر کچھ لازم نہیں اور اس روایت کی تاویل یہ ہے کہ جب اس نے قربانی کے دن رمی کے بعد سر دھویا ہو، لیکن اگر اس سے پہلے دھویا ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک صدقہ لازم ہے۔ امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ خطمی خوشبودار چیزوں میں سے ہے کیونکہ اس کی بو ہوتی ہے ہر چند کہ اتنی اچھی نہیں ہوتی، اور یہ جوؤں کو بھی مارتی ہے اور ان دو وجہوں سے محرم کی جنایت کامل ہوگئی لہذا اس پر دم واجب ہوگا۔

علامہ سرخسی نے خطمی کے استعمال سے دم کی وجہ بیان کی ہے وہ خوشبودار ہے اس لیے خوشبودار صابن اور شہپور سے بلا عذر غسل کرنے پر دم لازم ہوگا اور اگر عذر ہو تو صدقہ مہیا کہ ہم نے پہلے بیان کیا تھا۔

بَابُ مَا يُفْعَلُ بِالْمَحْرَمِ إِذَا مَاتَ

۲۷۸۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو عَنْ

سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ

محرم کی موت کے بعد کے احکام

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص اونٹ سے گرا اور اس کی ٹہری ٹوٹ گئی اور وہ مر گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو بیری کے پتوں اور

پانی کے ساتھ غسل دواور اس کے دو کپڑوں میں اس کو کھن دو
اور اس کے سر کو نہ ڈھا پو کیونکہ اللہ تعالیٰ قیامت کے
دن اسے تلبیہ پکارتے ہوئے اٹھائے گا۔

تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَعِيرِهِمْ فَوَقَصَ فَمَاتَ فَقَالَ
اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي
تُوبَيِّهِ وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّ اللَّهَ
عَزَّ وَجَلَّ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مُكَيَّبًا.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص میدان عرفات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ کھڑا ہوا تھا اچانک وہ اپنی اونٹنی سے گر پڑا
اور اس کی گردن ٹوٹ گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
سامنے اس بات کا ذکر کیا گیا، آپ نے فرمایا اس کو پانی
اور بری کے پتوں سے غسل دو، اور دو کپڑوں میں کھن
دو، خوشبو لگاؤ نہ سر ڈھکو، کیونکہ قیامت کے دن اللہ
تعالیٰ اس کو اس حال میں اٹھائے گا کہ یہ بیک پکار رہا
ہوگا۔

۲۶۸۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْبِ الزَّهْرَانِيُّ
حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ وَأَيُّوبَ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
بَيَّتَنَا رَجُلٌ وَاقِفٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْرِفَتَا إِذْ وَقَعَ مِنْ
رَاحِلَتِهِ قَالَ أَيُّوبُ فَأَوْقَصَتْهُ أَوْ قَالَ
أَقْصَعَتْهُ وَ قَالَ عَمْرٌو فَوَقَصَتْهُ فَذَكَرَ
ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكَفِّنُوهُ فِي
تُوبَيَيْنِ وَلَا تُخَمِّرُوهُ وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ
قَالَ أَيُّوبُ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مُكَيَّبًا وَ قَالَ عَمْرٌو فَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُهُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ يَكَيَّبِي.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص احرام باندھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ کھڑا تھا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

۲۶۸۹ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ الثَّاقِدِ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَيُّوبَ قَالَ
بَيَّتْتُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا كَانَ
وَاقِفًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ مُحْرِمٌ فَذَكَرَ نَحْوَهُ مَا ذَكَرَ حَمَّادٌ
عَنْ أَيُّوبَ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ایک شخص احرام باندھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ آیا اور اپنے اونٹ سے گرا اس کی گردن کی ہڈی

۲۶۹۰ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا
عِيسَى يَعْنِي ابْنَ يُونُسَ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي عَمْرٌو بْنُ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ

جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَقْبَلَ رَجُلٌ حَرَامًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَّ مِنْ بَعْبِيرِهِ فَوَقَصَ وَقَصًّا فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَاكْفِنُوهُ ثَوْبِيهِ وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَلْبِي -

۲۴۹۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ الْبُرْسَانِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا عَنْ عَبْدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَبْرِ أَخْبَرَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَقْبَلَ رَجُلٌ حَرَامًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُكَلِّبًا وَزَادَ لَهُ يُسَمِّي سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ حَيْثُ خَرَّ -

۲۴۹۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا أَوْقَصَتْهُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَكْفِنُوهُ فِي ثَوْبِيهِ وَلَا تُخَمِّرُوا وَجْهَهُ وَلَا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُكَلِّبًا -

۲۴۹۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالثَّقَفُ لَهُ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ

ٹوٹ گئی اور وہ مر گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو پیری کے پتوں اور پانی کے ساتھ غسل دو اور اس کو اسی کے دو کپڑوں میں کفن دو اور اس کا سر نہ ڈھانپو کیونکہ یہ قیامت کے دن بیک بیک پکارتا ہوا اٹھے گا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ احرام باندھے آیا۔۔۔۔۔ اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔ البتہ اس میں یہ ہے کہ قیامت کے دن تلبیہ کہتا ہوا اٹھے گا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک محرم شخص کی اونٹنی نے اس کی گردن توڑ ڈالی اور وہ اسی وقت فوت ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے پانی اور پیری کے پتوں سے غسل دو اور اسی کے دونوں کپڑوں میں اسے کفن دو اور اس کا چہرہ اور سر نہ ڈھانپو کیونکہ یہ قیامت کے دن بیک بیک کہتا ہوا اٹھے گا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حالت احرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا، ناگاہ اس کی اونٹنی نے اس کی گردن توڑ دی اور وہ فوت ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا اس کو پانی اور پیری کے پتوں سے غسل دو،
اور اسی کے دو کپڑوں میں اس کو کفن دو، اس کو خوشبو لگاؤ
نہ اس کا سر ڈھکو، کیونکہ قیامت کے دن وہ اس حال
میں اٹھے گا کہ اس کے بال جھے ہوئے ہوں گے۔

عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا كَانَ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْرِمًا
فَوَقَصَتْهُ نَاقَتُهُ فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ
وَكَفِّتُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ وَلَا تَمْسُوهُ بِطَبِيبٍ وَ
لَا تَخْمِرُوا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مُكَبِّدًا ۱۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
ایک شخص کی اس کے اونٹ نے گردن توڑ دی وہاں
حاکم وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ احرام باندھ
ہوئے تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا اسے
پانی اور پیری کے پتوں سے غسل دیا بالے خوشبو لگائی
جائے نہ اس کا سر ڈھکا جائے کیونکہ یہ قیامت کے
دن اس حال میں اٹھے گا کہ اس کے بال جھے ہوئے
ہوں گے۔

۲۴۹۴۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ ابْنِ
حُسَيْنٍ الْجُحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ
أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا وَقَصَتْهُ
بَعِيرُهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُغْسَلَ بِمَاءٍ وَ
سِدْرٍ وَلَا يُمَسَّ طَبِيبًا وَلَا يُخْمَرُ رَأْسُهُ فَإِنَّهُ
يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُكَبِّدًا ۱۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ایک شخص حالت احرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنی اونٹنی سے گر پڑا جس
سے اس کی گردن ٹوٹ گئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
حکم دیا: اس کو پانی اور پیری کے پتوں سے غسل دیا جائے
اور دو کپڑوں میں اس طرح کفن دیا جائے کہ اس کا سر
اور چہرہ باہر رہے اسے خوشبو نہ لگائی جائے، کیونکہ
یہ قیامت کے دن جھے ہوئے بالوں کے ساتھ اٹھے گا۔

۲۴۹۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو
بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ قَالَ ابْنُ نَافِعٍ أَخْبَرَنَا عُثْمُ بْنُ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَشِيرٍ
يُحَدِّثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ سَمِعَ
ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يُحَدِّثُ أَنَّ رَجُلًا أَقَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ خَوَّفَهُ مِنْ نَاقَتِهِ
فَأَقَصَصَتْهُ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ يُغْسَلَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَأَنْ يُكْفَنَ فِي
ثَوْبَيْنِ وَلَا يُمَسَّ طَبِيبًا خَارِجًا رَأْسَهُ
قَالَ شُعْبَةُ ثُمَّ حَدَّثَنِي بِهِ بَعْدَ ذَلِكَ خَارِجًا
رَأْسَهُ وَوَجْهَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

مکتبہ ۱۔

۲۷۹۶ - وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ عَنْ زُهَيْرٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ ابْنَ جُبَيْرٍ يَقُولُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَقَصَّتْ رَجُلًا رَأَى حِلَّتَهُ وَهُوَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَرِسْدٍ وَأَنْ يَكْشِفُوا وَجْهَهُ حَسْبَتُهُ قَالَ وَرَأْسُهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ يَهْدُ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا اس کی اونٹنی نے اس کی گردن توڑ دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا اس کو بیری کے پتوں اور پانی کے ساتھ غسل دو اور اس کا چہرہ اور سر کھلا رکھو کیونکہ یہ قیامت کے دن بیک بیک پکارتا ہوا اٹھے گا۔

۲۷۹۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُسَيْدٍ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا إِسْرَآئِيلُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَوَقَصَتْهُ نَاقَتُهُ فَمَاتَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ وَلَا تَقْرَبُوهُ طَبِيبًا وَلَا تُغَطُّوا وَجْهَهُ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَكْتَى.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک شخص تھا، اونٹنی نے اس کی گردن توڑ دی، دو مریگیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو غسل دو، خوشبو نہ لگاؤ اور چہرہ نہ ڈھانپو کیونکہ یہ قیامت کے دن تلبیہ کہتا ہوا اٹھے گا۔

محرم کی تکفین میں مذاہب اور موقف احناف کی وضاحت

اس باب کی احادیث میں ہے کہ ایک شخص حالت احرام میں اونٹنی

سے گر کر فوت ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اس کو انھی کپڑوں میں کفن دیا جائے اور اس کا سر اور چہرہ نہ ڈھانپا جائے اور اس کو غسل دینے میں خوشبو نہ استعمال کی جائے، اس حدیث کی بناء پر امام شافعی، امام احمد اور داؤد بن علی ظاہری کا مسلک یہ ہے کہ محرم کی وفات کے بعد بھی اس کا احرام قائم رہتا ہے اور اس کی تجہیز و تکفین عام اموات کی طرح نہیں کی جاتی۔ اس کے برخلاف امام اعظم امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام اوزاعی کا یہ نظریہ ہے کہ محرم کی وفات کے بعد اس کا احرام قائم نہیں رہتا اور اس کی تجہیز و تکفین عام اموات کی طرح کی جائے گی۔

علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: ان روایات میں امام شافعی، امام احمد اور ان کے موافقین کی تائید ہے کہ جب محرم فوت ہو جائے تو اس کو خوشبو لگانا، پہلے ہوئے کپڑے پہنانا اور اس کا سر ڈھانپنا ناجائز ہے اور امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام اوزاعی کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ زندہ لوگوں کا سامنا ملہ نہیں کیا جائے گا اس حدیث میں ان کے نظریہ کا رد ہے۔

امام شافعی اور امام احمد کی پیش کردہ حدیث کا جواب | علامہ عینی امام ابو حنیفہ کے موقف کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے

ہیں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ نظریہ ہے کہ روزے اور نماز کی طرح احرام بھی ایسی عبادت ہے جو موت سے ختم ہو جاتی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین کاموں کے سوا موت سے ابن آدم کا ہر عمل منقطع ہو جاتا ہے اور احرام بھی اس کے اعمال میں سے ایک عمل ہے اور اگر احرام باقی رہتا تو میت کی طرف سے طواف کیا جاتا اور اس کے باقی مناسک پورے کیے جاتے اور اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث عام قاعدہ کے خلاف ہے اس لیے اپنے مورد میں منحصر رہے گی، یعنی یہ حکم اس شخص کی خصوصیت کی بناء پر تھا کیونکہ حدیث میں کوئی عموم کا لفظ نہیں ہے نہ آپ نے عام محرمین کی تجہیز و تکفین کا کوئی قاعدہ کلیہ بیان فرمایا نہ صرف ایک شخص معین کا واقعہ ہے کیونکہ آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ یہ شخص قیامت کے دن اس وجہ سے تلبیہ کہتا ہوا اٹھے گا کہ یہ محرم تھا۔ اس لیے دوسرے فوت ہونے والے محرمین پر اس کا حکم لاگو نہیں ہوگا۔

تکفین میں محرم کا سر ڈھانپنے کی بحث | اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ اس کو بیری کے پتوں سے غسل دے اور محرم کا بیری کے پتوں کے پانی سے غسل کرنا جائز نہیں ہے امام

طرطوشی نے کتاب الحج میں یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ محرم کا سر نہ ڈھانپو اور اس کا چہرہ ڈھانپ دو، اور مصنف عبدالرزاق میں عطاء سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے چہرے ڈھانپ دو اور ان کو یہود سے مشابہ مت کرو اور دارقطنی میں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مردوں کے چہروں کو ڈھانپ دو۔ ابن قحطان نے کہا کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ مؤطا میں ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بیٹے حضرت واقد حالت احرام میں فوت ہو گئے، تو انھوں نے اس کو کفن دیا اس کا چہرہ اور سر ڈھانپا اور کہا: اے واقد اگر ہم محرم نہ ہوتے تو ہمیں خوشبو بھی لگاتے۔ متعدد اسانید حسنہ سے روایت ہے کہ عطاء سے محرم کی موت کے بعد سر ڈھانپنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا حضرت ابن عمر نے اس کا سر ڈھانپا ہے اور دوسروں نے کھولا ہے، طاؤس نے کہا محرم کا سر ڈھانپا جائے حسن بصری نے کہا جب محرم فوت ہو جائے تو وہ غیر محرم کی طرح ہے، عامر سے روایت ہے کہ جب محرم فوت ہو جائے تو اس کا احرام ختم ہو جاتا ہے، حضرت عائشہ نے فرمایا جب محرم فوت ہو جائے تو اس کا احرام ختم ہو جاتا ہے۔ ابن حزم نے سند صحیح سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے محرم کی موت

کے بعد اس کو حنوط اور خوشبو لگانے اور اس کے سر ڈھانپنے کو جائز قرار دیا ہے۔ اور حضرت جابر اور حضرت ابو جعفر سے روایت ہے کہ محرم کا سر ڈھانپنا جائز ہے اور کھولنا نہ جائے بلکہ

مردہ محرم کا سر ڈھانپنے میں امام شافعی اور امام احمد کا نظریہ | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ مردہ محرم کا سر ڈھانپنا بالاتفاق منع ہے امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک زندہ محرم کا چہرہ ڈھانپنا بھی منع ہے۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ زندہ محرم اپنا چہرہ ڈھانپ سکتا ہے۔ البتہ عورت کے لیے احرام میں اپنے چہرہ کو کھولنا واجب ہے۔ امام شافعی اور ان کے موافقین کا نظریہ یہ ہے کہ موت کے بعد محرم کا سر ڈھانپنا حرام ہے، اور چہرہ ڈھانپنا حرام نہیں ہے بلکہ اس کا حکم وہی ہے جو حالت حیات میں تھا۔ اس حدیث میں مرنے کے بعد اس محرم کا چہرہ ڈھانپنے سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے اس لیے اس حدیث میں تاویل کی جائے گی اور وہ تاویل یہ ہے کہ محرم کا چہرہ ڈھانپنے کو آپ نے چہرے کی وجہ سے نہیں فرمایا بلکہ سر کو کھلار کھنے کی وجہ سے چہرہ ڈھانپنے سے منع فرمایا ہے، کیونکہ اگر چہرہ ڈھانپ دیں گے تو سر کے ڈھک جانے کا بھی خطرہ ہے، یہ تاویل اس لیے ضروری ہے کہ امام مالک، امام ابو حنیفہ اور ان کے موافقین مردہ محرم کا سر ڈھانپنے سے منع نہیں کرتے بلکہ

امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک مردہ محرم کا سر ڈھانپنا حرام ہے علامہ نووی اس تحریم پر کوئی دلیل پیش نہیں کر سکے اور اس حدیث سے ان کا استدلال اس لیے صحیح نہیں ہے کہ یہ ایک خاص واقعہ ہے اور عام محرمین کے لیے قاعدہ کلیہ نہیں ہے جیسا کہ ہم علامہ عینی کے حوالے سے باطلات و واضح کر چکے ہیں۔ علامہ نووی نے جو تاویل ذکر کی ہے وہ بھی بے جا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ امام شافعی اور امام احمد کا نظریہ مستند احادیث اور آثار صحابہ کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہے اور صحیح نظریہ امام ابو حنیفہ اور ان کے موافقین کا ہے جو مستند احادیث اور آثار صحابہ کے موافق ہے جس کو ہم پہلے پیش کر چکے ہیں۔

علامہ نووی کے اعتراض کا جواب | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ مردہ محرم کو پیری کے پتوں سے غسل دینا جائز ہے اور اس مسئلہ میں محرم عام اموات کی طرح ہے، یہ امام شافعی کا مذہب ہے، امام مالک، امام ابو حنیفہ اور دوسرے ائمہ نے اس سے منع کیا ہے۔ علامہ عینی، اس عبارت پر تعاقب کرتے ہوئے لکھتے ہیں، یہ حدیث امام شافعی اور امام احمد کے اس اصول کے خلاف ہے کہ مردہ محرم پر زندہ محرم کے احکام جاری ہوتے ہیں کیونکہ زندہ محرم کو پیری کے پتوں سے غسل دینا جائز نہیں ہے اس لیے مردہ محرم کو بھی پیری کے پتوں سے غسل نہیں دینا چاہیے اور احناف کے نزدیک چونکہ مردہ محرم کا حکم عام مردوں کی طرح ہے اس لیے یہ حدیث ان کے مخالف نہیں ہے بلکہ

- ۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۵۱، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۲۸ھ۔
- ۲۔ علامہ کبیری بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۸۲، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی الطبعة الاولیٰ ۱۳۷۵ھ۔
- ۳۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۳۸۲،
- ۴۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۵۲، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۲۸ھ۔

محرم کی وفات کے بعد بھی اہر کی توقع

اس حدیث میں یہ ہے کہ اس شخص کو اسی کے کپڑوں میں کفن دیا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ انسان کو اس کے مال سے کفن دینا چاہیے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو کہ اگر احرام کے دوران محرم مر جائے تو دوسرا شخص اس کے مناسک کو پورا نہیں کرے گا اور یہ بھی ہے کہ جب کوئی شخص کسی عبادت کو شروع کرے اور اس کو مکمل کرنے سے پہلے فوت ہو جائے تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے یہ امید ہے کہ آخرت میں اس کا یہ عمل پورا پورا لکھ لیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يَدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ - (نساء: ۱۰۰) جو شخص اپنے گھر سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کیلئے ہجرت کرتا ہو اس کے اور پھر اس کو موت آئے تو اس کا اجر اللہ تعالیٰ کے نزدیک ثابت ہو گیا۔

باب ۳۵ جواز اشتراط المحرم

محرم کا شرط لگانا کہ اگر میں بیمار ہوں تو احرام

کھول دوں گا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ضباعہ بنت زبیر کے پاس تشریف لائے اور ان سے پوچھا کیا تم نے حج کا ارادہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا خدا کی قسم! مجھے درد ہوتا ہے آپ نے فرمایا حج کرو اور یہ شرط لگاؤ کہ "اے اللہ! میرا حج کھولنا اسی جگہ ہو گا جس جگہ تو مجھے روکے گا۔" حضرت ضباعہ حضرت مقلد رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں۔

التَّحَلُّلُ بَعْدَ الْمَرَضِ وَنَحْوِهِ

۲۷۹۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُعْتَدُ بْنُ الْعَدَاءِ الْقُمْدَانِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ضَبَاعَةَ بِنْتِ الزُّبَيْرِ فَقَالَ لَهَا أَرَدْتَ الْحَجَّ قَالَتْ وَاللَّهِ مَا أَجِدُ فِي إِلَّا وَجَعَةً فَقَالَ لَهَا حُجِّي وَاشْتَرِ طِيَّ وَتَوَلَّيْ اللَّهُمَّ مَحِلِّي حَيْثُ حَبَسْتَنِي وَكَأَنْتَ تَحْتَ الْيَقْدَادِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ضباعہ بنت زبیر بن عبد المطلب کے پاس تشریف لے گئے۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرا حج کا ارادہ ہے اور میں بیمار ہوں؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حج کرو اور یہ شرط لگاؤ کہ میرے احرام کھولنے کا وہی مقام ہے جہاں تو مجھے روکے گا۔

۲۷۹۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ضَبَاعَةَ بِنْتِ الزُّبَيْرِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ وَ أَنَا شَاكِيَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ حَبِطِي وَاشْتَرِطِي أَنْ مَحِلِّي حَيْثُ
حَبَسْتَنِي -

۲۸۰۰ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ
ابْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهَا مِثْلَهُ -

۲۸۰۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ وَأَبُو عَاصِمٍ
وَمُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَالثَّقُفِيُّ لَهُ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ
جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ
طَاوُوسًا وَعِكْرِمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ صُبَاعَةَ بِنْتَ الزُّبَيْرِ بِنْتُ عَبْدِ
الْمُطَّلِبِ أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنْ أُمْرًا تَقِيلُهُ
قُلْتُ إِنْ أُرِيدَ الْحَجَّ فَمَاتَا مَرُوفِي قَالَ أَهْلِي
بِالْحَجِّ وَاشْتَرِطِي أَنْ مَحِلِّي حَيْثُ تَحْبَسْتَنِي
قَالَ فَاذْرَكْتُ -

۲۸۰۲ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ حَدَّثَنَا
جَبِيْبُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عُمَرَ بْنِ هَرِيرٍ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ وَعِكْرِمَةَ عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ
صُبَاعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَرَادَتْ
الْحَجَّ فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ تَشْتَرِطَ فَفَعَلَتْ ذَلِكَ
عَنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

ایک افسند سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
حسب سابق روایت ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ صباعہ بنت الزبیر بن عبدالمطلب نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: میں بیمار
عورت ہوں اور میرا حج کا ارادہ ہے، آپ اس بارے
میں مجھے کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا حج کا احرام
باندھ لو اور یہ شرط لگا لو کہ میرے احرام کھولنے کا وہی مقام
ہے جس مقام پر تو مجھے روک دے گا۔ حضرت ابن عباس
نے کہا کہ انھوں نے وہ حج پایا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ حضرت صباعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حج کرنے کا ارادہ
کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں شرط لگانے
کا حکم فرمایا۔ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
حکم سے ایسا ہی کیا۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَأَيُّوبُ الْقَيْلَانِيُّ وَاحْمَدُ بْنُ خَدَّاشٍ
قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْوَانُ
حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ وَهُوَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ
عَمْرِو حَدَّثَنَا رِیَاحٌ وَهُوَ ابْنُ أَبِي مَعْرُوفٍ
عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لِيُضْبَاعَةَ حُجَّتِي وَاشْتَرِطْتُ أَنْ مَحِلِّي
حَيْثُ تَحْبِسُنِي وَفِي رِوَايَةٍ إِسْحَاقُ أَمَرَ
ضُبَاعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ضباعہ بنت
زبیر رضی اللہ عنہما سے ارشاد فرمایا حج کرو اور شرط لگا لو
کہ میرے احرام کھولنے کی وہی جگہ ہے جہاں تو مجھے روک
دے گا۔ اسحاق کی روایت میں ہے کہ آپ نے حضرت
ضباعہ بنت زبیر رضی اللہ عنہما کو اس بات کا حکم دیا تھا۔

احرام کی نیت میں حقوق مرض کی بناء پر احرام کھولنے کی شرط میں مذاہب | امام شافعی اور امام احمد بن
حنبل کا نظریہ یہ ہے کہ حج کرنے والا یا عمرہ کرنے والا احرام کی نیت میں یہ شرط لگا سکتا ہے کہ اگر وہ حج یا عمرہ کے لیے جاتے ہوئے
راستہ میں بیمار پڑ گیا تو جہاں بیمار پڑا وہیں احرام کھول دے گا، اس کے برخلاف امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا نظریہ
یہ ہے کہ احرام کی نیت میں یہ شرط لگانا صحیح نہیں ہے۔

شوافع اور حنابلہ کے دلائل اور ان کے جوابات | شوافع نے حضرت ضباعہ بنت زبیر کی روایت سے
استدلال کیا ہے۔ یہ روایت اس باب کی احادیث
میں مذکور ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ شوافع کا استدلال اس حدیث صحیح اور صریح سے ہے، احناف اس حدیث
کے جواب میں کہتے ہیں کہ یہ اجازت صرف حضرت ضباعہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ مخصوص تھی، عام مسلمانوں کے لیے
آپ نے یہ قاعدہ کلیہ نہیں بیان فرمایا نہ اس حدیث میں کوئی عموم کا صیغہ ہے، اللہ مالکیہ کی طرف سے قاضی عیاض نے
جواب میں یہ کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور اس شرط کے بارے میں کوئی حدیث سند صحیح سے وارد نہیں ہے۔
امام نسائی نے فرمایا اس حدیث کو زہری سے مہم کے سوا اور کسی نے متصلاً روایت نہیں کیا۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس
حدیث کو ضعیف قرار دینا صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ حدیث صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابوداؤد، سنن ترمذی، سنن نسائی اور
دوسری کتب معتبرہ میں موجود ہے اور اسانید کثیرہ سے مروی ہے۔

علامہ نووی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے کیونکہ صحیح بخاری میں یہ حدیث موجود نہیں ہے
اور امام نسائی نے جو مہم کے تفرد کا ذکر کیا ہے اس اعتراض کا بھی ان سے کوئی جواب نہیں بن سکا۔ کسی حدیث کا صرف

کتب معتبرہ میں مذکور ہونا اس کی صحت کے لیے کافی نہیں ہے جب تک اس کی صحت میں طعن اور قدح پیدا کرنے والے اعتراضات کا جواب نہ دیا جائے۔

علامہ ابن قدامہ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اگر کسی شخص نے اپنے احرام کی ابتداء میں یہ شرط لگالی کہ جس جگہ وہ بیمار ہو یا جہاں اس کا خرچہ گم ہو گیا تو وہ احرام کھول دے گا یا یہ نیت کی کہ اگر اس کو کوئی رکاوٹ پیش آئی تو وہ احرام کھول دے گا، تو یہ شرط صحیح ہے اور جہاں کوئی ایسا عارض پیش آئے وہ احرام کھول سکتا ہے اور اس وجہ سے اس پر ہرگز لازم ہوگی نہ قضاء۔ کیونکہ عبادات میں شرط کی تاثیر ہوتی ہے کیونکہ اگر کوئی شخص اس قسم کی نذر مانے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے اس کے مریض کو شفا دی تو وہ ایک ماہ کے مسلسل یا متفرق روزے رکھے گا تو اس کی شرط صحیح ہے علامہ ابن قدامہ نے حج اور عمرہ کی فرض اور مسنون عبادات کو نذر پر قیاس کیا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ قیاس صحیح نہیں ہے۔

بَابُ ۳۵۸ حُرَامِ النَّفْسَاءِ وَاسْتِحْبَابِ اغْتِسَالِهَا لِلدُّحْرَامِ وَكَذَا الْحَائِضُ

حیض اور نفاس والی عورتوں کے احرام کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا کو مقام ذوالحلیفہ میں حضرت محمد بن ابی بکر کی ولادت سے نفاس شروع ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ ان سے کہیں کہ یہ غسل کریں اور احرام باندھ لیں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کو جب مقام ذوالحلیفہ میں نفاس آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اسماء سے کہو کہ غسل کر کے احرام باندھ لیں۔

۲۸۰۴ - حَدَّثَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ كُلُّهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ نَفِسْتُ أَسْمَاءَ بِنْتُ عَمِيْسٍ بِمُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بِالشَّجَرَةِ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ أَنْ تَغْتَسِلَ وَتَهْلَ.

۲۸۰۵ - حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي حَدِيثِ أَسْمَاءَ بِنْتُ عَمِيْسٍ حِينَ نَفِسَتْ بِذِي الْحَلِيفَةِ أَنَّ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمَرَ أَبَا بَكْرٍ فَأَمَرَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ
وَتَهْلَ.

حیض والی عورت کے احرام میں مذاہرب
علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہے کہ حیض
اور نفاس والی عورتوں کا احرام باندھنا صحیح ہے اور ان کا احرام
کے لیے غسل کرنا مستحب ہے۔ ائمہ اربعہ کا اس پر اتفاق ہے۔ البتہ غیر متطہرین اس غسل کو واجب قرار دیتے ہیں حیض یا
نفاس والی عورت حج یا عمرہ کے تمام افعال کرے گی۔ البتہ طواف اور طواف کی دو رکعتیں نہیں پڑھ سکتی۔ کیونکہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا: اصنعی ما یصنع الحاج غیر ان لا تطوفی
طواف کے سوا حج کے سارے افعال کر دے۔

احرام کی اقسام

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ
الوداع کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
نکلے۔ ہم نے عمرہ کا احرام باندھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس ہدی ہے وہ حج اور
عمرہ کا احرام باندھے، پھر اس وقت تک احرام نہ کھوے
جب تک حج اور عمرہ دونوں سے حلال نہیں ہو جاتا۔
حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ پھر میں مکہ میں آئی درآن علیکہ
میں مانفہ تھی۔ میں نے بیت اللہ کا طواف کیا نہ صفا
اور مردہ کے درمیان سعی کی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے اس کی شکایت کی، آپ نے فرمایا: اپنے
سر کے بال کھول ڈالو، کنگھی کرو، حج کا احرام باندھ لو
اور عمرہ کر چھوڑ دو۔ حضرت عائشہ کہتی ہیں میں نے ایسا ہی
کیا۔ جب ہم نے حج کر لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے مجھے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیق کے ساتھ
مقام تنیم میں بھیجا، پھر میں نے عمرہ کیا، آپ نے فرمایا
یہ تمہارے عمرہ کا بدلہ ہے۔ جن لوگوں نے عمرہ کا احرام
باندھا تھا انہوں نے بیت اللہ اور صفا و مردہ کا طواف

بَابُ بَيَانِ وَجُوهِ الْإِحْرَامِ

۲۸۰۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ
قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ
فَأَهْلَلْنَا بِعُمْرَةٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ
فَلْيُجِزْ بِالْحَجِّ مَعَ الْعُمْرَةِ ثُمَّ لَا يَجِزْ
حَتَّى يَجِزَ مِنْهُمَا جَمِيعًا قَالَتْ فَقَدْ مِتُّ
مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ لَمْ أَلُفْتُ بِالْبَيْتِ
وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَشَكَكْتُ
ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَ انْقَضَى رَأْسُكَ وَامْتَشِطِي
وَأَهْلِي بِالْحَجِّ وَدَعِي الْعُمْرَةَ قَالَتْ لَفَعَلْتُ
فَلَمَّا قَضَيْنَا الْحَجَّ أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ إِلَى التَّنْعِيمِ

فَاعْتَمِرْتُ فَقَالَ هَذِهِ مَكَانُ عُمْرَتِكَ
فَطَافَ الَّذِينَ أَهَلُوا بِالْعُمْرَةِ بِالْبَيْتِ
وَبِالصَّفَا وَالْمُزْدَوَّةِ ثُمَّ حَلُّوا ثُمَّ طَافُوا
طَوَافًا آخَرَ بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مَنَى
لِحَجَّتِهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَانُوا جَمَعُوا
الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَإِنَّمَا طَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا

۲۸۰۰. وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ

بْنِ النَّيْتِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا
عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ
بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ خَرَجْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَجَّةَ الْوُدَاعِ فَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ وَ
مِنَّا مَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ حَتَّى قَدِمْنَا مَكَّةَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَخَذَ بِعُمْرَةٍ وَلَمْ يُهْدِ فَلْيَحِلِّ
وَمَنْ أَخَذَ بِعُمْرَةٍ وَ أَهْدَى فَلَا يَحِلُّ
حَتَّى يَنْحَرَهُ هَذِيكَ وَمَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ
فَلْيُتِمَّ حَجَّهُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَحِضْنَتْ
فَلَمْ أَزَلْ حَائِضًا حَتَّى كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ
وَلَمْ أَهَلْ إِلَّا بِعُمْرَةٍ فَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَنْقُصَ رَأْسِي
وَأُمْتَشِطَ وَأُهَلَ بِحَجٍّ وَانْدَلِكِ الْعُمْرَةُ
قَالَتْ فَفَعَلْتُ ذَلِكَ حَتَّى إِذَا قَضَيْتُ حَجِّي
بَعَثَ مَعِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ أَبِي بَكْرٍ وَأَمَرَنِي
أَنْ أَعْتِمِدَ مِنَ التَّنْعِيمِ مَكَانَ عُمْرَتِي
الَّتِي أَذْرَكُنِي الْحَجَّ وَلَمْ أَخْلِلْ
مِنْهَا.

کیا، پھر وہ حلال ہو گئے۔ پھر منیٰ سے لوٹنے کے بعد
انہوں نے اپنے حج کے لیے ایک اور طواف کیا اور جن
لوگوں نے حج اور عمرہ دونوں کا ایک احرام باندھا تھا انہوں
نے ایک قسم کا طواف کیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ الوداع میں ہم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے۔ ہم میں سے کسی نے
حج کا احرام باندھا اور کسی نے عمرہ کا، مکہ پہنچنے کے بعد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے عمرہ کا احرام
باندھا ہے اور ہدی نہیں لایا وہ احرام کھول دے اور جس
نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور ہدی بھی لایا ہے وہ ہدی
کو ذبح کرنے سے پہلے احرام نہ کھولے اور جس نے
صرف حج کا احرام باندھا ہے وہ حج پورا کرے۔ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے حیض آگیا اور
عرفہ کے دن تک میں حائضہ رہی۔ میں نے عمرہ کا احرام
باندھا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ
میں چوٹی کھول دوں اور کنگھی کر لوں، اور حج کا احرام
باندھ لوں اور عمرے کو چھوڑ دوں، میں نے ایسا ہی کیا۔ جب
میں حج سے فارغ ہو گئی تو رسول اللہ نے میرے ساتھ حضرت عبدالرحمن
بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کو روانہ کیا اور مجھے حکم دیا کہ میں تنیم سے عمرہ کروں
یہ اس عمرہ کے بدلے میں تھا جس کو میں نے
(حیض کی وجہ سے) پورا نہیں کیا تھا اور اس کا احرام کھولنے
سے پہلے میں نے حج کا احرام باندھ لیا تھا۔

۲۸۰۸ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَبِيبٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَأَهْلَلْتُ
بِعُمْرَةٍ وَكَمْ أَكُنْ سَقْتُ الْهَدْيَ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ مَنْ كَانَ
مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَهْلِلْ بِالْحَبَةِ مَعَ عُمْرَتِهِ
لَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا قَالَتْ
فَحِضْتُ فَلَمَّا دَخَلْتُ لَيْلَةَ عَرَفَةَ قُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ أَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ
فَكَيْفَ أَصْنَعُ بِحَجَّتِي فَقَالَ انْقَضَتْ رَأْسُكَ
وَأَمْتَشِطِي وَأَسْبِكِي مِنَ الْعُمْرَةِ وَأَهْلِي
بِالْحَبَةِ قَالَتْ فَلَمَّا قَضَيْتُ حَجَّتِي أَمَرَ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فَأَرَادَ فَنِي فَأَعْمَرَنِي
مِنَ التَّنْعِيمِ مَكَانَ عُمْرَتِي الَّتِي
أَفْسَكْتُ عَنْهَا

۲۸۰۹ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ فَقَالَ
مَنْ أَرَادَ مِنْكُمْ أَنْ يَهْلِلَ بِحَجَةٍ وَ عُمْرَةٍ
فَلْيَفْعَلْ وَ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَهْلِلَ بِحَجَةٍ فَلْيَهْلِلْ
وَ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَهْلِلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيَهْلِلْ قَالَتْ
عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَأَهْلَلْتُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ بِحَجَةٍ فَأَهْلَلَنِي نَاسٌ
مَعَهُ وَ أَهْلٌ بِالْعُمْرَةِ وَ الْحَبَةِ وَ أَهْلٌ نَاسٌ
بِعُمْرَةٍ وَ كُنْتُ فِي بَيْنِ أَهْلٍ بِعُمْرَةٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ الوداع
کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے۔
میں نے عمرہ کا احرام باندھا، میں ہدی نہیں لائی تھی۔ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس ہدی ہو وہ
حج اور عمرہ دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھے اور جب
تک دونوں سے فارغ نہ ہو احرام نہ کھوئے۔ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا کہ انہیں حیض آگیا تھا، پھر عمرہ
کی شب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا،
یا رسول اللہ! میں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اب میں حج
کس طرح کروں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
مرد کے بال کھول ڈالو کنگھی کرو اور عمرہ کے افعال
چھوڑ دو اور حج کا احرام باندھ لو۔ حضرت عائشہ نے کہا،
جب میں نے حج کر لیا تو آپ نے حضرت عبدالرحمان
بن ابی بکر کو حکم دیا وہ مجھے اپنے ساتھ لے گئے اور مجھے تنیم
سے عمرہ کرایا، یہ اس عمرہ کی جگہ تھا جس کے افعال میں نے
چھوڑ دیے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے۔ آپ نے فرمایا تم
میں سے جو شخص حج اور عمرہ کا احرام باندھنے کا ارادہ
کرے وہ احرام باندھ لے اور جو حج کا احرام باندھنے
کا ارادہ کرے وہ حج کا احرام باندھ لے اور جو عمرہ کا
احرام باندھنے کا ارادہ کرے وہ عمرہ کا احرام باندھ لے
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا اور صحابہ نے بھی آپ
کے ساتھ حج کا احرام باندھا، اور بعض صحابہ نے حج اور
عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور بعض صحابہ نے عمرہ کا احرام
باندھا، اور میں ان لوگوں میں تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام
باندھا تھا۔

۲۸۱۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ مُوَافِينَ لِهَلَالِ ذِي الْحِجَّةِ قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ مِنْكُمْ أَنْ يُهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيُهْل فَلَوْلَا آتِي أَهْدَيْتُ لَأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ قَالَتْ فَكَانَ مِنَ الْقَوْمِ مَنْ أَهْلَ بِعُمْرَةٍ وَمِنْهُمْ مَنْ أَهْلَ بِالْحَجِّ قَالَتْ فَكُنْتُ أَنَا مِمَّنْ أَهْلَ بِعُمْرَةٍ فَخَرَجْنَا حَتَّى قَدِمْنَا مَكَّةَ فَأَذْرَكْنِي يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَنَا حَائِضٌ لَمْ أَجِدْ مِنْ عُمَرَاءِ قِي فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعِي عُمْرَتَكَ وَانْقِضِي مَأْسَلَكَ وَامْتَشِطِي وَآهِلِي بِالْحَجِّ قَالَتْ فَفَعَلْتُ فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْحَصْبَةِ وَقَدْ قَضَى اللَّهُ حَجَّجَنَا أَرْسَلَ مَعِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فَأَرَدَنِي وَخَرَجَ بِي إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ فَقَضَى اللَّهُ حَجَّجَنَا وَعُمْرَتَنَا وَلَمْ يَكُنْ فِي ذَلِكَ هَدًى وَلَا صَدَقَةٌ وَلَا صَوْمٌ۔

۲۸۱۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مُوَافِينَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَلَالِ ذِي الْحِجَّةِ لَا نُرَى إِلَّا الْحَجَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيُهْلَ بِعُمْرَةٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم ذوالحجہ کے چاند کے مطابق، حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے جو عمرہ کا احرام باندھنا چاہے وہ عمرہ کا احرام باندھے اور اگر میں ہدی نہ لاتا تو میں بھی عمرہ کا احرام باندھتا۔ پھر بعض صحابہ نے عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج کا احرام باندھا، میں ان میں سے تھی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ ہم چل کر مکہ مکرمہ پہنچے، عرفہ کے دن بھی میں حائفہ تھی اس وقت تک میں عمرہ کے احرام سے حلال نہیں ہوئی تھی۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی، آپ نے فرمایا: عمرہ کو چھوڑ دو، بال کھول لو، کنگھی کرو اور حج کا احرام باندھ لو! حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں نے ایسا ہی کیا، جب محصب کی رات ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے حج کو پورا کر دیا۔ تو آپ نے میرے ساتھ حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کو روانہ کیا وہ مجھے اپنے ساتھ بٹھا کر مقام تنعیم سے گئے۔ پھر میں نے عمرہ کا احرام باندھا اور اللہ تعالیٰ نے ہمارے حج اور عمرہ دونوں کو پورا کر دیا۔ اس میں کوئی ہدی تھی، صدقہ نہ تھا نہ روزہ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ذوالحجہ کے چاند کے مطابق، ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے، ہمارا صرف حج کا ارادہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عمرہ کا احرام باندھنا چاہے وہ عمرہ کا احرام باندھے، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

وَسَاقُ الْحَدِيثِ بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ
 ۲۸۱۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ
 حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوَافِقِينَ لِبَهْلَالِ
 ذِي الْحِجَّةِ مِمَّا مِنْ أَهْلِ بَعْمَرَةَ وَمِمَّا
 مِنْ أَهْلِ بَحْجَةَ وَعُمَرَةُ وَمِمَّا مِنْ أَهْلِ
 بَحْجَةَ فَكُنْتُ فِيهِمْ أَهْلَ بَعْمَرَةَ وَسَاقُ
 الْحَدِيثِ يَنْخُوحِدُ بَيْنَهُمَا وَقَالَ فِيهِ قَالَ
 سُرَّوْهُ فِي ذَلِكَ أَنْتَ قَضَى اللَّهُ حَاجَتَهُمَا وَ
 عُمَرَتَهُمَا قَالَ هِشَامٌ وَلَمْ يَكُنْ فِي ذَلِكَ
 هَدًى وَلَا صِيَامٌ وَلَا صَدَقَةٌ

۲۸۱۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
 عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ دُرِّهَمٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 بْنِ تَوْفَلٍ عَنْ سُرَّةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ
 حِجَّةِ الْوَدَاعِ فَمِمَّا مِنْ أَهْلِ بَعْمَرَةَ وَمِمَّا
 مِنْ أَهْلِ بَحْجَةَ وَعُمَرَةُ وَمِمَّا مِنْ أَهْلِ
 بِالْحِجَةِ وَأَهْلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ بِالْحِجَةِ فَأَمَّا مِنْ أَهْلِ بَعْمَرَةَ
 فَحَلَّ وَأَمَّا مِنْ أَهْلِ بَحْجَةَ أَوْجَمَعَهُ بَيْنَ
 الْحِجَةِ وَالْعُمَرَةِ فَلَمْ يَحِلُّوا حَتَّى كَانَ
 يَوْمُ التَّحْرِيرِ

۲۸۱۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 وَعَنْهُ وَالثَّقَفِيُّ وَرُكْنُ هَيْثَرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا
 عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ عَمْرُو بْنُ سُوَيْبٍ
 ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ذوالحجہ
 کے چاند کے مطابق ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ساتھ گئے۔ ہمیں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا
 ہوا تھا۔ بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا، بعض نے صرف
 حج کا۔ میں ان میں سے مٹی جنہوں نے عمرہ کا احرام باندھا
 تھا۔ اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے، عمرہ کہتے
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہ کے حج اور عمرہ دونوں
 کو پورا کر دیا۔ ہشام کہتے ہیں کہ (حیض آنے کے باوجود)
 اس میں مہری (قربانی) واجب ہوئی، نہ روزہ نہ صدقہ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ الوداع
 کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے،
 ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھ رکھا تھا اور
 بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا، بعض نے حج کا احرام
 باندھ رکھا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 حج کا احرام باندھا ہوا تھا۔ اس لیے جن صحابہ نے عمرہ
 کا احرام باندھا ہوا تھا وہ قحطال ہو گئے اور جنہوں نے
 صرف حج یا حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا ہوا تھا وہ یرم
 نحر (دس ذوالحجہ) سے پہلے حلال نہیں ہوئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے اور ہمارا
 صرف حج کا ارادہ تھا، حتیٰ کہ جب ہم مقام سرف یا اس
 کے قریب آئے تو میں عائشہ ہو گئی۔ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے وہاں تک کہ

قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَا نَرَى إِلَّا الْحَجَرَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِسَرِفٍ
أَوْ قَرِيبٍ مِّنْهَا حِضْتُ فَدْخَلَ عَلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآنَا أَبْكِي
فَقَالَ أَتَقْسِتِ يَعْنِي الْحَيْضَةَ فَقَالَتْ
قُلْتُ نَعَمْ قَالَ إِنَّ هَذِهِ شَيْءٌ كَتَبَهُ
اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ فَاقْضِي مَا يَقْضِي
الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى
تَغْتَسِلِي قَالَتْ وَضَخِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِ
بِالْبَقَرِ.

۲۸۱۵۔ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
أَبُو أَيُّوبَ الْغِيلَانِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ
عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ
بْنُ أَبِي سَلَمَةَ الْمَاجِشُونُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذْكُرُ إِلَّا الْحَجَرَ
حَتَّى جُنَّا سَرِفَ فَطَمِثْتُ فَدْخَلَ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآنَا
أَبْكِي فَقَالَ مَا يُبْكِيكِ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَوَدِدْتُ
أَنِّي لَمْ أَكُنْ خَرَجْتُ الْعَامَ قَالَ مَا لَكَ
لَعَلَّكِ نَفْسِتِ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ هَذَا شَيْءٌ
كَتَبَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا فَعَلِي مَا يَفْعَلُ
الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى
تَطْهَرِي قَالَتْ فَلَمَّا قَدِمْتُ مَكَّةَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا صَحَابَةَ اجْعَلُوهَا عُمَرَةً فَأَحَلَّ النَّاسُ

میں رو رہی تھی، آپ نے پوچھا کیا تمہیں حیض رہا ہوا ہے؟
(خون) آگیا ہے؟ میں نے عرض کی جی! آپ نے فرمایا
یہ تو وہ چیز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام
کی بیٹیوں کے لیے مقدر کر دیا ہے، لہذا حج کرنے
مالوں کے سارے کام کرو البتہ غسل (طہارت) کے
بغیر بیت اللہ کا طواف نہ کرنا، حضرت عائشہ کہتی ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج کی طرف
سے ایک گائے ذبح کی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے، ہم صر
حج کا ذکر کر رہے تھے، جب ہم مقام سرن میں پہنچے
تو مجھے حیض آگیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے
پاس تشریف لائے اس وقت میں رو رہی تھی۔ آپ
نے استفسار فرمایا کیوں رو رہی ہو؟ میں نے عرض
کیا کاش! میں اس سال نہ آتی۔ آپ نے فرمایا کیا
ہوا؟ گھٹا ہے نہیں حیض آگیا! میں نے عرض کیا جی
آپ نے فرمایا یہ وہ چیز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے
آدم علیہ السلام کی بیٹیوں کی تقدیر میں لکھ دیا ہے۔
حج کرنے والے جو افعال کرتے ہیں وہ سب کرو۔
البتہ پاکیزگی کے بغیر بیت اللہ کا طواف نہ کرنا۔ حضرت
عائشہ کہتی ہیں کہ جب میں مکہ میں آئی تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے کہا، اس
احرام کو عمرہ کا احرام کر لو، پھر جن لوگوں کے پاس ہدی تھی
ان کے سوا سب نے احرام کھول دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم، حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور دوسرے مالدار لوگوں
کے پاس ہدی تھی جب وہ روانہ ہوئے تو انہوں نے

حج کا احرام باندھ لیا، یوم نحر (دس ذی الحجہ) کو میں پاک ہو گئی۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے میں نے طواف نیا کر لیا۔ حضرت عائشہ نے کہا کہ پھر میں گھٹنے کا گوشت پیش کیا گیا، میں نے پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ صحابہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج کی طرف سے گانے کی قربانی کی ہے، جب شب محسوب ہوئی تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! لوگ حج اور عمرہ دونوں کر کے تو میں گے اور میں صرف حج کر کے واپس ہوں گی! حضرت عائشہ کہتی ہیں: آپ نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کو حکم دیا وہ مجھے اپنے اونٹ پر اپنے ساتھ بٹھا کر سگے جنت مائشہ کہتی ہیں مجھے یاد ہے، میں ان دنوں کم عمر لڑکی تھی، اندھے (سواری پر سفر کرتے ہوئے) اونگھ اُلیتی تھی اور پالان کی پچھلی کٹڑی میرے چہرہ پر لگ جاتی تھی، حتیٰ کہ ہم تنیم تک آنے، دہاں میں نے عمرہ کا احرام باندھا یہ اس عمرہ کے بدلہ میں تھا جو لوگوں نے ادا کیا تھا۔

إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَهُ الْهُدَى قَالَتْ فَكَانَ الْهُدَى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَذَوِي الْيَسَارَةِ ثُمَّ أَهْلُوا حِينَ رَاحُوا قَالَتْ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّخْرِ طَهَّرْتُ فَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْضْتُ قَالَتْ فَأَوْتَيْنَا بَدْحِمَ بَقَرٍ فَقُلْتُ مَا هَذَا فَقَالُوا أَهْدَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِ الْبَقَرِ فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةُ الْحَصْبَةِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَرْجِعُ النَّاسُ بِحَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ وَارْجِعُ بِحَجَّةٍ قَالَتْ فَأَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ فَارْدَقَنِي عَلَى جَمَلٍ قَالَتْ فَإِنِّي لَا ذُكْرُ وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثُ السِّتِ أَنْعَسَ فَيُصِيبُ وَجْهِي مُوْخَذَةُ الرَّحْلِ حَتَّى جِئْنَا إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلَلْتُ مِنْهَا بِعُمْرَةٍ جَزَاءً بِعُمْرَةِ النَّاسِ الَّتِي اعْتَمَرُوا ۱

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ ہم نے حج کا احرام باندھا، حتیٰ کہ جب ہم نحر میں پہنچے تو مجھے حیض آگیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے درکن حالیکہ میں رو رہی تھی... اس کے بعد ما جثرون کی روایت کے مطابق حدیث ہے، البتہ حاد کی روایت میں یہ نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر فاروق اور دوسرے مالدار صحابہ کے ساتھ ہدی تھی، اور نہ ہی حضرت عائشہ کا یہ قول ہے کہ میں کم سن لڑکی تھی اور اونگھنے لگتی تھی جس کی وجہ سے میرے چہرے پر کبادے کی پچھلی کٹڑی لگ جاتی تھی۔

۲۸۱۶ - وَحَدَّثَنِي أَبُو أَيُّوبَ الْغِيلَانِيُّ حَدَّثَنَا بِهِ زُحْدٌ ثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَبَيْنَا بِالْحَجَةِ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِسِرْفٍ حَضَّتْ فَنَادَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي وَسَاقَ الْحَدِيثُ يَنْحَوِرُ حَدِيثُ الْمَاجِشُونَ غَيْرَ أَنَّ حَمَّادًا لَيْسَ فِي حَدِيثِهِ فَكَانَ الْهُدَى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَذَوِي الْيَسَارَةِ ثُمَّ أَهْلُوا حِينَ رَاحُوا وَلَا قَوْلَ لَهَا وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثُ السِّتِ أَنْعَسَ فَيُصِيبُ وَجْهِي مُوْخَذَةُ الرَّحْلِ

۲۸۱۷ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي
حَدَّثَنَا خَالِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَحَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَقْرَدَ الْحَبَّةَ

۲۸۱۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
نُصَيْرٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَنَسٍ
بْنِ حَمِيدٍ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُهْلَيْنِ بِالْحَبَّةِ
فِي أَشْهُرِ الْحَبَّةِ وَفِي حُرْمِ الْحَبَّةِ وَلِيَا لِي الْحَبَّةِ
حَتَّى نَزَلْنَا بِسِرِّ فَخَرَجَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ
مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ مِنْكُمْ هَدًى فَاحْبِثْ أَرْضَ
تَجْعَلَهَا عُدَّةً فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ
هَدًى فَلَا فِئْتَهُمُ الْإِخْدَابُ بِهَا وَالتَّارِكُ لَهَا
مَثْنٌ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدًى فَأَمَّا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ مَعَهُ الْهَدًى
وَمَعَهُ رِجَالٌ مِنْ أَصْحَابِهِ لَهُمْ قُوَّةٌ فَدَخَلَ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا
أَبْنِي قَالَ مَا يُبْكِيكَ قُلْتُ سَمِعْتُ كَلَامَكَ
مَعَ أَصْحَابِكَ فَسَمِعْتُ بِالْعُمَرَاءِ قَالَ وَمَالِكُ
قُلْتُ لَا أَصَلِّي قَالَ فَلَا يَضُرُّكَ فَكُونِي
فِي حَيْكَلِكِ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَرْزُقَكِيهَا وَإِنَّمَا
أَنْتِ مِنْ بَنَاتِ آدَمَ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَا
كُتِبَ عَلَيْهِنَّ قَالَتْ فَخَرَجْتُ فِي حَبَّتِي
حَتَّى نَزَلْنَا مِنِّي فَتَطَهَّرْتُ ثُمَّ طُفْنَا
بِالْبَيْتِ وَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْمُحَصَّبُ فَدَعَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ

ایک اور سند سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت
ہے جس میں ذکر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
سرف (افراں) کیا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے مہینوں میں حج کے ایام
میں حج کا احرام باندھے ہوئے تھے جب ہم مقام سرف میں پہنچے تو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے پاس گئے اور فرمایا
تم میں سے جس شخص کے پاس ہدی نہ ہو اور وہ اس احرام
کو عمرہ کا احرام کرنا پسند کرے تو وہ ایسا کرے، اور
جس شخص کے پاس ہدی ہو وہ ایسا نہ کرے، جس کے
پاس ہدی نہیں تھی ان میں سے بعض نے اس پر عمل کیا
اور بعض نے عمل نہیں کیا، بہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس ہدی تھی اور آپ کے ساتھ کچھ صحابہ تھے جن کو
ہدی کی طاقت تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے
پاس تشریف لائے درآں حالیہ میں رو رہی تھی۔ آپ
نے فرمایا تم کس وجہ سے رو رہی ہو؟ میں نے کہا آپ
نے صحابہ سے جو فرمایا ہے وہ میں نے سن لیا ہے میں
نے عمرہ کے باجے میں بھی سنا ہے۔ آپ نے فرمایا تمہیں
اس سے کیا سروکار ہے؟ میں نے کہا میں نماز نہیں پڑھ
سکتی! آپ نے فرمایا تمہیں اس سے کوئی کمی نہیں ہوگی۔
تم اپنے حج کے افعال میں مصروف رہو، اللہ تعالیٰ سے امید
ہے کہ وہ تمہیں عمرہ بھی عطا کر دے گا، بات یہ ہے کہ تم
حضرت آدم علیہ السلام کی بیٹیوں میں سے ہو اور اللہ
تعالیٰ نے تمہارے لیے بھی وہی مقدر کیا جو حضرت آدم کی
دوسری بیٹیوں کے لیے مقدر کیا ہے، حضرت عائشہ
نے کہا میں اپنے حج کے افعال میں مشغول رہی تھی کہ ہم

أَبَى بَكْرٍ فَقَالَ أَخْرُجْ بِأَخْتِكَ مِنَ الْحَرَمِ
فَلْتَهْلَ بِمُسْرَةٍ ثُمَّ اتَّطَفَّ بِالْبَيْتِ فَنَافَى
أَنْتَظِرُكُمْ مَاهُنَا قَالَتْ فَخَرَجْنَا فَأَهْلَلْتُ
لَمْ طُفْتُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ
فَجِئْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ فِي مَنْزِلٍ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ فَقَالَ
هَذَا فَرَعْتُ قُلْتُ نَعَمْ فَنَافَى فِي أَصْحَابِهِ
بِالرَّحِيلِ فَخَرَجَ فَمَرَّ بِالْبَيْتِ فَطَافَ بِهِ
قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَدِينَةِ

منی پہنچ گئے، وہاں میں پاک ہو گئی پھر ہم نے بیت اللہ
کا طواف کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وادی محصب میں
پہنچے اور حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کو بلا کر فرمایا: اپنی بہن
کو حرم سے لے کر جاؤ تاکہ وہ عمرہ کا احرام باندھ لیں۔
پھر بیت اللہ کا طواف کریں، اور میں تم دونوں کا یہاں انتظار
کریں گا حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ ہم گئے، میں نے عمرہ کا احرام
باندھا، پھر بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مروہ کی سعی کی، پھر
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس پہنچ گئے وہاں
حالیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُدھی رات کے وقت اسی
مقام پر تھے۔ آپ نے فرمایا: کیا تم عمرہ سے فارغ ہو گئیں؟
میں نے عرض کیا جی! پھر آپ نے اپنے اصحاب میں کوح کا
اعلان کر دیا۔ چلتے چلتے جب آپ بیت اللہ کے پاس سے
گزرے تو آپ نے صبح کی نماز سے پہلے بیت اللہ کا
طواف کیا، پھر آپ مدینہ کی طرف گئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم میں سے
بعض نے صرف حج کا احرام باندھا (افراد) بعض نے قرآن
کا احرام باندھا اور بعض نے تشیع کا۔

تاسم بن محمد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا حج کا احرام باندھ کر آئی تھیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
ذوالقعدہ گزرنے سے پانچ دن پہلے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ گئے، ہمارا حج کے سوا اور کوئی ارادہ نہیں تھا
حتیٰ کہ جب ہم مکہ مکرمہ کے قریب پہنچے تو رسول اللہ صلی

۲۸۱۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي شَوَّابٍ حَدَّثَنَا
عَبَادُ بْنُ عَبَّادٍ الْمُهَلَّبِيُّ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ
بْنُ عُمَرَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحْتَدٍ عَنْ أُمِّ
الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ مِمَّا مِنْ أَهْلِ بَالْحَبَةِ مُفْرَدًا وَمِمَّا
مَنْ قَرَنَ وَمِمَّا مَنْ تَمَتَّعَ -

۲۸۲۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحْتَدٍ
قَالَ جَاءَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا حَاجَةً -

۲۸۲۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْكَمَةَ
بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ يَعْنِي ابْنَ
بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ
عُمَرَ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَحْمِسَ الْبَقِينَ مِنْ
ذِي الْقَعْدَةِ لَا تَرَى إِلَّا أَنَّهُ الْحَبْرُ حَتَّى
إِذَا دَنَوْنَا مِنْ مَكَّةَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ
هَدًى إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا
وَالْمَرْوَةِ أَنْ يَحِلَّ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَدَخَلَ عَلَيْنَا يَوْمَ الذَّحْرِ
يَلْحِمُ بَقَرٍ فَقُلْتُ مَا هَذَا فَقِيلَ ذَبَحَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
أَزْوَاجِهِ قَالَ يَحْيَى فَذَكَرْتُ هَذَا الْحَدِيثَ
لِلْقَاسِمِ بْنِ مُحْتَدٍ فَقَالَ أَتَشْكُ وَاللَّهِ
بِالْحَدِيثِ عَلَى وَجْهِهِ -

۲۸۲۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ
أَخْبَرْتَنِي عُمَرَةُ أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ ح وَ
حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ
يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا إِلَّا سُسْنَا د
مِثْلَهُ -

۲۸۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أُقْرِ الْمُؤْمِنِينَ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ يَصْدُرُ النَّاسُ بِنُسَكَيْنِ وَ
أَصْدُرُ بِنُسُكٍ وَاحِدٍ قَالَ أَنْتَ ظَرِئِي فَإِذَا
طَهَرْتَ فَانْخَرِجِي إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلِي مِنْهُ
ثُمَّ الْقَيْنَا عِنْدَ كَذَا وَكَذَا قَالَ أَظُنُّهُ
قَالَ عَدَا وَلَكِنَّهُ عَلَى قَدَرِ نَصَبِكَ أَوْ
قَالَ نَفَقَتِكَ -

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس ہدی نہ ہو، وہ بیت اللہ
کا طواف اور معاف و مردہ کی سسی کے بعد حلال ہو جائے حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ یوم نحر (دس ذوالحجہ) کو ہمارے
پاس گائے کا گوشت آیا۔ میں نے پوچھا یہ کہاں سے آیا؟
بتایا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات
کی جانب سے قربانی کی ہے۔ یحییٰ بیان کرتے ہیں کہ
میں نے یہ حدیث حضرت قاسم بن محمد کے سنانے بیان
کی تو انہوں نے کہا خدایا قسم تم نے یہ حدیث بعینہ بیان
کی ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث اسی طرح منقول

ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
عرض کیا: یا رسول اللہ! لوگ دو عبادتیں کر کے لوٹیں گے
اور میری ایک عبادت ہوگی؟ آپ نے فرمایا تم انتظار کرو
جب تم پاک ہو جاؤ تو مقام تنعیم جانا اور دُعا سے احرام
باندھنا اور ہم سے فلاں مقام پر آ کر ملنا (راوی کہتے ہیں)
میرا گمان ہے آپ نے فرمایا تھا کل اور تمہارے اس عمرہ کا ثواب تمہاری
تسکین اور تمہارے خرچ کے مطابق ہے۔

۲۸۲۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَثْنَى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنِ الْقَاسِمِ وَابْنِ أَبِي هَيْمٍ قَالَ لَا أَعْرِفُ حَدِيثَ أَحَدِهِمَا مِنَ الْآخِرِ أَنَّ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَصْدُرُ النَّاسُ بِنُسُكَيْنِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ.

۲۸۲۵ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ زُهَيْرُ حَدَّثَنَا وَقَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَدْرِي إِلَّا أَنَّهُ الْبَعْجُ فَلَمَّا قَدِمْنَا تَطَوَّفْنَا بِالْبَيْتِ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ سَاقِ الْهَدْيِ أَنْ يَجْلِسَ قَالَتْ فَجَلَسَ مَنْ لَمْ يَكُنْ سَاقِ الْهَدْيِ وَبِأَوَّلِهِ لَمْ يَسْتَقِنْ فَأَحْلَلْنَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَحَضَّتْ فَلَمْ أَطُفْ بِالْبَيْتِ فَلَمَّا كَانَتْ لَيْلَةَ الْحَضْبَةِ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَرْجِعُ النَّاسُ بِعُسْرَةٍ وَحَاجَةٍ وَارْجِعْ أَنَا بِحَاجَةٍ قَالَ أَوْ مَا كُنْتَ طُفْتَ لَبِائِي قَدِمْنَا مَكَّةَ قَالَتْ قُلْتُ لَا قَالَ فَأَذْهَبِي مَعَ أَخِيكَ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلِي بِعُسْرَةٍ ثُمَّ مَوْعِدُكَ مَكَانَ كَذَا وَكَذَا قَالَتْ صَفِيَّةُ مَا أَرَأَيْتِ إِلَّا حَابِسَتَكُمْ قَالَ أَقْرَى حَلَّتْ أَوْ مَا كُنْتَ طُفْتَ يَوْمَ النَّحْرِ قَالَتْ بَلَى قَالَ لَا بَأْسَ أَنْفِرِي قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَلَقِيَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُصْعِدٌ مِّنْ مَّكَّةَ وَأَنَا مُنْهَبِطَةٌ عَلَيْهَا أَوْ أَنَا

حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! دوسرے لوگ دو عبادتیں کر کے نہیں گئے اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے اور ہمارا حج کے علاوہ اور کوئی ارادہ نہیں تھا۔ جب ہم مکہ آئے تو بیت اللہ کا طواف کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا جو شخص ہدی ساتھ نہ لایا ہو وہ حلال ہو جائے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ پھر جو لوگ ہدی ساتھ نہیں لائے تھے انہوں نے احرام کھول ڈالا۔ آپ کی انطباع مطہرات بھی ہدی ساتھ نہیں لائی تھیں۔ انہوں نے بھی احرام کھول ڈالا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ مجھے حیض آگیا اور میں بیت اللہ کا طواف نہ کر سکی۔ جب شب بھجب ہوئی تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور لوگ تو حج اور عمرہ دونوں کر کے واپس ہوں گے اور میں صرن حج کر کے لوٹوں گی! آپ نے فرمایا: کیا جن راتوں میں ہم مکہ آئے تھے تم نے طواف نہیں کیا تھا؟ میں نے عرض کیا جی نہیں! آپ نے فرمایا تم اپنے بھائی کے ساتھ تنیم جلی جاؤ اور عمرہ کا احرام باندھو اور فلاں مقام پر اگر ہم سے مل جانا! حضرت صفیہ نے کہا میرا خیال ہے کہ میں تم لوگوں کو رد کرنے والی ہوں۔ آپ نے فرمایا زخمی اور سرمنڈی! (پیارے کلمات ہیں) کیا تم نے یہم عمر کو طواف نہیں کیا تھا؟ انہوں نے کہا کیوں نہیں؟ آپ نے فرمایا پھر کوئی مسافقہ نہیں ہے، روانہ ہو، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میری ملاقات ہوئی۔ آپ مکہ سے (بندی پہن) چٹھہ رہے تھے اور میں اتر رہی تھی۔ یا نبی بندی پر چڑھ رہی

تھی اور آپ اتر رہے تھے۔

مُضِيدَةٌ وَهُوَ مُنْهَبِطٌ مِنْهَا وَقَالَ
إِسْحَاقُ مُتَهَيِّطَةٌ وَ مُتَهَيِّطٌ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تبلیغہ کہتے ہوئے گئے
ہمارا ارادہ حج کا تھا نہ عمرہ کا۔ (یعنی خصوصیت سے)

۲۸۲۶۔ وَحَدَّثَنَا سُؤْدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
عَلِيِّ بْنِ مُسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ تَخَرَجْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَلْتَمِيزُ لَا نَذْكُرُ حَجًّا وَلَا عُمْرَةً وَ سَأَلَ
الْحَدِيثُ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَنْصُورٍ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ چار یا پانچ
نوا لکھ کر میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غصہ کی حالت
میں تشریف لائے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کو کس نے ناراض
کیا ہے اللہ تعالیٰ اس شخص کو جہنم میں ڈال دے، آپ نے
فرمایا کیا تم نہیں جانتیں کہ میں نے لوگوں کو ایک کام کا حکم دیا
تھا اور وہ اس کے کرنے میں تردد کر رہے ہیں۔ راوی
حکم کہتے ہیں میرا گمان ہے آپ نے فرمایا جس چیز کا مجھے
بعد میں علم ہوا ہے اگر مجھے اس کا پہلے علم ہو جاتا تو میں
ہدی ساتھ نہ لاتا۔ حتیٰ کہ میں ہدی کو خریدتا پھر اس طرح احرام
کو لےتا جس طرح انھوں نے احرام کو لیا ہے۔

۲۸۲۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ
عُثْمَانَ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ عَلِيٍّ
بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ ذَكْوَانَ مَوْلَى عَائِشَةَ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا
قَالَتْ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِأَذْيَعٍ مَضِيٍّ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ
أَوْ خَمْسٍ فَدَخَلَ عَلَيَّ وَهُوَ غَضَبَانُ
فَقُلْتُ مَنْ أَغْضَبَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ قَالَ أَوْ مَا شَعَرْتُ
أَنِّي أَمَرْتُ النَّاسَ بِأَمْرٍ فَإِذَا هُمْ
يَتَرَدَّدُونَ قَالَ الْحَكَمُ كَأَنَّهُمْ
يَتَرَدَّدُونَ أَكْثَرُ وَكَوْنِي أَسْتَقْبَلْتُ
مِنْ أَهْلِي مَا اسْتَعْدَبْتُ مَا سَقَيْتُ
الْقَهْدَى مَعِيَ حَتَّى أَشْتَرِيَهُ ثُمَّ
أَجِلْتُ كَمَا حَلُّوا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذوالحجہ کی چار یا پانچ تاریخ کو تشریف
لائے اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

۲۸۲۸۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ
سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ الْحُسَيْنِ عَنْ ذَكْوَانَ عَنْ

عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا رُبِعَ أَوْ خَمِيسَ مَضَيْنَ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ
بِمِثْلِ حَدِيثِ عُذْرٍ وَلَمْ يَذْكُرِ الشَّكَّ
مِنَ الْحَكْمِ فِي قَوْلِهِ يَتَرَدَّدُونَ -

۲۸۲۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
حَدَّثَنَا بِهِزُّ حَدَّثَنَا وَهْبُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ طَارِسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا أَهَلَّتْ بِعُمَرَ وَفَقَدَ مَتَّ
مَكَّةَ وَلَمْ تَطُتْ بِالْبَيْتِ حَتَّى حَاضَتْ
فَنَسَكَّتِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا وَفَقَدَ أَهَلَّتْ
بِالْحَجِّ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ النَّفَرِ يَسْعُكَ طَوَافُكَ لِحَجِّكَ
وَعُمْرَتِكَ فَأَبَتْ فَبَعَثَ بِهَا مَعَ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَعْتَمَرَتْ بَعْدَ
الْحَجِّ -

۲۸۳۰ - وَحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ
حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحَبَابِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ
بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي نَجِيحٍ
عَنْ لُجَّاهِدٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا حَاضَتْ
بَسْرَةَ فَتَطَهَّرَتْ بِعَرَفَةَ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْزِي عَنْكَ
طَوَافُكَ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ عَنْ حَجِّكَ وَ
عُمْرَتِكَ -

۲۸۳۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ
حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا مُسْرَّةُ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جُبَيْرٍ بْنُ شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا صَفِيَّةُ بِنْتُ شَيْبَةَ قَالَتْ
قَالَتْ عَائِشَةُ أَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں انہوں
نے عمرہ کا احرام باندھ رکھا تھا وہ مکہ مکرمہ آئیں اور بیت
اللہ کے طواف سے پہلے عائشہ ہو گئیں پھر انہوں نے
احرام باندھ کر حج کی تمام عبادات ادا کیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے ان سے کورج کے دن فرمایا، تمہارا طواف، حج اور عمرہ
دونوں کے لیے کافی ہو جائے گا۔ حضرت عائشہ اس پر
راہی نہیں تھیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
عائشہ کو حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کے ساتھ تنعیم بھیج دیا
تاکہ وہ حج کے بعد عمرہ کر لیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مقام بئر
میں انہیں معین آگیا اور وہ اس سے یرم عرفہ میں پاک ہوئیں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا:
صفا اور مردہ میں طواف تمہارے حج اور عمرہ کے طواف
سے کفایت کرے گا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں
نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا لوگ وداجرے کر لیں گے
اور میں ایک اجر لیکر لوٹوں گی، پھر آپ نے حضرت عبدالرحمن
بن ابی بکر کو حکم دیا کہ وہ حضرت عائشہ کو رے کر تنعیم جانیں۔
حضرت عائشہ کہتی ہیں وہ مجھے اپنے پیچھے اونٹ پر بٹھا

کرے گئے۔ میں اپنے دوپٹہ کو اپنی گردن سے ہٹا دیتی تھی اور وہ سواری کے بہانے سے میرے پیر پر مارتے تھے۔ میں ان سے کہتی تھی: کیا یہاں تمہیں کوئی نظر آ رہا ہے؟ حضرت عائشہ نے کہا میں نے احرام باندھا پھر ہم طایں لوٹے حتیٰ کہ وادی حصبہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گئے۔

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم دیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اپنے ساتھ لے جائیں اور انہیں تنعیم سے عمرہ کرا کر لائیں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج مفرد کا احرام باندھ کر گئے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا صرف عمرہ کا احرام باندھ کر گئیں۔ جب ہم مقام سرف پر پہنچے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا عائشہ ہو گئیں، جب ہم رکن میں آئے تو ہم نے کعبہ اور صفا و مروہ کا طواف کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ جس کے پاس ہدی نہ ہو وہ احرام کھول دے ہم نے پوچھا: حلال ہونے سے کیا مراد ہے؟ آپ نے فرمایا مکمل طواف ہو جائیں۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم نے اپنی بیویوں سے جنبی غسل کیا، خوشبو لگائی اور سلسے ہوئے کپڑے پہن لیے اس وقت یوم عرفہ میں چار دن باقی تھے پھر یوم ترویہ (اٹھ ذوالحجہ) کو ہم نے حج کا احرام باندھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے تو وہ رو رہی

أَيُّجِعُ النَّاسُ بِأَجْرَيْنِ وَأَرْجِعُ بِأَجْرٍ فَأَمَرَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنْ يَنْطَلِقَ بِهَا إِلَى التَّنْعِيمِ قَالَتْ فَأَزِدْ فِيْ خَلْفَهُ عَلَى جَمَلٍ لَهُ قَالَتْ فَجَعَلْتُ أَرْفَعُ نَحْمًا رَأَيْ أَحْسَرَهُ عَنْ عُنُقِيْ فَيَضْرِبُ رَجُلِيْ بِعِلَّةِ الرَّاحِلَةِ قُلْتُ لَهُ وَهَذَا تَرَى مِنْ أَحَدٍ قَالَتْ فَأَهْلَكْتُ بِعُمَرَةَ شَمَّ أَقْبَلْنَا حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْحَصْبَةِ۔

۲۸۳۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ وَآخِبَرَهُ عُمَرُ بْنُ أَدْنَسٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُرَدَّ عَائِشَةُ فَيُعْبَرَهَا مِنَ التَّنْعِيمِ۔

۲۸۳۳ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ جَمِيعًا عَنِ اللَّيْثِ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَقْبَلْنَا مُهْلِكِينَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَجٍّ مَّفْرَدٍ وَأَقْبَلْتُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِعُمَرَةَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِسَرِفٍ عَوَّكْتُ عَائِشَةَ حَتَّى إِذَا قَدِمْنَا طَفْنَا بِالْكَعْبَةِ وَالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَجْعَلَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدًى قَالَ فَقُلْنَا جِلٌّ مَاذَا قَالَ الْجِلُّ كُلُّهُ فَوَاقَعَنَا النِّسَاءُ وَتَطَيَّنَا بِالطَّيِّبِ وَلَبِسْنَا ثِيَابَنَا وَكَيْسَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ عَوْفَةِ إِلَّا

أَذْبَعُ لَيَالٍ ثُمَّ أَهْلَكْنَا يَوْمَ التَّرْوِيَةِ ثُمَّ
دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى عَائِشَةَ فَوَجَدَهَا تَبْكِي فَقَالَ مَا
شَأْنُكَ قَالَتْ شَأْنِي أَقِي قَدْ حِضْتُ وَقَدْ
حَلَّ النَّاسُ وَلَمْ أَحِدٌ وَلَمْ أَطْفُ بِالْبَيْتِ
وَالنَّاسُ يَذْهَبُونَ إِلَى الْحَبَّةِ الْأَنْ فَقَالَ
إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ
فَأَعْتَسِلِي ثُمَّ أَهْلِي بِالْحَبَّةِ فَفَعَلْتُ وَ
وَقَفْتُ الْمَوَاقِفَ حَتَّى إِذَا طَهَرْتُ طَأَفْتُ
بِالْكَعْبَةِ وَالصَّفَا وَالْمَرْوَةَ ثُمَّ قَالَ قَدْ
حَلَلْتَ مِنْ حَجِّكَ وَعَمَرَتِكَ جَمِيعًا قَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ فِي نَفْسِي أَقِي لَمْ
أَطْفُ بِالْبَيْتِ حَتَّى حَجَجْتُ قَالَ فَأَذْهَبِ
بِهَآيَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ فَأَعِدْهَا مِنَ التَّعْنِيمِ
وَذَلِكَ لَيْلَةُ الْحَضْبَةِ -

۲۸۳۴ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ عَبْدُ
بُنِ حَمِيدٍ قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ
عَبْدُ الْخَبَرِ نَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ
جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ
جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ
دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَهِيَ تَبْكِي
قَدْ كَرِهَتْ حَدِيثَ الْكَيْتِ إِلَى الْخِيَرَةِ وَ
لَمْ يَذْكُرْ مَا قِيلَ هَذَا مِنْ حَدِيثِ
الْكَيْتِ -

۲۸۳۵ - وَحَدَّثَنِي أَبُو عَسَاةَ الْمُسَيَّبِيُّ
حَدَّثَنَا مُعَاذُ يَعْنِي ابْنَ هِشَامٍ حَدَّثَنِي
أَبِي عَنْ مَطَرٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ

تھیں۔ آپ نے فرمایا کیا بات ہے؟ انھوں نے کہا بات
یہ ہے کہ مجھے حیض آگیا ہے لوگ (عمرہ کے احرام سے)
حلال ہو چکے ہیں اور میں حلال نہیں ہو سکتی، نہ ہی میں
نے بیت اللہ کا طواف کیا ہے اور لوگ اب حج کے لیے
جا رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ ایک ایسی چیز ہے جس کو
اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی بیٹیوں کے لیے
مقرر کر دیا ہے، تم غسل کرو اور حج کا احرام باندھو تو انھوں
نے ایسا ہی کیا اور تمام مواقع پر چڑھیں، جب وہ پاک
ہو گئیں تو انھوں نے کعبہ اور صفا اور مروہ کا طواف کیا پھر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے حج اور عمرہ
دونوں سے حلال ہو گئیں۔ حضرت عائشہ نے کہا یا رسول
اللہ! میں اپنے دل میں کھٹک محسوس کرتی ہوں کہ میں نے
حج سے پہلے بیت اللہ کا طواف نہیں کیا، آپ نے
فرمایا اے عبدالرحمن جاؤ اور ان کو تنیم سے عمرہ کراؤ اور
یہ واقعہ شب محصب کو پیش کیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا کے پاس گئے دراکں حالیکہ وہ رو رہی تھیں اس
کے بعد حسب سابق مدیفا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا تھا اور حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا نے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ اس کے بعد مدیفا کی روایت کی طرح
ہے اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نرم مل

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فِي حَقِّهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَتْ بِعَمْرٍو وَسَاقِ الْحَدِيثِ بِمَعْنَى حَدِيثِ الثَّيْبِ وَرَأَى فِي الْحَدِيثِ قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا سَهْلًا إِذَا هَوَيْتِ الشَّيْءَ تَابَعَهَا عَلَيْهِ فَإِذَا سَلَهَا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَأَهْلَتْ بِعَمْرٍو مِنَ التَّنْعِيمِ قَالَ مَطَرٌ قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ فَكَانَتْ عَائِشَةُ إِذَا حَبَّتْ صَنَعَتْ كَمَا صَنَعَتْ مَعَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۲۸۳۶ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالثَّقَفِيُّ لَهُ أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُهْلِينَ بِالْحَبَةِ مَعَنَا النِّسَاءُ وَالْوُثْدَانُ فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَّةَ طُفْنَا بِالْبَيْتِ وَبِالصُّفَا وَالْمَرْوَةِ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَحْلِلْ قَالَ قُلْنَا أَيْ الْحِلِّ قَالَ الْحِلُّ كُلُّهُ قَالَ فَأَتَيْنَا النِّسَاءَ وَكُنَّا الْغِيَابَ وَمَسِسْنَا الطَّيِّبَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ أَهْلْنَا بِالْحَبِمْ وَكُنَّا الْقُرَافَةَ الْأُولَى بَيْنَ الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَشْتَرِكَ فِي الْإِيلِ وَالْبَقَرِ كُلِّ سَبْعَةٍ مِثْلًا فِي بُدْنَةٍ -

۲۸۳۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي

تھے۔ حضرت عائشہ جب بھی آپ سے کچھ فرمائش کرتیں تو آپ اس کو پورا کر دیتے۔ آپ نے انھیں حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کے ساتھ بھیجا وہ انھیں تنیم سے عمرہ کرا کر لے آئے۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب حج کرتیں تو اس طرح کرتیں جس طرح انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کیا تھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم حج کا احرام باندھے ہوئے نکلے۔ ہمارے ساتھ عورتیں اور بچے بھی تھے جب مکہ مکرمہ پہنچنے کے بعد ہم نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مرہ کی سعی کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کے پاس ہدی نہ ہو وہ حلال ہو جائے، ہم نے پرچھا کس طرح حلال ہوں؟ آپ نے فرمایا مکمل طہر پر حلال ہو جائے۔ ہم نے اپنی بیویوں سے مقاببت کی سلسلے ہوئے کپڑے پہنے اور خوشبو لگائی، یوم ترویہ (آخر ذوالحجہ) کو ہم نے احرام باندھا اور صفا اور مرہ کا پہلا طواف ہی ہمیں کافی ہو گیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ ادنت اور گایوں میں ہم میں سے سات آدمی شریک ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب ہم حلال ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَحْلَلْنَا أَنْ تُحْرِمَ إِذَا تَوَجَّهْنَا إِلَى مَنَى قَالَ فَإِذَا هَلَلْنَا مِنْ الْأَبْطَحِ -

۲۸۳۸ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ لَمْ يَطْعِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَصْحَابُهُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ إِلَّا طَرَفًا وَاحِدًا أَرَادَ فِي حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ بَكْرٍ طَوَافًا وَاحِدًا -

۲۸۳۹ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي نَابِرٍ مَعِيَ قَالَ أَهْلَلْنَا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّحْرِ خَالِصًا وَحَدَّثَنَا عَطَاءٌ قَالَ قَالَ جَابِرٌ فَقَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُبْحَ رَابِعَةٍ مَضَتْ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ فَأَمَرَنَا أَنْ نَحِلَّ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ أَحِلُّوا وَاصْبُوا النِّسَاءَ قَالَ عَطَاءٌ وَلَمْ يَعْرِمْ عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ أَحَلَّهِنَّ لَهُمْ فَقُلْنَا لَمَّا لَمْ يَكُنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ عَرَفَةَ إِلَّا خُمُسٌ أَمَرَنَا أَنْ نَقْضِيَ إِلَى نِسَائِنَا فَنَأْتِيَ عَرَفَةَ تَقَطَّرُ مَذَاكِيرُنَا الْمَيْئَةَ قَالَ يَقُولُ جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَبْدُو كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى قَوْلِهِ

نے ہمیں احرام باندھ کر مٹی جانے کا حکم دیا لہذا مقام ابطح سے ہم نے احرام باندھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام نے صفا اور مروہ کے درمیان ایک رقوم کا ہی طواف کیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم چار ذوالحج کی صبح کو اُسے اور ہمیں احرام کھولنے کا حکم دیا۔ عطا کہتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اپنے احرام کھول دو اور بیروں کے پاس جاؤ۔ عطا کہتے ہیں کہ یہ حکم ان پر واجب نہیں تھا، البتہ ان کی عورتوں کو ان پر حلال کر دیا تھا۔ حضرت جابر نے کہا اب عرفہ میں پانچ دن رہ گئے ہیں اور ہمیں بیروں سے جمنی عمل کی اجازت دے دی ہے اور ہم اس حال میں عرفہ جائیں گے ہم سے جمنی عمل کے آثار ظاہر ہو رہے ہوں گے۔ عطا کہتے ہیں کہ حضرت جابر یہ کہتے ہوئے اپنے ہاتھ ملاتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر فرمایا: تم اچھی طرح جانتے ہو کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا ہوں اور تم سب سے زیادہ سچا اور نیک ہوں اگر میں نے ہی روانہ نہ کی ہوتی تو میں بھی تمہاری طرح حلال ہو جاتا اور اگر میں اس کی طرف پہلے توجہ کرتا جس کی طرف بعد میں توجہ

کی ہے تو میں ہدی ہی روانہ نہ کرتا، پس اب احرام کھول دو
ہم نے احرام کھول دیے اور ہم نے آپ کا فرمان سنا اور
اس کی اطاعت کی۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ حضرت علی صدیق
وصول کر کے آئے تو آپ نے پوچھا تم نے احرام میں
کیا نیت کی تھی۔ حضرت علی نے کہا میں نے یہ نیت کی
تھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت ہے وہی میری
نیت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی
ہدی روانہ کرو اور احرام باندھے رکھو، حضرت جابر کہتے
ہیں کہ حضرت علی آپ کے لیے بھی ہدی لائے تھے حضرت
سراقہ بن مالک بن جعشم نے کھڑے ہو کر پوچھا کہ یہ (قرآن
اور تمتع) حکم صرف اس سال کے لیے ہے یا ہمیشہ کے
لیے ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیشہ
کے لیے ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کا
احرام باندھا۔ جب ہم مکہ پہنچے تو آپ نے ہمیں حکم دیا کہ
ہم اس احرام کو عمرہ کا احرام قرار دے کر حلال ہو جائیں۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت سے محرومی کی بناء
پر ہمیں یہ حکم دشوار معلوم ہوا اور ہمارے سینوں میں
گھٹن پیدا ہوئی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ بات پہنچ
گئی، خدا جانے آپ کو اس بات کا علم آسمانی وحی سے
ہوا یا لوگوں میں سے کسی نے بتایا۔ آپ نے فرمایا اے
لوگو! احرام کھول دو! اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو
میں بھی تمہاری طرح حلال ہو جاتا۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ
پھر ہم نے احرام کھول دیا اور اپنی بیویوں سے جنبی
عمل کیا اور وہ سارے کام کیے جو حلال کرتے ہیں حتیٰ
کہ آٹھ تاریخ کو ہم نے مکہ سے بیٹھ پھیری اور حج
کا تبلیغ کیا۔

موسیٰ بن نافع کہتے ہیں کہ میں عمرہ سے تمتع کر

بیدہ یحزکھا قال فقال النبي صلى الله
عليه وسلم فبينما فقال قد علمتم اني
اتقاكم بالله واعد قكم وابتزكم ولولا
هذه لتحللت كما تحلون ولو استقبلت
من امرى ما استدبرت لمرأى سبق الهدى
فحلوا فحللتنا وسبعنا واطعنا قال
عطاء قال جابر فتقدم علي من سعائيم
فقال بما أهلت فقال بما أهل به النبي
صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاهد وامكث حراما
قال واهدى له علي هديا فقال سراقه
ابن مالك ابن جعشم يا رسول الله ايعامنا
هذا امر لا بد فقال لا بد۔

۲۸۴۰۔ حَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ
عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ أَهَلَّتْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ فَلَمَّا قَدِمْنَا
مَكَّةَ آمَرَنَا أَنْ نُحِلَّ وَنَجْعَلَهَا عُمْرَةً
فكبر ذلك علينا وصاقت به صدودنا
فبكر ذلك النبي صلى الله عليه وسلم
فبنا تدبرني أشيء بلفه من السماء
أمر شيء من قبل الناس فقال
أيها الناس أحلوا ولولا الهدى
الذي معي فعلت كما فعلتم قال فاحللتنا
حتى وطئنا النساء وفعلنا ما يفعل
الحلال حتى إذا كان يوم التروية و
جعلنا مكة بظلمة أهلتنا بالحج۔

۲۸۴۱۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو

نَعِيمٌ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ نَافِعٍ قَالَ قَدِمْتُ
مَكَّةَ مُتَمَتِّعًا بِعُمْرَةٍ قَبْلَ التَّزْوِيَةِ بِأَرْبَعَةِ
أَيَّامٍ فَقَالَ النَّاسُ تَصِيئُ حَجَّتَكَ أَلَا
مَكِّيَّةٌ فَدَخَلْتُ عَلَى عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ
فَاسْتَفْتَيْتُهُ فَقَالَ عَطَاءٌ حَدَّثَنِي جَابِرُ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ حَجْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ سَاقِ الْهَدْيِ مَعَهُ وَقَدْ أَهَلُّوا
بِالْحَجِّ مُفْرَدًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحِلُّوا مِنْ إِحْرَامِكُمْ فَطَرَفُوا
بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَقَصَرُوا
وَأَقِيمُوا حَلًّا لَا حَقَّ إِذَا كَانَ يَوْمُ التَّزْوِيَةِ
فَأَهَلُّوا بِالْحَجِّ وَاجْعَلُوا الَّذِي قَدَّمَ مِنْكُمْ
بِهَا مَتْعَةً قَالُوا كَيْفَ نَجْعَلُهَا مَتْعَةً وَقَدْ
سَمَّيْنَا الْحَجَّ قَالَ أَفْعَلُوا مَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ
فَإِنِّي لَوْلَا آفِي سَقَتِ الْهَدْيَ لَفَعَلْتُ
مِثْلَ الَّذِي أَمَرْتُكُمْ بِهِ وَلَكِنْ لَا يَحِلُّ
مِنْ حَرَامٍ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ
فَفَعَلُوا -

۲۸۴۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ ابْنُ
رَبِيعٍ الْقَيْسِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو هِشَامٍ الْفُغَيْرِيُّ
بُنْ سَلَمَةَ الْمَخْزُومِيُّ عَنْ أَبِي عَوَّانَةَ عَنْ
أَبِي بَشِيرٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ جَابِرِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَدِمْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُهْلِينَ بِالْحَجِّ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَجْعَلَهَا عُمْرَةً وَ
نَحِلَّ قَالَ وَكَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ فَلَمْ يَسْتَطِعْ
أَنْ يَجْعَلَهَا عُمْرَةً -

کے یوم ترویہ سے چار روز پہلے مکہ آیا لوگوں نے کہا اب
تمہارا حج اہل مکہ کی طرح کا ہو گیا ہے۔ میں نے جابر
بن ابی رباع سے پوچھا، عطاء نے کہا مجھے حضرت جابر
بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما نے یہ حدیث بیان
کی ہے کہ جس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ
سے مکہ آئے تھے انہوں نے اس سال حج کیا تھا اور
بعض صحابہ نے حج افراد کا احرام باندھا تھا۔ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنا احرام کھول دو اور بیت
اللہ کا طواف کرو اور صفا و مروہ کی سعی کرو اور بال کاٹ
کے حلال ہو کر رہو اور یوم ترویہ کو حج کا احرام باندھ لینا۔
اور اپنے پہلے احرام کو تمتع کرو، لوگوں نے کہا ہم
اس کو تمتع کیسے کریں، حالانکہ ہم نے حج کی بیت کی تھی؟
آپ نے فرمایا: وہی کرو جس کا میں نے تمہیں حکم دیا
ہے! اور اگر میں نے وہی روانہ نہ کی ہوتی تو میں بھی
وہی کرتا جس کا میں نے تمہیں حکم دیا ہے، لیکن میں
اس وقت تک احرام نہیں کھول سکتا جب تک بدیہی پنی
جگہ پہنچ جائے، پھر صحابہ نے اسی طرح کیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کا
احرام باندھ کر گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ہمیں حکم دیا کہ ہم اس احرام کو عمرہ کر دیں، اور حلال ہو
جائیں، راوی کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
چونکہ مدینہ تھی اس لیے آپ اس کو عمرہ نہ کر سکے۔

ابو نصرہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہمیں حج تمتع کا حکم دیتے تھے اور حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہما ہمیں حج تمتع سے روکتے تھے۔ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے اس کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ یہ حدیث تو میرے ہی ہاتھوں سے لوگوں میں پھیلی ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمتع کیا۔ پھر جب حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا دور خلافت آیا تو انہوں نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جس چیز کو جیسے چاہتا ہے حلال کر دیتا ہے اور قرآن مجید نے ٹھیک ٹھیک احکام نازل کر دیے ہیں، لہذا تم حج اور عمرہ اس طرح پورا کرو جس طرح اللہ تعالیٰ نے تمہیں حکم دیا ہے اور ان عورتوں سے نکاح کرو۔ میرے پاس جو ایسا شخص لایا گیا جس نے تمتع (عارضی نکاح) کیا ہو تو میں اس کو پتھر مار مار کر رجم کروں گا۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے جس میں ہے کہ حضرت عمر نے کہا کہ حج اور عمرہ کو الگ الگ کر دو اس طرح حج بھی پورا ہوگا اور عمرہ بھی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ حج کے احرام کو عمرہ کا احرام کر دو تو ہم نے ایسا ہی کیا۔

۲۸۴۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ مَثْنَى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ قَالَ كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَمُرُّنَا بِالْمُتَعَةِ وَكَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ يَذْهَبُ عَنْهَا قَالَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ عَلَى يَدَيَّ وَادِ الْحَدِيثُ تَمْتَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَامَ عُمَرُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ بِمَا شَاءَ وَإِنَّ الْقُرْآنَ قَدْ نَزَلَ مَنَازِلَهُ فَأَتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ كَمَا أَمَرَ كُمْ اللَّهُ وَآيَشُوا نِكَاحَ هَذِهِ النِّسَاءِ فَلَنْ أُوتِيَ بِرَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً إِلَى أَجَلٍ إِلَّا رَجَمْتُهُ بِالْحِجَارَةِ -

۲۸۴۴ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا هِشَامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ فَافْصِلُوا حَجَّكُمْ مِنْ عُمْرَتِكُمْ فَإِنَّهُ أَتَمُّ لِحَجِّكُمْ وَأَتَمُّ لِعُمْرَتِكُمْ -

۲۸۴۵ - وَحَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَأَبُو الزُّبَيْرِ وَثَنِيَّةُ جَمِيعًا عَنْ حَنَّادٍ وَقَالَ خَلْفُ حَدَّثَنَا حَنَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ قَالَ سَمِعْتُ مَجَاهِدًا يُحَدِّثُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَدِمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَقُولُ لَبَيْكَ يَا الْحَجَّ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَجْعَلَهَا عُمْرَةً -

افراد، تمتع اور قرآن کے معنی | افراد کا معنی ہے صرف حج کرنا، تمتع کا معنی ہے عمرہ کر کے احرام کھول دینا اور عمرے کے بعد حج کا احرام باندھ لینا اور قرآن کا معنی ہے حج اور عمرہ دونوں کی نیت سے احرام باندھنا اور عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد بدستور احرام پر قائم رہنا اور حج سے فارغ ہونے کے بعد احرام کھولنا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج میں ائمہ کا اختلاف آیا آپ کا حج افراد تھا، تمتع تھا یا قرآن؟

اس میں اختلاف ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج افراد کیا تھا یا حج تمتع یا حج قرآن۔ امام ابو حنیفہ اور امام احمد کی تحقیق یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا، اور امام شافعی اور امام مالک کی تحقیق یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج افراد کیا تھا، اور بعض کی تحقیق یہ ہے کہ آپ نے حج تمتع کیا تھا اس سلسلے میں مختلف روایات ہیں، بعض سے افراد کی تائید ہوتی ہے بعض سے تمتع کی اور بعض سے قرآن کی۔

آپ کے حج کے بارے میں روایات کے اختلاف کی توجیہ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فریضہ کو حجتہ الوداع کہتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ اس ایک حج کی روایت میں اس قدر اختلاف کیوں ہے؟ امام طحاوی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ اختلاف استدلال اور اجتہاد کے اختلاف سے واقع ہوا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا اور عمرہ اور حج دونوں کا ایک احرام باندھا تھا اور اس میں حج اور عمرہ دونوں کی نیت کی تھی اور تلبیہ کہتے ہوئے جب آپ نے بیک بکحۃ فرمایا تو اس سے بعض صحابہ نے یہ سمجھا کہ آپ نے صرف حج کا احرام باندھا ہے اس لیے انہوں نے حج افراد کی روایت کی اور جب آپ نے بیک بکحۃ فرمایا تو اس کے بعد حج کیا تو بعض صحابہ نے یہ سمجھا کہ آپ نے حج تمتع کیا ہے اور جب آپ نے بیک بکحۃ فرمایا تو اس سے بعض صحابہ نے یہ سمجھا کہ آپ نے حج قرآن کیا ہے۔ اس کے مزید جوابات آئندہ عنوان کے تحت شیخ ابن قیم کی عبارت میں اور افضلیت قرآن میں احناف کے دلائل میں علامہ سرخسی کی عبارات میں آئے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قرآن ہونے پر دلائل اور افراد اور تمتع کی روایات کے جوابات

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حج کیا تھا وہ حج افراد یا تمتع نہیں تھا بلکہ حج قرآن تھا، احادیث صریحہ اور روایات صحیحہ سے یہی ثابت ہے۔ شیخ ابن قیم حنبلی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: میں سے زیادہ صحیح اور صریح احادیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کا احرام باندھا تھا، وہ احادیث حسب ذیل ہیں۔

(۱) بخاری اور مسلم میں ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجتہ الوداع میں عمرہ کا حج کے ساتھ تمتع کیا اور قربانی کی اور ذوالحلیفہ سے اپنے ساتھ ہدی لے گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ کا احرام باندھا، پھر حج کا احرام باندھا۔

(۲) بخاری اور مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے، حضرت عبداللہ بن عمر کی مثل روایت ہے۔

(۳) صحیح مسلم میں ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حج کا عمرہ کے ساتھ قرآن کیا

اور ان کے لیے ایک (نوع کا) طواف کیا اور کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی طرح کیا تھا۔
 (۴) سنن ابوداؤد میں ہے مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا گیا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنے عمرے کیے تھے؟ انہوں نے کہا دو، حضرت عائشہ نے فرمایا: حضرت ابن عمر اس بات کو خوب جانتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کیے تھے ماسوا اس عمرہ کے جس کا حج کے ساتھ قرآن کیا تھا۔ علامہ ابن قیم لکھتے ہیں کہ حضرت عائشہ کا قول حضرت ابن عمر کے خلاف نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عمر نے جو کہا کہ آپ نے دو عمرے کیے تھے اس سے آپ کی مراد ایسے عمرے ہیں جو کامل اور مفرد ہوں۔ (۱) عمرۃ القضاء۔ (ب) عمرۃ البجراۃ، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مراد یہ چار عمرے ہیں۔ (۱) عمرۃ القضاء۔ (ب) عمرۃ البجراۃ، (ج) عمرۃ القرآن، (د) وہ عمرہ جس سے آپ روک دیے گئے۔

(۵) سفیان ثوری نے اپنی سند سے بیان کیا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین حج کیے ہیں۔ دو حج ہجرت سے پہلے اور ایک حج ہجرت کے بعد اور اس کے ساتھ عمرہ بھی ادا کیا، اس حدیث کو امام ترمذی اور دیگر ائمہ حدیث نے روایت کیا ہے۔

(۶) سنن ابوداؤد میں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کیے۔ (۱) عمرۃ الحدیبیہ (ب) حدیبیہ کے اگلے سال اس عمرہ کی قضا (ج) عمرۃ البجراۃ (د) وہ عمرہ جس کا حج کے ساتھ قرآن کیا۔

(۷) صحیح بخاری میں ہے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وادی عقیق میں فرمایا ”آج رات اللہ تعالیٰ کی طرف سے میرے پاس ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا اس مبارک وادی میں نماز پڑھیے اور کیسے عمرہ حج میں ہے۔“

(۸) سنن ابوداؤد میں ہے حضرت بلال بن رباح رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یمن کا امیر بنا کر بھیجا تھا تو میں بھی ان کے ساتھ تھا۔ میں نے ان کے ساتھ کچھ چاندنی حاصل کی، جب حضرت علی یمن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو کہا میں نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو رنگے ہونے کیڑے پہنے دیکھا، اور انہوں نے گھر میں خوشبو بھی لگائی ہوئی تھی۔ انہوں نے کہا آپ کو کیا ہوا ہے؟ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو حلال ہونے کا حکم دیا اور وہ حلال ہو گئے (یعنی آپ حلال کیوں نہیں ہوئے) حضرت علی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت فاطمہ سے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی نیت کی تھی۔ حضرت علی کہتے ہیں کہ پھر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نے عجب سے فرمایا تم نے کیا کیا۔ میں نے کہا میں نے احرام میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی نیت کی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے ہر روزی ہے اور قرآن کا احرام باندھا ہے۔

(۹) سنن نسائی میں ہے مروان بن الحکم کہتے ہیں میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا تھا۔ انہوں نے سنا حضرت علی رضی اللہ عنہ کہہ رہے تھے: اللھم لبیک و بھج و عرۃ (یعنی قرآن) حضرت عثمان نے کہا آپ اس (قرآن) سے باز نہیں آتے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حج اور

عمرہ کے ساتھ تبلیہ کرتے ہوئے مناسب ہے اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو تمہارے کہنے کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتا۔

(۱۰) صحیح مسلم میں ہے مطر کہتے ہیں کہ عمران بن حصین نے کہا: میں نہیں ایک حدیث سنا تا ہوں شاید اللہ تعالیٰ تم کو اس کے نفع دے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اور وفات تک اس سے منع نہیں کیا۔ (۱۱) امام یحییٰ بن سعید القطان اور امام سفیان بن عیینہ اپنی اپنی اسانید سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابرقہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع فرمایا کیونکہ آپ جانتے تھے کہ آپ اس کے بعد حج نہیں کریں گے۔

(۱۲) امام احمد، حضرت سراقہ بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت تک عمرہ حج میں داخل ہے۔

(۱۳) امام احمد اور امام ابن ماجہ نے حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع فرمایا ہے۔

(۱۴) امام احمد نے حراس بن زیاد ہاشمی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع فرمایا ہے۔

(۱۵) امام بزار نے سند صحیح سے روایت کیا کہ حضرت ابن ابی ادنی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو اس لیے جمع کیا کیونکہ آپ جانتے تھے کہ آپ اس سال کے بعد حج نہیں کریں گے۔

(۱۶) امام احمد نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کا قرآن کیا اور ان کے لیے ایک (نوع کا) طواف کیا۔ یہ حدیث جامع ترمذی میں بھی ہے۔

(۱۷) امام احمد نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے آل محمد عمرہ کو حج میں داخل کر کے احرام باندھو۔

(۱۸) صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: کیا وجہ ہے کہ لوگ حلال ہو گئے اور آپ اپنے عمرے سے حلال نہیں ہوئے؟ آپ نے فرمایا میں نے ہدی میں قلاہہ ڈال دیا ہے اور سر کے بالوں کو چپکایا ہے میں اس وقت تک (عمرے سے) حلال نہیں ہوں گا جب تک حج سے حلال نہ ہو جاؤں۔ شیخ ابن قیم لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک احرام سے عمرہ اور حج کیا تھا، کیونکہ آپ عمرے سے اس وقت تک حلال نہیں ہوئے جب تک کہ حج سے حلال نہیں ہوئے اور امام مالک اور امام شافعی کے قواعد کے اعتبار سے یہ حجت زائدہ لازم ہے کیونکہ جو شخص عمرہ مفرد کرے اس کے لیے ہدی حلال ہونے سے مانع نہیں ہے، ہدی حلال ہونے سے صرف عمرہ قرآن میں مانع ہوتی ہے، لہذا ان قواعد کے اعتبار سے یہ حدیث حج قرآن پر صحیح دلیل ہے۔

(۱۹) جامع ترمذی اور سنن نسائی میں ہے کہ جس سال حضرت مسد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ اور ضحاک بن قیس عمرہ اور حج کے قرآن پر غفلت کر رہے تھے بھٹاک

نے کہا قرآن وہی شخص کرے گا جو احکام الہیہ سے جاہل ہو، حضرت سعد نے فرمایا: اسے جتنی تم نے اچھی بات نہیں کہی۔ ضحاک نے کہا حضرت عمر اس سے منع کرتے تھے۔ حضرت سعد نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ قرآن کیا۔ امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ حضرت سعد کی تمتع سے مراد تمتع کی ایک قسم تھی، یعنی تمتع القرآن اور یہی قرآن مجید اور صحابہ کرام کی لغت ہے جن کے سامنے قرآن مجید نازل ہوا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا حج کے ساتھ تمتع کیا۔ آپ نے پہلے عمرہ کا احرام باندھا، پھر حج کا احرام باندھا۔ اسی طرح حضرت عائشہ نے فرمایا اور امام احمد نے تصریح کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حج کیا وہ تمتع القرآن تھا اور اس پر صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی یہ حدیث دلالت کرتی ہے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ تمتع کیا اور حضرت عمران بن حصین نے مطرن سے کہا میں نہیں ایک حدیث بیان کرتا ہوں شاید اللہ تعالیٰ تمہیں اس سے نفع دے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا پھر آپ نے اس سے منع نہیں فرمایا حتیٰ کہ آپ کی وفات ہو گئی۔ یہ حدیث صحیح مسلم میں ہے انھوں نے قرآن کو تمتع اور حج اور عمرہ کے جمع کرنے سے تعبیر کیا، صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں سعید بن مسیب کی یہ روایت بھی اس پر دلیل ہے کہ حضرت علی اور عثمان، عسفان میں جمع ہوئے، حضرت عثمان تمتع یا عمرہ سے منع کرتے تھے۔ حضرت علی نے فرمایا جس کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے تم اس سے کیوں منع کرتے ہو۔ حضرت عثمان نے کہا اس بات کو چھوڑ دو۔ حضرت علی نے فرمایا میں اس بات کو نہیں چھوڑ سکتا۔ پھر جب حضرت علی نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا۔ یہ الفاظ صحیح مسلم میں ہیں اور صحیح بخاری میں یہ الفاظ ہیں: عسفان میں حضرت علی اور حضرت عثمان کے درمیان تمتع میں اختلاف ہوا، حضرت علی نے فرمایا تم اس کام سے کیوں منع کرتے ہو جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے، پھر جب حضرت علی نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ کا اکٹھا احرام باندھا۔ اور امام بخاری نے اپنی سند سے بیان کیا کہ نبی حضرت علی کے پاس حاضر تھا حضرت عثمان تمتع یعنی حج اور عمرہ کو جمع کرنے سے منع کر رہے تھے۔ جب حضرت علی نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور کہا بیک بجہ و عمرہ اور فرمایا میں کسی شخص کے قول کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو نہیں چھوڑ سکتا۔ ان آثار سے واضح ہو گیا کہ صحابہ حج اور عمرہ کو جمع کرنے کو تمتع کہتے تھے اور یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی اس سے اتفاق کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا کیونکہ جب ان سے کہا گیا کہ تم اس ملک کے کون مجاہد کرتے ہو جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے تو انھوں نے یہ نہیں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کام کو نہیں کیا، اگر وہ اس کی موافقت نہ کرتے تو اس کا رد کر دیتے پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت اور اقتدار کا قصد کیا اور یہ بیان کیا کہ یہ فعل منسوخ نہیں ہوا ہے اور حج اور عمرہ دونوں کا اکٹھا احرام باندھا اور سنت پر عمل کا اظہار کیا جس سے حضرت عثمان کسی تاویل کی وجہ سے روکتے تھے اور یہ ایک مستقل دلیل ہے جس سے پیسویں دلیل قائم ہو گئی۔

(۲۱) امام مالک مؤطا میں روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ الوداع کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے، ہم نے عمرہ کا احرام باندھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس ہدی ہو وہ حج اور عمرہ کا ملا کر احرام باندھے پھر اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک کہ دونوں سے حلال نہ ہو جائے۔

شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ یہ بات معلوم حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہدی تھی اور اپنے حکم کے مطابق حج اور عمرہ کو ملانا عمل کرنے کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ اولیٰ تھے اور باقی تمام احادیث بھی اس پر دلالت کرتی ہیں جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں اور ائمہ ذکر کریں گے اور قدامد اور متاخرین فقہاء میں سے ایک جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ جو شخص ہدی کو روانہ کرے اس پر قرآن کرنا واجب ہے اور جو ہدی کو روانہ نہ کرے اس پر عمرہ مفردہ کے ساتھ تمتع کرنا واجب ہے۔ ان فقہاء میں حضرت عبداللہ ابن عباس اور ایک جماعت ہے ان کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے اور جس چیز کا آپ نے اپنے اصحاب کو حکم دیا اس سے اعراض یا تجاوز کرنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ آپ نے قرآن کیا اور ہدی کو روانہ کیا اور آپ نے حکم دیا کہ جس شخص کے پاس ہدی نہیں ہے وہ قرآن کو فسخ کر کے عمرہ مفردہ کا احرام باندھ لے، پس واجب یہ ہے کہ اس طرح کیا جائے جس طرح آپ نے کیا ہے یا جس طرح آپ نے کرنے کا حکم دیا ہے۔ (۲۲) صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں مدینہ میں چار رکعات نماز ظہر پڑھائی اور ذوالحلیفہ میں عصر کی نماز دو رکعت پڑھائی، رات ذوالحلیفہ میں گزاری صبح کو اپنی سواری پر سوار ہوئے اور جب مقام بیداد میں وہ سواری سیدھی کھڑی ہو گئی تو آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد اور تسبیح کی اور پھر حج اور عمرہ کا احرام باندھا اور لوگوں نے بھی حج اور عمرہ کا احرام باندھا، جب ہم آگے گئے تو آپ نے لوگوں کو حلال ہونے کا حکم دیا اور انھوں نے یوم ترویہ (آخر ذوالحجہ) کو حج کا احرام باندھا، نیز صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حج اور عمرہ کا تلبیہ کہتے ہوئے سنا، بکر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر کو یہ روایت سنائی، انھوں نے کہا آپ نے صرغ حج کے ساتھ تلبیہ کہا تھا ان کی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پھر ملاقات ہوئی تو انھوں نے حضرت انس کو حضرت ابن عمر کا قول سنایا حضرت انس نے کہا ہم سے صرغ حج تجاویز کرتے ہیں میں نے خود سنا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لبیک عمرۃ و حجا حضرت انس اور حضرت ابن عمر کی عمروں میں ایک سال یا اس سے کچھ زیادہ کا فرق ہے۔ اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت انس کہتے ہیں میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ دونوں کے ساتھ تلبیہ کہا امام قاضی ابویوسف نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا لبیک حج و عمرۃ اور امام نسائی نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج اور عمرہ دونوں کے ساتھ تلبیہ کہتے تھے نیز امام نسائی نے حسن بصری سے روایت کیا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز کے بعد حج اور عمرہ کا احرام باندھا۔ امام بزار نے حضرت عمر کے فلام سے روایت کیا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا۔

اس کے بعد شیخ ابن قیم نے متعدد اسانید سے ثابت کیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا۔ شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ یہ سولہ ثقہ راوی ہیں جو سب اس بات پر متفق ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا اور وہ سولہ راوی یہ ہیں۔ حسن بصری، ابو قتادہ، حمید بن ہلال، حمید بن عبدالرحمن طویل، قتادہ، یحییٰ بن سعید انصاری، ثابت بنانی، بکر بن عبداللہ منزلی، عبدالعزیز بن صہیب، سلیمان بن تمیم، یحییٰ بن ابی اسحاق، زید بن اسلم، مصعب بن سلیم، ابواسلمہ، ابوقدامہ عاصم

بن حسین، ابو قریظہؓ، سوید بن جحر باہلی۔ یہ وہ راوی ہیں جو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے آپ نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا، اور حضرت علی اور حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے رب عزوجل نے قرآن کا حکم دیا اور حضرت علی نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا اور ان حضرات نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آل کو اور جن لوگوں نے ہدی بھیجی تھی ان کو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھنے کا حکم دیا۔ وہ صحابہ کرام جنہوں نے یہ بیان کیا ہے کہ آپ نے حج قرآن کیا تھا یہ ہیں: حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت حباب بن عبد اللہ۔ حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عمر بن الخطاب، حضرت علی ابن ابی طالب، حضرت عثمان بن عفان، حضرت عمران بن حصین، حضرت برادر بن عازب، حضرت ام المؤمنین حفصہ، حضرت ابو قتادہ، حضرت ابن ابی ادنیٰ، حضرت ابو طلحہ، حضرت ہریر بن زیاد، حضرت ام سلمہ، حضرت انس بن مالک، حضرت سعد بن ابی وقاص، رضی اللہ عنہم۔ یہ سترہ صحابی ہیں جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حج قرآن کو بیان کیا ہے۔ بعض صحابہ نے آپ کے فعل کا بیان اور بعض نے آپ کے حکم دینے کا بیان کیا۔

اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ حضرت ابن عمر، حضرت حبابہ، حضرت عائشہ اور حضرت عبداللہ بن عباس سے جس طرح قرآن کے بارے میں احادیث مروی ہیں اسی طرح ان سے افراد کے بارے میں بھی احادیث مروی ہیں، صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا اور صحیح مسلم میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مفرد کیا۔ صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف حج کا تلبیہ کہا۔ صحیح مسلم میں ہے حضرت ابن عباس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا۔ سنن ابن ماجہ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مفرد کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ ان صحابہ کی روایات متعارض ہیں اور اس وجہ سے وہ قرآن پر استدلال میں معتبر ہیں نہ افراد میں تاہم دوسرے صحابہ کی وہ روایات جو صرف قرآن کے بارے میں وارد ہیں اور تعارض اور اضطراب سے خالی ہیں وہ بہر حال اس بات پر قوی دلیل ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حج، حج قرآن تھا لہذا ان احادیث کو بلا تامل قبول کر لینا چاہیے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ دراصل ان احادیث میں کوئی تعارض نہیں ہے، تعارض کا گمان صرف ان لوگوں نے کیا ہے جو صحابہ کرام کے الفاظ کی مراد سے ناواقف ہیں اور الفاظ صحابہ سے بعد کی بنی ہوئی اصطلاحات مراد لیتے ہیں، صحیح یہ ہے کہ اس باب میں احادیث متفق ہیں اور ان میں کوئی بڑا اختلاف نہیں ہے اگر کوئی اختلاف ہے تو وہ نہایت معمولی ہے جیسا کہ اور روایات میں بھی ہوتا ہے کیونکہ صحابہ سے یہ ثابت ہے کہ آپ نے تمتع کیا اور تمتع ان کے نزدیک قرآن کو بھی شامل ہے، اور جس صحابی سے یہ مروی ہے کہ آپ نے افراد کیا اسی سے تمتع کی بھی روایت ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں سعید بن مسیب سے روایت ہے، حضرت علی اور حضرت عثمان، عسفان میں جمع ہوئے، حضرت عثمان تمتع یا عمرہ سے منع کرتے تھے۔ حضرت علی نے فرمایا تمہارا کیا ارادہ ہے؟ تم اس فعل سے منع کرتے ہو جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے۔ حضرت عثمان نے کہا ہمیں چھوڑ دو، حضرت علی نے فرمایا میں تمہیں نہیں چھوڑ سکتا اور جب حضرت علی نے یہ

دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھ لیا، اس حدیث سے یہ ظاہر ہوا کہ حج اور عمرہ کے جمع کرنے والے کو وہ تمتع کہتے تھے اور یہی (جس فعل کو صحابہ کرام کہتے تھے) وہ فعل ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا اور حضرت عثمان نے بھی حضرت علی کی اس بات سے اتفاق کیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فعل کیا تھا لیکن ان کا اختلاف اس بات میں تھا کہ آیا ہمارے حق میں یہ افضل ہے یا نہیں اور حج کو عمرہ سے فسخ کر دینا آیا ہمارے لیے مشروع ہے یا نہیں، جیسا کہ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے، حضرت علی اور حضرت عثمان کا اس پر اتفاق تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا ہے اور تمتع سے مراد ان کی قرآن ہے اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مطر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اور آپ نے اس سے منع نہیں کیا حتیٰ کہ آپ کی وفات ہو گئی اور نہ ہی اس کی حرمت کے بارے میں قرآن مجید میں کوئی آیت نازل ہوئی اور عمران بن حصین سے ایک روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا اور ہم نے بھی تمتع کیا۔ ان احادیث سے واضح ہوا کہ حضرت عمران بن حصین کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا اور وہی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا، اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام قارن کو تمتع کہتے ہیں اور حضرت عمر سے یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس میرے رب کے پاس سے ایک آنے والا آیا، اس نے کہا اس وادی میں نماز پڑھیے اور کہیے عمرہ حج میں ہے۔ پس خلفائے راشدین میں سے حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی اور حضرت عمران بن حصین اسانید صحیحہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ اور حج کا قرآن کیا اور اس کو صحابہ تمتع کہتے تھے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف حج کے ساتھ تلبیہ کہا، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت بکر بن عبد اللہ مزنی نے حضرت ابن عمر سے بیان کی ہے اس کے برخلاف بکر سے زیادہ ثقہ روای جو حضرت ابن عمر سے روایت کرتے ہیں وہ ان کے بیٹے حضرت سالم اور ان کے شاگرد حضرت نافع ہیں وہ حضرت ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا حج کے ساتھ تمتع کیا۔ ۱

اسی طرح جن صحابہ سے افراد حج کی روایت ہے اس سے افراد یا حج مفرد کا فقہی یا اصطلاحی معنی مراد نہیں ہے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ آپ نے اعمال حج کو مفرداً ادا کیا یعنی حج اور عمرہ کے اعمال کو باہم متحد نہیں کیا۔

افراد تمتع اور قرآن میں مذاہب ائمہ | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس میں ائمہ کا اتفاق ہے کہ افراد، تمتع اور قرآن جائز ہیں البتہ افضلیت میں اختلاف ہے۔ امام شافعی، امام مالک اور داؤد بن علی اصفہانی (امام غیر متقلدین) کے نزدیک افراد افضل ہے۔ امام ابو حنیفہ، سفیان ثوری، اسحاق بن راہویہ، مزنی، ابن منذر اور ابواسحاق مروزی کے نزدیک قرآن افضل ہے اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک تمتع افضل ہے اور قاضی ابویوسف کے نزدیک تمتع اور قرآن دونوں افراد سے افضل ہیں۔ ۲

۱۔ شیخ محمد بن قسیم حنبلی متوفی ۴۵۱ھ، زاد المعاد ج ۱ ص ۱۸۲-۱۸۴، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البانی دار وودہ مصر، الطبعة الثانیہ ۱۳۶۹ھ
 ۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی شافعی متوفی ۶۷۱ھ، شرح المہذب ج ۲ ص ۱۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں تمام اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان تینوں میں سے جس کا احرام بھی باندھ لیا جائے وہ جائز ہے، البتہ افضلیت میں اختلاف ہے۔ ہمارے امام (امام احمد بن حنبل) کا نظریہ یہ ہے کہ افضل تمتع ہے پھر افراد ہے، پھر قرآن ہے۔ حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، ابن زبیر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم نے بھی تمتع کو افضل قرار دیا ہے۔ مروزی نے امام احمد سے یہ روایت بیان کی ہے کہ اگر ہدی روانہ کر دی ہے تو قرآن افضل ہے ورنہ تمتع افضل ہے کیونکہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی روانہ کر دی تو قرآن کیا اور جو صحابہ ہدی روانہ کر چکے تھے انہیں اس وقت تک حلال ہونے سے روک دیا جب تک ہدی کو ذبح نہ کر دیا جائے اور ثوری اور اصحاب ملائے کا نظریہ یہ ہے کہ قرآن افضل ہے کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور فرمایا لبيك عمدة وحجاً لبيك عمدة وحجاً (بخاری و مسلم) شیخ ابن تیمیہ حنبلی لکھتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل نے یہ نہیں کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج تمتع کیا تھا بلکہ امام احمد نے اس پر تصریح کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا۔ انہوں نے کہا مجھے اس میں بالکل شک نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے اور میرے نزدیک تمتع زیادہ افضل ہے کیونکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری امر ہے۔ کیونکہ آپ نے فرمایا تھا جس چیز کا مجھے بعد میں علم ہوا ہے اگر اس کا مجھے پہلے علم ہو جاتا تو میں ہدی روانہ نہ کرتا اور عمرہ کا احرام باندھتا (یعنی تمتع کرتا)۔

قاضی ابن رشد مالکی لکھتے ہیں: علماء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آیا افراد افضل ہے یا قرآن افضل ہے یا تمتع؟ اور اس اختلاف کا سبب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کی تفسیر میں اختلاف ہے، کیونکہ یہ بھی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مفرد کیا اور یہ بھی روایت ہے کہ آپ نے تمتع کیا اور یہ بھی روایت ہے کہ آپ قارن تھے، امام مالک نے افراد کو اختیار کیا، ان کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت سے ہے "حجۃ الوداع کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے ہم میں سے بعض نے (صرف) عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا۔" حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث اسانید کثیرہ سے مروی ہے، ابو عمر بن عبد البر نے کہا متعدد اسانید صحیحہ کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے افراد مروی ہے، اور یہی حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت عائشہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم کا قول ہے۔

قاضی ابن رشد مالکی لکھتے ہیں کہ جن علماء کی یہ تحقیق ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا تھا۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے سال عمر کا حج کے ساتھ تمتع کیا اور قربانی کی اور آپ نے ذوالحلیفہ سے ہدی روانہ کی تھی۔ یہ حضرت عبد اللہ ابن عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن زبیر کا مسلک ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تمتع اور افراد کی متعارض روایات ہیں۔

قاضی ابن رشد مالکی لکھتے ہیں کہ جن علماء کی یہ تحقیق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا ان کے استدلال کے لیے بہت زیادہ احادیث ہیں ان میں سے صحیح بخاری میں حضرت عمر بن الخطاب کی روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں

۱۔ علامہ عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہی ج ۳ ص ۱۲۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ شیخ احمد بن تیمیہ حنبلی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی لابن تیمیہ ج ۲۶ ص ۳۵-۳۴، مطبوعہ بامر فہد بن عبد العزیز آل سعود۔

نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ نے فرمایا کہ میں وادی عقیق میں تھا کہ میرے پاس میرے رب کی طرف سے ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا اس مبارک وادی میں احرام باندھ لیجئے اور کہا گیا کہ عمرہ حج میں ہے، اور صحیح بخاری سے منع کر رہے تھے۔ حضرت علی نے جب یہ دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور کہا بیک بمرۃ و حجۃ اور کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو کسی کے قول کی بناء پر نہیں چھوڑ سکتا، نیز صحیح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے حضرت انس کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا بیک بمرۃ و حجۃ اور امام مالک نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے وہ بیان کرتی ہیں کہ ہم حجۃ الوداع کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے۔ ہم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس ہدی ہو وہ حج اور عمرہ کا احرام ملا کر باندھے پھر جب تک دونوں سے طلال نہ ہو اس وقت تک حلال نہ ہو۔ اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ یہ بات معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہدی تھی اور یہ بات بہت بعید ہے کہ جن صحابہ کے پاس ہدی ہو آپ ان کو قرآن کا حکم دیں اور آپ ہدی ساتھ ہونے کے باوجود قرآن نہ کریں اور امام مالک کی حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اپنی ہدی کو قلاوہ ڈال دیا ہے اور بالوں کو چپکا لیا ہے اور میں اس وقت تک حلال نہیں ہوں گا جب تک کہ اپنی ہدی کی قربانی نہ کروں۔ اور امام احمد کہتے ہیں کہ مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قارن ہونے میں کوئی شک نہیں ہے لیکن میرے نزدیک تمتع زیادہ پسندیدہ ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر مجھے پہلے اس چیز کا علم ہو جاتا جس کا بعد میں علم ہوا تو میں ہدی کو روانہ نہ کرتا اور اس احرام میں عمرہ کی نیت کر لیتا۔

افضلیت قرآن پر احاف کے دلائل | علامہ سرخسی کہتے ہیں کہ قرآن یہ ہے کہ حج اور عمرہ کا احرام ملا کر باندھا جائے بایں طور کہ دونوں کا اکٹھا احرام باندھے یا عمرہ کے احرام

کے بعد اعمال کی ادائیگی سے پہلے حج کا احرام باندھے اور تمتع یہ ہے کہ ایک سفر میں اپنے گھر میں قیام کیے بغیر دو عبادتیں ادا کرے اور افراد یہ ہے کہ پہلے حج کرے پھر حج سے فارغ ہونے کے بعد عمرہ کرے یا ہر عبادت الگ الگ سفر میں ادا کرے یا عمرہ حج کے علاوہ دوسرے مہینوں میں ادا کرے۔

علامہ سرخسی کہتے ہیں: ہمارے نزدیک قرآن افضل ہے اس کے بعد تمتع ہے اور ابن شجاع کی امام ابو حنیفہ سے ایک روایت یہ ہے کہ افراد تمتع سے افضل ہے۔ امام شافعی کے نزدیک افراد، قرآن سے افضل ہے اور امام مالک کے نزدیک تمتع قرآن سے افضل ہے۔ امام شافعی کا استدلال حضرت جابر کی روایت سے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مفرد کیا اور میں بھی ان لوگوں کے ساتھ تھا جنہوں نے افراد کیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مفرد کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد فریضہ حج ایک بار ادا کیا ہے اور آپ افضل چیز کو ترک نہیں کرتے تھے اور افراد اس لیے بھی افضل ہے کہ قرآن رخصت ہے اور افراد

عزیمت ہے اور نصحت پر عمل کرنے کی بہ نسبت عزیمت پر عمل کرنا زیادہ افضل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: تم کو تمہاری مشقت کے اعتبار سے اجر ملے گا اور افراد میں زیادہ مشقت ہے کیونکہ افراد میں احرام، سعی اور حلق زیادہ ہیں کیونکہ قارن دو عبادتیں ایک سفر میں ادا کرتا ہے اور حج اور عمرہ کا ایک تبلیہ کہتا ہے اور اس کی کمی کو پورا کرنے کے لیے اس پر قرآن میں قربانی واجب ہوتی ہے اور مفرد ہر عبادت کو صفت کمال سے ادا کرتا ہے اور کسی عبادت کو بر طریقہ کمال ادا کرنا، کمی کرنے اور پھر اس کمی کو پورا کرنے سے افضل ہے امام مالک رحمہ اللہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کا حج کے ساتھ تمتع کیا۔

علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ ہمارے علماء رحمہم اللہ، حضرت علی، حضرت ابن مسعود اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہم کی روایات سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ میں قرآن کیا اور ان کے لیے دو طواف اور دو سعی کیں، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کی ہمارے پیٹے ہوئے تھا۔ درآں حالیکہ وہ اونٹنی جگالی اگل رہی تھی اور اس کا لعاب میرے کندھے پر بہ رہا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے: ”بیک بحجۃ دمرۃ مہا“

علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ محدثین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کی روایات کو جمع کیا ہے، تیس صحابہ نے آپ کے حج کو بیان کیا ہے، دس صحابہ نے بیان کیا کہ آپ نے قرآن کیا، دس نے بیان کیا کہ آپ نے افراد کیا اور دس نے بیان کیا کہ آپ نے تمتع کیا، ہم ان روایات میں یہ تطبیق دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ کے ساتھ تبلیہ کیا، جس کو بعض صحابہ نے سنا پھر بعد میں انہوں نے آپ کو حج کرتے ہوئے دیکھا پس انہوں نے یہ گمان کیا کہ آپ نے تمتع کیا تھا اور انہوں نے اپنے گمان کے مطابق آپ کے فعل کی روایت کی، بعد میں آپ نے حج کا تبلیہ کیا جس کو دوسرے صحابہ نے سنا اور انہوں نے گمان کیا کہ آپ حج مفرد کرنے والے ہیں، پھر آپ نے حج اور عمرہ کو ملا کر تبلیہ کیا جس کو ایک اور گروہ نے سنا اور انہوں نے یقین کر لیا کہ آپ قارن ہیں اور ہر ایک نے اس چیز کو نقل کیا جو اس کے گمان کے مطابق تھی اور یہ تطبیق ایسی ہی ہے جس طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تبلیہ کے بارے میں مختلف روایات میں تطبیق دی ہے۔ (یہ تطبیق ہم سنن ابوداؤد کے حوالہ سے احرام باندھنے کی بحث میں بیان کر چکے ہیں۔ سعیدی غفرلہ)

علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے بارے میں فعلی روایات میں تضاد واقع ہوا تو ہم نے آپ کے حج کے متعلق قول روایت کو لیا اور وہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس میرے رب کی طرف سے ایک آنے والا آیا درآں حالیکہ میں وادی عقیق میں تھا، اس نے کہا اس مبارک وادی میں نماز پڑھیں اور حج اور عمرہ کو ملا کر احرام باندھیں اور قرآن اس لیے بھی افضل ہے کہ قرآن میں دو عبادتیں جمع ہیں، اور ایک عبادت کرنے سے دو عبادتوں کو جمع کرنا افضل ہے، جس طرح روزے اور اعتکاف کو جمع کرنا افضل ہے اور جیسے سرحد کی حفاظت اور تہجد کی نماز کو جمع کرنا افضل ہے اور قرآن اس لیے بھی افضل ہے کہ قرآن میں ایک عبادت زیادہ ہے اور وہ قربانی ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”افضل الحجة الحجة والشجرة“ افضل

حج وہ ہے جس میں تلبیہ اور قربانی ہو۔ "باقی امام مالک اور امام شافعی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ یہ قربانی حج میں جبر نقصان (کمی کو پورا کرنے) کے لیے ہے کیونکہ جو قربانی کسی کمی کو پورا کرنے کے لیے کی جاتی ہے وہ کسی ممنوع کام کے ارتکاب کی وجہ سے ہوتی ہے اور اس کا وقت معین نہیں ہوتا اور قرآن میں جو قربانی کی جاتی ہے اس کا وقت معین ہے وہ صرف قربانی کے ایام میں کی جاسکتی ہے اور وہ کسی ممنوع کام کی بناء پر نہیں ہے اور جب ثابت ہو گیا کہ قرآن میں جو ہدی کا خون بہایا جاتا ہے وہ قربانی اور عبادت ہے اور قرآن ایک زائد عبادت پر مشتمل ہے اس لیے قرآن افراد سے افضل قرار پایا۔

علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو عمرہ اور حج کو ملائے سے منع کرتے تھے اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ ان کے نزدیک فی نفسہ قرآن یا تمتع مکروہ تھا بلکہ ان کو یہ ناپسند تھا کہ حج کے مہینوں کے علاوہ بیت اللہ کو خالی چھوڑ دیا جائے اور لوگ بیت اللہ کی زیارت کے لیے سفر نہ کریں نہ یہ کہ ان کے نزدیک فی نفسہ قرآن یا تمتع مکروہ تھا اس کی دلیل یہ ہے کہ صبی بن معبد بیان کرتے ہیں کہ میں ایک عیسائی شخص تھا، میں نے اسلام قبول کر لیا اور میں نے اپنے ادھر حج اور عمرہ کو واجب پایا میں نے حج اور عمرہ میں قرآن کیا، میری کچھ صحابہ سے ملاقات ہوئی ان میں زید بن صہبان اور سلمان بن ربیعہ رضی اللہ عنہما بھی تھے ان میں سے ایک شخص نے دوسرے سے میرے متعلق کہا کہ یہ (قرآن کی وجہ سے) اپنے اوٹ سے زیادہ گمراہ ہے پھر میری حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی میں نے حضرت عمر کے سامنے ان کا قول بیان کیا حضرت عمر نے فرمایا انھوں نے غلط کہا ہے تم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کیا ہے۔

علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ قرآن کی افضلیت ذکر کرنے کے بعد ہم یہ بیان کرتے ہیں کہ جو شخص قرآن کرنے کا ارادہ کرے وہ مفرد کی طرح احرام کی تیاری کرے اور دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد یہ دعا مانگے: "اللہم انی اريد العمرة والحج" اور تلبیہ میں کہے "لبیک بعدۃ و حجة" عمرہ کا ذکر اس لیے مقدم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بھی اپنے قول میں عمرہ کو حج پر مقدم رکھا فمن تمتع بالعمرة الى الحج اور اس لیے بھی کہ پہلے عمرہ کیا جاتا ہے اور پھر حج کیا جاتا ہے۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں کہ افضلیت قرآن پر دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے پاس ہدی ہو وہ حج اور عمرہ کو ملا کر احرام باندھے۔ "اور یہ بعینہ قرآن ہے نیز فرمایا: پھر جب تک وہ ان دونوں سے حلال نہ ہو اس وقت تک حلال نہ ہو۔" اور یہی قرآن کا حکم ہے علامہ قرطبی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کا حکم دیا ہے۔

بعض شارحین کا حج کی متعارض روایات کی تطبیق میں تسامح | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے بارے میں ان میں تطبیق دیتے ہوئے بعض معاصرین لکھتے ہیں: اگر یہ کہا جائے کہ ایک روایت میں ہے کہ جناب رسول اللہ

۱۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۲ ص ۲۴-۲۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ۔

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۹ ص ۱۸۴، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا، دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے تمتع کیا ایک اور روایت کے مطابق آپ نے قرآن کیا تو اختلاف کے اندفاع کا کیا طریقہ ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور اس میں تمتع رہے پھر طواف سے پہلے حج کا علیحدہ احرام باندھا اور اس طرح آپ قارن ہو گئے بلکہ بعض معاصرین کے اس جواب میں یہ ذکر نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کس فعل کو افراد قرار دیا گیا؟ اور کس فعل کو تمتع قرار دیا گیا؟ کیونکہ پہلے عمرہ کا احرام باندھنا اور پھر اسی میں تمتع (فائدہ اٹھاتے ہوئے) رہنا حج افراد سے نہ حج تمتع، اس لیے ان کی یہ عبارت اصل سوال کا جواب نہیں ہے، نیز کسی مستند روایت سے ثابت نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجة الوداع میں دو الگ الگ احرام باندھے تھے اس لیے اس سوال کا صحیح جواب ہی ہے جو ہم نے علامہ سرخسی سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تطبیہ میں مختلف کلمات کہے جب آپ نے بیک الحج کہا تو اس سے بعض صحابہ نے یہ سمجھا کہ آپ نے حج مفرد کیا ہے اور اسی طرح روایت کی جب آپ نے بیک بمرۃ کہا اور اس کے بعد حج کیا تو اس سے بعض صحابہ نے سمجھا کہ آپ نے تمتع کیا ہے اور تمتع کی روایت کی اور جب آپ نے بیک بحجة و عمرۃ کہا تو اس سے بعض صحابہ نے یہ سمجھا کہ آپ نے قرآن کیا ہے اور قرآن کی روایت کی اور یہی صحیح بات ہے، دوسرا جواب وہ ہے جس کو ہم نے بہت تفصیل سے شیخ ابن قیم کے حوالے سے نقل کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ تمتع اور قرآن میں جو فرقہ کی اصطلاح ہے صحابہ نے اس اعتبار سے تمتع اور قرآن کے الفاظ نہیں استعمال کیے کیونکہ ظاہر ہے کہ یہ بعد کی اصطلاح ہے، صحابہ کرام قرآن پر بھی تمتع کا اطلاق کرتے تھے اس لیے قرآن اور تمتع کی روایات میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور حج مفرد والی حدیث دراصل بکر بن عبد اللہ مزنی نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے، اس کے برخلاف حضرت عبد اللہ بن عمر کے صاحبزادے سالم اور ان کے خاص شاگرد نافع نے حضرت ابن عمر سے حج تمتع کی روایت کی ہے، اس لیے حج مفرد کی روایت شاذ اور غیر معتبر ہے۔ اس اعتبار سے ان روایات کا ظاہری قارض دور ہو گیا۔ علامہ نووی نے ان روایات میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ صحابہ کرام میں سے بعض نے افراد کیا۔ بعض نے تمتع اور بعض نے قرآن کیا اور ہر ایک کا فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت اور آپ کی تعلیم سے تھا اس لیے انہوں نے ان افعال کی اضافت آپ کی طرف کر دی کہ آپ نے افراد کیا یا آپ نے تمتع کیا یا آپ نے قرآن کیا کیونکہ ان افعال کا حکم آپ نے دیا تھا جس طرح قرآن مجید میں ہے: **يَذِبحُوا بَنَاءَهُمْ** فرعون بنو اسرائیل کے بیٹوں کو ذبح کرتا تھا حالانکہ فرعون نے صرف حکم دیا تھا اور ذبح قوم فرعون کرتی تھی لیکن چونکہ وہ حکم دینے والا تھا۔ اس لیے اس فعل کی اضافت فرعون کی طرف کر دی گئی۔ اسی اسلوب پر آپ کے حکم دینے کی وجہ سے صحابہ کرام نے افراد اور تمتع کی اضافت آپ کی طرف کر دی حالانکہ آپ نے افراد اور تمتع نہیں صرف قرآن کیا تھا بہر حال ان تین جوابات سے ان احادیث کا ظاہری قارض دور ہو گیا۔ **فاغتنتم هذا التحقيق**۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات | ہر چند کہ علامہ سرخسی کی عبارت میں شوافع اور مالکیہ کے دلائل کا جواب آگیا ہے، لیکن مزید وضاحت کے لیے ہم شوافع اور مالکیہ کے دلائل کا ذکر کر کے

ان کے جوابات پیش کر رہے ہیں۔ علامہ نووی نے ایک دلیل یہ قائم کی ہے کہ حضرت جابر، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کی روایات سے یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج افراد کیا تھا اس لیے حج افراد افضل ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت جابر، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ نے جو افراد کی روایت نقل کی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صرف اللہم لبیک بحجہ سنا اور اللہم لبیک بحجہ وعمرہ نہیں سنا۔ خود علامہ نووی، علامہ عطابی شافعی سے نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں:

و یحتمل ان بعضهم سمعہ یقول لبیک بحجة فحک عنہ انه افر د ونحی علیہ قوله وعمرہ فلم یحک الا ما سمع وسمع امر وغیرہ الزیادة وہی لبیک بحجة وعمرہ ولا ینکر قبول الزیادة وانما یحصل التناقض لو کان الزائد نافیاً لقول صاحبہ فاما اذا کان مثبتاً له وذاک لا علیہ فلیس فیہ تناقض۔ ۱۷

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بعض صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لبیک بحجہ کہتے ہوئے سنا تو یہ حکایت کر دی کہ آپ نے افراد کیا ہے اور ان پر آپ کا قول وعمرہ منجمنی رہا۔ اس لیے انہوں نے جو سنا اس کی حکایت کی اور حضرت انس اور دوسرے صحابہ نے زیادہ الفاظ سے انہوں نے لبیک بحجہ وعمرہ سنا۔ اور زیادتی کی نفی نہیں کی جاتی اور جب زیادتی کرنے والا اپنے صاحب کی نفی نہ کرے تو اس میں کوئی تضاد نہیں ہوتا اور وہ زیادتی قبول کی جاتی ہے۔

علامہ نووی نے دوسری دلیل یہ دی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفائے راشدین نے حج افراد کیا اور اس پر دوام کیا۔ حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان نے ایسا ہی کیا ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فعل میں اختلاف ہے۔ اگر خلفائے راشدین کو افراد کی افضلیت کا علم نہ ہوتا اور وہ یہ نہ جانتے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے افراد کیا ہے تو کبھی افراد پر دوام نہ کرتے حالانکہ وہ جلیل القدر ائمہ اور اسلام کے مقتدا ہیں اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کے خلاف ان سے دوام کس طرح منقول ہو سکتا ہے؟ اور حضرت علی نے افراد سے اختلاف بیان جواز کے لیے کیا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابو بکر کا قرآن کی مخالفت کرنا کسی حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ علامہ نووی کو اس سلسلہ میں تسامح ہوا ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بھی دو قول نہیں ہیں ان کا صرف ایک قول ہے کہ وہ قرآن کو سنت اور بلا کر اسے جائز قرار دیتے تھے۔ صحاح میں ایسی روایات بکثرت موجود ہیں اور ایسی کوئی حدیث نہیں ہے کہ حضرت علی نے قرآن کو خلاف سنت یا مکروہ کہا ہو حتیٰ کہ ان کا اختلاف ثابت ہو علامہ نووی کو اس سلسلہ میں بھی یقیناً تسامح ہوا ہے۔

سب سے پہلے حضرت عمر نے قرآن کو مکروہ جانا تھا اور اس کی وضاحت اس حدیث سے ہوتی ہے۔
ان سألہ بن عبد اللہ حدثنا انہ سمع

رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الشَّامِ وَهُوَ يَسْأَلُ عَبْدَ اللَّهِ
 بَنَ عَمْرٍو عَنْ التَّمَتُّعِ بِالْعُمْرَةِ الْحِجِّ
 فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بَنَ عَمْرٍو هِيَ
 حَلَالٌ فَقَالَ الشَّامِيُّ إِنَّ أَبَاكَ قَدْ نَهَى
 عَنْهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بَنَ عَمْرٍو إِيَّاكَ
 إِنْ كَانَ أَبِي نَهَى عَنْهَا وَصَنَعَهَا رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرٌ أَبِي
 يَتَّبِعُهُ أَمْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَقَالَ الرَّجُلُ بَلْ أَمْرٌ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَقَدْ
 صَنَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ۞

شخص نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ تمتع
 کا کیا حکم ہے؟ (صحیحہ قرآن کو تمتع کہتے تھے جیسا کہ گذر چکا
 ہے۔ سیدی) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا
 جائز ہے! شامی نے کہا تمہارے والد تو اس سے منع
 کرتے تھے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے
 فرمایا یہ بتلاؤ کہ میرے والد ایک کام سے منع کرتے ہوں
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ کام کیا ہو تو آیا میرے
 باپ کی پیروی کی جائیگی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی؟
 اس شخص نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی
 جائے گی۔ حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے قرآن کیا ہے! ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث
 حسن صحیح ہے۔

اس حدیث سے یہ واضح ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا۔ اس بات کو حضرت عمر کے صاحبزادے
 بھی جانتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے مقابلہ میں اپنے والد کے قول کو ترک کرنے کی تلقین کرتے
 تھے بلکہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی قرآن کے سنت ہونے کو جانتے تھے!

عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ قَالَ الصَّبِيُّ بْنُ مَعْبُدٍ
 أَهْلَتُ بِهِمَا مَعَ فَقَالَ عُمَرُ هَذِهِ لِسُنَّةِ نَبِيِّكَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۞

ابروائل بیان کرتے ہیں کہ صبی بن معبد نے کہا
 میں نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام ملا کر اکٹھا باندھا۔ حضرت
 عمر نے فرمایا تم نے اپنے نبی کی سنت کو پایا۔

اس حدیث کو امام نسائی، امام ابن ماجہ، امام ابن ابی شیبہ، امام احمد اور امام ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے۔
 حافظ ذہبی لکھتے ہیں: امام دارقطنی نے کتاب العلل میں کہا ہے کہ صبی بن معبد کی یہ حدیث صحیح ہے اور اس کی صحیح ترین
 سند عن ابی وائل عن الصبی عن عمر ہے ۞

حضرت عمر کی طرح حضرت عثمان بھی جانتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت قرآن ہے اس کی وضاحت

- ۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ جامع ترمذی ص ۱۴۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۵۰، مطبوعہ مطبعہ مجتہبیٰ پاکستان لاہور الطبعة الثانیہ ۱۴۰۵ھ
- ۳۔ امام عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۱۰-۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۱۳
- ۵۔ امام ابوبکر بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۲/۱ ص ۳۳۱، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، الطبعة الاولى، ۱۴۰۶ھ
- ۶۔ حافظ جمال الدین عبد اللہ بن یوسف ذہبی متوفی ۷۴۲ھ، نصب الرایہ ج ۳ ص ۱۱۰-۱۰۹، مطبوعہ مجلس علمی سورت الطبعة الاولى، ۱۳۵ھ

اس حدیث سے ہوتی ہے :-

عن مردان بن الحکم قال شهدت عثمان
وعلیا و عثمان ینہی عن المتعة وان یجمع
بینہما فلما رأی علی اهل بہما لبیک
بعمرة وحجة قال ما کنت لادع سنة النبی
صلی اللہ علیہ وسلم لقول احدی . ۱۰

مردان بن حکم بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عثمان
اور حضرت علی کے پاس تھا۔ حضرت عثمان تمتع یعنی حج اور
عمرہ کو ایک احرام میں جمع کرنے سے منع کر رہے تھے
جب حضرت علی نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ کا احرام باندھا
کہا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو کسی کے قول کی
بناد پر نہیں چھوڑ سکتا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرت علی کے اس قول کا رد نہیں کیا کہ قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے
اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عثمان بھی اس بات کو تسلیم کرتے تھے کہ قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔
یہ سوال کہ پھر حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما قرآن سے کیوں منع کرتے تھے۔ اس کا ایک جواب علامہ سرخسی
کی عبارت میں گزر چکا ہے اور آئندہ ہم اس کی مزید تحقیق کریں گے۔ یہ حال اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ علامہ نووی کا یہ کہنا
صحیح نہیں ہے کہ خلفائے راشدین کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت افراد مختارینہ وہ افراد نہ کرتے اور قرآن
سے منع نہ کرتے کیونکہ ان کا قرآن سے منع کرنا ان کے اجتہاد کی بناد پر لگتا۔

علامہ نووی نے افراد کی افضلیت پر تیسری دلیل یہ قائم کی ہے کہ افراد میں دم (جانور کو ذبح کرنا) نہیں ہے جبکہ قرآن
اور تمتع میں دم ہوتا ہے اور دم کسی کمی کو پورا کرنے کی وجہ سے ہوتا ہے اس سے ثابت ہوا کہ افراد، تمتع اور قرآن سے
افضل اور کامل ہے۔ اس کا جواب علامہ سرخسی کی عبارت میں گزر چکا ہے کہ قرآن اور اسی طرح تمتع میں قربانی ہے دم نہیں
ہے کیونکہ قرآن میں قربانی کے مبین دنوں میں بدی کو ذبح کیا جاتا ہے جبکہ دم کو ذبح کرنے کے لیے دنوں کی کوئی قید
نہیں ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ دم کسی قصور کے تادان میں ہوتا ہے اور تمتع اور قرآن کا احرام باندھنا کوئی قصور
یا کمی نہیں ہے جس کے تادان میں دم لازم آئے۔

قرآن میں طواف کے متعلق ائمہ کے مذاہب

اس باب کی حدیث نمبر ۲۸۰۶ میں ہے کہ جن صحابہ نے
حج اور عمرہ کا ایک احرام باندھا تھا انہوں نے ایک طواف
کیا۔ اس حدیث کے پیش نظر امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا مسلک یہ ہے کہ قرآن میں حج اور عمرہ دونوں
کا ایک طواف ہوتا ہے اس کے برخلاف امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ حج اور عمرہ الگ الگ عبادتیں ہیں اور دونوں
میں الگ الگ طواف ہیں اور اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ انہوں نے ایک قسم کا طواف کیا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں: اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ قرآن میں صرف ایک طواف رکن کافی ہوتا ہے اور یہ کہ قرآن
میں صرف حج کے افعال پر اقتصار کیا جاتا ہے اور عمرہ کے تمام افعال حج میں مندرج ہو جاتے ہیں۔ امام شافعی، امام مالک
اور امام احمد کا یہی مسلک ہے اور صحابہ میں سے حضرت ابن عمر، حضرت جابر اور حضرت عائشہ کا بھی یہی نظریہ ہے، امام ابو حنیفہ

و تسعی لهما سعيين . ۱۰

اپنے اوپر ڈالو پھر حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھو پھر ان کے لیے دو طواف اور دو سعی کرو۔

ابو نصر سلمی بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب تم حج اور عمرہ کا احرام باندھو تو ان کے لیے دو طواف کرو اور ان کے لیے سغا اور مردہ کی دو سعی کرو۔ منصور کہتے ہیں کہ میری مجاہد سے ملاقات ہوئی وہ قرآن والے کے لیے ایک طواف کا فتویٰ دیتے تھے انھوں نے کہا اگر میں نے پہلے یہ حدیث سنی ہوتی تو میں دو طواف ہی کا فتویٰ دیتا اور آج سے میں دو طواف کا ہی فتویٰ دوں گا۔

زیاد بن مالک کہتے ہیں کہ حضرت علی اور ابن مسعود قرآن کرنے والے کے لیے دو طواف کا فتویٰ دیتے تھے۔

حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب تم حج اور عمرہ میں قرآن کرو تو دو طواف اور دو سعی کرو۔ ابو جعفر کہتے ہیں کہ قارن دو طواف اور دو سعی کرے۔

۵۔ عن ابی نصر السلی عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ قال : اذا اهللت بالحج والعمرة فطف لهما طوافين واسعه لهما سعيين بالصفاء والمروة قال منصور فلقیت مجاہدا وهو یفتی بطواف واحد لمن قرن فقال لو کنت سمعت لما فتی الا بطوافین ، واما بعد الیوم فلا فتی الا بهما . ۱۰

۶۔ عن زیاد بن مالک ان علیا وابن مسعود قالا : فی القارن یطوف طوافین . ۱۰

۷۔ عن الحسن بن علی : اذا قرنت بین الحج والعمرة فطف طوافین واسعه سعيین . ۱۰

۸۔ عن ابی جعفر قال : القارن یطوف طوافین یتسعی سعيین . ۱۰

ہدی روانہ کرنے والے متمتع کے حلال ہونے میں مذاہب ائمہ | حدیث نمبر ۲۸۰ میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے ہم میں سے بعض نے عمرہ کا احرام باندھا تھا اور بعض نے حج کا، جب ہم مکہ میں آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور وہ ہدی نہیں لایا وہ حلال ہو جائے اور جس نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور وہ ہدی لایا ہے وہ اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک اپنی ہدی قرمانی کے دن تک نہ کر دے۔ اور جس نے حج کا احرام باندھا ہے وہ اپنا حج پورا کرے۔

۱۰۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۶۵ ، مطبوعہ نشر السنۃ عمان ۔

۱۱۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ ، کتاب الآثار ص ۶۷ ، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ، الطبعة الاولى ، ۱۴۰۷ھ ۔

۱۲۔ حافظ ابوبکر بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ ، المصنف ج ۱ ص ۳۲۵ ، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ، الطبعة الاولى ۱۴۰۶ھ ۔

۱۳۔ المصنف ج ۱ ص ۳۳۵ ۔

۱۴۔ المصنف ج ۱ ص ۳۳۵ ۔

علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: یہ حدیث امام ابوحنیفہ، امام احمد بن حنبل اور ان کے موافقین کے مسلک پر صراحتہ دلالت کرتی ہے کہ تمتع کرنے والے کے پاس جب ہدی ہو تو وہ عمرہ سے اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک قربانی کے دن اس کی ہدی کو ذبح نہ کر دیا جائے اور امام مالک، امام شافعی اور ان کے موافقین کا مسلک یہ ہے کہ تمتع کرنے والا جب (عمرہ کے) طواف اور سعی سے فارغ ہو گیا اور اس نے سر منڈایا تو اس کے لیے ہر چیز حلال ہو گئی خواہ اس نے ہدی روانہ کی ہو یا نہیں۔

شوافع اور مالکیہ کے دلائل | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ شوافع اس مسئلہ میں ہدی روانہ کرنے والے کو ہدی روا نہ کرنے والے پر قیاس کرتے ہیں۔ بایں طور کہ ہدی نہ بھیجنے والا

تمتع جب حج سے فارغ ہو جائے تو اس پر ہر چیز حلال ہو جاتی ہے جس طرح حج کے احرام باندھنے والے (مُفْرَد) پر حلال ہو جاتی ہے اور اس حدیث کا شوافع اور مالکیہ یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ حدیث مختصر ہے اور مفصل حدیث اس کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ الوداع کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے ہم نے عمرہ کا احرام باندھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کے پاس ہدی ہو وہ حج اور عمرہ کا ملا کر احرام باندھ لے پھر اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک دونوں (حج اور عمرہ) سے حلال نہ ہو جائے۔ اور پہلی حدیث کی یہ تاویل ہے کہ جس نے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور ہدی روانہ کی ہے وہ حج کا احرام باندھ لے اور اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک کہ اس کی ہدی کو ذبح نہ کر دیا جائے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ یہ تاویل ضروری ہے کیونکہ یہ ایک ہی قصہ ہے۔ راوی بھی ایک ہے اس لیے ان دونوں روایتوں کو جمع کرنا متعین ہو گیا۔

شوافع اور مالکیہ کے دلائل کا جواب | علامہ نووی نے جو مفصل حدیث ذکر کی ہے وہ شافعیہ کے مسلک پر دلالت نہیں کرتی کیونکہ اختلاف اس میں ہے کہ جو شخص تمتع کرے

اور ہدی بھی روانہ کرے آیا وہ ہدی کو ذبح کرنے سے پہلے حلال ہو سکتا ہے یا نہیں؟ شوافع اور مالکیہ کہتے ہیں کہ وہ شخص ذبح سے پہلے حلال ہو سکتا ہے اور اس چیز کا اس مفصل حدیث میں بالکل ذکر نہیں ہے کہ جس نے عمرہ کا احرام باندھا اور ہدی بھی روانہ کی وہ ہدی کو ذبح کیے بغیر حلال نہیں ہو سکتا اور یہ بات بالکل واضح ہے کہ یہ مطلقاً عمرہ کا ذکر نہیں ہے حتیٰ کہ علامہ نووی کا مدعا ثابت ہو بلکہ یہ اس عمرہ کا ذکر ہے جس کے بعد صحابہ نے حج کرنا تھا جیسا کہ اس حدیث میں ذکر ہے یہ حجۃ الوداع کا سال تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ حج کے لیے نکلے تھے اور جس عمرہ کے بعد حج کیا جائے وہ تمتع ہوتا ہے اس لیے دونوں حدیثوں سے ایک بات ثابت ہو رہی ہے اور وہ یہ ہے کہ تمتع کرنے والا جب پہلے ہدی بھیج دے تو وہ اس وقت تک حلال نہیں ہو سکتا جب تک اس کی ہدی ذبح نہ کر دی جائے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۸۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۸۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

خاتمہ کے دلائل

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ اگر تمتع کرنے والے نے پہلے ہدی روانہ نہیں کی تو وہ طواف اور سعی کے بعد حلال ہو سکتا ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ لوگوں نے عمرہ کو حج کے ساتھ کر کے تمتع کیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ پہنچے تو آپ نے لوگوں سے فرمایا جس شخص کے پاس ہدی ہو وہ کسی ایسی چیز سے حلال نہ ہو جو اس پر حرام ہو چکی ہے حتیٰ کہ اپنے حج کو پورا کر لے اور جس شخص کے ساتھ ہدی نہیں ہے وہ بیت اللہ اور صفا، مروۃ میں طواف کرے اور بال کاٹ کر حلال ہو جائے (بخاری و مسلم)۔ علامہ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اس کے بعد علامہ ابن قدامہ کہتے ہیں: جس شخص کے پاس ہدی ہو اس کے لیے حلال ہونا جائز نہیں ہے۔ وہ اپنے احرام پر قائم رہے اور عمرہ کے بعد حج کرے پھر اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک حج اور عمرہ دونوں سے حلال نہ ہو جائے۔ امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔

احناف کے دلائل

امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر تمتع کا احرام باندھنے والے کے پاس ہدی نہیں ہے تو وہ عمرہ کرنے کے بعد احرام کھول کر حلال ہو جائے گا اور بعد میں آٹھ ذوالحجہ کو حج کا احرام باندھ لے گا۔ اس میں امام شافعی اور امام مالک بھی ان کے ساتھ متفق ہیں اور اگر تمتع کا احرام باندھنے والے کے پاس ہدی ہے تو وہ عمرہ کرنے کے بعد حلال نہیں ہوگا اور بغیر حلال ہوئے حج کا احرام باندھے گا اور حج کی عبادات ادا کرے گا اور جب اس کی ہدی کی قربانی ہو جائے گی تو اس کے بعد وہ حلال ہوگا، امام ابو حنیفہ کے مسلک پر صحاح ستہ وغیرہ میں کچھ احادیث ہیں ہم یہاں پر صرف صحیح بخاری سے چند احادیث پیش کر رہے ہیں۔

عن عائشة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قالت خرجنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حجة الوداع فاهدنا بعمرۃ ثم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کان معہ ہدی فلیہل بالحج مع العمرة ثم لا یحل حتی یحل منها جسیعاً فقد مت مکة وانا حائض ولما طفت بالبیت ولا بین الصفا والمروة فشکون ذلک الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال انقضی راسک وامتشطی واهلی بالحج ودعی العمرة ففعلت فلما قضینا الحج ارسلنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع عبد الرحمن بن ابی بکر الی التعمیم فقال ہذہ مکان عمرتک قالت فطاف الذین کانوا اهلوا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حجۃ الوداع کے سال ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے۔ ہم نے عمرہ کا احرام باندھا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے پاس ہدی ہو وہ حج اور عمرہ کا احرام باندھ لے پھر اس وقت تک حلال نہ ہو جب تک حج اور عمرہ دونوں سے حلال نہ ہو۔ میں مکہ میں آئی درآن حالیکہ میں عائشہ تھی۔ میں نے بیت اللہ کا طواف کیا نہ صفا و مروہ میں سعی کی، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کی شکایت کی۔ آپ نے فرمایا اپنے سر کے بال کھول دو اور کنگھی کرو اور حج کا احرام باندھ دو اور عمرہ کو چھوڑ دو، میں نے ایسا ہی کیا، جب ہم نے حج کر لیا تو آپ نے مجھے (حضرت) عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ

بالعمرة بالبیت و بین الصفا و المروة ثم حلوا
ثم طافوا طوافاً آخر بعد ان رجعوا من منى
واما الذين جمعوا الحج و العمرة فأنابوا
طافوا طوافاً واحداً ۱۰

عمرہ کے ساتھ تنعیم بھیجا۔ آپ نے فرمایا یہ تمہارے عمرہ
کی جگہ ہے، حضرت عائشہ نے فرمایا جن لوگوں نے عمرہ
کا احرام باندھا تھا انہوں نے بیت اللہ اور صفا و مروه
میں سعی کی پھر حلال ہو گئے، پھر انہوں نے منی سے لوٹنے
کے بعد دوسرا طواف کیا، اور جن لوگوں نے حج اور عمرہ
کو جمع کیا تھا انہوں نے ایک (نوع کا) طواف کیا۔

اس حدیث میں غور کرنے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں خالی عمرہ کا
حکم نہیں بیان کیا بلکہ اس عمرہ کا حکم بیان فرمایا ہے جس کے بعد لوگوں نے حج کرنا تھا اور یہی تمتع ہے اور آپ نے بتلادیا
کہ جس تمتع میں تمتع کرنے والے کے پاس ہدی ہو وہ عمرہ کے بعد حلال نہیں ہوگا بلکہ حج اور عمرہ کے بعد جب اس کی
ہدی کی قربانی ہو جائے گی پھر حلال ہو سکے گا۔

علامہ عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:
وفیمن التمتع اذا فرغ من اعدال
العمرة لم یحل حتی یحرم بالحج
اذا کان معہ ہدی و هو مذهب اصحابنا
عملاً بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم
ثم لا یحل حتی یحل منہما جزیعاً ۱۱

اس حدیث میں اس بات کا ثبوت ہے کہ تمتع کرنے
والا جب عمرہ کے اعمال سے فارغ ہو جائے تو حلال نہ
ہو حتیٰ کہ حج کا احرام باندھ لے جب اس کے ساتھ ہدی
ہو اور یہی اہل اہل بیت کا مذہب ہے تاکہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث پر عمل ہو پھر تمتع کرنے
والا عمرہ کے بعد حلال نہ ہو جب تک کہ حج اور عمرہ
سے حلال نہ ہو جائے۔

اس سلسلہ میں دوسری حدیث یہ ہے:

عن حفصۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ
وسلم انہا قالت یا رسول اللہ ما شان
الناس حلوا بعمرة ولم یحلل انت من
عمرتک قال انی لبدت راسی و قلدت
ہدی فلا حل حتی انحر ۱۲

ام المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ انہوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا سبب ہے کہ لوگ
عمرہ کے بعد حلال ہو گئے اور آپ اپنے عمرہ کے بعد حلال نہیں
ہوئے؟ آپ نے فرمایا میں نے اپنے بالوں کو چپکا
لیا تھا اور ہدی کے گلے میں قلادہ ڈال دیا تھا میں اس
وقت تک حلال نہیں ہونگا جب تک کہ قربانی نہ کر لوں۔

۱۰۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۱، مطبوعہ نور محمدیہ مطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ
۱۱۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۹ ص ۱۸۴، مطبوعہ ادارۃ الطباعۃ المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ
۱۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۳، مطبوعہ نور محمدیہ مطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ

ایک اور حدیث یہ ہے:

عن ابن عباس عن النضر بن سفيان عن متعة
الحج فقتل اهل المعابد و
النصارى وازواج النبي صلى الله عليه
وسلم في حجة الوداع واهللتنا فلما قد منا
مكة قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اجعلوا اهلا لكم بالحج عمرة الا من
قلد الهدى طفتنا بالبیت وبين الصفا
والمرودة وابتدنا النساء ولبسنا الثياب وقال
من قلد الهدى فانه لا يحل له حتى يبلغ
الهدى محله - ۱

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے تمتع کے بارے
میں سوال کیا گیا، انھوں نے کہا کہ مہاجرین، انصار اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نے حجۃ الوداع میں (تمتع کا)
احرام باندھا جب ہم مکہ پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا تم نے جو حج کا احرام باندھا ہے اس کو عمرہ کا
احرام کر دو ماسوا ان لوگوں کے جنھوں نے ہدی روانہ کر
دی ہے۔ ہم نے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مروہ
کی سعی کی اور اپنی ازواج کے پاس گئے اور سارے ہونٹے
کپڑے پہن لیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
جس شخص نے ہدی میں قلاہہ ڈالا ہے وہ اس وقت تک
حلال نہیں ہوگا جب تک کہ اس کی ہدی کی قربانی نہیں ہو
جائے گی۔

یہ تمام احادیث امام ابوحنیفہ کے موقف پر صراحت دلالت کرتی ہیں اور شوافع نے اس مسئلہ میں احادیث مرکیحہ کو
چھوڑ کر رائے اور قیاس کے دامن میں پناہ لی ہے۔

علم رسالت پر اعتراض اور افضلیت تمتع پر امام احمد کی دلیل
کا جواب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر دلیل

حدیث نمبر ۲۸۱۰ میں حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا کی روایت میں رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے:
”تم میں سے جو شخص عمرہ کا احرام باندھنے
کا ارادہ کرے وہ عمرہ کا احرام باندھ لے اور اگر میں نے پہلے ہدی روانہ نہ کی ہوتی تو میں بھی عمرہ کا احرام باندھتا۔“
یعنی پہلے عمرہ کرتا اور عمرہ سے فارغ ہو کر حج کا احرام باندھتا جس کو تمتع کہتے ہیں، اسی کے قریب امام بخاری نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمایا ہوا یہ جملہ روایت کیا ہے: لو استقبلت من امری ما استبدت ما اهدیت ولو لا
ان معی الہدی لاحلت لہ اپنے جس معاملہ کی طرف میں نے بعد میں توجہ کی ہے اگر اس کی طرف میں پہلے توجہ کر
لیتا تو میں ہدی روانہ نہ کرتا اور اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو میں بھی حلال ہو جاتا۔“

اس حدیث کی تشریح یہ ہے کہ جس شخص کے پاس ہدی ہوائی کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ ہدی روانہ کر کے
قرآن کا احرام باندھ لے اور ہدی روانہ کرنے کے بعد وہ عمرہ کر کے اس وقت تک حلال نہیں ہو سکتا جب تک کہ ہدی
کی ایام نحر میں قربانی ادا نہ کر دی جائے اور جس شخص کے ساتھ ہدی نہ ہو اس کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ تمتع کر لے

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۴-۲۱۳ مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ

۲۔ ”صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۲۲“ ” ” ” ” ” ”

یعنی پہلے عمرہ کا احرام باندھے اور عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حلال ہو جائے اور بعد میں یوم الترویہ (آٹھ ذوالحجہ) کو حج کا احرام باندھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہدی تھی آپ نے ہدی روانہ کر کے قرآن کا احرام باندھ لیا۔ اور صحابہ میں بعض کے ساتھ ہدی تھی اور بعض کے ساتھ ہدی نہیں تھی جن کے ساتھ ہدی تھی ان کو آپ نے قرآن کا حکم دیا اور جن کے ساتھ ہدی نہیں تھی ان کو آپ نے تمتع کا حکم دیا یعنی وہ عمرہ کا احرام باندھیں اور اگر کسی نے حج کا احرام باندھا تھا تو وہ اس کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھے، جن لوگوں کے حال کے اعتبار سے جو عمل افضل تھا۔ آپ نے ان کو اسی چیز پر عمل کا حکم دیا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کی متابعت اور سنت پر عمل کرنے کے بہت زیادہ دلدادہ تھے۔ جب انہیں اس کا علم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ سے فارغ ہو کر حج تک احرام پر قائم رہیں گے اور وہ عمرہ سے فارغ ہو کر احرام کھول دیں گے اور حلال ہو جائیں گے تو انہیں آپ کی متابعت سے محرومی پر بہت قلق اور رنج ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ان کے رنج اور قلق پر متوجہ ہوئے تو آپ نے فرمایا اگر میں تمہارے رنج و قلق پر پہلے متوجہ ہو جاتا تو میں ہدی کو روانہ نہ کرتا یعنی میں بھی تمہاری طرح تمتع کرتا اور تمہاری دلداری کی خاطر ایک افضل چیز کو ترک کر دیتا کیونکہ ہر چند کہ تمتع قرآن کے مقابلہ میں مفضل ہے لیکن وہ بھی جائز ہے۔ علامہ طبری، علامہ نووی اور علامہ عینی نے لکھا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر میں پہلے اس مسئلہ کو جان لیتا کہ حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ کرنا جائز ہے تو میں اپنا احرام فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ لیتا اور تمتع کر لیتا۔ علامہ طبری اور عینی نے لکھا ہے کہ حج کا احرام فسخ کر کے عمرہ کرنا صرف حجتہ الوداع کے سال صحابہ کے لیے جائز کیا گیا تھا، اب جائز نہیں ہے کیونکہ سنن ابوداؤد اور سنن ابن ماجہ میں ہے کہ حضرت بلال بن حارث رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ حج کو فسخ کر کے عمرہ کرنا صرف ہمارے ساتھ خاص تھا یا یہ حکم عام ہے؟ آپ نے فرمایا بلکہ تمہارے ساتھ خاص ہے۔ ۱۔

بعض علما نے اس حدیث سے تین مسائل کا استنباط کیا ہے ایک یہ ہے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب عطائی حاصل ہوتا تو آپ اس مسئلہ کو پہلے سے جان لیتے جس کو بعد میں جانا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر چند کہ تمام مخلوق سے زیادہ علم دیا گیا ہے اس کے باوجود وہ ایسا علم نہیں ہے کہ ہر ہر جزئی کا علم آپ کو ہر وقت حاصل ہو اس لیے اعلیٰ حضرت نے الدولۃ المکیۃ میں علم تدریجی کا قول کیا ہے۔ ثانیاً یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کسی وقت کسی مسئلہ کی طرف آپ کا ذہن متوجہ نہ ہو جس طرح شیخ خلیل احمد انبیٹھوی نے المہند میں لکھا ہے دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اس حدیث سے امام احمد بن حنبل نے تمتع کی افضلیت پر استدلال کیا ہے کیونکہ اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کی تمنا کی تھی اور آپ اسی چیز کی تمنا کریں گے جو افضل ہوگی۔ اس استدلال کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مطلب یہ تھا کہ حج کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۹ ص ۲۹۴، مطبوعہ ادارۃ المطابعۃ النیریہ مصر، ۱۳۲۸ھ۔

۲۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، الدولۃ المکیۃ ص ۴۳، ۴۲، مطبوعہ لاہور،

۳۔ شیخ خلیل احمد انبیٹھوی متوفی ۱۳۲۶ھ، المہند علی المقدس ص ۲۵، مطبوعہ کتب خانہ اعزازیہ دیوبند سہانپور۔

کو آپ نے بد میں جانا۔ علامہ نووی اور علامہ عینی نے یہ جواب لکھا ہے بلکہ یہ جواب کمزور ہے کیونکہ آپ فسح کا حکم پہلے ہی دے چکے تھے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ نے صحابہ کی دلجوئی کے لیے یہ فرمایا تھا نہ اس لیے کہ تمتع قرآن سے افضل ہے۔ تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کرنے پر دلیل ہے کیونکہ اگر آپ نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہدی روانہ کی ہوتی تو یہ نہ فرماتے۔ اگر مجھے پہلے اس چیز کا پتہ چل جاتا جس کا مجھے بعد میں پتہ چلا ہے تو میں ہدی روانہ نہ کرتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ نے اپنے اجتہاد سے ہدی روانہ کی تھی اور جن صحابہ کو ہدی روانہ کرنے کا حکم دیا تھا وہ بھی آپ کے اجتہاد سے تھا اور جن کو عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم دیا تھا وہ بھی اجتہاد سے تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اپنے حج تمتع میں ہدی کی نفی کرنے کی توجیہ | حدیث نمبر ۲۸۱۰ میں ہے حضرت

کہ اللہ تعالیٰ نے میرے حج اور عمرہ دونوں کو پورا کر دیا، اس میں کوئی ہدی تھی، صدقہ تھا نہ روزہ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں عنہا کے اس قول پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حج تمتع کیا تھا اور قرآن اور تمتع میں ہدی (قربانی) لازم ہوتی ہے۔ پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہدی کی نفی کرنا کس طرح صحیح ہو گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مراد یہ تھی کہ انہوں نے حج میں کوئی ایسا کام نہیں کیا جس کی وجہ سے ہدی، صدقہ یا روزہ سے لازم ہوں۔ جیسے کوئی عورت احرام میں چہرہ ڈھانپ لے، یا بال کاٹ لے، یا ناخن تراش لے، یا خوشبو لگالے وغیرہ وغیرہ۔

طواف کے لیے طہارت کی شرط میں مذاہب | حدیث نمبر ۲۸۱۲ میں ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حائضہ ہونے کا علم ہوا تو آپ نے فرمایا حج کے تمام افعال کرو، سوا اس کے کہ بیت اللہ کا طواف نہ کرنا۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ حائضہ عورت بیت اللہ کا طواف نہیں کر سکتی، البتہ اس کے سبب میں اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ طواف کے لیے طہارت شرط ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک طواف کے لیے طہارت شرط نہیں ہے اور حائضہ عورت کو طواف سے منع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ بغیر طہارت کے مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی۔ ۱۷

امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً طواف کا حکم دیا ہے اور اس میں طہارت کی قید نہیں لگائی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **دَلِيطُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ** (حج: ۲۹) اس آیت میں حج کرنے کا بغیر کسی شرط کے حکم دیا گیا ہے اور مطلق کو اس کے اطلاق پر رکھا جاتا ہے اور مسجد میں داخل ہونے کے لیے اللہ تعالیٰ نے جنابت سے پاک ہونے اور غسل کرنے کا حکم دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا جُنَا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا** (النساء: ۴۳) حالت جنابت میں مسجد کے قریب نہ جاؤ مگر یہ کہ تم مسافر ہو حتیٰ کہ غسل کر لو۔

۱۷۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۹ ص ۲۹۴، مطبوعہ ادارة الطباعة النيرة مصر ۱۳۲۸ھ

۱۸۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۸۸، مطبوعہ مطبع نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ۔

عورت کا بغیر محرم کے حج کرنا | حدیث نمبر ۲۸۱۵ میں ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے لیے گئے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان احادیث میں اس بات کا ثبوت ہے عورت کے لیے حج میں جانے کی شرط یہ ہے کہ اس کے ساتھ محرم ہو اور تقدیر علاء کا اس میں اختلاف رہا ہے کہ عورت کے لیے حج کی استطاعت میں محرم کا ہونا شرط ہے یا نہیں، نیز اس میں بھی اختلاف ہے کہ خاوند عورت کو حج پر جانے سے روک سکتا ہے یا نہیں؟ علامہ نووی یہ لکھتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ روک سکتا ہے کیونکہ خاوند کا حق علی الفور موتا ہے جبکہ حج کو مؤخر بھی کیا جاسکتا ہے۔

صحیح یہ ہے کہ عورت کے حج کی استطاعت کے لیے محرم ہونا شرط ہے، کیونکہ احادیث میں ہے کہ بغیر خاوند یا محرم کے عورت حج نہ کرے۔

عن ابن عباس قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تحجن امرأة الا و معها ذو محرم۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت بغیر محرم کے ہرگز حج نہ کرے۔

حافظ ذہبی اور ابن ہمام نے اس حدیث کو مسند بزار کے حوالے سے بھی ذکر کیا ہے۔

عن ابی امامہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تسافر امرأة ثلاثا ایا مراد تحج الا و معها ذوجھا۔

حضرت ابو امامہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عورت خاوند کے بغیر تین دن کا سفر یا حج نہ کرے۔

حافظ ذہبی نے اس حدیث کو طبرانی کے حوالے سے بھی ذکر کیا ہے تاہم علامہ بیہقی نے ان دونوں حدیثوں کو مجمع الزوائد اور کشف الاستار میں ذکر نہیں کیا ہے۔ اس مسئلہ پر مکمل گفتگو انشاء اللہ ہم باب نمبر ۳۹۳ ”عورت کے لیے حج اور دیگر سفروں میں محرم کی شرط“ میں ذکر کریں گے۔

مکہ میں عمرہ کرنے والے کے میقات میں مذاہب | حدیث نمبر ۲۸۱۸ میں ہے: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وادی محصب پہنچے تو آپ نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کو بلا کر فرمایا: اپنی بہن کو حرم سے لے کر جاؤ تاکہ وہ عمرہ کا احرام باندھیں۔۔۔۔۔ علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: علامہ کہتے ہیں کہ جو شخص مکہ میں ہو اور عمرہ کا احرام باندھنا چاہے تو اس کا میقات خارج حرم کی قریب ترین جگہ ہے اور اس کے لیے حرم میں عمرہ کا احرام باندھنا جائز نہیں ہے اور اگر اس نے اس کے خلاف کیا اور حرم میں احرام باندھ کر طواف سے پہلے حرم سے باہر چلا گیا تو یہ اس کے لیے کافی ہوگا اور اس پر قربانی نہیں ہے اور اگر حرم سے باہر نہیں گیا اور طواف اور سعی کر لی اور سر مونڈ لیا تو اس مسئلہ میں امام شافعی کے دو قول ہیں ایک یہ ہے کہ اس کا عمرہ صحیح نہیں ہے حتیٰ کہ وہ حرم سے باہر جائے اور پھر طواف اور سعی کرے اور سر منڈائے اور دوسرا

قول یہ ہے کہ اس کا عمرہ صحیح ہے لیکن میقات کو ترک کرنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہے۔ امام شافعی کا یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ علماء کہتے ہیں کہ اس پر حرم سے باہر جانا اس لیے واجب ہے کہ اس کی عبادت میں حل اور حرم جمع ہو جائیں جیسا کہ حج کرنے والے ان کو جمع کرتے ہیں کیونکہ وہ عفات میں ٹھہرتے ہیں اور وہ خارج حل (خارج از حرم) میں ہے پھر طواف کے لیے مکہ میں داخل ہوتا ہے یہ امام شافعی کے مذہب کی تفصیل ہے اور جمہور علماء کا بھی یہی قول ہے کہ عمرہ کرنے کے لیے خارج حرم کی قریبی جگہ میں جانا واجب ہے اور اگر اس نے حرم میں احرام باندھ لیا اور خارج حرم نہیں گیا تو اس پر قربانی لازم ہے۔ علماء کہتے ہیں کہ اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔ امام مالک کہتے ہیں کہ اس کا عمرہ اس وقت تک صحیح نہیں ہوگا جب تک کہ وہ خارج حرم نہ جائے۔ قاضی عیاض لکھتے ہیں کہ امام مالک کے نزدیک اس پر بالخصوص تنعیم جا کر احرام باندھنا واجب ہے اور عمرہ کرنے کا وہی میقات ہے لیکن یہ قول شاذ ہے جمہور علماء کے نزدیک حل (خارج حرم) کی تمام جگہیں مساوی ہیں جس جگہ جا کر بھی احرام باندھ لے صحیح ہے یہ

حج کے احرام کو عمرہ کے ساتھ تبدیل کرنے میں مذاہب ائمہ | حدیث نمبر ۲۸۴۰ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا جس شخص کے پاس ہدی نہیں ہے وہ اس احرام کو عمرہ کا احرام قرار دیکر حلال ہو جائے۔

اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے کہ آیا کوئی شخص اب بھی حج کا احرام باندھ کر اسے فسخ کر کے عمرہ کر سکتا ہے یا نہیں؟ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک رحمہم اللہ کے نزدیک، یہ فسخ صرف عہد رسالت میں مخصوص تھا اور اب اس کی اجازت نہیں ہے جبکہ امام احمد بن حنبل اور داؤد بن علی ظاہری کے متبعین (غیر متقلدین) کے نزدیک اب بھی کوئی شخص حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھ سکتا ہے اور عمرہ کے احرام کو فسخ کر کے حج کا احرام باندھ سکتا ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں: جب کوئی شخص حج کا احرام باندھے تو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ حج کے احرام کو فسخ کر کے اس کو عمرہ کے ساتھ تبدیل کر دے، خواہ اس کا کوئی غدر ہو یا نہ ہو اور خواہ اس نے ہدی روانہ کی ہو یا نہ، جمہور ائمہ مجتہدین (امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک) کا یہی مسلک ہے، البتہ امام احمدیہ کہتے ہیں کہ جس شخص نے ہدی روانہ نہ کی ہو وہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کے ساتھ تبدیل کر سکتا ہے۔ قاضی عیاض نے صحیح مسلم کی شرح میں لکھا ہے کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کے ساتھ تبدیل کرنا صحابہ کرام کے ساتھ مخصوص تھا اور داؤد ظاہری کے بعض پیروکار (غیر متقلدین) کہتے ہیں کہ یہ اب بھی جائز ہے۔ امام احمد کا استدلال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان احادیث سے ہے "وليجعلها عسرة" "اس احرام کو عمرہ کر دیا جائے" اور یہ حدیث صحیح ہے اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ مشرکین حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے کو بدترین گناہ قرار دیتے تھے اور محرم کو صفر قرار دیتے تھے اور کہتے تھے جب اونٹوں کی پشت ٹھیک ہو جائے اور راستہ سے حاجیوں کے نشان مٹ جائیں اور صفر کا مہینہ ختم ہو جائے تو عمرہ کرنے والے کے لیے عمرہ جائز ہو جاتا ہے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ چار تاریخ کو حج کا احرام باندھے ہوئے آئے آپ نے انہیں حکم دیا کہ وہ اس احرام کو عمرہ کر دیں۔ صحابہ کو یہ بات بہت دشوار لگی انہوں نے پوچھا

یا رسول اللہ! کس طرح حلال ہوں؟ آپ نے فرمایا پورے پورے حلال ہو جاؤ! (بخاری و مسلم) ایک روایت میں اس طرح ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ چار تاریخ کی صبح کو حج کا احرام باندھے ہوئے آئے آپ نے فرمایا: جس شخص کے پاس ہدی نہیں ہے وہ اپنے احرام کو عمرہ کر دے۔ (بخاری و مسلم) ایک اور روایت ہے حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ نے حج کا احرام باندھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت طلحہ کے سوا کسی صحابی کے ساتھ ہدی نہیں تھی اور حضرت علی بن ابی طالب سے آئے تھے ان کے ساتھ بھی ہدی تھی۔ اور انہوں نے کہا تھا کہ میری احرام میں وہ نیت سے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ سے کہا کہ وہ اس احرام کو عمرہ کا احرام کر دیں اور طواف کریں اور بال کاٹ کر حلال ہو جائیں ماسوا ان لوگوں کے جن لوگوں کے ساتھ ہدی ہے۔ صحابہ نے کہا کیا ہم جنسی عمل کے فوراً بعد منیٰ جائیں گے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ بات پہنچی تو آپ نے فرمایا جس بات کو میں نے بعد میں جانا ہے اگر اس کو پہلے جان لیا ہوتا تو میں ہدی ساتھ نہیں رکھتا اور اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو میں حلال ہو جاتا اور حضرت سراقہ بن مالک نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عقبہ میں ملے درآں حالیکہ آپ کنکریاں مار رہے تھے۔ انہوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا یہ آپ کے ساتھ خاص ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں یہ ہمیشہ کے لیے ہے (بخاری و مسلم) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے درآں حالیکہ ہم صرف حج کا ذکر کرتے تھے، جب ہم سرف پر پہنچے تو مجھے حیض آگیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس آئے، جب ہم مکہ پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے فرمایا: اس احرام کو عمرہ کا احرام کر دو پھر جن کے پاس ہدی تھی ان کے سوا سب لوگ حلال ہو گئے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور بعض دیگر خوشحال صحابہ کے ساتھ ہدی تھی پھر حجب یہ لوگ منیٰ روانہ ہوئے تو انہوں نے احرام باندھا۔ (بخاری و مسلم) اور حضرت ابوسید کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے درآں حالیکہ ہم حج کا تلبیہ پڑھ رہے تھے، جب ہم مکہ پہنچے تو ہمیں یہ حکم دیا گیا کہ جن لوگوں کے ساتھ ہدی ہے ان کے سوا باقی تمام لوگ اس احرام کو عمرہ کا احرام کر دیں۔ پھر یوم ترویہ (آٹھ ذوالحجہ) کو جب ہم منیٰ کی طرف گئے تو ہم نے حج کا احرام باندھا۔ (مسلم) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حج تمتع کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا مہاجرین، انصار اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نے احرام باندھا اور ہم نے احرام باندھا۔ جب ہم مکہ پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے حج کے احرام کو عمرہ کا احرام کر دو ماسوا ان لوگوں کے جنہوں نے ہدی میں تلادہ ڈالا ہوا ہے۔ (بخاری) یہ وہ احادیث ہیں جن سے امام احمد نے اس پر استدلال کیا ہے کہ حج کے احرام کو اب بھی فسخ کر کے عمرہ کے ساتھ تبدیل کیا جاسکتا ہے۔

علامہ نووی کہتے ہیں کہ ہمارے اصحاب شافعیہ اور ان کے موافقین (احناف اور مالکیہ) یہ کہتے ہیں کہ حج کے احرام کو فسخ کرنا صرف حجۃ الوداع میں صحابہ کے ساتھ خاص تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو حج کے ایام میں عمرہ کا احرام باندھنے کا حکم اس لیے دیا تھا کہ مشرکین جاہلیت کا یہ عقیدہ تھا کہ حج کے دنوں میں عمرہ کرنا جائز نہیں ہے اور وہ اس کو بدترین گناہ کہتے تھے تو آپ نے ان کا رد کرنے کے لیے ان کی مخالفت میں یہ حکم دیا تھا، اس کی دلیل یہ ہے کہ حارث بن بلال کہتے ہیں کہ حارث کے والد نے کہا یا رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ آیا حج کے احرام کو

فسخ کر کے عمرہ کا احرام کرنا ہمارے ساتھ خاص ہے یا یہ حکم تمام لوگوں کے لیے ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ حکم تمہارے ساتھ خاص ہے اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام نسائی، امام ابن ماجہ اور دیگر ائمہ حدیث نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ البتہ حارث بن بلال کے بارے میں میں نے کوئی جرح دیکھی ہے نہ تعدیل، امام ابو داؤد نے حارث بن بلال سے یہ حدیث روایت کی ہے اور اس کی تضعیف نہیں کی اور ہم کئی بار بیان کر چکے ہیں کہ امام ابو داؤد جس راوی کو ضعیف کہیں وہ ان کے نزدیک لائق استدلال ہوتا ہے الا یہ کہ اس میں کوئی ایسا وصف پایا جائے جو ضعف کا موجب ہو۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا یہ حدیث میرے نزدیک ثابت ہے نہ میں اس کا قول کرتا ہوں اور احرام فسخ کرنے کی حدیث گیارہ صحابہ سے مروی ہے اور ان کے مقابلہ میں حارث بن بلال کی کیا حیثیت ہے۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ ان گیارہ صحابہ اور حارث بن بلال میں کوئی تنازع نہیں ہے حتیٰ کہ حارث بن بلال کی روایت پر ان کو مقدم کیا جائے کیونکہ ان گیارہ صحابہ نے صحابہ کے لیے فسخ کو بیان کیا ہے اور ہمد کے لوگوں کا حکم نہیں بیان کیا اور صحابہ کے لیے فسخ بیان کرنے میں حارث بن بلال نے بھی ان کی موافقت کی ہے۔ البتہ ان سے ایک نائد چیز بیان کی ہے جو ان کی روایت کے خلاف نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ فسخ کا حکم صحابہ کے ساتھ خاص تھا۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ہمارے اصحاب نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے، حج میں تمتع کرنا اصحاب محمد کے ساتھ خاص تھا (مسلم) امام بیہقی اور دیگر محدثین نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابو ذر کی تمتع سے مراد حج کو فسخ کر کے عمرہ کرنا ہے اور یہ اس مصلحت سے تھا کہ یہ بیان کیا جائے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا جائز ہے اور اب چونکہ یہ وجہ نہیں رہی اس لیے اب کسی کے لیے فسخ کرنا جائز نہیں ہے سنن ابو داؤد اور سنن بیہقی میں محمد بن اسحاق کی سند سے یہ روایت ہے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا حج کے احرام کو عمرہ کے احرام سے فسخ کرنا صرف ان لوگوں کے ساتھ خاص تھا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے لیے گئے تھے۔ لیکن اس حدیث سے استدلال زیادہ قوی نہیں ہے کیونکہ محمد بن اسحاق ایک تسادی ہے اس سے استدلال نہیں کیا جاتا۔

امام احمد بن حنبل نے سراق بن مالک بن غنیم کی حدیث سے جو استدلال کیا ہے اس کے جواب میں علامہ نووی لکھتے ہیں کہ سراق نے آپ سے پوچھا یا رسول اللہ! کیا یہ آپ کے ساتھ خاص ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں یہ ہمیشہ کے لیے ہے اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کی مراد یہ تھی کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے کا جواز ہمیشہ کے لیے ہے یا عمرہ اور حج کا ایک احرام باندھنا یعنی قرآن کرنا ہمیشہ کے لیے ہے نہ یہ کہ حج کو فسخ کرنے کا حکم ہمیشہ کے لیے ہے بلکہ

امام احمد کی موافقت میں شیخ ابن تیمیہ کے دلائل اور ان کے جوابات | شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ امام احمد

کرنا مستحب ہے اور چونکہ یہ فسخ احادیث سے ثابت ہے اس لیے احادیث کی اتباع ادنیٰ ہے، جو لوگ فسخ یا تمتع سے منع کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ فسخ صحابہ کے ساتھ خاص تھا کیونکہ اہل جاہلیت حج کے مہینوں میں عمرہ کو مکروہ قرار دیتے تھے وہ کہتے تھے کہ جب اونٹوں کی پیٹھ ٹھیک ہو جائے اور راستے کے نشانات مٹ جائیں اور صفر

ختم ہو جائے تو عمرہ کرنے والوں کے لیے عمرہ حلال ہو جاتا ہے۔ اس وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو عمرہ کرنے کا حکم دیا تا کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا جواز ثابت ہو اور یہ قول امام احمد اور دوسروں کے نزدیک کئی وجہ سے غلط ہے۔

شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پہلے تین عمرے کیے تھے اور یہ تینوں حج کے مہینوں میں کیے تھے۔ پہلا عمرہ حدیبیہ ذوالقعدہ میں کیا۔ دوسرا عمرہ، عمرہ قضاء بھی ذوالقعدہ میں کیا اور تیسرا عمرہ حجازہ بھی ذوالقعدہ میں کیا تھا اس لیے یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو بیان جواز کے لیے عمرہ کرنے کا حکم دیا تھا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات پر فرمایا: ”جو چاہے عمرہ کا احرام باندھے اور جو چاہے حج کا احرام باندھے“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات پر حج کے مہینوں میں عمرہ کا جواز بیان فرمایا اور عام مسلمان آپ کے ساتھ تھے پس یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ ان کو اس مسئلہ کا علم نہیں تھا۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ جب سراقہ بن مالک نے آپ سے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا یہ آپ کے ساتھ خاص ہے تو آپ نے فرمایا نہیں یہ ہمیشہ کے لیے ہے۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا ہمیشہ کے لیے ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام باندھنا بھی اس میں داخل ہے یہ۔

شیخ ابن تیمیہ کی نظر سے یہ چیز اوجھل رہی کہ ائمہ ثلاثہ کا بنیادی استدلال بلال بن حارث کی اس حدیث سے ہے کہ حارث کے والد نے کہا یا رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام کرنا ہمارے ساتھ خاص ہے یا یہ حکم تمام لوگوں کے لیے ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ حکم تمہارے ساتھ خاص ہے۔ یہ حدیث سنن ابوداؤد، سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں ہے۔ اور اس صحیح اور صریح حدیث کے مقابلہ میں شیخ ابن تیمیہ کے تمام قیاسات بے کار ہیں۔

حضرت عمر کے تمتع سے منع کرنے کی تاویلات اور توجیہات | حدیث نمبر ۲۸۴۳ میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تمتع سے منع کرتے تھے،

اس جگہ یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا ہے اور آپ کے اصحاب نے آپ کے حکم سے تمتع کیا ہے تو حضرت عمر اور اسی طرح حضرت عثمان کا تمتع اور قرآن سے منع کرنا کس طرح صحیح ہو گا۔ اس کے جواب میں علامہ نووی کہتے ہیں:

علامہ مازری کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جس عمرہ سے منع کرتے تھے اس کی تفسیر میں اختلاف ہے آیا وہ حج کو فسخ کر کے عمرہ کرنے سے منع کرتے تھے (تو اس پر کوئی اعتراض نہیں ہے) یا حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے سے منع کرتے تھے۔

۱۔ شیخ احمد بن تیمیہ حنبلی حراتی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاویٰ ج ۲۶، ص ۵۴۰-۵۴۱۔ مطبوعہ بام الفہد بن عبدالعزیز آل سعود۔ ۱۴۰۵ھ

۲۔ امام ابوداؤد بن سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۵۲ مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان ہر الطبعة الثانیہ۔

۳۔ امام ابوعبدالرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۱۸ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۴۔ امام ابوعبداللہ یزید بن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۱۴، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

کرتے تھے ہا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ لوگوں کو حج افراد پر براہِ گنیمتہ کرنے کے لیے قرآن اور تمتع سے منع کرتے تھے، وہ اس وجہ سے کہ ان کے نزدیک تمتع یا قرآن باطل تھا یا حرام تھا۔ تاہم عیاض کہتے ہیں کہ حضرت جابر، حضرت عمران اور حضرت ابو موسیٰ کی احادیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ جس تمتع میں اختلاف ہے یہ وہ ہے جس میں حج کو فسخ کر کے عمرہ کیا جائے اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ لوگوں کو اس پر مارتے تھے اور حج کے مہینوں میں صرف تمتع کرنے پر نہیں مارتے تھے۔ اور ان کا حج کے فسخ کرنے پر مارتا اس وجہ سے تھا کہ حضرت عمر کے نزدیک حج کو فسخ کر کے عمرہ کرنا صرف حجة الوداع کے ساتھ خاص تھا۔ علامہ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ قرآن مجید میں ہے: "فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعِمَّةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ" جس نے حج کے ساتھ عمرہ کیا تو حرج قرآنی اس کو میسر ہو (وہ قرآنی کرے) اس آیت میں جس عمرہ کا ذکر ہے وہ بغیر کسی اختلاف کے عمرہ ہے جو حج کے مہینوں میں کیا جاتا ہے بلکہ علامہ باجی اس اشکال کے جواب میں لکھتے ہیں کہ حضرت عمر حج افراد پر براہِ گنیمتہ کرنے کے لیے تمتع سے منع کرتے تھے نہ اس طرح کہ تمتع کرنا حرام ہے، لیکن حضرت مقداد بن اسود نے اس حدیث کو اس طرح روایت کیا ہے جس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ وہ سختی کے ساتھ تمتع سے روکتے تھے بلکہ

ہو سکتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حج افراد پر اس لیے براہِ گنیمتہ کرتے ہوں تاکہ ایک سفر میں حج کرنے والا صرف حج کرے اور عمرہ کے لیے دوبارہ سفر کرے اس طرح اس کو حج اور عمرہ کے لیے زیادہ مشقت کرنی پڑے گی اور ایک سفر میں حج اور عمرہ کرنے کی بہ نسبت اس کا ثواب یقیناً زیادہ ہے۔

علامہ سرخسی اس اشکال کے جواب میں لکھتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تمتع سے اس لیے منع کرتے تھے کہ حج کے مہینوں کے علاوہ بیت اللہ کے زائرین سے خالی ہونے کو مکروہ جانتے تھے اس لیے وہ کہتے تھے کہ لوگ عمرہ کے لیے حج کے مہینوں کے علاوہ بالقصد سفر کر کے آئیں تاکہ بیت اللہ زائرین سے کسی وقت خالی نہ ہونے کی وجہ سے ان کے نزدیک تمتع مکروہ تھا اور اس کی دلیل یہ ہے کہ صبی بن مہدی بیان کرتے ہیں کہ میں پہلے نمرانی تھا پھر میں نے اسلام قبول کر لیا میں نے حج اور عمرہ کو اپنے اوپر واجب پایا۔ میں نے قرآن کا احرام باندھا پھر میری بعض صحابہ سے ملاقات ہوئی جن میں زید بن صوحان اور سلمان بن ربیعہ بھی تھے ان میں سے ایک نے اپنے ساتھی سے کہا یہ شخص اونٹ سے زیادہ گمراہ ہے۔ پھر میری حضرت عمر بن الخطاب سے ملاقات ہوئی میں نے حضرت عمر سے یہ بیان کیا حضرت عمر نے فرمایا ان دونوں نے جو کہا ہے اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے تم نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کیا ہے۔

یہ حدیث اختصار کے ساتھ سنن ابوداؤد میں ہے۔

- ۱۔ علامہ کچلی بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۹۴، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ
- ۲۔ علامہ ابوالرید سلیمان بن خلف باجی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، المنتقى ج ۲ ص ۲۱۳، مطبوعہ مطبعة السعادة مصر، الطبعة الاولى ۱۳۳۱ھ
- ۳۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۲ ص ۲۴، مطبوعہ دارالمعرفہ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ
- ۴۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۵۰، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور، الطبعة الثانية ۱۴۰۵ھ

باب ۲۶ حجة النبی صلی اللہ علیہ وسلم

۲۸۴۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحَقَّ
 بْنُ إِسْرَافِيلَ جَمِيعًا عَنْ حَاتِمٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ
 حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْمَدَنِيُّ عَنْ
 جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ وَخَلَدْنَا
 عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
 فَسَأَلَ عَنِ الْقَوْرِ حَتَّى انْتَهَى إِلَيَّ فَقُلْتُ
 أَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ عَلِيٍّ ابْنِ حُسَيْنٍ فَتَأْهُوِي
 بِيَدِهِ إِلَى رَأْسِي فَتَزَعُ زِيْرِي إِلَّا عَلَى
 ثَمَّةٍ تَزَعُ زِيْرِي الْأَسْفَلَ شَمًّا وَضَعَّ
 كَفَّ بَيْنَ يَدَيَّ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ غُلَامٌ
 شَابٌّ فَقَالَ مَرْحَبًا بِكَ يَا ابْنَ أَخِي
 سَلْ عَمَّ شِئْتَ فَسَأَلْتُهُ وَهُوَ أَعْمَى وَ
 حَضَرَ وَقْتُ الصَّلَاةِ فَقَامَ فِي نَسَاجَةٍ
 مَلَتْ حِقْفًا بِهَا كَلِمًا وَضَعَهَا عَلَى مَنْكِبِهِ
 رَجَعَ طَرَفًا مَلَّ إِلَيْهِ مِنْ صِغَرِهَا وَرَدَّ أَعْمَى
 إِلَى جَنْبِهِ عَلَى الْبِشْعَبِ فَصَلَّى
 بِنَا فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنْ حَجَّةِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَيِّدَاهُ فَعَقَدَا
 تِسْعًا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَكَثَ تِسْعَ سِنِينَ لَمْ يَحْجَّ ثُمَّ أُذِّنَ
 فِي النَّاسِ فِي الْعَاشِرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجٌّ فَقَدِمَ الْمَدِيْنَةَ
 بَشَرًا كَخَيْرِ كُلِّهِمْ يَلْتَمِسُ أَنْ يَأْتَهُ بِرَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَعْمَلَ مِثْلَ
 عَمَلِهِ فَخَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى آتَيْنَا ذَا الْحُلَيْفَةِ
 فَكَوَلَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ عَمِيْسٍ مُحَمَّدَ ابْنَ
 أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَأَدَّ سَلَّتْ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کا بیان

حضرت بن محمد اپنے والد سے بیان کرتے ہیں
 کہ ہم لوگ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کی خدمت میں
 حاضر ہوئے۔ حضرت جابر نے سب لوگوں کا حال دریافت
 کیا جب میری طرف متوجہ ہوئے تو میں نے کہا میں محمد بن علی
 بن حسین بن علی (رضی اللہ عنہما) ہوں۔ حضرت جابر نے میری
 طرف ہاتھ بڑھایا اور میرے سر پر ہاتھ رکھا اور پہلے میری
 قمیص کا اوپر کا بٹن کھولا اور پھر نیچے کا بٹن کھولا، پھر
 اپنی تنخیلی میرے سینہ پر دونوں چھاتیوں کے درمیان
 رکھی، میں ان دونوں نوجوان لڑکا تھا، پھر فرمایا: اے بھتیجے
 مرحبا! جو چاہو دریافت کرو، میں نے حضرت جابر سے
 کچھ سوالات کیے، حضرت جابر اس وقت نابینا ہو چکے
 تھے، اتنے میں نماز کا وقت آگیا اور حضرت جابر ایک
 چادر اوڑھ کر کھڑے ہو گئے، حضرت جابر جب بھی
 چادر کے دونوں پلوں کو اپنے کندھوں پر رکھتے تو
 چادر کے چھوٹے ہونے کی وجہ سے وہ پلوں نیچے گر جاتے
 اور ان کے بائیں جانب ایک چادر کھونٹی پڑھنگی ہوتی
 تھی۔ حضرت جابر نے ہمیں نماز پڑھائی، پھر میں نے عرض
 کیا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے بارے
 میں بتلائیے۔ حضرت جابر نے اپنے ہاتھ سے نوک اشارہ
 کیا اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نو سال تک مدینہ
 رہے اور حج نہیں کیا، پھر دسویں سال اعلان کیا گیا کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کو جانے والے ہیں۔ چنانچہ مدینہ
 منورہ میں بہت سے لوگ جمع ہو گئے اور وہ سب
 لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرنا چاہتے
 تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج پر جانا
 چاہتے تھے تاکہ حج کے افعال میں آپ کی اقتداء کریں۔
 ہم سب لوگ آپ کے ساتھ گئے جب ذوالحلیفہ پہنچے

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ
 أَصْنَعُ قَالَ اغْتَسِلِي وَاسْتَتْفِرِي
 بِشَوْبٍ وَآخِرِي فَصَلِّي رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ
 رَكِبَ الْقَصْوَاءَ حَتَّى إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ نَاقَتُهُ
 عَلَى الْبَيْدَاءِ نَظَرَتْ إِلَى مَدَى بَصَرِهَا
 بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ ذَاكِبٍ وَمَاشٍ وَعَنْ
 يَمِينِهِ مِثْلَ ذَلِكَ وَعَنْ يَسَارِهِ مِثْلَ
 ذَلِكَ وَمِنْ خَلْفِهِ مِثْلَ ذَلِكَ وَرَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا
 وَعَلَيْهِ يَنْزِلُ الْقُرْآنُ وَهُوَ يَعْرِفُ تَأْوِيلَهُ
 وَمَا عَمِلَ مِنْ شَيْءٍ عَمِلْنَا بِهِ فَنَاهَلَ
 بِالتَّوْحِيدِ كِتَابِكَ اللَّهُمَّ كِتَابِكَ
 كِتَابِكَ لَا شَرِيكَ لَكَ كِتَابِكَ إِنَّا
 الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ
 لَكَ وَأَهْلَ النَّاسِ بِهَذَا الَّذِي
 يُهْلُونَ بِهِ فَلَمْ يَزِدْ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ شَيْئًا
 مِنْهُ وَلَزِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ تَلْبِيَّتَهُ قَالَ جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ لَسْنَا نَسُوِي إِلَّا الْحَجَّةَ لَسْنَا
 نَعْرِفُ الْعُدَّةَ حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا الْبَيْتَ
 مَعَهُ اسْتَلَمَ الزُّكْنَ فَزَمَلْ ثَلَاثًا وَ
 مَشَى أَرْبَعًا ثُمَّ تَقَدَّمَ إِلَى مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ
 فَقَرَأَ وَاتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ
 مَصَلًى فَجَعَلَ الْمَقَامَ بَيْتَهُ وَبَيْنَ
 الْبَيْتِ فَكَانَ أَبِي يَقُولُ وَلَا أَعْلَمُهُ
 ذِكْرُهُ إِلَّا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ فِي الزُّكْعَتَيْنِ قُلْ هُوَ

توا سوار بنت عیس کے ہاں محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہما پیدا
 ہوئے۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت
 کیا یا اب میں کیا کر دوں؟ آپ نے فرمایا غسل کرو اور ایک
 کپڑے کا ٹکڑا باندھ کر احرام باندھ لو۔ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں دو رکعت نماز پڑھی اور قصوار
 اونٹنی پر سوار ہوئے یہاں تک کہ جب اونٹنی مقام بیداء
 میں سیدھی کھڑی ہو گئی تو میں نے منتہی نظر تک اپنے
 آگے دیکھا تو مجھے سوار اور پیادے نظر آ رہے تھے۔
 اور دائیں اور بائیں جانب اور میرے پیچھے لوگوں کا جھوم
 تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ تھے۔
 آپ پر قرآن نازل ہوتا تھا اور اس کی مراد کو آپ ہی خوب
 جانتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو عمل کرتے
 تھے ہم بھی وہی عمل کرتے تھے، آپ نے توحید کے
 ساتھ تلبیہ پڑھا لیلیک اللهم لیلیک لا شریک لک
 لیلیک ان الحمد والنعمة لک والملك
 لا شریک لک۔ لوگوں نے بھی اسی
 طرح تلبیہ کے کلمات ادا کیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس تلبیہ پر کچھ زیادتی نہیں کی اور یہی تلبیہ پڑھتے
 رہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم صرف حج
 کی نیت کرتے تھے، ہم عمرہ کو نہیں جانتے تھے، جب
 ہم آپ کے ساتھ بیت اللہ پہنچے تو آپ نے رکن کی تعظیم
 کی پھر آپ نے طواف کے تین چکروں میں رمل کیا اور چار
 میں معمول کے مطابق طواف کیا۔ پھر مقام ابراہیم پر آئے
 اور یہ آیت پڑھی: واتخذوا من مقام ابراهیم
 مصلی اور مقام ابراہیم کو اپنے اور بیت اللہ کے درمیان
 کیا۔ آپ نے دو رکعت نماز پڑھی اور اس میں قل هو الله
 احد اور قل یا ایہا الکافرون کی قرأت کی۔ پھر
 آپ نے رکن کے پاس جا کر اس کی تعظیم کی، پھر صفا کے
 قریب جو (بیت اللہ کا) دروازہ ہے اس سے نکل کر

اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ
ثُمَّ رَجَعْنَا إِلَى الْوُكُنِ فَاسْتَكْمَلَهُ شَعْرًا
نَحْرَجَ مِنَ الْبَابِ إِلَى الصَّفَا فَلَمَّا دَنَا
مِنَ الصَّفَا قَرَأَ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ
شَعَائِرِ اللَّهِ أَبَدًا بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ
فَبَدَأَ بِالصَّفَا فَدَقَّ عَلَيْهِ حَتَّى رَأَى
الْبَيْتَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَوَحَّدَ اللَّهَ
وَكَبَّرَهُ وَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ وَحْدَهُ أَنْجَزَ وَعْدَهُ وَنَصَرَ
عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ شَعْرًا
دَعَا بَيْنَ ذَلِكَ فَقَالَ مِثْلَ هَذَا ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ ثُمَّ نَزَلَ إِلَى الْمَرْوَةِ حَتَّى انْصَبَتْ
قَدَمَاهُ فِي بَطْنِ الْوَادِي سَعَى حَتَّى إِذَا
صَبَعَدْنَا مَشَى حَتَّى آتَى الْمَرْوَةَ فَفَعَلَ
عَلَى الْمَرْوَةِ كَمَا فَعَلَ عَلَى الصَّفَا حَتَّى
إِذَا كَانَ الْخِرُّ طَوَائِفَ عَلَى الْمَرْوَةِ فَقَالَ
لَوْ أَتَى اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا
اسْتَدْبَرْتُ لَمْ أَسْقِ الْهَدْيَ وَجَعَلْتُهَا
عُمْرَةً فَهَنْ كَانَ مِنْكُمْ لَيْسَ مَعَهُ
هَدْيٌ فَلْيُحِلِّ وَلْيُجْعَلْهَا عُمْرَةً
فَقَامَ سَرَّاقَةُ ابْنُ جُعْشَمٍ فَقَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْعًا مَنَا هَذَا أَمْ لَا بَدِ
فَشَبَّكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَصَابِعَهُ وَاحِدَةً فِي الْأُخْرَى وَقَالَ
دَخَلْتَ الْعُمْرَةَ فِي الْحَبْرِ مَرَّتَيْنِ لَا بَدَ
لَا بَدَ أَبَدٍ وَقَدِمَ عَلَى مَنْ الْيَمَنِ
يُبْدِنُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ

کوہ صفا پر گئے جب صفا پر پہنچے تو یہ آیت پڑھی ان
الصفاء والحدوة من شعائر الله۔ پھر آپ
نے فرمایا میں وہاں سے ابتداء کروں گا جہاں سے اللہ
تعالیٰ نے ابتداء کی ہے، پھر آپ نے صفا سے ابتداء کی
اور صفا پر چڑھے۔ آپ نے بیت اللہ کو دیکھا اور قبلہ
کی طرف منہ کیا اور اللہ تعالیٰ کی توحید اور اس کی بزرگی بیان
کی، اور فرمایا: (ترجمہ) اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق
نہیں، وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے اسی
کا ملک ہے اور اسی کی حمد ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر
ہے، اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں وہ ایک ہے
اس نے اپنا وعدہ پورا کیا، اپنے بندے کی مدد کی، اس
نے تنہا تمام شکروں کو شکست دی، اس کے بعد آپ
نے دعا کی اور یہ کلمات تین مرتبہ کہے۔ پھر آپ مروہ کی طرف
اُترے اور جب آپ کے قدم مبارک وادی میں پہنچ
گئے تو پھر آپ نے سعی کی (یعنی دوڑے) حتیٰ کہ جب
ہم چڑھ گئے تو پھر آپ آہستہ چلنے لگے۔ حتیٰ کہ مروہ پر
پہنچے اور مروہ پر بھی وہی کچھ کیا جو صفا پر کیا تھا۔ جب مروہ
کا آخری چکر ہوا تو فرمایا جس چیز کی طرف میں بعد میں متوجہ
ہو اگر اس کی طرف پہلے متوجہ ہو جاتا تو میں ہری روانہ
نہ کرتا اور اس احرام کو عمرہ کر دیتا، پس تم میں سے جس
شخص کے پاس ہدی نہیں ہے وہ حلال ہو جائے اور
اس کو عمرہ کا احرام کر دے، یہ سن کر حضرت سراقہ بن جشم
رضی اللہ عنہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! یہ حکم اس سال کے
لیے ہے یا یہ حکم ہمیشہ کے لیے ہے؟ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ میں
ڈال کر دوبارہ فرمایا: ہمیشہ ہمیشہ کے لیے عمرہ حج میں داخل
ہو گیا حضرت علی یمن سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹ
لے کر آئے اور دیکھا کہ حضرت فاطمہ بھی ان لوگوں میں
سے تھیں جو حلال ہو چکے تھے، انھوں نے زمین پر پڑے

فَاطِمَةَ مِثْنُ حَلَا وَكِسَتْ ثِيَابًا صَبِيغًا
وَكَتَحَلَّتْ فَأَنْكَرَ عَلَيْهَا ذَلِكَ فَقَالَتْ
إِنِّي أَنَا مَرْنِي بِهَذَا قَالَ فَكَانَ عَلَى
تَقُولُ بِالْعِرَاقِ فَذَهَبَتْ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَوِّشًا عَلَى
فَاطِمَةَ لِذَلِكَ صَنَعَتْ مُسْتَفْتِيًا لِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا ذَكَرْتُ
عَنْهُ فَأَخْبَرْتُهُ أَنِّي أَنْكَرْتُ ذَلِكَ عَلَيْهَا
فَقَالَ صَدَقْتُ صَدَقْتُ مَاذَا كُنْتُ
حِينَ فَرَضْتَ الْحَجَّ قَالَ قُلْتُ اللَّهُمَّ
إِنِّي أَهْلٌ بِمَا أَهْلٌ بِهِ رَسُولُكَ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنَّ مَعِيَ
الْهُدَى فَلَا تَحِلَّ قَالَ فَكَانَ جَمَاعَةٌ
الْهُدَى الَّذِي قَدِ مَرَّ بِهِ عَلَى رَضَى اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ مِنَ الْيَمَنِ وَالَّذِي آتَى بِهِ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَةً
قَالَ فَحَلَّ النَّاسُ كُلُّهُمْ وَقَصَرُوا إِلَّا
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ كَانَ
مَعَهُ هَدًى فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ
تَوَجَّهُوا إِلَى مِنًى فَأَهْلَكُوا بِالْحَجِّ وَ
رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ
وَالْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ ثُمَّ مَكَتَ قَلِيلًا
حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَأَمَرَ بِقَبَّةٍ مِنْ
شَعَرٍ تُضْرَبُ لَهُ بِشِمْرَةٍ فَسَارَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ
تَشَلُّقُ قُرَيْشٍ إِلَّا أَنَّهُ وَاقِفٌ عِنْدَ
الشَّعْرِ الْحَرَامِ كَمَا كَانَتْ قُرَيْشٌ
تَصْنَعُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ

پہنے ہوئے تھے اور آنکھوں میں سرمہ لگایا ہوا تھا۔ حضرت علی
نے اس پر اعتراض کیا تو حضرت فاطمہ نے کہا کہ میرے والد
نے مجھے حکم دیا تھا، حضرت علی عقیق میں یہ کہہ رہے تھے
کہ میں حضرت فاطمہ کے احرام کھولنے کی شکایت لے
کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور حضرت
فاطمہ نے جو مجھے بتایا تھا اس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو خبر دی، اپنے اعتراض کا ذکر کیا اور آپ سے اس بارے
میں مسئلہ پوچھا: آپ نے فرمایا انھوں نے سچ کہا ہے،
سچ کہا ہے۔ جب تم نے حج کی نیت کی تھی تو کیا کہا
تھا؟ حضرت علی نے کہا میں نے یہ نیت کی تھی میں اس
چیز کا احرام باندھتا ہوں جس کے ساتھ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا ہے۔ آپ نے فرمایا میرے
پاس ہدی ہے! تم حلال نہ ہونا۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ
حضرت علی جوہن سے اونٹ لاتے تھے اور جواوٹ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے سب مل کر تو
ہو گئے۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ پھر سب لوگ حلال ہو گئے۔
اور انھوں نے بال کاٹ لیے، ماسوا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اور ان لوگوں کے جن کے پاس ہدی تھی جب
آٹھ ذوالحجہ ہوئی تو ان لوگوں نے منیٰ جا کر احرام باندھا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی سوار ہوئے اور منیٰ میں
ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازیں پڑھیں، پھر غزوہ
دیر ٹھہرے حتیٰ کہ سورج طلوع ہو گیا اور آپ نے بالوں
سے بنے ہوئے ایک خیمہ کو مقام نمروہ میں نصب کرنے
کا حکم دیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روانہ ہوئے۔
قریش کو یقین تھا کہ آپ مشر حرام میں ٹھہریں گے جیسا
کہ زمانہ جاہلیت میں قریش کیا کرتے تھے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے گذر کر عرفات میں پہنچے وہاں آپ
نے مقام نمروہ میں اپنا خیمہ نصب کیا ہوا پایا، آپ اس خیمہ
میں ٹھہرے حتیٰ کہ سورج ڈھل گیا، پھر آپ نے اپنی

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى آتَى
عَرَفَةَ فَوَجَدَ النُّبَّةَ قَدْ ضَرَبَتْ لَهُ
بَسْمَةً فَتَنَزَلَ بِهَا حَتَّى إِذَا زَاغَتِ
الشَّمْسُ أَمَرَ بِالْقَصْوَاءِ فَرُحِلَتْ لَهُ
فَاتَى بَطْنَ الْوَادِي فَخَطَبَ النَّاسَ وَ
قَالَ إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَ أَمْوَالَكُمْ
حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا
فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا أَلَا
كُلُّ شَيْءٍ مِّنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَمَحَّتْ
فَتَدِمَتْ مَوْضُوعٌ وَ دِمَاءُ
الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ وَإِنَّ أَوَّلَ
دَمٍ أَضَعُ مِنْ دِمَائِنَا دَمُ ابْنِ
رَيْبَعَةَ ابْنِ الْحَارِثِ كَانَ مُسْتَرْضِعًا
فِي بَيْتِ سَعْدٍ فَقَتَلَهُ هَذِيلٌ وَ رَبَا
الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ وَأَوَّلُ رَبَا
أَضَعُ رَبَانَا رَبَا عَبَّاسِ ابْنِ عَبْدِ
الْمُطَّلِبِ فَبَاتَتْ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ
فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّكُمْ
أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانٍ مِنَ اللَّهِ وَ
اسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةٍ
اللَّهُ وَ لَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوْطِئَنَّ
فَرْشَكُمْ أَحَدًا تَكَرَّهُوْنَ فَإِنْ
فَعَلْنَ ذَلِكَ فَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا
غَيْرَ مُبْرِجٍ وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ
وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَ قَدْ تَرَكْتُ
فِيكُمْ مَا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ إِنْ
اعْتَصَمْتُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ وَ أَنْتُمْ
تَسْأَلُونَ عَنِّي فَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ
قَالُوا كَشَّهَدَ أَتَكَ قَدْ بَلَغْتَ وَ

اونٹنی) قصوار کو تیار کرنے کا حکم دیا۔ پھر آپ نے بطن
وادی میں آکر لوگوں کو خطبہ دیا۔ آپ نے فرمایا تمہاری
جائیں اور تمہارے مال ایک دوسرے پر اس طرح حرام
ہیں جیسے اس شہر اور اس مہینہ میں آج کے دن کی حرمت ہے۔
سنو! زمانہ جاہلیت کی ہر چیز میرے ان قدموں کے نیچے
پامال ہے۔ زمانہ جاہلیت کے ایک دوسرے پر خون پامال
ہیں اور سب سے پہلے میں اپنا خون صاف کرتا ہوں وہ
ابن ربیعہ بن عدلث کا خون ہے وہ بنو سعد میں دودھ پیتا بچہ
تھا جس کو ہذیل نے قتل کر دیا تھا۔ اسی طرح زمانہ
جاہلیت کے تمام سود پامال ہیں اور سب سے پہلے
میں اپنے خاندان کے سود کو چھوڑنے کا اعلان کرتا
ہوں اور وہ حضرت ابن عباس بن عبدالمطلب کا سود ہے ان کا تمام سود چھوڑ
دیا گیا ہے، تم لوگ عورتوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے
ڈرو، کیونکہ تم لوگوں نے ان کو اللہ تعالیٰ کی امان میں لیا ہے
تم نے اللہ تعالیٰ کے کلمہ (نکاح) سے ان کی شرمگاہوں
کو اپنے اوپر حلال کر لیا ہے، تمہارا ان پر حق یہ ہے کہ
وہ تمہارے بستر پر کسی ایسے شخص کو نہ آنے دیں جس کا
آنا تمہیں ناگوار ہو، اگر وہ ایسا کریں تو تم ان کو اس پر ایسی
سزا دو جس سے چوٹ نہ لگے! اور ان کا تم پر یہ حق
ہے کہ تم اپنی حیثیت کے مطابق ان کو غوراک اور لباس
فراہم کرو، میں تمہارے پاس ایک ایسی چیز چھوڑ کر جا
رہا ہوں۔ اگر تم نے اس کو مضبوطی سے پکڑ لیا تو کبھی گمراہ
نہیں ہو گے اور وہ چیز کتاب اللہ ہے، تم لوگوں سے
قیامت کے دن میرے بارے میں پوچھا جائے گا
تو تم کیا جواب دو گے! سب نے کہا ہم گواہی دیں گے
کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچایا اور حق رسالت ادا
کر دیا اور آپ نے امت کی خیر خواہی کی پھر آپ نے
انگشت شہادت سے آسمان کی طرف اشارہ کر کے
تین بار فرمایا: اے اللہ گواہ ہو جا۔ پھر اذان اور اقامت

أَذْيَتْ وَنَصَحَتْ فَقَالَ يَا صَبِيحَةَ
السَّبَايَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيُنْكَتُهَا
إِلَى النَّاسِ اللَّهُمَّ اشْهَدْ اللَّهُمَّ
اشْهَدْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَذَنَ ثُمَّ
أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى
الْعَصْرَ وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا ثُمَّ
رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ حَتَّى أَتَى الْمَوْقِفَ فَجَعَلَ بَطْنَ
نَاقَتِهِ الْقَصُوءَ إِلَى الصَّخْرَاتِ وَجَعَلَ
حَبْلَ الْمَشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ
الْقِبْلَةَ فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى غَرَبَتِ
الشَّمْسُ وَذَهَبَتِ الصُّفْرَةُ قَلِيلًا حَتَّى
غَابَتِ الْقُرْصُ وَادْدَفَ أَسَامَةً خَلْفَهُ
وَدَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَقَدْ شَنَقَ لِلْقَصُوءِ الزَّمَامَ
حَتَّى أَنْ رَأَسَهَا لِيُصِيبَ مُوْرِكَ
رَحْلِهِ وَيَقُولُ بِيَدِهِ الْيُمْنَى أَيْهَا
النَّاسُ السَّكِينَةُ السَّكِينَةُ كُلَّمَا
أَتَى جَبَلًا مِنْ الْجِبَالِ أَدْنَى لَهَا قَلِيلًا
حَتَّى تَصْعَدَ حَتَّى أَتَى الْمُرْدَ لِفَنَةٍ
فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ
وَاحِدٍ وَإِقَامَتَيْنِ وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا
شَيْئًا ثُمَّ اضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ
فَصَلَّى الْفَجْرَ حِينَ تَبَيَّنَ لَهُ الصُّبْحُ
بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ ثُمَّ رَكِبَ الْقَصُوءَ
حَتَّى أَتَى الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ فَاسْتَقْبَلَ
الْقِبْلَةَ فَدَعَا وَكَبَّرَ وَهَلَّلَهُ
وَوَحَّدَهُ فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى أَصْفَرَ

ہوئی اور آپ نے ظہر کی نماز پڑھائی، پھر اقامت ہوئی
اور آپ نے عصر کی نماز پڑھائی۔ ان دونوں نمازوں کے
درمیان کوئی اور نماز نہیں پڑھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سوار ہو کر موقف گئے اور آپ نے اپنی اونٹنی قصواء
کا پیٹ پتھروں کی جانب کر دیا اور ایک ڈنڈی کو
اپنے سامنے کر لیا اور قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے
ہو گئے، حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا، تھوڑی تھوڑی
زردی جاتی رہی اور سورج کی ٹکیا غائب ہو گئی۔ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ کو اپنے پیچھے
بٹھایا اور واپس لوٹے اور قصواء اونٹنی کی مہار اس قدر
کھینچی ہوئی تھی کہ اس کا سر کجاوے کے اگلے حصے سے
لگ رہا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ کے اشارے سے
لوگوں کو اہستہ چلنے کی تلقین کرتے، جب راستے میں
کوئی پہاڑی آجاتی تو آپ اونٹنی کی مہار ڈھیل کر دیتے
تاکہ اونٹنی (آسانی سے) چڑھ سکے۔ حتیٰ کہ آپ مزدلفہ
پہنچے وہاں مغرب اور عشاء کی نماز ایک اذان اور دو
اقاماتوں کے ساتھ پڑھی اور ان دونوں فرضوں کے
درمیان نفل بالکل نہیں پڑھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم لیٹ گئے حتیٰ کہ فجر طلوع ہو گئی، جب صبح کی
روشنی پھیل گئی تو آپ نے صبح کی نماز ایک اذان اور ایک
اقامت کے ساتھ پڑھی پھر آپ قصواء اونٹنی پر سوار
ہو کر مشعر حرام پہنچے، قبلہ کی طرف منہ کیا اور اللہ تعالیٰ سے
دعا مانگی، اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ وعدہ لا شریک لہ کہا،
اور روشنی اچھی طرح پھیلنے تک وہیں ٹھہرے رہے اور
طلوع آفتاب سے پہلے وہاں سے لوٹ گئے حضرت
فضل ابن عباس کو آپ نے اپنے پیچھے بٹھایا۔
حضرت فضل کے بال خوبصورت تھے، گورازنگ تھا وہ
وہ ایک خوبصورت نوجوان تھے۔ جب آپ روانہ ہوئے
تو عورتوں کی ایک جماعت بھی جا رہی تھی ایک ایک

جَدًّا اَفْدَا فَعَقَبَ اَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ
وَاَزْدَتْ الْفَضْلَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا وَكَانَ رَجُلًا حَسَنَ الشَّعْرِ
أَبْيَضَ وَسِيمًا فَلَمَّا دَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتْ ظُفْنُ
يَجْرَيْنَ فَطَفِقَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ
فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَدَهُ عَلَى وَجْهِ الْفَضْلِ فَحَوَّلَ الْفَضْلُ وَجْهَهُ
إِلَى الشِّقِّ الْآخِرِ يَنْظُرُ فَحَوَّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ مِنَ الشِّقِّ الْآخِرِ عَلَى
وَجْهِ الْفَضْلِ فَصَرَفَ وَجْهَهُ مِنَ الشِّقِّ الْآخِرِ
يَنْظُرُ حَتَّى أَتَى بَطْنَ مُحَشَّرٍ حَرَّكَ قَلِيلًا ثُمَّ
سَلَكَ الطَّرِيقَ الْوُسْطَى الَّتِي تَخْرُجُ عَلَى الْجَمْرَةِ الْكُبْرَى حَتَّى
أَتَى الْجَمْرَةَ الَّتِي عِنْدَ الشَّجَرَةِ فَرَمَاهَا بِسَبْعِ
حَصَيَّاتٍ يُكْبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ مِنْهَا مِثْلَ
حَصَى الْخَذْفِ رَفَى مِنْ أَبْطَنِ الْوَادِي ثُمَّ
انْصَرَفَ إِلَى الْمَنْحَرِ فَتَحَرَ ثَلَاثًا وَسِتِّينَ
بَيْدَةً ثُمَّ أَعْطَى عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَتَحَرَ مَا غَبَرَ وَأَشْرَكَهُ فِي هَدْيِهِ ثُمَّ أَمَرَ
مِنْ كُلِّ بَدَنَةٍ بِبَضْعَةٍ فَبُعِلَتْ فِي قِدْرِ فُطِيخَتْ
فَأَكَلَا مِنْ لَحْمِهَا وَشَرَبَا مِنْ مَرَقِهَا ثُمَّ دَكِبَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا حَضَرُ
إِلَى الْبَيْتِ فَصَلَّى بِمَكَّةَ الظُّلْمَ فَأَتَى بَنِي عَبْدِ
الْمُطَّلِبِ يَسْقُونَ عَلَى زُمَرٍ فَقَالَ انْزِعُوا
بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلَوْلَا أَنْ يُعَذِّبَكُمْ النَّاسُ
عَلَى سِقَايَتِكُمْ لَنَزَعْتُ مَعَكُمْ قَنَا وَلَوْ
دَلُّوا فَشَرِبَ مِنْهُ -

۲۸۴ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ
غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ

اونٹ پر ایک ایک عورت سوار تھی حضرت فضل ان
کی جانب دیکھنے لگے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فضل کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا، حضرت فضل اپنا منہ دوسری
طرف کر کے دیکھنے لگے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے پھر ان کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا اور ان کا چہرہ دوسری
طرف پھیر دیا یہاں تک کہ بطن محشر میں پہنچ گئے،
آپ نے اونٹنی کو ذرا تیز چلایا اور جمرہ کبریٰ جانے والی
درمیانی راہ اختیار کی اور درخت کے قریب جو جمرہ
ہے اس کے پاس پہنچے اور سات کنکریاں ماریں۔
ہر ایک کنکری پر اللہ اکبر کہتے تھے، یہ وہ کنکریاں
تھیں جن کو چٹکی سے پکڑ کر پھینکا جاتا ہے آپ نے
واوی کے درمیان سے کنکریاں ماریں، پھر آپ منی
گئے اور وہاں تریسٹھ اونٹوں کو اپنے ہاتھوں سے
نحر (قربان) کیا، پھر باقی اونٹ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو
نحر کے لیے دیے، آپ نے حضرت علی کو اپنی ہڈی میں
شریک کر لیا تھا پھر آپ نے حکم دیا کہ ہر قربانی سے
گوشت کا ایک ٹکڑا لے کر ہڈی میں ڈال کر پکایا
جائے پھر آپ اور حضرت علی دونوں نے اس گوشت
کو کھایا اور اس کا شوربہ پیا۔ اس کے بعد آپ سوار
ہوئے اور طواف افاضہ فرمایا۔ آپ نے ظہر کی نماز مکہ
مکرمہ میں پڑھی اور آپ بنو عبد المطلب کے پاس گئے
وہ لوگ دمزم پر پانی پلا رہے تھے، آپ نے فرمایا:
اے بنو عبد المطلب! پانی بھرو! اگر مجھے یہ خیال نہ ہوتا
کہ لوگ تمہاری پانی کی خدمت پر غالب آجائیں گے (یعنی
تم سے یہ مضرب چھین لیں گے) تو میں بھی تمہارے ساتھ
پانی بھرتا، انھوں نے ایک ڈول آپ کو دیا اور آپ
نے اس سے پانی پیا۔

جعفر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے
ہیں کہ میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کے

پاس گیا اور ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے بارے میں دریافت کیا انہوں نے عاتق بن اسماعیل کی طرح مثل سابق حدیث بیان کی اس میں یہ مزید بیان کیا کہ عرب کا دستور تھا کہ ابوسیارہ نامی ایک آدمی گدھے کی نگلی پشت پر سوار ہو کر انہیں مزدلفہ سے واپس لاتا تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ سے مشعر حرام کی طرف بڑھ گئے تو قریش کو یقین ہو گیا کہ آپ مشعر حرام میں قیام فرمائیں گے اور وہیں آپ کا پڑاؤ ہوگا، مگر آپ اس سے بھی آگے بڑھ گئے اور اس جگہ پر کوئی توجہ نہیں کی حتیٰ کہ آپ میدان عرفات پہنچ کر اترے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے یہاں نحر کیا ہے اور منیٰ ساری کی ساری نحر کی جگہ ہے لہذا جس جگہ اتر دو ہیں نحر کرو۔ میں نے یہاں قیام کیا ہے اور (میدان) عرفات سارا کا سارا قیام کی جگہ ہے اور مشعر حرام اور مزدلفہ سب قیام کے مقامات ہیں اور میں نے بھی یہیں قیام کیا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ گئے تو آپ نے حجر اسود کو بوسہ دیا پھر دائیں جانب گئے اور تین طوافوں میں رمل کیا اور چار میں حسب معمول چل کر طواف کیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ قریش اور ان سے مناسبت رکھنے والے مزدلفہ میں قیام کرتے تھے، اور خود کو جس کہتے تھے۔

مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ أَكْبَيْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَسَأَلْتُهُ عَنْ حَجَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَأَلَ الْحَدِيثَ يَنْحَوِحِدِيثَ حَاتِمِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَنَزَادَ فِي الْحَدِيثِ وَكَانَتْ الْعَرَبُ يَدْفَعُ بِهِمْ أَبُو سَيَّارَةَ عَلَى حِمَارٍ عُرِي فَلَمَّا أَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ بِالْمَشْعَرِ الْحَرَامِ لَمْ تَشُلْ قُرَيْشٌ أَنْ سَيَقْتَصِرُ عَلَيْهِ وَيَكُونُ مَذْلُكُهُ ثُمَّ فَاجَازَ وَلَمْ يَعْرِضْ لَهُ حَتَّى أَتَى عَرَفَاتٍ فَنَزَلَ.

۲۸۴۸۔ وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَعْفَرِ حَدَّثَنَا شَيْءٌ أَبِي عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي حَدِيثِهِ ذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَحَرْتُ هَهُنَا وَمِنَى كُلُّهَا مَنَحَرٌ فَإِنْ حَرُّوا فِي رِحَالِكُمْ وَوَقَفْتُ هَهُنَا وَعَرَفَةَ كُلُّهَا مَوْقِفٌ وَوَقَفْتُ هَهُنَا وَجَمَعْتُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ.

۲۸۴۹۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ أَتَى الْحَجَرَ فَاسْتَكَبَهُ ثُمَّ مَشَى عَلَى يَمِينِهِ قَرَمَلَ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا.

۲۸۵۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
كَانَ قُرَيْشٌ وَمَنْ دَانَ دِينَهَا يَقِفُونَ
بِالْمُزْدَلِفَةِ وَكَانُوا يُسَمُّونَ الْحُمْسَ
وَكَانَ سَائِرُ الْعَرَبِ يَقِفُونَ بِعَرَفَةَ فَلَمَّا
جَاءَ الْإِسْلَامُ أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتِيَ عَرَفَاتٍ
فَيَقِفُ بِهَا ثُمَّ يُفِيضُ مِنْهَا
فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ أَفِيضُوا
مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ -

اور باقی عرب عرفہ میں قیام کرتے تھے، جب دین اسلام
آیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم
دیا کہ عرفات میں آکر وقوف فرمائیں اور وہیں سے لوٹیں
اللہ تعالیٰ کے فرمان ثم افيضوا من حيث افاض
الناس۔ کا یہی مطلب ہے کہ جس جگہ سے دوسرے
لوگ لوٹتے ہیں تم بھی وہیں سے لوٹو۔

۲۸۵۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ
قَالَ كَانَتْ الْعَرَبُ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عَرَاءً
إِلَّا الْحُمْسَ وَالْحُمْسُ قُرَيْشٌ وَمَا وَلَدَتْ
كَانُوا يَطُوفُونَ عَرَاءً إِلَّا أَنْ تُعْطِيَهُمُ
الْحُمْسُ شَيْئًا فَأَيُّ الْعَرَبِ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ
يَخْرُجُونَ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ وَكَانَ كُلُّهُمْ
يَبْلُغُونَ عَرَفَاتٍ قَالَ هِشَامٌ وَحَدَّثَنِي
أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ الْحُمْسُ هُمُ الَّذِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ فِيهِمْ ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ
أَفَاضَ النَّاسُ قَالَتْ كَانَ النَّاسُ
يُفِيضُونَ مِنْ عَرَفَاتٍ وَكَانَ الْحُمْسُ
يُفِيضُونَ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ يَقُولُونَ لَا
نُفِيضُ إِلَّا مِنَ الْحَرَمِ فَلَمَّا نَزَلَتْ
أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ
رَجَعُوا إِلَى عَرَفَاتٍ -

ہشام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ خمس
(قریش) کے علاوہ باقی عرب بیت اللہ کا برہنہ طواف
کرتے تھے۔ خمس قریش اور ان کی اولاد کو کہتے ہیں
قریش جن کو کپڑے دیتے تھے ان کے سوا باقی سب برہنہ
طواف کرتے تھے۔ مرد، مردوں کو کپڑے تقسیم
کرتے تھے اور عورتیں، عورتوں کو کپڑے تقسیم کرتیں
تھیں۔ اور خمس مزدلفہ سے آگے نہیں جاتے تھے۔
اور باقی لوگ عرفات میں وقوف کرتے تھے۔ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: خمس وہی ہیں جن کے
بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ثم افيضوا
من حيث افاض الناس جہاں سے اور لوگ لوٹتے ہیں وہیں سے لوٹو! حضرت
عائشہ فرماتی ہیں کہ خمس مزدلفہ سے لوٹتے تھے اور
باقی عرب عرفات سے۔ خمس کہتے تھے کہ ہم حرم کے
سوا اور کسی جگہ سے نہیں لوٹتے۔ پھر یہ آیت نازل
ہوئی: افيضوا من حيث افاض الناس۔
”جہاں سے اور لوگ لوٹتے ہیں وہیں سے لوٹو۔“

۲۸۵۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ
قَالَ عَمْرُو وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ
عَنْ عَمْرِو وَسَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ جُبَيْرِ بْنِ
مُطْعِمٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ جُبَيْرِ بْنِ
مُطْعِمٍ قَالَ أَضَلَلْتُ بَعِيرًا لِي فَذَهَبْتُ
أَطْلُبُهُ يَوْمَ عَرَفَةَ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقِفًا مَعَ النَّاسِ بِعَرَفَةَ
فَقُلْتُ وَاللَّهِ إِنَّ هَذَا لَمِنَ الْخُمُسِ فَمَا شَأْنُهُ هُنَا
وَكَأَنَّهُ قَرِيشٌ تُعَدُّ مِنَ الْخُمُسِ -

حضرت جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میرا ایک اونٹ گم ہو گیا میں یوم عرفہ کو اس کی تلاش
میں نکلا، کیا دیکھتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
رگوں کے ساتھ میدان عرفات میں کھڑے ہیں، میں
نے (دل میں) کہا خدا کی قسم یہ تو جس (قریش) ہیں،
کیا سبب ہے کہ یہ آج یہاں تک آگئے ہیں، قریش
جس میں شمار کیے جاتے تھے۔

ہر شخص سے حسب مرتبہ سلوک کرنا | حدیث نمبر ۲۸۴۶، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی طویل روایت ہے جس میں
تفصیل کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کی کیفیت کا بیان کیا گیا
ہے اس حدیث سے علاء کرام نے ڈیڑھ سو سے زائد فوائد اور مسائل شرعیہ مستنبط کیے ہیں۔ ان مسائل میں سے
اکثر پر احادیث سابقہ کی تشریح میں گفتگو ہو چکی ہے اس لیے ہم تکرار سے احتراز کرتے ہوئے صرف بعض مسائل
پر گفتگو کریں گے۔ اس حدیث کے شروع میں ہے کہ جعفر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم حضرت
جابر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے انہوں نے ہمارا نام پوچھا اور ہمارے ساتھ شفقت کا سلوک کیا اس سے معلوم ہوا
کہ جس شخص کے پاس مہمان آئیں وہ ان کا حال دریافت کرے اور ان سے ان کے مرتبہ کے مطابق سلوک کرے
جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لوگوں سے ان کے مرتبہ کے مطابق پیش آؤ۔

نابینا کی امامت میں مذاہب ائمہ | اس حدیث میں ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نابینا تھے اور انہوں
نے نماز پڑھائی، اس لیے اس حدیث میں نابینا کے نماز پڑھانے
کا بھی ثبوت ہے۔ نابینا کے نماز پڑھانے کے مسئلہ میں علامہ نووی لکھتے ہیں ہمارے ہاں اس مسئلہ میں تین قول ہیں
ایک یہ ہے کہ نابینا کی امامت بینا سے افضل ہے کیونکہ لہو و لعل اور دوسری نابینا چیزوں کو نہ دیکھنے کی وجہ
سے اس کا شروع زیادہ کامل ہوتا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ نابینا سے بینا کی امامت افضل ہے کیونکہ بینا
ہونے کے سبب وہ نجاستوں سے زیادہ احتراز کرتا ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ دونوں مساوی ہیں اور یہ تیسرا
قول ہمارے اصحاب (شافعیہ) کے نزدیک زیادہ صحیح ہے۔ اور امام شافعی نے بھی یہی لکھا ہے یہ
علامہ احناف کی اس مسئلہ میں حسب ذیل عبارات ہیں۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں کہ: نابینا کی امامت مکروہ تنزیہی ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۹۴، مطبوعہ نور محمد کارخانہ نجات کتب کراچی الطبعة الاولیٰ، ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی رد المحتار ج ۱ ص ۵۲۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۸ھ۔

علامہ شرنبلالی لکھتے ہیں کہ: نابینا چونکہ قبلہ کی سمت نہیں متین کر سکتا اور نہ اپنے کپڑوں کو نجاست سے بچا سکتا ہے اس لیے اس کی امامت مکروہ ہے اور اگر اس سے افضل شخص نہ ملے تو پھر اس کی امامت میں کوئی کراہت نہیں ہے۔

علامہ طحاوی لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ تبوک گئے تو آپ نے حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم اور حضرت عتبہ بن مالک رضی اللہ عنہما کو امام بنایا تھا۔

علامہ حلبی لکھتے ہیں: نابینا کی امامت مکروہ ہے کیونکہ وہ نجاست کو نہیں دیکھ سکتا تاکہ اس سے بچ سکے اور کبھی وہ قبلہ سے منحرف ہو جاتا ہے اور اس کو پتا نہیں چلتا۔ باقی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک نابینا کی امامت مکروہ نہیں ہے۔ محیط میں ہے کہ نابینا کی امامت میں کوئی حرج نہیں ہے اور بینا کی امامت اولیٰ ہے۔ امام خواہ زادہ نے اپنی مبسوط میں لکھا ہے کہ حبیب نابینا سے افضل شخص موجود ہر تب نابینا کی امامت مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں ہے اور یہ ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم کو امام بنایا اور وہ نابینا تھے (ابوداؤد)۔

رکعات طواف میں شوافع کے اقوال | حدیث مذکور میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی:

واخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ اور مقام ابراہیم کو اپنے اور بیت اللہ کے درمیان کر لیا۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ طواف کرنے والا جب طواف سے فارغ ہو تو مقام کے پیچھے طواف کی دو رکعات پڑھے، اور اس میں اختلاف ہے کہ یہ دو رکعات واجب ہیں یا سنت، ہمارے اس میں تین قول ہیں صحیح ترین قول یہ ہے کہ یہ دو رکعات سنت ہیں، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ دو رکعات واجب ہیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ اگر طواف واجب ہو تو یہ دو رکعات واجب ہیں اور اگر طواف سنت ہو تو یہ دو رکعات سنت ہیں، اور یہ دو رکعات خواہ سنت ہوں یا واجب ان کے نہ پڑھنے سے طواف باطل نہیں ہوتا، اور ان کا طریقہ یہ ہے کہ ان کو مقام کے پیچھے پڑھے، اگر وہاں بیٹھ نہ ہوں تو عظیم میں پڑھے اور اگر وہاں بھی بیٹھ نہ ہوں تو مسجد میں پڑھے اور اگر وہاں بھی نہ پڑھ سکے تو مکہ اور تمام حرم میں پڑھ سکتا ہے اور اگر غیر حرم میں کسی جگہ یہ دو رکعات پڑھیں تب بھی جائز ہے لیکن فضیلت نہیں حاصل ہوگی۔ اور جب تک زندہ ہے یہ رکعات طواف پڑھ سکتا ہے، جب وہ کئی طواف کرنا چاہے تو ہر طواف کے بعد دو رکعات پڑھنا مستحب ہے اگر وہ چاہے کہ رکعات طواف پڑھے بغیر متعدد طواف کرے اور اس کے بعد ہر طواف کی دو رکعات پڑھے تو ہمارے اصحاب نے کہا یہ بھی جائز ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے اور اس کو مکروہ نہیں کہا جائے گا۔

۱۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ مرقاۃ المفاتیح علی ہامش الطحاوی ص ۱۸۰، مطبوعہ مصر، ۱۳۵۶ھ۔

۲۔ علامہ احمد بن محمد الطحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ حاشیۃ الطحاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۱۸۰ مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی دادلہ مصر، ۱۳۵۶ھ۔

۳۔ علامہ ابراہیم حلبی متوفی ۷۷۶ھ، غنیۃ المستملی ص ۴۷۹، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ دہلی ۱۳۳۳ھ۔

۴۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۹۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی الطبعة الاولیٰ ۱۳۷۵ھ۔

رکعات طواف میں احناف کا نظریہ

علامہ سرخسی حنفی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

طواف کے بعد مقام ابراہیم پر اگر دو رکعات نماز پڑھو، یا مسجد میں جس جگہ بھی میسر ہو، کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب طواف سے فارغ ہوئے تو آپ مقام ابراہیم کے پاس آئے اور دو رکعات نماز پڑھی اور روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کاش آپ مقام ابراہیم میں نماز پڑھیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کر دی: "وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى" پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام کے پاس دو رکعات نماز پڑھی۔ طواف سے فارغ ہونے کے بعد ان دو رکعات کو پڑھنا واجب ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "وَلِيَصِلَ الطَّائِفُ لِكُلِّ اسْبُوعٍ دَعَتَيْنِ" طواف کرنے والا ہر سات پھیروں کے بعد دو رکعات نماز پڑھے۔ یہ آپ کا امر ہے اور امر واجب کے لیے آتا ہے نیز اس لیے کہ ایک بار حضرت عمرؓ سے نکلنے کے بعد طواف کی دو رکعات پڑھنا بھول گئے۔ جب وہ مقام ذی طوی پر پہنچے تو دو رکعات نماز پڑھی اور کہا یہ دو رکعات طواف کی دو رکعتوں کے بدلہ میں ہیں، امام محمد نے کہا ہے کہ یہ دو رکعات مسجد میں بھی پڑھ سکتے ہیں، ان کی مراد یہ ہے کہ مقام کے پاس بھیڑ زیادہ ہوتی ہے اس لیے وہاں رکعات طواف پڑھنے کے لیے مشقت اٹھانے کی ضرورت نہیں ہے اور تمام مسجد نماز پڑھنے کی جگہ ہے اس لیے جہاں آسانی ہو نماز پڑھ لے یہ

علامہ نووی شافعی اور علامہ سرخسی کی عبارات سے یہ واضح ہوا کہ شوافع کے نزدیک رکعات طواف میں تین قول ہیں اور احناف کے نزدیک رکعات طواف واجب ہیں اور اس میں اتفاق ہے کہ رکعات طواف اگر مسجد میں نہ پڑھی جاسکیں تو خارج حرم بھی پڑھی جاسکتی ہیں اور یہ قضا نہیں ہوتیں۔

صفا اور مردہ کی سعی میں مذاہب

حدیث مذکور میں ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفا پر گئے تو آپ نے یہ آیت پڑھی: "إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ"

"اور جس کے ذکر سے اللہ تعالیٰ نے ابتداء کی ہے (یعنی صفا سے) آپ نے بھی اس سے ابتداء کی۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ صفا اور مردہ کی سعی میں صفا سے ابتداء کرنا چاہیے۔ امام ابوحنیفہ، امام مالک اور حمید المہ کا یہی نظریہ ہے۔ سنن نسائی میں اسناد صحیح سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کے ساتھ اللہ نے ابتداء کی ہے اس سے ابتداء کرو۔ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ صفا اور مردہ میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے اور دعا مانگے اور اس کا تین بار تکرار کرے۔

خاوند کی اجازت کے بغیر عورت سے ملنے کے لیے آنے کا حکم

اس حدیث میں یہ ہے کہ عورتوں پر تمہارا حق یہ ہے

کہ وہ تمہارے بستر پر ان کو نہ آنے دیں جن کو تم ناپسند کرتے ہو اگر وہ ایسا کریں تو ان کو ایسی سزا دو جس سے چوٹ نہ لگے۔ علامہ مازنی کہتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ عورتیں مردوں سے خلوت میں نہ ملیں اس سے

آپ کی مراد زنا نہیں ہے، کیونکہ زنا سے حد واجب ہوتی ہے، خواہ جس کے ساتھ یہ فعل ہو اس کو عورت کا شوہر پسند کرتا ہو یا ناپسند کرتا ہو۔ قاضی عیاض لکھتے ہیں کہ اہل عرب کی عادت تھی کہ وہ عورتوں کے ساتھ باتیں کرتے تھے اس کو وہ عیب سمجھتے تھے نہ اس پر برا مناتے تھے نہ کوئی شک و شبہ کرتے تھے اور جب پردے کے احکام نازل ہوئے تو ان کو پرانی عورتوں کے ساتھ باتیں کرنے سے روک دیا گیا۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ عورتیں ان لوگوں کو تمہارے گھروں میں آنے کی اجازت نہ دیں جن کے گھر میں آنے اور ان کے بیٹھنے کو تم ناپسند کرتے ہو، خواہ وہ مرد ہو یا عورت ہو یا عورت کے محارم میں سے ہو۔ فقہاء اسلام نے یہ کہا ہے کہ جس شخص کے گھر آنے کو خاوند ناپسند کرتا ہو اس کو عورت گھر میں نہ آنے دے خواہ مرد ہو یا عورت محرم ہو یا غیر محرم۔ ۱۷

البتہ خاوند کو چاہیے کہ وہ عورت کے محارم کو گھر آنے سے نہ روکے۔

حج میں دو نمازوں کو جمع کرنے کا حکم | اس حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ میں آئے اور

مغرب اور عشاء کی نمازوں کو ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ جمع کر کے پڑھا، عرفات میں ظہر اور عصر کی نمازوں کو اور مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازوں کے حج میں جمع کر کے پڑھنے پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔ امام ابو حنیفہ کا نظریہ یہ ہے کہ یہ حج کی خصوصیت ہے اور امام شافعی کے نزدیک اس کا سبب سفر شرعی ہے۔ امام ابو حنیفہ چونکہ دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھنے کی وجہ حج قرار دیتے ہیں۔ اس لیے ان کے نزدیک مکہ کے رہنے والے بھی ان نمازوں کو جمع کر کے پڑھیں گے۔ اور امام شافعی چونکہ نمازوں کو جمع کرنے کا سبب سفر شرعی قرار دیتے ہیں اس لیے ان کے نزدیک مکہ والے اور جن لوگوں نے مسافت قصر کو طے نہ کیا ہو وہ دو نمازوں کو جمع کر کے نہیں پڑھ سکتے۔ صحیح یہ ہے کہ عرفات اور مزدلفہ میں نمازوں کا جمع کر کے پڑھنا حج کی وجہ سے ہے اور یہ امت کے متواتر عمل سے ثابت ہے۔ اور حج کے علاوہ کسی اور موقع یا کسی اور سفر میں دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھنا جائز نہیں ہے کیونکہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے ہر نماز کو اس کے وقت میں پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ان الصلوٰۃ کانت علی المؤمنین کتاباً موقوتاً (نساء: ۶۳) "مسلمانوں پر ہر نماز اس کے وقت میں فرض کی گئی ہے" اور جن احادیث میں حج کے علاوہ کسی سفر میں ایک وقت میں دو نمازوں کے جمع کرنے کا حکم دیا ہے اس سے مراد جمع صوری ہے۔

امام احمد اور امام شافعی کے نزدیک ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ نمازوں کو جمع کیا جائے۔ امام طحاوی حنفی کا بھی یہی نظریہ ہے، امام مالک کہتے ہیں کہ دونوں نمازوں کے لیے الگ الگ اذان اور اقامت کی جائے۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کہتے ہیں کہ ایک اذان اور ایک اقامت سے دو نمازوں کو جمع کیا جائے۔ اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو فرض نمازوں کے درمیان کوئی نفل نہیں پڑھے،

بعض فقہاء نے کہا ہے کہ دو نمازوں کو پے درپے پڑھنا نمازوں کو جمع کرنے کی شرط ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ شرط نہیں ہے۔
مزدلفہ میں رات گزارنے کا حکم | اس حدیث میں ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیٹ گئے حتیٰ کہ فجر طلوع ہوئی،
 پھر صبح کے روشن ہونے کے بعد آپ نے صبح کی نماز ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ پڑھی۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عرفات سے ٹھٹھنے کے بعد قربانی کی رات مزدلفہ میں گزارنا افضل
 حج میں ہے، اور یہ امر اتفاقی ہے لیکن علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ یہ واجب ہے، رکن ہے یا سنت ہے، امام
 شافعی کے دو قولوں میں سے صحیح یہ ہے کہ یہ سنت ہے اگر اس کو ترک کر دیا تو گنہ گار ہوگا، اس پر دم لازم ہوگا اور اس کا
 حج صحیح ہوگا، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ سنت ہے اس کے ترک کرنے میں کوئی گناہ ہے نہ اس پر دم واجب ہے، البتہ دم دینا
 (قربانی کرنا) مستحب ہے، اور ہمارے بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ یہ دو وقت عرفات کی طرح حج کا رکن ہے اس کے بغیر حج
 صحیح نہیں ہوتا، اور سنت یہ ہے کہ صبح کی نماز پڑھنے تک مزدلفہ میں رہا جائے ماسوا کثرہ لوگوں کے، ان کے لیے صبح کی نماز
 سے پہلے مزدلفہ سے روانہ ہو جانا سنت ہے ۱۔

علامہ نسفی لکھتے ہیں کہ راستہ میں مغرب کی نماز نہ پڑھے حتیٰ کہ مزدلفہ میں آئے اور جب مزدلفہ پہنچے تو لوگوں کے ساتھ مزدلفہ
 میں اترے وہاں امام مغرب اور عشاء کو ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ پڑھائے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اسی طرح
 مروی ہے، اس کے بعد مزدلفہ میں رات گزارے اور جب فجر طلوع ہو تو منہ اندھیرے فجر کی نماز پڑھے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اسی طرح
 مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عشاء کی نماز پڑھی تو آپ کے لیے کوئی چیز بچائی گئی جس پر آپ نے رات گزاری اور جب فجر طلوع ہوئی تو آپ نے فجر کی نماز پڑھی
 حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وقت سے پہلے کوئی نماز پڑھتے نہیں دیکھا سوائے فجر کی نماز کے جو آپ نے مزدلفہ کی
 صبح پڑھی کیونکہ آپ منہ اندھیرے پر نماز پڑھی تھی، اور اس لیے بھی کہ ہر چند کہ صبح کی نماز کو تاخیر کے ساتھ پڑھنا ہر جگہ افضل ہے لیکن اس
 جگہ صبح کی نماز منہ اندھیرے پڑھنا افضل ہے کیونکہ اسفار (تاخیر) کی وجہ سے اس کے بعد والے وقت میں تاخیر ہو جائے گی۔
 اور جب بعد میں دو وقت کی وجہ سے عرفات میں عصر کی نماز وقت سے پہلے پڑھی جاتی ہے تو دو وقت کی وجہ سے اس کو اول
 وقت میں پڑھنا زیادہ اولیٰ ہے ۲۔

مزدلفہ میں رات گزارنے کے بارے میں شوافع کے تین قول ہیں اور اخاف کے نزدیک مزدلفہ میں رات گزارنا
 سنت ہے۔ علامہ شرنبلالی نے اس کو حج کی سنتوں میں شمار کیا ہے ۳۔

احرام کو معلق کرنے کا بیان

بَابُ ۳۶ جَوَازِ تَعْلِيقِ الْاِحْرَامِ وَهُوَ اَنْ

يُحْرِمَ بِاِحْرَامٍ كَاِحْرَامِ فُلَانٍ

۲۸۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَلْمُنْكَثَرِيِّ وَ اَبُو بَكْرٍ

۱۔ علامہ کیمی بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۳۹۸، مطبوعہ مطبعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ شمس الدین نسفی متوفی ۷۲۸ھ، المبسوط ج ۲ ص ۱۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ، ہراتی الفلاح ص ۴۴۰، مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر، ۱۳۵۲ھ

بَشَارٍ قَالَ ابْنُ الْمُنْتَنَى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ
عَنْ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُنِيعٌ
بِالْبَطْحَاءِ فَقَالَ لِي حَاجِبَتُ فَقُلْتُ نَعَمْ
فَقَالَ بِمَا أَهَلَّتْ قَالَ قُلْتُ لَبَّيْكَ يَا هَلَالٍ
كَأَهْلَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
فَقَدْ أَحْسَنْتَ طُفْتُ بِالْبَيْتِ وَبِالْصَّفَا وَ
الْمَرْوَةِ وَاحِلًا قَالَ طُفْتُ بِالْبَيْتِ وَبِالْصَّفَا
وَبِالْمَرْوَةِ ثُمَّ أَتَيْتُ امْرَأَةً مِنْ ابْنِ قَيْسٍ
فَقُلْتُ دَأْسِي ثُمَّ أَهَلَّتْ بِالْحَجِّ قَالَ
فَكُنْتُ أُفْتِي بِالنَّاسِ حَتَّى كَانَ فِي
خِلَافَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ
لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا مُوسَى أَوْ يَا عَبْدَ اللَّهِ
ابْنَ قَيْسٍ رُوَيْدَكَ بَعْضَ قُتَيْبٍ فَإِنَّكَ
لَا تَذَرُنِي مَا أَحَدَثَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فِي
التُّسْلُكِ بَعْدَكَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ
كُنَّا أَفْتَيْنَاهُ فَتِيًّا فَلْيَتَّخِذْ فَإِنَّ أَمِيرَ
الْمُؤْمِنِينَ قَادِمٌ عَلَيْكُمْ فِيهِ فَأَتَتْهُمْ
قَالَ فَقَدِمَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ إِنْ تَأْخُذَ بِكَعَابِ
اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّ كِتَابَ اللَّهِ يَا مُرَبِّ السَّمَامِ
وَإِنْ تَأْخُذَ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَحِلَّ حَتَّى يَكُنَّ الْهَدْيُ
مَحِلَّةً

۲۸۵۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذَا

جلد ثالث

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ وہاں حالیکہ
آپ بٹھائے مکہ میں اونٹ بٹھائے ہوئے تھے آپ نے
مجھ سے پوچھا کہ تم نے حج کی نیت کر لی ہے؟ میں نے عرض
کیا جی! آپ نے پوچھا تم نے کس چیز کا احرام باندھا ہے؟
میں نے عرض کیا: میں نے نیت کی تھی میں اس چیز کا احرام
باندھتا ہوں جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا
ہے۔ آپ نے فرمایا تم نے اچھا کیا، اب بیت اللہ کا طواف
اور صفا مروہ کی سعی کر کے حلال ہو جاؤ، حضرت ابو موسیٰ کہتے
ہیں کہ میں نے بیت اللہ کا طواف کیا، صفا، مروہ کی سعی کی۔
پھر میں بنو قیس کی ایک عورت کے پاس آیا جس نے میرے
سر کی جوڑیں دکھیں، پھر میں نے حج کا احرام باندھا اور میں لوگوں
کو یہی فتویٰ دیتا تھا۔ حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا
زمانہ آگیا، مجھ سے ایک شخص نے کہا اے ابو موسیٰ یا
اے عبد اللہ بن قیس! یہ فتویٰ دینا چھوڑ دو، کیونکہ تم نہیں
جانتے کہ تمہارے بعد امیر المؤمنین نے حج میں کیا نئے احکام جاری
کیے ہیں! پھر حضرت ابو موسیٰ نے جن لوگوں کو فتوے دیے
تھے ان سے کہا ٹھہر جاؤ، امیر المؤمنین آنے والے ہیں،
ان کی پیروی کرنا، راوی کہتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ
عنہ آئے تو میں نے ان سے اس واقعہ کا ذکر کیا، حضرت
عمر نے فرمایا اگر ہم کتاب اللہ کی پیروی کریں تو کتاب اللہ
ہمیں حج اور عمرہ پورا کرنے کا حکم دیتی ہے اور اگر ہم رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کریں تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اس وقت تک حلال نہیں ہوئے جب تک ہدی
اپنے محل میں نہیں پہنچ گئی۔

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت ہے۔

کیا تھا، آپ نے پوچھا اسے ابو موسیٰ اتم نے احرام باندھتے وقت کیا نیت کی تھی؟ میں نے عرض کیا میں نے نیت کی تھی کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا احرام ہے وہی میرا احرام ہے آپ نے پوچھا کیا تم نے ہمدی روانہ کی ہے؟ میں نے کہا نہیں آپ نے فرمایا جاؤ! بیت اللہ کا طواف کرو، صفا اور مردہ کی سعی کرو، پھر حلال ہو جاؤ اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

ابن شہاب عن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعثنی الی الیمین قال فوافقتہ فی العام الذی حج فیہ فقال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ابا موسیٰ کیف قلت حین احرمت قال قلت لبیتک اهلًا لا کاهلًا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال هل سقت هدیًا فقلت لا قال فانطلقی فطفی بالبيت و بین الصفا والمروة ثم ارجلی ثم ساق الحدیث بمثل حدیث شعبۃ وسفیان۔

۲۸۵۷۔ وحدثنا محمد بن المثنیٰ وابن بشار قال ابن المثنیٰ حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبۃ عن الحكم عن عمارۃ بن عمیر عن ابراہیم بن ابی موسیٰ عن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ کان یفتی بالثعبۃ فقال لہ رجل رویدک ببعض فتیاک فایتلک لا تدری ما احدث امیر المؤمنین فی النسل بعد حتی لقیہ بعد فسالہ فقال عمر قد علمت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد فعلہ و اصحابہ لکن کرہت ان یظلموا معرستین بہن فی الاراء ثم یروحون فی الحبر تقطروا رؤوسہم۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ متع کا فتویٰ دیتے تھے، ایک شخص نے ان سے کہا آپ اپنے فتوؤں کو روک دیں کیونکہ تمہیں معلوم نہیں ہے کہ امیر المؤمنین نے تمہارے بعد حج میں کیا نئے احکام جاری کیے ہیں حضرت ابو موسیٰ اس کے بعد حضرت عمر سے ملے اور ان سے اس سلسلہ میں سوال کیا حضرت عمر نے فرمایا میں جانتا ہوں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ نے متع کیا ہے لیکن میں اسی کو اس لیے ناپسند کرتا ہوں کہ لوگ پیلو کے درختوں کے نیچے اپنی عورتوں سے عمل زوجیت کریں اور پھر اس حال میں حج کرنے کے لیے جائیں کہ ان کے سروں سے (غسل جنابت کے سبب) پانی کے قطرے ٹپک رہے ہوں!

احرام کو معلق کرنے کی وضاحت | اس باب کی احادیث سے ثابت ہوا کہ احرام کو معلق کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ تعلیق سے کوئی مانع نہ ہو، بایں طور کہ ایک شخص یہ کہے کہ میں اپنے احرام کو زید کے احرام کی طرح باندھتا ہوں۔ اب اگر زید نے قرآن کا احرام باندھا ہے تو اس شخص کا احرام قرآن کا ہوگا اور اگر زید نے متع کا احرام باندھا ہے تو اس کا احرام متع کا ہوگا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ دونوں نے اپنے اپنے احرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام کی مثل احرام باندھنے کی نیت کی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو اس احرام پر قائم رہنے کا

حکم دیا اور حضرت ابوموسیٰ کو حکم دیا کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام کر دیں۔ اس فرق کی وجہ یہ تھی کہ حضرت علیؓ کے ساتھ ہدی تھی اور حضرت ابوموسیٰ کے ساتھ ہدی نہیں تھی اور قرآن میں افضل یہ ہے کہ قرآن کرنے والے نے ہدی رواد کر دی ہو اور تمتع میں یہ حکم نہیں ہے اس لیے آپ نے حضرت علیؓ کو قرآن کا حکم دیا اور حضرت ابوموسیٰ کو تمتع کا۔

اس باب کی بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابوموسیٰ کے احرام کھولنے کے بعد ان کے قبیلہ کی ایک عورت نے ان کے بالوں میں کنگھی کی اور جوہیں دیکھیں یہ عورت حضرت ابوموسیٰ کی محرم تھی۔

اس باب کی حدیث نمبر ۲۸۵۷ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ جانتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا اور صحابہ نے حج تمتع اور بعض نے حج قرآن کیا ہے، اس کے باوجود حضرت عمرؓ جو تمتع اور قرآن سے منع کرتے تھے وہ تحریماً منع نہیں کرتے تھے بلکہ اس کو بعض وجہ سے خلاف اولیٰ قرار دیتے تھے یہ ان کی اجتہادی عطا تھی ورنہ اولیٰ وہی کام ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اور صحابہ کرام کو جس پر عمل کرنے کا حکم دیا، اس کی مکمل وضاحت ہم سابقہ ابواب میں تفصیل سے کر چکے ہیں۔

بَابُ جَوَازِ التَّمَتُّعِ

حج تمتع کا جواز

عبد اللہ بن شعیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تمتع سے منع کرتے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ تمتع کا حکم دیتے تھے حضرت عثمان نے اس سلسلے میں حضرت علی سے کچھ فرمایا۔ حضرت علی نے کہا آپ جانتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمتع کیا ہے حضرت عثمان نے کہا ہاں! لیکن ہم اس وقت خوف زدہ تھے۔

۲۸۵۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ شَيْبَةَ كَانَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَنْهَى عَنِ التَّمَتُّعِ وَكَانَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَأْمُرُ بِهَا فَقَالَ عُثْمَانُ لِعَلِيٍّ كَلِمَةً ثُمَّ قَالَ عَلِيٌّ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّا قَدْ تَمَتَّعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَجَلٌ وَلَكِنَّا كُنَّا خَائِفِينَ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۲۸۵۹ - وَحَدَّثَنِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَ مُثَلَّةٌ

۲۸۶۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ اجْتَمَعَ عَلِيٌّ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بِعُسْفَانَ فَكَانَ عُثْمَانُ يَنْهَى عَنِ

سعيد بن مسيب بيان کرتے ہیں کہ حضرت علی اور حضرت عثمان دونوں مقام عسفان میں جمع ہوئے، حضرت عثمان تمتع یا حج کے پیام میں عمرہ سے منع کرتے تھے حضرت علی نے فرمایا کیا بات ہے آپ اس کام سے منع کر رہے ہیں جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے؟

الْمُتْعَةِ أَوِ الْعُمْرَةِ فَقَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا تُرِيدُ إِلَى أَمْرٍ قَدْ فَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَتَّهِى عَنْهُ فَقَالَ عُثْمَانُ دَعْنَا مِنْكَ قَالَ إِنْ لَّا اسْتَطِيعَ أَنْ أَدْعَكَ فَلَمَّا أَنْ رَأَى عَلِيٌّ ذَلِكَ أَهَلَ بِهِمَا جَمِيعًا.

۲۸۶۱ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ كَانَتْ الْمُتْعَةُ فِي الْحَبَّةِ لَا مُخَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً.

۲۸۶۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَيَّاشِ الْعَامِرِيِّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَتْ لَنَا رُحْصَةٌ يَعْنِي الْمُتْعَةُ فِي الْحَبَّةِ.

۲۸۶۳ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ فُضَيْلٍ عَنْ زُبَيْدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَا تَصْلُحُ الْمُتْعَتَانِ إِلَّا لَنَا خَاصَّةً يَعْنِي مَتْعَةَ النِّسَاءِ وَمَتْعَةَ الْحَبَّةِ.

۲۸۶۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ بَيَّانٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي الشَّعَثَاءِ قَالَ أَتَيْتُ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيَّ وَإِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيَّ فَقُلْتُ إِنْ أَهْمُ أَنْ أَجْمَعَ الْعُمْرَةَ وَالْحَبَّةَ الْعَامَ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ التَّمِيمِيُّ لَكِنْ أَبُوكَ لَمْ يَكُنْ لِيَهُمَّ بِذَلِكَ قَالَ قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا

حضرت عثمان نے کہا میں ہمسے حال پر چھوڑ دو۔ حضرت علی نے فرمایا میں تم کو نہیں چھوڑ سکتا۔ پھر جب حضرت علی نے یہ دیکھا تو حج اور عمرہ دونوں کا احرام (ملا کر) باندھا۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حج تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے ساتھ خاص تھا۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حج تمتع کی ہمارے لیے رخصت تھی۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ دو تمتع، ہمسے ساتھ خاص تھے تمتع بالحج اور تمتع بالنساء۔ (تمتع بالحج کی بحث گزر چکی ہے اور تمتع بالنساء کی بحث انشاء اللہ کتاب النکاح میں آئے گی)۔

عبدالرحمن بن ابی الشَّعَثَاءِ بیان کرتے ہیں کہ میں ابراہیم نخعی اور ابراہیم تمیمی کے پاس گیا اور کہا کہ میرا ارادہ ہے کہ میں اس سال حج اور عمرہ دونوں ایک ساتھ کر دوں۔ ابراہیم نخعی نے کہا لیکن تمہارے والد تو حج اور عمرہ کو ملا کر نہیں کرتے تھے، نیز ابراہیم تمیمی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ان کا بندہ میں حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کے پاس سے گذر ہوا، انہوں نے ان سے

جَرِيْرٌ عَنْ بَيَانَ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ التَّيْمِيّ عَنْ
اَبِيهِ اَنَّهُ مَرَّ بِابْنِ ذَرٍّ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى
عَنْهُ بِالْوَبْدَةِ فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ اِنَّمَا
كَانَتْ لَنَا خَاصَّةٌ دُونَكُمْ .

۲۸۶۵ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَ
ابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيْعًا عَنِ الْقَزَائِيّ قَالَ سَعِيدُ
حَدَّثَنَا مَرْوَانُ ابْنُ مُعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ عَنْ غُنَيْمِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ
سَأَلْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى
عَنْهُ عَنِ الْمُتَمَعَةِ فَقَالَ فَعَلْنَا هَذَا يَوْمَئِذٍ
كَافِرًا بِالْعُرْشِ يَعْنِي بُيُوتَ مَكَّةَ .

۲۸۶۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي رِوَايَةٍ يَعْنِي
مُعَاوِيَةَ .

۲۸۶۷ - وَحَدَّثَنَا ثَنِي عَدُوّ وَالتَّاقِدُ حَدَّثَنَا
أَبُو أَحْمَدَ الرَّبِيعِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ مَرْ
حَدَّثَنَا ثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي خَلْفٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ
بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ جَمِيْعًا عَنْ سُلَيْمَانَ
التَّيْمِيّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مُثَدِّ حَدِيثَهُمَا وَفِي
حَدِيثِ سُفْيَانَ الْمُتَمَعَةُ فِي الْحَجِّ .

۲۸۶۸ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ حَدَّثَنَا الْجَرِيرِيُّ عَنْ
أَبِي الْعَلَاءِ عَنْ مُطَرِّفٍ قَالَ قَالَ لِي عَمْرَانُ
ابْنُ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ اِنِّي لَأُحَدِّثُكَ
بِالْحَدِيثِ الْيَوْمَ يَنْفَعُكَ اللهُ بِهِ بَعْدَ الْيَوْمِ
وَاعْلَمْ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدْ أَعَمَّ طَائِفَةً مِّنْ أَهْلِهِ فِي الْعَشِيرِ فَكَمْ
تَنْزِلُ آيَةٌ تَنْسَخُ ذَلِكَ وَلَمْ يَنْهَ عَنْهُ حَتَّى

اس کا ذکر کیا حضرت ابو ذر نے کہا یہ (حج اور عمرہ کو ملا کر کرنا)
ہمارے ساتھ خاص تھا یہ تمہارے لیے نہیں ہے۔

غنیم ابن قیس کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سعد بن ابی
وقاص رضی اللہ عنہ سے تمتع کے بارے میں سوال کیا حضرت
سعد نے کہا ہم نے تمتع کیا ہے اور یہ (حضرت معاویہ) اگلے
وقت مکہ کے مکانات میں حالت کفر میں تھے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور
اس میں تمتع فی الحج کا ذکر ہے۔

مطرف کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عمر ان بن حصین
رضی اللہ عنہ نے کہا آج میں تمہیں ایک ایسی حدیث بیان
کروں گا جس سے اللہ تعالیٰ تمہیں آج کے بعد نفع دیگا
جان لو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل خانہ
میں سے ایک جماعت کو عشرہ ذی الحج میں تمتع کرایا، پھر
اس کے بعد کوئی ایسی آیت نازل نہیں ہوئی جس نے
اس حکم کو منسوخ کیا ہو، نہ (بعد میں) آپ نے ان ایام میں
عمرہ کرنے سے منع فرمایا حتیٰ کہ آپ رفیق اعلیٰ سے جا ملے،

مَضَى لَوَجْهِهِ ارْتَاى كُلُّ امْرِئٍ بَعْدُ مَا
شَاءَ اَنْ يَرْتَاى -

اس کے بعد (اس مسئلہ میں) جس شخص نے بھی (اس کے
خلاف) کہا وہ محض اپنی رائے سے کہا۔

(یہ حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کو متعریف ہے)

۲۸۶۹ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ كِلَاهُمَا عَنْ وَكِيعٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنِ الْجَرِيرِيِّ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ ابْنُ
حَاتِمٍ فِي رِوَايَتِهِ ارْتَاى رَجُلٌ يَرَايَهُ مَا شَاءَ
يَعْنِي عُمَرَ -

ایک اور سند سے ہے ایک شخص نے اپنی رائے سے جو
چاہا کہہ دیا یعنی حضرت عمر نے۔

۲۸۷۰ - وَحَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ
عَنْ مُطَرِّفٍ قَالَ قَالَ لِي عُمَرُ اَنْ بُنِ حُصَيْنٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اُحَدِّثُكَ حَدِيثًا عَنِ اللَّهِ اَنْ
يَنْفَعَكَ بِهِ اَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ جَمَعَ بَيْنَ حَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ لَمْ
يَنْهَ عَنْهُ حَقٌّ مَاتَ وَلَمْ يَنْزِلْ فِيهِ قُرْآنٌ
يُحَرِّمُهُ وَقَدْ كَانَ يُسَلِّمُ عَلَيَّ حَتَّى اُكْتَوِيَتْ
فَتَرَكْتُ ثُمَّ تَرَكْتُ اُنْكِيَ فَعَادَ -

مطرف کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن حصین نے مجھ
سے فرمایا: میں تمہیں ایک حدیث بیان کرتا ہوں اور مجھے
امید ہے کہ اللہ تعالیٰ تم کو اس سے فائدہ پہنچائے گا،
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اور پھر اس
سے منع نہیں کیا حتیٰ کہ آپ کا وصال ہو گیا، نہ قرآن مجید
میں اس کی تحریم کا کوئی حکم نازل ہوا، اور مجھ پر اس وقت
نیک فرشتے سلام کرتے تھے جب تک میں نے (علاج
کے لیے) داغ نہیں لگوا یا تھا اور جب میں نے (مرضی کی شدت
کی وجہ سے) داغ لگوا یا تو یہ سلام موقوف ہو گیا اور جب
داغ لگوانے کو چھوڑ دیا تو یہ سلسلہ پھر شروع ہو گیا (یعنی
فرشتوں کی طرف سے سلام اس وقت پڑھا جاتا ہے جب
مسلمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کرتے
ہیں اس لیے تمتع جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت
ہے اس سے منع نہیں کرنا چاہیے۔ یاد رہے کہ تمتع اور
قرآن کا اصطلاحی فرق بعد کی اصطلاح ہے، صحابہ ان میں فرق
نہیں کرتے تھے)۔

ایک اور سند سے بھی حضرت عمر بن حصین کی یہ حدیث
مروی ہے۔

۲۸۷۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ
ابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ قَالَ سَمِعْتُ مُطَرِّفًا

قَالَ قَالَ لِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنَّ بَنِي حَصِينٍ بِبَيْتِ
حَوَيْثٍ مُعَاذٍ

۲۸۶۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفٍ قَالَ بَعَثَ
الْحَارِثُ بْنُ عُمَرَ ابْنُ حَصِينٍ فِي مَرَضِهِ الَّذِي تُوُفِّيَ
فِيهِ فَقَالَ إِنْ كُنْتُ مُحَدِّثُكَ بِأَحَادِيثٍ لَعَلَّ
اللَّهُ أَنْ يَنْفَعَكَ بِهَا بَعْدِي فَإِنْ عِشْتُ فَأَكْتُمْ
عَنِّي وَإِنْ مِتُّ فَحَدِّثْ بِهَا إِنْ شِئْتَ إِنَّهُ
قَدْ سَلَّمَ عَلَيَّ وَأَعْلَمُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَمَعَ بَيْنَ حَبِيبٍ وَعُورَةٍ
ثُمَّ لَمْ يَنْزِلْ فِيهَا كِتَابُ اللَّهِ وَلَمْ يَنْزِلْ
عَنْهَا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ رَجُلٌ فِيهَا بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ

۲۸۶۳ - وَحَدَّثَنَا اسْتَحْقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ
بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفٍ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ عُمَرَ ابْنِ
الْحَصِينِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَعَ بَيْنَ
حَبِيبٍ وَعُورَةٍ ثُمَّ لَمْ يَنْزِلْ فِيهَا كِتَابُ
وَلَمْ يَنْهَئْنَا عَنْهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِيهَا رَجُلٌ بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ

۲۸۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا هَتَمٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ
عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ عُمَرَ ابْنِ حَصِينٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَمَتَّعْنَا مَعَ رَسُولِ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَنْزِلْ فِيهِ

مطرف کہتے ہیں کہ جب حضرت عمر بن حصین رضی
اللہ عنہ اس مرض میں مبتلا ہوئے جس میں ان کا وصال ہو
گیا تو انہوں نے مجھے بلایا اور فرمایا میں تمہیں چند احادیث
بیان کر دوں گا شاید اللہ تعالیٰ تمہیں ان سے میرے بعد
فائدہ پہنچائے اگر میں زندہ رہ گیا تو ان کو تم مجھ سے روایت
نہ کرنا اور اگر میں مر گیا تو اگر تم چاہو تو بیان کر دینا، مجھ
پر (فرشتوں کا) سلام پڑھا گیا اور جان لو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے حج اور عمرہ کو جمع کیا، پھر اللہ کی کتاب میں کوئی ایسی آیت
نازل نہیں ہوئی جس میں اس سے منع کیا ہو، اور نہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے روکا، اور جس شخص نے
(اس کے خلاف) جو کہا وہ محض اپنی رائے سے کہا۔

حضرت عمر بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے کہ میں
اچھی طرح جانتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور
عمرہ کو جمع کیا پھر کتاب اللہ میں ایسا کوئی حکم نازل نہیں ہوا
جس میں اس سے روکا ہو۔ نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس سے منع فرمایا اور جس شخص نے (اس کے خلاف)
جو کہا وہ محض اپنی رائے سے کہا۔

حضرت عمر بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمتع کیا
اور اس کی ممانعت میں قرآن مجید میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا۔
اور جس شخص نے (اس کے خلاف) جو کہا وہ محض اپنی رائے
سے کہا۔

الْقُرْآنُ قَالَ رَجُلٌ فِيهَا بَرَاءٌ مَا شَاءَ.

۲۸۴۵ - وَحَدَّثَنِيهِ حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الشَّخِيرِ عَنْ عُمَرَ ابْنِ حُصَيْنٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ تَمَتَّعَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَمَتَّعْنَا مَعَهُ.

۲۸۴۶ - وَحَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرَاوِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمَفْضِلِ حَدَّثَنَا عُمَرُ ابْنُ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي وَجَّاجٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ ابْنُ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَزَلَّتْ آيَةُ الْمُتَمَتُّعِ فِي كِتَابِ اللَّهِ يُعْنَى مُتَمَتُّعَ الْحَجِّ وَأَمَرَنَا بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَمْ تَنْزِلْ آيَةٌ تَنْسَخُ آيَةَ مُتَمَتُّعِ الْحَجِّ وَلَمْ يَنْهَ عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى مَاتَ قَالَ رَجُلٌ يَرَأَاهُ بَعْدَ مَا شَاءَ.

۲۸۴۷ - وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ ابْنِ الْقَصِيرِ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ عُمَرَ ابْنِ حُصَيْنٍ بِشَلِّهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَفَعَلْنَا هَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَقُلْ وَأَمَرَنَا بِهَا.

تمتع کے بارے میں حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے مذاکرہ کی تفصیل

حدیث نمبر ۲۸۵۸ میں ہے: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تمتع سے منع کرتے تھے، اس کی تشریح میں ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کا تمتع سے منع کرنا ان کے اجتہاد کی وجہ سے تھا اور وہ تمیز یہ مانع کرتے تھے تحریم یا منع نہیں کرتے تھے۔ اور اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کے نزدیک افراد تمتع اور قرآن سے افضل تھا، حضرت

علی رضی اللہ عنہ نے ان سے اس مسئلہ میں بحث کی اور فرمایا تم جانتے ہو کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمتع (قرآن) کیا ہے، حضرت عثمان نے اس کے جواب میں فرمایا کہ ہم اس وقت خوف زدہ تھے، شاید حضرت عثمان کی مراد سات ہجری کا عمرہ قضاء تھا کیونکہ مسلمانوں کے خوف زدہ ہونے کا اس کے بعد کوئی تصور بھی نہیں تھا، دس ہجری میں حج تمتع ہوا ہے اور اس وقت مسلمانوں کے خوف زدہ ہونے کا کوئی تصور نہیں تھا چونکہ حضرت عثمان کے جواب سے حضرت علی کا سوال نہیں اٹھا تھا اس لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان کے جواب کی طرف کوئی توجہ نہیں کی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے اختلاف کیا اور ان سے اس مسئلہ میں بحث کی حضرت عثمان نے کہا مجھے چھوڑ دو حضرت علی نے فرمایا میں تمہیں نہیں چھوڑ سکتا اور حضرت عثمان کے منع کمنے کے باوجود قرآن کا احرام باندھا اس سے معلوم ہوا کہ علمی مسائل میں مذکرہ اور مناظرہ کرنا چاہیے۔ دینی مسائل میں تبلیغ کرنی چاہیے۔ حاکم وقت اگر اپنے اجتہاد سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف کوئی حکم دے تو حاکم کے منصب کی پرواہ کیے بغیر تمام لوگوں کو سنت رسول پر عمل کی دعوت دینی چاہیے، ان احادیث سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ پیغام حق سنانے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کسی سے نہیں ڈرتے تھے اور شیعہ حضرات کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف تفسیر کی نسبت کرنا بالکل باطل اور مردود ہے، اسی طرح یہ بھی واضح ہو گیا کہ حضرت علی کے نزدیک قرآن افراد سے افضل تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج قرآن کیا تھا اور حضرت عثمان کے نزدیک بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حج قرآن ہی تھا کیونکہ حضرت عثمان نے قرآن کی تاویل کی انکار نہیں کیا (یاد رہے کہ صحابہ کرام قرآن پر بھی تمتع کا اطلاق کرتے تھے کیونکہ حدیث میں ہے کہ حضرت علی نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور یہ قرآن ہے، قرآن اور تمتع میں اصطلاحی فرق بعد کی اصطلاح ہے)

حج کے احرام کو فسخ کرنے کی صحابہ کے ساتھ خصوصیت | حدیث نمبر ۲۸۶۱ سے ۲۸۶۳ تک حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی روایات ہیں۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے جو یہ فرمایا کہ تمتع بالچ صحابہ کے ساتھ خاص تھا، اس سے ان کی مراد یہ ہے کہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کرنا صحابہ کے ساتھ خاص تھا۔ ائمہ غلاتہ کا یہی نظریہ ہے۔ امام احمد کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے چند صفحات پہلے ہم اسی موضوع پر مفصل گفتگو کر چکے ہیں۔ ان روایات میں تمتع بالکحاح کا بھی ذکر ہے۔ غزوہ خیبر سے پہلے تمتع مباح تھا غزوہ خیبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع حرام کر دیا۔ فتح مکہ کے موقع پر تین دن کے لیے تمتع کی اجازت دی گئی۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دائمی طور پر تمتع کو حرام کر دیا۔ کتاب النکاح میں انشاء اللہ ہم اس مسئلہ پر مکمل بحث کریں گے۔

عمرے پر تمتع کا اطلاق | حدیث نمبر ۲۸۶۵ میں ہے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم نے تمتع کیا ہے اور یہ یعنی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اس وقت مکہ کے مکانوں میں حالت کفر میں تھے۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں اس سے مراد عمرہ القضاء ہے جو سات ہجری میں کیا گیا تھا اس وقت تک حضرت معاویہ اسلام نہیں لائے تھے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اکثر ہجری میں فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے اور ایک روایت یہ ہے کہ سات ہجری میں عمرہ القضاء کے بعد اسلام لائے، عمرہ القضاء کے

بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس قدر عمرے کیے ہیں اس وقت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ مسلمان تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے اس تفصیل سے یہ واضح ہو گیا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے جو کہا ہے کہ ہم تمہیں تمہیں کیا اور اس وقت یہ کافر تھے ان کی تمتع سے مراد عمرۃ القضا ہے اسی طرح حضرت عثمان نے بھی عمرے پر تمتع کا اطلاق کیا ہے جیسا کہ ہم نے شروع میں ذکر کیا ہے۔

تمتع کرنے والے پر قربانی یا دس روزوں کے واجب ہونے کا بیان

بَابُ وَجُوبِ الدَّمِ عَلَى الْمُتَمَتِّعِ
وَأَنَّهُ إِذَا عَدِمَهُ لَزِمَهُ صَوْمُ
ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجَّةِ وَسَبْعَةٍ إِذَا
رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ

۲۸۷۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ
الْثَّبِثِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا عَقِيلُ
بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ تَمَتَّعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجَّةِ
وَأَهْدَى فَسَاقَ مَعَهُ الْهَدْيَ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ
وَبَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَهَلَ بِالْعُمْرَةِ ثُمَّ أَهَلَ بِالْحَجَّةِ وَ
تَمَتَّعَ النَّاسُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجَّةِ
فَكَانَ مِنَ النَّاسِ مَنْ أَهْدَى فَسَاقَ
الْهَدْيَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَهْدِ فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ
قَالَ قَالَ لِلنَّاسِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ أَهْدَى فَإِنَّهُ
لَا يَحِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَرَمٍ مِنْهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَجَّهُ
وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَهْدَى فَلْيَطْفُ بِأَبْنَيْتِ
وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلْيَقْصِرْ وَلْيَحِلِّ ثُمَّ
لْيَهْلِ بِالْحَجَّةِ وَلْيَهْدِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَدًى فَلْيَصُمْ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں حج اور عمرہ کو ملا کر تمتع کیا، اور ہدی دی۔ آپ ہدی (قربانی کے جانور) کو ذوالحلیفہ سے اپنے ساتھ لے گئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ کا تلبیہ کیا اور اس کے بعد حج کا تلبیہ پڑھا۔ لوگوں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج تمتع کیا بعض لوگوں کے پاس ہدی تھی اور انھوں نے ہدی روانہ کر دی تھی اور بعض لوگوں کے پاس ہدی نہیں تھی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ تشریف لائے تو آپ نے لوگوں سے فرمایا: تم میں سے جو شخص ہدی روانہ کر چکا ہے وہ اس وقت تک ان چیزوں سے حلال نہ ہو جو اس پر حج میں حرام ہو چکی ہیں جب تک کہ اپنے حج سے فارغ نہ ہو جائے اور تم میں سے جس شخص نے ہدی روانہ نہیں کیا ہے اسے چاہیے کہ وہ بیت اللہ کا طواف کرے اور صفا و مروہ کی سعی کرے اور بال کاٹ کر حلال ہو جائے اور اس کے بعد حج کا احرام باندھ لے اور قربانی کرے اور جس شخص کو قربانی میسر نہ ہو وہ ایام حج میں تین دن کے روزے رکھے، اور سات روزے گھر لوٹنے کے بعد رکھے، جب

ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجَّةِ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِمْ فَطَافَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ قَدِمَ مَكَّةَ فَاسْتَكَمَ الرُّكْنَ أَوَّلَ شَيْءٍ ثُمَّ نَحَرَ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ مِّنَ السَّبْعِ وَمَشَى أَرْبَعَةَ أَطْوَافٍ ثُمَّ رَكَعَ حِينَ قَضَى طَوَافَهُ بِالْبَيْتِ عِنْدَ الْمَقَامِ رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَكَمَ فَأَنْصَرَفَ فَأَتَى الصُّفَّاءَ فَطَافَ بِالصُّفَّاءِ وَالْمَرْوَةِ سَبْعَةَ أَطْوَافٍ ثُمَّ لَمْ يَحِلَّ مِنْ شَيْءٍ حَرَمٍ مِنْهُ حَتَّى قَضَى حَجَّهُ وَنَحَرَ هَذِيحَ يَوْمَ النَّحْرِ وَأَفْاضَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ ثُمَّ حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَرَمٍ مِنْهُ وَفَعَلَ مِثْلَ مَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَهْدَى فَسَاقَ الْهَدْيَ مِنَ النَّاسِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تشریف لائے تو آپ نے طواف کیا، آپ نے سب سے پہلے حجر اسود کو تنظیم دی پھر آپ نے طواف کے سات چکروں میں سے تین چکر دوڑ کر لگائے اور چار چکر معمول کے مطابق چل کر لگائے پھر جب آپ نے طواف کر لیا تو آپ نے مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز پڑھی پھر آپ سلام پھیر کر فاسخ ہو گئے اس کے بعد آپ صفا پر آئے اور آپ نے صفا اور مروہ کے سات چکر لگائے اور حج میں جو چیزیں آپ پر حرام ہو گئی تھیں آپ ان میں سے کسی سے حلال نہیں ہوئے تھے حتیٰ کہ آپ نے اپنا حج پورا کیا اور قربانی کے دن اپنی ہدیٰ کو ذبح کیا پھر آپ نے بیت اللہ کا طواف افاضہ کیا اور آپ ان تمام چیزوں کے لیے حلال ہو گئے جو حج میں آپ پر حرام تھیں، اور صحابہ میں سے جن لوگوں نے ہدیٰ روانہ کی تھی انہوں نے بھی اسی طرح کیا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو ملا کر تمتع کیا لوگوں نے بھی تمتع کیا اس کے بعد اسی طرح روایت ہے جیسے حضرت ابن عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے

۲۸۷۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا ثَنِي عَقِيلٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُمَرَوَةَ بِنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كَسْتِهِ بِالْحَجَّةِ إِلَى الْعُمَرَةِ وَتَمَتُّعِ النَّاسِ مَعَهُ بِمِثْلِ الَّذِي أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قرآن اور تمتع کی روایات میں تطبیق | حدیث نمبر ۲۸۷۹ میں ہے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو ملا کر تمتع کیا، جبکہ اس سے پہلے بکثرت احادیث میں بیان ہو چکا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا ہے اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہاں تمتع سے مراد تمتع کا فقہی اور اصطلاحی معنی مراد نہیں ہے بلکہ تمتع کا لغوی معنی مراد ہے اور وہ قرآن اصطلاحی معنی کے خلاف نہیں ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ تمتع اور قرآن کی فقہی اصطلاحات بعد میں وضع کی گئی ہیں صحابہ

تمتع اور قربان کا ایک دوسرے پر اطلاق کر دیتے تھے۔

اس حدیث میں ہے بدأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج اس کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کے دوران حج اور عمرہ کا تلبیہ پڑھا۔

تمتع کی ہدی کے لیے شرائط | تمتع کی ہدی پر بحث کرتے ہوئے علامہ نووی لکھتے ہیں کہ تمتع کی ہدی کے لیے شوافع کے نزدیک چار شرائط ہیں جن میں سے تین اتفاقی ہیں، ایک شرط یہ ہے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھے دوسری شرط یہ ہے کہ اسی سال حج کرے تیسری شرط یہ ہے کہ تمتع کرنے والا مکہ کا رہنے والا نہ ہو بلکہ کسی دوسرے شہر سے آیا ہو چوتھی شرط یہ ہے کہ حج کا احرام باندھنے کے لیے وہ میقات پر نہ جائے۔

ہدی کی بجائے روزے رکھنے میں مذاہب ائمہ | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو ہدی میسر نہ ہو وہ ایام حج میں تین دن کے روزے رکھے اور گھر لوٹنے کے بعد سات روزے رکھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان قرآن مجید کے موافق ہے، علامہ نووی لکھتے ہیں یہ تین روزے یوم نحر (قربانی کے دن) سے پہلے رکھنے واجب ہیں۔ عرفہ کے دن کا روزہ بھی ان تین روزوں میں شمار کیا جاسکتا ہے لیکن افضل یہ ہے کہ یہ تین روزے عرفہ کے دن سے پہلے رکھے جائیں نیز افضل یہ ہے کہ عمرہ سے فارغ ہو کر اور حج کا احرام باندھ کر یہ روزے رکھے جائیں، اگر کسی شخص نے عمرہ سے فارغ ہو کر حج کا احرام باندھنے سے پہلے یہ تین روزے رکھے تو شوافع کے صحیح مذہب کے مطابق پھر بھی کافی ہے اور اگر عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کے افعال کی فراغت سے پہلے یہ تین روزے رکھ لیے تو صحیح مذہب کے مطابق یہ کافی نہیں ہوں گے اور اگر اس نے یوم نحر سے پہلے یہ روزے نہیں رکھے اور ایام تشریق میں ان روزوں کے رکھنے کا ارادہ کیا تو اس بارے میں امام شافعی کے دو قول ہیں مشہور یہ ہے کہ یہ جائز ہے اور صحیح قول یہ ہے کہ یہ جائز نہیں ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ یہ ہمارے مذہب کی تفصیل ہے اور مالکیہ نے بھی اس بات میں ہماری موافقت کی ہے کہ عمرہ کی فراغت سے پہلے یہ تین روزے رکھنے جائز نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور اگر اس نے یہ تین روزے نہیں رکھے حتیٰ کہ عید بھی گزر گئی اور ایام تشریق بھی گزر گئے تو ہمارے نزدیک ان کی قضا لازم ہے اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اب وہ روزے نہیں رکھ سکتا اور جب بھی اس کو استطاعت حاصل ہو اس پر ہدی لازم ہے۔

یہ گفتگو ایام حج میں تین روزوں کے بارے میں تھی اور سات روزے جو واپس جانے کے بعد واجب ہیں ان کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ہمارے نزدیک واپسی سے مراد یہ ہے کہ جب حج کرنے والا اپنے گھر لوٹ آئے جیسا کہ اس صحیح اور صریح حدیث سے ثابت ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ جب حج سے فارغ ہو کر منیٰ سے مکہ لوٹ آئے، یہ دو قول امام شافعی اور امام مالک کے ہیں، امام ابو حنیفہ نے بھی دوسرے قول کو اختیار کیا ہے اور اگر اس نے تین روزے رکھے نہ سات روزے رکھے تو گھر لوٹنے کے بعد اس پر دس روزے رکھنا لازم ہوں گے پھر ان دس روزوں میں تین اور سات کے فرق کرنے میں بھی اختلاف ہے بعض فقہاء نے کہا یہ تفریق کرنا واجب نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ ان میں چار روز کا وقفہ کرنا چاہیے۔

۱۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۷۶۶ھ، شرح صحیح مسلم ج ۴ ص ۴۳، مطبوعہ نور محمد اصح الطابع کراچی الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

قرآن اور تمتع میں ہدی کی جگہ روزے رکھنے میں اخلاف کا موقف | اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے:

فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعِدَّةِ

الحجۃ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعِدَّةِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فِصْيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَاذْجَعْتُ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ كَامِلَةً (تقرہ: ۱۶۶)
 ”جو شخص عمرہ کو حج کے ساتھ ملا کر تمتع کرے اس پر وہ قربانی لازم ہے جو وہ آسانی سے کر سکے اور جس شخص کو قربانی میسر نہ ہو وہ ایام حج میں تین دن کے روزے رکھے اور حج سے ٹوٹنے کے بعد افعال حج سے فراغت کے بعد سات دن کے روزے رکھے یہ پورے دس روزے ہیں۔“

علامہ اخلاف کے نزدیک جو شخص تمتع یا قرآن میں قربانی کی طاقت نہ رکھتا ہو اس کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ پہلے تین روزے سات، آٹھ اور نو ذی الحج کی تاریخوں میں رکھے لیکن اگر ان دنوں میں روزے رکھنے سے قیام عمرہ اور وقوف مزدلفہ میں فرق واقع ہو تو ان ایام سے پہلے یہ روزے رکھنا مستحب ہے بلکہ یہ بھی ایک قول ہے کہ اگر ان دنوں میں روزے رکھنے سے افعال حج میں ضعف لاحق ہو تو ان دنوں میں روزے رکھنا مکروہ ہے لیکن یہ کراہت تنزیہی ہے اور حج کے افعال یعنی طواف زیارت، رمی جمار، ذبح اور حلق سے فارغ ہونے کے بعد روزے رکھے یعنی ایام تشریق گزرنے کے بعد یہ روزے رکھے خواہ کسی جگہ رکھے کیونکہ اخلاف کے نزدیک اذا رجعتہ کا معنی ہے اذا فرغتہ عن افعال الحجۃ۔ ”جب تم افعال حج سے فارغ ہو جاؤ“ اور اگر حج کرنے والا یوم النحر یعنی دس ذی الحج سے پہلے یہ تین روزے نہیں رکھو سکا تو اب اس پر قربانی کرنا متعین ہو گیا کیونکہ یہ روزے اللہ تعالیٰ نے یلم حج میں مقرر فرمائے تھے۔

علامہ ابوبکر جصاص نے ان تین روزوں کو سات، آٹھ اور نو تاریخوں تک مؤخر کرنے کے استحباب کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ جس طرح جب کسی شخص کو پانی نہ ملے تو اس کے لیے یہ مستحب ہے کہ وہ آخری وقت میں تیمم کرے اسی طرح جس شخص کو ہدی میسر نہیں ہے وہ حج کے آخری دن تک ان روزوں کو مؤخر کرے اس امید پر کہ شاید آخری وقت میں اس کو ہدی مل جائے۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّ الْقَارِنَ لَا يَتَحَلَّلُ إِلَّا

فِي وَقْتٍ تَحَلُّلِ الْحَاجَةِ الْمَفْرُودِ

۲۸۸۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

عَلَى مَا لَكَ عَنْ تَائِفٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ حَفْصَةَ سَأَلَتْ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ يَا رَسُولَ

اللَّهِ مَا شَأْنُ النَّاسِ حَلُّوْا وَلَمْ تَحِلَّ أَنْتَ

قارن کے احرام کھولنے کا وقت

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں، انھوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا وجہ ہے کہ لوگ حلال ہو گئے اور آپ اپنے عمرہ سے حلال نہیں ہوئے آپ نے فرمایا میں نے اپنے بالوں کو چپکا لیا اور ہدی کے لگے میں قلاوہ ڈال دیا ہے۔ اس لیے میں ہدی

۱۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، محملہ رد المحتار ج ۲ ص ۲۶۵۔ ۲۶۶ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ۔

۲۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی الجصاص الحنفی المتوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۲۹۳ مطبوعہ سہیل اکیڈمی بیروت الطبعة الاولى ۱۴۰۱ھ۔

کو ذبح کرنے سے پہلے حلال نہیں ہوں گا۔

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے احرام کیوں نہیں کھولا؟ اسی کے بعد حسب سابق تہن

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: اس کی کیا وجہ ہے کہ لوگ تو اپنے عمرہ سے حلال ہو گئے ہیں اور آپ حلال نہیں ہوئے، آپ نے فرمایا میں نے اپنی ہڈی کے گلے میں قلاوہ ڈالا ہے اور اپنے سر کے بال چپکا لیے ہیں اس لیے میں حج سے فارغ ہونے سے پہلے حلال نہیں ہوں گا۔

ایک اور سند سے جی حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے سال اپنی ازواج مطہرات کو حکم دیا کہ وہ حلال ہو جائیں، حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ حلال کیوں نہیں ہو رہے؟ آپ نے فرمایا میں نے اپنے بال چپکا لیے اور ہڈی کے گلے میں قلاوہ ڈال دیا ہے، میں اس وقت تک حلال نہیں ہوں گا جب تک میں اپنی ہڈی کو ذبح نہ کر لوں۔

مِنْ عُمَرَاتِكَ قَالَ لَبَدْتُ رَأْسِي وَقَلَدْتُ هَذِي فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَنْحَرَ۔

۲۸۸۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو نُسَيْرٍ حَدَّثَنَا هَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ لَمْ تَحِلَّ بِنَحْوِهِ۔

۲۸۸۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي تَائِفٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَأْنُ النَّاسِ حَلُّوْا وَلَمْ تَحِلَّ مِنْ عُمَرَاتِكَ قَالَ إِنِّي قَلَدْتُ هَذِي وَلَبَدْتُ رَأْسِي فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَحِلَّ مِنَ الْحَجِّ۔

۲۸۸۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَنْحَرَ۔

۲۸۸۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْمَحْزُومِيُّ وَعَبْدُ الْمُجِيدِ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ حَدَّثَنِي حَفْصَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يَحِلَّ لِنَاسٍ حَجَّةَ الْوَدَاعِ قَالَتْ حَفْصَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقُلْتُ مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَحِلَّ فَقَالَ إِنِّي لَبَدْتُ رَأْسِي وَقَلَدْتُ هَذِي فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَنْحَرَ هَذِي۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قرآن ہونے پر دلیل | عمرہ کرنے کے بعد حرام نہ کھونا بلکہ حج کے احرام نہیں کھولا اور ہدیٰ ذبح کرنے کے بعد آپ نے احرام کھولا ہے، اس لیے ان احادیث میں آپ کے قرآن پر صریح اور روشن دلیل ہے۔ علامہ زوی نے بھی اس کا اقرار کیا ہے۔
اور جب ثابت ہو گیا کہ آپ کا حج قرآن تھا تو حج میں یہی افضل ہے۔

احصار کے وقت احرام کھولنے کا جواز اور قرآن کا بیان

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فتنہ کے زمانہ میں عمرہ کرنے کے لیے گئے اور فرمایا اگر مجھے بیت اللہ جانے سے روک دیا گیا تو ہم اس طرح کریں گے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا پھر حضرت ابن عمر عمرہ کا احرام باندھ کر گئے، جب مقام بیداء پر پہنچے تو انھوں نے اپنے ساتھیوں کی طرف متوجہ ہو کر کہا حج اور عمرہ دونوں کا حکم ایک جیسا ہے، میں نہیں گواہ کرتا ہوں کہ میں نے حج کے ساتھ عمرہ کی بھی نیت کر لی ہے، پھر بیت اللہ پہنچ کر انھوں نے سات چکر لگا کے طواف کیا، اور مفاد مردہ میں سات چکر لگائے اور ان پر زیادتی نہیں کی، ان کا خیال تھا کہ یہ چکر کافی ہیں، پھر انھوں نے ہدیٰ کو ذبح کر دیا۔

حضرت نافع بیان کرتے ہیں کہ جن دنوں حجاج، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جنگ کے لیے گیا ہوا تھا۔ عبد اللہ بن عبد اللہ اور سالم بن عبد اللہ (حضرت ابن عمر کے صاحبزادے) نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا: اگر آپ اس سال حج نہ کریں تو آپ کو کوئی حرج نہیں ہوگا، ہمیں خدشہ ہے کہ مسلمانوں میں جنگ ہوگی جو آپ کے اور حج بیت اللہ کے درمیان رکاوٹ بن جائیگی

بَابُ جَوَازِ التَّحَلُّلِ بِالْإِحْصَارِ وَجَوَازِ الْقِرَانِ وَاقْتِصَارِ الْقَارِنِ عَلَى طَوَافٍ وَاحِدٍ وَسَعْيٍ وَاحِدٍ
۲۸۸۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا خَرَجَ فِي الْفِتْنَةِ مُعْتَمِرًا وَقَالَ إِنْ صِدِّدْتُ عَنِ الْبَيْتِ صَنَعْنَا كَمَا صَنَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ فَأَهْلَ بَعْمُرَةَ وَسَارَ حَتَّى إِذَا ظَهَرَ عَلَى الْبَيْدَاءِ التَفَتَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ مَا أَمْرُهُمْ إِلَّا وَاحِدَةٌ أَشْهَدُكُمْ إِنِّي قَدْ أَوْجَبْتُ الْحَجَّ مَعَ الْعُمْرَةِ فَخَرَجَ حَتَّى إِذَا جَاءَ الْبَيْتَ طَافَ بِهِ سَبْعًا وَبَيَّنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ سَبْعًا لَمْ يَزِدْ عَلَيْهِ وَرَأَى أَنَّهُ مُجَزِّئٌ عَنْهُ وَآهْدَى -

۲۸۸۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنِي تَائِفٌ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَسَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ كَلَّمَا عَبْدَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حِينَ كُذِلَ الْحَبَّاجُ لِقِتَالِ ابْنِ زُبَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَا لَا يَصْرُلُكَ أَنْ لَا تُحِبَّ الْعَامَ فَإِنَّا نَخْشَى أَنْ يَكُونَ بَيْنَ

حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا اگر میرے اور حج کے درمیان جگہ
حائل ہو گئی تو میں اس طرح کروں گا جس طرح رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا، جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم اور بیت اللہ کے درمیان کفار قریش حائل ہو گئے
تھے اس وقت میں بھی آپ کے ساتھ تھا، میں نہیں گواہ
کرتا ہوں کہ میں نے عمرہ کی نیت کی ہے، حضرت ابن عمرؓ
جیل دیے حتیٰ کہ جب مقام ذوالخليفة پر پہنچے تو عمرہ کا تلبیہ کیا پھر
کہا اگر میرا راستہ صاف رہا تو میں عمرہ پورا کروں گا اور اگر
میرے اور بیت اللہ کے درمیان کوئی رکاوٹ پیدا ہو
گئی تو میں اس طرح کروں گا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے کیا تھا اور اس وقت میں آپ کے ساتھ تھا، پھر
یہ آیت تلاوت کی۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ

اَسْوَةٌ حَسَنَةٌ ” تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے، پھر چلے گئے جب
مقام ظہر البیداء میں پہنچے تو کہا حج اور عمرہ کا ایک حکم ہے، اگر
میرے اور عمرہ کے درمیان کوئی رکاوٹ ہوئی تو میرے
حج کے درمیان بھی رکاوٹ ہوگی میں تم کو گواہ کرتا ہوں کہ میں
نے عمرہ کے ساتھ حج کی بھی نیت کر لی ہے پھر انھوں نے
تقدید جا کر ہدی خریدی پھر ان دونوں کے لیے بیت اللہ
میں ایک طواف (قدوم) کیا، اور صفا و مروہ میں سعی کی پھر
عمرہ سے اس وقت تک حلال نہیں ہوئے جب تک کہ
یوم کحر (قربانی کے دن) کو حج سے حلال نہیں ہو گئے۔
نافع بیان کرتے ہیں کہ جس وقت حجاج نے حضرت

عبد اللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہما پر حملہ کیا اس وقت حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حج کا ارادہ کیا اس کے بعد حسب سابق
حدیث سے اور اس حدیث کے آخر میں ہے جس شخص
نے حج اور عمرہ کو جمع کیا اسے ایک طواف (قدوم) کافی ہوتا
ہے اور وہ اس وقت تک حلال نہیں ہوتا جب تک کہ وہ
سے حلال نہ ہو جائے۔

النَّاسِ قِتَالٌ يُحَالُ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْبَيْتِ
قَالَ إِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَعَلْتُ كَمَا
فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَنَا مَعَهُ حِينَ خَالَتُ كُفَّارَ قُرَيْشٍ بَيْنَهُ وَ
بَيْنَ الْبَيْتِ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوْجَبْتُ عُمْرَةً
فَإِنْ طَلَقَ حَتَّى أَتَى ذَا الْحُلَيْفَةِ فَلَبِثْتُ بِالْعُمْرَةِ ثُمَّ
قَالَ إِنْ خَلَى سَبِيلِي قَضَيْتُ عُمْرَتِي
وَإِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَعَلْتُ كَمَا فَعَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا
مَعَهُ ثُمَّ تَلَى لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ
أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ثُمَّ سَارَ حَتَّى إِذَا كَانَ
بِظَهْرِ الْبَيْدَاءِ قَالَ مَا أَمْرُهُمَا إِلَّا وَاحِدٌ إِنْ
حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَ الْعُمْرَةِ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَ
الْحَجِّ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أَوْجَبْتُ حَجَّةً
مَعَ عُمْرَتِي فَإِنْ طَلَقَ حَتَّى ابْتِغَاءً بِقَدِيدٍ هَدْيًا
ثُمَّ طَافَ لَهُمَا طَوَافًا وَاحِدًا بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ
الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ لَمْ يَحِلَّ مِنْهَا حَتَّى
أَحَلَّ مِنْهُمَا بِحَجَّةٍ يَوْمَ التَّحْرِ

۲۸۸۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو نُسَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي
حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ أَرَادَ ابْنُ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا الْحَجَّ حِينَ نَزَلَ
الْحَجَّاجُ بِابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
اِقْتَصَرَ الْحَدِيثُ بِمِثْلِ هَذِهِ الْقِصَّةِ وَقَالَ
فِي آخِرِ الْحَدِيثِ وَكَانَ يَقُولُ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ
الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ كَفَاهُ طَوَافٌ وَاحِدٌ وَلَمْ يَحِلَّ

حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا.

۲۸۸۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا
الْكَثِيبُ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا
كَيْتٌ عَنْ تَائِفٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَرَادَ الْحَجَّ عَامَ
نَزَلَ الْحَبَّاجُ بِابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
فَقِيلَ لِمَا إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بَيْنَهُمْ قِتَالٌ وَإِنَّا
نَخَافُ أَنْ يُصَدُّوكَ قَالَ فَقَالَ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ
فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ أَصْنَعُوا كَمَا صَنَعَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ شِئْتُمْ
أَنْ تَقْدُوا وَجَبْتُ عُمَرَةَ ثُمَّ خَرَجَ حَتَّى إِذَا كَانَ
بِظَاهِرِ الْبَيْدَاءِ قَالَ مَا شَأْنُ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
إِلَّا وَاحِدٌ أَشْهَدُ وَقَالَ ابْنُ رُمْحٍ أَشْهَدُكُمْ
أَنْ تَقْدُوا وَجَبْتُ حَبَّاقَةَ عُمَرَةَ قِي وَأَهْدَى هَدًى
أَشْتَرَاهُ بِقَدِيدٍ ثُمَّ انْطَلَقَ يَهْدِي بِهِمَا جَمِيعًا
حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَبِالصُّفَا وَ
الْمَرْوَةِ وَلَمْ يَزِدْ عَلَى ذَلِكَ وَلَمْ يَنْحَرْ وَلَمْ
يَخْلُقْ وَلَمْ يَقْصِرْ وَلَمْ يَحِلِّ مِنْ شَيْءٍ حَرَمٍ
مِنْهُ حَتَّى كَانَ يَوْمَ النَّحْرِ كَنَحَرَ وَخَلَقَ وَ
رَأَى أَنْ قَدْ قَضَى طَوَافَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
يَطْوِافِهِ الْأَوَّلِ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا كَذَلِكَ فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۲۸۸۹ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ وَأَبُو
كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ كِلَاهُمَا عَنْ
أَيُّوبَ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ بِهِمَا الْقِصَّةُ
وَلَمْ يَذْكُرَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَّا فِي الْأَوَّلِ الْحَدِيثِ حِينَ قِيلَ لَهُ يُصَدُّوكَ

نافع بیان کرتے ہیں کہ جس سال حجاج نے حضرت
عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما پر حملہ کیا، حضرت ابن عمر رضی
اللہ عنہما نے اس سال کے حج کا ارادہ کیا، حضرت ابن عمر سے
کہا گیا کہ لوگوں میں جنگ ہونے والی ہے اور ہمیں یہ
خوشہ سہ ہے کہ یہ لوگ آپ کو حج سے روک دیں گے،
حضرت ابن عمر نے کہا، تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے میں ایسا کروں گا
جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا میں تم کو
گواہ کرتا ہوں کہ میں نے عمرہ کی نیت کر لی ہے، پھر
حضرت ابن عمر چلے گئے حتیٰ کہ جب مقام ظاہر البیداء پر
پہنچے تو کہا حج اور عمرہ دونوں کا ایک حکم ہے ابن عمر کہتے
ہیں کہ انھوں نے کہا میں تم کو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے
عمرہ کے ساتھ حج کی نیت کر لی ہے۔ حضرت ابن عمر نے
مقام قدیمہ میں ہدی خریدی پھر وہ حج اور عمرہ کا احرام باندھ کر
روانہ ہوئے حتیٰ کہ مکہ پہنچ گئے پھر انھوں نے بیت اللہ
کا طواف کیا اور صفا اور مروہ کی سعی کی، انھوں نے اس پر
کوئی زیادتی نہیں کی اور نہ قربانی کی، نہ سر منڈایا نہ بال کاٹے
اور جو چیزیں ان پر رجم کے سبب حرام ہوئی تھیں ان
میں سے کسی کے لیے حلال نہیں ہوئے حتیٰ کہ قربانی
کا دن آگیا، پھر انھوں نے قربانی کی اور سر منڈایا اور ان
کا خیال تھا کہ ان کے پہلے طواف سے حج اور عمرہ کا طواف
(قدوم) پورا ہو گیا ہے، حضرت ابن عمر نے کہا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح کیا تھا۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر سے یہ قصہ روایت
کیا گیا ہے اس حدیث کے شروع میں ہے کہ جب حضرت
ابن عمر سے کہا گیا کہ لوگ آپ کو روک دیں گے تو انھوں
نے کہا میں اس وقت وہی کروں گا جو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے کیا تھا اور اس حدیث کے آخر میں یہ نہیں ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح کیا تھا۔

عَنِ الْبَيْتِ قَالَ إِذَنْ أَفَعَلَ كَمَا فَعَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ
يَذْكُرْ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ هَكَذَا فَعَلَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا ذَكَرَهُ
الْبَيْتُ -

قیاس اور اجتہاد پر ایک دلیل | اس باب کی احادیث میں ہے کہ حضرت ابن عمر نے حج کے لیے جانا تھا اور جب انھیں
تواضعوں نے کہا کہ جنگ کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عمرہ سے روک دیا گیا تھا اگر مجھے حج سے روک دیا گیا تو میں
دہی کروں گا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ سے روکے جانے پر کیا تھا کیونکہ حج اور عمرہ کا حکم ایک ہے، حضرت ابن
عمر نے یہاں حج سے رکاوٹ کو عمرہ سے رکاوٹ پر قیاس کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ اجتہاد اور قیاس کرتے تھے۔

احصار (حج میں رکاوٹ) میں احناف کا موقف | فقہاء اسلام نے مرض کے سبب سے رکاوٹ کو جنگ کی وجہ
سے رکاوٹ پر قیاس کیا ہے، علامہ ابوالحسن مرغینانی لکھتے
ہیں کہ جب محرم کو دشمن کی وجہ سے یا مرض کی وجہ سے رکاوٹ درپیش ہو تو اس کے لیے حلال ہونا جائز ہے۔ امام شافعی یہ
کہتے ہیں کہ احصار (رکاوٹ) صرف دشمن کی وجہ سے معتبر ہوتی ہے کیونکہ ہدی کے سبب سے حلال ہونا دشمن سے محصر
کی نجات کے لیے مشروع کیا گیا ہے اور حلال ہونے سے دشمن سے تو نجات مل جاتی ہے، مرض سے نجات نہیں ملتی،
ہماری دلیل یہ ہے کہ ال لعنت کا اجماع ہے کہ احصار کی آیت، احصار بامرض کے بارے میں وارد ہے اور علماء لغت کہتے
ہیں کہ احصار مرض اور دشمن دونوں کے سبب سے ہوتا ہے اور وقت سے پہلے حلال ہونا احرام کے طول اور اس
کی پابندیوں کی بناء پر حرج کی وجہ سے ہے اور مرض میں احرام کی پابندی دشمن کے ساتھ احرام کی پابندی کے مقابلہ میں
زیادہ دشوار ہے اور جب محصر کے لیے حلال ہونا جائز ہو گیا تو اس سے کہا جائیگا کہ حرم میں ذبح ہونے کے لیے ایک
بکری بھیج دو اور جس شخص کے ہاتھ بکری بھیجو اس سے طے کر لو کہ فلاں دن حرم میں بکری ذبح کی جائے گی پھر وہ حلال
ہو جائے بلکہ

قرآن میں دو طوافوں پر اعتراض کا جواب | اس باب کی احادیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابن عمر نے حج اور عمرہ
کے لیے ایک طواف کیا۔ ان احادیث سے علامہ شافعی یہ استدلال
کرتے ہیں کہ قرآن میں ایک طواف ہوتا ہے اور عمرہ کا طواف کرنے کے بعد حج میں طواف کرنے کی کوئی ضرورت نہیں
ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر نے عمرہ میں جو طواف قدم کیا تھا اس کے بعد حج
میں طواف قدم نہیں کیا، یہ مطلب نہیں ہے کہ عمرہ کے بعد حج میں کسی قسم کا کوئی طواف نہیں کیا بلکہ مطلب یہ ہے کہ حج اور عمرہ
دونوں کا طواف قدم واحد تھا ورنہ ظاہر حدیث سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایام حج میں عمرہ کے افعال کر لیے جائیں تو

قبران ہو جاتا ہے، کسی قسم کے طواف کی ضرورت ہے نہ صفا اور مردہ میں سعی کی، عمرہ کر کے احرام پر قائم رہے اور نوافل الحج کو میدان عرفات میں وقوف کرے یوم النحر کو قربانی دے تو قبران ہو جائے گا۔

حضرت ابن عمرؓ نے حج اور عمرہ کا ایک طواف کیا تھا وہ طواف قدوم تھا اس پر دلیل قائم کرتے ہوئے علامہ عینی لکھتے ہیں: امام طحاوی فرماتے ہیں: حضرت ابن عمرؓ نے یوم النحر سے پہلے اپنے حج کے لیے طواف نہیں کیا تھا کیونکہ یوم النحر سے پہلے حج میں طواف قدوم کیا جاتا ہے جو حج کے اجزاء میں سے نہیں ہے، اس طواف کے لیے حضرت ابن عمرؓ نے عمرہ کے طواف قدوم کو کافی قرار دیا اور حج میں اس کا اعادہ نہیں کیا، اس کی تفسیر یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ جب مکہ میں آئے تو بیت اللہ میں پہلے رمل کرتے اور پھر صفا اور مردہ میں سعی کرتے اور جب مکہ میں حج کا تلبیہ کہتے تو بیت اللہ میں رمل نہیں کرتے تھے، اور صفا اور مردہ میں سعی کو یوم النحر تک مؤخر کر دیتے اور یوم النحر کو رمل نہیں کرتے تھے اسی طرح حضرت ابن عمرؓ نے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کی روایت کی ہے اس کا بھی یہی مطلب ہے کہ آپؐ نے یوم النحر تک حج کا طواف نہیں کیا تھا، اس لیے حضرت ابن عمرؓ کے فعل یا ان کی روایت سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ قبران میں طواف واحد ہے۔

بَابُ ۳۶۱ فِي الْاِفْرَادِ وَالْقِرَانِ

۲۸۹۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِبَادُ الْمُهِلَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ تَائِبٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي رِوَايَةِ يَحْيَى قَالَ أَهْلَكْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ مُفْرَدًا وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهَلَ بِالْحَجِّ مُفْرَدًا۔

۲۸۹۱۔ وَحَدَّثَنَا شَرِيحُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ بَكْرِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُلْتَمَى بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ جَمِيعًا قَالَ بَكْرٌ فَحَدَّثْتُ بِذَلِكَ ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ كَبُرَ بِالْحَجِّ وَحَدَّثْتُ فَلَقِيتُ أَنَسًا فَحَدَّثْتُهُ يَقُولُ ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ أَنَسٌ مَا تَعُدُّوْنَا إِذْ صَبِيحًا سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَبَّيْكَ

افراد اور قرآن

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم نے حج افراد کا احرام باندھا اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج افراد کا احرام باندھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حج اور عمرہ کا ایک ساتھ تلبیہ کہتے ہوئے سنا۔ بکر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمرؓ سے یہ روایت بیان کی تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف حج کا تلبیہ پڑھا تھا، بکر کہتے ہیں کہ میری حضرت انسؓ سے پھر ملاقات ہوئی میں نے ان کو حضرت ابن عمرؓ کا قول سنایا۔ حضرت انسؓ نے کہا کیا تم ہمیں کچھ سمجھتے ہو، میں نے خود سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا: لبیک عمرة و حجة یعنی آپ نے حج اور عمرہ دونوں کے ساتھ تبلیہ کیا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو ایک ساتھ جمع کیا، راوی کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عمر سے اس کے متعلق سوال کیا تو انھوں نے فرمایا ہم نے حج کا احرام باندھا تھا، راوی کہتے ہیں میں نے حضرت انس کو بتایا کہ حضرت ابن عمر نے کیا کہا ہے حضرت انس نے فرمایا گویا اس وقت ہم بچے تھے۔

۲۸۹۲ - وَحَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بْنُ سَطَّامٍ الْعَيْثِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ يَعْنِي ابْنَ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ الشَّهِيدِ عَنْ يَكْرِابِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَكْسُ أَنَّه رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَعَ بَيْنَهُمَا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمَرَةِ قَالَ فَسَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ أَهْلَكُنَا بِالْحَجِّ فَزَجَعْتُ إِلَى أَكْسٍ فَأَخْبَرْتُهُ مَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ كَأَنَّمَا كُنَّا صَبِيَّانَا -

افراد اور قرآن کی متعارض روایات کے جوابات | بظاہر حضرت ابن عمر اور حضرت انس رضی اللہ عنہم کی روایات میں تناقض ہے اس کے تین جواب ہیں۔ ایک یہ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیہ میں مختلف کلمات کہے تھے اللہم لبیک بحجة بھی فرمایا تھا اور اللہم لبیک بحجة و عمرة بھی فرمایا تھا حضرت ابن عمر نے اللہم لبیک بحجة سنا تو اس کو روایت کیا اور حضرت انس نے اللہم لبیک بحجة و عمرة سنا تو اس کو روایت کر دیا اس جواب سے دونوں روایتوں میں تطبیق ہو گئی ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت چونکہ اکثرین کے مطابق ہے اس لیے اس کو حضرت ابن عمر کی روایت پر ترجیح ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ بکر نے حضرت ابن عمر سے یہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف حج کیا ہے یعنی افراد اور حضرت ابن عمر کے حاضر اوسے سالم بن عبد اللہ بن عمر نے حضرت ابن عمر سے یہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع کیا ہے اور ظاہر ہے کہ سالم کی روایت بکر کی روایت سے قوی ہے، سالم کی روایت یہ ہے :-

عن ابن شهاب ان سالم بن عبد الله حدثه انه سمع رجلا من اهل الشام وهو يسأل عبد الله بن عمر عن التمتع بالعمرة الى الحج فقال عبد الله بن عمر هي حلال فقال الشامي ان اباك قد نهى عنها فقال عبد الله بن عمر اد ايت ان كان ابي نهى عنها وصنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ابي يتبع امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الرجل بل امر رسول الله صلى

سالم کہتے ہیں کہ شام کے ایک شخص نے حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا آیا عمرہ کو حج کے ساتھ ملانا جائز ہے؟ حضرت ابن عمر نے فرمایا ہاں جائز ہے! اس نے کہا آپ کے والد تو اس سے منع کرتے تھے حضرت ابن عمر نے فرمایا یہ بتاؤ کہ ایک کام سے میرے والد نے منع کیا اور اس کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہو تو کیا میرے باپ کی پیروی کی جائے گی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی؟ اس شخص نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی جائے گی حضرت

اللہ علیہ وسلم فقال لقد صنعها رسول الله صلى
الله عليه وسلم هذا حديث حسن صحيح

بَابُ اسْتِحْبَابِ طَوَافِ الْقُدُومِ لِلْحَاجَّةِ وَالسَّعْيِ بَعْدَهُ

۲۸۹۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
عَبْنُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَالِدٍ عَنْ وَبَرَةَ
قَالَ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا فَجَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ أَيْضَلُهُ لِي أَنْ أَطُوفَ
بِالْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ أَتِيَ الْمَوْقِفَ فَقَالَ نَعَمْ
فَقَالَ فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَقُولُ لَا تَطُفُ بِالْبَيْتِ حَتَّى تَأْتِيَ الْمَوْقِفَ
فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَدْ
حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ
بِالْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ الْمَوْقِفَ فَيَقُولُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَقُّ أَنْ
تَأْخُذَ أَوْ يَقُولَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا إِنْ كُنْتَ صَادِقًا

ابن عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ کو جمع
کیا ہے امام ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

طوافِ قدوم اور اس کے بعد سعی کا استحباب

دبرہ کہتے ہیں کہ میں حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما
کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص نے آکر پوچھا کیا دو تہ عرفات
سے پہلے میرا طواف کرنا صحیح ہے؟ حضرت ابن عمر رضی
اللہ عنہما نے کہا ہاں! اس نے کہا حضرت ابن عباس رضی
اللہ عنہما کہتے ہیں کہ عرفات جانے سے پہلے بیت اللہ
کا طواف مست کر دو، حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما
نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا اور عرفات جا
سے پہلے آپ نے طواف کیا، اب بتاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے قول پر عمل کرنا صحیح ہے یا ابن عباس کے
قول پر؟ بشرطیکہ تم اپنے دعویٰ ایمان میں سچے ہو!

۲۸۹۴ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا ثَيِّبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
جَبْرِ عَنْ بَيَّانٍ عَنْ وَبَرَةَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ
ابْنَ عُمَرَ أَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَقَدْ آخَرْتُ
بِالْحَجَّةِ فَقَالَ وَمَا يَمْنَعُكَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ
ابْنَ فَدَكٍ يَكْرَهُهُ وَأَنْتَ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْهُ
رَأَيْنَاهُ قَدْ قَتَلَتْهُ الدُّنْيَا قَالَ فَأَيُّنَا أَوْ أَتَيْكُمُ
لَمْ تَفْتِنَهُ ثُمَّ قَالَ رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آخَرَمَ بِالْحَجَّةِ وَطَافَ

دبرہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمر رضی
اللہ عنہما سے پوچھا: میں نے حج کا احرام باندھا ہوا ہے
کیا میں طواف کر سکتا ہوں؟ آپ نے کہا تبیں اس میں کیا چیز مانع ہے
اس نے کہا میں نے ابن لہا کو دیکھا ہے وہ اس کو مکہ و تہ دیتے ہیں
اور آپ ہمیں ان سے زیادہ عزیز ہیں ہم نے دیکھا کہ دنیا کی محبت
نے ان کو غافل کر دیا ہے حضرت ابن عمر نے فرمایا ہم
میں اور تم میں کون ایسا ہے جس کو دنیا نے غافل نہ کر دیا
ہو! پھر فرمایا کہ ہم نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے حج کا احرام باندھا اور بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مروہ میں سعی کی اور اللہ اور رسول کی سنت پیروی کرنے کرنے کے زیادہ لائق ہے بہ نسبت اس ابن فلاں کے جس کا تم نے ذکر کیا ہے۔ بشرطیکہ تم اپنے اسلام کے دعویٰ میں سچے ہو۔

بِالْبَيْتِ وَسَعَىٰ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَسَنَّةُ
اللّٰهِ وَسَنَّةُ رَسُولِهِ اَحَقُّ اَنْ تُتَّبَعَ مِنْ
سَنَةِ فُلَانٍ اِنْ كُنْتَ صَادِقًا۔

طوافِ قدم میں مذاہب | تمام فقہاء اسلام کے نزدیک طوافِ قدم سنت ہے البتہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس کا انکار کرتے ہیں، اور بعض شافعیہ اس کو واجب قرار دیتے ہیں، طوافِ قدم کو طواف الورد بھی کہتے ہیں اسے طوافِ القادوم اور طواف الوارو بھی کہا جاتا ہے۔

حضرت ابن عباس پر بعض تابعین کے اعتراضات کی وجہ | اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابن عباس کی کی محبت نے غافل کر دیا ہے، اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بصرہ کی ولایت کو قبول کر لیا تھا اس کے برخلاف حضرت ابن عمر نے کسی منصب اور عہدہ کو قبول نہیں کیا تھا۔

عمرہ کرنے والا سعی سے اور حج کرنے والا طوافِ قدم سے پہلے احرام نہیں کھول سکتا

بَابُ بَيَانِ اَنَّ الْمَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ لَا يَحِلُّ
بِالطَّوَافِ قَبْلَ السَّعْيِ وَاَنَّ الْمَحْرَمَ
بِحَجٍّ لَا يَحِلُّ بِطَوَافِ الْقُدُومِ
وَكَذَلِكَ الْقَارِنُ

عمر بن دینار بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ ایک شخص نے عمرہ کا احرام باندھا، بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا و مروہ میں سعی نہیں کی آیا وہ اپنی بیوی کے قریب جاسکتا ہے؟ حضرت ابن عمر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، بیت اللہ کا سات مرتبہ طواف کیا مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعات نماز پڑھی اور صفا اور مروہ میں سات مرتبہ سعی کی اور تمہارے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے۔

۲۸۹۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ
سَأَلْنَا ابْنَ عُمَرَ عَنْ رَجُلٍ قَدِمَ بِعُمْرَةٍ فَطَافَ
بِالْبَيْتِ وَلَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ
أَيَا تِيَامَاتِهِ فَقَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا
وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ وَبَيْنَ
الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا وَقَدْ كَانَ لَكُمْ
فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ۔

ایک اور سند سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایسی ہی روایت ہے۔

۲۸۹۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو الزَّيْبِيعِ
الزَّهَرِيُّ عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ وَحَدَّثَنَا

عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ
أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ جَمِيعًا عَنْ عُمَرُو بْنِ
دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عَمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ .

۲۸۹۰ - حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ
الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُو
وَهُوَ ابْنُ الْحَارِثِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
أَنَّ رَجُلًا مِّنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ قَالَ لَنَا سَلُّ لِي
عُمَرُو وَكَاهُنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ
رَجُلٍ يُهْلُ بِالنَّحْبِ فَإِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ
أَيُّحِلُّ أَمْ لَا فَإِنْ قَالَ لَكَ لَا يُحِلُّ فَقُلْ لَنَا
إِنَّ رَجُلًا يَقُولُ ذَلِكَ قَالَ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ
لَا يُحِلُّ مَنْ أَهْلُ النَّحْبِ إِلَّا بِالنَّحْبِ قُلْتُ
فَإِنْ رَجُلًا كَانَ يَقُولُ ذَلِكَ قَالَ يُلْطَسُ
مَا قَالَ فَتَصَدَّ إِلَى الرَّجُلِ فَسَأَلَنِي مُعَدَّثُهُ
فَقَالَ فَقُلْ لَهُ فَإِنَّ رَجُلًا كَانَ يُخْبِرُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ فَعَلَ
ذَلِكَ وَمَا شَأْنُ أَسْمَاءَ وَ الزُّبَيْرِ فَعَلَا
ذَلِكَ قَالَ فَجِئْتُ فَذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ
فَقَالَ مَنْ هَذَا قُلْتُ لَا أَدْرِي قَالَ فَمَا
بَالُكَ لَا يَأْتِيَنِي بِنَفْسِهِ يَسْأَلُنِي أَظُنُّهُ
عِرَاقِيًّا قُلْتُ لَا أَدْرِي قَالَ فَإِنَّهُ قَدْ
كَذَبَ قَدْ حَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ
حِينَ قَدِمَ مَكَّةَ أَنَّهُ تَوَضَّأَ ثُمَّ طَافَ
بِالْبَيْتِ ثُمَّ حَبَّرَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوَافُ
بِالْبَيْتِ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ غَيْرَهُ ثُمَّ عُمَرُو

محمد بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ ایک عراقی نے ان سے
کہا کہ عروہ بن زبیر سے پوچھو جس شخص نے حج کا احرام باندھا
آیا وہ بیت اللہ کے طواف کے بعد حلال ہو سکتا ہے یا نہیں؟
اگر وہ کہیں کہ وہ حلال نہیں ہو سکتا تو ان سے کہو کہ ایک شخص
کہتا ہے کہ وہ حلال ہو سکتا ہے محمد بن عبد الرحمن کہتے ہیں میں نے عروہ
سے سوال کیا عروہ نے کہا جس شخص نے حج کا احرام باندھا
ہے وہ حج پورا کیے بغیر حلال نہیں ہو سکتا، میں نے کہا کہ
ایک شخص کہتا ہے کہ وہ حلال ہو سکتا ہے عروہ نے کہا
اس نے بُری بات کہی، پھر وہ عراقی مجھ سے ملا اور مجھ سے
پوچھا میں نے اس کو عروہ کا فتویٰ سنایا، اس نے کہا عروہ
سے کہو ایک شخص کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ایسا کیا ہے اور حضرت اسماء اور زبیر نے بھی ایسا ہی
کیا ہے محمد بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میں پھر عروہ کے پاس
گیا اور ان سے یہ بیان کیا، انہوں نے پوچھا یہ شخص کون
ہے؟ میں نے کہا میں نہیں جانتا! انہوں نے کہا کیا بات
ہے، وہ خود میرے پاس اگر کیوں نہیں سوال کرتا؟
میرا خیال ہے وہ عراقی ہو گا! میں نے کہا میں نہیں جانتا۔
عروہ نے کہا وہ جھوٹ بولتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے حج کیا اللہ مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث
بیان کی کہ مکہ پہنچ کر آپ نے سب سے پہلے وضو کیا اور
بیت اللہ کا طواف کیا پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حج کیا اور انہوں
نے بھی سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف کیا پھر حج کے سوا کچھ
نہیں کیا پھر حضرت عمر نے بھی اسی طرح کیا پھر حضرت عثمان نے حج کیا میں
نے دیکھا کہ انہوں نے بھی سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف
کیا اور حج کے علاوہ کچھ نہیں کیا پھر حضرت معاویہ اور حضرت

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ
حَبَرَهُ عُثْمَانُ بْنُ قَرَائِشَةَ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ
الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ غَيْرُهُ ثُمَّ
مَعَاوِيَةُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا ثُمَّ حَبَرْتُ مَعَ أَبِي الزُّبَيْرِ
ابْنَ الْعَوَّامِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَكَانَ
أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ ثُمَّ
لَمْ يَكُنْ غَيْرُهُ ثُمَّ رَأَيْتُ الْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارَ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ
غَيْرُهُ ثُمَّ أَخَذَ مِنْ رَأْيِي فَعَلَ ذَلِكَ
ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا ثُمَّ
لَمْ يَنْقُضْهَا بِعُمَرَةَ وَهَذَا ابْنُ عُمَرَ عِنْدَهُمْ
أَفَلَا يَسْتَلُونَهُ وَلَا أَحَدٌ مِمَّنْ كَضَى مَا
كَانُوا يَبْدَأُونَ بِشَيْءٍ حِينَ يَضَعُونَ
أَقْدَامَهُمْ أَوَّلَ مِنَ الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ
ثُمَّ لَا يُحِلُّونَ وَقَدْ رَأَيْتُ أُتِيَ وَخَالَجِي
حِينَ تَقْدَمَانِ لَا تَبْدَأُ لِشَيْءٍ أَوَّلَ مِنَ
الْبَيْتِ تَطُوفَانِ بِهِ ثُمَّ لَا تَحِلَّانِ وَقَدْ
أَخْبَرْتَنِي أُتِيَ أَنَّهَا أَقْبَلَتْ هِيَ وَأُخْتُهَا
وَالزُّبَيْرُ وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمْ بِعُمَرَةَ فَقَطْ فَلَمَّا مَسَحُوا الرُّكْنَ
حَلُّوا وَقَدْ كَذَبَ فِيمَا ذُكِرَ مِنْ ذَلِكَ

۲۸۹۸ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ وَ
حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَالثَّقَفِيُّ حَدَّثَنَا
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا
مَنْصُورُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أُمِّهِ صَفِيَّةَ
بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ خَرَجْنَا مُحَرِّمِينَ

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے حج کیا پھر میں نے اپنے والد
حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا انہوں
نے بھی سب سے پہلے بیت اللہ کا طواف اور حج کے علاوہ کچھ نہیں
کیا اور میں نے مہاجرین اور انصار کو بھی اسی طرح کرتے
دیکھا وہ اس کے سوا کچھ نہیں کرتے تھے۔ اور سب سے
آخر میں میں نے جس کو ایسا کرتے ہوئے دیکھا وہ حضرت
ابن عمر رضی اللہ عنہما تھے انہوں نے بھی عمرہ کے بعد حج کے
احرام کو نہیں کھولا، اور حضرت ابن عمر ان کے پاس موجود ہیں
وہ ان سے سوال کیوں نہیں کرتے؟ اسی طرح جو صحابہ بھی
گذر چکے ہیں جب وہ مکہ مکرمہ جاتے تھے تو سب
سے پہلے بیت اللہ کا طواف کرتے تھے۔ پھر وہ حلال نہیں
ہوئے تھے اور میں نے اپنی والدہ حضرت اسماء اور اپنی خالہ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہما کو دیکھا ہے وہ مکہ جا کر سب سے پہلے بیت اللہ
کا طواف کرتی ہیں اور حلال نہیں ہوتی تھیں۔ اور میری والدہ
نے مجھے بتایا کہ وہ اور ان کی بہن اور حضرت زبیر اور فلاں
فلاں شخص نے فقط عمرہ کیا جب انہوں نے حجر اسود کی تعظیم
کر لی تو حلال ہو گئے اور عراقی نے اس مسئلہ میں جو کچھ
کہا ہے جھوٹ کہا ہے۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ احرام باندھے ہوئے
گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے
پاس ہدی ہو وہ اپنے احرام پر قائم رہے اور جس شخص
کے پاس ہدی نہیں ہے وہ حلال ہو جائے، میرے پاس
ہدی نہیں تھی میں حلال ہو گئی اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے
پاس ہدی تھی وہ حلال نہیں ہوئے، حضرت اسماء کہتی ہیں

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَكُنْ عَلَى إِحْرَامِهِ
وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَحِلِّ فَلَمْ
يَكُنْ مَعِي هَدْيٌ فَحَلَلْتُ وَكَانَ مَعَ الزُّبَيْرِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ هَدْيٌ فَلَمْ يَحِلِّ قَالَتْ
فَلَيْسَتْ نِيَابِي ثُمَّ خَرَجْتُ فَجَلَسْتُ إِلَى
الزُّبَيْرِ فَقَالَ قَوْمِي عَنِّي فَتَلْتُ اتَّخَشَى
أَنْ أَثِبَ عَلَيْكَ -

۲۸۹۹ - وَحَدَّثَنِي عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ
الْقُتَيْبِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو مَسْأُودٍ الْبَغْدَادِيُّ عَنْ
سَلَمَةَ الْمَخْزُومِيِّ حَدَّثَنَا وَهَبُ بْنُ هَاشِمٍ حَدَّثَنَا
مَنْصُورُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ
أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَتْ قَدِمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُهْلَيْنِ بِالْحَبَةِ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ
حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقَالَ
اسْتَرْخِي عَنِّي اسْتَرْخِي عَنِّي فَقُلْتُ اتَّخَشَى
أَنْ أَثِبَ عَلَيْكَ -

۲۹۰۰ - وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ
الْأَيْلِيُّ وَاحْمَدُ بْنُ عَيْسَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ
وَهَبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ أَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ مَوْلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا حَدَّثَنَا أَنَّهُ كَانَ يَسْأَلُ
أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كُلَّمَا مَرَّتْ
بِالْحَجَّوْنَ تَقُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ
لَقَدْ نَزَلْنَا مَعَهُ هَاهُنَا وَنَحْنُ يَوْمَئِذٍ
خِتَافُ الْحَتَايِبِ قَلِيلٌ ظَهَرْنَا قَلِيلًا
أَدْوَانَا فَاغْتَمَرَتْ أَنَا وَأُخْتِي عَائِشَةُ
وَالزُّبَيْرُ وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

میں اپنے کپڑے پہن کر گئی اور حضرت زبیر کے پاس جا بیٹھی
حضرت زبیر نے کہا میرے پاس سے اٹھا! میں نے کہا کیا تم
کو یہ خدشہ ہے کہ میں تم پر جھپٹ پڑوں گی!

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کا احرام باندھ
کر گئے اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے اور اس میں
ہے کہ حضرت زبیر نے ان سے کہا مجھ سے دودھ ہو، مجھ سے
دور رہو۔ حضرت اسماء نے کہا کیا تم کو یہ خدشہ ہے کہ میں
تم پر جھپٹ پڑوں گی۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کے غلام عبد اللہ بیان
کرتے ہیں کہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا جب بھی مقام حجوں
سے گذرتی تو فرماتیں اللہ تعالیٰ اپنے رسول پر صلوٰۃ نازل
فرمائے، ہم آپ کے ساتھ یہاں ٹھہرے تھے ان دنوں ہمارے
پاس سامان کم تھا اور سواریاں بھی کم تھیں، اور زادِ راہ بھی
کم تھا۔ میں، میری بہن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت زبیر
رضی اللہ عنہ اور فلال، فلال شخص نے عمر کیا، ہم بیت اللہ
کے طواف سے فارغ ہو کر حلال ہو گئے، پھر شام کو ہم نے
حج کا احرام باندھا۔

عَنْهُمْ فَلَمَّا مَسَحْنَا الْبَيْتَ أَهْلَلْنَا ثُمَّ
أَهْلَلْنَا مِنَ الْعَشِيِّ بِالْحَجِّ قَالَ هَارُونَ
فِي رِوَايَةٍ إِنَّ مَوْلَى أَسْمَاءَ وَلَمْ يُسِرَّ
عَبْدُ اللَّهِ -

۲۹۰۱ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُسْلِمٍ
الْقُرَشِيِّ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ مُتْعَةِ الْحَجِّ فَرَخَّصَ فِيهَا
وَكَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَنْهَى
عَنْهَا فَقَالَ هَذِهِ أُمُّ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا تُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ فِيهَا فَأَدْخَلُوا
عَلَيْهَا فَأَسْأَلُوهَا قَالَتْ فَدَخَلْنَا عَلَيْهَا
فَإِذَا امْرَأَةٌ ضَخْمَةٌ عَمِيَاءُ فَقَالَتْ قَدْ
رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِيهَا -

۲۹۰۲ - وَحَدَّثَنَا هُ ابْنُ مُتَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا هُ ابْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ جَبِيئًا عَنْ شُعْبَةَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ فَأَمَّا عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَفِي
حَدِيثِهِ الْمُتْعَةُ وَلَمْ يَقُلْ مُتْعَةُ الْحَجِّ
وَأَمَّا ابْنُ جَعْفَرٍ فَقَالَ قَالَ شُعْبَةُ قَالَ
مُسْلِمٌ لَا أَدْرِي مُتْعَةُ الْحَجِّ أَوْ مُتْعَةُ
النِّسَاءِ -

۲۹۰۳ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا
أَبِي حَزَّافٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ الْقُرَشِيُّ
بِمَعْرِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَقُولُ أَهْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْدَهُ وَآهْلُ أَصْحَابِهِ بِحَجِّهِ فَلَمْ يَحِلَّ

مسلم قرشی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے پوچھا آیا حج میں تمتع کرنا جائز ہے انھوں
نے اس کی اجازت دیدی، اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما
اس سے منع کرتے تھے۔ حضرت ابن عباس نے کہا یہ حضرت
ابن الزبیر کی والدہ ہیں جو یہ حدیث بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کی اجازت دی، ان کے پاس جاؤ
اور ان سے یہ مسئلہ پوچھو، لوگوں نے جا کر حضرت
ابن الزبیر کی والدہ سے یہ سوال کیا وہ ایک بھاری جسم کی
نا بیٹا عورت تھیں انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے تمتع کی اجازت دی ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے بعض راویوں
نے تمتع کا لفظ استعمال کیا ہے، تمتع الحج کا لفظ نہیں اور
امام مسلم نے کہا پتہ نہیں اس سے تمتع الحج مراد ہے یا تمتع
النساء۔

مسلم قرشی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ
کا احرام باندھا اور آپ کے اصحاب نے حج کا احرام باندھا،
پھر عمرہ کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم حلال ہو گئے نہ وہ صحابہ
جو ہدی لائے تھے، اور باقی صحابہ حلال ہو گئے، اور طلحہ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا مَنْ سَاقِ الْهُدَى مِنْ أَصْحَابِهِ وَحَلَّ بِقِيَّتِهِمْ فَكَانَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ مِثْنُ سَاقِ الْهُدَى فَلَمْ يَحِلَّ.

۲۹۰۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَكَانَ مِثْنُ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ الْهُدَى طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ وَرَجُلٌ آخَرُ فَأَحَلَّ.

بَابُ جَوَازِ الْعُمْرَةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ

۲۹۰۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بِهِ حَدَّثَنَا وَهَبُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانُوا يَذُفُونَ أَنَّ الْعُمْرَةَ فِي أَشْهُرِ قُرْبٍ أَفْجَرِ الْفُجُورِ فِي الْأَرْضِ وَيَجْعَلُونَ الْمُحَرَّمَ صَفَرًا وَيَقُولُونَ إِذَا بَرَأَ الذَّيْفُ وَعَفَا الْأَثَرُ وَانْسَلَخَ صَفَرٌ حَلَّتِ الْعُمْرَةُ لِمَنْ اغْتَرَّ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ صَبِيحَةَ أَرْبَعَةِ قَهْلِينَ بِأَلْحَجِّ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوا عُمَرَةً فَتَعَاظَمَ ذَلِكَ عَنْهُمْ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْحِلِّ قَالَ الْحِلُّ كُلُّهُ.

۲۹۰۶ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ الْبَرَاءِ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ أَهْلُ رَسُولِ اللَّهِ

بن عبد اللہ ان لوگوں میں سے تھے جن کے ساتھ ہدی تھی اور وہ لال نہیں ہوئے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں یہ ہے کہ طلحہ بن عبید اللہ اور ایک اور شخص کے پاس ہدی تھی اور وہ دونوں حلال ہو گئے۔

حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے کا جواز

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ (زمانہ جاہلیت میں) لوگ یہ گمان کرتے تھے کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا زمین پر سب سے بڑا گناہ ہے اور وہ محرم کے مہینہ کو صفر قرار دیتے تھے، وہ کہتے تھے کہ جب اونیسوں کی پٹھیں اچھی ہو جائیں اور راستہ سے حاجیوں کے نشان قدم جائیں اور صفر کا مہینہ ختم ہو جائے تو عمرہ کرنے والوں کے لیے عمرہ حلال ہو جاتا ہے۔ جب ذوالحجہ کی چار تاریخ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ احرام باندھے ہوئے مکہ میں آئے تو آپ نے حکم دیا کہ اس احرام کو عمرے کا احرام کر ڈالو، صحابہ کرام پر یہ بات گلاں گذری۔ انھوں نے پرچا: یا رسول اللہ ہم کس طرح حلال ہوں فرمایا پورے حلال ہو جاؤ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ چار ذوالحجہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کا احرام باندھے ہوئے تھے، آپ نے صبح کی نماز پڑھی، صبح کی نماز پڑھنے کے بعد آپ نے فرمایا جو شخص اس احرام کو عمرے کا احرام قرار دینا چاہے وہ

اس کو عمر کے احرام قرار دے دے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجَّةِ فَقَدِمَ
لَا رُبَّ مَضِينٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ فَصَلَّى الصُّبْحَ
وَقَالَ لَمَّا صَلَّى الصُّبْحَ مَنْ شَاءَ أَنْ يَجْعَلَهَا
عُمْرَةً فَلْيَجْعَلَهَا عُمْرَةً.

ایک اور سند سے یہ حدیث اختلاف الفاظ کے ساتھ
مروی ہے، روح اور یحییٰ بن کثیر نے نسری کی طرح روایت
کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا
اور ابو شہاب کی روایت میں ہے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ گئے در آن حالیکہ ہم سب حج کا احرام باندھے
ہوئے تھے اور جہنمی کی روایت کے علاوہ باقی سب کی
روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام
بطحا میں صبح کی نماز پڑھی۔

۲۹۰۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ هَيْمُ بْنُ دِينَارٍ
حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ الْمُبَارِکِيُّ
حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
مُتَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ كُلُّهُمْ عَنْ
شُعْبَةَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ أَمَّا رَوْحٌ وَ يَحْيَى
بْنُ كَثِيرٍ فَقَالَا كَمَا قَالَ نَصْرُ أَهْلَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجَّةِ وَ أَمَّا
أَبُو شَهَابٍ فَقِيْرَ وَ آيَةُ خَرَجْنَا مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَلُّ
بِالْحَجَّةِ وَ فِي حَدِيثِهِمْ جَمِيعًا فَصَلَّى الصُّبْحَ
بِالْبَطْحَاءِ خَدَّ الْجَهْضِيِّ فَنَاسَهُ لَمْ
يَقُلْهُ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ چار ذی الحجہ کو
مکہ مکرمہ میں حج کا تبلیہ پڑھتے ہوئے آئے، آپ نے
صحابہ کو حکم دیا کہ اس احرام کو عمرہ کا احرام کر دیں۔

۲۹۰۸ - وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ السَّدُوسِيُّ حَدَّثَنَا
وَهْبُ بْنُ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ
الْبَرَاءِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَ أَصْحَابُهُ لَا رُبَّ يَخْلُونَ مِنَ
الْعَشِيرَةِ وَهُمْ يَكْبُتُونَ بِالْحَجَّةِ فَأَمَرَهُمْ
أَنْ يَجْعَلُوهَا عُمْرَةً.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز مقام ذوطوی
میں پڑھی، اور چار ذوا الحجہ کو مکہ مکرمہ تشریف لائے،
اور صحابہ کو حکم دیا کہ جن کے پاس ہدی نہیں ہے وہ اپنے
احرام کو عمرہ کا احرام کر دیں۔

۲۹۰۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَبِيدٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ
عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصُّبْحَ بِذِي طَوًى وَ قَدِمَ

لَا رُبَّ مَضِيٍّ مِنْ ذِي الْحَجَّةِ وَ أَمَرَ
أَصْحَابَهُ أَنْ يَهْوُوا إِحْدَا مَهُمْ بِعُمْرَةٍ إِلَّا
مَنْ كَانَ مَعَهُ الْقُدْرُ -

۲۹۱۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَ ابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ وَ
الْأَلْفُظُ لَهُ حَدَّثَنَا آدِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
الْحَكَمِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ عُمْرَةٌ
اسْتَمْتَعْنَا بِهَا فَمَنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ
الْقُدْرُ فَلْيَجْعَلْ الْحِلَّ كُلَّهُ فَإِنَّ الْعُمْرَةَ
قَدْ دَخَلَتْ فِي الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ -

۲۹۱۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَ ابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ الصَّبْعِيَّ
قَالَ كَتَمْتُ فَنَهَايَ نَاسٌ عَنْ ذَلِكَ
فَأَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَأَمَدَنِي بِهَا قَالَ ثُمَّ
انْطَلَقْتُ إِلَى الْبَيْتِ فَنُصِتُ فَأَتَانِي ابْنُ
فِي مَنَامِي فَقَالَ عُمَرَةُ مُتَقَبِّلَةٌ وَحَبْرٌ
مَبْرُورٌ قَالَ فَأَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا فَأَخْبَرْتُهُ بِأَلَّذِي رَأَيْتُ فَقَالَ
اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ سُنَّةُ
آدِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ عمرہ ہے جس
سے ہم نے نفع حاصل کیا ہے، پس جس کے پاس ہدی
نہیں ہے وہ پوری طرح حلال ہو جائے کیونکہ قیامت تک
کے لیے عمرہ حج میں داخل ہو گیا ہے۔

ابو جبرہ ضبعی کہتے ہیں کہ میں نے تمتع کیا، لوگوں نے
مجھ کو اس سے منع کیا۔ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما کے پاس جا کر ان سے تمتع کے بارے میں سوال
کیا، انہوں نے مجھے تمتع کرنے کا حکم دیا۔ میں جا کر بیت
میں سو گیا۔ میں نے خواب میں دیکھا کسی آنے والے نے
میرے پاس آکر کہا عمرہ قبول کیا گیا اور حج کر نیک
قرار دیا گیا ہے۔ میں نے حضرت ابن عباس کے پاس
اگر انہیں اپنا خواب سنایا انہوں نے کہا اللہ اکبر، اللہ اکبر،
اللہ اکبر، ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی سنت ہے۔

کفار کے مہینوں کو مؤخر کرنے کی وجہ | حدیث نمبر ۲۹۰۵ میں ہے کہ زمانہ جاہلیت میں مشرکین حج کے مہینوں
میں عمرہ کرنے کو زمین پر سب سے بڑا گناہ خیال کرتے تھے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بُری رسم کو مٹایا اور حج کے مہینوں میں اپنے اصحاب سے عمرہ کر لیا، مشرکین جاہلیت
محرم کو صفر قرار دیتے تھے، اور محرم کو مؤخر کر دیتے تھے اور اس ماہ کو اپنے لیے حلال کر دیتے تھے، اور اس سے ان کی

غرض یہ تھی کہ مسلسل تین حرمت والے مہینوں کی وجہ سے ان کی ٹوٹ مار اور قتل و غارت کے تسلسل میں فرقی پڑتا تھا اس لیے وہ عرم کے مہینہ کو مؤخر کر دیتے تھے، اللہ تعالیٰ نے ان کے اس فعل کو گمراہی قرار دیا اور فرمایا انہما الذین زیادۃ فی الکفر۔ مہینوں کو مؤخر کرنا کفر میں زیادتی ہے۔

بَابُ إِشْعَارِ الْبَدَنِ وَتَقْلِيدِهِ
عِنْدَ الْأَحْرَامِ
قَلَادَةُ الْبَدَنِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام ذوالحلیفہ میں ظہر کی نماز پڑھی پھر اپنی اونٹنی کو منگوا یا اور اس کے کوبان کے اوپر دائیں طرف اشعار کیا چیر دیا۔ جس سے خون بہا، پھر اس کے گلے میں دو جوتیل کا بار ڈالا، پھر اپنی اونٹنی پر سوار ہوئے، جب مقام بیدار پر اونٹنی آپ کو لے کر سیدھی کھڑی ہوئی تو آپ نے حج کا احرام باندھا۔

۲۹۱۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي حَسَّانَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ بِذِي الْحَلِيفَةِ ثُمَّ دَعَانَا قَتَادَةَ فَأَشْعَرَهَا فِي صَفْحَةٍ سَنَامِهَا الْأَيْمَنِ وَسَكَتَ الدَّمَ وَفَلَدَهَا نَعْلَيْنِ ثُمَّ رَكِبَ دَاخِلَتَهُ فَكَلَّمَا اسْتَوَتْ بِهِ عَلَى الْبَيْدَاءِ أَهْلًا بِالنَّحْبَةِ۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ذوالحلیفہ آئے اس میں ظہر کی نماز پڑھنے کا ذکر نہیں ہے۔

۲۹۱۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّمَا آتَى ذِي الْحَلِيفَةِ وَكَفَّ يَقُولُ صَلَّى بِهَا الظُّهْرَ۔

اونٹ کے کوبان کی دائیں جانب کو چھری یا کسی اور دھاردار آلہ سے زخمی کرنا اور اس کا خون بہانا اشعار کہلاتا ہے،

مسئلہ اشعار میں شوافع کا احناف پر اعتراض

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اونٹ میں اشعار کرنا مستحب ہے جمہور متقدمین اور متاخرین کا یہی مذہب ہے، اور امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اشعار بدعت ہے کیونکہ یہ جانور کو مشکل کرنا ہے، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کا نظریہ اشعار کے بارے میں اہادیث صحیحہ مشہورہ کے خلاف ہے، اور یہ مشکل کرنا نہیں ہے، بلکہ یہ قصد، ختان اور داغ لگانے کی مثل ہے۔

۱۔ علامہ محیی بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۰، مطبوعہ نوہ محمدیہ المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۳۷۵ھ

مسئلہ اشعار میں احناف کا جواب

علامہ سرہسی لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اشعار مکروہ ہے، اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک مستحسن ہے اور اگر اشعار کو ترک

کر دیا تو کوئی حرج نہیں ہے، اشعار کا طریقہ یہ ہے کہ کسی نشتر یا دھار دار چیز سے اونٹ کے کمران کی دو جانبوں میں سے کسی ایک جانب کی کھال کو کاٹا جائے حتیٰ کہ اس سے خون نکلے پھر اس خون میں اس کے کمران کو لتھیرا جائے اس عمل کو اشعار کہتے ہیں کیونکہ اس سے ہڈی کی علامت قائم ہو جاتی ہے اور اشعار کا معنی اعلام ہے۔ ابن ابی سیلی رحمہ اللہ کہتے تھے کہ کمران کی بائیں جانب اشعار کیا جاتا ہے۔ حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مبارک ہاتھوں سے اونٹوں میں اشعار کیا اور صحابہ سے بھی اشعار مروی ہے۔

امام طحاوی رحمہ اللہ نے فرمایا امام ابو حنیفہ نے اصل اشعار کو مکروہ نہیں قرار دیا اور امام ابو حنیفہ اشعار کو کیسے مکروہ کہہ سکتے ہیں جبکہ بکثرت احادیث سے اشعار کا ثبوت ہے۔ امام ابو حنیفہ نے صرف اپنے زمانہ کے لوگوں کے اشعار کو مکروہ کہا ہے کیونکہ وہ بہت گہرائی میں نشتر کو گھونپ دیتے تھے جس کی وجہ سے اونٹ کی ہلاکت کا خدشہ ہوتا تھا۔ خاص طور پر حجاز کی گرمیوں میں لہذا انھوں نے عام لوگوں کو اس سے روکنے کے لیے یہ کہا کہ اشعار مکروہ ہے کیونکہ وہ اشعار کو صحیح طریقہ سے نہیں کرتے تھے، لیکن جو لوگ اشعار کرنا جانتے ہوں بائیں طور کہ اونٹ کی کھال کاٹیں اور اس کا گوشت نہ کاٹیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ

بَابُ قَوْلِهِ لَا بِنِ عَبَّاسٍ قَالَهُذَا الْفُتْيَا

الَّتِي قَدْ تَشَغَّفَتْ أَوْ تَشَغَّبَتْ بِالنَّاسِ
۲۹۱۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا حَسَّانَ الْأَعْرَبِيَّ قَالَ قَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي
الْجَهْمِيِّمِ لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
هَذَا الْفُتْيَا الَّتِي قَدْ تَشَغَّفَتْ أَوْ تَشَغَّبَتْ
بِالنَّاسِ أَنَّ مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ فَقَدْ حَدَّ
فَقَالَ سَنَّةُ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَنْ رَغِمَتْكُمْ

حضرت ابن عباس سے لوگوں کا کہنا کہ آپ

کے فتویٰ نے لوگوں کو پریشان کر دیا۔

اعرج کہتے ہیں کہ بنو جہیم کے ایک شخص نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا اس فتویٰ سے لوگوں میں شور مچ گیا ہے کہ جس نے بیت اللہ کا طواف کیا وہ حلال ہو گیا، حضرت ابن عباس نے کہا یہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، خواہ تم کو ناگوار ہو۔

۲۹۱۵ - وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا هَتَّامُ بْنُ

ابو حسان کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس سے کہا گیا کہ لوگوں میں اس مسئلہ سے بہت شور مچ گیا ہے کہ جس

يَحْيَىٰ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي حَسَّانَ قَالَ قِيلَ
لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِنَّ
هَذَا الْأَمْرَ قَدْ تَفَشَّرَ بِهِ النَّاسُ مِنْ طَافَ
بِالْبَيْتِ فَقَدْ حَلَّ الطَّوَافُ عُمَرَاءَهُ فَقَالَ
سُنَّةُ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ
رَغِمَتْكُمْ -

۲۹۱۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جَدِيحٍ
أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ لَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ
حَاجٌّ وَلَا غَيْرُ حَاجٍّ إِلَّا حَلَّ قُلْتُ لِعَطَاءٍ
مَنْ آيَنَ يَقُولُ ذَلِكَ قَالَ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ
قَالَ قُلْتُ فَإِنَّ ذَلِكَ بَعْدَ الْمُعَرَّفِ فَقَالَ
كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَقُولُ هُوَ بَعْدَ الْمُعَرَّفِ وَقَبْلَهُ كَانَ يَأْخُذُ ذَلِكَ
مِنْ أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ
أَمَرَهُمْ أَنْ يَحِلُّوا فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ -

نے بیت اللہ کا طواف کر لیا وہ حلال ہو گیا اور وہ اس کو
عمرہ کر لے، حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ تمہارے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، خواہ تم کو ناگوار ہو۔

عطا بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما کہتے تھے کہ بیت اللہ کا طواف کرنے سے حلال
ہو جاتا ہے خواہ وہ شخص حج کرنے والا ہو یا عمرہ کرنے
والا ہو۔ راوی نے عطا سے پوچھا کہ ابن عباس نے
یہ مسئلہ کہاں سے نکالا، انھوں نے کہا قرآن مجید کی اس
آیت سے ثم محلها الى البيت العتيق -
”قربانی کے ذبح ہونے کی جگہ بیت اللہ ہے“ راوی
نے کہا قربانی تو عرفات سے آنے کے بعد ہوتی ہے۔
انھوں نے کہا حضرت ابن عباس یہی کہتے ہیں خواہ
وہ عرفات سے پہلے ہو یا بعد اور اس کا استنباط
وہ اس حدیث سے کرتے تھے جب حجۃ الوداع میں
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو احرام کھولنے کا حکم دیا
تھا۔

حضرت ابن عباس کی رائے کے تفرد کا بیان | اس باب کی احادیث میں حضرت ابن عباس رضی اللہ

عنہما کے اس فتویٰ کا ذکر کیا گیا ہے کہ حج کرنے والا
طوافِ قدوم کے بعد حلال ہو جاتا ہے، حضرت ابن عباس اپنے اس فتویٰ میں منفرد تھے، جمہور صحابہ اور تابعین اور
بعد کے ائمہ میں سے کسی نے حضرت ابن عباس کی اس رائے سے اتفاق نہیں کیا، حضرت ابن عباس کے علاوہ
باقی تمام فقہاء کا نظریہ یہ ہے کہ حج کرنے والا صرف طوافِ قدوم سے حلال نہیں ہوتا، بلکہ اس کے حلال ہونے
کے لیے ضروری ہے کہ وہ عرفات میں قیام کرے، مزدلفہ میں طواف گزرا کرے، جمرہ عقبہ کی رمی کرے، سر منڈا کرے
اور طوافِ زیارت کرے۔ حضرت ابن عباس نے قرآن مجید کی آیت ثم محلها الى البيت العتيق سے
جواہر استدلال کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے اس آیت کا یہ معنی نہیں ہے کہ طوافِ قدوم کے بعد حج کرنے والا حلال
ہو جاتا ہے بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ ہدی عرف حرم میں ذبح کی جاتی ہے اور اگر ”محل“ کا مطلب احرام سے حلال ہونا ہو تو شخص ہدی کے حرم پہنچنے سے حلال ہو جاتا
چاہیے خواہ طوافِ قدوم بھی نہ کیا ہو۔ حضرت ابن عباس کا دوسرا استدلال اس حدیث سے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں جن صحابہ کے پاس

ہی نہیں تھی انہیں حلال ہونے کا حکم دیا تھا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مطلوب اس حدیث سے بھی ثابت نہیں ہوتا کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم دیا تھا کہ وہ حج کے احرام کو فسخ کر کے عمرہ کا احرام کر لیں اور یہ حکم صرف اس سال کے ساتھ خاص تھا جیسا کہ ہم دلائل سے بیان کر چکے ہیں، اس لیے یہ حدیث اس چیز کی دلیل نہیں ہے کہ جس نے حج کا احرام باندھا ہو وہ صرف طواف قدوم کر کے حلال ہو سکتا ہے۔

بَابُ ۳۷۲ جَوَازِ تَقْصِيرِ الْمُعْتَمِرِ مِنْ شَعْرِهِ
وَأَنَّهُ لَا يَجِبُ خَلْقُهُ وَأَنَّهُ يَسْتَحِبُّ
كُونَ خَلْقِهِ أَوْ تَقْصِيرِهِ عِنْدَ الْمَرْوَةِ

عمرہ کرنے والے کے سر منڈانے اور بال
کٹانے کا بیان

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا تم جانتے ہو کہ میں نے مروہ کے قریب تیر کے پیکان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے بال کاٹے تھے! میں نے ان سے کہا مجھے اس کا علم نہیں۔ اس کے آپ ذمہ داریں۔

۲۹۱۷- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مِشَارِ بْنِ مَجْجِيرٍ عَنْ طَاوُسٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ لِي مُعَاوِيَةُ عَلِمْتُ أَنِّي قَدْ قَصَرْتُ مِنْ ثَابِتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْمَرْوَةِ بِمَشَقِّصٍ فَقُلْتُ لَهُ لَا أَعْلَمُ هَذِهِ إِلَّا حُجَّةٌ عَلَيْكَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے مجھ سے کہا کہ میں نے مروہ پر تیر کے پیکان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کاٹے یا کہا کہ میں نے دیکھا کہ آپ مروہ پر تیر کے پیکان سے بال کٹوا رہے ہیں۔

۲۹۱۸- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا ثُنَى الْحَسَنِ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ مُعَاوِيَةَ ابْنَ أَبِي سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ قَالَ قَصَرْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَشَقِّصٍ وَهُوَ عَلَى الْمَرْوَةِ أَوْ رَأَيْتُهُ يُقَصِّرُ بِمَشَقِّصٍ وَهُوَ عَلَى الْمَرْوَةِ

حضرت معاویہ کے اسلام کی تاریخ کی تحقیق

حج اور عمرہ کرنے والا حرم میں جس جگہ بھی بال کاٹے یا سر منڈائے جائز ہے لیکن عمرہ کرنے والے کے لیے مروہ کے پاس اور حج کرنے والے کے لیے منی میں ہال کٹانا یا سر منڈانا افضل اور مستحب ہے، اس حدیث میں جس واقعہ کا ذکر ہے وہ عمرہ جبرائیل کا ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حجتہ الوداع میں قارن تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منی میں حلق کر لیا تھا، اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے آپ کے بال بطور تبرک تقسیم کیے تھے، اس لیے حضرت معاویہ کے بال کاٹنے کے واقعہ کو حجتہ الوداع پر محمول کرنا صحیح نہیں ہے اور نہ اس واقعہ کو سات ہجری کے عمرہ القضاء پر محمول کرنا صحیح ہے کیونکہ حضرت معاویہ اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے۔ حضرت معاویہ آٹھ ہجری فتح مکہ کے سال میں اسلام

لائے تھے اور آٹھ ہجری میں عمرۃ الجمرانہ واقع ہوا اس لیے یہ واقعہ بھی عمرۃ الجمرانہ کا ہے۔

بَابُ جَوَازِ التَّمَتُّعِ فِي الْحَجِّ وَالْقِرَآنِ

تمتع اور قرآن کا جواز

۲۹۱۹- حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا دَاوُدُ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصْرُهُ بِالْحَجِّ صِرَاحًا فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَّةَ أَمَرَنَا أَنْ تَجْعَلَهَا عُمْرَةً إِلَّا مَنْ سَاقَ الْهَدْيَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ وَرُحْنَا إِلَى مِنَى أَهْلَلْنَا بِالْحَجِّ.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے درآن حالیکہ ہم بلند آواز سے حج کا تبلیغ کہہ رہے تھے، جب ہم مکہ پہنچے تو آپ نے حکم دیا کہ جن لوگوں نے ہدی روانہ کی ہے ان کے سوا باقی لوگ اپنے احرام کو عمرہ کا احرام کر دیں پھر جب ذوالحجہ کی آٹھ تاریخ ہوئی تو ہم منی گئے اور ہم نے حج کا احرام باندھا۔

۲۹۲۰- وَحَدَّثَنَا حَبَّابُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا وَهَيْبُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ دَاوُدَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا قَدِمْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَصْرُهُ بِالْحَجِّ صِرَاحًا.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے درآن حالیکہ ہم با آواز بلند حج کا تبلیغ کہہ رہے تھے۔

۲۹۲۱- حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبُكْرَاوِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَاتَاةَ ابْنِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا اخْتَلَفَا فِي التَّمَتُّعَيْنِ فَقَالَ جَابِرٌ نَعَدْنَا هُمَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ هَانَا عَنْهُمَا عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَلَمْ نَعُدْ لَهُمَا.

ابونضرہ کہتے ہیں کہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے پاس تھا ان کے پاس ایک شخص اگر کہنے لگا کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہما متول میں اختلاف کر رہے ہیں۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہ دو تمتع کیے ہیں۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہم کو ان سے منع کر دیا، پھر ہم نے ان کو نہیں کیا۔

۲۹۲۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ یمن سے آئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا کہ تم نے کسی چیز کا احرام باندھا ہے؟ حضرت علی نے کہا میں نے وہی نیت کی تھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت ہے، آپ نے فرمایا اگر میرے ساتھ ہر گز نہ ہوتی تو میں حلال ہو جاتا۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی ایسی روایت ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور فرمایا: لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا، لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا۔ ایک اور روایت ہے حضرت انس کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا کہتے ہوئے سنا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

ابن مہدی بنی حدّ ثنی سلیم بن حیان عن مروان الاصفہانی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان علیاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ قدّم من الیمن فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لِمَ اهلکت قال اهلکت باہلال النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کذّاب ان معی الہدی لا اهلکت۔

۲۹۲۳۔ وَحَدَّثَنِيهِ حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْقَمَدِ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ حَدَّثَنَا بَهْزُ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَيَّانٍ يَهْدِي ۱۱ إِلَّا سَنًا دُمُثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ فِي رِوَايَةٍ بَهْزُ لَحَلَّتْ۔

۲۹۲۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي اسْحَقَ وَعَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ صُهَيْبٍ وَحُمَيْدُ أَنَّهُمْ سَمِعُوا أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلًا بِهِمَا جَمِيعًا لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا۔

۲۹۲۵۔ وَحَدَّثَنِيهِ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ يَحْيَى ابْنِ أَبِي اسْحَاقَ وَحُمَيْدُ الْقَوِيلِ قَالَ يَحْيَى سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا وَقَالَ حُمَيْدُ قَالَ أَنَسُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا۔

۲۹۲۶۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَعَمْرُو

النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ سَعِيدٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ حَنْظَلَةَ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِحَدِيثٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُهْلِكَنَّ ابْنُ مَرْيَمَ بِفَتْحِ الرَّوْحَاءِ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ لَيْتِنِيئَهُمَا -

۲۹۲۷ - وَحَدَّثَنَا هُفَافَةُ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا كَيْثُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مُثْلَهُ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي مُحْتَمِلٌ بِيَدِهِ -

۲۹۲۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى حَرُمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ عِلَاقٍ الْأَسْلَمِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ يَمْشِي حَيْثُ يَشَاءُ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے بلاشبہ حضرت ابن مریم فتح الروحا میں حج یا عمرہ یا دونوں کا تلبیس کہیں گے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے، اس میں ہے قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں محمد کی جان ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

با آواز بلند تلبیس کہنے کے احکام | حدیث نمبر ۲۹۱۹ میں بلند آواز سے تلبیس کہنے کا ذکر ہے، اس میں سب کا اتفاق ہے بشرطیکہ اتنے زور سے آواز بلند نہ کرے جس سے اس کو تکلیف ہو، عورت بلند آواز سے تلبیس نہ کہے بلکہ دل ہی دل میں تلبیس کہے کیونکہ اس کی آواز سے فتنہ کا اندیشہ ہے اور مرد کے لیے آواز بلند کرنا تمام علماء کے نزدیک مستحب ہے، البتہ غیر متقلدین نے واجب کہا ہے۔ بیت اللہ مسجد منیٰ اور مسجد عرفات کے علاوہ باقی مساجد میں بلند آواز سے ذکر کرنے میں علماء کا اختلاف ہے، امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں، امام مالک کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ عام مساجد میں بھی بلند آواز سے ذکر کرنا جائز ہے، جیسا کہ ان تین مساجد میں جائز ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ ان تین مساجد کے علاوہ باقی مساجد میں بلند آواز سے ذکر نہ کرے تاکہ لوگوں کی عبادت میں خلل نہ ہو، ان تین مساجد میں چونکہ حج کی عبادات انجام دی جاتی ہیں اس لیے ان میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ذکر بالجہر | خیال رہے کہ جب لوگوں کی عبادت میں خلل کا اندیشہ نہ ہو تو بلند آواز سے ذکر کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر متوسط جہر کیا جائے تو لوگوں کی عبادت میں خلل نہیں پڑے گا۔ حضرت عبداللہ بن الزبیر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے بعد لا الہ الا اللہ کا ذکر کرتے تھے لہٰذا اس کو

۱۷۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ،

مستلزم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی بلند آواز سے ذکر کیا جس کو حضرت ابن الزبیر نے سنا غالباً اسی وجہ سے شیخ ولی الدین عراقی نے حضرت عبد اللہ بن الزبیر کی اس روایت کو اس طرح ذکر کیا ہے: وعن عبد الله بن الزبير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من صلوة يقول بصوته لا اله الا الله - الحديث "حضرت عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے سلام پھیرنے کے بعد با آواز بلند فرماتے تھے: "لا اله الا الله"

صاحب مشکوٰۃ کا مسلم کے حوالے سے بِصَوْتِ الْأَعْلَى کے الفاظ نقل کرنے کا بیان۔

شیخ ولی الدین عراقی نے حضرت ابن الزبیر کی اس روایت کو مسلم کے حوالہ سے بیان کیا ہے اور صحیح مسلم میں "بصوتہ الاعلیٰ" کے الفاظ نہیں ہیں لیکن حضرت ابن الزبیر کی روایت میں ان الفاظ کا معنی موجود ہے کیونکہ صحیح مسلم کی روایت میں ہے حضرت ابن الزبیر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے بعد لا اله الا الله کا ذکر کرتے تھے اور حضرت ابن الزبیر کا یہ بیان کرنا اس بات کو مستلزم ہے کہ حضرت ابن الزبیر اس ذکر کو سنتے تھے اور ذکر کو سننا اس بات کو مستلزم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ ذکر بلند آواز سے کرتے تھے، شیخ ولی الدین عراقی نے اس معنی پر نظر کرتے ہوئے بصوتہ الاعلیٰ کے الفاظ ذکر کر دیے جو اگرچہ صراحتہً تو ابن الزبیر نے نہیں کہے لیکن ان کی روایت میں یہ معنی موجود ہے اس لیے اس روایت پر نظر کرتے ہوئے انھوں نے ابن الزبیر سے اس طرح روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے بعد بلند آواز سے کہتے تھے "لا اله الا الله" واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

بَابُ بَيَانِ عَدَدِ عَمَلِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَمَاهُمَا

۲۹۲۹ - وَحَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا
هَتَامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَسْبَاذَ بْنَ
تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِعْتَمَرَ أَرْبَعَةَ عُمَرَاءَ كُلُّهُمْ فِي
ذِي الْقَعْدَةِ إِلَّا الَّتِي مَعَ حَبَّتَيْهِ عُمَرَاءُ
مِنَ الْحَدَيْبِيَّةِ أَوْ مَنَ الْحَدَيْبِيَّةِ فِي ذِي
الْقَعْدَةِ وَعُمَرَاءُ مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ فِي ذِي
الْقَعْدَةِ وَعُمَرَاءُ مَنَ جِعْرَانَ تَحِيْتُ قَسَمَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی
تعداد

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کیے ہیں اور یہ سب
ذوالقعدہ میں کیے ہیں، سوا اس ایک عمرے کے جو آپ
نے اپنے حج کے ساتھ کیا تھا، ایک عمرہ حدیبیہ تھا جو
(صلح) حدیبیہ کے زمانہ میں ذوالقعدہ میں کیا، دوسرا اس کے
بعد والے سال ذوالقعدہ میں کیا، تیسرا عمرہ جعرانہ جب
آپ نے غزوہ حنین کا مال غنیمت تقسیم کیا، یہ بھی ذوالقعدہ
میں کیا، اور چوتھا عمرہ آپ نے حج کے ساتھ کیا۔

عَنَّا بِمَحْتَمِلٍ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَ عُمَرَةَ
مَعَ حَبَّتِهِ -

۲۹۳۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ
قَالَ سَأَلْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَمْ
حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
حَجَّةً وَاحِدَةً وَاعْتَمَرَ أَرْبَعًا عُمَرُ بْنُ الْكَوْثَرِ
بِمِثْلِ حَدِيثِ هَذَا -

۲۹۳۱ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي
إِسْحَاقَ قَالَ سَأَلْتُ زَيْدَ ابْنَ أَرْقَمَ كَمْ غَزَوَتْ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ
سَبْعَ عَشْرَةَ قَالَ وَحَدَّثَنَا زَيْدُ ابْنَ أَرْقَمَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا
تِسْعَ عَشْرَةَ وَآلَهُ حَجَّ بِعَدَمَا حَاجَرِ حَجَّةً
وَاحِدَةً حَجَّةَ الْوَدَاعِ قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ وَ
بِمِثْلِهِ الْآخَرَى -

۲۹۳۲ - وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ الْبُرْسَانِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ
مُجَرِّجٍ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ يُحَدِّثُ فَسَأَلَ
أَجَبَدِي عَزْرَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَ كُنْتُ أَنَا وَابْنُ عُمَرَ مُسْتَكِنَيْنِ إِلَى
حَجْرَةِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَإِنَّا
لَنَسَمِعُ ضَرْبَهَا بِالسِّوَالِكِ لَتَسْتَنُّ قَالَ فَقُلْتُ
يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ اْعْتَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَجَبٍ قَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ
لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَيْ
أَمَتَاهُ أَلَا تَسْمَعِينَ مَا يَقُولُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَتْ وَمَا يَقُولُ قُلْتُ يَقُولُ اْعْتَمَرَ النَّبِيُّ

قنادہ کہتے ہیں میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ
سے سوال کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنے حج
کیے۔ انہوں نے کہا کہ (فرصت حج کے بعد) آپ نے
ایک حج کیا ہے اور چار عمرے کیے ہیں۔

ابو اسحاق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت زید بن ارقم
رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ تم نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ کتنے غزوات میں شرکت کی ہے؟
انہوں نے کہا سترہ میں۔ اور حضرت زید بن ارقم نے مجھے
بتلایا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انیس غزوات
میں شرکت کی ہے۔ اور ہجرت کے بعد ایک حج کیا
ہے جو حجۃ الوداع ہے۔ ابو اسحاق نے کہا کہ مکہ میں رہتے
ہوئے آپ نے ایک اور حج بھی کیا۔

عروہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما دونوں حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا کے حجرے سے ٹیک لگائے بیٹھے تھے۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مسواک کمر رہی تھیں اور ہم
ان کی مسواک کرنے کی آواز سن رہے تھے، میں نے کہا اے
ابو عبد الرحمن! کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رجب میں عمرہ
کیا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں، میں نے حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا سے کہا اے میری ماں! کیا آپ نہیں سن
رہیں جو ابو عبد الرحمن کہہ رہے ہیں! حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا نے پوچھا: وہ کیا کہہ رہے ہیں؟ میں نے کہا
وہ کہہ رہے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رجب میں
عمرہ کیا ہے! حضرت عائشہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ

ابو عبد الرحمن کی مغفرت فرمائے مجھے اپنی زندگی کی قسم آپ نے جب
میں عمرہ نہیں کیا، آپ نے جب میں عمرہ نہیں کیا اور آپ نے جب بھی عمرہ
کیا تو ابن عمر آپ کے ساتھ تھے، عمرہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر
یہ سب سن رہے تھے انھوں نے نہ کہا نہ ہاں کہا نہ خاموش
رہے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَجَبٍ فَقَالَتْ
يُغْفِرُ اللَّهُ لِأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَعَمْرِي مَا
اعْتَمَرْتُ فِي رَجَبٍ وَمَا اعْتَمَرْتُ فِي رَجَبٍ وَمَا
اعْتَمَرْتُ مِنْ عُمْرَةٍ إِلَّا وَابْنُ لَدُنَّ مَعَهُ قَالَ وَابْنُ
عُمَرَ يَسْمَعُ فَمَا قَالَ لَا وَلَا نَعَمْ سَكَتَ

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ میں اور عمرہ مسجد نبوی میں
گئے وہاں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا کے حجرے سے ٹیک لگائے بیٹھے تھے۔
اور لوگ مسجد میں چاشت کی نماز پڑھ رہے تھے، ہم نے
حضرت ابن عمر سے اس نماز کے بارے میں سوال کیا حضرت
ابن عمر نے فرمایا بدعت ہے، پھر عرفہ نے ان سے یہ بات
کیا اے ابو عبد الرحمن! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
کتنے عمرے کیے ہیں؟ انھوں نے کہا چار عمرے کیے
ہیں اور ان میں سے ایک عمرہ رجب میں کیا ہے، ہم نے
ان کی بات کا رد کرنا یا جھٹلانا ناپسند کیا، پھر ہم نے حجرے
میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے مساک کرنے کی آواز
سنی تو عمرہ نے کہا اے ام المؤمنین! کیا آپ سن رہی ہیں
ابو عبد الرحمن کیا کہہ رہے ہیں؟ حضرت عائشہ نے فرمایا
وہ کیا کہتے ہیں؟ عمرہ نے کہا وہ کہہ رہے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عمرے کیے ہیں اور ان
میں سے ایک عمرہ رجب میں کیا ہے۔ حضرت عائشہ نے
فرمایا: اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن پر رحم فرمائے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بھی عمرہ کیا ابو عبد الرحمن ان
کے ساتھ تھے اور آپ نے رجب میں کوئی عمرہ نہیں
کیا۔

۲۹۳۳ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ
قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَعُرْوَةُ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا الْمَسْجِدَ فَإِذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا جَالِسٌ إِلَى الْحُجْرَةِ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَ النَّاسُ
يُصَلُّونَ الصُّحُفِي فِي الْمَسْجِدِ فَسَأَلْنَاهُ عَنْ
صَلَاتِهِمْ فَقَالَ يَدْعُو فَقَالَ لِمَ عُرْوَةُ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَيْفَ
اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ أَرْبَعٌ عُمَرًا أَحَدُهُنَّ فِي رَجَبٍ فَكَرِهْنَا
أَنْ تُكَلِّمَ بِهِ وَنَرُدَّ عَلَيْهِ وَ سَمِعْنَا اسْتِئْذَانَ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فِي الْحُجْرَةِ
فَقَالَ عُرْوَةُ أَلَا تَسْمَعِينَ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ
إِلَى مَا يَقُولُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَقَالَتْ وَ
مَا يَقُولُ قَالَ يَقُولُ اعْتَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَ عُمَرٍ أَحَدَهُنَّ فِي رَجَبٍ
فَقَالَتْ يَرْحَمُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَا
اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَّا وَهُوَ مَعَهُ وَمَا اعْتَمَرَ فِي رَجَبٍ
قَطُّ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمروں کی تعداد کی تحقیق | حضرت انس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اس
بات پر اتفاق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے چار عمرے کیے ہیں اور ان میں سے ایک عمرہ رجب میں کیا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رجب میں عمرے کا انکار کیا، پہلا عمرہ چھ ہجری میں حدیبیہ کے سال فدا القعدہ میں کیا جس میں آپ کو اود صحابہ کو روک دیا گیا اور آپ اور صحابہ حلال ہو گئے اس کو بھی عمرہ شمار کیا گیا، دوسرا اگلے سال فدا القعدہ میں عمرہ کیا اس کو عمرۃ القضا کہتے ہیں یہ سات ہجری میں کیا تھا تیسرا عمرہ آٹھ ہجری میں فتح مکہ کے سال کیا اود چوتھا عمرہ حجۃ الوداع کے سال کیا، اس کا احرام فدا القعدہ میں باندھا اور اس کے افعال فدا الحج میں کیے، جب حضرت عائشہ نے حضرت ابن عمر کے قول کا انکار کیا تو حضرت ابن عمر خاموش رہے اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت ابن عمر کو یاد نہیں رہا تھا یا شبہ پڑ گیا تھا اسی وجہ سے انہوں نے حضرت عائشہ سے بحث کی نہ ان کی بات کا انکار کیا۔

قاضی عیاض نے یہاں لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج افراد کیا تھا اس لیے کل تین عمرے ہوئے علامہ نووی نے اس کا شدید رد کیا ہے اور کہا کہ روایات کثیرہ صحیحہ مشہورہ سے ثابت ہے کہ آپ نے حج قرآن کیا تھا اود قاضی عیاض نے جو کچھ لکھا ہے وہ باطل ہے۔

نماز چاشت کے بدعت ہونے کی توضیح | حضرت ابن عمر نے اس حدیث میں چاشت کی نماز کو بدعت کہا ہے حالانکہ چاشت کی نماز سنت سے ثابت ہے علامہ نووی نے اس کی توضیح میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر کا مطلب یہ تھا کہ چاشت کی نماز کے لیے مسجد میں جمع ہونا اور اس کا اظہار کرنا بدعت ہے اور اس کی اصل سنت ہے تاہم چاشت کی نماز کے لیے مسجد میں جمع ہونا حضرت ابن عمر کے نزدیک بدعت سنیہ نہیں تھی درہم لوگوں کو اس سے منع کرتے۔

جلد اول کتاب الصلوٰۃ میں ہم نے اس مسئلہ کی مکمل بحث لکھ دی ہے۔

رمضان المبارک میں عمرہ کر سکی فضیلت

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کی ایک عورت سے کہا راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے اس عورت کا نام بھی لیا تھا لیکن میں بھول گیا، تم ہمارے ساتھ حج کرنے کیوں نہیں جاتیں، اس نے کہا ہمارے پانی لانے کے دو ہی اونٹ تھے ایک پر میرا شوہر اور بیٹا حج کرنے کے لیے گیا ہوا ہے اور دوسرا اونٹ ہمارا پانی لانے کے لیے چھوڑ دیا ہے۔ آپ نے فرمایا اچھا جب رمضان آئے تو عمرہ کر لینا کیونکہ رمضان میں

بَابُ فَضْلِ الْعُمْرَةِ فِي رَمَضَانَ

۲۹۳۴ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُحَدِّثُنَا فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مَرَأَةٍ مِّنَ الْأَنْصَارِ سَمَّاهَا ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَتَسَبَّحُ اسْمَهَا مَا مَنَعَكَ أَنْ تَحْبِي مَعَنَا قَالَتْ لَمْ يَكُنْ لَنَا إِلَّا نَاضِحَانِ فَحَبَّرَ أَبُو وَكِدٍ هَا وَابْنُهَا

عمرہ کرنے کا ثواب حج کے برابر ہے۔

عَلَى نَاضِحٍ وَتَرَكَ لَنَا نَاضِحًا نَنْفَعُهُ عَلَيْهِ
قَالَ قِيَا ذَا جَاءَ رَمَضَانَ فَأَعْتَبِرْهُ قِيَا
عُمَرَةَ فِيهِ تَعْدِلُ حَجَّةٌ

۲۹۳۵ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَيْتِيُّ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ يَعْنِي ابْنَ زُرَّاعٍ حَدَّثَنَا
حَبِيبُ الْمُعَلِّمِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا مُدْرَأَةَ مِنْ
الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهَا أُمُّ سِنَانٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا مَا مَنَعَكَ أَنْ تَكُونِي حَاجَّةً
مَعَنَا قَالَتْ نَاضِحَانِ كَانَا لِابْنِ فُلَاكِ
ذَوْجَهَا حَبْرٌ هُوَ وَابْنُهُ عَلَى إِحْدَاهُمَا وَكَانَ
الْآخَرُ يَسْقِي عَلَيْهِ غُلَامُنَا قَالَ فَعُمَرَةُ فِي
رَمَضَانَ تَقْضِي حَجَّةً أَوْ حَجَّةً مَعِي

بَابُ اسْتِحْبَابِ دُخُولِ مَكَّةَ مِنَ الثَّنِيَّةِ
الْعُلْيَا وَالْخُرُوجِ مِنَ الثَّنِيَّةِ السُّفْلَى

۲۹۳۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ مِنْ طَرِيقِ
الشَّجَرَةِ وَيَدْخُلُ مِنْ طَرِيقِ الْمَعْرَسِ
وَإِذَا دَخَلَ مَكَّةَ دَخَلَ مِنَ الثَّنِيَّةِ
الْعُلْيَا وَيَخْرُجُ مِنَ الثَّنِيَّةِ
السُّفْلَى

۲۹۳۷ - وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ الْمُسْتَشْيِ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَ
هُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
انصار کی ایک عورت جسے ام سنان کہلاتا تھا، اس سے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمہیں ہمارے
ساتھ حج کرنے سے کیا چیز مانع ہے؟ اس نے کہا میرے
شوہر کے دواؤں تھے ایک پر وہ اور اس کا بیٹا حج
کے لیے گیا ہے اور دوسرے پر ہمارا غلام پانی لاتا
ہے۔ آپ نے فرمایا رمضان میں عمرہ کمرنا حج کے برابر
ہے یا فرمایا میرے ساتھ حج کے برابر ہے۔

مکہ مکرمہ میں بالائی حصے سے داخل ہونے
اور نچلے حصے سے نکلنے کا استحباب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم درخت والے راستے سے نکلتے
اور معرّس کے راستے سے واپس آتے اور جب مکہ مکرمہ
میں داخل ہوتے تو بالائی گھاٹی سے داخل ہوتے
اور جب واپس نکلتے تو نچلی گھاٹی سے نکلتے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

وَقَالَ فِي رِوَايَتِهِ زُهَيْرُ الْعُلَيَّا السَّيِّ
بِالْبَطْحَاءِ -

۲۹۳۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
أَبِي عَمْرٍَا جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ ابْنُ
الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامِ ابْنِ
عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَلَّمَاجَاءَ إِلَى مَكَّةَ وَدَخَلَهَا مِنْ أَعْلَاهَا وَ
خَرَجَ مِنْ أَسْفَلِهَا -

۲۹۳۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَامَ
الْفَتْحِ مِنْ كَدَّاءٍ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ فَتَالَ
هِشَامٌ فَكَانَ ابْنُ يَدٍ دَخَلَ مِنْهُمَا كِلَيْهِمَا
وَكَانَ ابْنُ أَكْثَرَ مَا يَدُ خَلَّ مِنْ كَدَّاءٍ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ تشریف لاتے تو بالائی جانب
سے داخل ہوتے اور جب لوٹتے تو نیچے کی جانب
سے لوٹتے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال کدوا کی جانب سے
داخل ہوئے جو مکہ کا بالائی حصہ ہے، ہشام کہتے ہیں کہ میرے
والد ان دونوں جانبوں سے داخل ہوتے رہتے اور اکثر
کدوا کی جانب سے داخل ہوتے تھے۔

مکہ میں آتے جاتے وقت راستہ تبدیل کرنے کی حکمت | مکہ میں آنے اور جانے کے لیے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا راستوں کو تبدیل
کرنا ایک شگون کے لیے تھا۔ تاکہ راستہ کا تغیر حالات کے خوشگوار تغیر پر دلالت کرے، اور تاکہ دونوں راستے
عبادت کی گواہی دیں، اور دونوں طرف کے لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی برکات سے نوازیں جیسا کہ عید میں
کیا جاتا تھا۔

مکہ میں داخل ہوتے وقت ذی طوی میں
رات گزارنے کا استحباب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح ہونے تک ذی طوی میں
رات گزاری پھر مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے حضرت عبداللہ
بن عمر بھی اسی طرح کیا کرتے تھے، ابن سعید کی روایت

بَابُ اسْتِحْبَابِ الْمَيْتِ بِذِي طَوًى
عِنْدَ ارَادَةِ دُخُولِ مَكَّةَ وَالْإِغْتِسَالِ
لِدُخُولِهَا وَدُخُولِهَا نَهَارًا

۲۹۴۰ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبِيدُ اللَّهِ
ابْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

میں ہے حتیٰ کہ آپ نے صبح کی نماز پڑھی۔ یا کہا یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر جب بھی مکہ آتے تھے، ذی طویٰ میں رات گزارتے تھے حتیٰ کہ صبح کرتے اور غسل کرتے پھر دن میں مکہ داخل ہوتے تھے، وہ کہتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا تھا

نافع کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی مکہ تشریف لاتے تو ذی طویٰ میں اترتے اور رات وہیں گزارتے حتیٰ کہ صبح کی نماز پڑھتے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی جگہ ایک بڑے ٹیلے پر ہے اس مسجد میں ہیں ہے جو بعد میں بنائی گئی، لیکن اس کے نیچے ایک بڑے ٹیلے پر ہے۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طویل پہاڑ کے دونوں چوٹیوں کے درمیان قبلہ کی طرف منہ کرتے اور جو مسجد وہاں بنی ہوئی ہے اس کو ٹیلے کے بائیں طرف کر دیتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی جگہ اس کا اٹل ٹیلے سے نیچے ہے۔ اس کا اٹل ٹیلے سے دس ہاتھ چھوڑ کر یا کم دو ہاتھ، اور پھر اس لمبے پہاڑ کے دونوں ٹیلوں کی طرف منہ کر کے جوتھا ہے اور

وَسَلَّمَ بَاتَ بِذِي طَوًى حَتَّى أَصْبَحَ ثُمَّ دَخَلَ مَكَّةَ قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُ ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ سَعِيدٍ حَتَّى صَلَّى الصُّبْحَ قَالَ يَحْيَى أَوْ قَالَ حَتَّى أَصْبَحَ۔

۲۹۴۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزَّهْرَانِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ تَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ لَا يَهْدُمُ مَكَّةَ إِلَّا بَاتَ بِذِي طَوًى حَتَّى يُصْبِحَ وَیَغْتَسِلَ ثُمَّ يَدْخُلُ مَكَّةَ نَهَارًا وَیَذْكُرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فَعَلَهُ۔

۲۹۴۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمُسَيَّبِيُّ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عَمِيْنٍ عَنْ مُوسَى ابْنِ عُقْبَةَ عَنْ تَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْزِلُ بِذِي طَوًى وَيُبَيِّتُ بِهِ حَتَّى يُصَلِّيَ الصُّبْحَ حِينَ يَقْدُمُ مَكَّةَ وَمُصَلِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ عَلَى أَكْمَةِ غَلِيطَةٍ لَيْسَ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي بَيْنِي ثُمَّ وَلَكِنْ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى أَكْمَةِ غَلِيطَةٍ۔

۲۹۴۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمُسَيَّبِيُّ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عَمِيْنٍ عَنْ مُوسَى ابْنِ عُقْبَةَ عَنْ تَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقْبَلَ فَرَسَهُ حَتَّى الْجَبَلِ الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَبَلِ الطَّرِيقِ نَحْوَ الْكَعْبَةِ يَجْعَلُ الْمَسْجِدَ الَّذِي بَيْنِي ثُمَّ يَسَارُ الْمَسْجِدَ الَّذِي بِطَرَفِ الْأَكْمَةِ وَ

بیت اللہ شریف کے درمیان ہے نماز ادا فرماتے تھے
اللہ تعالیٰ آپ پر صلوٰۃ و سلام نازل فرمائے۔

مُصَلِّي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَسْفَلَ مِنْهُ عَلَى الْأَكْمَةِ السَّوْدَاءِ
يَدْعُ مِنَ الْأَكْمَةِ عَشْرَ أَذْرُعٍ أَوْ
تَحْوَهَا ثُمَّ يُصَلِّي مُسْتَقْبِلَ الْقُرْصَتَيْنِ
مِنَ الْجَبَلِ الطَّوِيلِ الَّذِي بَيْنَكَ وَ
بَيْنَ الْكَعْبَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

نوٹ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکہ جلتے وقت ذی طویٰ میں رات گزارنا چاہیے اور صبح تک وہیں رہے اور صبح کی نماز
پڑھ کر غسل کر کے مکہ میں دن کے وقت داخل ہو۔

حج اور عمرے کے پہلے طواف میں رمل کا

استحباب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت اللہ کا پہلا طواف کرتے
تو پہلے تین چکروں میں تیز تیز دوڑ کر طواف کرتے اور باقی
چار چکروں میں معمول کے مطابق چلتے، اور جب صفا اور
مروہ کے درمیان سعی کرتے تو دوسرے نشانوں کے درمیان
دوڑتے تھے، نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر بھی ایسا ہی
کرتے تھے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الرَّمْلِ فِي الطَّوَافِ وَ
الْعُمَرَةِ فِي الطَّوَافِ الْأَوَّلِ فِي الْحَجِّ
۲۹۴۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ
نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
كَافٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ الطَّوَافِ الْأَوَّلَ
حَبَّ ثَلَاثًا وَهَشِي أَرْبَعًا وَكَانَ يَسْعَى
بِبَطْنِ الْمَسِيلِ إِذَا طَافَ بَيْنَ الصَّفَا
وَالْمَرْوَةِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَفْعَلُ ذَلِكَ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (مکہ) آنے کے بعد جب حج یا عمرہ
کا پہلا طواف کرتے تو تین مرتبہ دوڑ کر طواف کرتے
اور چار مرتبہ معمول کے مطابق چل کر طواف کرتے، اس کے
بعد دو رکعت نماز پڑھتے اور پھر صفا اور مروہ کے درمیان
سعی کرتے (دوڑ لگاتے)

۲۹۴۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا
حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مَوْسَى بْنِ
عُقَبَةَ عَنْ كَافٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا طَافَ فِي الْحَجِّ وَ
الْعُمَرَةِ أَوَّلَ مَا يَقْدِرُ فَإِنَّهُ يَسْعَى
ثَلَاثَةً أَوْ طَوَافٍ بِالْبَيْتِ ثُمَّ يَمْشِي أَرْبَعَةً
ثُمَّ يُصَلِّي سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَطُوفُ بَيْنَ

الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ.

۲۹۴۶۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو حَبِيبٍ
أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَالِمَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يَقْدُمُ مَكَّةَ
إِذَا اسْتَلَمَ الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ أَوَّلَ مَا يَطُوفُ
حِينَ يَقْدُمُ يَخْبُتُ فَرَشَةً أَطْرَافَ مِنَ
السَّبْعِ.

۲۹۴۷۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنُ
أَبَانَ الْجُعْفِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا
عَبِيدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ
الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ ثَلَاثًا وَمِثْلَ أَرْبَعًا.

۲۹۴۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ
حَدَّثَنَا سُكَيْمُ بْنُ أَحْضَرَ حَدَّثَنَا عَبِيدُ اللَّهِ
ابْنُ عُمَرَ عَنْ تَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا رَأَى مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ
وَذَكَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَعَلَهُ.

۲۹۴۹۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
ابْنُ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ وَحْدَةَ ثَنَا
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى مِنَ
الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدَ وَحَقَّ أَنْتَهَى

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں نے دیکھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ
تشریف لاتے تو حجر اسود کو بوسہ دیتے اور آنے کے
بعد پہلے طواف کے سات میں سے تین چکروں میں
دوڑتے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجر اسود سے حجر اسود
تک تین چکروں میں رمل فرمایا اللہ باقی چار چکروں میں
مہمل کے مطابق چلے۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے حجر اسود سے
حجر اسود تک رمل کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اسی طرح کرتے تھے۔

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ
نے حجر اسود سے حجر اسود تک رمل فرمایا یہاں تک کہ اس تک تین
چکر پورے ہو گئے۔

۲۹۵۰ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكٌ وَابْنُ
جُرَيْجٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ رَمَلَ الثَّلَاثَةَ أَطْوَافٍ مِنَ الْحَجَرِ
إِلَى الْحَجَرِ -

۲۹۵۱ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ
حُسَيْنٍ الْبَصَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ
ابْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا الْجَرِيرِيُّ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ
قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَرَأَيْتَ هَذَا الرَّمْلَ بِالْبَيْتِ ثَلَاثَةً
أَطْوَافٍ وَ مَشَى أَرْبَعَةَ أَطْوَافٍ أَسَنَّهُ هُوَ
فَإِنْ قَوْمَكَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُ سُنَّةٌ قَالَ
فَقَالَ صَدَقُوا وَكَذَبُوا قَالَ قُلْتُ مَا
قَوْلُكَ صَدَقُوا وَكَذَبُوا قَالَ إِنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ
مَكَّةَ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ إِنَّ مُحَمَّدًا وَ
أَصْحَابَهُ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَطُوفُوا بِالْبَيْتِ
مِنَ النَّهْلِ قَالَ وَكَانُوا يَحْسُدُونَ فَآمَرَهُمْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
يَرْمُلُوا ثَلَاثًا وَيَمْشُوا أَرْبَعًا قَالَ قُلْتُ
لَهُ أَخْبَرَنِي عَنِ الطَّوَّافِ بَيْنَ الصَّفَا وَ
الْمَرْوَةِ رَأَيْتُكَ أَسَنَّهُ هُوَ فَإِنْ قَوْمَكَ
يَزْعُمُونَ أَنَّهُ سُنَّةٌ قَالَ صَدَقُوا وَكَذَبُوا
قَالَ قُلْتُ وَمَا قَوْلُكَ صَدَقُوا وَكَذَبُوا
قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَثُرَ عَلَيْهِ النَّاسُ يَقُولُونَ هَذَا مُحَمَّدًا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجر اسود سے حجر
اسود تک تین چکروں میں رمل فرمایا۔

ابو الطفیل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے عرض کیا کہ مجھے بیت اللہ کے طواف
اور اس میں تین مرتبہ رمل کرنے اور چار مرتبہ معمول کے مطابق
چلنے کے بارے میں بتاؤ، کیا یہ سنت ہے؟ کیونکہ
آپ کی قوم اس کو سنت سمجھنے لگی ہے حضرت ابن عباس نے
فرمایا وہ سچے بھی ہیں اور جھوٹے بھی، میں نے کہا آپ کے اس قول
کا کیا مطلب ہے کہ وہ سچے بھی ہیں اور جھوٹے بھی۔ انہوں نے کہا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ تشریف لائے تو کفار مکہ نے کہا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب دُبلے ہونے کی وجہ سے طواف نہیں
کر سکتے، انہوں نے کہا کہ مشرکین آپ سے حسد کرتے
تھے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب
کو حکم دیا کہ وہ طواف کے پہلے تین چکروں میں کندھے
ہلا کر تیز تیز چلیں (دوڑیں) اور باقی تین چکروں میں معمول کے
مطابق چلیں۔ ابو الطفیل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت
ابن عباس سے کہا مجھے صفا اور مروہ کے درمیان طواف
کے بارے میں بھی بتائیے۔ کیا سوار ہو کر طواف کرنا
سنت ہے؟ کیونکہ آپ کی قوم سوار ہو کر طواف کرنے
کو سنت سمجھتی ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا وہ
سچے بھی ہیں اور جھوٹے بھی، میں نے کہا آپ کے
اس قول کا کیا مطلب ہے کہ وہ سچے بھی ہیں اور جھوٹے
بھی، حضرت ابن عباس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ

هَذَا مُحْتَدًا حَتَّى نَخْرُجَ الْعَوَا تِقَى مِنَ
الْبَيْتِ قَالُوا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُضْرِبُ النَّاسَ بَيْنَ يَدَيْهِ
فَلَمَّا كَثُرَ عَلَيْهِ رَكِبَ وَالْمَشْيُ وَالسَّيْرُ
أَفْضَلُ.

۲۹۵۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنِ ابْنِ أَبِي حُسَيْنٍ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ قَالَ
قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّ قَوْمَكَ يَزْعُمُونَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَمَلَ
بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَهِيَ
سُنَّةٌ قَالَ صَدَقُوا وَكَذَبُوا.

۲۹۵۳ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ
عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنِ سَعِيدٍ ابْنِ الْأَبَجَرِ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ
قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَرَأَيْتَ قَدْ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ فَصْنَةُ لِي قَالَ قُلْتُ مَا أَيْتُهُ
عِنْدَ الْمَرْوَةِ عَلَى نَاقَةٍ وَقَدْ كَثُرَ النَّاسُ
عَلَيْهِ قَالَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَدْعُونَ عَنْهُ وَلَا
يُكْمَرُونَ.

۲۹۵۴ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الزَّهَرَاءِ فِي
حَدَّثَنَا حَمَّادُ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ مَكَّةَ وَقَدْ وَهَنَتْهُمْ
حُشْيُ يَثْرِبَ قَالَ الْمُشْرِكُونَ إِنَّهُ يَقْدَرُ
عَلَيْكُمْ عِنْدَ قَوْمٍ قَدْ وَهَنَتْهُمْ الْحُشْيُ

علیہ وسلم کے پاس بیتِ حجوم اکٹھا ہو گیا لوگ کہتے تھے کہ یہ محمد بن یہ محمد بن
(صلی اللہ علیہ وسلم) حشی کہ جو ان عورتوں میں بھی گھروں سے
نکل آئیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سامنے سے
لوگوں کو نہیں ہٹاتے تھے، غرضیکہ جب بھیڑ بہت زیادہ
ہو گئی تو آپ سوار ہو گئے اور پیدل چلنا اور دوڑنا افضل ہے۔
ابو الطفیل بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا: آپ کی قوم کا خیال ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے طواف
میں رمل کیا تھا، اور صفا اور مروہ میں سعی کی تھی اور یہ سنت
ہے۔ حضرت ابن عباس نے کہا وہ سچے بھی ہیں اور جھوٹے
بھی۔

ابو الطفیل بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت
ابن عباس سے کہا: میں خیال کرتا ہوں کہ میں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، حضرت ابن عباس نے
کہا مجھ سے بیان کرو۔ میں نے کہا میں نے آپ کو
مردہ کے پاس ایک اونٹنی پر دیکھا، آپ کے گرد لوگوں
کا حجوم تھا، راوی کہتے ہیں حضرت ابن عباس نے کہا کہ وہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم تھے، کیونکہ صحابہ کی عادت تھی کہ وہ آپ
کو چھوڑتے تھے نہ دھندہ ہوتے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب مکہ
تشریف لائے در اُن مالیکہ انھیں مدینہ کے بخار نے
کمزور کیا ہوا تھا، مکین نے کہا تھا کہ کل تمہارے
پاس ایسے لوگ آئیں گے جنہیں بخار نے دہلا کر دیا ہے
اور انھیں اس سے تکلیف پہنچی ہے، مشرکینِ حطیم کے
پاس بیٹھے ہوئے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اپنے اصحاب کو حکم دیا کہ تین چکروں میں رمل کریں (کندھے ہلکے دوڑیں) اور دو رکعتوں کے درمیان معمول کی مطالبات چھیں تاکہ آپ مشرکین کو صحابہ کی توانائی دکھائیں مشرکین نے دیکھ کر کہا یہ وہ لوگ ہیں جن کے بلے میں تم کہتے تھے کہ ان کو بخار نے کمزور کر دیا ہے یہ تو فلاں فلاں سے بھی زیادہ طاقتور ہیں، حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ آپ نے تمام چکروں میں رمل کرنے کا حکم ان کی تھکاوٹ کے خیال سے نہیں دیا تھا۔

وَلَقُوا مِنْهَا شِدَّةً فَجَلَسُوا مَتَابِلَى الْحَجَرِ
وَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
يَرْمُلُوا ثَلَاثَةً أَشْوَاطٍ وَيَنْشُوا مَا بَيْنَ
التُّكَيْنَيْنِ لِيَرَى الْمُشْرِكِيُّنَ جَدَّهُمْ فَقَالَ
الْمُشْرِكُونَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّ الْحَيَّ
قَدْ وَهَنَتْهُمْ هَؤُلَاءِ أَجَدُّ مِنْ كَذَا وَكَذَا
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَ
لَمْ يَنْتَعَهُ أَنْ يَأْمُرَهُمْ أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ
كُلَّهَا إِلَّا بَغَاءً عَلَيْهِمْ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے طواف میں اس لیے رمل کیا تھا کہ مشرکین کو اپنی قوت دکھائیں۔

۲۹۵۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ وَالثَّاقِدُ وَابْنُ أَبِي
عُمَرَ وَآخِمْدُ بْنُ عَبْدِ جَبْرِ عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ
قَالَ ابْنُ عَبْدِ جَبْرِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو
عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ إِنَّمَا سَعَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَلَ بِالْبَيْتِ لِيَرَى
الْمُشْرِكِينَ قُوَّتَهُ۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں ہے اہل مکہ حاسد تھے۔

۲۹۵۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا
يَزِيدُ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الرَّسَدِ
مَعْرُوفَةً غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَكَانَ أَهْلُ مَكَّةَ قَتُومًا
حَسَدًا وَلَمْ يَقُلْ يَحْسَدُونَ۔

رمل کی تعریف علامہ نووی رمل کی تعریف میں لکھتے ہیں کہ رمل کا معنی ہے دوڑنا یعنی چھوٹے چھوٹے قدموں کے ساتھ تیز چلنا ۱، علامہ ابوالحسن مرغینانی نے لکھا ہے کہ کندھے ہلا ہلا کر اکثر اکثر کر چلنا جیسے وہ شخص چلتا ہے جس نے کسی کو لگاڑا ہوا ۲، رمل صرف طواف قدوم کے پہلے تین چکروں میں سنت ہے، طواف زیارت اور طواف وداع میں رمل نہیں ہے، حضرت ابن عباس کے نزدیک رمل اب سنت نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب عمرۃ القضاء کے لیے مکہ تشریف لے گئے تو مشرکین نے کہا کہ ان لوگوں کو میثرب کے بخار نے دبلا کر دیا ہے اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اظہار قوت کے لیے خود بھی رمل کیا اور صحابہ کو بھی رمل کا حکم دیا۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۱۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدر ج ۲ ص ۳۵، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ اب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غلبہ دے دیا ہے اور اب مشرکین کو قوت دکھانے کا کوئی معنی نہیں ہے اس لیے اب رمل نہیں ہے، لیکن تمام علماء صحابہ اور تابعین نے حضرت ابن عباس سے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں جو طواف قدوم کیا تھا اس میں بھی رمل کیا تھا حالانکہ فتح مکہ کے بعد اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو غلبہ عطا کر دیا تھا، اس لیے تمام صحابہ و تابعین اور بعد کے فقہاء کے اتفاق سے طواف قدوم کے پہلے تین چکروں میں رمل سنت ہے۔ ۱۔

رمل کے احکام | علامہ نووی کہتے ہیں کہ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ رمل عورتوں کے لیے مشروع نہیں ہے، جیسے عورتوں کے لیے صفا اور مردہ میں دوڑنا مشروع نہیں ہے اور اگر مرد رمل شروع کرنے کے بعد اس کو چھوڑ دے تو وہ سنت کا تارک ہے اور اس پر کوئی تاوان نہیں ہے، اصحاب مالک کا اس میں اختلاف ہے، بعض مالکیہ کے نزدیک اس پر دم ہے، اور بعض کے نزدیک اس پر دم نہیں ہے۔ ۲۔
علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے بغیر عذر کے رمل کو ترک کیا تو اس نے بڑا کام کیا اور اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہے، اسی طرح صفا اور مردہ میں سعی کے ترک سے کچھ واجب نہیں ہے اور طواف میں اس نے اگر حجر اسود کی تعظیم یا کسی اور ادب اور سنت کو ترک کر دیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔ ۳۔

تعارض کا جواب | حدیث نمبر ۲۹۶۱ میں ہے جب ابوالطفیل نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کہ لوگ رمل کو سنت سمجھتے ہیں تو حضرت ابن عباس نے کہا وہ سچے بھی ہیں اور جھوٹے بھی سنت سمجھنے میں سچے ہیں اور اس کو سنت مقصودہ سمجھنے میں جھوٹے ہیں لیکن حضرت ابن عباس کی اس رائے سے فقہاء صحابہ اور تابعین نے اتفاق نہیں کیا جیسا کہ ہم نے شروع میں ذکر کیا ہے اسی طرح اس حدیث میں ہے کہ ابوالطفیل نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کہ لوگ صفا اور مردہ میں سوار ہو کر طواف کرنے کو سنت سمجھتے ہیں تو حضرت ابن عباس نے کہا وہ سچے بھی ہیں اور جھوٹے بھی، سچے اس لیے ہیں کہ یہ عذر کی بناء پر سنت ہے اور جھوٹے اس لیے ہیں کہ یہ بالعموم سنت نہیں ہے۔

**بَابُ اسْتِحْبَابِ اسْتِلَامِ الرُّكْنَيْنِ
الْيَمَانَيْنِ فِي الطَّوَافِ**

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کے صوف دو ارکان یمانیہ کی تعظیم کرتے تھے۔

۲۹۵۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
الْكَلْبِيُّ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

۱۔ علامہ اکمل الدین محمد بن محمد بابر قسیمی متوفی ۷۸۶ھ، عنایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۳۵۷، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔
۲۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۲ ص ۲۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ۔
۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۷۶۶ھ، شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ۔

أَنَّهُ قَالَ لَمَّا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسُرُ مِنَ الْبَيْتِ إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ -

۲۹۵۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَمْدُ مَكَّةَ قَالَ أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شَهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُ مِنْ أَرْدَاكَانِ الْبَيْتِ إِلَّا الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ وَالَّذِي يَلِيهِ مِنْ تَحْوِ دُورِ الْجُمُوحَيْنِ -

۲۹۵۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُتَّى حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ذَكَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَسْتَلِمُ إِلَّا الْحَجَرَ وَالرُّكْنَ الْيَمَانِيَّ -

۲۹۶۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُتَّى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى الْقَطَّانِ قَالَ ابْنُ مُتَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا تَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَا تَرَكْتُ اسْتِلَا مَرَهُذَيْنِ الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانِيَّ وَالْحَجَرَ مُنْذُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُهُمَا فِي شِدَّةٍ وَلَا رَخَاءٍ -

۲۹۶۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُثَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي خَالِدٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کے ارکان میں سے صرف حجر اسود اور اس کے ساتھ والے کرنے کی تعظیم کرتے تھے جو بنو حنظل کے مکانوں کی سمت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف حجر اسود اور رکن یمانی کی تعظیم کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رکن یمانی اور حجر اسود کی تعظیم کرتے دیکھا ہے تب سے میں نے ان دو رکنوں کی تعظیم کو کبھی نہیں چھوڑا، شدت میں نہ آسانی میں۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حجر اسود کو ہاتھ لگایا پھر ہاتھ کو چوم لیا اور فرمایا جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کرتے

عَنْ تَارِيعٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ
ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا اسْتَلَمَ الْحَجَرَ
بِيَدِهِ ثُمَّ قَبَّلَ يَدَهُ وَ قَالَ مَا تَرَكَتُهُ
مُنْذُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَفْعَلُهُ -

ہوئے دیکھا ہے میں نے کبھی اس کو ترک نہیں کیا۔

۲۹۶۲ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَارِثِ أَنَّ
قَتَادَةَ بْنَ دَعَامَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ أَبَا الطَّفِيلِ
الْبَكْرِيَّ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ لَمَّا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمَ غَيْرَ الرُّكْنَيْنِ
الْيَمَانِيَيْنِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان دو یمنی رکنوں کے علاوہ
اور کسی رکن کی تعظیم کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔

ارکان بیت اللہ کی تفصیل | بیت اللہ کے چار ارکان ہیں، رکن اسود اور رکن یمانی ان دونوں کو یمانیان کہتے
ہیں اور دوسرے دو رکنوں کو شامیان کہتے ہیں۔ رکن اسود میں دو فضیلتیں
ہیں ایک تو یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قائم کردہ بنیادوں پر ہے، دوسری فضیلت یہ ہے کہ اس میں حجر اسود ہے
اور دوسرے رکن میں صرف یہ فضیلت ہے کہ وہ حضرت ابراہیم کی بنیادوں پر ہے، اور باقی دو رکنوں میں ان میں سے
کوئی فضیلت نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ حجر اسود کی تعظیم بھی کی جاتی ہے اور اس کو بوسہ بھی دیا جاتا ہے اور رکن یمانی
کی صرف تعظیم کی جاتی ہے، اس کو بوسہ نہیں دیا جاتا، اور جو دوسرے رکن شامی ہیں ان کی تعظیم کی جاتی ہے نہ ان کو بوسہ
دیا جاتا ہے۔

حجر اسود کی تعظیم | حدیث نمبر ۲۹۶۱ میں ہے حضرت ابن عمر نے حجر اسود کو ہاتھ لگا کر اپنے ہاتھ کو چوم لیا، اس سے
معلوم ہوا کہ حجر اسود کو ہاتھ لگا کر ہاتھ کو چوم لینا مستحب ہے، یہ اس وقت ہے جب بھیڑ کی
وجہ سے حجر اسود کو چومنے سے عاجز ہو ورنہ جو حجر اسود کے چومنے پر قادر ہو وہ ہاتھ لگانے پر اقتصار نہ کرے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَقْبِيلِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ
فِي الطَّوَافِ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ حضرت عمر بن الخطاب نے حجر اسود کو بوسہ دیا اور
فرمایا بخدا میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے،
اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے

۲۹۶۳ - وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ وَعُمَرُ
وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ وَعَيْنُ ابْنِ

شہاب عن سالم أن أباه رضى الله تعالى عنه حدثنا قال قبل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الحَجَرُ ثُمَّ قَالَ مَا وَاللهِ لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ حَجَرٌ وَلَوْ لَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقْبِلُكَ مَا قَبَّلْتُكَ زَادَ هَارُونُ فِي رِوَايَتِهِ قَالَ عُمَرُ وَحَدَّثَنِي بِمِثْلِهَا زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ أَسْلَمَ.

۲۹۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَبَّلَ الْحَجَرَ وَقَالَ إِنِّي لَا قِبْلَتَكَ وَإِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ وَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقْبِلُكَ.

۲۹۶۵ - وَحَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَ الْمُقَدَّمِيُّ وَ أَبُو كَامِلٍ وَ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ كُلُّهُمْ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ خَلْفُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ الْأَحْوَلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسٍ قَالَ رَأَيْتُ الْأَصْلَمَ يَعْنِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُقْبِلُ الْحَجَرَ وَيَقُولُ وَاللَّهِ إِنِّي لَا قِبْلَتَكَ وَإِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ وَلَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ وَلَوْ لَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَّلَكَ مَا قَبَّلْتُكَ وَفِي رِوَايَةِ الْمُقَدَّمِيِّ وَ أَبِي كَامِلٍ رَأَيْتُ الْأَصْلَمَ.

۲۹۶۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ أَبُو بَكْرٍ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ ابْنُ نُمَيْرٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے کبھی بوسہ نہ دیتا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حجر اسود کو بوسہ دیا اور فرمایا میں تجھے بوسہ دے رہا ہوں! حالانکہ میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے، لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے دیکھا ہے۔

عبد اللہ بن عمر جس بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حجر اسود کو بوسہ دے رہے تھے، اور کہہ رہے تھے بخدا میں تجھے بوسہ دے رہا ہوں حالانکہ میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے تو نفع دیتا ہے نہ نقصان، اور اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے کبھی بوسہ نہ دیتا۔

عالم بن ربیع بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ حجر اسود کو بوسہ دے رہے تھے اور کہہ رہے تھے میں تجھے بوسہ دے رہا ہوں، حالانکہ

میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے اور اگر میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے دیکھا
دیکھا ہوتا تو میں تجھے کبھی بوسہ نہ دیتا۔

أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
عَاصِمِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ يُقْبِلُ الْحَجَرَ وَيَقُولُ لَا قِتْلَكَ
وَأَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ وَلَوْلَا آفِي رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقْبِلُكَ لَمْ
أُقْبِلْكَ.

سید بن غفلہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ
حضرت عمر فاروق نے حجر اسود کو بوسہ دیا اور اس سے چٹ
گئے اور کہا کہ میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم مجھے بہت چاہتے تھے۔

۲۹۶۷- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ قَالَ
أَبُو بَكْرِ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ سُوَيْدِ بْنِ
غَفْلَةَ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَبَلَ الْحَجَرَ وَالتَّزَمَهُ وَقَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُ حَفِيًّا.

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں
یہ ہے کہ حضرت عمر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مجھے بہت چاہتے تھے اور اس میں یہ نہیں ہے کہ حضرت
عمر حجر اسود سے چٹ گئے۔

۲۹۶۸- وَحَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مِثْقَلِ بْنِ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ قَالَ وَكَانَتْ رَأَيْتُ أَبَا الْقَاسِمِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَفِيًّا وَلَمْ يَعُدْ
وَالْتَزَمَهُ.

علامہ قسطلانی لکھتے ہیں حجر اسود کعبہ کے اس رکن کو کہتے ہیں جو مشرقی دروازے کے
قریب ہے اور اب وہ زمین سے دوڑھائی ہاتھ کی بلندی پر ہے، حجر اسود اور مقام

حجر اسود کے فضائل

ابراہیم کے درمیان اٹھائیس ہاتھ کا فاصلہ ہے جامع ترمذی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی روایت ہے کہ
جب جنت سے حجر اسود کو اتارا گیا تو یہ دودھ سے زیادہ سفید تھا لیکن بنو آدم کے گناہوں نے اس کو سیاہ کر دیا،
اس حدیث کو امام ترمذی نے صحیح کہا ہے لیکن اس کی سند میں علامہ ابن سائب ایک راوی ہے جس میں کچھ ضعف
ہے لیکن صحیح ابن خزیمہ میں بھی یہ روایت ہے جس سے یہ قوی ہو جاتی ہے۔ علامہ قسطلانی فرماتے ہیں کہ انسان کو اپنے
گناہوں سے ڈرنا چاہیے کیونکہ جب گناہ پتھر میں اثر کر کے اس کو سیاہ کر دیتے ہیں تو گناہوں کے اثر سے
دل کا کیا حال ہوتا ہوگا! اور اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ اس پتھر کو انبیاء اور مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام کے مبارک ہاتھ
مس کرتے رہے پھر بھی اس کا رنگ سیاہ ہی رہا حالانکہ انبیاء علیہم السلام کے ہاتھوں کے مس کرنے کا تقاضا یہ
نہا کہ اس پتھر کی سیاہی مقدمہ روحانی، لیکن اللہ تعالیٰ نے ہمیں عبرت دلانے کے لیے اس کی سیاہی کو برقرار رکھی تاکہ ہم اس سے عبرت پکڑ کر نصیحت
ماصل کریں اور اللہ تعالیٰ کو ناراض کرنے والے گناہوں سے ہمیں حضرت عبداللہ بن عمر بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حجر اسود اور مقام جنت کے

یا فتوں میں سے دو یا قوت ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کے نور کو سلب کر لیا اور اگر سلب نہ کرتا تو ان کے نور سے مشرق اور مغرب روشن ہو جاتے، یہ حدیث مسند احمد، جامع ترمذی اور صحیح ابن حبان میں ہے اور اس کی سند میں ابو یحییٰ نام کا ایک ضعیف راوی ہے لیکن تعدد اسانید کی وجہ سے یہ حدیث قوی ہو گئی، علامہ قسطلانی نور سلب کرنے کی یہ حکمت بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا نور اس لیے سلب کر لیا تاکہ اس پر ایمان لانا ایمان بالغیب ہو جائے جو باعث اجر و ثواب ہے اور اگر اس کا نور سلب نہ فرماتا تو اس پر ایمان لانا ایمان بالمشاہدہ ہوتا، اور اجر و ثواب ایمان بالغیب میں ہے ایمان بالمشاہدہ میں نہیں ہے۔ لہ

آثار صالحین کو بوسہ دینے کے جواز میں فقہاء اسلام کی تصریحات | حجر اسود کو بوسہ دینے کی مشروعیت

صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام اور صالحین کے آثار کو بوسہ دینے پر استدلال کیا ہے۔ علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں کہ ہمارے شیخ زین الدین فرماتے ہیں کہ مقامات شریفہ اور صالحین کے ہاتھوں اور پیروں کو برکت حاصل کرنے کی نیت سے بوسہ دینا مستحسن ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ اپنے جسم میں وہ جگہ دکھائی جس جگہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ دیا تھا، اور وہ حضرت حسن کی ناف تھی۔ حضرت ابو ہریرہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کے آثار سے برکت حاصل کرنے کے لیے اس جگہ کو بوسہ دیا۔ حضرت ثابت بنانی حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ہاتھ کو اس وقت تک نہیں چھوڑتے تھے جب تک اس کو بوسہ نہ دے لیتے اور کہتے تھے کہ یہ وہ ہاتھ ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ کو چھوا ہے۔۔۔ اور شیخ زین الدین نے فرمایا کہ مجھ سے حافظ ابو سعید ابن علائی نے کہا کہ میں نے ایک پرانی کتاب میں ابن ناصر اور دیگر محدثین کے ہاتھوں سے لکھا ہوا دیکھا کہ امام احمد بن حنبل سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اور آپ کے منبر کو چومنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو امام احمد نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ابن علائی نے کہا کہ ہم نے شیخ تقی الدین بن تیمیہ کو یہ مقام دکھا یا تو وہ بہت متعجب ہوا اور کہنے لگا کہ تعجب ہے امام احمد میرے نزدیک بہت بزرگ تھے اور ان کا یہ کلام ہے! ابن علائی نے کہا اس میں تعجب کی کیا بات ہے۔ ہم نے امام احمد سے روایت کیا ہے انھوں نے امام شافعی کی قمیص کو دھو کر اس کا غسالہ (دھوون) پیا اور جب وہ اہل علم کی اس قدر تعظیم کرتے تھے تو صحابہ کے تبرکات کی کس قدر تعظیم کرتے ہوں گے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار کی تعظیم کے لیے امام احمد کی عقیدت کا کیا حال ہو گا!

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ محب طبری نے فرمایا حجر اسود اور دیگر ارکان کو بوسہ دینے سے ہر اس چیز کو بوسہ دینے کا جواز ثابت ہوتا ہے جس کو بوسہ دینے میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو، کیونکہ اس سلسلے میں اگر کسی حدیث میں تعظیم کا حکم نہیں آیا ہے تو کسی حدیث میں اس کی ممانعت یا کراہت بھی نہیں آئی ہے اور میرے جد محمد بن ابی بکر، محمد بن ابی صیف سے روایت کرتے ہیں کہ بعض حضرات جب معاصف (قرآن مجید کے نسخے) کو دیکھتے تو ان کو بوسہ دیتے اور جب احادیث کے اوراق کو دیکھتے تو انہیں بوسہ دیتے اور جب صالحین کی قبروں کو دیکھتے

قبلوا ید الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورجلیہ ۛ

نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں اور پیروں کو بوسہ دیا۔

علامہ علی متقی، مصنف عبد الرزاق، بیہقی، اور ابن عساکر کے حوالے سے بیان کرتے ہیں۔
عن تمیم بن سلمۃ قال قدم عبد الشام
استقبلہ ابو عبیدۃ بن الجراح فضا فحه و
قبل یدہ ثم خلعا ببکیان فکان تمیم
یقول تقبیل الید منۃ ۛ

تمیم بن سلمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر شامیؓ نے
تو حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ نے ان کا استقبال کیا اور ان
سے معاف کر کے ان کے ہاتھ کو بوسہ دیا، پھر وہ دونوں
خلوت میں رونے لگے۔ اور تمیم کہتے تھے کہ ہاتھ کو بوسہ
دنیا سنت ہے۔

حجر اسود کی تعظیم کا طریقہ | حدیث نمبر ۲۹۶۳ میں ہے۔ حضرت عمر بن الخطابؓ نے حجر اسود کو بوسہ دیا، اس کی
شرح میں علامہ نووی لکھتے ہیں، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف میں حجر اسود
کی تعظیم کے بعد اس کو بوسہ دینا مستحب ہے، اسی طرح حجر اسود پر سجدہ کرنا بھی مستحب ہے بایں طور کہ حجر اسود پر
پیشانی رکھ دے، پس مستحب یہ ہے کہ پہلے حجر اسود کو تعظیم دے پھر اس کو بوسہ دے، پھر اس پر پیشانی رکھ دے،
ہمارا اور جمہور کا یہی مذہب ہے۔ ابن منذر نے حضرت عمر بن الخطابؓ، حضرت ابن عباسؓ، طاؤسؓ، امام شافعی اور
امام احمد سے اس کو روایت کیا ہے۔ ابن منذر نے کہا ہے ہم نے اس سلسلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی
حدیث روایت کی ہے۔ امام مالک اس مسئلہ میں علامہ سے منفر د ہیں وہ کہتے ہیں کہ حجر اسود پر سجدہ کرنا بدعت
ہے اور قاضی عیاض مالک نے اعتراف کیا ہے کہ اس مسئلہ میں امام مالک کی رائے شاذ اور منفر د ہے۔

رکن یمانی کی تعظیم میں مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ رکن یمانی کی تعظیم کرے اور اس کو بوسہ نہ دے، بلکہ
اس کی تعظیم کرنے کے بعد ہاتھ کو چومے یہ ہمارا مذہب ہے، حضرت
جابر بن عبد اللہؓ، حضرت ابو سعید خدریؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کا بھی یہی نظریہ ہے، امام ابو حنیفہؒ یہ کہتے ہیں کہ اس کی
تعظیم نہ کرے اور امام مالکؒ اور امام احمدؒ یہ کہتے ہیں کہ اس کی تعظیم کرے اور اس کے بعد ہاتھ نہ چومے اور امام مالکؒ
سے ایک روایت ہے کہ وہ اس کو بوسہ دیتے تھے امام احمدؒ سے بھی ایک ایسی روایت ہے۔

حضرت عمرؓ نے حجر اسود سے کہا ”تو نفع دیتا ہے نہ نقصان“ اس کی تشریح میں فقہاء اسلام
کی عبارات

حدیث نمبر ۲۹۶۵ میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حجر اسود کو بوسہ دینے کے بعد فرمایا: میں خوب جانتا ہوں
کہ تو ایک پتھر ہے تو نفع دیتا ہے نہ نقصان اور اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا

۱۔ حافظ ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۵۶۲، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، الطبعة الاولى، ۱۴۰۶ھ
۲۔ علامہ علاؤ الدین علی المتقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۹ ص ۲۲۰، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت، الطبعة الخامسة، ۱۴۰۵ھ

ہوتا تو میں تجھے کبھی بوسہ نہ دیتا۔ علامہ نووی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس قول سے مراد یہ تھی کہ لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدار پر برا بیچھڑا گیا جائے کیونکہ حضرت عمر کے بوسہ دینے کی وجہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع تھی، حضرت عمر نے جو یہ کہا تو ایک پتھر ہے نفع دیتا ہے نہ نقصان، اس سے ان کی مرضی نو مسلموں کو توحید پر مستقیم رکھنا تھی، کیونکہ یہ لوگ پتھروں سے محبت کرتے آئے تھے اور ان کی تعظیم کرتے رہے تھے۔ اور ان کی تعظیم سے نفع کی امید اور تعظیم میں کوتاہی سے ضرر کا خوف رکھتے تھے اور بت پرستی کا یہ زمانہ ابھی زیادہ نہیں گذرا تھا اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خدشہ تھا کہ انھیں بوسہ دیتے ہوئے دیکھ کر کہیں کوئی شخص دھوکا کھا جائے اور اس پر حق اور باطل میں القباس اور اشتباہ ہو جائے اور وہ یہ خیال کرے کہ یہ کام تو ہم اسلام لانے سے پہلے بھی کرتے تھے، اسلام میں بھی یہی چیزیں ہیں، اس لیے انھوں نے ظاہر کیا کہ یہ پتھر بذاتہ نفع دیتا ہے نہ نقصان، ہر چند کہ حجر اسود میں ضرعت کی اتباع کرنے سے اجر و ثواب کا نفع ہوگا۔ اس لیے ان کے اس کے قول کا معنی یہ ہے کہ اس پتھر کو نفع دینے یا ضرر پہنچانے پر قدرت نہیں ہے، اور یہ پتھر بھی ایک مخلوق ہے جیسی اور مخلوقات ہیں، حضرت عمر نے حج کے ایام میں یہ کلمات کہے تاکہ ہر جگہ کے لوگ یہ کلمات سن لیں اور تمام شہروں میں یہ بات پہنچ جائے یہ علامہ باجی حضرت عمر کے اس قول کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں: حضرت عمر کی مراد یہ تھی کہ اگر کوئی شخص یہ گمان کرتا ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت حجر اسود کی تعظیم اس طرح کرتے ہیں جس طرح زمانہ جاہلیت میں کفار بتوں کی تعظیم کیا کرتے تھے اور ان کو بالذات نفع پہنچانے والا اعتقاد کرتے تھے تو اس کے اعتقاد کی نفی کی جائے، اس لیے حضرت عمر نے ارادہ کیا کہ لوگوں کو یہ بتلائیں کہ ان کا حجر اسود کی تعظیم کرنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کی وجہ سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے، اور یہ تعظیم ایسی ہے جیسے بیت اللہ کی تعظیم کی جاتی ہے یا جیسے ملائکہ کو حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا تھا نہ اس وجہ سے کہ حضرت آدم معبود تھے اور نفع اور ضرر کے مالک تھے، اس لیے انھوں نے کہا کہ میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو تجھے کبھی بوسہ نہ دیتا یعنی تیری ذات میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کی وجہ سے تجھے بوسہ دیا جائے تجھے صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی وجہ سے بوسہ دیا جاتا ہے۔

علامہ زرقانی حضرت عمر کے اس قول کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں: حاکم نے ابویارون عبدی سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت عمر کے ساتھ حج کیا، جب حضرت عمر نے طواف کیا تو حجر اسود سے متوجہ ہو کر کہا میں جانتا ہوں کہ تو پتھر ہے نفع دیتا ہے نہ نقصان، اور اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے بوسہ نہ دیتا یہ کہہ کر حضرت عمر نے بوسہ دیا۔ اس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا نہیں! یہ نفع بھی دیتا ہے اور نقصان بھی دیتا ہے! حضرت عمر نے پوچھا اس کا ثبوت کس سے ہے؟ حضرت علی نے کہا قرآن مجید سے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَإِذَا خَذَ دَبْلُ مِنْ بَنِي آدَمَ ظُهُورَهُمْ ذَرَبْتَهُمْ**

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۳-۴۱۲، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، المستقی شرح الموطأ، ج ۱ ص ۲۰۱، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت، ۱۳۳۲ھ

واشهد هو علی انفسهم الست بربکم قالوا بلی - ”اور جب آپ کے رب نے بنو آدم کی پشتوں سے ان کی اولاد کو نکالا اور ان سے ان کی جانوں پر اقرار کرایا، کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ سب نے کہا کیوں نہیں!“ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو پیدا کیا اور ان کی پشت پر ہاتھ پھیرا اور ان سے اقرار کرایا اللہ ان کا رب ہے اور وہ اس کے بندے ہیں اور ان سے اس کا عہد و پیمان لیا اور اس کو ایک کاغذ میں لکھ دیا اور اس پتھر کی دو آنکھیں اور ایک زبان تھی، اللہ تعالیٰ نے اس سے فرمایا منہ کھول، اس نے منہ کھولا، اللہ تعالیٰ نے وہ کاغذ اس کے منہ میں ڈال دیا اور فرمایا جو تجھ سے وفا کرے قیامت کے دن اس کی گواہی دینا، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ نے فرمایا قیامت کے دن حجرِ اسود کو لایا جائے گا اور جو شخص اس کی تعظیم کرے گا یہ قیامت کے دن اس کی گواہی دے گا، پس اسے امیر المؤمنین یہ ضرر بھی دیتا ہے اور نفع بھی دیتا ہے، حضرت عمر نے کہا میں اس بات سے اللہ کی پناہ میں آتا ہوں کہ میں اس قوم میں رہوں جس میں اسے ابو الحسن تم نہ ہو، حاکم نے کہا یہ حدیث امام بخاری اور امام مسلم کی شرط پر نہیں ہے کیونکہ ان دونوں نے ابو ہریرہ بن عمارہ بن جویں عبدی کی احادیث روایت نہیں کیں۔ اور دوسرے محدثین نے کہا ہے کہ ابو ہریرہ کو تمام لوگوں نے ضعیف قرار دیا ہے اور ائمہ کی ایک جماعت نے اس کو جھوٹا قرار دیا ہے، الغرض یہ حدیث ضعیف ہے، علامہ زرقانی لکھتے ہیں کہ بعض علماء نے حجرِ اسود کو بوسہ دینے کے جواز سے یہ استدلال کیا ہے کہ جو بھی تعظیم کا مستحق ہو اس کو بوسہ دینا چاہیے خواہ آدمی ہو یا کوئی اور چیز، امام احمد سے منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر اور آپ کی قبر کو بوسہ دینا جائز ہے، بعض حنبلیوں نے اس نقل کی صحت کو مستبعد قرار دیا ہے اور ابن ابی صیف یمانی شافعی سے منقول ہے کہ مصحف (قرآن مجید) اور صالحین کی قبر کو بوسہ دینا جائز ہے۔ ۱۷

علامہ بدرالدین عینی نے بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول کی تشریح میں حاکم کی ذکر کردہ اس روایت کو ذکر کیا ہے اور ابو ہریرہ بن عمارہ بن جویں کی وجہ سے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے نیز علامہ عینی نے لکھا ہے کہ ازرقی نے اس روایت کو تاریخ مکہ میں ذکر کیا ہے نیز لکھا ہے کہ حضرت علی سے مروی ہے کہ یہ جنت کے پتھروں میں سے ہے اس لیے اس کو بوسہ دینا جنت کے آثار کو دیکھ کر خوشی کا اظہار ہے اور ابو عبیدہ نے غریب الحدیث میں یہ حدیث روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا کہ یہ زمین میں اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حجرِ اسود زمین میں اللہ تعالیٰ کا دایاں ہاتھ ہے جس سے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے مصافحہ کرتا ہے، محب طبری نے بیان کیا ہے کہ حجرِ اسود کو اللہ تعالیٰ کا دایاں ہاتھ قرار دینے میں یہ حکمت ہے کہ جب کوئی شخص کسی بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوتا ہے تو اس کی دست بوسی کرتا ہے اور حج اور عمرہ کرنے والے جب بیت اللہ میں حاضر ہوتے ہیں تو ان کے لیے اس چیز کے بوسہ دینے کو مشروع کیا ہے جو اللہ تعالیٰ کے ہاتھ کے قائم مقام ہے۔

۱۷ علامہ محمد عبد الباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المؤطا ج ۲ ص ۲۸، مطبوعہ مطبع خیر مصر۔

۱۸ علامہ ابو الولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، المتفق (شرح المؤطا) ج ۲ ص ۲۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۳۳۲ھ۔

۱۹ علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۹ ص ۲۴۰، الارہ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ۔

علامہ قسطلانی نے بھی اس حدیث کی تشریح میں حاکم کی اس روایت کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ ابو ہریرہ مہدی بہت ضعیف راوی ہے اور محب طبری کے حوالہ سے لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ نے جو یہ فرمایا کہ تو ایک پتھر ہے نفع دیتا ہے نہ نقصان یہ اس خدشہ سے فرمایا تھا کہ کہیں بعض جاہل لوگ یہ نہ سمجھ لیں کہ اسلام میں بھی پتھروں کی اسی طرح تعظیم کی جاتی ہے جیسے زمانہ جاہلیت میں پتھروں اور بتوں کی تعظیم کی جاتی تھی اور مہلب کے حوالہ سے لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ کے اس قول میں ان لوگوں کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ حجر اسود اللہ تعالیٰ کا دایاں ہاتھ ہے معاذ اللہ، اللہ تعالیٰ اعضاء سے پاک ہے نہ میری رائے یہ ہے کہ مہلب کا یہ رد صحیح نہیں ہے کیونکہ جن روایات میں حجر اسود کے لیے یمن (دایاں ہاتھ) کا لفظ آیا ہے ان میں یمن سے مراد حقیقت نہیں ہے بلکہ یہ مثال اور کنایہ کے قبیل سے ہے۔

علامہ قسطلانی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی مراد یہ تھی کہ حجر اسود بذاتہ نفع اور نقصان نہیں پہنچا سکتا لیکن جو چیز اس میں مشروع ہے اس پر عمل کرنے سے نفع اور ثواب ہو گا اس کے بعد علامہ قسطلانی نے حاکم سے ابو ہریرہ مہدی کی وہ روایت ذکر کی ہے جس میں حضرت علیؓ کا یہ قول ہے کہ یہ پتھر نفع اور نقصان دیتا ہے پھر لکھا ہے کہ ہرودن عبدی ضعیف راوی ہے نیز لکھا ہے کہ ابن ابی شیبہ نے مسند ابی بکر رضی اللہ عنہ کے آخر میں ایک روایت درج کی ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ حجر اسود کے پاس کھڑے ہوئے فرما رہے تھے میں میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نفع دیتا ہے نہ نقصان پھر آپ نے اس کو بوسہ دیا پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حج کیا اور حجر اسود کے پاس کھڑے ہو کر کہا میں خوب جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نفع دیتا ہے نہ نقصان اور اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں کچھ بوسہ نہ دیتا۔ علامہ قسطلانی فرماتے ہیں کہ اس اسناد کی تحقیق کرنی چاہیے اگر اس حدیث کی سند صحیح ہے تو حاکم کی روایت قطعاً باطل قرار پائے گی۔ کیونکہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یہ نفع اور ضرر نہیں دیتا تو پھر یہ ممکن نہیں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس سے معارضہ کر کے کہیں کہ نہیں یہ نفع اور ضرر دیتا ہے اور عبدی کو علامہ ذہبی نے بھی ساقط قرار دیا ہے لہ

فقہاء اسلام اور علماء دیوبند کی عبارات کی روشنی میں ذاتی اور عطائی قدرت کی بحث۔

شیخ عثمانی نے بھی حضرت عمرؓ کے اس قول کی تشریح میں لکھا ہے کہ حجر اسود بذاتہ نفع اور نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ اس کے بعد مختلف شارحین کے نقل نقل کیے ہیں جن کو ہم بیان کر چکے ہیں۔ اس کے بعد لکھتے ہیں میرے نزدیک زیادہ صحیح یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کی مراد یہ تھی کہ تو عبادت کا اصلاً مستحق نہیں ہے جیسا کہ بت پرست اپنے بتوں کے بارے میں اعتقاد رکھتے ہیں کیونکہ جو چیز نفع اور ضرر کی مالک نہ ہو وہ عبادت کے لائق نہیں ہے پس ہمارا حجر اسود کی تعظیم کرنا اور اس کو بوسہ دینا اس پتھر کی ہرگز عبادت نہیں ہے نہ یہ مشرکین کا طریقہ ہے بلکہ یہ محض شاعر اللہ کی تعظیم اور محبت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی اتباع اور آپ کے حکم کی تعمیل ہے۔

۱۔ علامہ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۴۳، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ،

۲۔ علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ، ارشاد الساری ج ۳ ص ۱۵۶، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر ۱۳۰۶ھ،

۳۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۲ ص ۳۲۳، ۳۲۲، مطبوعہ مکتبۃ الحجاز کراچی۔

شیخ انبیٹھوی نے بھی لا لان الحجو ینفع ویضر بذاتہ - لکھ کر یہ واضح کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مراد یہ تھی کہ حجر اسود بذاتہ نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا بلکہ

علامہ عینی نے لکھا ہے کہ حجر اسود بغیر اذن الہی کے نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا (عمدہ ج ۹ ص ۲۴۰)۔ علامہ باجی نے لکھا ہے کہ حجر اسود بالذات نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا (مستقی ج ۲ ص ۲۸۷) علامہ قسطلانی نے لکھا ہے کہ حجر اسود بالذات نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا (ارشاد الساری ج ۳ ص ۱۵۶) ملا علی قاری نے بھی لکھا ہے کہ حجر اسود بالذات نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا۔ (مرقات ج ۵ ص ۳۲۵) اور علماء دیوبند میں سے شیخ عثمانی نے (فتح الملہم ج ۳ ص ۳۲۲) اور شیخ انبیٹھوی نے (بذل المجدود ج ۳ ص ۱۴۰) میں لکھا ہے کہ حجر اسود بالذات نفع اور نقصان نہیں پہنچاتا۔ حضرت عمر نے جو حجر اسود کو مخاطب کر کے فرمایا تھا تو ایک پتھر ہے اور میں خوب جانتا ہوں کہ تو نفع اور نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ اس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مراد بیان کرتے ہوئے متقدمین علماء اسلام اور خصوصاً علماء دیوبند سب ہی نے بالذات کی قید لگا لی ہے کہ حجر اسود بالذات نفع اور نقصان نہیں پہنچا سکتا، جس کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں جو نفع رکھا ہے کہ وہ مسلمانوں کے حق میں حج کی گواہی دے گا وہ یہ نفع ضرور پہنچائے گا۔ اسی اسلوب پر کہا جاسکتا ہے کہ قرآن مجید میں ہے: قل لا املك لنفسي نقدا ولا ضرا الا ما شاء الله (اعراف: ۱۸۸) آپ کہیے کہ میں اپنے نفس کے لیے کسی نفع اور ضرر کا مالک نہیں ہوں مگر اللہ تعالیٰ جو چاہے علماء اہل سنت یہاں بھی بالذات کی قید لگاتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذاتہ نفع اور ضرر نہیں پہنچاتے لیکن اللہ تعالیٰ نے جو آپ میں نفع رکھا ہے وہ نفع آپ پہنچاتے ہیں کہ آپ کا کلمہ پڑھنے، آپ کی تبلیغ اور آپ کی شفاعت سے ارباب انسانوں کو نفع پہنچے گا اور وہ سب آپ کی وجہ سے جنت میں جائیں گے۔ یہ کوئی کم نفع ہے؟ لیکن علماء نجد اور علماء دیوبند اس کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بالذات کی قید لگانا اور ذاتی اور عطائی اختیارات کی تقسیم خالص مشرکانہ عقیدہ ہے اور یہ قید خانہ زاد اور سینہ زاد ہے قرآن مجید نے آپ کی ذات سے مطلقاً نفع رسائی کی نفی کر دی ہے اور ذاتی اور عطائی کی تقسیم اہل بدعت کی ایجاد اور اختراع ہے وغیرہ وغیرہ، ہم کہتے ہیں کہ آپ ایک پتھر (حجر اسود) کی نفع رسائی ثابت کرنے کے لیے حضرت عمر کے قول لا تنفع میں بالذات کی قید لگائیں تو کوئی حرج نہیں ہے اور اگر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نفع رسائی ثابت کرنے کے لیے لا املك لنفسي نقدا ولا ضرا میں بالذات کی قید لگائیں تو مجرم قرار پائیں! یہ کہاں کا انصاف ہے؟

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس نفع رسائی سے کون انکار کر سکتا ہے کہ انسان محمد رسول اللہ کہے تو جنت کا مستحق ہو جاتا ہے بلکہ اس وقت تک کوئی شخص جنت کا مستحق نہیں ہوگا جب تک وہ محمد رسول اللہ نہیں کہے گا اللہ اکبر! جن کے نام کی نفع رسائی کا یہ عالم ہے ان کی ذات کی نفع رسائی کا کیا عالم ہوگا! اویسی قویہ کہتا ہوں کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نفع رسائی کا انکار کرتا ہے وہ آپ کا نام نہ لے اور ہمیں جنت میں جا کر دکھلا دے!۔

بَابُ جَوَازِ الطَّوَافِ عَلَى بَعِيرٍ وَ
غَيْرِهِ وَاسْتِئْذَانُ الْحَجَّارِ بِمُحَجِّجٍ

وَنَحْوُهُ لِلرَّاكِبِ

۲۹۶۹- وَحَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ وَحَرَمَلَةُ
بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُتْبَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ
فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى بَعِيرٍ كَسْتَلِمَ الرُّكْنَ
بِمُحَجِّجٍ -

۲۹۷۰- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ طَافَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِالْبَيْتِ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى
رَاحِلَتِهِ كَسْتَلِمَ الْحَجَّارَ بِمُحَجِّجِهِ لِأَنَّهُ
يَرَاهُ النَّاسُ وَلَيْشُرُفَ وَلَيْسَ أَلُوهُ فَإِنَّ
النَّاسَ غَشُوهُ -

۲۹۷۱- وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا
عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنَا
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ يَعْنِي ابْنَ بَكْرِ
قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ
أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا يَقُولُ طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى رَاحِلَتِهِ
بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِيَرَاهُ النَّاسُ
وَلَيْشُرُفَ وَلَيْسَ أَلُوهُ فَإِنَّ النَّاسَ غَشُوهُ -

اونٹ وغیرہ پر سوار ہو کر طواف
کرنے کا جواز

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اونٹ پر
(سوار ہو کر) طواف کیا اور چھتری سے حجر اسود کی تعظیم کی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں بیت اللہ
کا طواف اپنی سواری پر بیٹھ کر کیا، اور اپنی چھتری سے
حجر اسود کی تعظیم کی، تاکہ بلند ہونے کی وجہ سے لوگ آپ
کو دیکھ لیں اور آپ سے سوالات کر سکیں کیونکہ لوگوں
نے آپ کو گھیرا ہوا تھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اپنی
سواری پر بیت اللہ اور صفا و مردہ کا طواف کیا تاکہ بلند
ہونے کی وجہ سے لوگ آپ کو دیکھ لیں اور آپ سے
سوالات کر سکیں کیونکہ لوگوں نے آپ کو گھیر رکھا تھا۔

لَمْ يَذْكُرُوا ابْنَ خُشَيْمٍ وَ لَيْسَ لَوْ هُ
فَقَطْ -

۲۹۷۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْحَكَمِ بْنِ مُوسَى الْقَنْطَرِيُّ
حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ هِشَامِ بْنِ
عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ حَوْلَ الْكَعْبَةِ عَلَى بَعِيرِهِ
يَسْتَلِمُ الزُّكْنَ كَرَاهِيَةً أَنْ يُضْرَبَ
عَنْهُ النَّاسُ -

۲۹۷۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَبُو دَاوُدَ وَحَدَّثَنَا مَعْمُورُ
ابْنُ خَرَبُوزٍ قَالَ مِمَّتْ أَبَا الطُّفَيْلِ يَقُولُ
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَيَسْتَلِمُ الزُّكْنَ بِحُجْنِ
مَعَةٍ وَيُقْبِلُ الْبُحْجَنَ -

۲۹۷۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ تَوْفِيلٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي
سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا قَالَتْ شَكُوْتُ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَشْتَكِي
فَقَالَ طُوفِي مِنْ دَرَاءِ النَّاسِ وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ قَالَتْ
فَطُفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حِينَئِذٍ يُصَلِّي إِلَى جَنْبِ الْبَيْتِ وَهُمْ يَقْرَأُونَ
بِالطُّوْرِ وَكِتَابُ مَسْطُورٍ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں کعبہ کے گرد اپنے
اونٹ پر طواف کیا، آپ نے حجر اسود کی تعظیم کی، آپ نے
لوگوں کے ہٹائے جانے کو ناپسند کرنے کے سبب سے
سوار ہو کر طواف کیا تھا۔

حضرت ابوالطفیل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں،
میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کا
طواف کر رہے تھے، آپ اپنی چھٹری سے حجر اسود کو چھو
کر پھر اس چھٹری کو بوسہ دیتے تھے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے بیمار ہونے کی شکایت
کی، آپ نے فرمایا، سوار ہو کر لوگوں کے پیچھے سے
طواف کرو۔ حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں جس وقت میں نے
طواف کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کے پاس
نماز پڑھ رہے تھے جس میں آپ سورہ طور کی تلاوت
کر رہے تھے۔

حدیث نمبر ۲۹۷۹ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ پر بیٹھ
کر بیت اللہ کا طواف کیا، اونٹ پر بیٹھنے کی وجہ یا تو یہ تھی کہ آپ بیمار
تھے اور اس سے یہ مسئلہ واضح ہوا کہ عذر کی وجہ سے سواری پر بیٹھ کر طواف کیا جاسکتا ہے جیسا کہ آپ نے حضرت ام سلمہ
رضی اللہ عنہا کو سواری پر بیٹھ کر طواف کی اجازت دی کیونکہ ان کو مرض لاحق تھا، دوسری وجہ یہ ہے کہ لوگوں کی آپ کے
گرد و بہت بھیڑ تھی جس کی وجہ سے آپ لوگوں میں چھپ گئے تھے اور دور کے لوگ آپ کو نہیں دیکھ سکتے تھے۔

اس وجہ سے آپ نے اونٹ پر بیٹھ کر طواف کیا تاکہ سب لوگ آپ کو دیکھ سکیں، اس باب کی احادیث میں یہی وجہ بیان کی ہے اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ عالم دین کا مسجد میں کسی بلند چیز مثلاً کرسی یا تخت پر بیٹھنا جائز ہے۔ امام مالک تخت پر بیٹھ کر درس حدیث دیتے تھے۔

حلال جانوروں کے بول و براز کی طہارت میں مذاہب ائمہ علامہ نووی کہتے ہیں کہ ان احادیث سے امام مالک اور امام احمد کے اصحاب نے یہ استدلال کیا ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب اور گوبر پاک ہے کیونکہ اونٹ کو جب مسجد میں داخل کیا جائے گا تو اس کا پیشاب اور اس کی لید مسجد میں گرے گی اگر یہ چیزیں ناپاک ہوتیں تو اونٹ کو مسجد میں نہ داخل کیا جاتا۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک پیشاب اور لید مطلقاً ناپاک ہے خواہ حلال جانوروں کا ہو یا حرام جانوروں کا اور ان کی طرف سے یہ کہا جائے گا کہ اونٹ کو مسجد میں داخل کرنے سے یہ کب لادم ہے کہ وہ مسجد میں پیشاب یا لید بھی کرے اور اگر وہ پیشاب یا لید بھی کرے تو یہ کب لازم ہے کہ اس کو دھو یا نہ چلے حتیٰ کہ اس کے پیشاب اور لید کی طہارت ثابت ہو، آخر مہر رسالت میں چھوٹے بچوں کو بھی مسجد میں لایا جاتا تھا اہل بیت نے ان کے لانے کو مقرر رکھا تھا خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نواسی لادنہ کو گود میں لے کر ناز پڑھی تو کیا اس قسم کی احادیث کو دیکھ کر یہ کہا جائے گا کہ بچوں اور بچیوں کا پیشاب اور پاخانہ بھی پاک ہے، اور اگر بچوں کو مسجد میں محض لانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ مسجد میں پیشاب وغیرہ کریں تاکہ ان کی طہارت کا مسئلہ اٹھے تو اونٹ کو مسجد میں محض لانے سے یہ کب لادم آتا ہے کہ اس کا پیشاب اور لید پاک ہو۔

صفا اور مروہ کی سعی حج کا رکن ہے

بَابُ بَيَانِ أَنَّ السَّعْيَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ رُكْنٌ لَا يَصِحُّ الْحَجُّ إِلَّا بِهِ
۲۹۷۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ لَهَا إِنِّي لَا ظَنُّ رَجُلًا لَوْ لَمْ يَطْلُبْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مَا ضَرَّهَ ذَلِكَ قَالَتْ لِمَ قُلْتَ لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ قَالَتْ مَا أَتَمَّ اللَّهُ حَجَّ امْرِئٍ وَلَا عُمْرَةً لَمْ يَطْلُبْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلَوْ كَانَ كَمَا تَقُولُ لَكَانَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ أَنْ لَا يَطْلُوفَ بِهِمَا وَهَذَا تَذَرِي فِيمَا كَانَ ذَلِكَ إِثْمًا كَانَ ذَلِكَ أَنْ لَا تُنْصَرَفَ كَانُوا يَهْتَوُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بِصَنَمَيْنِ عَلَى

عروہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا میں یہ سمجھتا ہوں کہ کوئی شخص صفا اور مروہ کے درمیان طواف نہ کرے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا یہ تم کس وجہ سے کہہ رہے ہو؟ میں نے کہا قرآن مجید میں ہے (ترجمہ:) ”صفا اور مروہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں جو شخص حج اور عمرہ کرے اور ان کا طواف کرے تو کوئی حرج نہیں ہے“ حرج کی نفی سے عروہ نے اباحت کا گمان کیا (حضرت عائشہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس شخص کا حج یا عمرہ قبول نہیں کریگا جو صفا اور مروہ کے درمیان سعی نہ کرے اور جس طرح تم نے سمجھا ہے اگر اس طرح ہوتا تو اللہ تعالیٰ یوں فرماتا جو صفا اور مروہ میں سعی نہ کرے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

شَطَّ الْبَحْرِ يُقَالُ لَهَا أَسَافٌ وَنَاثِلَةٌ
ثُمَّ يُجِيئُونَ فَيَطْرُقُونَ بَيْنَ الصَّفَا وَ
الْمَرْوَةِ ثُمَّ يَخْلُقُونَ فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ
كَرِهُوا أَنْ يَطْرُقُوا بَيْنَهُمَا لِذَلِكَ كَانُوا
يَقْتَنِعُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَالَتْ فَانْزِلْ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ
شَعَائِرِ اللَّهِ إِلَى آخِرِهَا قَالَتْ فَطَافُوا -

اور تم جانتے ہو کہ اس آیت کا شان نزول کیا ہے؟ اس
کا شان نزول یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ساحل سمندر
پر دو بت رکھے ہوئے تھے اساف اور نائلہ اور
انصاران کے نام کا احرام باندھتے تھے پھر جا کر صفا اور
مروہ میں سعی کرتے (دوڑتے) اور اس کے بعد سر
منڈاتے، جب اسلام آیا تو انصار نے زمانہ جاہلیت
میں اپنی سعی کے خیال سے صفا اور مروہ کے درمیان سعی
کو مکروہ جانا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ صفا
اور مروہ میں طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے (لہذا
نفی حرج کا ذکر اباحت بتلانے کے لیے نہیں بلکہ انصاف
کے دل میں جو کراہت تھی اس کو دور کرنے کے لیے
ہے۔)

عروہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
سے عرض کیا میں یہ سمجھتا ہوں کہ اگر میں صفا اور مروہ کے
درمیان سعی نہ کروں تو کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت عائشہ
نے پوچھا کیوں؟ میں نے کہا کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
(ترجمہ:) ”صفا اور مروہ اللہ کی نشانیں ہیں سے ہیں جو
شخص حج اور عمرہ کرے اور ان کا طواف کرے تو کوئی
حرج نہیں ہے، حضرت عائشہ نے فرمایا جس طرح تم کہہ
رہے ہو اگر ایسا ہوتا تو اللہ تعالیٰ یوں فرماتا اگر وہ صفا
اور مروہ کا طواف نہ کریں تو کوئی حرج نہیں ہے! درحقیقت
یہ آیت انصار کے کچھ لوگوں کے پاس سے میں نازل ہوئی،
جو زمانہ جاہلیت میں مناة کا احرام باندھتے تھے اور صفا
اور مروہ کے درمیان طواف کو حلال نہیں سمجھتے تھے جب
وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کر گئے تو انہوں نے آپ
سے اس چیز کا ذکر کیا، اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت
نازل فرمائی۔ پس مجھے اپنی جان کی قسم جو شخص صفا اور مروہ
کے درمیان سعی نہیں کرے گا اس کا حج اللہ پورا نہیں کرے گا۔
عروہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

۲۹۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ
أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا مَا أَرَى عَلَى جُنَاحَا أَنْ لَا تَطُوفَ
بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ قَالَتْ لِمَ قُلْتُ لِأَنَّ
اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ
مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ الْآيَةَ فَقَالَتْ لَوْ كَانَ كَمَا
تَقُولُ لَكَانَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوفَ
بِهِمَا إِنَّمَا أُنْزِلَ هَذَا فِي أَتَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ
كَانُوا إِذَا أَهْلُوا أَهْلُوا الْمَنَاةَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ
فَلَا يَحِلُّ لَهُمْ أَنْ يَطْرُقُوا بَيْنَ الصَّفَا وَ
الْمَرْوَةِ فَلَمَّا قَدِمُوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّخَذَ ذِكْرُ ذَلِكَ لَهُ
فَإَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ فَكَعَّرِي مَا كَسَّ
اللَّهُ حَبَّةً مَنْ لَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّفَا
وَالْمَرْوَةِ -

۲۹۸ - وَحَدَّثَنَا عَنْهُ وَالتَّائِقُ دَابْنُ أَبِي عُمَرَ

جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ يَحْدِثُ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قُلْتُ بِعَاثُشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا آتَايَ عَلَى أَحَدٍ لَمْ يَطْفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ شَيْئًا وَ مَا أُبَالِي أَنْ لَا أَطُوفَ بَيْنَهُمَا قَالَتْ بِخُسٍّ مَا قُلْتُ يَا ابْنَ أُخْتِي طَافَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ الْمُسْلِمُونَ فَكَانَتْ سُنَّةً وَإِنَّمَا كَانَ مِنْ أَهْلِ لِمَنَاةَ الطَّلَاعِيَةِ الَّتِي بِالْمُشَلَّلِ لَا يَطُوفُونَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَلَمَّا كَانَ الْإِسْلَامُ سَأَلْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا وَلَوْ كَانَتْ كَمَا تَقُولُ لَكَانَتْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا قَالَ الزُّهْرِيُّ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِأَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ فَأَعْجَبَهُ ذَلِكَ وَقَالَ إِنَّ هَذَا الْعِلْمَ وَلَقَدْ سَمِعْتُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ يَقُولُونَ إِنَّمَا كَانَ مَنْ لَا يَطُوفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مِنَ الْعَرَبِ يَقُولُونَ إِنَّ طَوَافَنَا بَيْنَ هَذَيْنِ الْحَجَرَيْنِ مِنْ أُمُورِ الْجَاهِلِيَّةِ وَقَالَ أَخْرُوجْ مِنَ الْإِسْهَارِ إِنَّمَا أُمِرْنَا بِالطَّوَافِ بِالْبَيْتِ وَلَمْ نُؤْمَرْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَأَرَاهَا قَدْ نَزَلَتْ فِي هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ.

تعالیٰ عنہا سے عرض کیا کہ میری رائے یہ ہے کہ جو شخص صفا اور مروہ میں طواف نہ کرے تو کوئی حرج نہیں ہے اور میں اس میں طواف نہ کروں تو کوئی پھروا نہیں کرتا۔ حضرت عائشہ نے فرمایا اسے بھانجے تم نے یہ غلط کہا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام مسلمانوں نے صفا اور مروہ میں سعی کی ہے تو یہ سنت ہے (سنت کا اطلاق واجب پر بھی ہوتا ہے)۔ بات یہ ہے کہ جو لوگ مشعل میں مناسک کے لیے احرام باندھتے تھے وہ صفا اور مروہ میں سعی نہیں کرتے تھے، جب اسلام آیا تو ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بارے میں سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ صفا اور مروہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں جو شخص حج یا عمرہ کرے اس پر ان کا طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور ایسا ہوتا میساکم کہہ رہے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان کے طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ زیر ہی کہتے ہیں میں نے اس کا ابو بکر بن عبد الرحمن سے ذکر کیا تو وہ حضرت عائشہ کے اس جواب سے بہت خوش ہوئے اور کہا یہی تحقیق علم ہے اور میں نے بہت سے اہل علم سے سنا ہے کہ عرب صفا اور مروہ میں طواف نہیں کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ان دو پتھروں میں ہمارا طواف کرنا افعال جاہلیت میں سے تھا، اور دوسرے انصار یہ کہتے تھے کہ ہمیں بیت اللہ میں طواف کا حکم دیا گیا ہے اور صفا اور مروہ میں طواف کا حکم نہیں دیا گیا تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ صفا اور مروہ اللہ تعالیٰ کی نشانیں ہیں۔ ابو بکر بن عبد الرحمن نے کہا میرا خیال ہے کہ ان دونوں گروہوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔

۲۹۷۸ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
حُجَّيْنُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ عَقِيلٍ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّهُ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ
بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَسَاقَ الْحَدِيثَ يَنْخُورُ وَ
قَالَ فِي الْحَدِيثِ فَلَمَّا سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالُوا يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا نَتَحَرَّجُ أَنْ تَطُوفَ بِالصَّفَا
وَالْمَرْوَةِ فَإِنَّ زَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ الصَّفَا وَ
الْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ
اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا قَالَتْ
عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَدْ سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّوْفَ بَيْنَهُمَا فَلَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يَتْرِكَ الطَّوْفَ بِهِمَا

عروہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
سے پوچھا اس کے بعد حسب سابق روایت ہے
اور اس روایت میں یہ ہے کہ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ
ہم صفا اور مروہ کے طواف میں حرج محسوس کرتے ہیں تو
اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی: صفا اور مروہ اللہ
تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ہیں جو شخص بیت اللہ کا حج اور
عمرہ کرے اس پر صفا اور مروہ کے طواف کرنے میں کوئی
حرج نہیں ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صفا اور مروہ کے درمیان طواف
کو مسنون فرمایا ہے، اب کسی شخص کے لیے یہ ان کے طواف
کا چھوڑنا جائز نہیں ہے۔

۲۹۷۹ - وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى الْخُبَرَاءُ
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ
أَنَّ الْأَنْصَارَ كَانُوا قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمُوا هُمْ وَ
عَشَانُ يُهْلُونَ لِمَنَاةَ فَتَحَرَّجُوا أَنْ يَطُوفُوا
بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَكَانَ ذَلِكَ سُنَّةً فِي
أَبَائِهِمْ مَنْ أَحْرَمَ لِمَنَاةَ لَمْ يَطُفْ بَيْنَ
الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَإِنَّهُمْ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ حِينَ أَسْلَمُوا
فَأَنزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ذَلِكَ إِنَّ الصَّفَا
وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ
أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا
وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ
عَلِيمٌ

عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ
انصار اور غسان اسلام قبول کرنے سے پہلے منات کا
احرام باندھتے تھے اس لیے وہ صفا اور مروہ کے درمیان
طواف کرنے میں حرج محسوس کرتے تھے اور یہ ان کا آبائی طریقہ تھا کہ جو شخص
منات کا احرام باندھنا تھا وہ صفا اور مروہ کے درمیان طواف نہیں کرتا تھا،
اسلام قبول کرنے کے بعد انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے
بارے میں سوال کیا تو اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی کہ صفا اور مروہ اللہ
تعالیٰ کے شائریں سے ہیں جو شخص بیت اللہ کا حج یا عمرہ کرے اس پر ان
کا طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور جو شخص زائد
میکی کرے گا تو اللہ تعالیٰ شکر کی جزا دینے والا اور
علم والا ہے۔

۲۹۸۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ أَنَسٍ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انصار
صفا اور مروہ میں سعی کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے حتیٰ کہ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَتْ
الْأَنْصَارُ يَكْرَهُونَ أَنْ يَطُوفُوا بِبَيْنِ
الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ حَتَّى تَزَلَّتْ إِنْ الصَّفَا
وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ
أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ
بِهِمَا.

یہ آیت نازل ہوئی کہ صفا اور مروہ اللہ تعالیٰ کی نشانیں
میں سے ہیں۔ جو شخص بیت اللہ کا حج کرے یا عمرہ
کرے اس پر ان کا طواف کرنے میں کوئی حرج نہیں
ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وسعت علمی | علماء کہتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے علم کی وسعت
عظیم و کثرت، وسیع معرفت، ثروت نگاہی اور دقت نظری پر

دلالت کرتی ہے کیونکہ اس آیت کریمہ سے یہ پتا چلتا ہے کہ صفا اور مروہ میں طواف کرنے والوں سے اللہ تعالیٰ نے گناہ ساقط
کر دیا اور اس آیت میں صفا اور مروہ کی سعی کے وجوب یا عدم وجوب پر کوئی دلالت نہیں ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے
اس چیز کو بیان کیا اور اس کا شان نزول بیان کیا، اور یہ بتلایا کہ یہ آیت ان انصار کے بارے میں نازل ہوئی جو اسلام لانے
کے بعد صفا اور مروہ میں دوڑنے کو مکروہ سمجھتے تھے اور اگر یہ آیت اس سعی کی اباحت بیان کرنے کے لیے ہوتی جیسا کہ عروہ
نے سمجھا تھا اور یہ آیت اس طرح ہوتی فلا جناح علیہ ان لا یطوف بہما " صفا اور مروہ کی سعی نہ کرنے میں کوئی
حرج نہیں ہے۔ " کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک فعل واجب ہوتا ہے لیکن انسان سمجھتا ہے کہ وہ ناجائز ہے جیسا کہ کسی شخص نے
قضاء ظہر پڑھنی ہو اور وہ سمجھتا ہو کہ عصر کے بعد قضا نماز پڑھنا ناجائز ہے یا فجر کی نماز کے بعد قضا پڑھنا ناجائز ہے تو آپ
اسے مسئلہ بنوائیں کہ فجر یا عصر کے بعد نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے تو آپ کا یہ کہنا قضا کے وجوب کے متافی نہیں ہے،
اسی طرح اللہ تعالیٰ کا یہ فرمانا کہ صفا اور مروہ کی دوڑ میں کوئی حرج نہیں ہے۔ صفا اور مروہ کی سعی کے وجوب کے خلاف نہیں ہے۔

صفا اور مروہ کی سعی میں مذہب ائمہ | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ جمہور صحابہ اور فقہاء تابعین اور بعد کے اکثر ائمہ
کا مذہب یہ ہے کہ صفا اور مروہ میں سعی حج کے ارکان میں سے ہے۔

جس کے بغیر حج صحیح نہیں ہوتا اور اس کے ترک کرنے سے جو حج میں کمی ہوتی ہے وہ دم (قربانی) سے پوری نہیں ہو سکتی۔
امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا یہی مسلک ہے، بعض متقدمین نے اس کو نقل کیا ہے، اور امام ابو حنیفہ اس کو جواب
تیار دیتے ہیں، ان کے نزدیک حج کرنے والا اس کے ترک سے گناہ گار ہو گا اور دم (قربانی) دینے سے اس کی کمی پوری
ہو جائے گی اور اس کا حج صحیح ہو جائے گا۔ ائمہ ثلاثہ کی دلیل اس باب کی احادیث ہیں۔

صفا اور مروہ کی سعی میں امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلائل | احناف کے نزدیک صفا اور مروہ میں سعی
(دوڑنا) حج میں فرض اور رکن نہیں ہے، بلکہ

واجب ہے، علامہ سرخسی لکھتے ہیں، اگر کسی شخص نے حج یا عمرہ میں صفا اور مروہ میں سعی (دوڑنے) بالکل چھوڑ دیا تو ہمارے
 نزدیک اس پر دم واجب ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ہمارے نزدیک سعی واجب ہے، رکن نہیں ہے اس میں حج اور عمرہ برابر ہیں اور

واجب کا ترک کرنا دم کو واجب کرتا ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک سعی رکن ہے اور کسی شخص کا حج یا عمرہ سعی کے بغیر پورا نہیں ہوتا، انھوں نے اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صفا اور مروہ میں سعی کی اور اپنے اصحاب رضی اللہ عنہم سے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے سعی کو نیکو دیا ہے پس سعی کیا کرو اور ”لکھا ہوا“ رکن ہوتا ہے نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صفا اور مروہ میں سعی نہیں کرتا اللہ تعالیٰ اس کا حج اور عمرہ پورا نہیں کرتا، اور ہماری دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے **فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا** ”جس شخص نے بیت اللہ کا حج یا عمرہ کیا، اس کے لیے صفا اور مروہ کی سعی میں کوئی عرج نہیں ہے، اس قسم کے الفاظ اباحت کے لیے آتے ہیں وجوب کے لیے نہیں آتے، پس اس آیت کا ظاہر یہ تقاضا کرتا ہے کہ سعی واجب نہ ہو لیکن چونکہ اس پر اجماع ہے کہ سعی مباح نہیں ہے اس لیے ہم نے اس ظاہر کو ترک کر دیا اور قرآن مجید میں یہ لفظ اس لیے ذکر کیا گیا ہے کہ بعض صحابہ اسٹ اور ناکہ (دو تبول) کی وجہ سے صفا اور مروہ میں سعی سے احتراز کرتے تھے، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی اور اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ صفا اور مروہ میں سعی حج کے تابع ہے اور تابع کا حکم اصل سے کم ہوتا ہے اس لیے جب حج فرض ہے تو سعی واجب ہوگی اور جس حدیث سے امام شافعی نے استدلال کیا ہے، اس سے ان کا مدعا ثابت نہیں ہوتا، کیونکہ اگر بعینہ سعی (دو تبول) مکتوب (لکھے ہوئے) ہونے کی وجہ سے فرض ہوتا تو صفا مروہ میں چل کر طواف کرنا جائز نہ ہوتا جبکہ حج اور عمرہ میں صفا اور مروہ میں چل کر طواف کرنا بھی جائز ہے، نیز ایک اور چیز ہے جو طواف کے وجوب پر دلالت کرتی ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے تمام کو سعی پر مطلق کیا ہے اگر سعی رکن یا فرض ہوتی تو اس پر اصل اطلاق ہوتی، تمام ہونے کی صفت واجب سے حاصل ہوتی ہے، پس ثابت ہوا کہ صفا اور مروہ میں سعی کرنا واجب ہے۔ ۱۔

سعی کی تکرار نہیں ہوتی

بَابُ بَيَانِ أَنَّ السَّعْيَ لَا يُكْرَرُ

۲۹۸۱۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَمْ يَطُفِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَصْحَابُهُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَاءِ وَتَوَرَّكَ طَوَافًا وَاحِدًا۔

۲۹۸۲۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَكْرِأَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ إِلَّا طَوَافًا وَاحِدًا طَوَافَهُ الْأَوَّلُ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب نے صفا اور مروہ کے درمیان صرف ایک مرتبہ سعی کی ہے

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔ لیکن اس میں یہ ہے کہ وہی پہلا طواف کیا تھا

یوم نحر میں جمرہ عقبہ تک تلبیہ کہنا

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں:
میں عرفات سے سواری پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مزدلفہ کے بائیں جانب گھائی پر نیچے تو آپ نے اپنا اونٹ بٹھا کر پیشاب کیا، پھر آپ تشریف لائے اور میں نے آپ کو وضو کرایا، آپ نے خفیف وضو کیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ نماز کا وقت آگیا ہے، آپ نے فرمایا نماز آگے ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر کر مزدلفہ تشریف لائے آپ نے وہاں نماز پڑھی اور مزدلفہ کی کسب کو پھر حضرت فضل کو اپنے پیچھے سواری پر بٹھایا حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمرہ عقبہ تک مسلسل تلبیہ کہتے رہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ سے حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما کو اپنے پیچھے سواری پر بٹھایا اور حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما سے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمرہ عقبہ میں کنکریاں مارنے تک مسلسل تلبیہ کہتے رہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ اِدَامَةِ الْحَاجَةِ التَّلْبِيَةِ حَتَّى يَشْرَعَ فِي رُمِي جَمْرَةِ الْعَقِبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ ۲۹۸۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ اَيُّوبَ وَقَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا اِسْمَاعِيلُ بْنُ اَبِي حَسْرَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالتَّلْفُظُ لَهُ اَخْبَرَنَا اِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ اَبِي حَرْمَلَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ اُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَدِفْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَاتٍ فَلَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّعْبَ اَلَا يَسْرُ الذُّيْ دُونَ الْمُرْدَلِفَةِ اَنَاخَ فَبَالَ ثُمَّ جَاءَ فَصَبَبْتُ عَلَيْهِ الْوَضُوءَ فَتَوَضَّأَ وَضُوءًا خَفِيفًا ثُمَّ قُلْتُ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ الصَّلَاةُ اَمَّا مَكَ فَدَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى اَتَى الْمُرْدَلِفَةَ فَصَلَّى ثُمَّ رَدِفَ الْفَضْلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَاةً جَمْعٍ قَالَ كُرَيْبٌ فَاخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ الْفَضْلِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَزَلْ يَلْتَبِي حَتَّى بَلَغَ الْجَمْرَةَ -

۲۹۸۴ - وَحَدَّثَنَا اِسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ كِلَاهُمَا عَنْ عِيْسَى ابْنِ يُوْنُسَ قَالَ ابْنُ خَشْرَمٍ اَخْبَرَنَا عِيْسَى عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ اَخْبَرَنِي عَطَاءٌ اَخْبَرَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارْدَفَ الْفَضْلَ مِنْ جَمْعٍ قَالَ فَاخْبَرَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُمَا أَنَّ الْفَضْلَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ
يَزَلْ يَكْبِتُ حَتَّى رَمَى جَمْرَةَ الْعَقِيَّةِ -

۲۹۸۵- وَحَدَّثَنَا هُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ
عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي مُعَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَكَانَ رُوَيْفَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
فِي عِشِيَّةِ عَرَفَةَ وَغَدَاةِ جَمْعٍ لِلنَّاسِ
حِينَ دَفَعُوا عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ وَهُوَ كَأَنَّ
نَاقَتِهِ حَتَّى دَخَلَ مُحَسِّرًا وَهُوَ مِنْ مَنَى
قَالَ عَلَيْكُمْ بِحَصَى الْخَذْفِ الَّذِي تُرْفَى بِهِ
الْجَمْرَةُ وَقَالَ لَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبِتُ حَتَّى رَمَى الْجَمْرَةَ -

۲۹۸۶- وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ
أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ لَمْ يَزَلْ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبِتُ حَتَّى
رَمَى الْجَمْرَةَ وَذَا دَفْعَ حَدِيثِهِ وَالنَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشِيرُ بِيَدِهِ كَمَا
يُخَذَفُ الْإِنْسَانُ -

۲۹۸۷- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ كَثِيرِ
بْنِ مُدْرِكَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ
عِنْدَ اللَّهِ وَنَحْنُ بِجَمْعٍ سَمِعْتُ الَّذِي
أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ يَقُولُ فِي

حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سواری پر بیٹھے
ہوئے تھے، انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عرفہ کی شام اور مزدلفہ کی صبح لوگوں سے کہتے تھے کہ آرام
سے چلو، آپ اپنی اونٹنی کو روکتے ہوئے جاتے تھے حتیٰ کہ
آپ دادی محسری داخل ہوئے۔ محسری میں ہے، وہاں
آپ نے فرمایا کہ گنگریاں مارنے کے لیے گنگریاں چن دو،
حضرت فضل نے کہا کہ جمرہ کی رمی تک رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم مسلسل تلبیہ کہتے رہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے اور
اس میں یزائد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھ
سے اشارہ کرتے، جیسے چٹکی سے پکڑ کر آدمی گنگری
مارتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم
اس وقت مزدلفہ میں تھے جب میں نے اس ذات
سے سنا جس پر سورہ بقرہ نازل ہوئی ہے، وہ اس جگہ
فرما رہے تھے: لبيك اللهم لبيك

هَذَا النِّقَامَ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ -

۲۹۸۸ - وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا حُصَيْنٌ عَنْ كَثِيرِ بْنِ مَدْرٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ كَتَبَ حِينَ أَقْبَضَ مِنْ جَمْعٍ فَقِيلَ أَعْدَائِي هَذَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَسَى النَّاسَ أَمْضَلُوا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي هَذَا الْمَكَانِ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ -

۲۹۸۹ - وَحَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا حُصَيْنٌ عَنْ كَثِيرِ بْنِ مَدْرٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ كَتَبَ حِينَ أَقْبَضَ مِنْ جَمْعٍ فَقِيلَ أَعْدَائِي هَذَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَسَى النَّاسَ أَمْضَلُوا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي هَذَا الْمَكَانِ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ -

۲۹۹۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ هُشَيْمٍ أَخْبَرَنَا حُصَيْنٌ عَنْ كَثِيرِ بْنِ مَدْرٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ كَتَبَ حِينَ أَقْبَضَ مِنْ جَمْعٍ فَقِيلَ أَعْدَائِي هَذَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَسَى النَّاسَ أَمْضَلُوا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي هَذَا الْمَكَانِ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ -

عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مزدلفہ سے لوٹے تو انہوں نے تلبیہ کہا، لوگوں نے سمجھا کہ شاید کوئی دیہاتی آدمی ہیں۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا لوگ بھول گئے ہیں یا گمراہ ہو چکے ہیں، میں نے اس جگہ اس ذات کو بیک اللہم بیک کہتے ہوئے سنا ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے سورہ بقرہ کو نازل فرمایا ہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

عبدالرحمن بن یزید اور اسود بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مزدلفہ میں کہہ رہے تھے میں نے اس جگہ اس ذات کو بیک اللہم بیک کہتے ہوئے سنا ہے جس پر سورہ بقرہ نازل کی گئی ہے پھر حضرت ابن مسعود نے تلبیہ کہا اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ تلبیہ کہا۔

حدیث نمبر ۲۹۸۳ میں ہے کہ حضرت اسامہ بن زید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کا وقت یاد دلایا، اس سے معلوم ہوا کہ چھوٹے بڑوں کو عبادت یاد دلا سکتے ہیں اور بڑوں کو اس پر برا نہیں منانا چاہیے اور یہ چیز خلاف ادب نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”نماز آگے ہے“ یعنی اس رات مغرب کی نماز کو مزدلفہ میں پڑھنا شروع کیا گیا ہے علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس رات مغرب کی نماز کو عشاء کے ساتھ جمع کر کے پڑھنا سنت ہے، اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے اور اگر کسی شخص نے راستہ میں مغرب کی نماز پڑھ لی یا ہر نماز اپنے وقت میں پڑھی پھر بھی جائز ہے، بعض مالکیہ سے یہ منقول ہے کہ اگر ہر نماز اپنے وقت میں پڑھی تو اس کا اعادہ لازم ہے لیکن یہ قول شاذ ہے، اس کی تحقیق باب (۳۸۶) میں آئے گی۔

اخلاف کے نزدیک مزدلفہ میں جمع بین الصلوٰتین کا طریقہ علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ جب امام حج مزدلفہ میں پہنچے تو لوگوں کے ساتھ مزدلفہ میں

مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ

مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ

اترے، راستہ کے دائیں یا بائیں جانب اترے، بیچ راستہ میں نہ اترے تاکہ گزرنے والوں کو تنگی یا تکلیف نہ ہو اور امام لوگوں کو مغرب اور عشاء کی نماز ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ پڑھائے۔ امام زفر رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ پڑھائے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح روایت کیا ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ آپ نے دو نمازیں ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ پڑھیں یہی حضرت ابن عمر کی روایت میں بھی یہی مراد ہے لیکن انہوں نے اذان پر اقامت کا اطلاق کیا ہے اور اذان اور اقامت میں سے ہر ایک کا دوسرے پر اطلاق آتا ہے۔

تلبیہ کہنے کی مدت میں مذاہب ائمہ | اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مزدلفہ سے روانہ ہوئے تو یوم نحر کی صبح کو حجرہ عقبہ میں کنکریاں مارنے تک تلبیہ کہتے رہے، جہور صحابہ، فقہاء تابعین، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور جہور کا یہی نظریہ ہے۔ البتہ حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت عائشہ، فقہاء مدینہ اور امام مالک کا نظریہ یہ ہے کہ یوم عرفہ کو زوال شمس تک تلبیہ کہنے اور وقوف عرفہ شروع کرنے کے بعد تلبیہ کہنا مشروع نہیں ہے اور امام احمد بن حنبل یہ کہتے ہیں کہ حجرہ عقبہ کی رمی سے فارغ ہونے تک تلبیہ کہنا رہے یہ۔

یوم عرفہ کو منیٰ سے عرفات جاتے ہوئے

تلبیہ کہنا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صبح کے وقت منیٰ سے عرفات گئے ہم میں سے کوئی تلبیہ کہتا تھا اور کوئی تکبیر کہتا تھا۔

بَابُ التَّلْبِيَةِ وَالتَّكْبِيرِ فِي الذَّهَابِ

مَنْ مَنَى إِلَى عَرَفَاتٍ فِي يَوْمِ عَرَفَةٍ

۲۹۹۱ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَمُحَمَّدُ

بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ

حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي

قَالَ جَمِيعًا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

قَالَ عَدُوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَاتٍ مِمَّا الْمَلَكُ

وَمِمَّا الْمَكْبَرُ.

۲۹۹۲ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَ

هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَيَعْقُوبُ بْنُ دَاوُدَ

قَالُوا حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم عرفہ کی صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نختے، بعض تکبیر کہہ رہے تھے بعض لا الہ الا اللہ پڑھ رہے

۱۔ علامہ شمس الدین عسکری متوفی ۶۸۳ھ، المبسوط ج ۴ ص ۱۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ،

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

تھے، البتہ ہم اللہ اکبر کہہ رہے تھے، راوی کہتے ہیں میں نے عبد اللہ بن عبد اللہ سے کہا بڑے تعجب کی بات ہے تم نے حضرت ابن عمر سے یہ کیوں نہیں پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا پڑھ رہے تھے۔

عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَدَاةِ عَرَفَةَ فَمِنَّا الْمَكْبَرُ وَمِنَّا الْمُهَلُّ فَأَمَّا نَحْنُ فَتَكْبَرُ قَالَ قُلْتُ وَاللَّهِ لَعَجَبًا مِنْكُمْ كَيْفَ لَمْ تَهْوُلُوا لَهُ مَا ذَا رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ -

محمد بن ابی بکر ثقفی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا در آل حالیکہ وہ دونوں منیٰ سے عرفات جا رہے تھے، تم آج کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا کیا کرتے تھے۔ حضرت انس نے کہا ہم میں سے کوئی لا الہ الا اللہ پڑھتا تھا اور اسے کوئی منع نہیں کرتا تھا اور کوئی اللہ اکبر کہتا تھا اسے بھی کوئی منع نہیں کرتا تھا۔

۲۹۹۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الثَّقَفِيِّ أَنَّهُ سَأَلَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُمَا غَادِيَانِ مِنْ مَنَى إِلَى عَرَفَةَ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يَهْلُ الْمُهَلُّ مِثْلًا فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ وَيُكَبَّرُ الْمَكْبَرُ مِثْلًا فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ -

محمد بن ابی بکر کہتے ہیں کہ میں نے عرفہ کی صبح حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا آج کے تلبیہ کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟ انہوں نے کہا میں اور دوسرے صحابہ اس سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے ہم میں سے بعض تکبیر کہہ رہے تھے، بعض لا الہ الا اللہ کہہ رہے تھے اور کوئی شخص دوسرے کو منع نہیں کر رہا تھا۔

۲۹۹۴ - وَحَدَّثَنِي سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ قُلْتُ لِأَنَسَ بْنِ مَالِكٍ غَدَاةَ عَرَفَةَ مَا تَقُولُ فِي التَّلْبِيَةِ هَذَا الْيَوْمَ قَالَ سِرْتُ هَذَا الْعَسِيرَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ فَمِنَّا الْمَكْبَرُ وَمِنَّا الْمُهَلُّ وَلَا يَعْيبُ أَحَدُنَا عَلَى صَاحِبِهِ -

مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کر کے

بَابُ الْإِفَاضَةِ مِنْ عَرَفَاتٍ إِلَى الْمَزْدَلِفَةِ وَاسْتِحْبَابِ صَلَوَاتِي الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ جَمْعًا بِالْمَزْدَلِفَةِ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ ۲۹۹۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

عَلَى مَا لَكَ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ
مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ
دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالشَّعْبِ نَزَلَ
فَبَالَ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَلَمْ يُسَبِّحِ التَّوَضُّعَ فَقُلْتُ
لَهُ الصَّلَاةُ قَالَ الصَّلَاةُ أَمَّا مَكَ فَدَكِبَ
فَلَمَّا جَاءَ الْمُزْدَلِفَةَ نَزَلَ فَتَوَضَّأَ فَاسْبَغَ
التَّوَضُّعَ ثُمَّ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ
ثُمَّ آتَا خَرَّ كُلُّ إِنْسَانٍ بَعِيرَهُ فِي مَنْزِلِهِ ثُمَّ
أُقِيمَتِ الْعِشَاءُ فَصَلَّاهَا وَلَمْ يَصِلْ بَيْنَهُمَا
شَيْئًا.

۲۹۹۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا
الْكَلْبِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ
مَوْلَى الزُّبَيْرِ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ
أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْدَ الدَّفْعَةِ مِنْ عَرَفَاتٍ إِلَى بَعْضِ تِلْكَ
الشَّعَابِ لِحَاجَتِهِ فَصَبَبْتُ عَلَيْهِ مِنَ
النَّاءِ فَقُلْتُ أَتُصَلِّي قَالَ الْمُصَلِّي
أَمَّا مَكَ.

۲۹۹۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ وَحَدَّثَنَا
أَبُو كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ
عَنْ إِدْرَاهِيمَ بْنِ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى
ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ أَقَاضَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَاتٍ فَلَمَّا
أَتَاهُ إِلَى الشَّعْبِ نَزَلَ فَبَالَ وَلَمْ يَهْلُ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفات سے واپس لوٹے ایک
گھاٹی میں اتر کر پیشاب کیا، پھر وضو کیا اور خفیف وضو کیا،
میں نے عرض کیا ”نماز“ آپ نے فرمایا نماز (کی جگہ) تھا کہ
آگے ہے پھر سوار ہوئے، جب مزدلفہ میں آئے تو آپ
اترے، آپ نے وضو کیا اور مکمل وضو کیا، پھر نماز کی اقامت
کہی گئی پھر آپ نے مغرب کی نماز پڑھی، پھر ہر شخص نے
اپنے اونٹ کو اس کی جگہ بٹھا دیا، پھر عشاء کی اقامت کہی
گئی، پھر عشاء کی اقامت کہی گئی، آپ نے نماز عشاء پڑھی اور
آپ نے ان دونوں نمازوں کے درمیان فوافل نہیں پڑھے۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفات سے واپسی کے
موقع پر قضاء حاجت کے لیے بعض گھاٹیوں میں گئے۔
میں نے آپ کو وضو کرایا، پھر عرض کیا، کیا آپ نماز پڑھیں
گے؟ آپ نے فرمایا نماز (کی جگہ) آگے ہے۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفات سے واپسی پر
ایک گھاٹی میں پیشاب کیا (اس روایت میں حضرت اسامہ
نے وضو کرنے کا ذکر نہیں کیا) پھر آپ نے پانی منگا کر
خفیف وضو کیا میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! نماز کا وقت
ہو گیا ہے، آپ نے فرمایا نماز (کی جگہ) تھا کہ آگے
ہے، پھر آپ گئے حتیٰ کہ مزدلفہ پہنچے اور مغرب اور عشاء
کی نماز پڑھی۔

أَسَامَةُ أَرَادَاقَ الْمَاءِ قَالَ فَدَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ
وَضُوءًا لَيْسَ بِالْبَالِغِ قَالَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ الصَّلَاةُ قَالَ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ قَالَ ثُمَّ
سَارَ حَتَّى بَلَغَ جَمْعًا فَصَلَّى الْمَغْرِبَ
وَالْعِشَاءَ.

۲۹۹۸- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ أَبُو
خَيْثَمَةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عُقْبَةَ أَخْبَرَنِي
كَرِيبٌ أَنَّ سَالَةَ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا كَيْفَ صَنَعْتُمْ حِينَ رَدِفَتْ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِشِيَّةَ
عَرَفَةَ فَقَالَ جِئْنَا الشَّعْبَ الَّذِي يُنِيزُ النَّاسَ
فِيهِ لِلْمَغْرِبِ فَأَنَاخَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاقَتَهُ وَبَالَ وَمَا قَالَ
أَهْرَاقَ الْمَاءِ ثُمَّ دَعَا بِالْوَضُوءِ فَتَوَضَّأَ
وَضُوءًا لَيْسَ بِالْبَالِغِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ الصَّلَاةُ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَمَامَكَ فَكَرِبَ
حَتَّى جِئْنَا الْمَزْدَلِيَّةَ فَأَقَامَ الْمَغْرِبَ ثُمَّ
أَنَاخَ النَّاسَ فِي مَنَازِلِهِمْ وَلَمْ يَحْتُوا حَتَّى
أَقَامَ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ فَصَلَّى ثُمَّ حَكَمُوا
قُلْتُ كَيْفَ فَعَلْتُمْ حِينَ أَصْبَحْتُمْ قَالَ
رَدِفَهُ الْفَضْلُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا وَانْطَلَقْتُ أَنَا فِي سَبَاقٍ فَتَرَيْشَ
عَلَى رَجُلَى.

۲۹۹۹- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا
وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُقْبَةَ عَنْ
كَرِيبٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمَّا أَقَى النَّقَبَ الَّذِي يَنْزِلُ الْأَمْوَاءُ نَزَلَ

کریب نے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے پوچھا کہ جب عرفہ کی شام کو آپ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار ہوئے تھے تو آپ نے کیا
کیا تھا؟ انہوں نے کہا ہم اس گھالی تک آئے جہاں مغرب
کی نماز کے لیے لوگ اپنے اونٹوں کو بٹھاتے ہیں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی اونٹنی کو بٹھایا اور مشاب
کیا حضرت اسامہ نے اپنے وضو کرانے کا تذکرہ نہیں کیا؟
پھر آپ نے پانی منگوا لیا اور خفیف وضو کیا، میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ نماز کا وقت ہو گیا ہے آپ نے فرمایا نماز کی
جگہ آگے ہے۔ پھر ہم سوار ہوئے حتیٰ کہ مڑھظہ آئے، پھر
مغرب کی اقامت ہوئی اور لوگوں نے اپنے ٹھکانوں پر اونٹ
بٹھا دیے اور انہیں کھولا نہیں، حتیٰ کہ عشاء کی اقامت ہوئی
اور آپ نے عشاء کی نماز پڑھائی، پھر لوگوں نے اونٹ
کھول دیے، میں نے پوچھا تم نے صبح کے وقت کیا کیا
تھا، کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے فضل
بن عباس کو بٹھایا اور میں قریش کے پہلے جانے والوں
کے ساتھ پیدل تھا

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اس گھالی پر آئے جہاں
امرا اترتے ہیں تو آپ نے اتر کر پیشاب کیا (اس میں
وضو کرانے کا ذکر نہیں ہے) پھر آپ نے وضو کے لیے
پانی منگوا لیا اور خفیف وضو کیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ

”نماز“؛ فرمایا نماز (کی جگہ) تمہارے آگے ہے۔

قَبَالَ وَلَمْ يَقُلْ أَهْرَاقَ ثُمَّ دَعَا بِوَضُوءٍ
فَتَوَضَّأَ وَضُوءًا خَفِيفًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
الصَّلَاةُ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَمَّا مَكَ

۳۰۰۰ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُسَيْدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ
عَطَاءٍ مَوْلَى سَبَاحٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَفَاضَ مِنْ
عَرَفَةَ فَلَمَّا جَاءَ الشَّعْبَ أَخَّرَ مَا أَجَلَّتْهُ
ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى الْغَائِطِ فَلَمَّا رَجَعَ صَبَّ ثُ
عَلَيْهِ مِنْ إِلَادَاوَةٍ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ رَكِبَ ثُمَّ
أَتَى الْمُزْدَلِفَةَ فَجَمَعَ بِهَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ
وَالْعِشَاءِ -

۳۰۰۱ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ ابْنُ
أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَاضَ مِنْ عَرَفَةَ وَأُسَامَةُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَدِفَهُ قَالَ أُسَامَةُ فَمَا
زَالَ يَسِيرُ عَلَى هَيْئَةٍ حَتَّى أَتَى جَمْعًا -

۳۰۰۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الزُّهْرَانِيُّ وَ
قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ
قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَحَدَّثَنَا هِشَامُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سُئِلَ
أُسَامَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَنَا شَاهِدُ
أَوْ قَالَ سَأَلْتُ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَرَدَفَهُ مِنْ عَرَفَاتٍ كَيْفَ كَانَ
يَسِيرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میدان عرفات
سے واپس لوٹے تو میں سواری پر آپ کے پیچھے بیٹھا
تھا، جب آپ گھاٹی پر آئے تو آپ نے سواری بٹھائی
اور قضا و حاجت کے لیے نیچے اتر گئے، جب آپ
واپس لوٹے تو میں نے برتن سے پانی لیکر آپ کو وضو
کرایا پھر آپ سوار ہو کر مزدلفہ آئے اور وہاں مغرب
اور عشاء کی نماز کو جمع کر کے پڑھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفہ سے لوٹے تو حضرت اسامہ
آپ کی سواری پر آپ کے پیچھے بیٹھے تھے۔ حضرت اسامہ
کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چلتے رہے حتیٰ کہ
مزدلفہ پہنچ گئے۔

ہشام کہتے ہیں کہ میرے سامنے حضرت اسامہ رضی
اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ جب عرفات سے واپسی پر
آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سواری پر بیٹھے
تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفات سے مزدلفہ کی
طرف کیسے جا رہے تھے؟ حضرت اسامہ نے کہا آپ
آہستہ آہستہ جا رہے تھے جب ذرا کشادگی ہوتی تو
سواری کو تیز کرتے۔

حِينَ أَفَاضَ مِنْ عَرَفَةَ قَالَ كَانَ يَسِيرُ الْعَتَقَ
فَإِذَا رَجَدَ فَجَرَّةً نَصَّ.

۳۰۰۳۔ وَحَدَّثَنَا هُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ
نُمَيْرٍ وَحُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هِشَامِ
بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَزَادَ فِي حَدِيثِ
حُمَيْدٍ قَالَ هِشَامُ وَالنَّصُّ فَتَوَقَّ
الْعَتَقَ.

۳۰۰۴۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
أَخْبَرَنِي عِدْقُ بْنُ ثَابِتٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
يَزِيدَ الْخَطَّابِيَّ حَدَّثَنَا أَنَّ أَبَا أَيُّوبَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ صَلَاتِي مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
حَجَّةِ الْوَدَاعِ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ
بِالْمُزْدَلِفَةِ.

۳۰۰۵۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ دَاوُدَ رُوِيَ
عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ ابْنُ رُمَيْحٍ فِي رِوَايَتِهِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْخَطَّابِيِّ وَكَانَ
أَمِيرًا عَلَى الْكُوفَةِ عَلَى عَهْدِ ابْنِ
الزُّبَيْرِ.

۳۰۰۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِالْمُزْدَلِفَةِ
جَمِيعًا.

۳۰۰۷۔ وَحَدَّثَنَا حُزْمَةُ بْنُ يَحْيَى

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجۃ الوداع
میں مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز ایک ساتھ ملا کر پڑھی

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے: ابن رُمَیح
نے عبد اللہ بن یزید خطیبی کی روایت میں یہ بیان کیا کہ وہ عبد اللہ
بن زبیر کے دور میں کوفہ کے امیر تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب اور عشاء کی نماز مزدلفہ میں
ملا کر پڑھی۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے

أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاكَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِجَمْعٍ لَيْسَ بَيْنَهُمَا سَجْدَةٌ وَصَلَّى الْمَغْرِبَ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ وَصَلَّى الْعِشَاءَ رَكْعَتَيْنِ فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُصَلِّي بِجَمْعٍ كَذَلِكَ حَتَّى لَحِقَ اللَّهُ -

۳۰۰۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ وَسَلَمَةُ بْنُ كَهَيْلٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ بِجَمْعٍ وَالْعِشَاءُ بِأَقَامَةٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ حَدَّثَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ صَلَاةَ مِثْلَ ذَلِكَ وَحَدَّثَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ مِثْلَ ذَلِكَ -

۳۰۰۹ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ صَلَّيْنِي بِأَقَامَةٍ وَاحِدَةٍ -

۳۰۱۰ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِسْحَاقَ أَخْبَرَنَا الشَّوْرِيُّ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهَيْلٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِجَمْعٍ صَلَّي الْمَغْرِبَ ثَلَاثًا وَالْعِشَاءَ رَكْعَتَيْنِ بِأَقَامَةٍ وَاحِدَةٍ -

۳۰۱۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ أَفْضَلُ مَا مَرَّ ابْنُ عُمَرَ حَتَّى أَتَيْنَا

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز ملا کر ایک ساتھ پڑھی اور ان کے ساتھ نوافل بالکل نہیں پڑھے، مغرب تین رکعات پڑھیں اور عشاء دو رکعت پڑھیں۔ حضرت عبد اللہ بن عمر بھی مزدلفہ میں ایسے ہی نماز پڑھتے رہے حتیٰ کہ وہ اللہ سے با

حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز ایک اقامت کے ساتھ پڑھی، پھر انھوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر نے بھی ایسا ہی کیا ہے اور حضرت ابن عمر نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا تھا۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز جمع کر کے پڑھی۔ آپ نے مغرب کی تین رکعات اور عشاء کی دو رکعات ایک اقامت کے ساتھ پڑھیں۔

حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت ابن عمر کے ساتھ گئے حتیٰ کہ مزدلفہ پہنچے وہاں انھوں نے ہمیں مغرب اور عشاء کی نمازیں ایک اقامت کے ساتھ پڑھائی پھر واپس لوٹے اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس

بلکہ اسی طرح ہمیں نماز پڑھانی تھی۔

جَمْعًا فَصَلَّيْنَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِإِقَامَةٍ
وَاحِدَةٍ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ هَكَذَا أَصَلَّى بِمَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا
الْمَكَانِ.

مزدلفہ میں جمع بین الصلوٰتین کے حکم میں مذاہب ائمہ | امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک مزدلفہ میں
مغرب کی نماز کو مؤخر کر کے عشاء کے وقت میں پڑھنا
واجب ہے اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک مستحب ہے ان مذاہب کی تفصیل یہ ہے:

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں: مزدلفہ میں مغرب کو عشاء کے وقت میں جمع کر کے پڑھنا مستحب ہے، اگر ان دونوں
نمازوں کو مغرب کے وقت میں پڑھ لیا؟ — عشاء کو مغرب کے وقت میں قبل از وقت بغیر کسی دلیل کے پڑھنا
کیسے جائز ہوگا؟ — (سیدی) یا راستہ میں پڑھ لیا یا ہر نماز کو اپنے وقت میں پڑھا تو جائز ہے لیکن فضیلت
نہیں ہے بلکہ

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: اگر کسی شخص نے مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مغرب کی نماز پڑھی تو اس نے سنت
کی مخالفت کی لیکن اس کی نماز صحیح ہے۔ امام شافعی کا بھی یہی نظریہ ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس کا پہلے نماز پڑھنا
کافی نہیں ہوگا۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں نمازوں کو جمع کیا اور یہ حج کا فعل ہو گیا، اور آپ نے فرمایا ہے مجھ سے
حج کے افعال سیکھو۔ ۱۷۔

علامہ دشتانی مالکی لکھتے ہیں کہ علامہ مازری مالکی فرماتے ہیں جس شخص نے یہ دونوں نمازیں اپنے اپنے وقت میں پڑھ
لیں اس کے بارے میں ہمارے ہاں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ وہ مزدلفہ پہنچنے کے بعد مغرب کی نماز دہرائے یہ قول
حضرت اسامہ کی روایت کی بنا پر ہے اور ایک قول یہ ہے کہ نہ دہرائے کیونکہ ان نمازوں کو جمع کرنا سنت ہے اور
ترک سنت اعادہ کو واجب نہیں کرتا اور یہ اختلاف عرفات کی ظہر اور عصر کے جمع کرنے میں نہیں ہے کیونکہ مزدلفہ کی
رات کو جب مغرب کی نماز مشفق غائب ہونے سے پہلے پڑھی گئی تو وہ اپنے وقت سے پہلے پڑھی گئی اس لیے
دہرائی جائے گی، اور یوم عرفہ کو جب عصر اپنے سرور وقت میں پڑھی گئی تو اس دن کے وقت سے مؤخر کر کے پڑھی
گئی اس لیے قضاء ہو گئی اب اس کے دہرانے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ ۱۸۔

علامہ ابوالحسن مرقیہ بنی حنفی لکھتے ہیں: جس شخص نے مزدلفہ کے راستہ میں مغرب پڑھ لی تو یہ امام ابو حنیفہ اور امام
محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے اور طلوع فجر سے پہلے اس پر اعادہ لازم ہے۔ اور امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ یہ نماز اس کے لیے
کافی ہے لیکن اس نے بڑا کیا۔ اور اگر اس نے مغرب کی نماز عرفات میں پڑھ لی پھر بھی یہی اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ معراج مسلم ج ۱ ص ۴۱۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المعنی ج ۳ ص ۲۱۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۱۹۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ اکمال الکمال المسلم ج ۳ ص ۳۹۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

یہ کہتے ہیں کہ جب اس نے مغرب کی نماز اپنے معروف وقت میں پڑھ لی تو اس پر اعادہ نہیں ہونا چاہیے جیسا کہ طلوع فجر کے بعد اس پر اعادہ نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمد یہ کہتے ہیں کہ جب مزدلفہ کے راستہ میں حضرت اسامہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز یاد دلائی تو آپ نے فرمایا الصلوة امامک یعنی نماز کا وقت آگے ہے اور اس میں یہ اشارہ یہ ہے کہ تاخیر واجب ہے اور یہ تاخیر اس لیے واجب ہے کہ مزدلفہ میں دونوں نمازوں کو جمع کر کے پڑھا جاسکے اس لیے جب طلوع فجر نہ ہو اس پر اعادہ واجب ہے تاکہ دونوں نمازیں جمع کی جاسکیں اور فجر کے طلوع ہونے کے بعد اب چونکہ جمع کرنا ممکن نہیں رہا اس لیے اس سے اعادہ ساقط ہو گیا ہے۔

مزدلفہ میں سنتیں پڑھنے میں مذاہب | اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب اور عشاء درمیان مزدلفہ میں سنتیں پڑھنے میں مذاہب کے درمیان مزدلفہ میں بالکل نوافل نہیں پڑھے۔

علامہ نووی شافعی کہتے ہیں کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ سنت مؤکدہ پڑھنا یہاں بھی مستحب ہے لیکن ان نمازوں کے درمیان نہ پڑھے بلکہ بعد میں پڑھ لے اور عرفات میں ظہر کی سنتیں ظہر کی نماز سے پہلے پڑھ لے۔
احناف کے نزدیک مزدلفہ میں جمع بین الصلواتین کے لیے جماعت کی شرط نہیں ہے اور ان دونوں نمازوں کے درمیان نوافل پڑھنا جائز نہیں ہے اگر کسی نے نفل پڑھ لیا تو وہ اقامت کو دہرائے گا۔

یوم نحر کو مزدلفہ میں صبح کی نماز جلدی

پڑھنا

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمیشہ نماز اپنے وقت میں پڑھتے دیکھا ہے، ماسوا مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کے، آپ نے ان دونوں نمازوں کو جمع کر کے پڑھا اور ماسوا مزدلفہ میں صبح کی نماز کے، آپ نے یہ نماز اس کے (معروف) وقت سے پہلے پڑھی۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اس میں ہے کہ آپ نے صبح

بَابُ اسْتِحْبَابِ زِيَادَةِ التَّغْلِيْسِ بِصَلَاةِ الصُّبْرِ يَوْمَ النَّحْرِ بِالْمَزْدَلِفَةِ
۳۰۱۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ مَا مَا آيَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتُ صَلَاةٍ إِلَّا لِمِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَاتَيْنِ صَلَاةُ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِجَمْعٍ وَصَلَاتُ الْفَجْرِ يَوْمَئِذٍ قَبْلَ مِيقَاتِهَا۔

۳۰۱۳۔ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

- ۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۳۷۸، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۶ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ
۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۳۷۷، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

وَأَسْتَحَقُّ بَنَ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ جَوْدِ عَيْنِ
الْأَعْمَاشِ بِهَذَا الْإِسْتِثْنَاءِ وَقَالَ قَبْلَ
وَقْتِهَا يَغْلِبُ

کی نماز اس کے (معروف) وقت سے پہلے مہاندھیر
پڑھی۔

مزدلفہ میں صبح کی نماز کے وقت کی تحقیق

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ مزدلفہ میں
منرب کی نماز، مثلاً کے وقت میں پڑھی، اور اس دن فجر کی
نماز معروف وقت سے پہلے پڑھی، لیکن طلوع فجر کے تحقق کے بعد اور حضرت ابن مسعود کے قول ”وقت سے پہلے“
کا مطلب یہ ہے کہ اس کے معروف وقت سے پہلے نہ کہ طلوع فجر سے پہلے، کیونکہ اس وقت نماز کے عدم جواز پر
تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے اور صحیح بخاری میں اس طرح ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے طلوع فجر کے وقت مزدلفہ
میں صبح کی نماز پڑھی اور پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز اس وقت میں پڑھی ہے، اور ایک روایت
میں یہ ہے کہ جب فجر طلوع ہو گئی تو حضرت ابن مسعود نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف اس دن، اس جگہ پر
اس ساعت میں، اس نماز کو پڑھتے تھے۔

احناف کی تائید

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان تمام روایات سے امام ابوحنیفہ کی تائید ہوتی ہے کہ صبح کی نماز کو اس دن کے
علاوہ مؤخر کر کے پڑھنا مستحب ہے اور ہمارا اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ صبح کی نماز کو اول وقت
میں پڑھنا مستحب ہے نہ ظاہر ہے کہ علامہ نووی کی تصریح کے مطابق ان حضرات کا نظریہ اس حدیث اور اسفار پر دلالت
کرنے والی دوسری احادیث کے خلاف ہے، اور صرف احناف کا مذہب ہی احادیث کے مطابق ہے۔
دوسری چیز جو اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ دو نمازوں کو حقیقتہً جمع کر کے ایک
وقت میں پڑھنا سوائے مزدلفہ اور عرفات کے اور کہیں جائز نہیں ہے کیونکہ سنن نسائی میں ہے حضرت ابن مسعود
نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عرفات اور مزدلفہ کے سوا کہیں دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر کے
پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا۔ پس اس حدیث کا منطوق صریح یہ ہے کہ عرفات اور مزدلفہ کے سوا کہیں دو نمازوں کو
ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنا جائز نہیں ہے۔

علامہ نووی کا تسامح

سخت حیرت ہے کہ علامہ نووی نے کہا ہے کہ یہ مفہوم مخالف سے استدلال سے جو احناف
کے ہاں معتبر نہیں اور ہر چند کہ مفہوم مخالف ہمارے ہاں معتبر ہوتا ہے لیکن اس کا اگر منطوق
ظاہری سے تعارض آجائے تو پھر نہیں ہوتا اور چونکہ احادیث صحیحہ صریح جمع بین الصلوٰتین ہے اس لیے
یہ حدیث معتبر نہیں ہے۔ علامہ نووی نے یہ بہت حیرت انگیز بات کہی ہے عرفات اور مزدلفہ کے علاوہ جمع بین الصلوٰتین
کی نفی اس حدیث کا منطوق صریح ہے اور مفہوم مخالف نہیں جیسا کہ علامہ نووی نے بیان کیا ہے۔ اور جن احادیث سے
علامہ نووی نے اس حدیث کا تعارض بیان کیا ہے ان میں جمع صوری کا ذکر ہے اس لیے یہاں تعارض ہے نہ وہی
تعارض کی ضرورت ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَقْدِيمِ دَفْعِ الضَّعْفَةِ مِنَ
النِّسَاءِ وَغَيْرِهِنَّ مِنْ مَرْدَلِفَةٍ إِلَى مَنَى
فِي آخِرِ اللَّيْلِ قَبْلَ زَحْمَةِ النَّاسِ

۳۰۱۴ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ ابْنُ
قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ يَعْنِي ابْنَ حُمَيْدٍ عَنِ
الْقَاسِمِ بْنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا
قَالَتْ اسْتَأْذَنْتُ سَوْدَةَ رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمُرْدَلِفَةِ تَدْفِعُ
قَبْلَكُمْ وَقَبْلَ حُطْمَةِ النَّاسِ وَكَانَتْ امْرَأَةً
ثَيِّبَةً يَقُولُ الْقَاسِمُ وَالْثَيِّبَةُ الثَّقِيلَةُ
قَالَ فَأَذِنَ لَهَا فَخَرَجَتْ قَبْلَ دَفْعِهِ وَ
حِيسُنَا حَتَّى أَصْبَحْنَا فَدَفَعْنَا بِدَفْعِهِ وَ
لَا أَنْ أَكُونِ اسْتَأْذَنْتُ رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا اسْتَأْذَنْتُهُ سَوْدَةُ
فَأَكُونُ أَذْفَعُ رِيَا ذِيهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ
مَقْرُوْرٍ بِهِ

۳۰۱۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيْمَ وَهَمْدُ
بْنُ مَتَّى جَمِيعًا عَنِ الثَّقَفِيِّ قَالَ ابْنُ مَتَّى
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنِ الْقَاسِمِ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
كَانَتْ سَوْدَةُ امْرَأَةً ضَعِيفَةً ثَيِّبَةً
فَاسْتَأْذَنْتُ رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ تُفَيْضَ مِنْ جَمْعٍ يَلِيْلٍ فَأَذِنَ
لَهَا فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
فَلَيْتَنِي كُنْتُ اسْتَأْذَنْتُ رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا اسْتَأْذَنْتُهُ

ضعیفوں اور عورتوں کو رات کے آخری حصہ
میں منی روانہ کرنے کا استحباب

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مزدلفہ
کی شب حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ سے اجازت
طلب کی کہ وہ آپ سے پہلے منی چلی جائیں تاکہ لوگوں کے
ہجوم سے پہلے نکل جائیں، وہ بھاری جسم کی عورت تھیں،
آپ نے انھیں اجازت دیدی اور وہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ٹوٹنے سے قبل روانہ ہو گئیں، ہم صبح تک
رکے رہے اور آپ کے ساتھ ٹوٹے، حضرت عائشہ کہتی
ہیں کہ اگر میں بھی حضرت سودہ کی طرح رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے اجازت طلب کر لیتی اور آپ کی اجازت
سے چلی جاتی تو یہ میرے لیے اس سے بہتر تھا جس سے
میں خوش ہو رہی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
سودہ بھاری بدن کی عورت تھیں، انھوں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے رات ہی کو مزدلفہ سے واپس چلے جانے
کی اجازت طلب کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں
اجازت دے دی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں
کہ کاش میں بھی حضرت سودہ کی طرح رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے اجازت لے لیتی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
مزدلفہ سے امام کے ساتھ ہی واپس جایا کرتی تھیں۔

سَوْدَةٌ وَكَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَا تُفِيضُ إِلَّا مَعَ الْإِمَامِ.

۳۰۱۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمرَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ وَذِذْتُ إِنْ كُنْتُ اسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا اسْتَأْذَنْتُهُ سَوْدَةٌ فَأَصَلَّى الصُّبْحَ بِمَنَى فَأَرَمِي الْجَمْرَةَ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ النَّاسُ فَقِيلَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَكَانَتْ سَوْدَةٌ اسْتَأْذَنْتُهُ قَالَتْ نَعَمْ إِنَّهَا كَانَتْ أَمْرًا نَقِيلُهُ ثَبِطَةً فَأَسْتَأْذَنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذِنَ لَهَا.

۳۰۱۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ كَلَّاهُ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

۳۰۱۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ مَوْلَى أَسْمَاءَ قَالَ قَالَتْ لِي أَسْمَاءُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَهِيَ عِنْدَ دَارِ الْمَزْدَلِفَةِ هَلْ غَابَ الْقَمَرُ قُلْتُ لَا فَصَلَّتْ سَاعَةً ثُمَّ قَالَتْ يَا بَنِي هَلْ غَابَ الْقَمَرُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَتْ ادْخُلْ بِي فَأَرْتَحَدُنَا حَتَّى رَمَيْتِ الْجَمْرَةَ ثُمَّ صَلَّيْتُ فِي مَنْزِلِهَا قُلْتُ لَهَا أَيْ هُنَا هَلْ لَقَدْ غَلَسْنَا قَالَتْ كَلَّا أَيْ بَنِي إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذِنَ لِلظُّعُنِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے چاہا کہ میں بھی حضرت سودہ کی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کر لیتی اور صبح کی نماز میں پڑھتی اور لوگوں کے آنے سے پہلے جمرہ میں کنگریاں مار لیتی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا گیا، کیا حضرت سودہ نے اجازت سے لی تھی، انھوں نے کہا ہاں وہ ایک بھاری بدن کی عورت تھیں انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی، اور آپ نے اجازت دے دی۔

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے۔

حضرت اسماء کے غلام عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا نے مجھ سے کہا دریاں حالیکہ وہ دارمزدلفہ کے نزدیک تھیں، کیا چاند غروب ہو گیا، میں نے کہا نہیں! انھوں نے کچھ دیر نماز پڑھی پھر دریافت کیا بیٹے کیا چاند غروب ہو گیا، میں نے کہا جی! انھوں نے کہا میرے ساتھ چلو! پھر ہم ان کے ساتھ گئے حتیٰ کہ اسماء نے جمرہ کی رمی کی، پھر اپنی جائے قیام پر نماز پڑھی۔ میں نے کہا بیگم صاحبہ! ہم بہت جلد روانہ ہو گئے ہیں، انھوں نے کہا اے بیٹے کوئی حرج نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو جلد روانہ ہونے کی اجازت دی ہے۔

۳۰۱۹ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا
عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
وَفِي رِوَايَةٍ قَالَتْ لَا آتَى بُنَى أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَدَنَ يَطْعِنَهُ -

۳۰۲۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ
قَالَ أَخْبَرَنَا عِيسَى جَمِيعًا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي عَنْ عَطَاءٍ أَنَّ ابْنَ شَوَّالٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ
دَخَلَ عَلَى أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
فَأَخْبَرَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعَثَ بِهَا مِنْ جَمْعٍ يَكْبُلُ -

۳۰۲۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ
دِينَارٍ وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ عَمْرُو بْنِ دِينَارٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ
شَوَّالٍ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلَى
عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُغَلِّسُ
مِنْ جَمْعٍ إِلَى مَنَى وَفِي رِوَايَةٍ التَّاقِدِ نُغَلِّسُ
مِنْ مَزْدَلِفَةَ -

۳۰۲۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَقُتَيْبَةُ
بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنْ حَمَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ
أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
يَزِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
يَقُولُ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي الثَّقَلِ أَوْ قَالَ فِي الضَّعْفَةِ مِنْ
جَمْعٍ يَكْبُلُ -

۳۰۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ
اللَّهُ بْنُ أَبِي يَزِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں یہ
ہے کہ حضرت اسماعیل نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
بیوی کو سفر کا اہانت دی تھی۔

ابن شوال کہتے ہیں کہ وہ حضرت ام حبیبہ کے پاس
گئے تو انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے انہیں رات ہی کو مزدلفہ سے روانہ کر دیا تھا۔

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہم ہمیشہ منہ
اندھیرے مزدلفہ سے منیٰ روانہ ہو جاتے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن ضعیف لوگوں کو
رات میں مزدلفہ سے پہلے روانہ کر دیا تھا ان میں میں بھی
تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل کے جن ضعیف
لوگوں کو پہلے روانہ کر دیا تھا میں بھی ان میں تھا۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ أَنَا مَتَنٌ قَدَّمَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
ضَعْفَةِ أَهْلِهِ -

۳۰۲۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا عَمْرُو
عَنْ عَطَاءٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ كُنْتُ فِيْمَنْ قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ضَعْفَةِ أَهْلِهِ -

۳۰۲۵ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَنِيدٍ أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
عَطَاءٌ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ بَعَثَ فِي نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَسْحَرُ مَنْ جَمِعَ فِي ثَقَلِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ أَبْلَغَكَ أَنَّ
ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
بَعَثَ فِي بَلِيلٍ طَوِيلٍ قَالَ لَا إِلَّا كَذَلِكَ
يَسْحَرُ قُلْتُ لِمَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا رَمَيْنَا الْجَمْرَةَ قَبْلَ
الْفَجْرِ وَأَيْنَ صَلَّى الْفَجْرَ قَالَ لَا إِلَّا
كَذَلِكَ -

۳۰۲۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الْقَاضِي وَحَرَمَةُ
بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي
يُوسُفُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
أَخْبَرَنَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا كَانَ يُقَدِّمُ ضَعْفَةَ أَهْلِهِ فَيَقِفُونَ
عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ بِالْمُزْدَلِفَةِ بَلِيلٍ
فَيَذْكُرُونَ اللَّهَ مَا بَدَأَ اللَّهُ ثُمَّ يَذْفَعُونَ
قَبْلَ أَنْ يَقِفَ الْإِمَامُ وَقَبْلَ أَنْ يَذْفَعَ
فِيْمَنْ هُمْ مَنْ يُقَدِّمُ مِنِّي لِصَلَاةِ الْفَجْرِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر کے جن ضعیف
لوگوں کو پہلے بھیجا تھا میں بھی ان میں تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کے وقت مزدلفہ سے
مجھے اپنے سامان کے ساتھ روانہ کر دیا تھا۔ ابن جریج
نے عطا سے کہا کیا حضرت ابن عباس نے یہ کہا تھا کہ
مجھے رات کو بہت پہلے روانہ کر دیا تھا۔ عطا نے کہا
نہیں بلکہ یہ کہا تھا کہ صبح کے وقت بھیج دیا۔ ابن جریج
کہتے ہیں پھر میں نے کہا کہ کیا حضرت ابن عباس نے
یہ بھی فرمایا تھا کہ ہم نے فجر سے پہلے جمرہ کو کنکریاں ماریں
تو فجر کی نماز کہاں پڑھی؟ انھوں نے کہا اس کے علاوہ
اور کچھ نہیں کہا۔

سالم بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ
بن عمر رضی اللہ عنہما اپنے گھر کے ضعیف لوگوں کو پہلے روانہ
کر دیا کرتے تھے اور وہ مزدلفہ میں رات ہی کو مشعر حرام
پر وقوف کرتے تھے اور جتنا چاہتے تھے اللہ تعالیٰ
کا ذکر کرتے تھے، پھر امام کے وقوف اور اس کی ٹانگی
سے پہلے روانہ ہو جاتے تھے، ان میں سے بعض لوگ صبح
کی نماز کے وقت سنی پہنچتے اور بعض اس کے بعد جب
وہ پہنچ جاتے تو اس وقت جمرہ کو کنکریاں مارتے۔
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے تھے کہ ان ضعیفوں کو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی ہے۔

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقْعَدُ مُرَبَّعًا ذَلِكَ فَإِذَا قَدِمُوا
رَمُوا الْجَمْرَةَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ أَرَخَصَ فِي أَوْلَئِكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مزدلفہ کے قیام میں امام شافعی اور دوسرے فقہاء کے نظریات | علامہ نووی لکھتے ہیں اللہ کا حج کرنے تک رات گزارنے کے حکم میں اختلاف ہے، امام شافعی کا مذہب صحیح یہ ہے کہ یہ واجب ہے اور اس کے ترک سے دم (قربانی) لازم ہے لیکن اس کا حج صحیح ہو جائے گا۔ فقہاء کوفہ اور محدثین کا بھی یہی نظریہ ہے اور ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ یہ سنت ہے، اس کے ترک کرنے سے فیضیت جاتی رہے گی لیکن اس کو گناہ ہو گا نہ اس پر دم لازم آئیگا، یہ بھی امام شافعی کا ایک قول ہے اور ایک جماعت کا نظریہ ہے، ابراہیم نخعی، ابو عبد الرحمن اور امام ابو بکر بن خزیمہ شافعی کے نزدیک یہ فرض ہے اس کے ترک سے حج نہیں ہوتا اور عطاء اور اوزاعی کا نظریہ یہ ہے کہ اس رات مزدلفہ میں ٹھہرنا، رکن ہے، نہ واجب، سنت ہے نہ فیضیت بلکہ وہ ایک ٹھہرنے کی جگہ اور قیام گاہ ہے اس میں چاہے ٹھہرے چاہے نہ ٹھہرے اور یہ قول بالکل باطل ہے۔

اس میں بھی ائمہ کا اختلاف ہے کہ مزدلفہ میں کتنی دیر ٹھہرنا واجب ہے، امام شافعی کا صحیح قول یہ ہے کہ رات کے نصف اخیر حصہ میں ایک ساعت (ایک گھنٹہ) ٹھہرنا واجب ہے۔ امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ صبح کے قریب ایک ساعت قیام واجب ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ رات کا بڑا حصہ مزدلفہ میں گزارنا واجب ہے، امام مالک سے ماس میں تین روایات ہیں، ایک یہ ہے کہ ساری رات قیام واجب ہے دوسرا یہ ہے کہ رات کا بڑا حصہ گزارنا واجب ہے اور تیسرا قول یہ ہے معمولی سادقت گزارنا واجب ہے۔

مزدلفہ کے قیام میں امام احمد بن حنبل کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ مزدلفہ میں رات گزارنا واجب ہے جس نے اس کو ترک کیا اس پر دم لازم آئے گا امام شافعی اور اصحاب الرائے کا بھی یہ نظریہ ہے اور علقمہ، نخعی اور شعبی یہ کہتے ہیں کہ یہ قیام فرض ہے جس سے یہ رہ گیا اس کا حج فوت ہو گیا کیونکہ قرآن مجید میں ہے: فَإِذَا أَفْضَيْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ۔ جب تم عرفات سے روانہ ہو جاؤ تو مشعر حرام کے پاس اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو (مشعر حرام مزدلفہ میں ہے) اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ہماری اس نماز میں آیا اور ہمارے روانہ ہونے تک (مزدلفہ میں) ٹھہرا جبکہ وہ اس سے پہلے رات یا دن میں وقوف عرفہ کر چکا ہو تو اس کا حج مکمل ہو گیا اور اس کی مشقت تمام ہو گئی۔

علامہ ابن قدامہ مزدلفہ میں رات گزارنے کے وجوب پر دلائل دیتے ہوئے لکھتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نواوی متوفی ۷۴۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن قدامہ متوفی ۵۶۲ھ، المغنی ج ۳ ص ۲۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: الحجج عرفة فمن جاء قبل ليلة فقد تم حجه " حج عرفہ (کا قیام) ہے جو میدان عرفات میں) رات سے پہلے آگیا اس کا حج پورا ہو گیا۔" علقمہ اور غنمی نے جو قرآن مجید کی آیت اور حدیث نبوی ہمیشہ کی ہے تو اس پر اجماع ہے کہ آیت اور حدیث میں جس کا ذکر ہے وہ فرض نہیں ہے کیونکہ جس شخص نے مزدلفہ میں رات گزاری اور مشعر حرام کے پاس ذکر نہیں کیا اور (صبح کی) نماز میں حاضر نہیں ہوا اس کا حج بالاتفاق ہو جائے گا اور اس لیے بھی کہ رات گزارنے کو یہ لازم نہیں ہے کہ وہ مشعر حرام کے پاس ذکر کرے اور صبح کی نماز میں حاضر ہو کیونکہ اگر وہ میدان عرفات سے اس رات کے آخر میں بھی مزدلفہ پہنچ جائے، تو اس کا حج ہو جائے گا اس لیے مشعر حرام پر ذکر کرنا اور صبح کی نماز میں حاضر ہونا حج کے ارکان اور فرائض میں سے نہیں ہیں۔ ان کو وجوب، استحباب یا محض فضیلت پر محمول کرنا چاہیے۔

قیام مزدلفہ کی مدت میں امام احمد بن حنبل کا نظریہ | مزدلفہ میں کتنی دیر ٹھہرنا چاہیے اس پر بحث کرتے ہوئے علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں جو شخص مزدلفہ میں رات گزارے

اس کے لیے آدھی رات سے پہلے روانہ ہونا جائز نہیں ہے اور اگر آدھی رات کے بعد گیا تو کوئی حرج نہیں، امام شافعی کا بھی یہی قول ہے اور امام مالک یہ کہتے ہیں کہ اگر وہ مزدلفہ سے گزرا اور وہاں نہیں ٹھہرا تو اس پر دم (قربانی) ہے اور اگر ٹھہر گیا تو اس پر قربانی نہیں ہے خواہ جس وقت بھی روانہ ہو، علامہ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اخذوا عني مناسككم "مجھ سے افعال حج کو سیکھو" اور آدھی رات کے بعد روانگی ان لوگوں کے لیے جائز کی گئی تھی جن کے لیے زحمت ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر کے جن ضعیف لوگوں کو روانہ کیا تھا ان میں تھا، پس جو شخص آدھی رات سے پہلے مزدلفہ سے گیا اور رات میں واپس نہیں لوٹا اس پر دم ہے اور روٹ آیا تو اس پر دم نہیں ہے اور مستحب یہ ہے کہ مزدلفہ میں رات گزارنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی جائے بایں طو کہ رات سے صبح تک ٹھہرے پھر سفیدی پھیلنے تک ہے، البتہ کمزور لوگوں اور عورتوں کو پہلے بچھنے میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ

قیام مزدلفہ میں امام مالک کا نظریہ | قاضی ابن رشد مالکی نے افعال مزدلفہ کے عنوان سے جو کچھ لکھا ہے اس میں او زاعلی، امام شافعی اور جہور کا نظریہ ذکر کیا ہے بالخصوص امام مالک کا نظریہ

بیان نہیں کیا۔ علامہ دشتانی مالکی نے قاضی عیاض مالکی کے حوالے سے وہی نقل کیا ہے جس کو ہم پہلے علامہ نووی کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں یعنی اس میں امام مالک کے تین قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ ساری رات قیام واجب ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ رات کے ایک بڑے حصہ میں قیام واجب ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ رات کے ایک معمولی حصہ میں قیام واجب ہے۔

قیام مزدلفہ میں احناف کا نظریہ | علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک مزدلفہ میں ٹھہرنا واجب ہے، فرض نہیں ہے، اگر اس کو بغیر عذر

کے ترک کر دیا تو اس پر دم لازم آئے گا، اور امام شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ فرض ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۸، مطبوعہ دار الفکر کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المنہی ج ۳ ص ۲۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

فاذکروا اللہ عندہ المشعر الحرام ” مشعر حرام کے پاس اللہ کا ذکر کرو ” اور اس سے فرضیت ثابت ہوئی ہے، اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر کے ضعیف افراد کو رات میں روانہ کر دیا تھا اور اگر یہ رکن ہوتا تو آپ ایسا نہ کرتے اور اس آیت میں جن چیزوں کا ذکر ہے وہ بالاجماع فرض نہیں ہیں اور ہماری وجوب پر دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ” جو شخص ہمارے ساتھ اس موقف میں ٹھہرا اور وہ اس سے پہلے عرفات میں قیام کر چکا ہو اس کا حج مکمل ہو گیا ” نبی صلی اللہ علیہ وسلم حج کی تکمیل کو مزدلفہ میں ٹھہرنے پر موقوف کیا ہے اور یہ وجوب کی علامت ہے، البتہ اگر کسی شخص نے اس کو کسی عذر کی وجہ سے ترک کیا یا اس طور کہ اس کو ضعف یا کوئی بیماری لاحق تھی یا اس کے ساتھ کوئی عورت تھی جو بھیڑ سے گھبراتی تھی تو اس کو پہلے بھیجنے میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ

امام شافعی کا مذہب بیان کرنے میں بعض مصنفین کا تسامح | علامہ ابوالحسن نے امام شافعی کی طرف منسوب کر کے یہ کہا ہے کہ ان کے نزدیک مزدلفہ میں ٹھہنا رکن (فرض) ہے۔ یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ ہم نے علامہ نووی شافعی سے نقل کیا ہے کہ امام شافعی کے نزدیک مزدلفہ میں ٹھہنا واجب ہے۔

فرضیت کا قول، علقہ، نخعی اور شعبی نے کیا ہے جس کا علامہ ابن قدامہ نے تفصیل سے جواب لکھا ہے، نیز قاضی ابن رشد علامہ ابن قدامہ، علامہ نووی، قاضی عیاض، علامہ دشتانی جن لوگوں نے بھی مذاہب اربعہ کا ذکر کیا ہے، سب نے لکھا ہے کہ امام شافعی کے نزدیک مزدلفہ کا وقوف واجب ہے رکن نہیں ہے اور کتب شافعیہ، مہذب، شرح المہذب، وحیز، فتح العزیز، اور معنی المحتاج وغیرہ میں یہی لکھا ہے کہ امام شافعی کے نزدیک حج میں وقوف مزدلفہ واجب ہے رکن نہیں ہے۔ جب اور یہ امام شافعی کی اپنی تحریر ہے جس سے واضح ہو جاتا ہے کہ مزدلفہ میں ٹھہنا ان کے نزدیک فرضی نہیں ہے بلکہ واجب ہے اور اس کے ترک سے دم لازم آتا ہے، لکھتے ہیں:

اگر اس نے مزدلفہ میں ٹھہرنے کو بالکل چھوڑ دیا اور رات کے نصف اول سے لے کر صبح کی نماز کے وقت تک اس میں بالکل داخل نہیں ہوا تو وہ فدیہ دے اور اگر اس وقت کی ایک ساعت میں بھی مزدلفہ میں داخل ہو گیا تو اس پر فدیہ نہیں ہے۔

وان ترك المزدلفة فلم ينزلها ولم يدخلها فيما بين نصف الليل الاول الى صلوة الصبح افتدى وان دخلها في ساعة من هذا الوقت فلا فدية عليه۔^۱

علامہ محمود بابر قی نے بھی اس تسامح کی تصریح کی ہے، لکھتے ہیں:

صاحب نہایہ نے لکھا ہے کہ اس قول کی امام شافعی کی طرف نسبت سہو سے ہے جو کاتب کی غلطی ہے کیونکہ شوافع کی کتابوں میں لکھا ہے کہ مزدلفہ میں ٹھہنا سنت ہے۔

قال في النهاية ونسبة هذا القول اليه سهو وقع من الكاتب لما انه ذكر في كتبهم ان الوقوف بالمزدلفة سنة۔^۲

۱۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المنہی ج ۳ ص ۲۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ، الام ج ۲ ص ۲۱۲، مطبوعہ دار المعرفت بیروت، الطبعة الثانية، ۱۳۹۳ھ۔

۳۔ علامہ محمد بن محمود بابر قی متوفی ۷۸۶ھ، غنایہ علی هامش فتح القدير ج ۳ ص ۳۸۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

میں کہتا ہوں کہ صاحب نہایہ کو بھی تسامح ہوا ہے کیونکہ کتب شافعیہ میں یہ نہیں لکھا کہ یہ سنت ہے بلکہ اس کو واجب لکھا ہے۔

علامہ ابن ہمام کہتے ہیں:

هَذَا سَهْوٌ فَإِنْ كَتَبَهُمْ نَاطِقَةً

بِأَنَّهُ سَنَةٌ - ۱۰

صاحب ہدایہ کا وقوف مزدلفہ کو رکن (فرض) لکھنا ان کا سہو ہے کیونکہ ان کی کتابوں میں تصریح ہے کہ یہ سنت ہے۔

لگتا ہے کہ علامہ ابن ہمام نے بھی شوافع کی اصل کتابوں کی طرف مراجعت نہیں کی اور نہایہ میں یہ دیکھا کہ انہوں نے شوافع کے نزدیک وقوف مزدلفہ کو سنت لکھا ہے تو اسی لکھے ہوئے کو نقل کر دیا جب اس مسئلہ میں صاحب ہدایہ سے امام شافعی کا مذہب نقل کرنے میں سہو ظاہر ہو گیا تھا کم از کم اس وقت انہیں شوافع کی اصل کتابوں کی طرف رجوع کرنا چاہیے تھا، علامہ ابن ہمام ایسی شخصیت سے اس قسم کا تسابلی بہت بعید ہے۔ خیال ہے کہ قیام مزدلفہ کو سنت قرار دینا شوافع کا ایک قول ہے ان کا مذہب نہیں ہے اور امام شافعی سے یہی تصریح ہے کہ یہ واجب ہے۔

بطن وادی سے حجرہ عقبہ کو

کنکریاں مارنا

بَابٌ ۳۸۹ رَحَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ

الْوَادِي وَتَكُونُ مَكَّةً عَنْ يَسَارَةٍ وَ

يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ

عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بطن وادی سے سات بار حجرہ عقبہ کو کنکریاں ماریں وہ ہر کنکری پر اللہ اکبر کہتے تھے، ان سے کہا گیا کہ لوگ تو حجرہ عقبہ کے اوپر سے کنکریاں مارتے ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں یہ اس کا مقام ہے جس پر سورہ بقرہ نازل ہوئی۔

۳۰۲۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ رَفَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ قَالَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّ أَنْسَاءَ تَرْمِيَنَّ مِنْ فَوْقِهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ هَذَا الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ مَقَامُ الَّذِي أُتْرِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ -

۳۰۲۸ - وَحَدَّثَنَا مُنْجَابُ بْنُ الْحَارِثِ التَّمِيمِيُّ

الاعمش کہتے ہیں کہ حجاج بن یوسف منبر پر خطبہ دیتے

ہوئے کہہ رہا تھا کہ قرآن کو اس طرح جمع کرو جس طرح جبرائیل نے جمع کیا ہے وہ سورۃ جس میں بقرہ کا ذکر ہے وہ سورت جس میں نساء کا ذکر ہے اور وہ سورت جس میں آل عمران کا ذکر ہے۔ اعمش کہتے ہیں کہ پھر میری ملاقات ابراہیم سے ہوئی، میں نے ان کو حجاج کے قول کی خبر دی، انھوں نے حجاج کو برا بھلا کہا اور کہا کہ مجھ سے عبدالرحمن بن یزید نے کہا کہ وہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے وہ حجرہ عقبہ پر گئے اور حجرہ عقبہ کے سامنے حجرہ عقبہ پر بطن وادی سے سات کنکریاں ماریں، ہر کنکری پر اللہ اکبر پڑھتے تھے۔ عبدالرحمن کہتے ہیں میں نے کہا اسے ابو عبدالرحمن نوگ اس کے اوپر سے کنکریاں مارتے ہیں، حضرت ابن مسعود نے کہا قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے، یہی ان کے کنکریاں مارنے کی جگہ ہے جن پر سورہ بقرہ نازل ہوئی ہے۔

اعمش کہتے ہیں کہ حجاج نے کہا کہ سورہ بقرہ نہ کہو، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

عبدالرحمن بن یزید بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ حج کیا، انھوں نے سات کنکریوں کے ساتھ حجرہ کی رمی کی، بیت اللہ کے دائیں جانب اور منیٰ کی بائیں جانب کھڑے ہوئے اور کہا کہ یہ ان کے کھڑے ہونے کی جگہ ہے جن پر سورہ بقرہ نازل ہوئی ہے۔

أَخْبَرَنِي ابْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ قَالَ سَمِعْتُ الْحَجَّاجَ ابْنَ يُونُسَ يَقُولُ وَهُوَ يَخْطُبُ عَلَى الْمُنْبَرِ أَلِفُوا الْقُرْآنَ كَمَا أَلَفَهُ جِبْرِيلُ التَّوْرَةَ الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا النَّبَأَ وَالسُّورَةَ الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا النَّسَاءَ وَالسُّورَةَ الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا آلُ عِمْرَانَ قَالَ فَلَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ فَأَخْبَرْتُهُ بِقَوْلِهِ فَسَبَّهَ وَقَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ أَنَّهُ كَانَ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَأَتَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ فَاسْتَبْطَنَ الْوَادِيَّ فَاسْتَعْرَضَهَا فَرَمَاهَا مِنْ بَطْنِ الْوَادِي بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ قَالَ فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنَّ النَّاسَ يَرْمُونَهَا مِنْ خَوْفِهَا فَقَالَ هَذَا وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ مَقَامُ الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ۔

۳۰۲۹ - وَحَدَّثَنِي يَعْقُوبُ الدَّوْرَقِيُّ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي زَايْدَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ قَالَ سَمِعْتُ الْحَجَّاجَ يَقُولُ لَا تَقُولُوا سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَاقْتَصَّ الْحَدِيثُ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ۔

۳۰۳۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ حَجَرَ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ فَرَمَى الْجَمْرَةَ بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ وَجَعَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ وَبَيْنَ يَمِينِهِ وَقَالَ هَذَا مَقَامُ الَّذِي

أُنزِلَتْ عَلَيْكَ سُورَةُ الْبَقَرَةِ -

۳۰۳۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ نَارِي قَالَ نَاشِئَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ آتَا قَالَ فَلَمَّا أَتَى جَمْعَةَ الْعَقَبَةِ -

۳۰۳۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو الْمُحَيَّبَةِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالتَّفْظُ لَهُ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ يَعْلَى أَبُو الْمُحَيَّبَةِ عَنْ سَنَمَةَ بْنِ كَهْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ قِيلَ لِعَبْدِ اللَّهِ إِنَّ نَاسًا يَدْرُمُونَ الْجَمْعَةَ مِنْ فَوْقِ الْعَقَبَةِ قَالَ فَرَمَاهَا عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي ثُمَّ قَالَ مَنْ هَهُنَا وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ رَمَاهَا الَّذِي أُنزِلَتْ عَلَيْكَ سُورَةُ الْبَقَرَةِ -

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت منقول ہے۔

عبدالرحمن بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ لوگ تو جمرہ عقبہ کے اوپر سے کنکریاں مارتے ہیں، حضرت ابن مسعود نے بطن وادی سے کنکریاں ماریں اور کہا قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے اس جگہ سے انھوں نے کنکریاں ماری ہیں جن پر سورہ بقرہ نازل ہوئی ہے۔

کنکریاں مارنے میں مذاہب علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمرہ عقبہ میں یوم نحر کو کنکریاں ماری جاتی ہیں اور یہ امر اتفاقی ہے اور یہ واجب ہے اگر کسی شخص نے جمرہ عقبہ میں کنکریاں نہیں ماریں حتیٰ کہ ایام تشریق گزر گئے تو اس کا حج صحیح ہے اور اس پر دم لازم ہوگا، یہ امام شافعی اور جمہور کا قول ہے (امام ابو حنیفہ کا بھی یہی نظریہ ہے) بعض اصحاب مالک نے یہ کہا ہے کہ رمی رکن (رفعی) ہے، اس کے پیر حج صحیح نہیں ہوتا۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سات کنکریاں مارنی چاہئیں اور یہ امر بھی اتفاقی ہے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وادی کے بطن (درمیان) سے کنکریاں مارنی چاہئیں۔ مستحب یہ ہے کہ کنکریاں مارنے والا نیچے وادی کے درمیان کھڑا ہو درآں حالیکہ مکہ اس کی دائیں جانب ہو اور منیٰ بائیں جانب ہو، اور اس کا منہ عقبہ کی جانب ہو، پھر سات کنکریاں مارے، ہمارے مذاہب میں یہی صحیح ہے اور یہی جمہور کا مسلک ہے اور اس پر اتفاق ہے کہ وہ جس طرح بھی کنکریاں ماسار دے اس کا مارنا صحیح ہے خواہ جمرہ عقبہ کی طرف منہ ہو یا وہ اس کی دائیں جانب ہو یا بائیں جانب اور خواہ وادی کے اوپر سے کنکریاں مارے یا نیچے سے، جمرہ عقبہ کے علاوہ باقی کنکریوں کو اوپر سے مارنا مستحب ہے۔

قرآن مجید میں سورتوں اور آیات کی ترتیب تو قیفی ہے حدیث نمبر ۳۰۲۸ میں ہے: حجاج بن یوسف نے کہا کہ قرآن مجید کی اس طرح تالیف کرو جس طرح

حضرت جبرائیل نے تالیف کی ہے، علامہ نوری لکھتے ہیں: قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اگر حجاج نے اس سے آیات کی تالیف کا ارادہ کیا ہے تو مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ ان آیات کی وہی تالیف ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلانی اور ہر سورت میں اسی ترتیب کے ساتھ آیات جمع کی گئی ہیں اور اس وقت ہم اسے ہاتھوں میں جو قرآن مجید کے نسخے ہیں ان میں اسی ترتیب پر تالیف ہے اور اگر حجاج کی مراد سورتوں کی تالیف ہے کہ فلاں سورت مقدم ہے اور فلاں مؤخر ہے تو یہ قرار اور فقہاء کے اقوال سے ثابت ہے اور محققین نے اس کی مخالفت کی ہے اور کہا کہ یہ ترتیب امت کے اجتہاد سے ہے اس میں ترقیف نہیں ہے یہ

اس مسئلہ میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ جس طرح آیات کی ترتیب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معین کرنے سے ہے اور آپ کی ہدایات کے مطابق آیات کو مرتب اور جمع کیا گیا ہے، اسی طرح سورتوں کی ترتیب بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت سے ہے۔ اور دونوں کی ترتیب توقیفی ہے۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں، علامہ مکی وغیرہ نے کہا ہے کہ سورتوں میں آیات وغیرہ کی ترتیب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ہے، چونکہ آپ نے سورہ توبہ کے اول میں بسم اللہ کو لکھنے کا حکم نہیں دیا اس لیے اس سے پہلے بسم اللہ نہیں لکھی گئی۔ قاضی ابوبکر نے انتصار میں کہا ہے کہ آیات کی ترتیب واجب اور لازم ہے۔ حضرت جبرائیل بتاتے تھے کہ فلاں آیت کو فلاں جگہ رکھو، نیز علامہ سیوطی لکھتے ہیں کہ علامہ کرمانی نے بریل میں کہا ہے کہ سورتوں کی ترتیب اللہ تعالیٰ کے نزدیک لوح محفوظ میں بھی اسی ترتیب پر ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال جبرائیل کے ساتھ قرآن مجید کا دور کیا کرتے اور جس سال آپ کا وصال ہوا آپ نے دو مرتبہ دور کیا ہے۔ امام بیہقی نے مدخل میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں قرآن مجید کی سورتوں اور آیات کی یہی ترتیب تھی سوائے سورہ انفال اور سورہ توبہ کے۔ اور علامہ ابن الحصار کہتے ہیں کہ سورتوں کی ترتیب اور ان میں آیات کو رکھنا وحی سے مقابلاً

علامہ زرکشی کے نزدیک سورتوں کی ترتیب اجتہادی ہے۔ ۳

بَابُ اسْتِجَابِ رَفِي جَمْعَةِ الْعَقَبَةِ يَوْمَ
يَوْمِ نَحْرٍ كُو سَوَارِ هُوَ كَرَجْمَةِ عَقَبَةٍ كِي رَمِي كَرْنَا۔

النَّحْرُ الْكِبَا وَبَيَانِ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِنَا خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكُكُمْ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری پر سے جمرہ عقبہ کی

۳۰۳۳۔ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي هَيْمَةَ
عَلَى بْنِ خَشْرَمٍ جَمِيعًا عَنْ عِيسَى بْنِ يُونُسَ

۱۔ علامہ یحییٰ بن خروف نوادی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۹ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ملال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، الاتقان ج ۱ ص ۶۳-۶۱، مطبوعہ سہیل اکیمی لاہور ۱۴۰۰ھ۔

۳۔ علامہ بدر الدین محمد بن عبد اللہ زرکشی متوفی ۷۹۴ھ ابریلان فی علوم القرآن ج ۱ ص ۲۶۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۱ھ

قَالَ ابْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عِيسَى عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبِي الرَّبِيعُ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَزُفُ عَلَى رَاحِلَتِهِ يَوْمَ النَّحْرِ وَيَقُولُ لَتَأْخُذُوا مِنَّا سَيْكُمُ فَإِنِّي لَا أَدْرِي لَعَلِّي لَا حُجَّةَ بَعْدَ حَجَّتِي هَذِهِ.

۳۰۳۴ - وَحَدَّثَنِي سُلَيْمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَبِي عُبَيْنٍ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ تَرِيْدِ بْنِ أَبِي أَنَيْسَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَصِينٍ عَنْ جَدِّهِ أُمِّ الْحَصِينِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَ سَمِعْتُهَا تَقُولُ حَجَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حَجَّةَ الْوَدَاعِ فَرَأَيْتُهُ حِينَ رَفِيَ جَمْرَةُ الْعَقَبَةِ وَانْصَرَفَ وَهُوَ عَلَى رَاحِلَتِهِ وَمَعَهُ بِلَالٌ وَأُسَامَةُ أَحَدُهُمَا يَقُودُ بِهِ رَاحِلَتَهُ وَالْآخَرُ دَافِعٌ ثَوْبَهُ عَلَى رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الشَّمْسِ قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلًا كَثِيرًا ثُمَّ سَمِعْتُهُ يَقُولُ إِنَّ أَمْرًا عَلَيْكُمْ عَبْدٌ مُجَدَّءٌ حَسِبْتُهَا قَالَتْ أَسْوَدٌ يَقُودُكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى فَاسْتَعُوْا وَاطِيعُوا.

۳۰۳۵ - وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ تَرِيْدِ بْنِ أَنَيْسَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ الْحَصِينِ عَنْ أُمِّ الْحَصِينِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ حَجَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّةَ الْوَدَاعِ فَرَأَيْتُ أُسَامَةَ وَبِلَالَ رَضِيَ

کنکریاں پھینک رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ مجھ سے حج کے احکام سیکھ لو، کیونکہ میں از خود نہیں جانتا شاید اس حج کے بعد میرا حج نہیں ہوگا۔

حضرت ام المصین رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجۃ الوداع میں تھی میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمرہ عقبہ پر کنکریاں ماریں دریاں حالیکہ آپ سواری پر سوار تھے، آپ کے ساتھ حضرت بلال اور حضرت اسامہ تھے، ان میں سے ایک سواری کی مہار پکڑ کر چل رہا تھا، اور دوسرے نے اپنے کپڑے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر سایہ کیا ہوا تھا تاکہ آپ دھوپ سے محفوظ رہیں، حضرت ام حنین کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کافی بائیں فرمائیں، پھر میں نے سنا آپ فرما رہے تھے اگر ایک نکٹا حبشی غلام بھی کتاب اللہ سے تمہاری راہنمائی کرے تو اس کے احکام سنو اور اس کی اطاعت کرو۔

حضرت ام حنین رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حجۃ الوداع کیا، میں نے حضرت اسامہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کو دیکھا، ان میں سے ایک نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کی مہار پکڑ لی ہوئی تھی اور دوسرا اپنے کپڑے کو اوپر اٹھا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سایہ کیے ہوئے تھا تاکہ آپ گرمی سے محفوظ رہیں حتیٰ

کہ آپ نے حجرہ عقبہ پر کنکریاں ماریں۔

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَ أَحَدُهُمَا أَخِيذُ
بِخَطَامِ نَاقَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ وَالْآخَرُ دَافِعُ ثَوْبِهِ يَسْتُرُهُ مِنَ
الْحَرِّ حَتَّى رَفَى جَنَدَهُ الْعَقَبَةَ قَالَ مَسْلَمٌ وَ
إِسْمُ أَبِي عَبْدِ الرَّحِيمِ خَالِدُ بْنُ أَبِي يَزِيدَ
وَهُوَ خَالُ مُحَمَّدِ بْنِ سَلَمَةَ دَوَّي عَنْهُ وَكِيعٌ
وَالْحَاجَّاجُ الْأَعْمَرُ -

سوار ہو کر رمی کرنے میں مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام شافعی اور ان کے موافقین کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ جو شخص سوار ہو کر منیٰ پہنچے وہ حجرہ عقبہ پر سوار ہو کر کنکریاں مارے اور اگر گھس نے پیادہ چل کر کنکریاں ماریں تو پھر بھی جائز ہے اور جو شخص یوم نحر کو پیدل چل کر منیٰ پہنچے وہ پیدل کنکریاں مارے، یہ حکم یوم نحر کا ہے اور ایام تشریق کے پہلے دو دنوں کا حکم یہ ہے کہ تمام کنکریاں پیدل چل کر ماری جائیں، اور تیسرے دن سوار ہو کر کنکریاں مارے، اور اگر تمام کنکریاں پیدل چل کر ماریں پھر بھی جائز ہے، امام مالک اور امام شافعی وغیرہ کا یہی مسلک ہے امام احمد بن حنبل کا نظریہ یہ ہے کہ یوم نحر کو پیدل کنکریاں مارے۔ ابن منذر نے کہا ہے کہ جس حالت میں بھی کنکریاں مارے جائز ہے بشرطیکہ کنکریاں اپنی جگہ پر ماری ہوں۔^۱

علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی نے لکھا ہے کہ اگر حج کرنے والے نے رمی (کنکریاں پھینکنا) سوار ہو کر کی پھر بھی جائز ہے، اور ہر ایسی رمی جس کے بعد رمی ہو اس میں افضل یہ ہے کہ پیدل رمی کرے ورنہ سوار ہو کر رمی کرے۔^۲

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم ذاتی کی نفی کی وجہ | حدیث نمبر ۳۰۳۳ میں ہے کہ میں نے خود نہیں جانتا، شاید اس حج کے بعد میرا حج نہیں ہوگا۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث میں الوداع ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے، اور یہ خبر دی ہے کہ اب آپ کی وفات قریب آگئی ہے، اور اس میں صحابہ کرام کو احکام سیکھنے پر براہِ گنجہ کیا ہے تاکہ صحابہ آپ کی رفاقت اور معاشرت سے جس قدر زیادہ فائدہ اٹھا سکتے ہوں اٹھالیں، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اس بات سے مطلع کر دیا تھا کہ اس سال آپ کی وفات ہونے والی ہے اور لا ادری سے آپ نے یہی واضح کیا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا علم ہے میرا ذاتی علم نہیں ہے یہ حقیقت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر کمال اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا اور عطائی تھا اور آپ کا کوئی وصف ذاتی نہیں تھا اس کے باوجود آپ نے خصوصیت کے ساتھ علم کے بارے میں فرمایا لا ادری میں اپنے آپ یا از خود نہیں جانتا اور اس تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ علم اور قدرت دو ایسی صفتیں ہیں جن پر الوہیت کا مدار ہے تو آپ نے اپنی ذات سے علم کی اس لیے نفی کی، کہ کوئی شخص آپ کی دستِ علم کو دیکھ کر اس سے الوہیت کا دھوکا نہ کھائے۔ اس کی مکمل تفصیل اور بحث ہم نے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبد الجلیل مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدر ج ۲ ص ۳۹۴ مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

توضیح البیان میں لکھ دی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بادل کا سایہ کرنا اکثری حکم ہے | حدیث نمبر ۳۰۳۲ اور ۳۰۳۵ میں ہے کہ منیٰ اسامہ یا حضرت بلال میں سے کسی نے ایک کپڑے سے سایہ کیا ہوا تھا تاکہ آپ کو دھوپ اور گرمی نہ لگے، اسی طرح صحیح بخاری میں بھی ہے کہ ہجرت کے موقع پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے آپ کے سر پر چاند تان کر دھوپ کی وجہ سے آپ پر سایہ کیا۔ ان احادیث سے یہ واضح ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اور آپ کے خالص فضائل میں جو یہ مشہور ہے کہ بادل آپ پر سایہ کرتا تھا یہ اکثری حکم ہے دائمی اور کلی حکم نہیں ہے۔

آپ کے اوپر کپڑے سے سایہ کرنے سے یہ معلوم ہوا کہ محرم کے اوپر کپڑے وغیرہ سے سایہ کرنا جائز ہے خواہ وہ سوار ہو یا پیادہ، احناف اور جمہور علماء کا یہی مسلک ہے، البتہ امام مالک اور امام احمد کہتے ہیں کہ یہ جائز نہیں ہے اور اگر کسی محرم نے اپنے سر پر دھوپ کی وجہ سے کپڑے سے سایہ کیا تو اس پر فدیہ لازم آئے گا، امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ فدیہ نہیں ہے، نیز تمام ائمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ چھت یا خیمہ کے سامنے میں محرم کا بیٹھنا جائز ہے۔

سیاہ فام نکلے غلام کی اطاعت کی بحث | حدیث نمبر ۳۰۳۲ میں ہے کہ اگر ناک کتاب اللہ سے تمہاری رہنمائی کرے تو اس کی بات سنو اور اس کی اطاعت کرو و جگہ نووی کہتے ہیں کہ ناک کئے اور سیاہ فام کو ذکر کرنے سے اس کی خناسات پر تنبیہ کرنا مقصود ہے، کیونکہ کثرت میں غلام کو خسیس سمجھا جاتا ہے، اور سیاہی اور نکلے ہونے کی وجہ سے اس کی خناسات اور بڑھ جاتی ہے، ایک اور حدیث میں ہے کہ خواہ اس کا سر انگوڑ جتنا ہو اور یہ انتہائی خست ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا منشا یہ ہے کہ خواہ وہ کتنا ہی خسیس ہو جب تک وہ کتاب اللہ کے احکام کی دعوت دے اس کی اطاعت لازم ہے، اور جماعت سے خروج نہیں کرنا چاہیے البتہ اگر ان میں کوئی شرعی برائی پائی جائے تو اس کی اصلاح کے لیے نصیحت کرنی چاہیے۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ خلیفہ کے لیے قرشی ہونے کی شرط ہے تو پھر غلام شخص کیسے خلیفہ ہو سکتا ہے، اس کے تین جواب ہیں ایک یہ ہے کہ اس سے مراد سلطان ہے خلیفہ نہیں ہے، خلیفہ اور سلطان میں فرق یہ ہے کہ خلیفہ تمام عالم اسلام کا حکمران ہوتا ہے اور سلطان کسی ایک ملک کا حکمران ہوتا ہے اور قرشی وغیرہ کی شرط خلیفہ کے لیے ہے سلطان کے لیے نہیں ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد خلیفہ نہیں ہے بلکہ خلیفہ یا سلطان کے مقرر کیے ہوئے حکام ہیں اور تیسرا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اگر کوئی مسلمان غلبہ سے حکومت پر قبضہ کرے تو اس کے احکام نافذ ہو جائیں گے اور اس کی اطاعت واجب ہوگی اور مسلمانوں کی جماعت اور وحدت کو نہیں توڑا جائے گا۔

بَاب ۳۹۱ اسْتِحْبَابِ كَوْنِ حَصَى الْجِمَارِ
بِقَدَرِ حَصَى الْخَذْفِ

۳۰۳۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ
بُنُ حَمِيدٍ قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
بُكَيْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ
أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مَا آيَتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَمَى الْجَمْرَةَ
بِمِثْلِ حَصَى الْخَذْفِ -

بَاب ۳۹۲ بَيَانِ وَقْتِ اسْتِحْبَابِ الرَّمْيِ

۳۰۳۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ وَابْنُ إِدْرِيسَ
عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَفِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَمْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ ضُحًى وَ
أَمَّا بَعْدُ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ -

۳۰۳۸ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا
عِيسَى بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ
كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِثُّهُ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاشت کے وقت جمرہ عتبہ میں
کنکریاں ماریں اور بعد کے دنوں میں آفتاب ڈھلنے
کے بعد -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم اسی طرح (رمی کرتے) تھے۔

ف: کنکریاں مارنے کے بارے میں جمہور کا نظریہ یہ ہے کہ یوم النحر کو دن چڑھے کنکریاں ماری جائیں، ایام تشریق میں
زوال کے بعد اور اگر تمیزے دن زوال سے پہلے کنکریاں ماریں تب بھی تمام ائمہ کے نزدیک درست ہے۔ اور اگر
ایام تشریق گزر گئے اور غروب آفتاب تک کنکریاں نہیں ماریں تو اس کے بعد کنکریاں نہیں مار سکتا اور اس کی تلافی
دم (قربانی) کے ذریعہ کی جائے گی۔

سات کنکریاں مارنے کا بیان

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

بَاب ۳۹۳ بَيَانِ أَنَّ حَصَى الْجِمَارِ سَبْعَةٌ

۳۰۳۹ - وَحَدَّثَنَا ثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ

حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ وَهُوَ ابْنُ
عُبَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ الْجَزِيرِيُّ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ
عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَّا سَتَجْمَرُ تَوَّ وَرَفِي الْجَمَارِ تَوَّ وَالسَّعْيُ
بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ تَوَّ وَالطَّوَافُ تَوَّ
وَإِذَا اسْتَجَمَرَا أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَجْمِرْ بِتَوَّ
بَاب ۳۹۴ تَفْصِيلُ الْحَلْقِ عَلَى التَّقْصِيرِ
وَجَوَابِ التَّقْصِيرِ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ڈھیلے سے استنجا طاق مرتبہ
کرنا چاہیے اور جہرات کی کنکریاں بھی طاق مرتبہ ہیں اور
سفا اور مروہ میں سسی بھی طاق مرتبہ ہے اور طواف بھی طاق
مرتبہ ہے اور جو شخص استنجا کرے تو وہ طاق مرتبہ کرے۔

سرمنڈانا، بال کٹانے سے افضل ہے

۳۰۴۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ
بُنٍ رُمِ قَالَ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ وَحَدَّثَنَا
قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ تَائِفٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
قَالَ حَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَحَلَقَ طَائِفَةً مِّنْ أَصْحَابِهِ وَقَصَرَ بَعْضُهُمْ
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ رَحِمَ اللَّهُ الْمُحَلِّقِينَ مَرَّةً أَوْ
مَرَّتَيْنِ ثُمَّ قَالَ وَالْمُقَصِّرِينَ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرمنڈ دایا اور آپ کے
ساتھ صحابہ کی ایک جماعت نے بھی سرمنڈ دایا اور آپ کے
بعض اصحاب نے بال کٹوائے، حضرت عبد اللہ بن عمر کہتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یا دو بار فرمایا اللہ تعالیٰ
سرمنڈوانے والوں پر رحم فرمائے، پھر فرمایا اور بال کٹوانے
والوں پر۔

۳۰۴۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ
ارْحِمِ الْمُحَلِّقِينَ قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ اللَّهُمَّ ارْحِمِ الْمُحَلِّقِينَ
قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
وَالْمُقَصِّرِينَ -

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! سرمنڈوانے
والوں پر رحم فرما، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور بال
کٹوانے والوں پر؟ آپ نے فرمایا: اے اللہ! سرمنڈوانے
والوں پر رحم فرما! صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور بال
کٹوانے والوں پر؟ آپ نے فرمایا اور بال کٹوانے والوں پر۔

۳۰۴۲ - أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَقَ إِبْرَاهِيمُ
بْنُ مُحَمَّدٍ بِنِ سَفْيَانَ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ الْحَجَّاجِ
حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي تَنَا عَبْدُ اللَّهِ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! سر
منڈوانے والوں پر رحم فرما، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ!

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ
الْوَدَاعِ دَعَا لِمُحَلِّقِينَ ثَلَاثًا وَلِلْمُقَصِّرِينَ
مَرَّةً وَاحِدَةً دَلِمَ يَقُلْ وَكَيْفُ فِي حَجَّةِ
الْوَدَاعِ -

۳۰۴۷ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَائِرِيُّ ح
وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ
إِسْمَاعِيلَ كِلَاهُمَا عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ
ثَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَقَ رَأْسَهُ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اپنا سر مبارک منڈایا۔

حج میں سر منڈانے کے حکم میں مذاہب ائمہ

علامہ نوری شافعی لکھتے ہیں کہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ حج میں
سر منڈانا، بال کٹانے سے افضل ہے اور بال کٹنا بھی جائز ہے
امام شافعی کا مشہور مذہب یہ ہے کہ سر منڈانا یا بال کٹنا حج اور عمرہ کے ایک رکن ہے اور اس کے بغیر حج یا
عمرہ ادا نہیں ہوتا، امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ سر منڈانا، خوشبو اور لباس کی طرح حلال ہونے کا ایک طریقہ ہے لیکن یہ
قول ضعیف ہے، صحیح یہ ہے کہ یہ حج کی عبادات میں سے ایک عبادت ہے یہ

قاضی ابن رشد مالکی لکھتے ہیں کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آیا سر منڈانا یا بال کٹنا حج کی ایک ایسی عبادت ہے جو
واجب ہے یا نہیں؟ امام مالک کہتے ہیں کہ سر منڈانا حج اور عمرہ کرنے والے کی عبادت ہے اور یہ بال کٹانے سے افضل
ہے، اور جس شخص سے حج فوت ہو جائے یا وہ دشمن، مرض یا کسی اور وجہ سے حج نہ کر سکے تو اس پر سر منڈانا واجب ہے۔
لیکن فقہاء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ مُخَصَّرٌ (جو کسی عذر لاحق ہونے کی وجہ سے حج نہ کر سکے) پر سر منڈانا
واجب نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں اس پر نہ سر منڈانا واجب ہے نہ بال کٹنا، خلاصہ یہ ہے کہ جو سر منڈانے یا بال
کٹانے کو واجب قرار دیتا ہے وہ اس کے ترک کی وجہ سے دم (قربانی) لازم کرتا ہے۔ اور جو اس کو حج میں واجب نہیں
کہتا وہ دم بھی لازم نہیں کرتا۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ سر منڈانا اور بال کٹنا امام احمد بن حنبل کے نزدیک حج اور عمرہ کی ایک عبادت ہے،
امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ حج کی عبادت نہیں ہے بلکہ
یہ ان چیزوں سے حلال ہونے کا ایک طریقہ ہے جو احرام کی وجہ سے حرام ہو گئیں تھیں۔ پس یہ لباس اور خوشبو کی مانند ہے اور اس
روایت کی بناء پر جو شخص سر منڈانے یا بال کٹانے کا تارک ہو اس پر کوئی فدیہ یا تاوان نہیں ہے اس روایت کی دلیل یہ ہے کہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۲۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۲۔ قاضی ابوالولید احمد بن رشد اندلسی مالکی متوفی ۵۹۵ھ، بداية المجتہد ج ۱ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت،

”حضرت سراقہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم آؤ تو جس شخص نے بیت اللہ کا طواف کر لیا اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کر لی وہ حلال ہو گیا ماسوا اس شخص کے جس کے پاس ہدی ہو“ امام احمد بن حنبل کا پہلا قول زیادہ صحیح ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سرمنڈانے کا حکم دیا ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جس شخص کے پاس ہدی ہو وہ بیت اللہ کا طواف کرے اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرے، اور بال کٹائے اور حلال ہو جائے“ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ”اپنے احرام کو بیت اللہ کے طواف سے حلال کرو اور بال کٹاؤ“ ان حدیثوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بال کٹانے کا حکم دیا ہے اور حکم وجوب کا مقنی ہے اور اس لیے بھی کہ اللہ تعالیٰ نے حج کرنے والوں کے وصف میں سرمنڈانا اور بال کٹانا بیان کیا ہے۔ محلقتین ردو سکم و مقصرین (الفہم ۲۴) درآں حالیکہ وہ سرمنڈانے والے ہیں اور بال کٹانے والے ہیں“ اور اگر یہ حج کرنے والوں کا وصف نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ حج کرنے والوں کی یہ صفت بیان نہ کرتا۔ جیسے سب سے پہلے کپڑوں اور شکار کرنے کے ساتھ حج کرنے والوں کی صفت بیان نہیں کی اور اس لیے بھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سرمنڈانے والوں کے لیے تین بار رحمت کی دعا کی اور بال کٹانے والوں کے لیے ایک بار رحمت کی دعا کی اور اگر یہ حج کی عبادت میں شامل نہ ہوتا تو دوسرے مباح کاموں (مثلاً سب سے پہلے کپڑے پہننا خوشبو لگانا شکار کرنا وغیرہ) کی طرح اس کی بھی کوئی فضیلت نہ ہوتی اور اس لیے بھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے تمام اصحاب نے اپنے تمام حج اور عمروں میں سرمنڈایا یا بال کٹائے ہیں اور ان کا کوئی حج اور عمرہ اس سے خالی نہیں ہے اگر یہ حج کی عبادت نہ ہوتا تو وہ اس پر کبھی دوام نہ کرتے بلکہ کرتے ہی نہیں، کیونکہ یہ ان کی عادت اور معمول تھا نہ اس میں فی نفسہ کوئی فضیلت تھی کہ یہ کہا جاتا کہ یہ فعل انھوں نے اپنی عادت اور معمول کے مطابق کیا تھا یا کسی فضیلت کو حاصل کرنے کے لیے کیا تھا اور آپ نے حلال ہونے کا حکم اس لیے دیا ہے کہ اہل عرب میں مشہور تھا کہ سرمنڈانے یا بال کٹانے سے حج کرنے والا حلال ہو جاتا ہے لہ

علامہ کا سانی حنفی کہتے ہیں کہ حج میں سرمنڈانا یا بال کٹانا ہمارے نزدیک واجب ہے جب اس کے سر پر بال ہوں تو وہ سرمنڈائے یا بال کٹائے بغیر حلال نہیں ہو سکتا اور امام شافعی کے نزدیک یہ واجب نہیں ہے اور ان کے نزدیک حج کرنے والا کنکریاں مارنے سے اور عمرہ کرنے والا صفا اور مروہ کی سعی سے حلال ہو جاتا ہے، انھوں نے اس روایت سے استدلال کیا ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرفات میں خلبہ دیا اور افعال حج کی تعلیم دیتے ہوئے فرمایا: جب تم منیٰ میں آؤ تو جس شخص نے حجرہ کی رمی کر لی تو عورتوں اور خوشبو کے سوا اس پر ہر وہ چیز حلال ہو گئی جو حج میں حرام ہوئی تھی اور بیت اللہ کے طواف (زیارت) کے بعد وہ بھی حلال ہو جائے گی، اور ہماری دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے **ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ** (حج: ۲۹) ”پھر وہ اپنا میل کچیل دور کر لیں“ اور حضرت ابن عمر اور اہل تاویل کا قول یہ ہے کہ سرمنڈانا، ناخن کٹانا اور مونچھیں تراشنا، میل کو دور کرنا ہے، کیونکہ لغت میں تفت میل کو کہتے ہیں۔ میلی کچیلی عورت کو **أَمَوَاتٌ نَفَثَةٌ** کہتے ہیں نیز قرآن مجید میں ہے **لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ** (فتح: ۲۴) ”اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کا خواب سچا کر دیا تم انشاء اللہ ضرور امن کے ساتھ مسجد حرام میں داخل ہو گے درآں حالیکہ تم سرمنڈانے والے ہو گے

یا بال کٹانے والے، اس آیت میں لتد خلق۔ سورۃ جبر کا صیغہ ہے اور امر کے معنی میں ہے یعنی مسجد حرام میں انشاء اللہ امن کے ساتھ سر منڈاتے ہوئے اور بال کٹانے ہوئے داخل ہو، پس اس آیت میں سر منڈانے یا بال کٹانے کی صفت کے ساتھ داخل ہونے کا حکم ہے اور مطلق امر (حکم) وجوب کا تقاضا کرتا ہے پس سر منڈانے یا بال کٹانے کی صفت واجب قرار پائی، ہر چند کہ یہ آیت خبر اور وعدہ الہی کی صورت میں نازل ہوئی ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے جس چیز کی خبر دی ہے اور جس کا وعدہ فرمایا ہے اس کا وقوع یقینی ہے اس لیے انشاء اللہ کا کلمہ بر سبیل تبرک ہے اور سر منڈانے اور بال کٹانے میں سے ایک چیز واجب ہے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ دونوں واجب نہیں ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر منڈانے والوں کے لیے تین بار رحمت کی دعا کی ہے اس لیے سر منڈانا افضل ہے اور اس لیے بھی کہ آپ نے سر منڈایا ہے اور اس میں زیادہ تذلل ہے اور بال کٹانے کا معنی مکمل طور پر سر منڈانے میں ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا جو قول شافعیہ نے نقل کیا ہے اس میں سر منڈانے یا بال کٹانے کا معنی تقدیراً مراد ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ جس نے حجرہ میں کلکریاں ماریں اور سر منڈایا یا بال کٹانے تو وہ حلال ہو گیا حضرت عمر کے اس قول کی یہ تاویل اس لیے واجب ہے تاکہ وہ کتاب اللہ کے موافق ہو جائے۔

یہ تمام بحث اس صورت میں ہے جب اس کے سر پر بال ہوں اور اگر اس کے سر پر بال نہ ہوں تو اس کے سر پر استرا پھیر دیا جائے گا کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا جو شخص یوم نحر کو آئے اور اس کے سر پر بال نہ ہوں تو اس کے سر پر استرا پھیر دیا جائے گا اس کے ثبوت میں حدیث مرفوعہ (فرمان رسالت مآب) بھی ہے اور اس لیے بھی کہ اگرچہ وہ سر منڈانے سے عاجز ہے لیکن سر منڈانے والوں کے ساتھ تشبہ سے تو عاجز نہیں ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص جس قوم کی مشابہت اختیار کرتا ہے اس کا اسی قوم میں شمار ہوتا ہے اور جس شخص نے سر منڈانے یا بال کٹانے کو ترک کیا اس پر دم قربانی واجب ہوگا۔

عورتوں کے سر منڈانے کا حکم | عورت کے لیے سر منڈانے کا حکم نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورتوں پر حلق (سر منڈانا) نہیں ہے ان پر صرف تفسیر (بال کٹانا) ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو سر منڈانے سے منع فرمایا ہے اور اس لیے بھی کہ عورتوں کے حق میں سر منڈانا مشد ہے اسی لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے کسی نے سر نہیں منڈایا، البتہ انھوں نے بال کٹوائے ہیں۔ عورتیں اپنے بالوں میں سے ایک پور کے برابر بال لے کر کاٹ دیں، کیونکہ روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ عورتیں کس قدر بال کٹوائیں حضرت عمر نے پور کی طرف اشارہ کر کے فرمایا اسی کے برابر لے۔ علامہ کاسانی نے اس بحث میں جو کچھ لکھا ہے وہ صحیح ہے۔ البتہ شوافع کا مذہب بیان کرنے میں علامہ کاسانی کو تسامح لاحق ہوا ہے امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ سر منڈانا یا بال کٹانا حج کے ارکان میں سے ہے اس کو احرام کی منوعہ چیزوں سے باہر ہونے کا ذریعہ اور مباح قرار دینا ان کا مذہب نہیں ہے بلکہ ان سے ایک شاذ روایت ہے۔

سر منڈانے کی مقدار میں مذاہب ائمہ | سر منڈانے یا بال کٹانے کی کم سے کم مقدار امام شافعی کے نزدیک تین بال ہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک چوتھا تالی سر ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک نصف سر ہے، امام مالک اور امام احمد کے نزدیک سر کا کثر حصہ ہے اور امام مالک سے ایک روایت پورے سر کی ہے اور اس پر جب اتفاق ہے کہ پورے

سر کو منڈانا یا پورے سر کے بال کٹوانا افضل ہے نیز بال کٹوانے میں افضل یہ ہے کہ ایک پورے کے برابر بال کٹوائے جائیں اگر اس سے بھی کم بال کٹوائے پھر بھی جائز ہے، نیز عورتوں کے حق میں بال کٹوانے کا حکم ہے اُن کے حق میں سر کے بال منڈوانا مکروہ ہے اور کئی طریقہ سے بھی بالوں کو زائل کر دیا جائے تو وہ کٹوانے کے قائم مقام ہو جاتا ہے بلکہ

علامہ کاسانی حنفی کہتے ہیں کہ تمام سر کے بالوں کو منڈوانا افضل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے محلقتین رؤسکم اور اس تمام سر کو کہتے ہیں، اسی طرح روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پورے سر کو منڈوایا، کیونکہ روایت ہے کہ آپ نے کنکریاں ماریں، پھر ذبح کیا، پھر آپ نے حجام کو بلایا اور دائیں جانب اشارہ کیا اس نے دائیں جانب منڈی، اور آپ نے ان بالوں کو لوگوں میں تقسیم کر دیا پھر آپ نے بائیں جانب اشارہ کیا اس نے بائیں جانب منڈی، آپ نے وہ بال ام سیدہ زہراء سے دیئے اور یہ بھی روایت ہے کہ آپ نے فرمایا اس دن ہمارا پہلا کام کنکریاں مارنا ہے پھر ذبح کرنا ہے اور پھر حلق (سر منڈانا) ہے اور مطلق حلق کا اطلاق تمام سر پر ہوگا اور اگر اس نے پورا سر نہیں منڈایا تو اگر چوتھائی سر سے کم منڈایا ہے تو جائز نہیں اور اگر چوتھائی سر منڈایا ہے تو جائز ہوگا لیکن مکروہ ہے۔ جواز کی وجہ یہ ہے کہ سر سے متعلق عبادات میں چوتھائی سر پورے سر کے قائم مقام ہو جاتا ہے جیسے وضو میں سر کے مسح کا حکم ہے اور مکروہ اس لیے ہے کہ سنت یہ ہے کہ پورے سر کو منڈا جائے اور سنت کا ترک کراہت ہے اور بال کٹوانے کی مقدار ایک پورے جیسا کہ ہم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے ذکر کیا ہے، لیکن ہمارے اصحاب (حنفیہ) یہ کہتے ہیں ایک پورے سے زیادہ بال کٹوانے واجب ہیں، کیونکہ تمام بالوں سے ایک پورے کا ٹٹا واجب ہے اور تمام بالوں کے سرے برابر نہیں ہیں اور جب بعض بال ایک پورے کا ٹٹے جائیں گے تو چھوٹے بال ایک پورے سے کم کشیں گے یا رہ جائیں گے اس لیے ایک پورے سے زیادہ بال کاٹے جائیں تاکہ وہ یقینی طور واجب کے ذمہ سے عہدہ برآ ہو جائے بلکہ

دائیں طرف سے سر منڈانے کو شروع کرنے کا بیان

بَابُ بَيَانِ أَنَّ السُّنَّةَ يَوْمَ النِّحْرَانِ يَرْهَى ثُمَّ يَنْحَرُ ثُمَّ يُحَلِّقُ وَالْأُتْدَاءُ فِي الْحَلْقِ بِالْجَانِبِ الْاَيْمَنِ مِنْ رَأْسِ الْمَحْلُوقِ

۳۰۳۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى مَنًى فَأَتَى الْجِمْرَةَ فَحَرَّمَا هَاتِمًا أَيْ مَنًى لَهَ بِمَنًى وَنَحَرْتُ ثُمَّ قَالَ لِلْحَلَّاقِ خُذْ وَأَشَارَ إِلَى

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب منیٰ آئے تو پہلے جمرہ عقبہ پر گئے اور وہاں کنکریاں ماریں، پھر منیٰ میں اپنی قیام گاہ پر تشریف لے گئے وہاں قربانی کی اور حجام سے سر منڈانے کو کہا اور اس کو دائیں جانب کی طرف اشارہ کیا، پھر بائیں جانب اشارہ کیا، پھر اپنے بال لوگوں کو عطا فرمائے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نراوی متوفی ۶۸۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ، بدائع السنائع ج ۱ ص ۱۳۱، مطبوعہ ایچ ایم سعید کراچی، ۱۴۰۰ھ

جَانِبِهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ الْأَيْسَرِ ثُمَّ جَعَلَ يُعْطِيهِ
النَّاسَ -

۳۰۴۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ
نُفَيْرٍ وَابُو كُرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا حَفْصُ
ابْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ هَاشِمٍ
أَمَّا أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ فِي رِوَايَتِهِ قَالَ لِلْحَلَّاقِ هَا
وَأَشَارَ بِمِידِهِ إِلَى جَانِبِ الْأَيْمَنِ هَكَذَا
فَقَسَمَ شَعْرَهُ بَيْنَ مَنْ تَلِيْنِهِ قَالَ ثُمَّ أَشَارَ
إِلَى الْحَلَّاقِ إِلَى جَانِبِ الْأَيْسَرِ فَحَلَّقَهُ
فَأَعْطَاهُ أُمُّ سُلَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
وَأَمَّا فِي رِوَايَةِ أَبِي كُرَيْبٍ قَالَ فَبَدَأَ بِالشِّقِ
الْأَيْمَنِ خَوْرًا عَنْ الشَّعْرَةِ وَالشَّعْرَتَيْنِ بَيْنَ
النَّاسِ ثُمَّ قَالَ يَا لَا يُسِرُّ فَصَنَعَ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ
قَالَ هَهُنَا أَبُو طَلْحَةَ فَدَفَعَهُ إِلَى أَبِي
طَلْحَةَ -

۳۰۵۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَنَسٍ
بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَى جُمْرَةَ الْعَقَبَةِ
ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْبُذَيْنِ فَنَحَرَ هَا وَالْحَجَّامُ
جَالِسٌ وَقَالَ بِمِידِهِ عَنْ رَأْسِهِ فَحَلَّقَ
شِقَّهُ الْأَيْمَنِ فَقَسَمَهُ فِيمَنْ تَلِيْنِهِ ثُمَّ
قَالَ أَحْلِقِ الشِّقَّ الْأُخَرَ فَقَالَ ابْنُ أَبِي
طَلْحَةَ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ -

۳۰۵۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَسَّانٍ يُخْبِرُ
عَنِ ابْنِ سَبْرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا رَفَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُمْرَةَ وَنَحَرَ نُسُكَهُ وَ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اور اس میں
یہ ہے کہ آپ نے اپنے ہاتھ سے دائیں جانب اشارہ کر
کے حجام سے کہا یہاں سے پھر جو لوگ آپ کے قریب تھے
آپ نے ان میں بال مبارک تقسیم کر دیے، پھر آپ نے
حجام کو بائیں جانب اشارہ کیا اس نے مونڈا اور وہ بال حضرت ام سلیم رضی
اللہ عنہا کو دیے، ایک اور روایت میں یوں ہے کہ آپ
نے دائیں جانب سے شروع کیا اور لوگوں میں ایک ایک دو دو بال
تقسیم کیے، پھر بائیں جانب اشارہ کیا اور اس طرف بھی
ایسا کیا (یعنی سر منڈایا) پھر فرمایا یہاں ابو طلحہ ہیں؟ اور
وہ بال ابو طلحہ کو دے دیے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمرہ عقبہ میں کنکریاں ماریں
پھر اونٹوں کی طرف گئے اور ان کو نحر کیا، حجام بیٹھے ہوئے
تھے، آپ نے اپنے ہاتھ سے سر کی طرف اشارہ کیا اس
دائیں جانب مونڈ دی، جو لوگ قریب بیٹھے تھے آپ نے
ان میں وہ بال تقسیم کر دیے، پھر آپ نے فرمایا دوسری
جانب مونڈ دو؟ اور کہا ابو طلحہ (رضی اللہ عنہ) کہاں ہیں؟
اور وہ بال ان کو دے دیے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمرہ کی کنکریاں ماریں
اور اونٹوں کو نحر کیا پھر حجام کے سامنے دائیں جانب کی
اور اس نے (وہ جانب) مونڈ دی، پھر آپ نے حضرت
ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ کو بلایا اور ان کو وہ بال دیے

خَلَقَ نَادِلَ الْخَالِقِ شَيْئًا الْاَيْمَنَ وَخَلَقَهُ
ثُمَّ دَعَا اَبَا طَلْحَةَ الْاَنْصَارِيَّ فَاَعْطَاهُ
اِيَّاهُ ثُمَّ نَادَى لَهُ الشَّقُّ الْاَيْسَرَ فَقَالَ اَحْلِقْ
فَخَلَقَهُ فَاَعْطَاهُ اَبَا طَلْحَةَ فَقَالَ اَقْسِمُهُ
بَيْنَ النَّاسِ .

پھر آپ نے (اس کے سامنے) بائیں جانب کی اور فرمایا مونڈ
دو اس نے (وہ جانب) مونڈ دی، پھر آپ نے وہ بال
حضرت ابو طلحہ کو دیے اور فرمایا ان بالوں کو لوگوں کے
درمیان تقسیم کر دو۔

یوم نحر کو افعال حج کی ترتیب | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے کئی مسائل مستنبط ہوتے ہیں ایک یہ
ہے کہ مزدلفہ سے واپسی پر یوم نحر کو سنت یہ ہے کہ چار کام کیے جائیں پہلے
جرہ عقبہ میں نگرے یاں ماری جائیں، پھر قربانی کو ذبح کیا جائے پھر سر منڈایا جائے یا بال کٹوائے جائیں، پھر مکہ جا کر طواف
اقافہ کیا جائے اور اگر طواف قدم کے بعد سعی نہیں کی تھی تو پھر سعی کی جائے اور اگر پہلے سعی کر لی تھی تو دوبارہ سعی کرنا مکروہ
ہے، ان چاروں کاموں کو ترتیب سے کرنا سنت ہے۔ اگر یہ کام ترتیب کے خلاف کر لیے تو مقدم کو مؤخر اور مؤخر
کو مقدم کر دیا تب بھی جائز ہے جیسا کہ اس کے بعد احادیث میں آ رہا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
افعل ولا حرج * کرو اور کوئی حرج نہیں ہے * نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ منیٰ آنے کے بعد جرہ کی رمی کرنے
سے پہلے کوئی کام نہ کرے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ ہدیٰ کو نحر کرنا مستحب ہے اور یہ نحر منیٰ میں ہونا چاہیے اگرچہ تمام
ارض حرم میں ذبح کرنا جائز ہے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ سر منڈانا عبادت ہے اور وہ بال کٹانے سے افضل ہے اور یہ کہ
سر منڈانے والے کے سر کی دائیں جانب سے ابتدا کرنا افضل ہے اور یہی ہمارا اور جمہور کا مسلک ہے، امام ابو حنیفہ کہتے ہیں
ہیں کہ سر منڈانے والے کے سر کی بائیں جانب سے ابتدا کرنی چاہیے، اور یہ ثابت ہوا کہ آدمی کے سر کے بال پاک ہیں ہمارے مذہب میں
بھی صحیح اور سبھی جمہور علماء کا نظریہ ہے نیز یہ ثابت ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں سے تبرک حاصل کرنا اور بطور برکت انہیں حفاظت سے
رکھنا جائز ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ امام اور بزرگ شخص کو اپنے متبعین اور مریدین میں دایا اور تبرکات کو تقسیم کرنا چاہیے۔
علامہ نووی لکھتے ہیں کہ جس شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سر اقدس کے بال مبارک مونڈے تھے اسی کے نام
میں اختلاف ہے، مشہور یہ ہے کہ اس کا نام معمر بن عبد اللہ عدوی ہے اور صحیح بخاری میں ہے اس کا نام معمر بن عبد اللہ
ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام خراش بن امیہ بن ربیعہ کلیبی ہے یہ

علماء احناف کی موافقت حدیث | علامہ نووی کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ نگرے یاں مارنے، ذبح، سر منڈانے
اور طواف افاضہ میں یہ ترتیب سنت ہے، صحیح یہ ہے کہ یہ ترتیب
واجب ہے اور اگر کسی شخص نے سہواً یا خطاً ترتیب بدل دی تو آخرت میں اسے عذاب نہیں ہوگا لیکن دنیا میں اس پر
دم (قربانی) لازم ہے اور افعول ولاحرج کا مطلب یہ ہے کہ آخرت میں اس پر کوئی مواخذہ نہیں ہے، اس کی تفصیل اور تحقیق
اس سے متعلق باب میں آئے گی۔

علامہ نووی نے یہ لکھا ہے کہ سنت یہ ہے کہ سر منڈانے والے کے سر کی دائیں جانب سے سر منڈانے کی ابتدا

کی جائے اور امام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ بائیں جانب سے ابتداء کی جائے، اس سلسلہ میں بھی صحیح بات یہ ہے کہ احناف کا نظریہ بھی حدیث کے مطابق ہے اور امام اعظم نے حدیث کی طرف رجوع کر لیا ہے اس لیے علامہ نووی کا رجوع عنہ قول کو امام اعظم کا مذہب قرار دینا صحیح نہیں ہے۔

اس بحث میں علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں کہ فقہاء نے کہا ہے کہ سر مونڈنے والے کی دائیں جانب کا لحاظ کیا جائے نہ کہ سر مونڈانے والے کی جانب کا، مگر صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی احادیث میں اس کے برعکس ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مونڈنے والے سے دائیں جانب اشارہ کر کے فرمایا ”مونڈو“ پھر بائیں جانب اشارہ کر کے فرمایا، پھر لوگوں کو بال تقسیم کیے، علامہ ابن ہمام نے کہا ہے کہ صحیح بات یہی ہے اگرچہ احناف کا مذہب اس کے خلاف ہے، علامہ شامی فرماتے ہیں کہ علامہ ابن ہمام کی موافقت میں مللقت میں امام ابو حنیفہ سے یہ روایت ہے: میں نے سر مونڈایا تو سر مونڈنے والے نے میری تین غلطیاں نکالیں، جب میں بیٹھا تو اس نے کہا قبلہ کی طرف منہ کرو۔ میں نے اس کی طرف بائیں جانب بڑھائی تو اس نے کہا دائیں جانب سے شروع کراؤ اور جب میں جانے لگا تو اس نے کہا اپنے بالوں کو دفن کر دو، پس میں نے ٹوٹ کر بال دفن کر دیے، اور علامہ شامی لکھتے ہیں کہ اسی عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام اعظم نے حجام کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا، (اور یہ امام اعظم کی انتہائی بے نفسی اور خدا خوفی ہے۔ سیدی غفرلہ) اس لیے صاحب باب نے کہا ہے کہ یہی مختار ہے، شارح باب نے کہا ہے کہ منسک ابن الجمی اور بصر میں بھی ایسا ہی ہے، اور صاحب خجہ نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے، اور اصحاب حنفیہ سے امام ابو حنیفہ کا رجوع منقول ہے بلکہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موٹے مبارک کی تعظیم اور تکریم | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موٹے مبارک کی تکریم کا اندازہ اس حدیث سے

ہو سکتا ہے ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ میں نے عبیدہ سے کہا کہ ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک مبارک بال ہے جو ہمیں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی طرف سے ملا تھا، عبیدہ نے کہا اگر میرے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک بال ہوتا تو وہ مجھے دنیا و مافیہا سے زیادہ عزیز ہوتا۔ علامہ عینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے اپنی ٹوپی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک بال رکھا ہوا تھا، وہ جب بھی کسی جگہ میں جاتے تو اس موٹے مبارک کی برکت سے فتح اور نصرت حاصل کرتے۔ جنگ یمامہ میں وہ ٹوپی گر گئی تو وہ فوراً اس کی طرف چھٹے، ان کے ساتھیوں نے تعجب کیا کہ ایک ٹوپی کے لیے اتنا خطرہ مول لیا، حضرت خالد نے کہا میں نے اس ٹوپی کی قیمت کی وجہ سے ایسا نہیں کیا لیکن مجھے یہ بات ناپسند تھی کہ یہ ٹوپی مشرکین کے ہاتھ لگ جائے اور اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا موٹے مبارک ہو سکے۔

۱۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، ردالمحتار ج ۲ ص ۲۵۰-۲۴۹، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۸ھ۔

۲۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

۳۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۳۴، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۲۸ھ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک سے تبرک کے ثبوت میں فقہاء اسلام کی عبارات۔
باب مذکور کی حدیث کی شرح کرتے ہوئے علامہ دشتانی مالکی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں آثار صالحین سے برکت حاصل کرنے کا ثبوت ہے۔^۱

علامہ سنوسی مالکی لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مبارک بال اپنے اصحاب میں اس لیے تقسیم کیے تاکہ آپ کے بعد صحابہ میں آپ کی برکت باقی رہے اور انھیں آپ کی یاد آتی رہے اور اس سے آپ نے اپنی وفات کے قرب اور اپنی رفاقت کے زمانہ کے اختتام کی طرف اشارہ کیا اور ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو طلحہ انصاری کو آپ نے اسی لیے بال تقسیم کرنے کے لیے فرمایا تھا کیونکہ آپ کی قبر مبارک انھوں نے ہی کھود کر لحد بنائی تھی۔^۲
شیخ عثمانی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک سے برکت حاصل کرنے اور حفاظت سے رکھنے کا ثبوت ہے اور یہ مسئلہ ہے کہ اپنے اصحاب اور متعلقین کو ہدایا اور عطیات دے کر ان سے رابطہ اور حسن سلوک رکھنا چاہیے اور یہ کہ اس میں مساوات ضروری نہیں ہے۔ علامہ زرقانی نے کہا کہ آپ نے ان کو بال اس لیے تقسیم فرمائے تاکہ ان میں آپ کی برکت باقی رہے اور اس میں آپ کی وفات کے قرب کی طرف اشارہ ہے اور شاید اس لیے آپ نے حضرت ابو طلحہ کو بال تقسیم کرنے کے لیے فرمایا تھا کیونکہ آپ کی لحد انھوں نے ہی تیار کی تھی۔^۳
نواب صدیق حسن خاں بھوپالی نے بھی اس حدیث کی شرح میں علامہ نووی اور شارح المنہقی کے حوالوں سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک سے برکت حاصل کرنے کے سلسلے میں یہی لکھا ہے۔^۴

موئے مبارک اور فضلات شریفہ کی طہارت اور بعض علماء کے تسامح اور علمی غلطیوں کا بیان۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ انسان کا بال جب اس کے جسم سے الگ ہو جائے تو وہ نجس ہے اور اگر وہ بال پانی میں گر جائے تو پانی بھی نجس ہو جاتا ہے اور علامہ مزنی نے لکھا ہے کہ امام شافعی نے انسان کے بال کی نجاست کے قول سے رجوع کر لیا ہے اور ربیع جیزی نے لکھا ہے کہ امام شافعی لکھتے ہیں کہ بال کھال کے تابع ہے اگر کھال پاک ہے تو بال پاک ہے اور اگر کھال ناپاک ہے تو بال ناپاک ہے، اور ماوردی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کے بارے میں مذہب صحیح یہ ہے کہ وہ پاک ہے، عطارد نے کہا ہے کہ انسان کے بال کی طہارت میں کلام ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بال مبارک مکرم اور معظم ہے اور اس بحث سے خارج ہے، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ماوردی کا یہ کہنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کے بارے میں مذہب صحیح یہ ہے کہ وہ پاک ہے، اس طرف

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۳ ص ۳۰۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد سنوسی مالکی متوفی ۸۹۵ھ، مکمل الکمال المعلم ج ۳ ص ۳۰۳، " " " " " "

۳۔ شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۳ ص ۳۴۰، مطبوعہ مکتبۃ الحجاز کراچی۔

۴۔ نواب صدیق حسن خاں بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ، السراج الرحا ج ۱ ص ۴۰، مطبوعہ مطبع صدیقی بھوپال، الطبعة الاولى ۱۳۰۲ھ

اشارہ کرتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک کے بارے میں ان کا کوئی اور قول بھی ہے۔ ہم اس قول سے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں اور جن شافعی علماء نے یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال مبارک کی طہارت کے بارے میں دو صورتیں ہیں ان کے دائرہ اسلام سے خارج ہونے کا حد شرع ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک کا مرتبہ اس سے بہت بلند ہے اور آپ کے موئے اقدس کے بارے میں یہ بات کیسے کہی جاسکتی ہے جبکہ آپ کے فضلات کو بھی طاہر قرار دیا گیا ہے تو بالوں کا مرتبہ بہت بلند ہے۔ ماوردی نے کہا کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بال تبرک کے لیے تقسیم کیے اور تبرک کا پاک ہونا ضروری نہیں ہے میں کہتا ہوں کہ یہ پہلے سے بھی بدتر بات ہے اور اکثر شافعی نے ایسا کہا ہے پھر انھوں نے کہا کہ جنھوں نے بال لیے وہ تھوڑی مقدار میں تھے اور تھوڑی مقدار مضاف ہوتی ہے اور یہ سب سے بدترین بات ہے۔ ان لوگوں کی اس سے غرض یہ ہے کہ اپنے اس نظریہ کو تقویت پہنچائیں کہ نبی آدم کے بال جسم سے الگ ہونے کے بعد ناپاک ہو جاتے ہیں اور جب اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال تقسیم کرنے سے معارضہ کیا گیا تو انھوں نے یہ فاسد تاویلات کیں، صحیح بخاری کے بعض شارحین نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیشاب اور خون میں دو صورتیں ہیں اور زہادہ لائق یہ ہے کہ وہ طاہر ہیں بعض علماء نے امام غزالی پر رد کیا ہے کیونکہ انھوں نے آپ کے فضلات کے نجس ہونے کا قول ذکر کیا ہے اور یہ غزالی کی بیہودہ گوئی ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کی طہارت میں بہت احادیث ہیں، صحابہ کی ایک جماعت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم سے نکلا ہوا خون پیا، ان میں ابولیبہ نام کے فصد لگانے والے ہیں اور قریش کا ایک لڑکا ہے جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فصد لگائی تھی اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خون پیا، یہ روایات، بزار، طبرانی، حاکم، بیہقی، اور ابونعیم کی حلیہ میں ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے کہ انھوں نے آپ کے جسم سے نکلا ہوا خون پیا، اہ حاکم، دارقطنی، طبرانی اور ابونعیم نے روایت کیا کہ حضرت ام امین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پی لیا، اور طبرانی نے واسط میں روایت کیا ہے کہ ابورافع کی بیوی سلمیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل سے گرے ہوئے پانی کو پی لیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تیرے بدن کو آگ پر حرام کر دیا ہے، اور بعض علماء (حافظ ابن حجر عسقلانی) نے کہا ہے کہ احکام تزکیہ فیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم تمام مکلفین کی طرح ہے ماسوا ان چیزوں کے جن میں دلیل سے آپ کی خصوصیت ثابت ہے، میں کہتا ہوں کہ اس سے یہ لازم آئے گا کہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مساوی ہو جائیں اور یہ بات کوئی جاہل غبی ہی کہہ سکتا ہے کہاں آپ کا مرتبہ اور کہاں لوگوں کے مراتب، اور یہ ضروری نہیں ہے کہ خصوصیت کی دلیل ہمیشہ نقل سے ثابت ہو کیونکہ اس قسم کی چیزوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسروں سے ممتاز کرنے کے لیے عقل کا بھی دخل ہے اور میرا یہ اعتقاد ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر دوسروں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا اور اگر یہ لوگ اس کے سوا کوئی اور بات کہیں تو میرے کان اس سے بہرے ہیں۔

غالباً علامہ عینی کا روئے سخن ان لوگوں کی طرف ہے جنھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک کے بارے میں دو رائیں قائم کیں اور اسے عام لوگوں کے بالوں پر قیاس کر کے ایجاد بالئہ نجس قرار دیا، یا ان لوگوں کی طرف ہے

جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات (پیشاب، خون، منی وغیرہ) کو عام لوگوں کے فضلات پر قیاس کر کے نجس قرار دیا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی نے اگرچہ یہ کہا ہے کہ احکام تکلیفیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم جمیع مکلفین کی مثل ہے ماسوا ان امور کے جن کی خصوصیت نقل سے ثابت ہے تاہم حافظ ابن حجر عسقلانی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک اور آپ کے تمام فضلات کو ظاہر قرار دیتے ہیں اور ان کی خصوصیت کو نقل سے ثابت مانتے ہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

مصنف (امام بخاری) نے بال کی طہارت پر اس حدیث مرفوعہ (صحابہ میں آپ کا بالوں کو تقسیم فرمانا) سے استدلال کیا ہے اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بال مکرم ہے اس پر دوسرے بالوں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ علامہ ابن منذر اور علامہ خطابی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ خصوصیت بغیر دلیل کے نہیں ثابت ہوتی اور اصل عدم خصوصیت ہے۔ فقہاء شافعیہ نے کہا کہ اس سے یہ لازم آئے گا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی منی کو کپڑے سے کھرچ دیتی تھیں اس سے منی کی طہارت پر استدلال نہ کیا جائے کیونکہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ آپ کی منی پاک ہے اور دوسروں کی منی کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا اور حق یہ ہے کہ احکام تکلیفیہ میں آپ کا حکم تمام مکلفین کی مانند ہے ماسوا ان امور کے جن کی خصوصیت دلیل سے ثابت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کی طہارت پر بہت زیادہ دلائل موجود ہیں اور ائمہ نے اس کو آپ کے خصائص میں سے شمار کیا ہے، اس لیے اس چیز کی طرف انتفات نہ کیا جائے جو بہت سے شافعی علماء کی کتابوں میں اس کے خلاف لکھی ہوئی ہے کیونکہ تمام ائمہ سے فضلات کی طہارت کا قول ثابت اور مقرر ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی اور علامہ بدرالدین عینی کی ان عبارات پر اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے یہ تبصرہ کیا ہے:

میری نظر میں امام ابن حجر عسقلانی شارح صحیح بخاری کی وقعت ابتداءً امام بدرالدین محمود عینی شارح صحیح بخاری نے زیادہ تھی۔ فضلات شریفہ کی طہارت کی بحث ان دونوں صاحبوں نے کی ہے۔ امام ابن حجر نے ابحات محدثانہ لکھی ہیں کہ یوں کہاجاتا ہے اور اس پر یہ اعتراض ہے اخیر میں لکھا ہے کہ فضلات شریفہ کی طہارت ان کے نزدیک ثابت نہیں، امام عینی نے بھی شرح بخاری میں اس بحث کو بہت بسط سے لکھا ہے۔ آخر میں لکھتے ہیں کہ یہ سب کچھ ابحات ہیں جو شخص طہارت کا قائل ہو اس کو میں مانتا ہوں اور جو اس کے خلاف کہے اس کے لیے میرے کان بہرے ہیں میں سنتا نہیں یہ لفظ ان کی کمال محبت کو ثابت کرتا ہے اور میرے دل میں ایسا اثر کر گیا کہ ان کی وقعت بہت ہو گئی۔ (اعلیٰ حضرت کو اس تبصرے میں تسامح ہوا ہے یا اس تبصرے کو لکھنے میں ملفوظ کے مرتب سے سہو ہوا ہے۔)

شیخ نور شاہ کشمیری اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

انبیاء علیہم السلام کے فضلات کی طہارت کا مسئلہ مذاہب اربعہ کی کتابوں میں موجود ہے لیکن میرے پاس اس کی ائمہ سے کوئی نقل نہیں ہے الا یہ کہ المذاہب الذمیہ میں عینی کے حوالہ سے یہ لکھا ہوا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک آپ

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۳۷۲، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ،

۲۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، الملفوظ ج ۴ ص ۳۱، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، ۱۳۷۷ھ

کے فضلات ظاہر ہیں لیکن مجھے یہ بات عینی میں نہیں ملی ہے
شیخ انور شاہ کشمیری اگر بغور عمدۃ القاری کا مطالعہ کرتے تو انہیں اس میں علامہ عینی کا یہ قول مل جاتا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک
آپ کے فضلات ظاہر ہیں، علامہ عینی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم سے لگ کر جو وضوء کا پانی گرتا ہے اسی کو امام ابو حنیفہ نجس نہیں کہتے وہ اس کو نجس کہے
کہہ سکتے ہیں جبکہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیشاب اور تمام فضلات کو ظاہر کہتے ہیں ہے
علامہ شامی لکھتے ہیں کہ بعض شافعیہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیشاب اور تمام فضلات کو ظاہر قرار دیا ہے اور امام
ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے یہ المواہب اللدنیہ میں بھی عینی کے حوالہ سے ہے اور علامہ بیری نے بھی اس کی شرح اشباہ میں تصریح
کی ہے۔ (غالباً شیخ کشمیری نے المواہب کا حوالہ یہیں سے دیا ہے۔ سعیدی)۔

ملا علی قاری لکھتے ہیں ہمارے بہت سارے اصحاب حنفیہ کا یہ نظریہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام فضلات
ظاہر ہیں۔

شیخ اشرف علی تھانوی نے پہلے نشر الطیب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کی طہارت میں روایات ذکر کیں لیکن
اپنی آخری تصنیف برادر نوادر میں آپ کے فضلات کی طہارت کا رد کر دیا، لکھتے ہیں:
شرح الشفاء ملا علی قاری میں یہ بحث نظر سے گذری انہوں نے فضل نظامت جسم نبوی میں اس پر بہت مبسوط لکھا ہے
خلاصہ اس کا یہ ہے کہ بعض روایات کا ثبوت مقدوح ہے اور بعض کی دلالت اور بعض روایات میں شارحین کا یہ قول مذکور
ہے شریعت دان لا اعلم، لا اشعر اور ایک روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کے متعلق یہ نبی فرمانا
مذکور ہے اور وہ یہ ہے ردی ابن البران سالم بن ابی الحجاجہ حجه صلی اللہ علیہ وسلم ثم اذ ددای
ابتلع فقال اما علمت ان الدم كله حرام وفي رواية لا تعد فان الدم كله حرام۔
پس مسئلہ بالکل منقطع ہو گیا کہ طہارت کا دعویٰ بلا دلیل ہے جہ ۸/ربیع ۱۳۵۰ھ

شیخ اشرف علی تھانوی کی دلیل کا حاصل یہ ہے کہ سالم بن ابی الحجاج نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فصد لگائی اور خون نکل لیا، آپ
نے فرمایا کیا تمہیں نہیں معلوم کہ تمام خون حرام ہیں اور ایک روایت میں ہے، دوبارہ نہ پینا کیونکہ تمام خون حرام ہیں پس ثابت
ہو گیا کہ آپ کے فضلات کی طہارت پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

شیخ اشرف علی تھانوی کی یہ دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ حرمت طہارت کے خلاف یا نجاست کو مستلزم نہیں ہے، دیکھئے انسان
کو کھانا حرام ہے لیکن نجس نہیں ہے بلکہ فقہاء نے تصریح کی ہے کہ انسان کی حرمت کرامت کی بناء پر ہے نجاست کی بناء پر

۱۔ شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۱ ص ۲۵۱، مطبوعہ مطبع حجازی قاہرہ، الطبعة الاولى، ۱۳۵۴ھ،

۲۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۷۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ،

۳۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۲۹۳، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۸ھ،

۴۔ ملا علی قاری ہروی متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۲ ص ۵۳، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ طاب، ۱۳۹۰ھ،

۵۔ شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ، برادر نوادر ص ۴۲۹، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور۔

نہیں ہے اسی طرح بلا اجازت دوسرے کا مال کھانا حرام ہے نجس نہیں ہے اس لیے صحیح یہ ہے کہ آپ کا اپنے خون کو حرام کہنا کرامت کی بناء پر ہے نجاست کی بناء پر نہیں ہے۔

فضلات شریفہ کی طہارت پر دلائل | قاضی عیاض مالکی لکھتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت بیان کرنے والے بیان کرتے ہیں کہ جب آپ قضاء حاجت کا ارادہ کرتے تو زمین پھٹ جاتی اور آپ کے فضلات نکل لیتی اور اس جگہ خوشبو پھیل جاتی، امام محمد بن سعد نے اس باب میں سند متصل کے ساتھ ایک حدیث بیان کی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ بیت الخلا جاتے ہیں اور میں وہاں کوئی نجاست نہیں دیکھتی۔ آپ نے فرمایا اے عائشہ کیا تم نہیں جانتیں کہ انبیاء علیہم السلام سے جو چیز نکلتی ہے اس کو زمین نکل لیتی ہے اور اس کی کوئی چیز نہیں دکھائی دیتی۔ یہ حدیث ہر چند کہ مشہور نہیں ہے لیکن اس حدیث کی بناء پر اہل علم نے آپ کے فضلات کی طہارت کا قول کیا ہے (علامہ خفاجی لکھتے ہیں کہ قاضی عیاض نے شہرت کی نفی کی ہے صحت کی نفی نہیں کی اور ابن وجیہ نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند ثابت ہے اور یہ اس باب میں قوی حدیث ہے)۔ قاضی عیاض لکھتے ہیں کہ امام ابو نصر بن صباغ نے شامل میں کہا ہے کہ بعض علماء شافعیہ کا یہی قول ہے اور ابو بکر بن سابق مالکی نے کتاب البدیع میں اس مسئلہ میں علماء مالکیہ کے دو قول لکھے ہیں اور اس کی تائید یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی ناپسندیدہ چیز یا بغیر خوشبو کے کوئی چیز نہیں نکلتی تھی، اس کی تائید میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دیا، میں نے دیکھا کہ آپ کے جسم سے کیا چیز نکلتی ہے تو میں نے اس میں کوئی چیز نہیں پائی، میں نے کہا کہ آپ کی زندگی اور موت پاکیزگی کے ساتھ ہے، اور آپ سے بہت اچھی خوشبو ظاہر ہوتی اس کی مثل ہم نے کبھی محسوس نہیں کی (ملا علی قاری نے لکھا ہے کہ یہ حدیث سنن ابن ماجہ اور مر اسیل ابوداؤد میں ہے) اس کی مثل حضرت ابو بکر کا قول ہے جب انھوں نے وفات کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بوسہ دیا۔ (ملا علی قاری کہتے ہیں کہ یہ روایت مسند بزار میں ہے) اور اسی سلسلے میں جنگ احد کے دن حضرت مالک بن سنان کا آپ کا خون چوسنا اور آپ کا انھیں منع نہ کرنا ہے اور آپ کا انھیں یہ فرمانا کہ تمہیں آگ نہ گز نہیں چھوئے گی۔ (ملا علی قاری کہتے ہیں کہ یہ حدیث بیہقی اور طبرانی نے روایت کی ہے) اسی طرح حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے فصد کے بعد آپ کا خون پی لیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں لوگوں سے اور لوگوں کو تم سے افسوس ہو گا۔ (اس میں حضرت ابن زبیر کی شہادت کے واقعات کی طرف اشارہ ہے) اور ان کے پینے پر انکار نہیں فرمایا، اسی طرح روایت ہے کہ ایک عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پی لیا تو آپ نے فرمایا تمہارے پیٹ میں کبھی بیماری نہیں ہوگی (یہ حدیث حاکم نے روایت کی ہے اور دارقطنی اور ذہبی نے اس کو ثابت مانا ہے) جن لوگوں نے خون یا پیشاب پیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے کسی کو منہ دھونے کا حکم دیا نہ دوبارہ پینے سے منع کیا، (غالباً منع کرنے کی روایت قاضی عیاض کی نظر سے نہیں گذری یا ان کے نزدیک قوی نہیں ہے، سبیدی) اور یہ حدیث جس میں ایک عورت کے پیشاب پینے کا ذکر ہے، حدیث صحیح ہے اور امام دارقطنی نے کہا ہے کہ اس کے راوی بخاری اور مسلم کے راوی ہیں اور اس عورت کا نام برکہ ہے۔ اس کے نسب میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام ام ایمن ہے، یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خادمہ تھیں، وہ کہتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک لکڑی کا پیالہ تھا جو آپ کی چادر پائی کے نیچے رکھا رہتا تھا، آپ رات کو اٹھ کر اس میں پیشاب کرتے تھے، ایک رات آپ نے اس میں پیشاب کیا پھر آپ نے دیکھا کہ وہ خالی تھا، آپ نے برکہ سے پوچھا، انھوں نے کہا میں

رات کو اٹھی میں پیاسی تھی میں نے اس کو لاطمی میں پی لیا اس حدیث کو ابن جریر، ابن حبان اور حاکم نے ائیمہ سے روایت کیا ہے اور دارقطنی نے ام المین سے روایت کیا ہے۔ علی قاریؒ

بَابُ جَوَازِ تَقْدِيرِ الذَّبْحِ عَلَى الرَّفِي وَ
الْحَلْقِ عَلَى الذَّبْحِ وَ عَلَى الرَّفِي وَ
تَقْدِيرِ الطَّوَافِ عَلَيْهَا كُلِّهَا

۳۰۵۲ - وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عِيسَى
بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ وَقَفْتُ دَسْوُلَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ
بِمِثْقَى ثَلَاثِينَ يَسًا لَوْ نَزَلَتْ فَجَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ أَشْعُرْ فَحَلَلْتُ قَبْلَ أَنْ
أَنْحَرُ فَقَالَ أَذْبَرُ وَلَا حَرَجَ ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ
آخَرُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَمْ أَشْعُرْ فَتَنَحَرْتُ
قَبْلَ أَنْ أَذْهَبَ فَقَالَ أَذْهِمُ وَلَا حَرَجَ قَالَ فَمَا
سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ شَيْءٍ قَدِيمٍ وَلَا أُخْبِرَ لَكَ قَالَ إِفْعَلْ وَلَا
حَرَجَ

۳۰۵۳ - وَ حَدَّثَنَا ثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ نُسَيْرٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
حَدَّثَنَا ثَنَا عِيسَى ابْنُ طَلْحَةَ الشَّيْبَوِيُّ أَنَّ
سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ وَقَفْتُ دَسْوُلَ اللَّهِ صَلَّى

حضرت عبداللہ بن عمر بن عاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع
پر منیٰ میں وقوف کیا تاکہ لوگ اگر آپ سے مسائل دریافت
کریں، ایک شخص نے اگر کہا: یا رسول اللہ! میں نے لاطمی
میں ذبح کرنے سے پہلے سر منڈا لیا، آپ نے فرمایا اب
ذبح کر لو کوئی حرج نہیں ہے، پھر ایک اور شخص آیا اور اس
نے کہا یا رسول اللہ! میں نے لاطمی میں کنکریاں مارنے سے
پہلے قربانی کر لی، آپ نے فرمایا اب کنکریاں مار لو کوئی
حرج نہیں ہے۔ غرضیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جس
چیز کی بھی تقدیم یا تاخیر کے بارے میں پوچھا گیا آپ نے فرمایا
کر لو اور کوئی حرج نہیں ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر بن عاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی پر کھڑے ہوئے
اور لوگوں نے آپ سے سوالات کرنے شروع کیے، ان
میں سے ایک کہنے والے نے کہا یا رسول اللہ مجھے پتا نہ

۱۔ قاضی عیاض بن یوسف مالکی متوفی ۵۴۴ھ، شفاء ج ۱ ص ۴۲-۴۱، مطبوعہ عبد التواب اکیدمی فنان۔

ایضاً۔ علامہ شہاب الدین خفاجی ۱۰۶۹ھ، نسیم الریاض ج ۱ ص ۲۶۳، ۲۵۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

ایضاً۔ علی قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، شرح شفاء علی حاشی النسیم ج ۱ ص ۲۶۳-۲۵۳

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَأْسِهِ فَطَفِقَ نَاسٌ
يَسْأَلُونَهُ فَيَقُولُ الْقَائِلُ مِنْهُمْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي لَمَّا كُنْتُ أَشْعُرُ أَنَّ الرَّحَى قَبْلَ النَّحْرِ
فَنَحَرْتُ قَبْلَ الرَّحَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَادِمِ وَلَا حَرَجَ قَالَ وَ
طَفِقَ آخَرُ يَقُولُ إِنِّي لَمَّا أَشْعُرُ أَنَّ النَّحْرَ
قَبْلَ الْحَلْقِ فَحَلَلْتُ قَبْلَ أَنْ أَنْحَرَ فَيَقُولُ
النَّحْرُ وَلَا حَرَجَ فَمَا سَمِعْتُمْ سَمِعْتُ يَوْمَ مَبِئَةِ
عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ أَبِي الْأَمْرِ وَيَجْهَلُ مِنْ تَقْدِيرِهِ
بَعْضُ الْأُمَمِ قَبْلَ بَعْضٍ وَأَشْبَاهُهَا إِلَّا قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ افْعَلُوا
ذَلِكَ وَلَا حَرَجَ -

تھا کہ کنکریاں قربانی سے پہلے ماری جاتی ہیں میں نے
کنکریاں مارنے سے پہلے قربانی کر دی، تو رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی حرج نہیں اب کنکریاں مار
لو، حضرت عبداللہ بن عمرو نے کہا ایک اور شخص آیا اور اس
نے کہا کہ مجھے پتا نہ تھا کہ قربانی سر منڈانے سے پہلے کی
جاتی ہے میں نے قربانی کرنے سے پہلے سر منڈایا،
آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں ہے اب قربانی کرو، لا علمی
یا نسیان کی بناء پر مقدم یا مؤخر کیے جانے والے جس کام کے
بارے میں بھی آپ سے سوال کیا گیا ان سب کے بارے
میں آپ نے یہی فرمایا کہ کوئی حرج نہیں ہے اب کرو۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۰۵۴ - وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحَلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ
بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ الْحِ
اخِرَةِ -

۳۰۵۵ - وَحَدَّثَنَا هُ عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا
عِيسَى عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ شِهَابٍ
يَقُولُ حَدَّثَنِي عِيسَى بْنُ طَلْحَةَ حَدَّثَنِي
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَمَا هُوَ يَخْطُبُ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ
فَقَالَ مَا كُنْتُ أَحْسِبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَذَبْتُ
كَذًّا أَقْبَلَ كَذًّا وَكَذًّا أَفْعَلُ أَفْعَلُ فَقَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ كُنْتُ أَحْسِبُ أَنَّ كَذًّا أَقْبَلَ كَذًّا
لَهُوَ لَا إِثْمَ فِيهِ قَالَ أَفْعَلْ وَلَا حَرَجَ -

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما
بیان کرتے ہیں کہ قربانی کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
خطبہ دے رہے تھے، ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض
کیا کہ یا رسول اللہ! مجھے معلوم نہیں تھا کہ فلاں چیز، فلاں
فلاں کام سے پہلے ہے، ایک اور شخص نے عرض کیا کہ یا رسول
اللہ! میرا خیال ہے کہ فلاں چیز فلاں چیز سے پہلے ہونی چاہیے
آپ نے ان تینوں کے بارے میں فرمایا کہ لو اور کوئی حرج
نہیں ہے۔

۳۰۵۶ - وَحَدَّثَنَا هُ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى

ایک اور سند سے یہ روایت ہے مگر اس میں تین
آدمیوں کا ذکر نہیں ہے کیجی اموی کی روایت میں یہ ہے

کہ میں نے قربانی کرنے سے پہلے سر منڈایا یا میں نے
لکڑیاں مارنے سے پہلے قربانی کر لی۔

أَلَمْ يَوْحَىٰ حَدَّثَنِي أَبِي جَمِيعًا عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَمَّا رِوَايَةُ أَبِي بَكْرٍ فَكَبِيرَةٌ وَإِسْنَادُ
عِيْسَى لَا قَوْلَ لَهُ يَهُوْدًا وَالْثَلَاثُ فَإِنَّهُ لَمْ
يَذْكُرْ ذَلِكَ وَآمَّا يَحْيَى الْأَمْوِيُّ فَمِنِي رِوَايَتُهُ
حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَنْحَرَ نَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ
وَأَشْبَاهَ ذَلِكَ.

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما
بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے ذبح سے
پہلے حلق کر لیا ہے؟ آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں اب
ذبح کر لو، ایک اور شخص نے کہا میں نے لکڑیاں مارنے
سے پہلے ذبح کر لیا، آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں اب
لکڑیاں مار لو۔

۳۰۵۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي
شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عِيْسَى بْنِ طَلْحَةَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ
فَقَالَ حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ قَالَ فَادْبَحْ
وَلَا حَرَجَ قَالَ ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ قَالَ
ارْمِ وَلَا حَرَجَ.

ایک اور سند سے یہ روایت ہے جس میں یہ الفاظ
میں: میں نے دکھیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ میں
اپنی اونٹنی پر سوار ہیں، آپ کی خدمت میں ایک شخص آیا،
اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

۳۰۵۸۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَعَبْدُ
بُنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ
الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَاقَةٍ بِمِنَى فَجَاءَهُ
رَجُلٌ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ.

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم نحر کو جبرہ
کے پاس کھڑے ہوئے تھے، ایک شخص نے اگر عرض
کیا یا رسول اللہ! میں نے لکڑیاں مارنے سے پہلے سر منڈا
لیا ہے۔ آپ نے فرمایا لکڑیاں مار لو کوئی حرج نہیں،
دوسرے شخص نے اگر عرض کیا، یا رسول اللہ! میں نے لکڑیاں
مارنے سے پہلے قربانی کر لی ہے۔ آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں
لکڑیاں مار لو، تیسرے شخص نے اگر عرض کیا، یا رسول
اللہ! میں نے لکڑیاں مارنے سے پہلے طواف افاضہ کر لیا، آپ

۳۰۵۹۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بُنُ قُحْمَةَ إِذْ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بُنِ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَفْصَةَ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عِيْسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بُنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّهُ رَجُلٌ يَوْمَ النَّحْرِ
هُوَ وَاقِفٌ عِنْدَ الْجُمَرَةِ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْمِيَ قَالَ ارْمِ وَلَا

نے فرمایا اب کنکریاں مار لو کوئی حرج نہیں۔ حضرت
عبداللہ کہتے ہیں کہ اس روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
جس چیز کے بارے میں بھی سوال کیا گیا آپ نے یہی فرمایا
اب کر لو کوئی حرج نہیں ہے۔

حَدَّثَنَا وَآثَرُهُ أَخْبَرُ فَقَالَ إِنِّي ذَبَحْتُ قَبْلَ
أَنْ أَدِيَهُ قَالَ أَدِمِ وَلَا حَدَجَ وَآثَرُهُ أَخْبَرُ
فَقَالَ إِنِّي أَفَضْتُ إِلَى الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ
أَدِيَهُ قَالَ أَدِمِ وَلَا حَدَجَ قَالَ فَصَارَ آيَتُهُ
سُئِلَ يَوْمَئِذٍ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا قَالَ أَفْعَلُوا
وَلَا حَدَجَ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فہج، سرمنڈانے اور
کنکریاں مارنے کے بارے میں تقدیم و تاخیر کے بارے
میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں ہے۔

۳۰۶۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
بِهَذَا حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قِيلَ لَهُ فِي الذَّبْحِ وَالْحَلْقِ وَالزَّمِي وَالْتَقْدِيمِ
وَالْتَأْخِيرِ فَقَالَ لَا حَدَجَ -

کنکریاں مارنے، قربانی کرنے اور سرمنڈانے کی ترتیب کے حکم میں مذاہب علامہ نوری کہتے
ہیں کہ امام شافعی
اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک یوم نحر کے افعال یعنی کنکریاں مارنے، قربانی کرنے، سرمنڈانے اور طواف افاضہ کی ترتیب
سنت ہے، اگر اس نے ترتیب کے خلاف کر کے بعض افعال کو بعض پر مقدم کر دیا تو اس باب کی احادیث کی بناء پر جائز
ہے امام شافعی کا ایک ضعیف قول یہ بھی ہے کہ اگر سرمنڈانے کو کنکریاں مارنے اور طواف پر مقدم کر دیا تو اس پر دم
(قربانی) لازم آئے گا، امام ابو حنیفہ، امام مالک، سعید بن جبیر، حسن بصری، نخعی اور قتادہ کا بھی یہی نظریہ ہے اور حدیث
شریف میں جو ہے افعل ولا حدج "اب کر لو کوئی حرج نہیں ہے" اس کا مطلب یہ ہے کہ آخرت میں گناہ
نہیں ہوگا۔ دنیا میں لزوم دم کی نفی نہیں ہے، ہم اس تاویل کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
قول لا حدج کا بظاہر مطلب یہ ہے کہ موثر کو مقدم یا بالعکس کر دینے میں مطلقاً کوئی حرج نہیں ہے بلکہ
علامہ دشتانی مالکی کہتے ہیں کہ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ قربانی کے دن سنت یہ ہے کہ پہلے جمرہ عقبہ میں کنکریاں
ماری جائیں پھر قربانی کی جائے پھر سرمنڈایا جائے پھر طواف افاضہ کیا جائے، اگر اس نے ان چاروں میں سے کسی ایک کو
دوسرے پر مقدم کر دیا تو پہلے تین کی تقدیم اور تاخیر میں امام مالک کے نزدیک کوئی فدیہ واجب نہیں ہے، البتہ اگر اس
نے سرمنڈانے کو کنکریاں مارنے پر مقدم کر دیا تو اس پر فدیہ واجب ہے اور ابن ماجہ شون نے کہا ہے کہ اگر سرمنڈا
کو قربانی پر مقدم کر دیا تب بھی فدیہ واجب ہے اور ہمارے نزدیک لا حدج کا معنی یہ ہے کہ تقدیم اور تاخیر میں گناہ
نہیں ہے بلکہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نواوی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۵۵ھ
۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، کمال اکمال العلم ج ۳ ص ۴۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

علامہ ابوالولید باجی مالکی لکھتے ہیں کہ امام مالک نے کہا ہے کہ جس شخص نے لاعلمی سے جمرہ کی کنکریاں مارنے سے پہلے سر منڈا لیا وہ فدیہ دے۔ علامہ باجی کہتے ہیں کہ یہ ایسا ہے جیسا کہ امام مالک نے یہ کہا ہے کہ جس نے لاعلمی سے جمرہ کی کنکریاں مارنے سے پہلے سر منڈا لیا تو اس پر فدیہ ہے، کیونکہ اس نے اپنے احرام سے حلال ہونے سے پہلے سر منڈا لیا، اور حلال ہونے کے لیے سب سے پہلے جمرہ میں کنکریاں ماری جاتی ہیں اور جب اس نے کنکریاں نہیں ماریں تو اس کے لیے سر منڈا ناجائز نہیں ہے بلکہ

اخلاف کا نظریہ اور ان کے دلائل | علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی لکھتے ہیں کہ افعال حج کو ایک دوسرے پر مقدم کرنے کے حکم میں اختلاف ہے، جیسے سر منڈانے کو کنکریاں مارنے سے پہلے یا قربانی کو کنکریاں مارنے سے پہلے یا سر منڈانے کو قربانی سے پہلے کیا جائے، امام ابویوسف اور امام محمد کے نزدیک یہ جائز ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ جو چیز فوت ہو گئی ہے اس کی تلافی قضاء سے ہو جاتی ہے اور قضا کے ساتھ کوئی اور چیز لازم نہیں ہوتی، امام ابوحنیفہ کے نزدیک ترتیب کے خلاف کرنے سے دم لازم آتا ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا من قدم نسکا علی نسك فعليه دم۔ جس شخص نے حج کے ایک فعل کو دوسرے پر مقدم کر دیا اس پر دم لازم ہے بلکہ

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ امام ابویوسف اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حجة الوداع میں کھڑے ہوئے تھے، ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ میں نے لاعلمی میں قربانی سے پہلے سر منڈا لیا، آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں، اب ذبح کر لو، ایک اور شخص نے کہا میں نے لاعلمی میں کنکریاں مارنے سے پہلے قربانی کر دی، آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں اب کنکریاں مار لو۔ اور اس دن جس چیز کے بھی مقدم یا مؤخر کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے یہی فرمایا کہ اب کر لو کوئی حرج نہیں ہے، اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ حرج نہ ہونے کا معنی یہ ہے کہ اس سے گناہ نہیں ہوگا اور حج فاسد نہیں ہوگا یہ معنی نہیں ہے کہ اس پر کوئی جزاء اور فدیہ نہیں ہے کیونکہ کہنے والے نے یہ کہا ہے کہ میں نے لاعلمی سے یہ کام کیا ہے جس کا مفاد یہ ہے کہ کام کرنے کے بعد اس پر منکشف ہوا کہ یہ تقدیم یا تاخیر مؤثر نفعی اسی وجہ سے اس نے سوال کرنے سے پہلے اپنا غدر بیان کیا کہ میں نے لاعلمی سے اس کو مقدم یا مؤخر کیا ہے، امام ابویوسف اور امام محمد کی طرف سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ بھی احتمال ہے کہ سائل نے جب یہ دیکھا کہ اس کی ترتیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ترتیب کے مخالف ہے اور اس نے یہ گمان کیا کہ یہ ترتیب معین ہے تو اس نے غدر پیش کر کے یہ سوال کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں حرج کی نفی کر کے یہ ظاہر فرمایا کہ یہ ترتیب کرنا اس پر معین نہیں ہے بلکہ یہ ترتیب مسنون ہے نہ کہ واجب، حق یہ ہے کہ جس طرح یہ احتمال سے اسکا طرح یہ بھی احتمال ہے کہ یہ ترتیب واجب ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جہل کی وجہ سے معذور قرار دیا ہو۔ آپ نے صحابہ کو افعال حج سیکھنے کا حکم دیا اور جہل کی وجہ سے ان کو معذور قرار دیا، کیونکہ یہ فرضیت حج کا ابتدائی دور تھا، اور جب اس سلسلے میں یہ دونوں احتمال موجود ہیں تو

۱۔ قاضی ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، المنتقى ج ۳ ص ۱۱ مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۴۳۲ھ

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبد الجلیل مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہایہ مع لفتح القدر ج ۲ ص ۲۶۹ مطبوعہ مکتبہ نور بیروتیہ سکھر۔

احتیاطاً ترتیب کے وجہ کے قول پر عمل کرنا چاہیے اور اس سے امام ابوحنیفہ کی دلیل مضبوط ہوتی ہے اور ان کی تائید حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے اس قول سے ہوتی ہے: من قدم نسکا علی نسک فعليه دم۔ جس نے حج کی ایک عبادت کو دوسری عبادت پر مقدم کر دیا اس پر دم ہے۔ بلکہ یہ ایک مستقل دلیل ہے، ہدایہ کے بعض نسخوں میں حضرت ابن مسعود کی جگہ حضرت ابن عباس کا ذکر ہے اور یہ زیادہ معروض ہے۔ امام ابن ابی شیبہ نے یہ روایت ذکر کی ہے ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں: من قدم شیئاً من حجه او اخره فليسهرق دماً۔ جو شخص اپنے حج میں کسی عبادت کو مقدم یا مؤخر کر دے وہ ایک قربانی دے۔ اس کی سند میں ایک راوی ابراہیم بن ہاجر ہے جس کو ضعیف کہا گیا ہے۔ امام طحاوی نے یہ روایت ایک اور سند سے بیان کی ہے جس میں یہ ضعیف راوی نہیں ہے وہ سند یہ ہے: حدثنا ابن مروق حدثنا الخصيب حدثنا وهيب عن ايوب عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس مثله۔ امام طحاوی کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان راویوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے یہ روایت بیان کی ہے کہ ”کوئی حرج نہیں ہے اب کر لو“ اور یہ حدیث ان کے نزدیک اجازت اور اباحت پر محمول نہیں ہے بلکہ ان کے نزدیک اس پر محمول ہے کہ انہوں نے جبل اور لا علمی کی وجہ سے بعض عبادات کو مقدم یا مؤخر کر دیا تھا، آپ نے ان کو معذور قرار دیا اور حج کی عبادات سیکھنے کا حکم دیا، علامہ ابن ہمام کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کے نظریہ پر اس آیت سے بھی استدلال ہے: فمن كان منك مريضاً او به اذى من راسه فذرية۔ ”تم میں سے جو شخص بیمار ہو یا اس کے سر میں تکلیف ہو تو وہ فدیہ دے“ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے کہ جو شخص بیماری کے عذر کی بناء پر اپنے وقت سے پہلے سر منڈا دے تو وہ فدیہ دے تو جب باوجود عذر کے وقت سے پہلے سر منڈانے پر فدیہ لازم آتا ہے تو وقت سے پہلے بلا عذر سر منڈانے پر تو بطریق اولیٰ فدیہ لازم آئے گا۔

قربانی کے دن طواف افاضہ کرنا

بَابُ اسْتِحْبَابِ طَوَافِ الْاِفاَضَةِ

يَوْمَ التَّحْرِ

۳۰۶۱ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَاضَ يَوْمَ التَّحْرِ ثُمَّ رَجَعَ فَصَلَّى الظُّهْرَ مِنِّي قَالَ تَافِعٌ فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُفَيِّضُ يَوْمَ التَّحْرِ ثُمَّ رَجَعَ فَيُصَلِّي الظُّهْرَ بِمِنِّي وَيَذْكُرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَهُ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے دن طواف افاضہ کیا، پھر لوٹ کر منیٰ میں ظہر کی نماز پڑھی، نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی قربانی کے دن طواف افاضہ کرتے تھے اور پھر منیٰ میں جا کر ظہر کی نماز پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ایسا ہی کیا۔

بھی ایسا ہی کیا۔

طواف زیارت کے احکام | علامہ نووی کہتے ہیں کہ طواف افاضہ (طواف زیارت) حج کے فرائض میں سے ہے اور اس کے بغیر حج صحیح نہیں ہوتا، اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ قربانی کے دن کھریاں مارنے، قربانی کرنے اور سر منڈانے کے بعد طواف زیارت کرنا مستحب ہے، اور اگر قربانی کے دن سے مؤخر کر کے اس کو ایام تشریق میں کیا جائے پھر بھی جائز ہے اور اس پر بالاجماع دم نہیں ہے اور اگر ایام تشریق کے بعد طواف زیارت کیا تو امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک پھر بھی کوئی حرج نہیں ہے، البتہ امام ابوحنیفہ اور امام مالک کے نزدیک زیادہ مؤخر کرنے سے دم لازم آتا ہے نہ

علامہ دشتانی مالکی نے لکھا ہے کہ مدتوں میں سے ایام تشریق کے بعد طواف زیارت کرنے سے دم لازم آتا ہے علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی نے بھی لکھا ہے کہ ایام تشریق کے بعد طواف زیارت کرنے سے دم لازم آتا ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ نَزْوِلِ الْمُحَصَّبِ يَوْمَ النَّفَرِ

وادی محصب میں اترنے کا استحباب

عبدالعزیز بن رفیع بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم ترویہ (آخر ذوالحجہ کو ظہر کی نماز کہاں پڑھی تھی؟ اس سلسلے میں آپ کو جو احادیث یاد ہوں وہ سنائیے، حضرت انس نے کہا منیٰ میں، میں نے پوچھا آپ نے روانگی کے دن عصر کی نماز کہاں پڑھی تھی؟ حضرت انس نے کہا وادی ابطح میں، پھر کہا تم وہی کرو جو تمہارے امراء کرتے ہیں۔

۳۰۶۲ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ الْأَنْزَلِيُّ أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ
عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الرَّافِعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قُلْتُ
أَخْبِرْنِي بِشَيْءٍ عَقَلْتَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيُنَ صَلَّى الظُّهْرَ
يَوْمَ التَّرْوِيَةِ قَالَ بِمِنَى قُلْتُ فَأَيُّ صَلَاةٍ
الْعَصْرِ يَوْمَ النَّفَرِ قَالَ بِأَبْطَحٍ ثُمَّ قَالَ
أَفْعَلُ مَا يَفْعَلُ مَرَأَةٌ لَكَ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر وادی ابطح میں اتر کر تے تھے۔

۳۰۶۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُهْرَانَ الرَّازِيُّ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ أَيُّوبَ
عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَا كَانُوا يَنْزِلُونَ الْأَبْطَحَ -

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۲۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اكمال الکمال المسلم ج ۳، ص ۴۰۶ - ۴۰۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبد الجلیل مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدر ج ۲ ص ۴۶۹، مطبوعہ مکتبہ نویریہ رضویہ سکھر۔

۳۰۶۳ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ ابْنُ
مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا صَحْبُهُ
بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ قَافِرٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَرَى
التَّخَصُّيبَ سُنَّةً وَكَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ
يَوْمَ النَّحْرِ بِالْحَصْبَةِ قَالَ نَافِعٌ قَدْ حَصَّبَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُخَلَّفَاءُ
بَعْدَهُ -

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وادی
محصب میں جانے کو سنت خیال کرتے تھے، وہ قربانی
کے دن ظہر کی ناز وادی محصب میں پڑھتے تھے، نافع
کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے
بعد کے خلفاء وادی محصب میں جاتے تھے۔

۳۰۶۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو
كَرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا
هَشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ تَزُولُ الْأَبْطَحُ لَيْسَ بِسُنَّةٍ إِنَّمَا
تَذَكَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ
كَانَ اسْتَمَعَ لِحَرِّهِ إِذَا خَرَجَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وادی
محصب میں جانا سنت (مؤكدہ) نہیں ہے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وہاں صرف اس لیے گئے تھے کہ مکہ جاتے
وقت آپ کے لیے وہاں سے نکلنا آسان تھا۔

۳۰۶۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبُو
الزَّيْنِعِ حَدَّثَنَا حَبَّابُ بْنُ يَزِيدٍ حَدَّثَنَا
حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَّارٍ
حَدَّثَنَا حَبِيبُ الْمَعْلَمِ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

۳۰۶۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي خَبْرَةَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ
عَنْ سَالِمٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَابْنُ عُمَرَ
كَانُوا يَنْزِلُونَ الْأَبْطَحَ قَالَ الزُّهْرِيُّ وَ
أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّهَا لَمْ تَكُنْ تَفْعَلُ ذَلِكَ وَقَالَتْ إِنَّمَا
تَذَكَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ
كَانَ مَنَزِلًا اسْتَمَعَ لِحَرِّهِ إِذَا خَرَجَ -

سالم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر، حضرت
عمر اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم وادی محصب میں اترتے
تھے۔ عروہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ محصب میں نہیں جاتی
تھیں اور فرماتی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں
صرف اس لیے ٹھہرتے تھے کہ یہ مقام آپ کی واپسی کے
وقت روانہ ہونے کے لیے زیادہ مناسب تھا۔

۳۰۶۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَالْإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاحْمَدُ بْنُ
عَبْدَةَ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ وادی محصب میں جانا کوئی حج کی مقررہ عبادت نہیں
ہے، یہ ایک منزل ہے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ٹھہرے تھے۔

عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَيْسَ التَّخْصِيبُ
لِشَيْءٍ إِلَّا مَا هُوَ مَنْزِلٌ نَزَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۳۰۶۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ
بُنْ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ
ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ
عُيَيْنَةَ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ مُلَيْمَانَ
بْنِ كَيْسَارٍ قَالَ قَالَ أَبُو رَافِعٍ لَمْ يَأْمُرْنِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
أَنْزِلَ إِلَّا بَطْحَ حِينَ خَرَجَ مِنْ مَنًى وَالْكَيْتُ
حَيْثُ فَضَرْتُ فِيهِ قُبَّةً فَجَاءَ فَتَزَلَّ
قَالَ أَبُو بَكْرٍ فِي رِوَايَةِ صَالِحٍ قَالَ سَمِعْتُ
مُلَيْمَانَ بْنَ كَيْسَارٍ وَفِي رِوَايَةِ قُتَيْبَةَ قَالَ
عَنْ أَبِي رَافِعٍ وَكَانَ عَلَى ثِقَلِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۳۰۷۰ - حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُرْفٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
تَنْزِيلُ النَّسَاءِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَخِيفُ بَنِي كِنَانَةَ حَيْثُ
تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ.

ف: محصب، ابلج، بطحا اور خیف بنی کنانہ سب ایک ہی جگہ کے نام ہیں۔

۳۰۷۱ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنَا
الزُّهْرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ حَدَّثَنَا أَبُو
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ لَنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ

حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منی سے گئے تو آپ
نے مجھے وادی محصب میں اترنے کا حکم نہیں دیا تھا، لیکن
میں آیا اور میں نے وہاں غیمہ لگا دیا، آپ وہاں آکر ٹھہر
گئے، ایک روایت میں ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے سامان پر مقرر تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کل انشاء اللہ ہم
خیف بنی کنانہ میں ٹھہریں گے، جہاں کفار نے آپس میں
کفر پر قسمیں کھائیں تھیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا درآن حالیکہ
ہم منیٰ میں تھے کہ کل ہم خیف بنی کنانہ میں ٹھہریں گے جہاں
کافروں نے کفر پر قسمیں کھائی تھیں، قریش اور بنو کنانہ
نے قسم کھائی کہ ہم جو ہاشم اور بنو عبد المطلب کے ساتھ

بَيْنِي وَبَيْنَ نَزْلُونَا غَدًا اِنْخِيفَ بَيْنِي كِنَانَتَا
حَيْثُ تَقَامَسُوا عَلَيَّ الْكُفْرُ وَذَلِكَ اَنْ تَرِيْنَا
وَبَيْنِي كِنَانَتَا حَالَتَا عَلَيَّ بَيْنِي هَاشِمٍ وَبَيْنِي
الْمُطَلِبِ اَنْ لَا يَنَا كُحْرُهُمْ وَلَا يَبَا يَعُوْمُهُمْ
حَتَّى يُسَلِّمُوا اِلَيْهِمْ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَعْنِي بِذَلِكَ الْمُحَصَّبِ.

۳۰۷۲۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
شَيْبَانَةُ حَدَّثَنِي وَرْقَاءُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ
الْأَعْمَرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى
عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
مَنْزِلُنَا اِنْ شَاءَ اللهُ اِذَا فَتَحَ اللهُ الْخَيْفَ
حَيْثُ تَقَامَسُوا عَلَيَّ الْكُفْرُ.

بَابُ ۳۹۹ وَجُوبُ الْمَبِيتِ بَيْنِي لَيْلَى
اَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَالتَّرْخِصِ فِي
تَرْكِهِ لِأَهْلِ السَّقَايَةِ

۳۰۷۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو سَامَةَ قَالَا حَدَّثَنَا
عُبَيْدُ اللهِ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَ
حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَ حَدَّثَنَا
أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللهِ حَدَّثَنِي تَائِفٌ عَنْ
ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ الْعَبَّاسَ
بْنَ عَبْدِ الْمُطَلِبِ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ
اسْتَأْذَنَ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اَنْ يَبِيتَ بِمَكَّةَ لَيْلَى مِنْ مَنَى اَجَلَ
سَقَايَتِهِمْ قَالُوْنَ لَهُ.

۳۰۷۴۔ وَحَدَّثَنَا لَا إِسْحَاقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ
أَخْبَرَنَا عِيْسَى بْنُ يُوْنُسَ وَحَدَّثَنِيهِ

اس وقت تک نکاح نہیں کریں گے، نہ خرید و فروخت
کریں گے جب تک کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو ہمارے سپرد نہ کر دیں، اس جگہ سے آپ کی مراد
وادی محصب تھی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ
نے فتح دی تو انشا اللہ ہم خیف میں ٹھہریں گے جہاں
کفار نے کفر پر قسمیں کھائی تھیں۔

ایام تشریق کے دوران منیٰ میں رات گزارنے
کا حکم

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
حضرت ابن عباس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
منیٰ کی راتوں میں آب زمزم پلانے کے لیے مکہ میں قیام
کی اجازت طلب کی، تو آپ نے اجازت دے دی۔

ایک اور سند سے حضرت ابن عمر سے یہ روایت
منقول ہے۔

مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ بَكْرِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جَدِيجٍ
يَلَا هُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ هَذَا
الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

ایام تشریق کے دوران منیٰ میں رات گزارنے میں مذاہب | علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے دو مسئلے ثابت ہوتے ہیں ایک یہ کہ ایام تشریق کے دوران منیٰ میں رات گزارنے کا حکم ہے اور یہ چیز فقہاء کے درمیان متفق علیہ ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ آیا یہ حکم واجب ہے یا سنت، امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ واجب ہے۔ امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ سنت ہے، حضرت ابن عباس، امام ابو حنیفہ اور حسن بصری کا بھی یہی نظریہ ہے جو فقہاء اس کو واجب قرار دیتے ہیں وہ اس کے ترک سے دم لازم کرتے ہیں اور جو فقہاء اس کو سنت کہتے ہیں ان کے نزدیک اس کے ترک سے دم لازم نہیں ہے، البتہ منیٰ میں رات گزارنا مستحب ہے اور اگر یہ واجب ہو تو کتنی دیر قیام کرنا چاہیے؟ اس میں امام شافعی کے دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ رات کا بڑا حصہ گزارنا چاہیے دوسرا قول یہ ہے کہ ایک ساعت گزارنا بھی کافی ہے۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ آب زمزم پلانے والوں کے لیے اجازت ہے کہ وہ رات منیٰ میں نہ رہیں اور مکہ چلے جائیں تاکہ رات میں لوگوں کو پانی پلائیں، امام شافعی کے نزدیک یہ اجازت آل عباس کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ جی لوگوں کے پاس بھی آب زمزم پلانے کا منصب ہو اس کو یہ اجازت حاصل ہے بلکہ علامہ دشتانی مالکی کہتے ہیں کہ قاضی عیاض نے فرمایا: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آب زمزم پلانا بنو عباس کا منصب ہے، ان کے پاس یہ منصب زمانہ جاہلیت سے تھا اور اسلام نے اس کو برقرار رکھا ہے۔

بَابُ فَضْلِ قِيَامٍ بِالسَّقَايَةِ وَ موسم حج میں مشروب پلانے کا انتخاب۔

الثَّنَاءُ عَلَى أَهْلِهَا وَاسْتِحْبَابُ الشُّرْبِ مِنْهَا
۳۷۵ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْإِسْمَاعِيلِ الضَّرِيرُ
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ رُئَيْعٍ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ الْقَلْوَيْدُ
عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُرَزِي قَالَ كُنْتُ
جَالِسًا مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
عِنْدَ الْكَعْبَةِ فَأَتَاهُ أَعْرَابِي فَقَالَ مَا لِي

عبداللہ مزنی بیان کرتے ہیں کہ میں خانہ کعبہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا، ایک دیہاتی نے آکر حضرت ابن عباس سے پرچھا اس کی کیا وجہ ہے کہ آپ کے چچا زاد تو دودھ اور شہد پلاتے ہیں اور آپ ہمیں دھجوروں کا پانی پلاتے ہیں؟ اس کی وجہ غرت

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۳، مطبوعہ نوریہ مطبعہ کراچی، ۱۳۷۵ھ،

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المسلم ج ۳ ص ۲۰۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

أَرَىٰ بَنِي عَمِيكُم يَسْتَقُونَ الْعَسَلَ وَاللَّبَنَ
وَأَنْتُمْ تَسْقُونَ الْمَيْدَ أَمِنْ حَاجَةٍ بِكُمْ أَوْ
مِنْ بُخْلِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَلْحَنَهُ اللَّهُ مَا بِنَا حَاجَةٌ وَلَا
بُخْلٌ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَىٰ رَا حِلَّتِهِ وَخَلْفَهُ أُسَامَةُ فَأَسْتَسْقَى
فَأَتَيْنَاهُ يَا نَأَى مِنْ قَبِيذٍ فَشَرِبَ وَسَقَى
فَضْلَهُ أُسَامَةُ وَقَالَ أَحْسَنْتُمْ وَأَجَلْتُمْ
كَذَا فَاَصْنَعُوا فَلَا تُرِيدُ نَغِيرَ مَا أَمَرَ بِهِ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

ہے یا بخل؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا الحمد للہ ہم غریب
میں نہ بخیل؛ اصل وجہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی
سواری پر آئے، در اُن مالیکہ حضرت اسامہ آپ کے پیچھے
بیٹھے ہوئے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی مانگا تو ہم
نے آپ کو ایک برتن میں نبیذ پیش کیا، آپ نے نبیذ
پیا اور جو بچا وہ حضرت اسامہ کو دے دیا، حضرت اسامہ
نے آپ کا تبرک پیا۔ آپ نے فرمایا تم نے بہت اچھا
اور خوب کام کیا ہے، ایسا ہی کیا کرو، حضرت ابن عباس
نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں جو حکم دیا
تھا اس میں ہم کوئی تبدیلی نہیں کرنا چاہتے۔

نبیذ کی تعریف اور اس کا حکم | کھجوروں یا منقہ کر پانی میں ڈال کر پانی کو خوش دیا جائے جس سے پانی میں کھجوریں
یا منقہ کا ذائقہ پیدا ہو جائے اور مٹھاس آجائے تو اس کو نبیذ کہتے ہیں اس کا پینا
جائز ہے اور کھجوریں یا منقہ چند دن پانی میں پڑی رہیں اور پانی میں جھاگ پیدا ہو جائے اور وہ پانی نشہ آور ہو جائے تو
اس کا پینا حرام اور ناجائز ہے، اس کا پوری تفصیل، تحقیق اور بیان مذاہب کو انشاء اللہ کتاب الاشرار میں ذکر کیا جائیگا۔

**قربانی کے گوشت، کھال اور جھول کو صدقہ
کرنے کا حکم**

**بَابُ الصَّدَقَةِ بِلُحُومِ الْهَدَايَا وَ
جُلُودِهَا وَجِلْدِهَا وَلَا يُعْطَى الْجَزَارُ
مِنْهَا شَيْئًا وَجَوَارِئُ الْإِسْتِنَابَةِ فِي
الْقِيَامِ عَلَيْهَا**

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ میں قربانی کے اونٹوں
پر کھڑا رہوں اور ان کے گوشت اور کھالوں اور جھولوں
کو صدقہ کر دوں اور قصاب کی اجرت اس میں سے نہ
دوں۔ حضرت علی نے فرمایا قصاب کی اجرت ہم اپنے پاس
سے دیں گے۔

۳۰۷۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ مَجَاهِدٍ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلٍ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُومَ عَلَى
بُذْنِهِ وَأَنْ أَتَصَدَّقَ بِلُحُومِهَا وَجُلُودِهَا
وَأَجَلَّتِهَا وَأَنْ لَا أُعْطِيَ الْجَزَارَ مِنْهَا قَالَ
لَحْنٌ يُعْطِيهِ مِنْ عِنْدِنَا -

۳۰۷۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَنُصَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا
حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ
الْجَزْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۳۰۷۸ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ وَقَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا مُعَاذُ
ابْنِ هِشَامٍ أَخْبَرَنِي أَبِي كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ أَبِي
نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ
عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ فِي حَدِيثِهِمَا
أَجْرُ الْجَازِيَةِ -

۳۰۷۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ مَرْزُوقٍ وَعَبْدُ بْنُ حُسَيْدٍ قَالَ عَبْدُ
أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْاُخْرَانِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ
بْنُ مُسْلِمٍ أَنَّ مُجَاهِدًا أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ
بْنَ أَبِي لَيْلَى أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يَتَوَمَّعَ عَلَى بُدْنِهِ وَأَمَرَ أَنْ
يَقْسِمَ بُدْنَهُ كُلَّهَا لِحُومِهَا وَجُلُودِهَا وَ
جِلْدِهَا فِي الْمَسَاكِينِ وَلَا يُعْطَى فِي جِزَارَتِهَا
مِنْهَا شَيْئًا -

۳۰۸۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْكَرِيمُ بْنُ مَالِكٍ الْجَزْرِيُّ
أَنَّ مُجَاهِدًا أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي
لَيْلَى أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِمِثْلِهِ -

ایک اور سند سے بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یہ
روایت ہے لیکن اس میں قصاب کی اجرت کا ذکر نہیں
ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے انھیں یہ حکم دیا کہ وہ قربانی کے اونٹوں پر
کھڑے رہیں اور انھیں یہ حکم دیا کہ وہ اپنے اونٹوں کے
گوشت، کھانوں اور جھولوں کو مساکین میں تقسیم کر دیں
اور اس میں سے قصابی کی اجرت نہ دیں۔

ایک اور سند سے روایت ہے حضرت علی رضی
اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
انھیں ایسا حکم دیا۔

عَامَ الْخُدَيْبِيَّةِ الْبَدَنَةَ عَنْ سَبْعَةٍ وَ
الْبَقَرَةَ عَنْ سَبْعَةٍ -

۳۰۸۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ وَ
حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا
أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَهْلِكَيْنِ بِالْحَجَّةِ قَامَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ نَشْتَرِكَ فِي الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ
كُلُّ سَبْعَةٍ مِثْلَانِ بَدَنَةً -

۳۰۸۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا عَزْرَةُ بْنُ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي
الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَجَجْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَنَحَرْنَا الْبَعِيرَ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْبَقَرَةَ
عَنْ سَبْعَةٍ -

۳۰۸۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ اشْتَرَكْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَجَّةِ وَالْعُمْرَةِ كُلُّ
سَبْعَةٍ فِي بَدَنَةٍ فَقَالَ رَجُلٌ لَجَابِرٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَيْشْتَرِكُ فِي الْبَدَنَةِ
مَا يَشْتَرِكُ فِي الْجَزُورِ قَالَ مَا هُوَ إِلَّا مِنَ
الْبَدَنِ فَحَضَرَ جَابِرٌ خُدَيْبِيَّةً قَالَ نَحَرْنَا
يَوْمَئِذٍ سَبْعِينَ بَدَنَةً اشْتَرَكْنَا كُلُّ
سَبْعَةٍ فِي بَدَنَةٍ -

۳۰۸۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کا تہیہ کرتے ہوئے مکہ میں
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ اونٹ اور گائے کی
قربانی میں سات سات آدمی شریک ہو جائیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
حج کیا، سات آدمیوں کی طرف سے اونٹ کو خریدا اور سات
آدمیوں کی طرف سے ہی گائے کی قربانی کی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ہم حج اور عمرہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے
اور سات سات آدمی ایک قربانی میں شریک ہو گئے تھے
ایک شخص نے حضرت جابر سے دریافت کیا کہ جس طرح
قربانی کے اونٹ میں شریک ہو سکتے ہیں، کیا اسی طرح بقرہ
کے خریدے ہوئے اونٹ میں بھی شرکت جائز ہے،
انہوں نے کہا کہ پہلے سے اور بعد میں خریدے ہوئے
دونوں اونٹوں کا حکم ایک ہے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ
موجود تھے۔ حضرت جابر نے کہا کہ ہم نے ستر اونٹ ذبح
کیے اور ہر اونٹ میں سات آدمی شریک تھے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کو بیان کرتے ہوئے
فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں احرام کھولنے

کے وقت قربانی کرنے کا حکم دیا، اور فرمایا چند آدمیوں کی ایک جماعت ایک اونٹ یا ایک گائے میں شریک ہو جائے آپ نے یہ حکم اس وقت دیا تھا جب آپ نے انھیں حج کا احرام کھولنے کا حکم دیا تھا۔

أَبُو الرُّبَيْعِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُحَدِّثُ عَنْ حِجَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِذَا مَرَرْنَا إِذَا اخْلَلْنَا أَنْ يُهْدَى وَيَجْتَمِعَ النَّفَرُ مَتَا فِي الْهُدْيَةِ وَذَلِكَ حِينَ أَمَرَهُمْ أَنْ يَحِلُّوا مِنْ حَجَّتِهِمْ فِي هَذَا الْحَدِيثِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمتع کیا کرتے تھے اور ایک گائے کی قربانی میں سات آدمی شریک ہوتے تھے۔

۳۰۸۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا نَسْتَمِعُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعُدَّةِ فَتَذْبَحُ الْبَقَرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ تَشْتَرِكُ فِيهَا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے دن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے ایک گائے ذبح کی۔

۳۰۸۷ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَّا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ ذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بَقْرَةً يَوْمَ النَّحْرِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواج مطہرات کی جانب سے اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ کی طرف سے اپنے حج میں ایک گائے ذبح کی۔

۳۰۸۸ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الرُّبَيْعِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ نَحَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نِسَائِهِمْ فِي حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَائِشَةَ بَقْرَةً فِي حَجَّتِهِ

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ قربانی کے جانوروں کے اشتراک کے مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے، امام شافعی کا نظریہ یہ ہے کہ قربانی کے جانوروں میں اشتراک جائز ہے خواہ قربانی نفلی ہو یا واجب، خواہ سب نے عبادت کی نیت کی ہو۔

یا بعض کی نیت عبادت ہو اور بعض کی نیت گوشت کھانا ہو، امام احمد اور جہور علماء کا یہی مسلک ہے اور داؤد بن علی کا یہی اور بعض مالکیہ کا یہ نظریہ ہے کہ نفلی قربانی میں اشتراک جائز ہے اور واجب میں اشتراک ناجائز ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ اشتراک مطلقاً جائز نہیں ہے۔ اور امام ابو حنیفہ نے کہا کہ اگر سب عبادت کی نیت کریں تو اشتراک جائز ہے ورنہ نہیں ہے۔

علامہ ابو الولید باجی مالکی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جو قربانی کسی فدیہ کی وجہ سے واجب ہو یا عام قربانی ہو، امام مالک کے نزدیک اس میں اشتراک جائز نہیں ہے، اور نفلی قربانی کے بارے میں بھی امام مالک کا مشہور قول یہی ہے کہ جائز نہیں ہے، البتہ قاضی ابوالحسن سے ایک روایت یہ ہے کہ یہ جائز ہے، امام مالک کے نزدیک یہ جائز ہے کہ ایک شخص کی ایک قربانی ہو وہ اس کو اپنی طرف سے ذبح کرے اور اپنے اہل و عیال کی طرف سے بھی ذبح کرے خواہ ان کی تعداد سات سے زیادہ ہو، لیکن ان کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے کہ سات آدمی مل کر ایک قربانی خریدیں اور پھر اس کو ذبح کریں امام ابو حنیفہ کے نزدیک سات آدمی بدی (جو قربانی فدیہ یا تمتع و فیرہ کی وجہ سے واجب ہو) یا قربانی کی قیمت میں شریک ہو سکتے ہیں، جبکہ ان میں سے ہر ایک کی نیت عبادت ہو، خواہ ان میں سے ہر ایک کی نیت مختلف ہو مثلاً ایک کی نیت کسی شکار کی جلا ہو، دوسرے کی نیت کسی مرض کی وجہ سے جنایت کا فدیہ ہو تیسرے کی نیت نفلی ہو، اور اگر ان میں سے کسی ایک کی نیت عبادت نہ ہو صرف گوشت کھانا ہو تو پھر اشتراک جائز نہیں ہے، امام زفریہ کہتے ہیں کہ اس وقت تک اشتراک جائز نہیں ہے جب تک کہ جہت عبادت ایک نہ ہو، امام شافعی کہتے ہیں کہ ہر طرح اشتراک جائز ہے اور اس پر ان سب کا اتفاق ہے کہ سات سے زیادہ میں اشتراک جائز نہیں ہے۔

اونٹ اور گائے میں سات آدمیوں کی شرکت کے عدم جواز پر مالکیہ کے دلائل اور ان کے جوابات

علامہ باجی مالکی کہتے ہیں کہ ہمارا ان ائمہ کے ساتھ دو چیزوں میں اختلاف ہے ایک یہ کہ ان کے نزدیک ایک جائزہ میں سات آدمیوں کا اشتراک جائز ہے اور ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے دوسرے یہ کہ ان کے نزدیک ایک جائزہ سات آدمیوں سے زیادہ کی طرف سے نہیں ذبح کیا جاسکتا اور ہمارے نزدیک کیا جاسکتا ہے، ہماری دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے: فَنَجْزَاهُ مِثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدَلٍ مِنْكُمْ هَدِيَا بِالْغَيْرِ الْحَكِيمَةِ۔ ”جو جانور قتل کیا گیا اس کی مثل جزا ہے دو متقی آدمی اس کی مثل کا فیصلہ کریں درآن مابیکہ وہ بدی کعبہ میں پہنچنے والی ہوا اب اگر بدی میں سات آدمی شریک ہوں تو اس بدی کا ساتواں حصہ (بخر) اس جانور کی مثل کیسے ہو سکتا ہے جس کو اس نے قتل کیا تھا جس کی جزا میں یہ اس بدی کی قربانی کر رہا ہے کیونکہ وہ ایک مکمل جانور تھا اور ۱/۷ جانور مکمل جانور کی مثل نہیں ہے اور قرآن مجید نے قتل ہونے والے جانور کی مثل کو واجب کیا ہے ساتویں حصہ کو واجب نہیں کیا بلکہ اس کا جواب یہ ہے کہ مثل سے مثل صوری مراد نہیں ہے بلکہ مثل معنوی مراد ہے اور اونٹ اور گائے کی قیمت کا ساتواں حصہ بکری کی

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو الولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، المستقی ج ۳ ص ۹۶، مطبوعہ دار المکتب العربیہ بیروت،

قیمت کے برابر ہے، اور بکری ایک مکمل جانور ہے۔ شریعت نے آسانی اور سہولت کے لیے مختلف نصاب مقرر کر دیے ایک بکری بھی ہدی ہو سکتی ہے اور اونٹ اور گائے کا ساتواں حصہ بھی، اور یہ چیز بکثرت احادیث صحیحہ مشہورہ سے ثابت ہے اور مالکیہ کا مسلک ان تمام احادیث کے خلاف ہے۔ اور ہم نے جو یہ کہا ہے کہ قرآن مجید میں مثل صوری مراد نہیں ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے گورخر (جنگلی گدھے) یا بارہ سنگھے کا شکار کیا تو اس پر اتفاق ہے کہ اس کی جزاء میں وہ گورخر یا بارہ سنگھے کو ذبح نہیں کرے گا، بلکہ بکری گائے یا اونٹ ہی کو ذبح کریگا اور ان میں سے کسی ایک کی قربانی دے گا پس واضح ہو گیا کہ مثل صوری مراد نہیں ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ نَحْرِ الْإِبِلِ قِيَامًا
مَعْقُولَةً

اونٹ کے پاؤں باندھ کر کھڑا کر کے نحر کرنے کا ثبوت

زیاد بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایک شخص کے پاس آئے اور اسے دیکھا کہ وہ اپنے اونٹ کو بٹھا کر نحر کر رہا ہے، آپ نے فرمایا اس کو اٹھا کر کھڑا کر کے پیر باندھ کر نحر کر دے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی سنت ہے۔

۳۰۸۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ
عَنْ زِيَادِ بْنِ جَبْرِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَقْبَى
عَلَى رَجُلٍ يَنْحَرُ بَدَنَةً بَارِبًا كَهَـ
فَقَالَ ابْعَثْهَا قِبَلَ مَا تَمْتَلِكُهُ سَدَّةُ
نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

خود حرم میں نہ جانے ولے کے لیے تقلید
ہدی کا استحباب

بَابُ اسْتِحْبَابِ بَعَثِ الْهَدْيِ إِلَى
الْحَرَمِ لِمَنْ لَا يُرِيدُ الذَّهَابَ بِنَفْسِهِ وَ
اسْتِحْبَابِ تَقْلِيدِهِ وَفَتْلِ الْقَلَادِيدِ وَأَنْ
يَبَاعَتْهُ لَا يَصِيرَ مُحَرَّمًا وَلَا يَحْرُمَ عَلَيْهِ
شَيْءٌ بِسَبَبِ ذَلِكَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے قربانی کے جانور دانا کر دیا کرتے تھے، اور میں ان جانوروں کے ہار خود بناتی تھی، (جانور بھجنے کے بعد) آپ ان چیزوں سے نہیں پرہیز کرتے تھے جن سے محرم پرہیز کرتا ہے (یعنی اپنے آپ کو محرم نہیں قرار دیتے تھے)۔

۳۰۹۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ مُحَمَّدُ
بْنُ رُمَيْحٍ قَالَا أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ
حَدَّثَنَا كَيْسٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ
الرُّبَيْرِ وَعَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْدِي مِنَ الْمَدِينَةِ فَأُفْتِلَ

قَلَا ئِدَ هَدِيْمٍ ثُمَّ لَا يَجْتَنِبُ شَيْئًا مِمَّا
يَجْتَنِبُ الْمُحَرَّمُ -

۳۰۹۱ - وَحَدَّثَنَا هَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ
شَهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۳۰۹۲ - وَحَدَّثَنَا هُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَ
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ الزُّهْرِيِّ
عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ح وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ
وَحَلْفُ بْنُ هِشَامٍ وَفَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا
أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَفْتِلَ قَلَا ئِدَ هَدِي
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحَوِرُ -

۳۰۹۳ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ
أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا تَقُولُ كُنْتُ أَفْتِلُ قَلَا ئِدَ هَدِي رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيَّ هَاتَيْنِ
ثُمَّ لَا يَعْزِلُ شَيْئًا وَلَا يَتْرُكُهُ -

۳۰۹۴ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ فَتَلْتُ قَلَا ئِدَ بَدَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيَّ ثُمَّ أَهْمَرَهَا وَ
قَدَّهَا ثُمَّ بَعَثَ بِهَا إِلَى الْبَيْتِ وَاقْتَامَ
بِالْمِدْيَنَةِ فَمَا حَرَّمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ لَهُ
حِلًّا -

۳۰۹۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جُبَرِ السَّعْدِيِّ
يَتُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّؤْدِيُّ قَالَ ابْنُ

ایک اور سند سے بھی ایسا ہی روایت ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے
یاد ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانیوں
کے بار بناتی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
خود اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی
کے اونٹوں کے بار بناتی تھی پھر آپ کسی چیز سے پرہیز
کرتے تھے نہ کسی چیز کو چھوڑتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
نے خود اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی قربانی کے اونٹوں کے بار بنائے تھے پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے کولان کو چیر کر اور گے میں
بار ڈال کر ان کو بیت اللہ روانہ کر دیا اور خود مدینہ
میں رہے اور آپ پر ان چیزوں میں سے کوئی چیز حلال
نہیں ہوئی جو پہلے حلال تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قربانی کے اونٹ روانہ کر دیا کرتے

تھے اور میں ان کے ہر خود اپنے ہاتھوں سے بناتی تھی، پھر آپ کسی ایسی چیز کو نہیں چھوڑتے تھے جس کو حلال نہیں چھوڑتا۔

حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں میں نے یہ ہر اس اون سے بنائے تھے، جو ہمارے پاس تھی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کو حلال ہی تھے، جس طرح حلال شخص اپنی اہلیہ سے متمتع ہو رہا ہے آپ بھی متمتع ہوتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے یاد ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانیوں کے ہر بکری کی اون سے بٹی تھی اور آپ انہیں روانہ کر دینے کے بعد بھی حلال ہی رہتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانیوں کے جانوروں کے ہر اکثر میں بناتی تھی، پھر آپ انہیں اپنی قربانیوں کے گلے میں ڈال کر روانہ کر دیا کرتے تھے اور اس کے بعد آپ ٹھہرے رہتے اور ان چیزوں سے نہیں بچتے تھے جن کے محرم ہونا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک

حُبْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ ابْرَاهِيمَ عَنْ
أَيُّوبَ عَنِ الْقَاسِمِ وَابْنِ قَلَابَةَ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ بِالْهَدْيِ
أَقْتِلَ قَلَابَةَ إِذَا هِيَ بِدَعَى ثُمَّ لَا يَمْسِكُ عَنْ شَيْءٍ
لَا يَمْسِكُ عَنْهُ الْحَدَلُ۔

۳۰۹۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى حَدَّثَنَا
حُسَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ
الْقَاسِمِ عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ أَنَا قَتَلْتُ تِلْكَ الْقَلَابَةَ مِنْ
عِمْهِ كَانَ عِنْدَنَا فَاصْبَحَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَلًا يَأْتِي مَا يَأْتِي
الْحَدَلُ مِنْ أَهْلِهِ أَوْ يَأْتِي مَا يَأْتِي الدَّجْلُ
مِنْ أَهْلِهِ۔

۳۰۹۷۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ ابْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
لَقَدْ رَأَيْتُنِي أَقْتِلُ الْقَلَابَةَ إِذَا هِيَ بِدَعَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْغَنَمِ
فَيَبْعَثُ بِهَا ثُمَّ يَقِيمُ فِينَا حَدَلًا۔

۳۰۹۸۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ
بْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كَرِيمٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
وَقَالَ الْأَخْوَانُ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ ابْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دُبِمَا قَتَلْتُ الْقَلَابَةَ
بِهَدْيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَيَقْلِدُ هَدْيَهُ ثُمَّ يَبْعَثُ بِهَا ثُمَّ يَقِيمُ لَا
يَجْتَنِبُ شَيْئًا مِمَّا يَجْتَنِبُ الْمُحَرَّمُ۔

۳۰۹۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ

بْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ
الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
أَهْدَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً
إِلَى الْبَيْتِ غَنَمًا فَتَلَدَهَا.

بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ میں قربانی
کے لیے بکریاں بھیجیں اور آپ نے ان کی گردنوں میں
ہار ڈال دیے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم بکریوں
کی گردنوں میں ہار ڈال کر ان کو (مکہ مکرمہ) روانہ کر دیا
کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلال ہی
رہتے تھے۔ اور کسی چیز کو اپنے اوپر حرام نہیں کرتے تھے

۳۱۰۰ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ
عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ كُنَّا نَقْلِدُ الشَّاةَ فَتُرْمِلُ بِهَا
وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَالٌ
لَكُمْ يَحْرُمُ عَنْهُ شَيْءٌ.

عمرہ بنت عبد الرحمن بیان کرتی ہیں کہ ابن زیاد
نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو کہا کہ حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما یہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے قربانی کا جانور
(مکہ مکرمہ) روانہ کر دیا تو جب تک قربانی ذبح نہ ہو جائے
اس پر وہ تمام چیزیں حرام ہیں جو حاجیوں پر حالت احرام
میں حرام ہوتی ہیں۔ میں نے بھی قربانی کا جانور بھیجا ہوا
ہے، آپ اس مسئلہ میں مجھے اپنی رائے کہہ کر بھیجیں،
عمرہ کہتی ہیں کہ حضرت عائشہ نے جواب میں فرمایا، ابن
عباس کا قول صحیح نہیں ہے میں نے خود اپنے ہاتھوں
سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کے جانوروں
کے ہار بنائے تھے، اور آپ نے ان کو میرے والد کے
ساتھ مکہ روانہ کر دیا تھا۔ اور جانور بھیجنے کے بعد قربانی کے
وقت تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اوپر
ان چیزوں میں سے کسی کو بھی حرام نہیں کیا تھا جو اللہ تعالیٰ
نے آپ کے لیے حلال کی تھیں۔

۳۱۰۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ
عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ ابْنَ
زَيْدٍ كَتَبَ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ مَنْ أَهْدَى هَدْيًا حَرَّمَ عَلَيْهِ مَا يَحْرُمُ
عَلَى الْحَاجِّ حَتَّى يُنْحَرَهُ الْهَدْيُ وَقَدْ بَعَثْتُ
بِهَدْيٍ فَأَكُحِّي إِلَى يَأْمُرِي قَالَتْ عُمَرَ
قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لَيْسَ
كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَا فَتَلْتُ فَلَا يَدَّ هَدْيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبِيدُ ثُمَّ قُلْتُ هَذَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبِيدُ ثُمَّ بَعَثَ
بِهَا مَعَ أَبِي فَلَمْ يَحْرُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ أَحَلَّهُ اللَّهُ لَهُ حَتَّى
يُنْحَرَ الْهَدْيُ.

ف ۱ اس حدیث کی سند میں ابن زیاد مذکور ہے اور صحیح بخاری، مؤطا امام مالک اور

سنن ابوداؤد وغیرہ میں اسی طرح ہے، ابن زیاد نے حضرت عائشہ کا زمانہ نہیں پایا تھا۔

۳۱۰۲ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا
هَشِيمٌ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنْ
الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَهِيَ مِنْ وَدَّاءِ الْحَبَابِ
تُصَفِّقُ وَتَقُولُ كَذْتُ أَفْتِلُ قَلَايِدَ هَذِي
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدَيَّ ثُمَّ
يَبْعَثُ بِهَا وَمَا يَمْسِكُ عَنْ شَيْءٍ مِمَّا يَمْسِكُ
عَنْهُ الْمَخْرِمُ حَتَّى يُنَحَرَ هَذِي -

۳۱۰۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ وَحْدَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ
نُجَيْمٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا ذَكْرِيَّا كِلَاهُمَا عَنِ
الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا بِمِثْلِهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ -

مسروق کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
میں نے خود سنا ہے وہ پردہ کی اوٹ سے دستک دیتے
ہوئے فرما رہی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی
کے بار میں خود اپنے ہاتھوں سے بنایا کرتی تھی اور پھر
آپ انھیں روانہ کر دیا کرتے تھے اور قربانی کے ذبح
ہونے تک کسی ایسے کام کو نہیں چھوڑتے تھے جس
کو محرم چھوڑ دیتا ہے۔

ایک اور سند سے بھی حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا سے اسی طرح روایت ہے۔

مسئلہ اشعار میں مخالفین کے امام ابو حنیفہ پر اعتراضات اور ان کے جوابات | حدیث نمبر ۳۰۹۴ میں
اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی کے جانوروں کے بار بنائے، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ان کے کولان کو چیرا اور ان کے گلے میں ہار ڈال کر انھیں بیت اللہ روانہ کر دیا، اس حدیث میں کولان
کو چیرنے کا ذکر ہے اس کو اشعار کہتے ہیں، مشہور غیر مقلد عالم شیخ ابن حزم اشعار پر بحث کرتے ہوئے لکھتے
ہیں:

اشعار میں لوگوں کا اختلاف ہے، ابو حنیفہ کہتے ہیں میں اشعار کو مکروہ قرار دیتا ہوں کیونکہ یہ مثلہ ہے (اعضاء
کو کاٹ کر ان کی ہیئت کو بگاڑ دینا ہے اور یہ شرعاً ممنوع ہے سعیدی)۔ ابن حزم کہتے ہیں کہ دنیا کی قیامتوں میں سے
یہ سب سے بڑی قیامت ہے کہ جس کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہو اس کو مثلہ کہا جائے، افسوس ہے
ہر اس عقل پر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا تقاب کرتی ہے، اس سے لازم آئے گا کہ فصد لگوانا بھی مثلہ ہو
اور قصاص میں ناک کاٹنا، دانت اکھاڑنا، اور کان کاٹنا بھی مثلہ ہو چور اور ڈاکو کے ہاتھ کاٹنا مثلہ ہو، شادی شدہ
زانی کو رجم کرنا مثلہ ہو، ڈاکو کو موتی پر چڑھانا مثلہ ہو، آپ نے حجۃ الوداع میں اشعار کیا ہے اور اس سے کئی سال
پہلے آپ نے مثلہ سے منع فرمایا تھا۔ لہذا صحیح بات یہ ہے کہ یہ مثلہ نہیں ہے، اور یہ ایک ایسا قول ہے کہ ابو حنیفہ سے
پہلے سلف میں سے کسی نے نہیں کیا۔ اور نہ ان کے معاصرین فقہاء میں سے کسی نے یہ بات کہی سو ان لوگوں کے

جن کو اللہ تعالیٰ نے ابو حنیفہ کی تقلید میں مبتلا کر دیا، ہم اس بلا سے اللہ کی پناہ میں آتے ہیں اور ابو یوسف، محمد بن حسن اور مالک نے کہا ہے کہ بائیں جانب سے اشار کیا جائے بلکہ

علامہ بدر الدین عینی حنفی ابن حزم کے جواب میں لکھتے ہیں: ابن حزم کا یہ قول جہالت اور قلت حیا کی بناء پر ہے کیونکہ امام طحاوی مذاہب فقہاء کو عموماً اور خصوصاً امام ابو حنیفہ کے مذہب کو سب سے زیادہ جانتے والے ہیں اور انہوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ اصل اشار کو مکروہ نہیں کہتے اور نہ اس کے سنت ہونے کا انکار کرتے ہیں۔ البتہ اگر اوٹ کے کوہان میں اس طرح چیرا (شگاف) لگایا جائے جس سے اس کے ہلاک ہونے کا خطرہ ہو تو وہ اس فعل کو مکروہ قرار دیتے ہیں، کیونکہ اگر ناٹری لوگ کوہان کو نیزے سے چیری تو اس کا زخم خراب ہو جائے گا اس لیے انہوں نے عام لوگوں کو روکنے کے لیے یہ کہا، البتہ جو لوگ شگاف ڈالنے کے طریقہ اور اس کی حد سے واقف ہوں اور صرف کھال کو کاٹتے ہوں تو ان کے اشار کو امام ابو حنیفہ مکروہ نہیں کہتے اور کوفانی نے امام ابو حنیفہ سے اشار کے مستحسن ہونے کی روایت کی ہے اور یہ روایت زیادہ صحیح ہے۔ باقی رہا ابن حزم کا یہ کہنا کہ ابو حنیفہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے اشار کو مکروہ قرار دیا تو ان کا یہ قول بھی فاسد ہے کیونکہ علامہ ابن بطلال نے ذکر کیا ہے کہ ابراہیم نخعی بھی اشار کو ناجائز کہتے تھے بلکہ

امام ترمذی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدی کے گلے میں دو جوتوں کا لہر ڈالا اور ذوالحلیفہ میں اس کی دائیں جانب اشار کیا اور اس سے خون صاف کیا۔ امام ترمذی نے کہا میں نے یوسف بن عیسیٰ سے سنا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ وکیع نے اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد کہا اس مسئلہ میں اہل رائے کا قول مت سنو کیونکہ اشار سنت ہے اور ان کا قول بدعت ہے۔ امام ترمذی نے کہا ابوالسائب بیان کرتے ہیں کہ ہم وکیع کے پاس بیٹھے تھے انہوں نے ایک ایسے شخص سے جو سائل میں رائے سے کام لیتا تھا یہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشار کیا ہے اور ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اشار مکروہ ہے۔ اس شخص نے کہا وہ ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ اشار مکروہ ہے اس پر وکیع بہت ناراض ہوئے اور کہا میں تم سے کہتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے اور تم کہتے ہو کہ ابراہیم نخعی نے یہ کہا ہے تم اس کے مستحق ہو کہ تم کو قید کر دیا جائے اور تم کو اس وقت تک نہ چھوڑا جائے جب تک کہ تم اپنے قول سے رجوع نہ کر لو گے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی امام ترمذی کی اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: خطاب نے یہ کھا ہے کہ میں ابو حنیفہ کے سوا اور کسی شخص کو نہیں جانتا جس نے اشار کو مکروہ کہا ہو اور ان کے صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد) نے ان کی مخالفت کی ہے اور عام اہل علم کی طرح اشار کو سنت کہا ہے۔

۱۔ ابو محمد علی بن حزم ظاہری منوفی ۴۵۶ ھ، ۱۰، المحلی ج ۲، ص ۱۱۲-۱۱۱، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، الطبعة الاولى ۱۳۴۹ ھ،

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی ۸۵۵ ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۳۵، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ ھ،

۳۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی منوفی ۲۴۹ ھ، جامع ترمذی ص ۱۵۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی،

کے اصل میں سنت ہونے کا بھی انکار نہیں کیا بلکہ انٹریوں کے اشارہ کرنے کو مکروہ کہا ہے کہ مبادا، ان کے اشارہ کرنے سے اونٹ ہلاک ہو جائے، اسی وجہ سے حضرت امام ابو حنیفہ پر انکار سنت اور سنت کو مکروہ اور سنت اشارہ کو مثلاً کہنے کے اتہامات اور بے بنیاد الزامات قائم کرنا، نہ صرف علم اور تحقیق سے دور ہے بلکہ متانت اور شرافت سے بھی بعید ہے، ہم نے اس مسئلہ پر (باب نمبر ۲۶) میں بھی گفتگو کی ہے۔

صرف ہدی روانہ کرنے والے پر احکام احرام میں مذاہب | علامہ بدر الدین عینی حنفی اس روایت کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا

کہ احرام باندھنے سے پہلے ہدی میں قلاہ (لہر) ڈالنا اور اس میں اشارہ کرنا جائز ہے اور قلاہ ڈالنے اور اشارہ کرنے کی مشروعیت پر یہ حدیث دلیل ہے، علامہ ابن بطال فرماتے ہیں جس شخص نے حج اور عمرہ کے احرام کا ارادہ کیا اور اپنے ساتھ ہدی لے گیا وہ صرف میقات سے اس کے گلے میں قلاہ ڈالے، اسی طرح اس کے لیے یہ بھی مستحب ہے کہ وہ میقات سے احرام باندھے، اس طرح جس شخص نے بیت اللہ میں ہدی بھیجنے کا ارادہ کیا اور حج اور عمرہ کا ارادہ نہیں کیا، اور وہ اپنے شہر میں شہر اس کے لیے جائز ہے کہ ہدی میں قلاہ ڈالے اور اپنے شہر میں اس میں اشارہ کرے پھر اس کو روانہ کر دے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہدی کو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ نو عمری میں روانہ کیا تھا، اور اس کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اوپر احرام کو واجب کیا نہ سارے ہوئے کپڑوں کے اتارنے کو، نہ کسی اور چیز کو، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور دیگر ائمہ اہل فتویٰ کا یہی مسلک ہے اور ان سب نے حضرت ابن عباس کے اس قول کا رد کیا ہے کہ جو شخص بیت اللہ میں ہدی روانہ کرے تو جس وقت وہ ہدی کے گلے میں قلاہ ڈالے گا اسی وقت سے اس پر احرام لازم ہو جائیگا، اور جب تک بیت اللہ میں اس کی ہدی ذبح نہیں ہو جائے گی اس پر ان تمام چیزوں سے اجتناب لازم ہو جائے گا جس سے محرم مجتنب ہوتا ہے۔ تابعین میں شعبی، نخعی، ابو الشعثاء، مجاہد، حسن بن ابی الحسن اور ابن سیرین نے حضرت ابن عباس کی متابعت کی ہے۔

بکری کے گلے میں ہار ڈالنے میں مذاہب | حدیث نمبر ۳۱۰۰ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم بکریوں کے گلے میں قلاہ (لہر) ڈال کر ان کو

دعانہ کر دیا کرتے تھے، الحدیث۔ علامہ نووی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ ہمارا اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ بکری کے گلے میں بھی قلاہ ڈالنا جائز ہے، جیسا کہ اسی حدیث میں اس پر دلیل ہے، اس کے برخلاف امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ بکری کے گلے میں قلاہ ڈالنا غیر مستحب ہے، ان کے نزدیک قلاہ ڈالنا اونٹ اور گائے کے ساتھ خاص ہے اور جمہور کے نظریہ پر یہ حدیث صریح دلیل ہے۔ اسی طرح حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ حنفیہ کہتے ہیں کہ اصل میں بکری ہدی نہیں ہے اور یہ حدیث ان کے خلاف حجت ہے۔

۱۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متون ۸۵۵، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۳۸، مطبوعہ ادارۃ المطابع النیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متون ۶۷۶، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۵، مطبوعہ نور محمد المدین المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

۳۔ علامہ شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی متون ۸۵۲، فتح الباری ج ۳ ص ۵۴، مطبوعہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

علامہ بدرالدین عینیؒ لکھتے ہیں کہ یہ حنفیہ پر افتراء ہے، اخاف نے کس جگہ یہ لکھا ہے؟ کہ بکری ہدی نہیں ہے جب کہ اخاف کی کتاب میں اس عبارت سے بھری پڑی ہیں کہ جس جانور کو براٹے تقرب حرم لے جایا جاتا ہے اس کو ہدی کہتے ہیں، اس میں ادنیٰ ذبح بکری ہے، نیز فقہاء حنفیہ نے کہا ہے کہ ہدی میں اونٹ، گائے اور بکری ہے خواہ مذکر ہو یا مؤنث، حتیٰ کہ فقہاء حنفیہ نے یہ کہا ہے کہ یہ چیز اجماعی ہے اور ان کا مذہب یہ ہے کہ قلاوہ بدنہ (اونٹوں) میں ڈالا جاتا ہے اور بکری بدنہ میں سے نہیں ہے اس لیے اس کو قلاوہ نہیں ڈالا جائے گا۔ نیز اگر بکری میں قلاوہ ڈالنا سنت ہوتا تو لوگ اس کو ترک نہ کرتے، اور اس حدیث کے جواب میں اخاف یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کی روایت میں اسود متفرد ہے اس کے علاوہ کسی نے بکری کے گلے میں قلاوہ ڈالنے کی روایت ذکر نہیں کی اور صاحب مبسوط نے کہا ہے کہ یہ روایت شاذ ہے۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت ابن عباس، حضرت ابو جعفر، عبداللہ بن عبید اللہ بن عمر کی روایات ہیں کہ بکریوں کے گلے میں قلاوہ ڈالا جاتا تھا اور عطاء سے روایت ہے کہ میں نے بہت سے صحابہ کو دیکھا ہے جو بکریوں کے گلے میں قلاوہ ڈالتے تھے، پھر یہ کہنا کیسے صحیح ہے کہ اگر یہ سنت ہوتا تو لوگ بکری کے گلے میں قلاوہ ڈالنا ترک نہ کرتے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان روایات میں قلاوہ ڈالنے کا ذکر ہے یہ ذکر نہیں ہے کہ ان بکریوں کو بیت اللہ روانہ کیا جاتا تھا اور کلام اس میں ہے ثانیاً اخاف نے اس کے سنت ہونے کی نفی کی ہے جواز کی نفی نہیں کی بلکہ

بَابُ جَوَازِ رُكُوبِ الْبَدَنَةِ الْمُهْدَاةِ
لِمَنْ احْتَا جَرِ إِلَيْهَا
مجبوری کے وقت قربانی کے اونٹ پر سوار ہونے کا جواز

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ایک شخص قربانی کے اونٹ کو ہنکاتا ہوا ہے جا رہا تھا، آپ نے فرمایا اس پر سوار ہو جاؤ، اس نے کہا یا رسول اللہ! یہ قربانی کا اونٹ ہے آپ نے فرمایا: سوار ہو جاؤ اور دوسری یا تیسری بار فرمایا نہیں خرابی ہو۔

۳۱۰۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يُسَوِّقُ بَدَنَةً فَقَالَ ادْكِبْهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا بَدَنَةٌ فَقَالَ ادْكِبْهَا وَيُكَلِّفُكَ فِي الثَّانِيَةِ أَوْ فِي الثَّالِثَةِ -

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اور اس میں یہ ہے کہ اس اونٹ کے گلے میں ہار پڑا ہوا تھا۔

۳۱۰۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا السُّنَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَزَّازِيُّ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ

يَسُوقُ بَدَنَهُ مِقْلَدَةً

٣١٠٦ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَامِ بْنِ
مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ
يَبْنَ دَجُلٌ يُسَوِّقُ بَدَنَةً مُقْلَدَةً قَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلَكَ
أَذْكَبَهَا فَقَالَ بَدَنَةٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَيْلَكَ
أَذْكَبَهَا وَيْلَكَ أَذْكَبَهَا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص ایسے اونٹ کو ہنکاتا ہوا ہے جارہا تھا جس کی گردن میں قلابہ پڑا ہوا تھا، اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں خرابی ہو اس پر سوار ہو جاؤ! اس نے کہا یا رسول اللہ! یہ قربانی کا اونٹ ہے آپ نے فرمایا تمہیں خرابی ہو اس پر سوار ہو جاؤ، تمہیں خرابی ہو اس پر سوار ہو جاؤ۔

رہیں خرابی ہو یا تنہا استیلاں جائے یہ پیارا میز غصہ کے کلمات ہیں عرب ایسے موقع پر درلک کہتے ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے پاس سے گزرے جو اپنے اونٹ کو ہنکار رہا تھا آپ نے فرمایا سوار ہو جاؤ اس نے کہا یہ قربانی کا اونٹ ہے، آپ نے پھر فرمایا سوار ہو جاؤ، اس نے پھر کہا یہ قربانی کا اونٹ ہے، آپ نے دو یا تین بار فرمایا سوار ہو جاؤ۔

٣١٠٤ - وَحَدَّثَنِي عَنْهُ وَالْثَّاقِدُ وَسُرَيْبُ بْنُ يُونُسَ قَالَا حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا حُمَيْدٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَأَظُنُّنِي قَدْ سَمِعْتُهُ مِنْ أَنَسٍ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَاللَّفْظُ لَهُ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ لَيْسَ بِدَنَاءَةٍ فَقَالَ ارْكَبْهَا فَقَالَ إِنَّمَا بَدَنَاءَةٌ فَقَالَ ارْكَبْهَا فَقَالَ إِنَّمَا بَدَنَاءَةٌ فَقَالَ ارْكَبْهَا مَرَّتَيْنِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص قربانی کا اونٹ لیے ہوئے گذرا، آپ نے اس سے فرمایا اس پر سوار ہو جاؤ۔ اس نے کہا یہ قربانی کا اونٹ ہے، آپ نے فرمایا کوئی حرج نہیں۔

٣١٠٨ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ مِسْعَرٍ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ الْأَخْنَسِ
عَنْ أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ يَقُولُ مُدًّا عَلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْدُنِي أَوْ هَدِيَّتِي
فَقَالَ ارْكُبْهَا قَالَ إِنَّمَا بُدُنِي أَوْ هَدِيَّتِي
فَقَالَ وَإِنْ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے پاس سے گزرے، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

٣١٠٩ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
ابْنُ إِسْرَءِيلَ عَنْ مِسْعَرٍ حَدَّثَنَا بُكَيْرُ بْنُ الْأَخْطَرِ
قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ

مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبُذُنَةٍ
فَدَكَرَ بِمِثْلِهِ -

۳۱۱۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو
الرُّبَيْرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا سَمِعَ عَنْ زُكُوبِ الْهَدْيِ
فَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ إِذَا كَبَّهَا بِالْمَعْرُوفِ إِذَا لَجِثْتَ إِلَيْهَا
حَتَّى تَجِدَ ظَهْرَهَا -

۳۱۱۱ - وَحَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا
الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي
الرُّبَيْرِ قَالَ سَأَلْتُ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ عَنْ زُكُوبِ الْهَدْيِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا كَبَّهَا بِالْمَعْرُوفِ
حَتَّى تَجِدَ ظَهْرَهَا -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے قربانی کے
اونٹ پر سوار ہونے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے
کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب شدید مجبوری
ہو تو اس پر بقدر ضرورت سواری کر سکتے ہو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے قربانی کے اونٹ
پر سوار ہونے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے
کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک دوسری
سواری نہ ملے اس پر بقدر ضرورت سواری کر سکتے ہو۔

قربانی کے اونٹ پر سوار ہونے کے حکم میں مذاہب ائمہ | علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ قربانی
کے اونٹ پر سوار ہونے میں حسب

ذیل چھ مذاہب ہیں:

- (۱) - امام احمد بن حنبل اور ظاہریہ (غیر مقلدین) کا مذہب یہ ہے کہ قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا مطلقاً جائز ہے۔
- (۲) - امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ بغیر ضرورت کے قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا جائز نہیں ہے۔
امام احمد بن حنبل کا یہ بھی ایک قول ہے۔
- (۳) - امام مالک اور امام شافعی سے ایک روایت یہ ہے کہ قربانی کے اونٹ پر بغیر ضرورت کے سوار ہونا مکروہ ہے۔
- (۴) - علامہ ابن عربی نے کہا ہے کہ اونٹ پر بقدر ضرورت سوار ہو، جب ضرورت پوری ہو جائے تو اتر جائے۔
- (۵) - ابن عربی نے کہا ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا مطلقاً جائز نہیں ہے لیکن یہ نقل صحیح نہیں
ہے صحیح وہی ہے جس کو ہم نے پہلے ذکر کیا ہے امام طحاوی اور صاحب ہدایہ نے اسی طرح ذکر کیا ہے۔
- (۶) - بعض ظاہریہ کا مذہب یہ ہے کہ قربانی کے اونٹ پر سوار ہونا واجب ہے۔ ان لوگوں نے حضرت انس کی روایت
میں بظاہر اس کو دیکھ کر یہ قول کیا ہے۔

قربانی کی اونٹنی کا دودھ پینے میں مذاہرب علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں کہ اشذکار میں ہے کہ قربانی کی اونٹنی کا بچہ سیر ہوا جائے پھر بھی، امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک اس کا دودھ پینا مکروہ ہے۔ امام مالک کہتے ہیں کہ اگر سواری سے یا دودھ پینے سے اونٹنی کی قیمت میں کمی ہو جائے تو قربانی کرنے والا اس کا ضامن ہوگا اور اگر ضرورت کی بنا پر سواری بچا ہے تو پھر ضامن نہیں ہوگا۔ جو فقہاء اونٹ پر سواری کی اجازت دیتے ہیں، ان کا اونٹ پر سامان لادنے میں اختلاف ہے۔ امام مالک نے منع کیا ہے اور جمہور ائمہ نے اجازت دی ہے، اونٹ پر دوسرے شخص کو سوار کرنے کے بایں میں بھی مذاہرب کی یہی تفصیل ہے۔

قربانی کے لیے اونٹ اور اونٹنی دونوں جائز ہیں البتہ امام شافعی سے ایک روایت یہ ہے کہ صرف اونٹیاں ہی جائز ہیں۔

بَابُ مَا يَفْعَلُ بِالْهَدْيِ إِذَا عَطَبَ

راستہ میں تھک جانے والے جانور کا حکم

فِي الطَّرِيقِ

۳۱۱۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي الْقِيَّاسِ الْقُشَيْرِيِّ
حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ سُلَيْمَةَ الْهَذَلِيُّ قَالَ انْطَلَقْتُ
أَنَا وَبَنَاتُ ابْنِ سُلَيْمَةَ مُعْتَمِرِينَ قَالَ وَ
انْطَلَقْتُ بَنَاتٍ مَعَهُ بَدَنَتِ يَسُوقُهُنَّ فَارْحَمْتَ
عَلَيْهِ بِالطَّرِيقِ فَعَيِي بِشَانِهِنَّ أَنْ هِيَ أَبْدَعَتْ
كَيْتَ يَأْتِي بِهَا فَقَالَ لَكِنَّ دَبَامَتِ الْبَلَدِ
لَا سَهْ حَفِيرٍ عَنْ ذَلِكَ قَالَ أَضْيَحْتُ فَلَمَّا
نَزَلْتُ الْمَبْطَحَ قَالَ انْطَلِقُوا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ
رَبِّي اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا تَحَدَّثْتُ إِلَيْهِ فَتَالَ
فَذَكَرْتُ شَانَ بَدَنَتِ فَقَالَ عَلَى الْعَبِيدِ
سَقَطَتْ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِسِتَّةَ عَشْرَةَ بَدَنَةً هَمَّ رَجُلٌ وَ
أَمَدَهُ فِيهَا قَالَ مَطَى ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ كَيْفَ أَصْنَعُ بِمَا أَهْدَيْتُ عَلَى مِنْهَا فَتَالَ

ہذلی بیان کرتے ہیں کہ میں اور سنان بن سلمہ
کے گئے سنان اپنے ساتھ قربانی کا اونٹ بھی لے گئے تھے
راستہ میں اونٹ تھک کر ٹھہر گیا سنان پریشان ہو گئے
کہ اگر یہ تھک کر چلنے سے رک گیا تو وہ کیا کریں گے
انہوں نے سوچا کہ وہ شہر جا کر اس کے بارے میں مسئلہ
معلوم کریں گے۔ دوپہر کو جب ہم بطحا میں پہنچے تو انہوں
نے کہا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس جا کر سرت
حال بیان کرتے ہیں، پھر ان کے پاس جا کر واقعہ بیان
کیا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا تم نے ایک ایسے شخص
سے سوال کیا ہے جو اس مسئلہ کو جانتے والا ہے، ایک
بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے ہمراہ قربانی
کے سوا اونٹ روانہ کیے تھے، وہ شخص گیا اور پھر لوٹ
آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ اگر ان میں سے کوئی اونٹ
تھک جائے تو میں کیا کروں؟ آپ نے فرمایا اس اونٹ
کو ذبح کر دو اور اس کے گلے میں پڑی ہوئی دو تیرہ

کو اس کے خون میں رنگ کر اس کے کورمان پر مار ڈالو اور
تم اور تمہارے ساتھیوں میں سے کوئی شخص بھی اس کا
گوشت نہ کھائے۔

ایک اور سند سے بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما کی یہ روایت منقول ہے اس میں ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے ساتھ اٹھارہ اونٹوں کو
روانہ فرمایا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

أَنَحَرَهَا ثُمَّ أَصْبَغَ نَعْلَيْهَا فِي دَرَمَاتٍ ثُمَّ أَجْعَلَهُ
عَلَى صَفْحَتَيْهَا وَلَا تَأْكُلُ مِنْهَا أَنْتَ وَلَا أَحَدٌ
مِّنْ أَهْلِ رُقَّتِكَ۔

۳۱۱۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ قَالَ يَحْيَى
أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَحْرَانِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ
بْنُ عُلَيْيَةَ عَنْ أَبِي الثَّيَّاحِ عَنْ مُوسَى بْنِ
سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ
بِشِمَانِ عَشْرَةَ بَدَنَةً مَعَ رَجُلٍ ثُمَّ ذَكَرَهُ
بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ الْوَارِثِ وَلَمْ يَذْكُرْ
أَوَّلَ الْحَدِيثِ۔

۳۱۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ الْمُسَمِيُّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
سِنَانِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ دُؤَيْبًا أَبَا قَبِيصَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يَبْعَثُ مَعَهُ بِالْبُدُنِ ثُمَّ يَقُولُ
إِنْ عَطِبَ مِنْهَا شَيْءٌ فَخَشِيتُ عَلَيْهِ مَوْتًا
فَأَنَحَرَهَا ثُمَّ أَغْرَسَ نَعْلَهَا فِي دَرَمَاتٍ ثُمَّ
أَصْبَغَ بِهَا صَفْحَتَيْهَا وَلَا تَطْعَمُهَا أَنْتَ وَلَا
أَحَدٌ مِّنْ أَهْلِ رُقَّتِكَ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
حضرت ذویب ابو قبیصہ رضی اللہ عنہ نے کہا تھا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم میرے ساتھ قربانی کے اونٹ روانہ کرنے
تھے اور آپ یہ حکم دیتے تھے کہ اگر ان میں سے کوئی
اونٹ تھک جائے اور تمہیں اس کے مرنے کا اندیشہ ہو
تو اس کو ذبح کر دینا اور اس کے گلے میں پٹری ہوئی جوئی
کو اس کے خون میں ڈبو کر کورمان پر مارنا، اور تم اور تمہارے
ساتھیوں میں سے کوئی شخص اس کا گوشت نہ کھائے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب قربانی کا
جانور چلنے سے معذور ہو اس کے حکم میں مذاہب ائمہ

مساکین کے لیے چھوڑنا واجب ہے، اور قربانی کرنے والے اور اس کے ساتھیوں کے لیے اس میں سے کھانا حرام ہے۔
علامہ نووی کہتے ہیں کہ جب قربانی کا جانور چلنے سے معذور ہو جائے تو اس کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے امام
شافعی یہ کہتے ہیں کہ اگر نفلی قربانی ہے تو اس جانور کے مالک کو اختیار ہے، چاہے اس کو بیچ دیں، یا ذبح کر دیں، خود
کھائیں یا کسی کو کھلا دیں، اور اگر اس کو بونہی چھوڑ دیں تب بھی کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ ان کی ملک ہے اور اگر وہ
قربانی نذر کی ہے تو جانور کے مالک پر اس کو ذبح کرنا لازم ہے، اور اگر اس نے جانور کو بونہی چھوڑ دیا حتیٰ کہ وہ

جانور گر گیا تو اس شخص پر اس جانور کی ضمانت لازم ہے، جیسے کوئی شخص امانت کی حفاظت میں کوتاہی کرے تو اس پر ضمان لازم آتی ہے۔ جانور کو ذبح کرنے کے بعد اس کے قلاوہ والی جوتی کو خون میں رنگ کر اس کے کوبان کی ایک جانب مارے اور پھر اس کو اسی جگہ چھوڑ دے، تاکہ وہاں سے گزرنے والے جان لیں کہ یہ ہدی کا جانور ہے اور اس کو کھالیں، قربانی بھیجنے والے اور اس کو لے جانے والے کے لیے اس کو کھانا جائز نہیں ہے اسی طرح اغنیاء کے لیے بھی اس کو کھانا جائز نہیں ہے، کیونکہ ہدی مساکین کے لیے ہوتی ہے اور غیر مساکین کے لیے اس کا کھانا مطلقاً جائز نہیں ہے، قربانی لے جانے والے کے ساتھیوں کے علاوہ جو فقراء ہوں وہ اس کو کھا سکتے ہیں۔ ساتھیوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو اس کے ساتھ سفر کے دوران کھانے پینے میں شریک رہتے ہوں اور یہی صحیح ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ ساتھیوں سے مراد قافلہ کے تمام شرکاء ہیں، اگر یہ شبہ ہو کہ اگر قربانی کرنے والا اس کے ساتھی نہ کھائیں اور چھوڑ کر چلے جائیں تو پھر اس کو جنگلی جانور کھا جائیگا، اور اس سے مال ضائع ہوگا تو اس کا جواب یہ ہے کہ مال ضائع نہیں ہوگا کیونکہ عام طور پر جنگلوں میں رہنے والے خانہ بدوش اور دیہاتی لوگ منازل حج میں سفر کرتے رہتے ہیں اور اس قسم کی چیزیں کھا لیتے ہیں۔

علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی لکھتے ہیں کہ جب قربانی کا جانور راستہ میں چلنے سے عاجز آجائے تو اگر وہ قربانی نفلی ہو تو اس کو ذبح کر دے اور اس کے ہارے جوتے کو اس کے خون سے رنگ کر اس کے کوبان کے ایک پہلو پر مارے اور خود اس میں سے کھائے نہ اس کے علاوہ کوئی اور غنی کیونکہ حضرت ناجیہ سلمی رضی اللہ عنہا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح حکم دیا تھا، اس کا فائدہ یہ ہے کہ اس علامت سے لوگوں کو تپا چل جائے گا کہ یہ ہدی ہے اور فقراء اس میں سے گوشت لے کر کھالیں گے اور اغنیاء نہ کھائیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کو کھانے کی اجازت اس بات پر موقوف ہے کہ ہدی حرم میں پہنچ جائے اس لیے وہاں پہنچنے سے پہلے ہدی حلال نہیں ہوتی لہذا یہ کہ فقراء پر صدقہ کرنا اس کو جنگلی جانوروں کے لیے راستہ میں چھوڑ جانے سے افضل ہے جبکہ صدقہ کرنے میں عبادت کا پہلو بھی ہے، اور اگر قربانی واجب ہو تو دوسرے جانور کو اس کے بدلہ میں خریدے اور اس کے ساتھ جو چاہے کرے کیونکہ اب یہ اس کی باقی املاک کی طرح ایک ملکیت ہے۔

علامہ دشتانی مالکی لکھتے ہیں کہ علامہ خطابی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کرنے والے کو کھانے سے اس لیے منع فرمایا ہے کہ کہیں وہ کھانے کے شوق میں بلا قدر قربانی کے جانور کو ذبح نہ کر دے اس لیے آپ نے اس دروازے کو بند کرنے کے لیے قربانی کرنے والے اور اس کے ساتھیوں کو ذبح شدہ جانور کے کھانے سے مطلقاً منع فرمادیا۔

علامہ دشتانی قاضی عیاض کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ اگر واجب ہدی قربانی سے پہلے چلنے سے معذور ہو جائے تو اہم مالک اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ قربانی کرنے والا اور اغنیاء اس کو کھا سکتے ہیں کیونکہ قربانی

۱۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۲۶، مطبوعہ محمد اصح المطابع کراچی الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۱۶۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدیر ج ۳ ص ۸۴، مطبوعہ مکتبہ نوربہ رضویہ سکھر۔

کرنے والا اس کی جگہ دوسری قربانی کرے گا، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ وہ اس کو بیچ سکتا ہے یا نہیں؟ امام مالک منع کرتے ہیں اور جمہور اجازت دیتے ہیں لہ۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے اس مسئلہ میں بہت تفصیل سے لکھا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قربانی کا جو جانور راستہ میں تھک گیا ہے اگر واجب ہے تو اس کی جگہ دوسری قربانی ذبح کرے گا اور اگر وہ جانور اس کی ملکیت ہے تو جو چاہے کرے اور اگر نفل ہے تو اس کو ذبح کر دے اور وہ اور انبیاء اس جانور کو نہیں کھا سکتے یہ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبل اس مسئلہ میں تینوں کا نظریہ ایک ہے البتہ امام شافعی کا نظریہ ان ائمہ کے برعکس ہے۔

بَابُ وَجُوبِ طَوَافِ الْوُدَاعِ وَ
سُقُوطِهِ عَنِ الْحَائِضِ

طواف وداع کا وجوب اور حائضہ عورت سے
اس کی نخصت

۳۱۱۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَحْوَلِ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ يَنْصِرُ فُؤُونَ فِي كُلِّ وَجْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْفِرَنَّ أَحَدٌ حَتَّى يَكُونَ أَخِيذُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ قَالَ زُهَيْرٌ يَنْصِرُ فُؤُونَ كُلَّ وَجْهِ وَكَمْ يَقُولُ فِي -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ (حج کے بعد) لوگ ہر طور واپس چلے جاتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص بیت اللہ کا طواف کیے بغیر نہ لوٹے۔

۳۱۱۶ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاللَّفْظُ لِسَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أُمِدَّ النَّاسُ أَنْ يَكُونُوا أَخِيذُ عَهْدِهِمْ بِالْبَيْتِ إِلَّا أَنَّهُ خَفَّفَ عَنِ الْمَذَايِمِ الْحَائِضِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ لوگوں کو یہ حکم دیا گیا کہ وہ آخر میں بیت اللہ کا طواف کریں البتہ حائضہ عورت کو اس سے مستثنیٰ رکھا گیا تھا۔

۳۱۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي

طاووس کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا حضرت زید بن ثابت رضی اللہ

لہ۔ علامہ ابو عبد اللہ وشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۳ ص ۴۱۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

لہ۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۰۶ھ، المعنی ج ۳ ص ۲۸۵، ۲۸۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ،

الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ طَاوُسٍ قَالَ كُنْتُ
مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِذْ قَالَ
زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَفَرَّقْتُ
أَنْ تَصُدَّ رَأْسُ الْحَائِضِ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ الْخِصْرُ
عَهْدَهَا بِالْبَيْتِ فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَا لَا فَسْلُ فَلَانَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ
هَلْ أَمَرَهَا بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ فَجَعَلَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَضْحَكُ وَهُوَ يَقُولُ
مَا أَزَالَهُ إِلَّا قَدْ صَدَقْتَ -

عز نے ان سے پرسجا: کیا آپ یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ
حائضہ عورت طوافِ وداع سے پہلے مکہ سے جا سکتی
ہیں؟ حضرت ابن عباس نے کہا اگر آپ کو میرے فتویٰ پر
یقین نہیں ہے تو فلاں انصاری عورت سے پوچھ لیجئے
کہ آیا اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا یا
نہیں؟ حضرت زید بن ثابت، حضرت ابن عباس کے پاس
سے ہنستے ہوئے لوٹے اور فرمایا مجھے یقین ہے کہ آپ
سچ فرماتے ہیں۔

۳۱۱۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
كَيْثُ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ حَدَّثَنَا
الْكَلْبِيُّ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَعُرْوَةَ
أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
حَاضَتْ صَفِيَّةُ بِنْتُ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا بَعْدَ مَا أَفَاضَتْ قَالَتْ
عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَذَكَرْتُ
حَاضَتَهَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَحَايَسْتُنَا هِيَ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّهَا كَانَتْ أَفَاضَتْ وَطَافَتْ بِالْبَيْتِ
ثُمَّ حَاضَتْ بَعْدَ الْإِفَاضَةِ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْتَنْفِرْ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
صفیہ بنت حبیبہ رضی اللہ عنہا (ام المؤمنین) کو طوافِ افاضہ
کے بعد حیض آگیا۔ حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں نے ان کے
حیض آنے کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا وہ ہم کو روک لیں
گیں؟ حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ!
وہ طوافِ افاضہ کر چکی ہیں، اس کے بعد حائضہ ہوئی ہیں۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چلو پھر چلیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت صفیہ بنت حبیبہ کو حجة الوداع
میں طوافِ افاضہ کے بعد حیض آگیا، اس کے بعد روایت حسب
سابق ہے۔

طِبِّثَتْ صَفِيَّةُ بِنْتُ حُيَيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بَعْدَ مَا أَفَاضَتْ طَاهِرًا بِمِثْلِ حَدِيثِ الْبَيْتِ -

۳۱۲۰ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ يَعْنَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ كُلُّهُمْ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا ذَكَرَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ صَفِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَدْ حَاضَتْ بِمَعْنَى حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ -

۳۱۲۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا أَفْلَحُ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنَّا نَخَافُ أَنْ تَحِيضَ صَفِيَّةُ قَبْلَ أَنْ تُفِيضَ قَالَتْ فَجَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحَابِسُنَا صَفِيَّةُ قُلْنَا قَدْ أَفَاضَتْ قَالَ فَلَا إِذَا -

۳۱۲۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ صَفِيَّةَ بِنْتُ حُيَيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَدْ حَاضَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّهَا تَحِيضُنَا أَلَمْ تَكُنْ طَائِفًا مَعَكُنَّ بِالْبَيْتِ قَالُوا بَلَى قَالَ فَامْحُجْنَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ حضرت صفیہ بنت حُیٰی کو حیض آگیا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہمیں خدشہ تھا کہ حضرت صفیہ طواف سے پہلے حائضہ ہو جائیں گی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور پوچھا کیا صفیہ ہم کو روک لیں گی؟ ہم نے عرض کیا کہ وہ طواف افاضہ کر چکی ہیں۔ آپ نے فرمایا پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! صفیہ حیض میں مبتلا ہو گئی ہیں، آپ نے فرمایا شاید وہ ہم کو روک لیں گی! کیا انہوں نے تمہارے ساتھ بیت اللہ کا طواف نہیں کیا تھا؟ سب نے کہا کیوں نہیں! آپ نے فرمایا پھر چلو۔

۳۱۲۳ - وَحَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ حَزْمَةَ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ لَعَلَّه قَالَ
عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ
التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَرَادَ مِنْ صَفِيَّةَ بَعْدَ مَا يُرِيدُ الرَّجُلُ مِنْ
أَهْلِهِ فَقَالُوا إِنَّهَا حَائِضٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
إِنَّهَا لَحَائِضٌ سَتْنَا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهَا قَدْ
ذَارَتْ يَوْمَ النَّحْرِ قَالَ فَلْتَنْفِرْ مَعَكُمْ

۳۱۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ
نَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ وَالتَّلَظُّظُ لَهُ
مَدَّ ثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْفِرَ إِذَا صَفِيَّةُ عَلَى بَابٍ
خَبَأَ إِلَيْهَا كَثِيبَةً حَزِينَةً فَقَالَ عَقْرَى حَلَقِي
إِنَّكِ لَحَائِضٌ سَتْنَا ثُمَّ قَالَ لَهَا أَكُنْتَ أَفْضَتْ
يَوْمَ النَّحْرِ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ فَانْفِرِي

۳۱۲۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنِ
الْأَعْمَشِ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ بِجَبِيْعًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ
الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ حَدِيثِ
الْحَكَمِ غَيْرَ أَنََّّهُمَا لَا يَدُكُرَانِ كَثِيبَةَ
حَزِينَةَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ سے وہ ارادہ کیا جو مرد
اپنی زوجہ سے کرنا ہے، پھر آپ کو معلوم ہوا کہ وہ حائضہ میں
آپ نے فرمایا کیا وہ ہم کو روک لیں گی؟ گھر والوں نے عرض
کیا: یا رسول اللہ! انھوں نے قربانی کے دن طواف
زیارت کر لیا تھا، آپ نے فرمایا: پھر وہ بھی تمہارے
ساتھ چلیں گی۔

حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے جب مکہ سے روانہ ہونا چاہا تو حضرت صفیہ
اپنے خیمے کے دروازے پر غمگین ہو کر کھڑی ہو گئیں۔
آپ نے فرمایا زخمی سرمنڈی! تم ہم کو روکنے والی ہو؟
پھر فرمایا کیا تم نے قربانی کے دن طواف افاضہ کر لیا تھا؟
انھوں نے کہا: جی! آپ نے فرمایا پھر چلو!۔

ایک اور سند سے بھی حضرت عائشہ نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی ہی روایت بیان کی ہے۔

طواف وداع کے حکم میں مذاہب ائمہ | حدیث نمبر ۳۱۱۵ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص بیت اللہ کا طواف کیے بغیر نہ جائے! اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف وداع واجب ہے اور اس کے ترک سے دم لازم آتا ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ، امام شافعی، اور امام احمد کا بھی مسلک ہے کہ امام مالک اور داؤد بن علی ظاہری یہ کہتے ہیں کہ طواف وداع سنت ہے، اس کے ترک پر کوئی فدیہ نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۱۴ میں ہے کہ لوگوں کو آخر میں طواف وداع کا حکم دیا گیا ہے! البتہ حائضہ عورت کو طواف وداع کیے بغیر جانے کی رخصت دی گئی ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ حائضہ عورت سے طواف وداع کا وجوب ساقط ہے اور اگر وہ طواف وداع نہ کرے تو اس پر دم لازم نہیں آتا، امام ابو حنیفہ متوفی ۱۵۰ھ، امام مالک متوفی ۱۷۹ھ، امام شافعی متوفی ۲۰۴ھ اور امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ کا بھی مسلک ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ دُخُولِ الْكَعْبَةِ لِلْحَاجِّ وَغَيْرِهِ وَالصَّلَاةِ فِيهَا
حجاج وغیرہم کے لیے کعبہ میں داخل ہونے اور اس میں نماز پڑھنے کا استحباب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے، اور حضرت اسامہ، حضرت بلال اور حضرت عثمان بن طلحہ مجبھی رضی اللہ عنہم بھی داخل ہوئے پھر آپ پر کعبہ کا دروازہ بند کر دیا گیا پھر آپ اس میں ٹھہرے، حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ جب آپ باہر تشریف لائے تو میں نے حضرت بلال سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اندر کیا کیا تھا؟ حضرت بلال نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوستوں کو بائیں، ایک کو دائیں طرف اور تین ستونوں کو اپنے پیچھے کیا، پھر آپ نے نماز پڑھی، بیت اللہ کے اس وقت چھ ستون تھے۔

۳۱۲۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَاسْمَاءُ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْحَجَبِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ ثُمَّ مَكَثَ فِيهَا قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَسَأَلْتُ بِلَالَ حِينَ خَرَجَ مَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَعَلَ عُمُودَيْنِ عَنْ يَسَارِهِ وَعُمُودًا عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ وَآءَاكَ وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِتَّةِ أَعْمِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى -

۳۱۲۷ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزَّهْرَانِيُّ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

وَقَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ
كُلُّهُمْ عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَبُو كَامِلٍ
حَدَّثَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ
ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدِمَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ
فَنَزَلَ بِغِنَاءِ الْكُعبَةِ وَأُرْسِلَ إِلَى عَثْمَانَ ابْنِ
طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَجَاءَ بِالْمَنْتَرِحِ
وَفَتَحَ الْبَابَ ثُمَّ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَبِلَالٌ وَأَسَامَةُ ابْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ
بْنُ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَأُمِدَّ بِالْبَابِ فَأُغْلِقَ
فَلَبِثُوا فِيهِ مِلَّةً ثُمَّ فَتَحَ الْبَابَ فَقَالَ
عَبْدُ اللَّهِ قَبَا دُرَّتِ النَّاسُ فَلَقِيتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجًّا وَبِلَالٌ
عَلَى آثَرِهِ فَقُلْتُ لِبِلَالٍ هَذَا صَلَّى فِيهِ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ
أَيْنَ قَالَ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ يَلْقَاءُ وَجْهَهُ
قَالَ وَنَسِيتُ أَنْ أَسْأَلَ لَكُمْ
صَلَّى.

۳۱۲۸ - حَدَّثَنَا أَبُو ابْنِ عُمَرَ حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِيِّ عَنْ نَافِعٍ عَنِ
ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَقْبَلَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ
عَلَى نَاقَةٍ لِأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ حَتَّى آتَاهُ بِغِنَاءِ
الْكُعبَةِ ثُمَّ دَعَا عُثْمَانَ بْنَ طَلْحَةَ فَقَالَ امْتَنِعْ
بِالْمِغْنَاءِ فَذَهَبَ إِلَى أُمِّهِ فَأَبَتْ أَنْ تُعْطِيَهُ
قَالَ وَاللَّهِ لَتُعْطِيَنَّهُ أَوْ لَيُخْرِجَنَّ هَذَا
السَّيْفَ مِنْ صُلْبِي قَالَ فَأَعْطَتْهُ إِيَّاهُ فَجَاءَ
بِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدَّمَ
إِلَيْهِ فَفَتَحَ الْبَابَ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ

فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔
اور محسن کعبہ میں اتارے، آپ نے حضرت عثمان بن طلحہ رضی
اللہ عنہ کو بلایا، انھوں نے کنجی لاکر پیش کی اور دروازہ کھول
دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے اندر گئے۔ آپ
کے ساتھ حضرت بلال حضرت سلمہ اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہم بھی
گئے۔ آپ کے حکم سے دروازہ بند کر دیا گیا، آپ اور یہ صحابہ
اس میں کافی دیر ٹھہرے، اس کے بعد دروازہ کھول دیا۔
حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ میں جھپٹ کر سب لوگوں سے
پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے باہر ملا، حضرت بلال
آپ کے پیچھے تھے۔ میں نے حضرت بلال سے پوچھا
کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی تھی؟
انھوں نے کہا ہاں! میں نے پوچھا کس جگہ؟ انھوں نے
کہا: اپنے سامنے کے دو ستروں کے درمیان حضرت
ابن عمر نے کہا میں یہ پوچھنا بھول گیا کہ آپ نے کتنی
رکعت نماز پڑھی تھی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ فتح
مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اسامہ بن
زید کی اونٹنی پر سوار ہو کر تشریف لائے۔ آپ نے اونٹنی
کو محسن کعبہ میں بٹھایا۔ پھر حضرت عثمان بن طلحہ رضی اللہ
عنہ کو طلب کیا اور فرمایا مجھے کنجی لاکر دو، انھوں نے جا
کر اپنی ماں سے کنجی مانگی اس نے کنجی دینے سے انکار
کر دیا حضرت عثمان نے کہا کنجی دے دو ورنہ میں اپنی
تلواریں ان سے نکال لوں گا، پھر ان کی ماں نے انھیں
کنجی دی اور انھوں نے جا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو
وہ کنجی دی، آپ نے دروازہ کھولا، اس کے بعد سب
سابق حدیث ہے۔

حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا
أَبْنُ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ لَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ
عَبِيدِ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ وَمَعَهُ أُسَامَةُ وَبِلَالٌ
وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ
فَاجْتَمَعُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ طَوِيلًا ثُمَّ فَتَحَ
فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ دَخَلَ فَلَقِيتُ بِلَالًا فَقُلْتُ أَيْنَ
صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْمُقَدَّامَيْنِ فَذَسَيْتُ أَنْ أَسْأَلَهُ
كَمْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ

۳۱۳۰ - وَحَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ حَدَّثَنَا
خَالِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَوْنٍ عَنْ تَائِفٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمَرَ أَنَّ
أَنْتَهَى إِلَى الْكَعْبَةِ وَقَدْ دَخَلَهَا النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِلَالٌ وَأُسَامَةُ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا وَاجْتَمَعُوا عَلَيْهِمُ عُثْمَانُ بْنُ
طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الْبَابَ فَتَالَ
فَمَكَّنُوا فِيهِ مِيلَتًا ثُمَّ فَتَحَ الْبَابَ فَخَرَجَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَاقِبِيَّتُ
الدَّرَجَةِ فَدَخَلْتُ الْبَيْتَ فَقُلْتُ أَيْنَ صَلَّى
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَهُنَا قَالَ وَ
نَسَيْتُ أَنْ أَسْأَلَهُمْ كَمْ صَلَّى

۳۱۳۱ - وَحَدَّثَنَا قُحَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
لَيْثُ حَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت المقدس میں داخل ہوئے آپ
کے ساتھ حضرت اسامہ، حضرت بلال اور حضرت عثمان بن طلحہ بھی
گئے، پھر دروازہ بند کر دیا گیا اور کافی دیر کے بعد دروازہ کھلا،
سب سے پہلے میں اندر داخل ہوا، میری بلال سے ملاقات
ہوئی، میں نے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کس جگہ
نماز پڑھی تھی؟ حضرت بلال نے کہا دو پہلے ستونوں کے
درمیان! اور میں بلال سے یہ پوچھنا بھول گیا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنی رکعت نماز پڑھی تھی؟

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ میں کعبہ کے پاس پہنچا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور حضرت بلال اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما کعبہ میں
داخل ہو چکے تھے اور حضرت عثمان بن طلحہ نے دروازہ بند
کر دیا تھا، کافی دیر تک یہ حضرات اندر رہے پھر دروازہ
کھولا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور میں
سیڑھی سے اندر گیا، اور پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کس جگہ نماز پڑھی ہے؟ کہا اس جگہ، اور میں ان سے
یہ پوچھنا بھول گیا کہ آپ نے کتنی رکعت نماز پڑھی ہے۔

سالم اپنے والد (حضرت ابن عمر) سے روایت
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے

اور حضرت اسامہ بن زید، حضرت بلال اور حضرت عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہم بھی گئے، اور دروازہ بند کر دیا، جب انہوں نے دروازہ کھولا تو میں سب سے پہلے داخل ہوا، میری حضرت بلال سے ملاقات ہوئی تو میں نے ان سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی میں نماز پڑھی ہے انہوں نے کہا ہاں دو مینی ستونوں کے درمیان نماز پڑھی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے اور حضرت اسامہ بن زید، حضرت بلال اور حضرت عثمان بن طلحہ بھی گئے، حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ وہ ساتھ نہیں جاسکے پھر دروازہ بند کر دیا گیا، حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت بلال یا حضرت عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہما میں سے کسی نے بیان کیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے اندر دو مینی ستونوں کے درمیان نماز پڑھی ہے۔

عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ هُوَ وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَأَغْلَقُوا عَلَيْهِمْ فَلَمَّا فَتَحُوا كُنْتُ فِي آوَالٍ مَنْ دَلَجَ فَلَقِيتُ بِلَالًا فَسَأَلْتُهُ هَلْ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ صَلَّي بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ۔

۳۱۳۲۔ وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَلَمْ يَدْخُلْهَا مَعَهُمْ ثُمَّ أَغْلَقَتْ عَلَيْهِمْ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَأَخْبَرَنِي بِلَالٌ أَوْ عُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّي فِي جُوفِ الْكَعْبَةِ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ۔

۳۱۳۳۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ بَكْرِ قَالَ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بُكَيْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ قُلْتُ لِعَطَاءٍ أَسَمِعْتَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ إِنَّمَا أَمَرْتُمْ بِالْقَوَافِ وَكَمْ تَوَمَّوْا بِدُخُولِهِ قَالَ لَمْ يَكُنْ يَنْهَى عَنْ دُخُولِهِ وَلَكِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ أَخْبَرَنِي أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا دَخَلَ الْبَيْتَ دَعَا فِي

ابن جریر کہتے ہیں کہ میں نے عطاد سے کہا کیا تم نے حضرت ابن عباس سے یہ سنا ہے کہ تمہیں کعبہ میں طواف کا حکم دیا گیا ہے، کعبہ میں داخل ہونے کا حکم نہیں دیا گیا۔ عطاد نے کہا حضرت ابن عباس کعبہ میں داخل ہونے سے منع نہیں کرتے، البتہ وہ یہ کہتے ہیں کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت کعبہ میں داخل ہوئے تو آپ نے اس کے تمام کونوں میں دعا مانگی اور نماز نہیں پڑھی تھی کہ آپ باہر تشریف لائے اور باہر آکر بیت اللہ کے سامنے

دو رکعت نماز پڑھی، اور فرمایا یہ قبلہ ہے! میں نے پوچھا: بیت اللہ کے کناروں اور اس کے گوشوں کا کیا حکم ہے؟ انھوں نے کہا کہ بیت اللہ کی ہر جانب قبلہ ہے۔

تَوَاحِيَهُ كُلُّهَا وَلَمْ يُصَلِّ فِيهِ حَتَّى تَخْرُجَ فَلَمَّا خَرَجَ رَكَعَ فِي قُبُلِ الْبَيْتِ رَكَعَتَيْنِ وَقَالَ هَذِهِ الْقِبْلَةُ قُلْتُ لَهُ مَا تَوَاحِيَهَا أَوْ فِي ذَوَايَاهَا قَالَ بَلْ فِي كُلِّ قِبْلَةٍ مِّنَ الْبَيْتِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے، اس میں چھ ستون تھے، آپ نے ہر ستون کے پاس کھڑے ہو کر دعا کی اور نماز نہیں پڑھی۔

۳۱۳۴ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ خَزْزَادَةَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا عَطَاءٌ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ فِيهَا سِتٌّ سَوَاءٌ فَقَامَ عِنْدَ كُلِّ سَارِيَةٍ قَدْ عَاوَلَهُ لَمْ يُصَلِّ -

اسماعیل بن خالد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ صحابی رسول سے پوچھا کہ کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے عمرہ کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہوئے تھے؟ انھوں نے کہا نہیں!۔

۳۱۳۵ - حَدَّثَنِي سُرَيْحُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا حَبَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ فِي عَمْرٍاهُ قَالَ لَا -

کعبہ میں نماز پڑھنے کے متعلق حضرت اسامہ اور حضرت ابن عباس کی روایات میں تطبیق۔

اس باب میں جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایات ہیں ان میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا یہ قول مذکور ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں نماز پڑھی ہے اور حضرت ابن عباس کی روایات میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کا یہ قول مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں نماز نہیں پڑھی، اس مسئلہ میں تمام محدثین نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی روایت کو اختیار کیا ہے، کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ جب کسی واقعہ کی خبر کے متعلق ایک راوی کسی چیز کا اثبات کرے اور دوسرا نفی کرے تو اثبات کی روایت کو ترجیح دی جاتی ہے کیونکہ دونوں اپنے اپنے علم کے اعتبار سے بیان کر رہے ہیں اور یہ ہو سکتا ہے کہ ایک چیز ایک کے علم میں نہ آئی ہو اور دوسرے کے علم میں وہ چیز آگئی ہو، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ حضرت اسامہ کے نفی کرنے کی وجہ یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کعبہ میں داخل ہوئے تو دروازہ بند کر دیا اور سب دعا میں مشغول ہو گئے، حضرت اسامہ نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی دعا کر رہے تھے، پھر حضرت اسامہ بھی کسی کونے میں دعا کرنے لگے۔ حضرت اسامہ حضور سے دور تھے اور حضرت بلال آپ کے قریب تھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی جس کو حضرت بلال نے قریب ہونے کی وجہ سے دیکھ لیا اور حضرت اسامہ دوری کی وجہ سے نہ دیکھ سکے، علاوہ ازیں وہ دعا میں مشغول تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خفیہ نماز پڑھی تھی، اس لیے حضرت اسامہ رضی

اللہ نے اپنے گمان کے اعتبار سے نفی کی اور حضرت بلال کے نزدیک چونکہ آپ کا کعبہ میں نماز پڑھنا محقق تھا کیوں کہ انہوں نے اس کا مشاہدہ کیا تھا اس لیے انہوں نے اثبات کی روایت کی، یہ سنی کہا گیا ہے کہ حضرت اسامہ کعبہ میں لگائی ہوئی تصویروں کو مٹانے کے لیے پانی لارہے تھے اس لیے ان کو پتا نہیں چلا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ الگ الگ واقعات ہیں۔

کعبہ میں نماز پڑھنے کے حکم میں مذاہب ائمہ | کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، جبکہ وہ کعبہ کی کسی دیوار کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور جہور نے یہ کہا ہے کہ کعبہ میں نماز پڑھنا صحیح ہے خواہ فرض نماز ہو یا نفل اور امام مالک یہ کہتے ہیں کہ کعبہ میں نفل نماز صحیح ہے، فرض واجب اور صبح کی دو رکعات سنت موکدہ صحیح نہیں ہیں، اور نہ طواف کی دو رکعات صحیح ہیں۔ بعض غیر مقلدین نے یہ کہا ہے کہ کعبہ میں کوئی نماز صحیح نہیں ہوتی نہ فرض اور نہ نفل، جہور کی دلیل حضرت بلال کی روایت ہے اور حسب نفل نماز صحیح ہے تو فرض بھی صحیح ہوگی، کیوں کہ سواری میں تو فرض اور نفل کے جواز اور عدم جواز میں فرق ہے لیکن زمین پر نماز پڑھنے میں فرض اور نفل کے جواز اور عدم جواز میں کوئی فرق نہیں ہے۔

علامہ عینی نے بیہقی کے حوالہ سے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کعبہ میں داخل ہوا وہ اپنے گناہوں سے بخشا ہوا نکلے گا بلکہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ میں نہیں داخل ہوئے، یہ بات بھری عمر و قنصل کا واقعہ ہے اس وقت کفر کا غلبہ تھا اور کعبہ کے اندر سے بت نہیں بٹائے گئے تھے۔ فتح مکہ کے سال جب کعبہ کو بتوں سے پاک کر دیا گیا تب آپ نے اندر جا کر نماز پڑھی، بعض علماء نے کہا ہے کہ حضرت اسامہ نے جو کہا ہے کہ آپ نے کعبہ میں نماز نہیں پڑھی اس سے مراد یہی موقع ہے۔

بَابُ نَقْضِ الْكَعْبَةِ وَبَنَاءِهَا

کعبہ کی عمارت توڑ کر از سر نو بنانا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہاری قوم نے کفر کو دنیا یا نہ چھوڑا ہوتا تو میں بیت اللہ کی عمارت توڑ کر اس کو قواعد ابراہیم پر تیار کرتا، کیونکہ قریش نے جب اس کو بنایا تو اس کو چھوڑا کر دیا اور میرے کے پیچھے بھی دروازہ بنانا۔

۳۱۳۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَعْنَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا حَدَاثَةُ عَهْدِ قَوْمِكَ يَا لَكُمْ لَنَقَضْتُ الْبَيْتَ وَكَجَعَلْتُهَا عَلَى آسَاسٍ إِنْبَرَاهِيمَ فَإِنَّ

قَرِيْشًا حِينَ بَنَتِ الْبَيْتَ اسْتَقْصَرَتْ وَ
لَجَعَلَتْ لَهَا خَلْفًا.

۳۱۳۷. وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

۳۱۳۸. حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحْتَدٍ بْنَ أَبِي بَكْرٍ
الصَّدِيقِ أَخْبَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ
رَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَمْ تَرَى أَنَّ
قَوْمَكَ حِينَ بَنُوا الْكَعْبَةَ اقْتَصَرُوا عَلَى قَوَاعِدِ
إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ فَقُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَرُدُّهَا عَنْ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَوْلَا حَدَّثَانُ قَوْمَكَ بِالْكَفْرِ
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
لَئِنْ كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَمِعَتْ
هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا أَرَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَرَكَ اسْتِغْلَامَ الْوُكُنَيْنِ اللَّذَيْنِ يَلْبِيَانِ الْحَجَرَ
إِلَّا أَنَّ الْبَيْتَ لَمْ يُشْمَعْ عَلَى قَوَاعِدِ
إِبْرَاهِيمَ.

۳۱۳۹. وَحَدَّثَنَا أَبُو عَالِطٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ مَخْرَمَةَ ح وَحَدَّثَنَا
هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ
أَخْبَرَنِي مَخْرَمَةُ بْنُ بُكَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
سَمِعْتُ نَافِعًا مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ
ابْنَ أَبِي بَكْرٍ ابْنَ أَبِي قُحَافَةَ يُحَدِّثُ عَبْدَ اللَّهِ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ تمہاری قوم نے بیت اللہ بناتے وقت اس کو
قواعد ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم سے چھوڑا بنا دیا، حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: یا رسول اللہ! آپ کعبہ کو حضرت
ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بنیادوں پر کیوں نہیں لوٹا دیتے؟
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تمہاری قوم نے
نیا نیا کفر نہ چھوڑا ہوتا! حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
نے کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ضرور یہ روایت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوگی! کیونکہ میں دیکھتا
ہوں کہ جو دو کوئے حجرے سے متصل ہیں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ان کی تعظیم کرنی ہی چھوڑ دی ہے کیونکہ
یہ حضرت ابراہیم کی بنیادوں پر پورا پورا بنا ہوا نہیں
ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تمہاری قوم نے غایت
یا کفر کو نیا نیا چھوڑا ہوا نہ ہوتا تو میں کعبہ کا خزانہ اللہ
تعالیٰ کے راستہ میں خرچ کرتا اور میں اس کا دروازہ
زمین کے ساتھ بناتا اور حطیم کو کعبہ سے ملا دیتا۔

بْنِ عَدْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجُ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
كَوْلَانِ قَوْمِكَ حَدِيثُوا عَهْدِي بِجَاهِلِيَّتِي
أَوْ قَالَ يَكْفُرُ لَا تَفْقُتُ كُنْزَ الْكُعْبَةِ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَلَجَعَلْتُ بَابَهَا بِالْأَرْضِ وَلَا دَخَلْتُ
فِيهَا مِنَ الْحِجْرِ.

۳۱۴۰ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنِي
ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سُكَيْمُ بْنُ حَيَّانَ عَنْ سَعِيدِ
يَعْنَى ابْنَ مَيْمَنَاءَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ
الرُّبَيْعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ حَدَّثَنِي
كَحَالَتِي يَعْنِي عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ كَوْلَانِ قَوْمِكَ
حَدِيثُ عَهْدِي بِشِرْكِ لَهْدَمْتُ الْكُعْبَةَ
فَأَلْزَقْتُهَا بِالْأَرْضِ وَجَعَلْتُ لَهَا بَابَيْنِ
بَابًا شَرْقِيًّا وَبَابًا غَرْبِيًّا وَرَدْتُ فِيهَا
سِتَّةَ أَذْرَعٍ مِنَ الْحِجْرِ فَإِنْ قَرَنْشًا
اِقْتَسَمَتْهَا حَيْثُ بَنَتِ الْكُعْبَةَ.

۳۱۴۱ - وَحَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ
عَطَاءٍ قَالَ لَمَّا احْتَرَقَ الْبَيْتُ زَمَنَ يَزِيدُ
بْنُ مُعَاوِيَةَ حِينَ غَزَاهُ أَهْلُ الشَّامِ فَكَانَ
مِنْ أَمْرِهِ مَا كَانَ تَرَكَهُ ابْنُ الرُّبَيْعِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا حَتَّى قَدِمَ النَّاسُ الْمَوْسِمَ
يُؤَيَّدُ أَنْ يُجْبِرَ مَعَهُمْ أَوْ يُجْبَرِ بِهِمْ عَلَى أَهْلِ
الشَّامِ وَكَمَا سَدَّ النَّاسُ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
أَشِيرُوا عَلَيَّ فِي الْكُعْبَةِ أَنْقِضُهَا ثُمَّ أَصْنِئُ
بِنَاءَ هَا أَوْ أَصْلِحُ مَا وَهَى مِنْهَا قَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ فَإِنِّي قَدْ فَرَّقْتُ لِي دَأَى فِيهَا آثَامِي أَنْ

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ مجھے میری خالہ حضرت عائشہ نے بتلایا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ اے عائشہ! اگر
تمہاری قوم نے نیا نیا شرک نہ چھوڑا ہوتا تو میں کعبہ کو منہدم کر
کے اسے زمین سے ملا دیتا اور اس کے دو دروازے
بناتا، ایک دروازہ مشرقی جانب، اور دوسرا دروازہ مغربی
جانب اور حطیم میں سے چھوڑا ہوا کعبہ میں اور شامل
کر دیتا کیونکہ قریش نے جب کعبہ کو بنایا تھا تو اس کو چھوڑ
کر دیا تھا۔

عطا کہتے ہیں کہ یزید بن معاویہ کے زمانہ میں جب
اہل شام نے مکہ میں آکر جنگ کی اور بیت اللہ جل گیا اور
اس کا جو حال ہونا تھا وہ ہو گیا تو حضرت ابن زبیر نے کعبہ
کو اسی طرح رہنے دیا حتیٰ کہ حج کے موسم میں تمام مسلمان
جمع ہو گئے، حضرت ابن الزبیر کا ارادہ تھا کہ لوگوں کو اہل شام
کے خلاف برا بیگنہ کریں یا ان کے خلاف اشتعال دلائیں۔
جب لوگ لوٹنے لگے تو حضرت ابن الزبیر نے
فرمایا: اے لوگو! مجھے کعبہ کے بارے میں مشورہ دو
میں کعبہ کو توڑ کر از سر نو بناؤں یا اس میں جو حصہ خراب
ہو گیا ہے صرف اسی کو درست کر دوں؟ حضرت ابن عباس
نے کہا میری رائے یہ ہے کہ کعبہ کا جو حصہ خراب ہو گیا ہو

تَصَدِّعَ مَا وَحَىٰ مِنْهَا وَتَدْعَ بَيْتًا اسْلَمَ النَّاسُ عَلَيْهِ وَاجْتَارَا اسْلَمَ النَّاسُ عَلَيْهَا وَبُعِثَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ لَوْ كَانَ أَحَدُكُمْ لِحْتَرَقَ بَيْتُهُ مَا رَضِيَ حَتَّىٰ يُجَدِّدَهُ فَكَيْفَ بَيْتُ رَبِّكُمْ إِنِّي مُسْتَحْيِرٌ رَقِي ثَلَاثًا ثُمَّ عَارِضٌ عَلَى أَمْرِي فَلَمَّا مَضَى الثَّلَاثُ أَجْمَعَهُ رَأَيْتُ عَلَى أَنْ يَنْقُضَهَا فَتَحَا مَا هُ التَّاسُ أَنْ تَنْزِلَ بِأَوَّلِ التَّاسِ يَصْعَدُ فِيهِ أَمْرٌ مِنَ السَّمَاءِ حَتَّىٰ صَعِدَهُ رَجُلٌ فَأَلْقَى مِنْهُ حِجَارَةً فَلَمَّا لَمْ يَرَهُ النَّاسُ أَصَابَهُ شَيْءٌ فَتَتَابَعُوا فَتَقَضُّوهُ حَتَّىٰ بَلَغُوا بِهِ الْأَرْضَ فَجَعَلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ أَعْمِدَةً فَسَتَرَ عَلَيْهَا السُّتُورَ حَتَّىٰ ارْتَفَعَ بَنَاءُهَا وَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ إِنِّي سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْلَا أَنَّ النَّاسَ حَدِيثُ عَهْدِهِمْ يَكْفُرُ وَكَانَ عِنْدِي مِنَ التَّفَقُّهِ مَا يَقُولُونِي عَلَى بَنَائِهِ لَكُنْتُ أَدْخَلْتُ فِيهِ مِنَ الْحِجْرِ خَمْسَ أَذْرُعٍ وَ لَجَعَلْتُ لَهَا بَابًا يَدْخُلُ النَّاسُ مِنْهُ وَ بَابًا يَخْرُجُونَ مِنْهُ قَالَ فَإِنَّا الْيَوْمَ أَجَدُ مَا أَفَعَى وَلَسْتُ أَخَافُ النَّاسَ قَالَ فَرَادَ فِيهِ خَمْسَ أَذْرُعٍ مِنَ الْحِجْرِ حَتَّىٰ بَدَأَ أَسًا نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِ فَبَيَّ عَلَى الْبَنَاءِ وَكَانَ طُولُ الْكَعْبَةِ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ ذِرَاعًا فَلَمَّا زَادَ فِيهِ اسْتَقْصَرَ فَكَانَ طُولُهُ عَشَرَ أَذْرُعٍ وَجَعَلَ لَهُ بَابَيْنِ أَحَدُهُمَا يَدْخُلُ مِنْهُ وَالْآخَرُ يَخْرُجُ مِنْهُ فَلَمَّا قُتِلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَتَبَ الْحِجَابُ

اس کی مرمت کرو اور اس کو اسی طرح رہنے دو جیسا کہ یہ ابتداء اسلام میں تھا اور انہی پتھروں کو رہنے دو جن پر لوگ مشرف باسلام ہوئے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی تھی، حضرت ابن الزبیر نے فرمایا: اگر تم میں سے کسی شخص کا گھر جل جائے تو وہ اس کو از سر نو بنائے بغیر چین سے نہیں بیٹھتا، تو اللہ تعالیٰ کے گھر کو دوبارہ کیوں نہیں بنایا جائے گا! اور میں نہیں بار استخارہ کرنے کے بعد اس کو دوبارہ بنانے کا عزم کروں گا جب حضرت ابن الزبیر نے تین بار استخارہ کر لیا تو انھوں نے اس کو توڑنے کا ارادہ کر لیا لوگوں کو ڈر لگا کہ جو شخص سب سے پہلے خانہ کعبہ کو توڑنے کے لیے چڑھے گا کہیں اس پر کوئی آسمانی بلا نہ نازل ہو جائے حتیٰ کہ ایک شخص چڑھا اور اس نے اس میں سے ایک پتھر گرادیا۔ جب لوگوں نے دیکھا کہ اس پر کوئی بلا نازل نہیں ہوئی تو سب نے مل کر اس کو توڑ ڈالا اور زمین کے برابر کر دیا۔ حضرت ابن الزبیر نے چند ستون کھڑے کر کے ان پر پردے ڈال دیے یہاں تک کہ اس کی دیواریں بلند ہو گئیں۔ اور حضرت ابن الزبیر نے یہ کہا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت سنی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کہ اگر لوگوں نے یہاں کھڑے چھوڑا ہوا ہونا اور نہ ہی میرے پاس اتنا خرچ ہے کہ اس کو بنا سکوں تو میں حطیم میں سے پانچ ہاتھ کعبہ میں داخل کر دیتا، اور ایک دروازہ اس میں ایسا بنا دیتا جس سے لوگ اندر جائیں اور دوسرا دروازہ ایسا بنا دیتا جس سے لوگ باہر جائیں“ حضرت ابن الزبیر نے فرمایا آج ہمارے پاس خرچ بھی ہے اور ہمیں لوگوں کا خوف بھی نہیں ہے راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابن الزبیر نے حطیم کی پانچ ہاتھ زمین کعبہ میں شامل کر دی حتیٰ کہ اس جگہ بنائے ابراہیمی کی بنیاد نکل آئی اور لوگوں نے اسے اچھی طرح دیکھ لیا،

إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ يُخْبِرُهُ بِذَلِكَ
وَيُخْبِرُهُ أَنَّ ابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَدْ وَضَعَ الْبِنَاءَ عَلَى أَيْسَ فَنَظَرَ إِلَيْهِ الْعَدُوُّ
مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ فَكَتَبَ إِلَيْهِ عَبْدُ الْمَلِكِ إِنَّا
كُنَّا مِنْ تَلَطُّيْخِ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا فِي شَيْءٍ آمَنَّا أَدَا فِي طَوْلِهِ فَأَقْدَأَ
وَأَمَّا مَا زَادَ فِيهِ مِنَ الْحَجْرِ فَزَادَ إِلَى
بِنَائِهِ وَسَدَّ الْبَابَ الَّذِي فَتَحَهُ فَنَقَضَهُ
وَأَعَادَهُ إِلَى بِنَائِهِ.

حضرت ابن الزبیر نے اسی بنیاد پر دوبارہ اٹھانا شروع کر دی،
اس طرح بیت اللہ کا طول انشاء ہوتا ہو گیا، جب
اس میں زیادتی کی تو اس کا طول کم معلوم ہونے لگا پھر اس
کے طول میں دس ہاتھ کی زیادتی کی، اور اس کے دودھانے
بنائے کہ ایک سے اندر جائیں اور دوسرے سے باہر
جائیں، جب ابن الزبیر شہید کر دیے گئے تو حجاج نے
عبد الملک بن مروان کو اس کی اطلاع دی اور لکھا کہ حضرت
ابن الزبیر نے بیت اللہ کی جو تعمیر کی ہے وہ ان بنیاد کا
کے مطابق ہے جنہیں مکہ کے معتبر لوگوں نے دیکھا ہے
عبد الملک نے جواب میں حجاج کو یہ لکھا کہ حضرت ابن الزبیر
کے تغیر و تبدل سے ہمیں کوئی سروکار نہیں ہے انہوں
نے طول میں جو زیادتی کی ہے اور حطیم کا جو حصہ انہوں نے
کسب میں شامل کر دیا ہے اس کو نکال دو اور اس کو پہلی
طرح بنا دو اور جو دروازے انہوں نے کھولا ہے، اس کو بھی
بند کرو، تب حجاج نے کعبہ کو شہید کر کے پھر پہلی طرح
بنادیا۔

عبد اللہ بن عبدیہ بیان کرتے ہیں کہ عاصم بن عبد اللہ
بن ابی ریمہ، عبد الملک بن مروان کے پاس اس کے
زمانہ خلافت میں وفدے کر گئے، عبد الملک نے اس
سے کہا کہ ابو حبیب (یعنی حضرت ابن الزبیر) حضرت
عائشہ سے بنیر کئے روایت کرتے ہیں۔ عاصم نے کہا
نہیں میں نے خود حضرت عائشہ سے یہ حدیث سنی ہے
عبد الملک نے کہا تم نے جو سنا ہے بیان کرو، عاصم
نے کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی تھیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری قوم نے کعبہ کی تعمیر
کو چھڑا کر دیا ہے، اگر تمہاری قوم نے نیا نیا کعبہ چھڑا
ہو تا، تو جتنا انہوں نے اس میں سے چھوڑ دیا ہے میں
اس کو دوبارہ بنادیتا، پس اگر میرے بعد تمہاری قوم
اسے دوبارہ بنانے کا ارادہ کرے تو او میں تمہیں

۳۱۴۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبِيدِ بْنِ عَمِيرٍ وَالْوَلِيدَ
بْنَ عَطَاءٍ يُحَدِّثَانِ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ أَبِي رَيْحَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبِيدٍ وَقَدْ
الْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنِ
مَرْوَانَ فِي خِلَافَتِهِ فَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ مَا أَطْلَقُ
أَبَا حَبِيبٍ يَعْنِي ابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا سَمِعَ مِنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
مَا كَانَ يَزُورُ عُمَرَ أُمَّهُ سَمِعَهُ مِنْهَا قَالَ الْحَارِثُ بَلَى إِنَّا
نَسَمِعُهُ مِنْهَا قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَاذَا قَالَ قَالَتْ قَالَتْ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ قَوْمَكَ اسْتَقْصَرُوا
مِنْ بُلَيَّانِ الْبَيْتِ وَكُولا حَدَّثَنَا عَنْهُ عَمْرُو هَم

بِالشِّرَاءِ أَعْدَتْ مَا تَرَكُوا مِنْهُ فَيَا بَدَأَ
لِقَوْمِكَ مِنْ بَعْدِي أَنْ يَبْنُوهُ فَهَلْبَتِي لَارِيكَ
مَا تَرَكُوا مِنْهُ فَأَمَّا هَاقِرِيْبًا مِّنْ سَبْعِ أَذْرَعٍ
هَذَا حَدِيثٌ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدٍ وَرَأَى عَلَيْهِ
الْوَلِيدُ بْنُ عَطَاءٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَجَعَلْتُ
لَهَا بَابَيْنِ مَوْضُوعَيْنِ فِي الْأَرْضِ شَرْقِيًّا
وْغَرْبِيًّا وَهَذَا تَذَرِيْنٌ لِمَكَانٍ قَوْمُ مَلِكٍ
رَفَعُوا بَابَهَا قَالَتْ قُلْتُ لَا قَالَ تَعَزُّرًا
أَنْ لَا يَدْخُلَهَا إِلَّا مَنْ أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ فَكَانَ
الرَّجُلُ إِذَا هُوَ أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَهَا يَدْعُوهُ
يُرْتَقِي حَتَّى إِذَا كَانَ أَنْ يَدْخُلَ دَفَعُوهُ
فَنَسَقَطَ قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ لِلْحَارِثِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنْتَ سَمِعْتَهَا تَقُولُ هَذَا
قَالَ نَعَمْ قَالَ فَتَنَكَّتْ سَاعَةٌ بِعَصَاةٍ ثُمَّ
قَالَ وَدِدْتُ أَنْيُ تَرَكَتُهُ وَتَحْتَلَّ -

۳۱۴۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ بْنِ
جَبَلَةَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ
بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ كِلَاهُمَا
عَنِ ابْنِ جَدِيحٍ بِهَذَا إِسْنَادٍ مِثْلُ حَدِيثِ
ابْنِ بَكْرٍ -

۳۱۴۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَكْرٍ السَّهْمِيُّ حَدَّثَنَا حَاتِمُ
بْنُ أَبِي صَعْبَةَ عَنْ أَبِي قَرْعَةَ أَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ
بْنَ مَرْوَانَ بَيْنَهُمَا هُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ إِذَا قَالَ
قَاتَلَ اللَّهُ ابْنَ الرَّبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
حَيْثُ يَكْذِبُ عَلَى أَمْرِ الْمُؤْمِنِينَ يَقُولُ سَمِعْتَهَا
تَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دکھاؤں کہ انھوں نے اس تعمیر میں سے کیا چھوڑ دیا
ہے، پھر آپ نے حضرت عائشہؓ کو وہ جگہ دکھائی جو
تقریباً سات ہاتھ تھی، یہ عبد اللہ بن عبید کی روایت
ہے اور ولید بن عطاء نے یہ زائد بیان کیا ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس میں دو دروازے زمین
کے ساتھ بنا دیتا ایک مشرق کی جانب اور دوسرا مغرب
کی، آپ نے فرمایا: کیا تمہیں پتا ہے کہ تمہاری قوم نے
اس کا دروازہ کیوں اور نہ چا کر دیا تھا؟ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں
میں نے عرض کیا نہیں۔ آپ نے فرمایا: چودھراہٹ کے لیے تاکہ
جن لوگوں کو جا میں وہی کعبہ میں داخل ہو سکیں، جب کوئی شخص کعبہ میں
داخل ہونا چاہتا تو وہ اسے ہلاتے اور جب وہ داخل ہونے
کے قریب پہنچتا تو اس کو دھکا دے دیتے جس سے
وہ گر پڑتا، عبد الملک نے حارث سے کہا کیا تم نے
حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث خود سنی ہے؟
انھوں نے کہا ہاں، عبد الملک تھوڑی دیر اپنی لکڑی سے
زمین کو کھودنا رہا اور بولا کاش میں نے اس تعمیر کو
اسی حال پر چھوڑ دیا ہوتا۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت ہے۔

ابو قزعمہ بیان کرتے ہیں کہ عبد الملک بیت اللہ
کا طواف کر رہا تھا کہنے لگا اللہ تعالیٰ (حضرت) ابن الزبیر
(رضی اللہ عنہما) کو ہلاک کرے وہ ام المؤمنین پر جھوٹ
باندھنا تھا (العیاذ باللہ) اور کہتا تھا کہ میں نے ان سے
سنا ہے وہ فرماتی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: اسے عائشہ! اگر تمہاری قوم نے نیا نیا کفر نہ چھوڑا
ہوتا تو میں کعبہ کو توڑ کر اس میں حطیم کو شامل کر دیتا کہیں تک

تہاری قوم نے بیت اللہ کی تعمیر کو چھٹا کر دیا ہے ،
حارث بن عبد اللہ بن ربیعہ نے کہا اے امیر المؤمنین ایسا
مست کہو کیونکہ میں نے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے
یہ حدیث خود سنی ہے۔ عبد الملک نے کہا اگر یہ بات میں
کعبہ کو شہید کرنے سے پہلے سن لیتا تو ابن الزبیر ہی
کی تعمیر کو قائم رکھتا۔

عَنْهَا تَحَدَّثُ هَذَا قَالَ لَوْ كُنْتُ سَمِعْتُهُ قَبْلَ أَنْ تَهْدِمَهُ لَتَرَكْتُهُ عَلَى مَا بَنَى ابْنُ الزُّبَيْرِ .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ حلیم کی دیوار
بیت اللہ میں شامل ہے ؟ آپ نے فرمایا ہاں ! میں نے
دیانت کیا اس کو انھوں نے بیت اللہ میں کیوں نہیں
داخل کیا ؟ آپ نے فرمایا تمہاری قوم کے پاس خرچ
کم ہو گیا تھا ! میں نے پوچھا پھر اس کا دروازہ اونچا
کیوں ہے ؟ آپ نے فرمایا انھوں نے یہ اس لیے
کیا تھا تاکہ جس کو چاہیں (کعبہ میں) داخل کریں اور جس
کو چاہیں (کعبہ میں) داخل ہونے سے روک دیں۔
اور اگر تمہاری قوم نے تازہ تازہ کفر نہ چھوڑا ہوتا ، اور
مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ ان کو یہ ناگوار لگے گا تو میں حلیم
کی دیواروں کو کعبہ میں داخل کر دیتا اور اس کے دروازے
کو زمین سے ہٹا دیتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حلیم کے بارے میں
دریافت کیا اس کے بعد حسب سابق روایت ہے باقی
اس میں یہ ہے کہ بیت اللہ کا دروازہ اس قدر اونچا کیا
ہے کہ اس پر بغیر سیڑھی کے نہیں چڑھ سکتے اور حضرت
عائشہ کے جواب میں ہے میں ان کے دلوں کے متنفر
ہونے سے ڈرتا ہوں۔

يَا عَائِشَةُ لَوْلَا جِدُّنَا قَوْمُكَ بِالْكَعْبَةِ
لَنَقَضْتَ الْبَيْتَ حَتَّى آيُزِيدَ فِيهِ مِنَ الْحُجَّوِ
فَإِنَّ قَوْمَكَ قَصَرُوا فِي الْبِنَاءِ فَقَالَ الْحَارِثُ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ لَا تَقُلْ هَذَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّا
سَمِعْتُ أَمْرَ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا تَحَدَّثُ هَذَا قَالَ لَوْ كُنْتُ سَمِعْتُهُ قَبْلَ أَنْ تَهْدِمَهُ لَتَرَكْتُهُ عَلَى مَا بَنَى ابْنُ الزُّبَيْرِ .

۳۱۴۵ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا
أَبُو الْأَخْوَصِ حَدَّثَنَا أَشْعَثُ بْنُ أَبِي الشَّعَثَاءِ
عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجِدَارِ مِنَ الْبَيْتِ هُوَ
قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَلِمَ لَمْ يُزَيَّدْ خِلْوُهُ الْبَيْتِ قَالَ
إِنَّ قَوْمَكَ قَصَرَتْ بِهِمُ التَّفَتَةُ قُلْتُ فَمَا
شَأْنُ بَابِهِ مُرْتَفِعًا قَالَ فَعَلَ ذَلِكَ قَوْمُكَ
لِيُذْخِلُوا مَنْ شَاءُوا وَيَمْنَعُوا مَنْ شَاءُوا
وَلَوْلَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُ عَهْدٍ هُمْ فِي
الْجَاهِلِيَّةِ فَأَخَافُ أَنْ تُنْكِرُوا قُلُوبُهُمْ تَنْظُرُ
أَنْ أُدْخِلَ الْجِدَارَ فِي الْبَيْتِ وَأَنْ أُلْزِقَ
بَابَهُ بِالْأَرْضِ .

۳۱۴۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ يَعْنِي ابْنَ مُوسَى
حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ أَشْعَثِ بْنِ أَبِي الشَّعَثَاءِ
عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الْحِجْرِ وَسَاقِ الْحَدِيثِ بِمَعْنَى حَدِيثِ
أَبِي الْأَخْوَصِ وَقَالَ فِيهِ مَا شَأْنُ بَابِهِ
مُرْتَفِعًا لَا يُصْعَدُ إِلَيْهِ إِلَّا بِسُلَّمٍ وَقَالَ
مَخَافَةَ أَنْ تُنْكِرُوا قُلُوبُهُمْ .

فائدہ کے مقابلہ میں نقصان سے بچنا زیادہ اہم ہے | حدیث نمبر ۳۱۳۶ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہاری

قوم نے تازہ تازہ کفر کو چھوڑا ہوا نہ ہوتا تو میں کعبہ کو توڑ کر اس کو قواعد ابراہیم پر تیار کرتا، کیونکہ قریش نے جب اس کو بنایا تھا تو اس کو چھوڑا کر دیا تھا۔ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جب فائدہ کے حصول اور نقصان سے بچنے میں تعارض ہو اور دونوں کو جمع کرنا مشکل ہو تو اہم چیز نقصان سے بچنا ہے اور اس کے مقابلہ میں متوقع فائدہ کو چھوڑ دیا جائے گا، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا کہ کعبہ کے توڑنے میں اور اس کو بناد ابراہیم کے مطابق بنانے میں فائدہ اور مصلحت ہے لیکن اس متوقع فائدہ کے مقابلہ میں نقصان اور خرابی کا خطرہ زیادہ تھا اور وہ یہ تھا کہ جو لوگ نئے نئے مسلمان ہوئے ہیں وہ فتنہ میں مبتلا ہو جائیں گے کیونکہ وہ لوگ کعبہ کی تعظیم کا اعتقاد رکھتے تھے اور اس میں تغیر و تبدل کرنا ان کے نزدیک بہت سنگین جرم تھا، اس لیے آپ نے ان کے ایمان کو خطرہ میں ڈالنا پسند نہیں کیا اور بنائے ابراہیم کے مطابق کعبہ تعمیر کرنے کے خیال کو ترک کر دیا نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حکام کو عوام کے مصالح اور فوائد کا خیال کرنا چاہیے اور جس چیز سے ان کے دین اور دنیا میں ضرر کا خوف ہو اس کو ترک کر دینا چاہیے البتہ زکوٰۃ کے حصول، حدود جاری کرنے اور دیگر احکام شرعیہ نافذ کرنے میں کوئی رو رعایت نہیں کرنی چاہیے اور حکام کو کسی ایسے اقدام سے باز رہنا چاہیے جس سے عوام میں تنفر، ترشش اور جذباتی اُبال پیدا ہو اور شنائر و بغیہ کی تعظیم و تکریم کے منافی کوئی کام نہیں کرنا چاہیے۔ نجدی حکام نے حرمین شریفین میں اہل بیت اور صحابہ کرام کے مآثر اور مقابر کی جس طرح بے حرمتی کی اور مزار گرامے اس کی وجہ سے آج تک امت مسلمہ نجدیوں پر ملامت کرتی ہے۔ ہم نے ان تمام مظالم کو تفصیل اور تحقیق کے ساتھ ”تاریخ نجد و حجاز“ میں بیان کیا ہے۔ پاکستان اور بھارت میں اس کتاب کے متعدد ایڈیشن چھپ چکے ہیں۔

تعمیر کعبہ کی تفصیل و از تاریخ | علامہ قسطلانی کے حوالے سے شیخ سلیمان جمل لکھتے ہیں کعبہ کی دس بار تعمیر کی گئی ہے پہلی بار کعبہ کو ملائکہ نے بنایا، روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آسمان میں ایک بیت بنائیں اور ہر زمین میں ایک بیت بنائیں مجاہد نے کہا ہے کہ یہ چودہ بیت ہیں، اور یہ بھی روایت ہے کہ جب ملائکہ نے کعبہ کی بنیاد رکھی تو زمین کو اس کی منہا تک پھاڑا اور اس کی بنیاد میں اونٹ جتنے بڑے بڑے پتھر ڈالے اور انھی بنیادوں پر حضرت ابراہیم اور اسمعیل نے بناء کی تھی۔ دوسری بار حضرت آدم نے کعبہ کی تعمیر کی، روایت ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے کہا گیا کہ آپ پہلے انسان ہیں اور یہ انسانوں کے لیے پہلا خدا کا گھر بنایا گیا ہے۔ تیسری بار حضرت آدم کے بیٹے شیث نے مٹی اور پتھروں سے کعبہ بنایا، پھر حضرت نوح علیہ السلام تک یہ تعمیر قائم رہی اور پھر طوفان نوح میں یہ غرق ہو گیا۔ چوتھی بار اس کو حضرت ابراہیم نے بنایا جن کو حضرت جبرائیل نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے تعمیر کعبہ کا حکم پہنچایا تھا، اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ دنیا میں اس سے افضل اور کوئی عمارت نہیں ہے کیونکہ بنانے کا حکم دینے والا اللہ تعالیٰ ہے حکم لانے والے اور انجمنیر حضرت جبرائیل ہیں، تعمیر کرنے والے حضرت ابراہیم ہیں اور مددگار حضرت اسماعیل ہیں، پانچویں بار کعبہ کو عساف نے بنایا، چھٹی بار جبرہم نے اور ان میں سے بنانے والا حارث بن مضاض اصغر تھا۔ ساتویں بار اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ”جد“ قصی نے بنایا، آٹھویں بار اس کو قریش نے بنایا۔ اس تعمیر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی شریک تھے اس وقت آپ کی عمر پینتیس سال تھی، نویں بار اس کو حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے چونسٹھ ہجری کے اوائل میں بنایا جب یزید بن معاویہ کی فوجوں نے حضرت ابن زبیر سے جنگ کے لیے مکہ پر حملہ کیا اور

منجھتی کے پتھر کعبہ پر لگے، حضرت ابن الزبیر نے استخارے اور صحابہ سے مشورے کے بعد کعبہ کو منہدم کر دیا اور الزبیر نو قناد ابراہیم پر اس کی تعمیر کی، قریش نے تعمیر کے وقت حطیم کا جو حصہ کعبہ سے خارج کر دیا تھا حضرت ابن الزبیر نے اس کو پھر داخل کر دیا، اس کے دو دروازے بنائے جو زمین سے ملے ہوئے تھے، حضرت ابن الزبیر نے نصف جمادی الاخریٰ میں پہلی تعمیر کو منہدم کیا، اور جب پینسٹھ ہجری میں اس کو دوبارہ تعمیر کیا تعمیر مکمل ہونے کے بعد ایک سوانٹ ذبح کیے اور کعبہ پر غلاف چڑھائے، دسویں بار (عبدالملک بن مروان کے حکم سے) اس کو حجاج بن یوسف نے بنایا۔ حجاج نے حضرت ابن الزبیر کی بناء کو توڑ دیا اور دوبارہ قریش کی بناء پر تعمیر کی اور آج تک کعبہ اس بناء پر قائم ہے۔ ۴۳ ہجری میں یہ تعمیر کی گئی۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کلاب اس بناء کو منیر نہیں کرنا چاہیے، ہارون رشید نے امام مالک بن انس سے پرچھا کہ اس بناء کو منہدم کر کے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما کی بناء پر بنا دیا جائے کیونکہ اس سلسلہ میں بہت سی احادیث ہیں، امام مالک نے فرمایا اسے امیر المومنین میں آپ کو قسم دیتا ہوں کہ ایسا نہ کریں، پھر لوگ بیت اللہ کو کھلونا بنالیں گے اور ہر شخص اس کو توڑ کر اپنی مرضی کی تعمیر کرے گا، اور لوگوں کے دلوں سے بیت اللہ کی وقعت کم ہو جائے گی اور اس کی ریت بہت نہیں رہے گی۔

یزید کے دور حکومت میں خانہ کعبہ کو جلانے کا پس منظر و پیش منظر | حدیث نمبر ۳۱۴ میں ہے علامہ کہتے ہیں کہ یزید بن معاویہ کے دور حکومت میں

شامی فوجوں نے مکہ پر حملہ کیا جس سے بیت اللہ جل گیا (انا للہ والیہ راجعون)، پھر حضرت ابن الزبیر نے اس کو منہدم کر کے بناء ابراہیم پر اس کی تعمیر کی، علامہ دشتانی مالکی اس واقعہ کا تاریخی پس منظر اور پیش منظر بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: بیاسی اور دیگر مؤرخین بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے یزید کو اپنا ولی عہد مقرر کر دیا تھا، اور لوگوں سے اس کی بیعت لے لی تھی، حضرت حسین بن علی، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہم نے اس وقت بیعت نہیں کی، حضرت معاویہ کی وفات کے بعد جب یزید کی بیعت لی گئی تو ان تینوں حضرات سے بیعت لینا بہت اہم تھا، یزید نے مدینہ کے گورنر کو لکھا کہ حسین ابن عمر اور ابن الزبیر کو گرفتار کر لو اور ان سے فوراً بیعت لو اور اس حکم میں کوئی رخصت نہیں ہے۔ مدینہ کے حاکم نے حضرت حسین اور حضرت ابن الزبیر کو بلوایا، انھوں نے اگلے دن آنے کا وعدہ کیا، پھر حضرت ابن الزبیر اسی رات مکہ چلے گئے، گورنر نے ان کی تلاش کرائی لیکن ان کا پتہ نہ چلا، کیونکہ حضرت ابن الزبیر نے سفر میں غام اور معروف راستہ نہیں اختیار کیا تھا اس نے حضرت حسین کو بلوایا لیکن حضرت حسین بھی اپنے اہل عیال کے ساتھ رات کو مکہ روانہ ہو گئے تھے حضرت حسین جب مکہ میں الطینان سے رہنے لگے تو اہل کوفہ نے انھیں بیت کے سلسلہ میں پیغامات بھجوانا شروع کر دیے، حضرت حسین رضی اللہ عنہ ان کی دعوت پر کوفہ کے لیے روانہ ہو گئے، ان لوگوں نے بے وفائی کی اور یزید کی طرف سے مقرر شدہ حاکم عبید اللہ بن زیاد نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو کوفہ پہنچنے سے پہلے شہید کر دیا (انا للہ وانا الیہ راجعون) عبید اللہ بن زیاد نے حضرت حسین کے سر مبارک اور آپ کے اہل بیت کو

۱۔ شیخ سلیمان بن عمر المعروف بالجل متوفی ۱۲۰۴ھ، الفتوحات الاہلبیہ ج ۱ ص ۱۱۶-۱۱۵، مطبوعہ الطبعة البہیہ مصر، ۱۳۰۳ھ
 ۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

یزید کے پاس روانہ کر دیا، حضرت حسین کی شہادت کے بعد حضرت ابن الزبیر کے لیے حجاز خالی رہ گیا، انھوں نے مکہ میں قیام کیا اور اہل مکہ کو حضرت حسین کی شہادت کی سنگینی کا احساس دلایا اور اہل عراق کی مذمت کی اور کہا کہ یہ لوگ عہد شکن، بدکار اور شریر ہیں، اور ان سب سے بُرے اہل کوفہ ہیں، انھوں نے بیعت کے لیے حضرت حسین کو کوفہ بلایا اور ان سے عہد شکنی کی، پھر اہل مدینہ نے یزید کی بیعت توڑ دی اور مدینہ کے گورنر اور اس کے ساتھ جتنے بنو امیہ کے لوگ تھے ان سب کو مدینہ سے نکال دیا۔ بنو امیہ نے یزید کو اس معاملہ سے باخبر کیا، یزید نے عمرو بن سعید بن عاص کو بلا کر ان لوگوں پر حملہ کرنے کا حکم دیا، اس نے مندرت کر لی اور کہا اے امیر المؤمنین میں نے آپ کے لیے شہر فتح کیے اور انتظامی معاملات درست کیے لیکن قریش کا خون بہانے سے مجھے معاف رکھیے، یزید نے پھر صخاک بن قیس فہری کو بلایا اس نے پوچھا اے امیر المؤمنین کیا بات ہے؟ یزید نے اس کو واقعہ سے آگاہ کیا، وہ پسینہ پسینہ ہو گیا اور کہا اے امیر المؤمنین یہ لوگ (اہل مدینہ) آپ کی قوم اور آپ کے قبیلہ سے ہیں اور مدینہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شہر اور حضور کا حرم ہے، میرا خیال ہے کہ آپ انہیں معاف کر دیجئے۔ یزید نے کہا نکل جاؤ! پھر اس نے مسلم بن عقبہ مری کو بلوایا وہ بکھرے ہوئے بالوں والا کانا شخص تھا اور اس کے پیروں میں شکرٹا ہٹ تھی اس نے اگر سلام کیا اور پوچھا: اے امیر المؤمنین! کس معاملہ میں مشورہ لینا ہے؟ یزید نے اس کو ماجرا بتایا اس نے کہا اس سے پہلے میں نہیں اور تمہارے والد کو ان لوگوں کے بارے میں مشورے دیتا رہا اور تم نے میری بات نہیں مانی۔ یزید نے کہا اس وقت عتاب کو رہنے دو اور مشورہ پیش کرو! اس نے کہا ان لوگوں کی طرف ایک ایسا لشکر جبار روانہ کرو جس کی ان کے ساتھ کوئی رشتہ داری نہ ہو، یزید نے کہا، اگر تم بوڑھے نہ ہوتے تو تمہیں اس لشکر کا امیر بنایا جاتا۔ مسلم بن عقبہ مری نے کہا اگر آپ کشتی کرائیں تو میں ان سے کمزور ہوں اور اگر آپ رائے اور تدبیر کی بات کریں تو میں ان سے قوی ہوں۔ یزید نے کہا پھر چلنے کی تیاری کرو، پھر یزید نے ایک سو دینار اور اس کے علاوہ عطیات کے وعدوں پر بارہ ہزار نفوس کا لشکر تیار کیا جن میں کوئی شخص پچاس سال سے زیادہ عمر کا نہیں تھا مسلم بن عقبہ تیار ہو کر یزید سے ملنے آیا۔ یزید نے اس کو رخصت کیا اور کہا اللہ تعالیٰ کی برکت سے روانہ ہو، اگر تمہیں کوئی حادثہ پیش آجائے تو حسین بن نمیر السکونی کو امیر بنا دینا، اور جب تم مدینہ پہنچو تو اہل مدینہ کو تین دن تک ڈرانا دھمکانا اگر وہ اپنے موقف سے رجوع کر لیں تو پھر اس لشکر کو لے کر ابن الزبیر کی طرف روانہ ہونا اور اگر اہل مدینہ رجوع نہ کریں تو پھر ان سے جنگ کرنا اور جب تم ان پر فتح پاؤ تو اہل مدینہ کا طعام، اسلحہ اور مال تین دن تک تم لوگوں پر مباح ہے (یعنی لوٹ مار کر سکتے ہو)۔ جب اہل شام کا یہ لشکر مدینہ پہنچا تو پہلے مسلم بن عقبہ نے اہل مدینہ کو یزید کی بیعت اور اس کی اطاعت کی دعوت دی اور کہا اے اہل مدینہ میں تمہارے قتل کو اور تمہارے حرم کو پامال کرنا پسند نہیں کرتا، میں تم کو تین دن کی مہلت دیتا ہوں اگر تم نے رجوع کر لیا تو میں قبول کر لوں گا اور اس ملحد (حضرت ابن الزبیر) کی طرف مکہ روانہ ہو جاؤں گا اور اگر تم نے انکار کیا تو پھر ہم مندر ہیں۔ اہل مدینہ نے کہا اے اللہ کے دشمنو! ہم کو تمہارے وعدوں پر اعتبار نہیں ہے اور اگر تم نے ہم سے جنگ کی تو ہم تم کو نہیں چھوڑیں گے اور تم کو بیت اللہ کی حرمت پامال کرنے کا موقع نہیں دیں گے جب تین دن گزر گئے تو مسلم بن عقبہ نے پھر ندا کی اور کہا اب مدت گزر گئی ہے، اب تمہارا کیا ارادہ ہے، ہم سے جنگ کرو گے یا صلح کرو گے؟ اہل مدینہ نے کہا ہم جنگ کریں گے اس کے بعد حجرہ میں

جنگ برپا ہوئی جس میں اہل مدینہ کو شکست ہوئی اور یہی واقعہ حرہ ہے جو بہت مشہور ہے، مسلم بن عقبہ نے اپنی فوجوں پر تین دن مدینہ کو مباح رکھا (لوٹ مار کی اجازت دی) پھر اس کے بعد اس نے اہل مدینہ سے یزید کی اس بات پر بیعت لی کہ وہ یزید کے غلام ہیں وہ چاہے ان کو بیچ دے، چاہے آزاد کر دے اور چاہے قتل کر دے، اہل مدینہ کی شکست کا سبب یہ تھا کہ اہل مدینہ میں سے بنو حارثہ، مسلم بن عقبہ کے ساتھ مل گئے اور انہوں نے اپنی قوم کو اہل مدینہ کے خلاف جنگ میں جھونک دیا جس کے نتیجہ میں شکست ہو گئی، یزیدی فوجوں نے قریش اور انصار کے ساتھ سو نفوس کو قتل کر دیا اور دس ہزار عورتوں، بچوں اور غلاموں کو سے گئے۔ مدینہ فتح کرنے کے بعد مسلم بن عقبہ مکہ کی طرف روانہ ہوا جب وہ قدید پہنچا تو اس کو موت نے آ لیا، اور یزید کی نصیحت کے مطابق پھر اہل شام کے لشکر کا امیر حصین بن نمیر السکونی کو مقرر کیا گیا، حصین نے مکہ پہنچ کر اہل مکہ کا محاصرہ کر لیا اور بیت اللہ پر منجیق سے پتھر برسائے اور خانہ کعبہ کو جلا دیا (انا للہ وانا الیہ راجعون) محاصرہ کے چونسٹھ دن بعد حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کو یہ خبر پہنچی کہ یزید مر گیا، حصین اور شامی لشکر کو یزید کی موت کی خبر نہیں پہنچی تھی۔ حضرت ابن الزبیر نے ان کے لشکر میں اعلان کر لیا کہ تمہارا شیطان تو مر چکا ہے اب تم کس کے لیے جنگ کر رہے ہو؟ انہوں نے اس خبر کی تصدیق نہیں کی، پھر جب انہیں اس خبر کی تصدیق ہو گئی تو وہ سب شام واپس چلے گئے، اور اہل شام نے یزید کے بعد اس کے بیٹے معاویہ بن یزید سے بیعت کر لی، یہ چونسٹھ ہجری کا واقعہ ہے، چالیس دن کے بعد معاویہ بن یزید فوت ہو گیا اور اس کے بعد اہل شام نے مروان بن الحکم کے ہاتھ پر بیعت کر لی، دس ماہ کی خلافت کے بعد مروان بھی فوت ہو گیا اور اس کے بیٹے عبدالملک بن مروان کی بیعت کر لی گئی، ادھر حجاز میں معاویہ بن یزید کی موت کے بعد حضرت ابن الزبیر کی بیعت کر لی گئی تھی اور اردن کے سوائے لوگوں نے حضرت ابن الزبیر کو خلیفہ مان لیا تھا۔ حتیٰ کہ حجاج نے مکہ کے طویل محاصرہ کے بعد حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہا کو شہید کر دیا (انا للہ وانا الیہ راجعون) حافظ ابن عمرو نے لکھا ہے کہ حضرت ابن الزبیر مروان اور اس کے بیٹے عبدالملک کی بہ نسبت خلافت کے زیادہ حقدار تھے۔ حضرت ابن الزبیر سترہ جمادی الاولیٰ بہتر ہجری میں شہید کیے گئے۔ (الہدایہ والنہایہ) آپ کی خلافت آٹھ سال رہی۔

بیعت یزید کے سلسلے میں حضرت حسین کا موقف | علامہ دشتستانی کی بیان کردہ اس تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ صحابہ کرام کی اکثریت نے یزید کی بیعت کر لی تھی اور

حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہا نے بیعت نہیں کی تھی، یہ تمام حضرات نفوس قدسیہ تھے اور ان میں سے کسی فریق میں بھی ہوائے نفس کا شائبہ نہ تھا، دونوں فریقوں نے اس مسئلہ میں نیک نیتی سے اجتہاد کیا۔ حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہا کے پیش نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ احادیث تھیں۔
عن ابن عباس قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من استعمل رجلاً من
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کسی آدمی

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتستانی ماکھی متوفی ۸۲۸ھ۔ اکمال الکمال العلم ج ۳ ص ۲۲۶-۲۲۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

عصاة وفي تلك العصاة من هو ارضي الله
منه فقد خان الله ورسوله وجماعة
المسلمين وقال هذا حديث صحيح
الاستناد ولم يخرجا له

عن ابن عباس قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من استعمل عاملا من
المسلمين وهو يعلم ان فيهما ولي بذلك
منه واعلم بكتاب الله وسنة نبيه
فقد خان الله ورسوله وجميع
المسلمين - ٤

کو کسی جماعت کا امیر بنایا حالانکہ اس جماعت میں اس سے
زیادہ اللہ تعالیٰ کا فرمانبردار بندہ تھا تو بنانے والے نے اللہ
تعالیٰ اور اس کے رسول اور جماعت مسلمین سے خیانت کی۔
حاکم نے کہا کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے لیکن امام بخاری اور
امام مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس آدمی نے کسی شخص کو مسلمان
کا عامل بنایا حالانکہ وہ جانتا تھا کہ اس سے بہتر شخص موجود ہے
جو کتاب اللہ اور سنت رسول کا زیادہ جاننے والا ہے،
اس بنانے والے نے اللہ تعالیٰ، اس کے رسول اور تمام
مسلمانوں سے خیانت کی۔

حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما اچھی طرح جانتے تھے کہ یزید فاسق و فاجر ہے اور قرآن مجید اور احادیث رسول کی تفصیلاً
اور احکام شریعہ کی تشریحات سے نااہل ہے اور انہیں معلوم تھا کہ امت مسلمہ میں علم و عمل میں اس سے بدرجہا بہتر افراد
موجود ہیں اس لیے وہ یزید کی بیعت کو ان احادیث کے بھی خلاف سمجھتے تھے اور قرآن مجید کی اس آیت کے بھی خلاف
گردانتے تھے : ان الله يامركم ان تؤدوا الامانت الى اهلها الله اعلم بكتاب الله تعالى ثم كرم دینا ہے کہ امانتیں ان
کے سپرد کرو جو ان امانتوں کا اہل ہو اور ملک اور قوم کے معاملات اصحابِ رائے کے پاس مسلمانوں کی امانت ہیں اور
اگر اصحابِ رائے کسی ایسے شخص کو مسلمانوں کا امیر مان لیں جو خوفِ خدا سے خالی ہو اور علم و عمل سے تہی دامن ہو تو دوسرے نفلوں
میں انہوں نے ملک و قوم کی امانت ایک نااہل شخص کے سپرد کر دی، اور یہی وہ خیانت ہے جس کے ڈر سے حضرت
حسین ابن علی رضی اللہ عنہما نے یزید کی بیعت نہیں کی اور بعد میں جب یزید نے قاتلینِ سرکرہ کو بلاء کو کوئی سزا نہیں دی
مدینہ منورہ میں تین دن تک قتل و غارت گری کرنے کا حکم دیا، مکہ مکرمہ پر حملہ کرایا اور خانہ کعبہ کو جلوا یا تو ان واقعات سے ثابت
ہو گیا کہ مسلمانوں کی امانت کے لیے یزید واقعی نااہل تھا، اور حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما کی فکر صائب نے اس کی
بیعت نہ کرنے کا جو فیصلہ کیا تھا وہ صحیح فیصلہ تھا۔

یزید کے فسق و فجور، اس کی جہالت اور بد اعمالیوں کی وجہ سے حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے اس کی اطاعت نہیں کی،
حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے اس موقف پر ہم کچھ اور احادیث پیش کر رہے ہیں تاکہ یہ مسئلہ واضح ہو جائے کہ حضرت حسین رضی
اللہ عنہ کا یزید کی اطاعت نہ کرنا ان احادیث کی بناء پر تھا معاذ اللہ کسی ہولے نفسانی کی وجہ سے نہیں تھا:
عن انس بن مالك ان معاذ بن جبل قال
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ المستدرک ج ۲ ص ۹۲-۹۳، الباب للنشر والتوزيع مکتبہ المکرّم
۲۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۵۵ھ، کنز العمال ج ۶ ص ۹، مطبوعہ مؤسستہ الرسالۃ بیروت، الطبعة الخامسة، ۱۴۰۵ھ

کہ حضرت معاذ بن جبل نے کہا یا رسول اللہ! اگر ہم پر ایسے امر مسلط ہوں جو آپ کی سنت پر عمل نہ کریں اور آپ کے احکام پر نہ چلیں تو آپ ان کے بارے میں کیا حکم دیتے ہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ کی اطاعت نہ کرے اس کی کوئی اطاعت نہیں! حافظ ابیہی کہتے ہیں کہ اس حدیث کو امام احمد اور امام ابوعلی نے روایت کیا ہے اس کی سند میں عمر بن زینب ہے جس کو میں نہیں جانتا اور اس کے باقی راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

یا رسول اللہ ادایت ان کان علینا امر لا یستنون بسنتک ولا یأخذون بامورک فما تأمرنا فی امرهم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا طاعة لمن لم یطع اللہ رواہ احمد و ابو یعلی و فیہ عمرو بن زینب و لم اعر فہ و بقیتہ رجالہ رجال الصحیح۔ ۱۷

علامہ علی متقی ہندی نے بھی اس حدیث کو مسند احمد کے حوالے سے ذکر کیا ہے ۱۷

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد عنقریب ایسے امر آئیں گے جو تم کو نیک کاموں کا حکم دیں گے اور خود بڑے کام کریں گے وہ لوگ تمہارے امام نہیں ہیں۔ حافظ ابیہی کہتے ہیں اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں اعشی بن عبد الرحمن ہے جس کو میں نہیں جانتا اور اس حدیث کے باقی راوی شکر ہیں۔

عن عبادۃ بن الصامت قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیکون امراء من بعدی یا مرو نکم بہا تعرفون و یعملون ما تنکرون فلیس اولئک بائعۃ رواہ الطبرانی و فیہ الاعشی بن عبد الرحمن و لم اعر فہ و بقیۃ رجالہ ثقات۔ ۱۸

علامہ علی متقی ہندی نے بھی اس حدیث کو طبرانی کے حوالے سے ذکر کیا ہے ۱۸

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب ایسے امر آئیں گے جو نیک کام بھی کریں گے اور بڑے بھی جو ان سے بیعت توڑ دے گا وہ نجات پائے گا جو ان سے علیحدہ رہے گا وہ سلامت رہے گا اور جو ان سے میل جول رکھے

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیکون امراء بعدی یعرفون و ینکرون فمن نأبذہم نجا و من اعتزلہم سلم و من خالطہم هلك رواہ الطبرانی و فیہ

- ۱۷۔ حافظ نور الدین الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۲۵، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۴۰۲ھ۔
 ۱۸۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین الہندی المتوفی ۵۹۵ھ، کنز العمال ج ۶ ص ۶۷، مطبوعہ مؤسستہ الرسالہ، بیروت، الطبعة الخامسة، ۱۴۰۵ھ۔
 ۱۹۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۲۴، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۴۰۲ھ۔
 ۲۰۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین الہندی المتوفی ۵۹۵ھ، کنز العمال ج ۶ ص ۶۸، مطبوعہ مؤسستہ الرسالہ، بیروت، الطبعة الخامسة، ۱۴۰۵ھ۔

ہیاج بن بسطام وهو ضعيف - ۱۰

گاہ ہلاک ہو جائے گا اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس میں ہیاج بن بسطام ایک ضعیف راوی ہے۔

علامہ علی متقی ہندی نے بھی اس حدیث کو طبرانی کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔ ۱۱

عن معاذ بن جبل قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
الا ان الكتاب والسلطان سيفتوران
فلا تقارقا الكتاب، الا انه سيكون عليكم
امراء يقضون لانفسهم ما لا يقضون
لكم فاذا عصيتوهم قتلوكم و ان
اطعتوهم اصلوكم قالوا يا رسول
الله كيف نصنع قال كما صنع اصحاب
عيسى بن مريم نشروا بالمناشير و
حملوا على الخشب موت في طاعة
الله خير من حياة في معصية ۱۰
رواه الطبراني ويزيد بن مرشد لم يسمع
من معاذ والوضين بن عطاء و ثقہ
ابن حبان و غيرة ۱۱ و بقية رجاله
ثقات - ۱۲

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سنو! عنقریب حاکم
اور کتاب اللہ الگ الگ ہو جائیں گے، تم کتاب اللہ
سے علیحدہ نہ ہونا، سنو! عنقریب تم پر ایسے حاکم مسلط ہوں گے
کہ وہ اپنے لیے جو فیصلے کریں گے وہ تمہارے لیے نہیں
کریں گے، تم ان کی نافرمانی کرو گے تو وہ تم کو قتل کر دیں
گے، اور اگر تم ان کی اطاعت کرو گے تو وہ تم کو گمراہ کر دیں
گے۔ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم اس وقت کیا کریں؟
فرمایا تم وہ کرنا جو حضرت عیسیٰ بن مریم کے صحابہ نے کیا تھا۔
انھیں آروں سے چیر دیا گیا اور سولی پر چڑھا دیا گیا، اللہ
تعالیٰ کی اطاعت میں مرنے جانا، اللہ تعالیٰ کی معصیت میں زندگی
بسر کرنے سے بہتر ہے، اس حدیث کو طبرانی نے روایت
کیا ہے، یزید بن مرشد کا معاذ سے سماع ثبات نہیں
ہے اور وضین بن عطاء کی امام ابن حبان وغیرہ نے توثیق
کی ہے اور اس حدیث کے باقی راوی ثقہ ہیں۔

یہ وہ احادیث ہیں جن کے پیش نظر حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے یزید کی بیعت نہیں کی۔ اہل کوفہ نے جب آپ کو
بیعت کے لیے دعوت دی، اور آپ نے مسلم بن عقیل کو دریافت حال کے لیے کوفہ بھیجا اور ان کی یقین دہانی کے بعد
آپ نے اہل کوفہ کی دعوت قبول کر لی اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ کے نزدیک یزید کی حکومت صحیح نہیں تھی اور جب آپ کو خلافت
علی منہاج النبوة قائم کرنے کا ایک موقع ملا تو آپ کے نزدیک یہ ضروری تھا کہ آپ اس موقع سے فائدہ اٹھاتے اور جو
لوگ آپ سے ایک صالح حکومت قائم کرنے کی درخواست کر رہے تھے ان کی اس درخواست کو منظور فرماتے، اس
وجہ سے آپ کوفہ روانہ ہو گئے۔

عام طور پر مشہور ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے کربلا میں ابن زیاد سے کہا تھا کہ مجھے یزید کے پاس بے چلو۔

۱۰ - حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۴ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۲۸، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۰۲ھ۔

۱۱ - علامہ علی متقی بن حسام الدین الہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۶ ص ۶۸، مطبوعہ مؤسسة الرسالة، الطبعة الخامسة ۱۴۰۵ھ۔

۱۲ - حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۴ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۲۸-۲۲۹، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۰۲ھ۔

تاکہ میں اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دے دوں، یا مجھے واپس جانے دو، یا مجھے سرحد اسلام پر جہاد کرنے دو۔ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ عقبہ بن سحمان نے کہا کہ مکہ سے بے کر شہادت تک میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہا ہوں۔ قسم بخدا حضرت حسین نے اس عرصہ میں جو کچھ بھی کہا وہ میں نے سنا ہے، انھوں نے یہ بالکل نہیں کہا کہ مجھے یزید کے پاس کے جاؤ تاکہ میں اپنا ہاتھ یزید کے ہاتھ میں دے دوں اور نہ یہ کہا ہے کہ مجھے اسلام کی کسی سرحد پر جانے دو۔ البتہ انھوں نے یزیدی لشکر سے دو مطالبے کیے تھے ایک یہ کہ انھیں واپس جانے دیں اور دوسرا یہ کہ انھیں زمین میں پھر کر دیکھنے دیں کہ لوگوں کا معاملہ (حکومت) کس طرف دڑتا ہے۔

علامہ ابن اثیر حذری نے بھی عقبہ بن سحمان کی یہ روایت بیان کی ہے۔^{۱۷۰}

حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما کا یزید کی بیعت نہ کرنا اور اہل کوفہ کی دعوت پر بیعت لینے کے لیے جانا، کسی نفسانیت یا طلب اقتدار کی خاطر نہیں تھا بلکہ محض اس وجہ سے تھا کہ وہ شرح صدر سے یہ سمجھتے تھے کہ یزید کی بیعت کرنا درحقیقت اس کے غیر شرعی کاموں کی تائید اور اس کی معاونت کرنا ہے۔ علامہ ابن جریر طبری نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا وہ تاریخی خطبہ نقل کیا ہے جو انھوں نے حُر بن یزید ثمیمی اور اس کے لشکر کے سامنے دیا تھا۔ اس خطبہ میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے وہ حقائق بیان کیے ہیں جن کی بناء پر آپ نے یہ قدم اٹھایا تھا۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے حمد اور صلوة کے بعد فرمایا:

اے لوگو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے: ”جس شخص نے دیکھا کہ ظالم حکمران، اللہ کے حرم کو حلال کر رہا ہے، اور اللہ کے عہد کو توڑ رہا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی مخالفت کر رہا ہے اور اللہ کے بندوں کے ساتھ ظلم اور زیادتی کر رہا ہے، پھر وہ شخص اپنے قول اور فعل سے اس حکمران کو بدلنے کی کوشش نہ کرے، تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ اس شخص کو اس کے ٹھکانے میں داخل کر دے۔ سنو! ان لوگوں نے شیطان کی اطاعت کا التزام کر لیا ہے اور رحمت کی اطاعت پھوڑ دی ہے، ان لوگوں نے فساد برپا کیا ہے اور حدود کو معطل کر دیا ہے اور محاصل (فئے) کو اپنی ملکیت بنا لیا ہے اور اللہ کے حلال کو حرام اور اللہ کے حرام کو حلال کر لیا ہے اور میں دوسروں کی نسبت ان لوگوں کے خلاف جہاد کرنے کا زیادہ مستحق ہوں۔ جبکہ میرے پاس بیعت کے لیے تمہارے بکثرت خطوط اور مائندے آچکے ہیں کہ تم مجھے تکلیف دو گے نہ شرمندہ ہونے دو گے اگر تم اپنے اس اقرار اور بیعت پر قائم رہو تو ہدایت پاؤ گے، میں حسین بن علی ابن فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوں۔ میں تمہارے ساتھ ہوں اور میرے اہل تمہارے اہل کے ساتھ ہیں۔ اور تمہارے لیے میری ذات میں نمونہ ہے اور اگر تم نے ایسا نہ کیا اور اپنے اقرار سے پھر گئے اور میری بیعت کو توڑ دیا تو یہ تمہاری کوئی نئی بے وفائی نہیں ہے، ایسی بے وفائی تم اس سے پہلے میرے باپ، میرے بھائی، اور میرے عم زاد مسلم بن عقیل کے ساتھ کر چکے ہو، تمہارا حصہ اور نصیب خطا ہے اور جو شخص عہد شکنی کرتا ہے، وہ اصل اپنا ہی نقصان کرنا ہے اور عنقریب اللہ تعالیٰ مجھے تم سے بے پرواہ کر دے گا، والسلام! ^{۱۷۱}

۱۷۰۔ حافظ ابو الفداء ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۷۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ، ۱۳۹۴ھ۔

۱۷۱۔ علامہ محمد بن محمد ابن اثیر حذری متوفی ۶۳۰ھ، الکامل فی التاریخ ج ۳ ص ۲۸۴-۲۸۳، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۲ھ۔

۱۷۲۔ علامہ ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۲۲۹ھ، تاریخ الامم والملوک ج ۶ ص ۲۲۹، مطبوعہ دار العلم بیروت۔

علامہ ابن اثیر نے بھی اس خطبہ کا تفصیلاً ذکر کیا ہے ۱۔

بیعت یزید کے سلسلہ میں جمہور صحابہ کا موقف ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ حضرت ابن الزبیر اور حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہم کے علاوہ باقی تمام صحابہ نے یزید کی بیعت کر لی تھی، اس کا سبب یہ تھا کہ حضرت امیر معاویہ نے اپنی زندگی میں یزید کی بیعت سے لی تھی کیونکہ حضرت امیر معاویہ اسلام اور مسلمانوں کے خیر خواہ تھے اور گزشتہ جنگوں اور خون خرابے سے اچھی طرح یہ جان چکے تھے کہ اگر خلافت اور امارت کو دینی مسلمانوں کی صواب دید پر چھوڑ دیا یا انتخاب خلیفہ کے لیے کوئی مجلس شوریٰ مقرر کر دی تو یہ لوگ کبھی بھی ایک شخص پر متفق نہیں ہوں گے، بلکہ مختلف علاقوں میں خلافت کے مدعی ضرور اٹھ کھڑے ہوں گے جس سے اختلاف اور خونریزی ہوگی، اور اگر خلافت بنو ہاشم کی طرف منتقل کر دی تو بنو امیہ جو اس وقت بہت بڑی طاقت بن چکے ہیں، اس کو کبھی تسلیم نہیں کریں گے، ان حالات کی بناء پر انھوں نے یزید کو بائشینی کے لیے منتخب کر لیا۔ علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے کہ اس وقت یزید میں صرف گانا سننے کا عیب تھا، اور گانا سننے میں صحابہ کا بھی اختلاف تھا اور حضرت معاویہ ایسے عظیم الشان صحابی اس سے بری ہیں کہ وہ یزید کی بدعنوانیوں کو دیکھتے ہوئے اس کو دلی عہد مقرر کر دیتے۔ ۲۔

علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں کہ جب یزید فسق و فجور میں مبتلا ہوا تو صحابہ کرام کی اس کے بارے میں مختلف آراء ہو گئیں، بعض نے اس سے بیعت توڑ کر جنگ کا ارادہ کیا، جیسا کہ حضرت حسین اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہم اور ان کے متبعین کی رائے تھی، اور بعض یہ سوچ کر جنگ کے ارادے سے باز رہے کہ اس سے ملک میں فتنہ اور فساد ہوگا۔ اور بکثرت خونریزی ہوگی۔ علاوہ ازیں یزید کا مقابلہ آسان بھی نہ تھا کیونکہ اس وقت یزید برسر اقتدار تھا اور اس کی حمایت میں بنو امیہ سنگی تلواریں لیے کھڑے تھے۔ علاوہ ازیں قریش کے ارباب حل و عقد بھی اس کی حمایت پر تیار تھے، مضر کا سارا قبیلہ جو سب سے زیادہ طاقتور تھا یزید کے ساتھ تھا، اس لیے یہ لوگ بیعت توڑنے اور یزید کے خلاف خروج کرنے سے رُکے رہے اور اللہ تعالیٰ سے اس کی ہدایت کی یا پھر اس سے نجات کی دعائیں مانگتے رہے۔ مسلمانوں کی اکثریت کی یہی رائے تھی۔ دونوں جماعتیں مجتہد تھیں۔ دونوں میں سے کسی کی رائے کو برا نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ یہ سب مسلمانوں کی خیر خواہی اور تلاش حق کے لیے کوشاں تھے اور ان مقاصد کے لیے ان کی مساعی لوگوں میں مشہور اور معروف تھیں ۳۔

نیز علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں: دیگر صحابہ کرام جو حجاز میں تھے اور جو صحابہ شام اور عراق میں یزید کے پاس تھے اور ان کے تمام متبعین سب اس بات پر متفق تھے کہ ہر چند کہ یزید فاسق ہے لیکن اس سے جنگ کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ جنگ سے فتنہ اور خونریزی ہوگی، انھوں نے اس مسئلہ میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی موافقت کی نہ ان کی رائے کی مذمت کی کیونکہ حضرت حسین نہ صرف یہ کہ مجتہد تھے بلکہ مجتہدین کے امام اور نمونہ تھے، اور یہ خیال کر کے کہیں گمراہ نہ

۱۔ علامہ محمد بن محمد ابن اثیر حذری متوفی ۶۳۰ھ، الکامل فی التاریخ ج ۳ ص ۲۸۰، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت الطبعة الثالثة ۱۴۰۰ھ۔

۲۔ علامہ عبدالرحمان بن خلدون متوفی ۸۰۸ھ، مقدمہ ابن خلدون ص ۲۱۲، مؤسستہ الاعلیٰ للمطبوعات، بیروت۔

۳۔ مقدمہ ابن خلدون ص ۲۱۲،

ہو جانا کہ چونکہ صحابہ نے حضرت حسین کا ساتھ نہیں دیا اس لیے وہ بھی گنہگار ہیں کیونکہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ اپنی فضیلت اور استحقاق خلافت پر کربلا میں انہیں صحابہ کو بطور شہادت پیش کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ میری فضیلت اور استحقاق خلافت کے بارے میں جابر بن عبد اللہ، ابو سعید خدری، انس بن مالک، سہل بن سید اور زید بن ارقم وغیرہ سے پوچھو اور آپ نے اپنا ساتھ نہ دینے کی وجہ سے ان حضرات پر کوئی نکتہ چینی نہیں کی۔ نہ آپ نے ان سے مدد کی درخواست کی کیونکہ آپ جانتے تھے کہ ان کا اجتہاد انہیں میرا ساتھ نہ دینے پر مجبور کر رہا ہے۔ ان میں سے ہر ایک اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کر رہا تھا۔ جیسے حنفی مذہب میں نمیز پینا جائز ہے اور شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک ناجائز ہے۔ اب اگر کوئی حنفی شخص نمیز پی لے تو اس پر کوئی شافعی یا مالکی قاضی حد نہیں جاری کر سکتا۔

یزید ہر چند کہ خلافت کا اہل نہ تھا، فاسق و فاجر اور مصیبت پر دلیر تھا، تاہم اس سے کوئی کفر سرزد نہیں ہوا تھا جس کی بناء پر اس کی بیعت کو توڑنا واجب ہوتا اور اس سے جنگ کرنا تمام مسلمانوں پر لازم ہوتا۔ یاد رہے جن علماء نے یزید کی تکفیر کی ہے وہ واقعہ حرہ کی بناء پر کی ہے جو ترسیٹ بھری میں ہوا جس میں بیشتر صحابہ قتل کر دیے گئے اور جو باقی بچے وہ خوف سے روپوش ہو گئے اور اس کے ڈھائی ماہ بعد یزید مر گیا (اور بعض نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو قتل کرنے کی بناء پر تکفیر کی ہے) اس لیے جمہور صحابہ یزید کی بیعت پر قائم رہے اور انہوں نے یزید کے خلاف فطوح میں عملی حصہ نہیں لیا۔ اب ہم قارئین کے سامنے وہ احادیث پیش کر رہے ہیں جو جمہور صحابہ کرام کے پیش نظر تھیں۔

عن عبادۃ بن الصامت قال دعا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فبايعنا فكان فيما اخذ علينا ان
بايعنا على السمع والطاعة في
منشطنا و مكرهنا و عسرنا و يسرنا
و اشارة علينا ولا ننازع الامر
اهله قال الا ان تردوا کفرا بواحا
عندکم من اللہ فیہ برهان۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بلایا اور ہم سے بیعت لی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے جو عہد لیے ان میں سے یہ بھی تھا کہ ہم احکام سنیں اور اطاعت کریں، خواہ خوش ہو یا ناخوش، سختی ہو یا آسانی اور خواہ ہماری حق تلفی ہو۔ ہم بیعت پر قائم رہیں اور حاکم وقت کے خلاف خروج نہ کریں فرمایا الا یہ کہ تم حاکم میں کلمہ کھلا کفر دیکھو، جس کفر پر تمہارے نزدیک خدا کی طرف سے کوئی قوی دلیل ہو۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب ایسے امرا ہونگے جن سے تم اچھے کام بھی دیکھو گے اور بُرے بھی۔ جس نے برائی کو پہچان یا وہ بری ہو گیا اور جس نے

عن ام سلمۃ ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم قال ستكون امراء
فتعرفون و تنكرون فمن عرف
بری و من انکر سلہ و لکن

۱۔ علامہ عبد الرحمن بن خلدون متوفی ۸۰۸ھ، مقدمہ ابن خلدون ص ۲۱۲، مطبوعہ مکتبۃ الاعلیٰ للطبعات، بیروت۔
۲۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۴۵ھ

من رضى و تابع قالوا افلا نقاتلهم
قال لا ما صلوا - ۱۷

برسے کاموں کو بُرا جانا وہ بھی بری ہو گیا البتہ اس سے مواخذہ ہو گا جس
نے برائی کا ساتھ دیا اور اس سے خوش ہوا، صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ!
ہم ان کے ساتھ جنگ نہ کریں؟ آپ نے فرمایا نہیں! جب تک وہ نماز
پڑھتے رہیں!

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
عنقریب فتنہ اور فساد ہو گا پس جو شخص اس امت میں تفرقہ ڈالے درآن
مالیکہ وہ متحد ہو اس کو تلوار سے قتل کر دو، خواہ وہ کوئی بھی ہو۔

عن عرفة قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول انه ستكون هنات وهنات
فمن ادادان يفرق امر هذه الامة وهي جميع
فاضربوه بالسيف كاشنا من كان - ۱۸

عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من خلع يدا من طاعة لقي الله
يوم القيمة لا حجة له ومن مات ليس
في عنقه بيعة مات ميتة
جاهلية - ۱۹

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے بیعت توڑی
وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات
کرے گا کہ اس کے حق میں کوئی حجت نہیں ہوگی، اور
جو شخص بغیر بیعت کے مراد جاہلیت کی موت مرا۔

مذکورہ احادیث میں اس کی تصریح ہے کہ جب تک سلطان یا حاکم سے الیاذ باللہ حکم کھلا کفر نہ صادر ہو
اس وقت تک اس کے خلاف خروج جائز نہیں ہے اور جب تک وہ نماز پڑھتا رہے یا نظام صلوٰۃ پر قائم رہے اس
وقت تک اس کے خلاف جنگ جائز نہیں ہے اور یزید ہر چند کہ فاسق و فاجر تھا اور دینی اور ملی خدمات سے تہی دامن
تھا نہ ملک اور قوم کے لیے اس کی کوئی علمی اور عملی خدمات تھیں، غرضیکہ اس منصب کے لیے وہ ہر اعتبار سے نااہل اور
نامزدوں مقابل میں اس وقت تک اس کا کوئی ایسا فعل سامنے نہیں آیا تھا جس کی وجہ سے اس کی تکفیر کی جاتی، ترسیٹ بھری میں
جب اہل مدینہ نے اس کی بیعت توڑ دی تھی تو بیعت توڑنے والوں نے جو وجوہات بیان کی تھیں وہ یہ تھیں کہ وہ نمازوں کا
تاک ہے اور شراب پیتا ہے جس کا ذکر نہایت تفصیل سے علامہ ابن اثیر حذری نے کامل فی تاریخ میں اور حافظ ابن کثیر
نے البدایہ والنہایہ میں کیا ہے، غرضیکہ واقعہ حرہ سے پہلے تاریخ میں یزید کے فسق و فجور کا ذکر تو ہے لیکن یہ ذکر کہیں نہیں
ہے کہ کسی صحابی یا اہل علم تابعی نے اس کو کافر قرار دیا ہو، اور واقعہ حرہ کے ڈھائی ماہ بعد وہ نصیبت مر گیا تھا اور کبار صحابہ اور
اہل علم تابعین میں سے اکثر واقعہ حرہ میں شہید کر دیے گئے تھے اور بعض غاروں میں روپوش ہو گئے تھے۔

بہر حال ان احادیث اور ان تاریخی حقائق کے پیش نظر صحابہ کرام نے احتیاط کا دامن ہاتھ سے نہیں جانے دیا اور
یزید کی بیعت پر قائم رہے۔

صحابہ کرام کا یہ نظریہ ایک نئی مسئلہ میں غور و فکر، اجتہاد اور حسن نیت کی بناء پر تھا، الیاذ باللہ کسی جاہ طلبی، دنیاوی

۱۷۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۸

۱۹۔ صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۸

منفعت یا عارضی سہولت کے حصول کی بناء پر نہیں تھا۔ اسی طرح حضرت حسین اور حضرت ابن الزبیر نے جو یزید کی بیعت نہ کرنے کا فیصلہ کیا تھا وہ بھی کسی نفسانیت پر مبنی نہیں تھا نہ حصول اقتدار کی خواہش پر مبنی تھا اور جس بے سرو سامانی کی حالت میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ مکہ سے کوفہ روانہ ہوئے تھے اسے دیکھ کر کوئی ذی عقل شخص یہ نہیں کہہ سکتا کہ وہ اقتدار پر قابض ہونے کے لیے جا رہے تھے نہیں بلکہ وہ صرف ایک حجت شرعی کو پورا کرنے جا رہے تھے، یہ دونوں فریق مخلص اور بے لوث تھے، دونوں کے پیش نظر اللہیت، خدا غنی اور امت کا وسیع مفاد تھا۔ دونوں کے سامنے احادیث تھیں اور ان میں سے ہر فریق اپنے اجتہاد کے مطابق دین کا منشاء پورا کر رہا تھا، زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ایک کامل رخصت پر مبنی تھا اور دوسرے کا عزیمت پر، ورنہ اخلاص، نیک نیتی اور موقف کی سچائی کے لحاظ سے دونوں فریقوں میں کوئی فرق نہیں تھا۔

واقعہ حرہ کی تفصیلات | حافظ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ تریسٹھ ہجری میں حرہ کی جنگ کا واقعہ ہوا اور اس کا سبب یہ تھا کہ اہل مدینہ نے یزید کی بیعت توڑ دی تھی اور قریش پر عبداللہ بن مطیع کو اہل انصار پر عبداللہ بن مظلمہ بن عامر کو امیر مقرر کر دیا تھا۔ سال کے شروع میں یہ لوگ منبر کے پاس جمع ہوئے، اور ان لوگوں نے یزید کی بیعت توڑنا شروع کر دی کوئی شخص کہتا کہ جس طرح میں اپنی پگڑی اتار رہا ہوں، اس طرح میں یزید کی بیعت اتار رہا ہوں اور یہ کہہ کر اپنی پگڑی پھینک دیتا اور کوئی کہتا کہ جس طرح میں اپنی جوتی اتار رہا ہوں اس طرح یزید کی بیعت اتار رہا ہوں، حتیٰ کہ وہاں پر پگڑیوں اور جوتیوں کا ڈھیر جمع ہو گیا، پھر انھوں نے عثمان بن محمد بن ابی سفیان کو نکالنے پر اتفاق کیا جو یزید کا عم زاد اور مدینہ کا گورنر تھا اسی طرح باقی بنو امیہ کو بھی مدینہ سے نکالنے پر یہ لوگ متفق ہو گئے۔ بنو امیہ مردان بن الحکم کے گھر جمع ہو گئے اور اہل مدینہ نے ان کا محاصرہ کر لیا اس معاملہ میں علی بن الحسین (زین العابدین) اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما لوگوں کے علیحدہ رہے، ان لوگوں نے یزید کی بیعت نہیں توڑی نہ حضرت ابن عمر کے گھر میں سے کسی شخص نے بیعت توڑی، حضرت ابن عمر نے اپنے گھر والوں سے فرمایا تھا تم میں سے کوئی شخص یزید کی بیعت نہ توڑے جس شخص نے بھی یزید کی بیعت توڑی میرا اس سے تعلق منقطع ہو جائے گا، اور انھوں نے اس بات کو ناپسند کیا کہ لوگوں نے ابن مطیع اور ابن حنظلہ سے تادمہرگ بیعت کی ہے اور کہا ہم یہ بیعت صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کرتے تھے۔ اسی طرح بنو عبدالمطلب میں سے کسی شخص نے یزید کی بیعت نہیں توڑی، محمد بن حنفیہ سے اس سلسلہ میں کہا گیا تو انھوں نے بیعت توڑنے سے شدید انکار کیا، بیعت توڑنے والوں نے یزید پر شراب نوشی اور نماز نہ پڑھنے کی جو تہمت لگائی تھی انھوں نے اس سے یزید کی برأت بیان کی اور بہت بحث کی، بنو امیہ نے اپنے محاصرہ، توہین اور بھوک اور پیاس کا حال یزید کو لکھ کر بھیجا، یزید کو فقر کی بیماری تھی جس وقت یہ خط پہنچا وہ اس وقت سخت پر بیٹھا اپنے پیروں دھوا رہا تھا۔ یہ خط پڑھ کر وہ سخت طیش میں آیا اس نے عمرو بن سعید بن عاص سے مشورہ کیا اور ان سے کہا کہ ایک لشکر لے کر جاؤ اہل مدینہ پر حملہ کریں۔ لیکن انھوں نے انکار کیا اور کہا آپ کی حکومت مضبوط ہے اور خواہ مخواہ قریش کا خون بہانے سے آپ کو کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ میں یہ کام نہیں کر سکتا، یزید نے پھر قاصد کو بھیج کر مسلم بن عقبہ کو بلوایا وہ بڑھا اور کمزور شخص تھا لیکن اس نے اس کام کی حامی بھری، یزید نے اس کو دس ہزار سواروں اور پندرہ ہزار پیادہ سپاہیوں کا امیر بنایا، اور ہر سپاہی کو سو دینار دیئے نعمان بن بشیر نے اہل مدینہ کی سفارش کی لیکن یزید نے کہا میں ان سے بار بار درگزر چکا ہوں اور اب میں ان سے سرور

جنگ کروں گا۔ نعمان نے کہا میں تمہاری قوم (قریش) اور انصار رسول اللہ کی امان کے لیے اللہ کی قسم دیتا ہوں، عبداللہ بن جعفر نے یزید سے کہا یہ بتلائیے اگر وہ آپ کی اطاعت کی طرف رجوع کر لیں تو آپ قبول کر لیں گے؟ یزید نے کہا اگر وہ ایسا کر لیں تو پھر ان سے کوئی جنگ نہیں ہے، پھر یزید نے مسلم بن عقبہ سے کہا تین دن تک ان کو مہلت دینا اگر وہ اطاعت کی طرف رجوع کر لیں تو قبول کر لینا، اور اگر وہ اطاعت نہ کریں تو اللہ تعالیٰ کی مدد سے ان پر حملہ کرنا اور جب ان پر غالب آجاؤ تو تین دن کے لیے اپنی فوجوں پر مدینہ کو مباح کر دینا یعنی لوٹ مار کی اجازت دینا) اس کے بعد لوگوں پر ظلم نہ کرنا۔ اور علی بن حسیبی (زین العابدین) کا خیال رکھنا اس کے ساتھ خیر خواہی کرنا، ان کو مجلس میں اپنے ساتھ بٹھانا کیونکہ وہ اس بناوت میں شریک نہیں تھے اور یزید نے مسلم بن عقبہ کو حکم دیا کہ مدینہ سے فارغ ہو کر (حضرت) ابن زبیر کا محاصرہ کرنے کے لیے مکہ روانہ ہو جانا۔^{۱۷}

اہل مدینہ پر غالب آنے کے بعد مسلم بن عقبہ (متقدمین اس کو مسرف بن عقبہ کہتے تھے) نے یزید کے حکم کے مطابق تین دن کے لیے اپنی فوجوں پر شہر کو مباح کر دیا۔ اللہ تعالیٰ اس جاہل بوڑھے کو خراب کرے اور اس کو جزا دے۔ اس نے مدینہ کے اشراف اور قرآن کو قتل کر دیا اور بے شمار اموال لوٹ لیا۔ بہت سے مؤرخین نے لکھا ہے کہ اس وقت بہت زیادہ شر اور فساد برپا ہوا۔

مدائنی نے کہا کہ مسلم بن عقبہ نے تین دن کے لیے اپنی فوجوں پر مدینہ کو مباح کر دیا انھیں جو شخص بھی ملتا اس کو قتل کر دیتے اور اس کا مال لوٹ لیتے، سعدی بنت عوف مر یہ نے مسلم بن عقبہ سے کہا میں تمہاری چچا زاد ہوں اپنی فوجوں سے کہو کہ میرے اونٹوں کو نہ لوٹیں۔ مسلم بن عقبہ نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ سب سے پہلے اس کے اونٹوں کو لوٹو۔ ایک عورت نے کہا میں تمہاری باندی ہوں اور میرا بیٹا تمہارا قیدی ہے، مسلم بن عقبہ نے فوراً اس کی گردن اڑا دی۔ یزیدی فوجوں نے اہل مدینہ کی عورتوں کی عصمت دری کی، حتیٰ کہ کہا گیا ہے کہ ان دنوں میں ایک ہزار عورتیں بغیر زوج کے حاملہ ہو گئیں، ہشام بن حسان نے کہا ہے کہ واقعہ حرہ کے بعد مدینہ کی ایک ہزار عورتوں کے ہاں بغیر خاوند کے بچے پیدا ہوئے، اکابر صحابہ میں سے ایک جماعت اس وقت روپوش ہو گئی تھی، ان میں حضرت جابر بن عبداللہ انصاری رضی اللہ عنہا بھی تھے۔ حضرت ابوسعید خدری ایک غار میں تھے، ایک شامی سپاہی ان سے ملا اور انھیں قتل کرنے کے لیے تلوار نکالی انھوں نے قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی: اِنِّیْ اَرِیْدُ اَنْ تَبُوْءَ بِاَشْیَیْ وَاَتَشْکُ فِتْکُوْنَ مِنْ

اصْحٰبِ النَّارِ وَ ذٰلِکَ جَنَآءُ الظَّالِمِیْنَ۔ ”میرا ارادہ ہے کہ تو میرے اور اپنے گناہوں کا بوجھ اٹھائے اور جہنمی ہو جائے اور ظالموں کی یہی سزا ہے“ اس نے پوچھا تم کون ہو؟ انھوں نے کہا ابوسعید خدری! کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی؟ کہا ہاں، پھر اس نے ان کو چھوڑ دیا۔^{۱۸}

مدائنی نے کہا مسلم بن عقبہ کے پاس سعید بن مسیب کو لایا گیا، مسلم نے ان سے کہا کہ بیعت کرو، انھوں نے کہا کہ میں حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کی سیرت پر بیعت کرتا ہوں۔ مسلم بن عقبہ نے ان کی گردن مارنے کا حکم دیا کسی نے

۱۷۔ حافظ ابوالفداء ابن کثیر دمشقی متوفی ۷۴۴ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۱۹-۲۱۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۴ھ،

۱۸۔ البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۲۱-۲۲۰

کہا کہ یہ مجنون (دیوانے) ہیں تو اس نے ان کو چھوڑ دیا۔ مدائنی کہتے ہیں کہ میں نے زہری سے سوال کیا کہ یوم حرم میں کتنے لوگ شہید ہوئے؟ کہا مہاجرین اور انصار میں سے سات سو ایسے نفوس شہید ہو گئے، جنہیں میں جانتا تھا اور دس ہزار ایسے نفوس شہید ہو گئے جنہیں میں نہیں جانتا تھا۔ مدائنی نے کہا کہ واقعہ حرہ ۲۷ ذی الحجہ ۶۳ ہجری میں واقع ہوا اور تین دن تک یہ لوگ مدینہ میں لوٹ مار کرتے رہے۔ علامہ ابن جریر طبری لکھتے ہیں کہ آخر مسلم بن عقبہ مدینہ میں داخل ہوا، اور لوگوں سے کہا کہ اس بات پر بیعت کرو کہ تم سب یزید کے غلام ہو وہ تمہاری جان و مال اور اہل و عیال کا مالک ہے جس طرح چاہے ان سے پیش آئے۔ علامہ یاقفی لکھتے ہیں کہ ۲۷ ذی الحجہ ۶۳ ہجری میں واقعہ حرہ ہوا جس میں مہاجرین اور انصار کی اولاد میں سے تین سو سے زیادہ نفوس شہید کر دیے گئے اور صحابہ میں سے حضرت معقل بن سنان، حضرت عبداللہ بن حنظلہ اور حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہم شہید کر دیے گئے۔

علامہ سمہودی لکھتے ہیں علامہ قرطبی نے بیان کیا کہ مدینہ کے قتل عام میں ایک ہزار سات سو مہاجرین اور انصار، اور خیازنا بعین شہید کیے گئے اور عام لوگوں میں سے بچوں اور عورتوں کے سوا دس ہزار مسلمان شہید کیے گئے، سات سو قرآن مجید کے قاری شہید کیے گئے اور تثنائے قریش شہید کر دیے گئے۔ علامہ قرطبی نے کہا کہ ابن حرم نے بیان کیا ہے کہ ان دنوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں گھوڑے باندھے گئے جو قبر انور اور منبر شریف کے درمیان پیشاب اور لید کرتے رہے۔ مسلم بن عقبہ نے لوگوں کو اس پر مجبور کیا کہ وہ اس پر بیعت کریں کہ وہ یزید کے غلام ہیں وہ چاہے تو ان کو نیچے اور چاہے تو ان کو آزاد کر دے۔ یزید بن عبداللہ بن زمعہ نے کہا کہ میں قرآن اور سنت کے حکم پر بیعت کرتا ہوں تو اس نے ان کو بندھوا کر ان کی گردن مار دی۔

علامہ سمہودی لکھتے ہیں کہ ابن جوزی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ ایام حرہ میں جب بھی ناز کا وقت آتا تھا قبر انور سے اذان کی آواز آتی تھی اور پھر اقامت کی جاتی تھی آگے بڑھ کر ناز پڑھنا اور میرے سوا اس وقت مسجد نبوی میں اور کوئی نہیں تھا۔

یہ واقعہ علامہ حلبی نے بھی بیان کیا ہے وہ لکھتے ہیں کہ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حرہ کی راتوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں میرے سوا اور کوئی نہیں تھا اور جب بھی ناز کا وقت آتا تھا قبر شریف سے اذان اور اقامت کی آواز سنتا تھا۔

نیز سعید بن عبدالعزیز سے روایت ہے کہ ایام حرہ میں تین دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں اذان نہیں دی گئی،

۱۔ حافظ ابوالفداء ابن کثیر دمشقی متوفی ۷۴۱ھ، الہدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۲۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۴ھ،

۲۔ علامہ ابو جعفر محمد بن جریر الطبری متوفی ۳۲۰ھ، تاریخ الامم والملوک ج ۴ ص ۱۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۳۔ علامہ عبداللہ بن اسعد بن علی یاقفی متوفی ۷۶۸ھ، مرآۃ الجنان ج ۱ ص ۱۳۸، مطبوعہ مؤسسۃ الاعلیٰ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۴ھ،

۴۔ علامہ نور الدین علی بن احمد سمہودی متوفی ۹۱۱ھ، وفاد الوفا ج ۱ ص ۱۲۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۴۰۱ھ،

۵۔ " وفاد الوفا ج ۱ ص ۱۳۴،

۶۔ علامہ علی بن برہان الدین حلبی متوفی ۱۰۴۴ھ، انسان العیون ج ۱ ص ۲۴۹، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولاد مصر، الطبعة الاولى ۱۳۸۴ھ،

نہ جماعت ہوئی، سعید بن مسیب جب بھی مسجد نبوی میں جاتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور سے اذان کی آواز سنتے جس سے انہیں نماز کا وقت معلوم ہوتا۔

یہ حدیث مشکوٰۃ میں بھی ہے ۱۷

مسلم بن عقبہ صحابی نہیں تھا۔ | محمود احمد عباسی نے لکھا ہے کہ مسلم بن عقبہ ایک معمر صحابی تھے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے، حافظ ابن حجر نے مسلم بن عقبہ کا ذکر اصابع کی قسم ثالث میں کیا ہے اور قسم ثالث میں ان لوگوں کا ذکر ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں تھے، ان کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سماع ممکن تھا لیکن ان کا سماع ثابت نہیں ہوا۔ حافظ ابن حجر، عبدالبر اور علامہ ابن اثیر حذری وغیرہ نے مسلم بن عقبہ کا ذکر صحابہ کی فہرست میں نہیں کیا۔

حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ مسلم بن عقبہ بن ربیع بن اسعد مری، یزید بن معاویہ کی طرف سے اس کے لشکر کا امیر تھا جس نے مدینہ پر ایام حرمہ میں حملہ کیا، ابن عساکر نے ذکر کیا ہے کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا تھا اور یہ جنگ صفین میں حضرت معاویہ کے ساتھ تھا، محمد بن سعد نے طبقات میں واقعی کی سند سے ذکر کیا ہے کہ جب یزید بن معاویہ کو یہ خبر پہنچی کہ اہل مدینہ نے مدینہ کے گورنر کو نکال دیا ہے اور یزید کی بیعت توڑ دی ہے تو اس نے اہل مدینہ پر حملہ کرنے کے لیے ایک لشکر بھیجا اور اس کا امیر مسلم بن عقبہ کو بنایا جس کی عمر اس وقت نوے سال سے زیادہ تھی اس سے پتا چلتا ہے کہ وہ عہد نبوی میں ادھیر عمر کا ہوگا، مسلم نے اہل مدینہ کے ساتھ بہت بدتمیزی کے ساتھ بات کی اور تین دن کے لیے اپنی فوجوں پر مدینہ مباح کیا اور بچوں اور بوڑھوں کو قتل کیا، اس وجہ سے اس کا نام مسین رکھا گیا ۱۸

مسلم بن عقبہ کی عبرت ناک موت | علامہ سمہودی کہتے ہیں کہ مسلم بن عقبہ نے مدینہ میں ایک شخص سے کہا کہ اس پر بیعت کر دو کہ تم اللہ کی اطاعت اور مصیبت میں یزید کے غلام ہو، اس نے انکار کیا اور کہا میں صرف اللہ کی اطاعت پر بیعت کرتا ہوں، مسلم بن عقبہ نے اس کو قتل کر دیا اس کی ماں نے قسم کھائی کہ اگر اللہ نے اسے قدرت دی تو وہ مسلم بن عقبہ کو جلاوے کی خواہ زندہ ہو یا مردہ۔ مدینہ سے واپس ہونے کے بعد مسلم کی بیماری بڑھ گئی اور وہ مر گیا، اس قرشی نوجوان کی ماں مسلم کی قبر پر گئی اس کی قبر کھدوائی اور کہا سر کی جانب سے اس کی لاش نکالو، سر کی جانب سے لوگوں نے دیکھا کہ ایک اڑھاس کی گردن سے پٹا ہوا ہے اور اس کی ناک کی ہڈی کو چوس رہا ہے لوگ یہ دیکھ کر پیچھے ہٹ گئے، اور کہا اسے مالک اس کو چھوڑ دیں اس نے اپنی برائی کا مزہ چکھ لیا، اس عورت نے کہا میں اللہ تعالیٰ سے اپنا وعدہ ضرور پورا کروں گی، پھر کہا پیروں کی جانب سے اس کی لاش نکالو، انہوں نے پیروں کی جانب سے قبر کھودی تو دیکھا کہ اس اڑھاس کی دم نے اس کے پیروں کو جکڑا ہوا ہے، وہ عورت ایک طرف مٹی اور اس نے دو رکعت نماز پڑھ کر یہ دعا کی اے اللہ تو جانتا ہے میں آج تک مسلم بن عقبہ پر غضب ناک ہوں مجھے اس پر قدرت دے پھر اس نے اڑھاس کی دم پر لکڑی ماری، اڑھاس ہٹ گیا اس کو قبر سے نکالا گیا اور جلا دیا گیا ۱۹

۱۷۔ شیخ ولی الدین عراقی متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ ص ۵۴۵، مطبوعہ اصح المطابع دہلی۔

۱۸۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، الاصابہ ج ۳ ص ۲۹۵-۲۹۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ۔

۱۹۔ علامہ نور الدین علی بن احمد سمہودی متوفی ۹۱۱ھ، وفاء الوفا ج ۱ ص ۱۳۶-۱۳۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، ۱۴۰۱ھ۔

واقعہ حرہ کی وجہ سے یزید پر لعنت کی بحث

واقعہ حرہ پر تبصرہ کرتے ہوئے حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں:

کر دیا تھا یہ اس کا بہت بڑا گناہ تھا جب اس کے نتیجے میں بہت سے صحابہ اور ان کی اولاد شہید کی گئی تو یہ گناہ اور مجبور
 بڑھ گیا حالانکہ اس سے پہلے وہ عید الاضحیٰ بن زیاد کے ہاتھوں حضرت حسین اور ان کے ساتھیوں کو شہید کرا چکا تھا اور
 ان تین دنوں میں مدینہ منورہ میں جو عظیم فساد ہوا اس کی حد اور سب سوائے اللہ عزوجل کے اور کوئی نہیں جانتا اس نے
 مسلم بن عقبہ کی کمان میں لشکر بھیج کر اپنی مملکت کے دوام اور استحکام کا ارادہ کیا تھا، اللہ تعالیٰ نے اس کا الٹ کر دیا
 اللہ تعالیٰ کی قضاء اس کی خواہش کئے درمیان واقع ہوئی اور جابر بن عبد اللہ بن جابر کے جبر اور شکریہ کے تکبر توڑنے والے عزیز مقتدر
 نے اس کو اپنی گرفت میں لے لیا اور اللہ تعالیٰ کی گرفت ایسی ہی ہوتی ہے جب وہ ظلم کرنے والی بستیوں کو اچانک
 اپنی گرفت میں لے لیتا ہے ۱۰

احادیث صحیحہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کو ایذا پہنچانے پر سخت عذاب کی وعید سنائی ہے اور ایذا
 پہنچانے والے پر اللہ تعالیٰ فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت کی ہے۔

عن سعد قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 یقول لا یکید اهل المدينة احدا الا انما ع
 کما ینما ع الملح فی الماء ۱۱

عن سعد بن ابی وقاص یقول قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اراد
 اهل المدينة بسوء اذا به اللہ کما
 ینذوب الملح فی الماء ۱۲

عن جابر بن عبد اللہ ان امیرا
 من امراء الفتنة قدم المدينة
 وکان قد ذهب بصر جابر فقیل
 لجابر لو تنحیت عنه فخرج یمشی
 بین ابنیہ فنکب فقال تعد من اخاف
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال
 انباہوا احدا ہما یا ابت وکیف اخاف رسول

حضرت سعد کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ مکروں و فریب کرے گا
 اس طرح گھل جائے گا جس طرح نمک پانی میں گھل جاتا ہے۔
 حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اہل مدینہ
 کے ساتھ برائی کا ارادہ کرے گا، اللہ تعالیٰ اس کو اس
 طرح پگھلا دے گا جیسے نمک پانی میں پگھل جاتا ہے۔
 حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
 ہیں کہ زمانہ فتنہ کے اُمراء میں سے ایک امیر مدینہ آیا، اس
 وقت حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی بینائی جا چکی تھی حضرت
 جابر سے کہا گیا آپ اس سے ایک طرف ہو جائیں حضرت
 جابر اپنے دو بیٹوں کے درمیان جا رہے تھے راستہ میں ان
 کو ٹھوکر لگی تو کہنے لگے اس شخص کے لیے بربادی ہو
 جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ڈراتا ہے

۱۰۔ حافظ ابو الفداء ابن کثیر متوفی ۷۴۱ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۲ھ،

۱۱۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۵۲، مطبوعہ نوری محمد امجد المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ،

۱۲۔ امام ابوالحسن قشیری متوفی ۴۲۶ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۲ھ،

بباس یعنی اهل المدینۃ ولا یرید ہا احد
بسوء الا اذا به اللہ کما یدوب الملع
فی الماء ۛ

اچانک کوئی بلا لائے، اس سے بدلہ لے اور دریا جو
فحش بھی اہل مدینہ کو کوئی تکلیف پہنچانے کا قصد کرے
گا اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح پگھلا دے گا جیسے نمک
پانی میں گھل جاتا ہے۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ ان احادیث سے بعض علماء نے یزید بن معاویہ پر لعنت کرنے کا استدلال کیا ہے، امام
احمد بن حنبل سے بھی یزید پر لعنت کی روایت ہے، خلاصہ، ابو بکر عبدالعزیز، قاضی ابویعلیٰ اور قاضی ابوالحسین کا یہی نظریہ
ہے، علامہ ابوالفرج ابن الجوزی نے یزید پر لعنت کے جواز میں ایک رسالہ لکھا ہے اور بعض علماء نے اس سے منع
کیا ہے اور اس سلسلہ میں بھی تصانیف ہیں، مبادیہ لعنت، یزید کے والد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ یا کسی صحابی
پر لعنت کا ذریعہ ہو جائے، انھوں نے کہا کہ یزید سے جس قدر برے کام صادر ہوئے اس میں اس نے تاویل
کی اور خطا کی، انھوں نے کہا اس سب کے باوجود وہ امام ناستق تھا، اور علماء کا صحیح قول یہ ہے کہ فسق سے امام
معزول نہیں ہوتا، بلکہ اس کے خلاف خروج کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ اس خروج کی وجہ سے مسلمانوں کا قتل،
لوٹ مار اور عورتوں کی عصمت درمی ایسے مفسد واقع ہوتے ہیں۔

نیز حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ بعض لوگوں نے ذکر کیا ہے کہ جب یزید کے پاس واقعہ حرہ کی خبر پہنچی اور اسے
مسلم بن عقبہ اور اس کے لشکر کی فتح کا علم ہوا تو وہ اس پر بہت خوش ہوا، کیونکہ وہ یہ خیال کرتا تھا کہ وہ امام ہے اور اہل
مدینہ نے اس کی اطاعت سے خروج (بغاوت) کیا ہے۔ اور اس کے غیر کو اپنا امیر بنایا ہے، اس لیے ان کے خلاف جنگ
کرنا اس کے لیے جائز ہے جب تک کہ وہ رجوع نہ کر لیں اور جماعت کے ساتھ نہ ہو جائیں جیسا کہ اس نے نعمان
بن بشیر اور مسلم بن عقبہ کے ذریعہ پہلے ان کو تنبیہ کی تھی اور حدیث صحیح میں ہے: من جاءکم دأمرکم جمیعہ یرید ان
یعزق بینکم فاقتلوه کاشنا من کان جب تم ایک جماعت ہو اور کوئی شخص آکر تم میں تفرقہ ڈالے تو اس
کو قتل کر دو۔ خواہ وہ کوئی شخص ہو یا نہ ہو۔

مصنف کا موقف | میں (غلام رسول سیدی غفرلہ) یہ کہتا ہوں کہ یہ حدیث برحق ہے اور اہل مدینہ میں سے
جن لوگوں نے یزید کے ہاتھ پر بیعت کر کے بیعت کر توڑا، اس کا غدر ہونا بھی تسلیم ہے
اور تنبیہ کے باوجود جن لوگوں نے اطاعت کو نہیں مانا ان سے جنگ کا بھی ایک محل ہے لیکن سوال یہ ہے کہ اہل
مدینہ پر فتح پانے کے بعد یزید نے جو اپنی فوجوں پر تین دن کے لیے مدینہ مباح کر دیا تھا اور تین دن تک اہل
مدینہ کو قتل کرنے، ان کا مال لوٹنے اور ان کی عورتوں کی عصمت درمی کی عام اجازت دے دی تھی اس کا کیا جواز ہے؟
یہ ایسا سلوک ہے جو کسی کافر ملک کے کافروں سے بھی روار کھنے کی اسلام میں اجازت نہیں ہے جس کی اجازت یزید
نے اپنی فوجوں کو حرم رسول کے لیے دیدی تھی۔ یزید نے تین دن کے لیے اپنی فوجوں پر جو مدینہ کو مباح کیا تھا اگر

۱۔ حافظ نور الدین الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، کشف الاستار عن زوائد البزار ج ۲ ص ۵۱ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت، الطبۃ الثانیہ ۱۴۰۴ھ
۲۔ حافظ ابوالغداء ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۲۴-۲۲۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبۃ الثانیہ ۱۳۹۴ھ

اس اباحت سے مراد اباحت شرعیہ ہے تو یزید کے کفر میں کوئی شک نہیں ہے اور اگر یہ غیر شرعی اباحت ہے تو اس میں کیا شک ہے کہ یہ اہل مدینہ کو ایذا پہنچانے انھیں ڈرانے اور دھمکانے اور اہل مدینہ کے جان و مال اور عزت و اکبر و کبر برباد کرنے کی اجازت ہے اور بھڑت صحیح اور صریح احادیث کے مطابق ایسے شخص پر اللہ تعالیٰ فرشتوں اور تمام انسانوں کی لعنت سے تاہم اس کا یہ فعل کفر نہیں ہے اور اس پر شخصی لعن جائز نہیں ہے البتہ صفات کے اعتبار سے لعنت جائز ہے کہ جس نے اہل مدینہ کو دھمکایا اور ان کو ایذا دی اس پر لعنت ہو۔

یزیدی فوجوں کا کعبہ کو جلانا | حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ محرم چونسٹھ ہجری کے اوائل میں مسلم بن عقبہ، حضرت ابن الزبیر سے جنگ کے لیے مکہ روانہ ہوا، اور اس نے روح بن زباع کو مدینہ کا گورنر مقرر کیا۔ جب یہ شفیقہ حرشا میں پہنچا تو اس نے لشکر کے سواروں کو جمع کیا اور کہا امیر المومنین نے مجھ سے یہ عہد لیا تھا کہ مجھے موت آئے تو میں حصین بن نمیر السکونی کو امیر مقرر کر دوں اور قسم خدا کی اگر یہ معاملہ میرے اختیار میں ہوتا تو میں ایسا بھی نہ کرتا، پھر اس نے حصین بن نمیر کو بلا کر کہا: اے پالان کے بیٹے، گدھے میری نصیحت کو غور سے سنو! جب تم مکہ پہنچ جاؤ تو ابن الزبیر سے لڑنے میں تین دن سے زیادہ توقف نہ کرنا، پھر کہا: اے اللہ! میں نے کلمہ شہادت پڑھنے کے بعد اہل مدینہ کو قتل کرنے سے زیادہ کوئی نیک کام نہیں کیا اور میرے نزدیک اس کی آخرت میں زیادہ جزا ملے گی، اور اگر میں پھر بھی جہنم میں داخل ہو گیا تو میں بڑا بد نصیب ہوں! پھر وہ مر گیا اور مشکل میں دفن کیا گیا اللہ تعالیٰ اس کو برباد کرے۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ مسلم بن عقبہ کے بعد اسی سال چودہ ربیع الاول کو یزید فوت ہو گیا اور دونوں نے اپنی فتح سے جو امیدیں قائم کی تھیں ان میں نام اور ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان سے ملک چھین لیا۔

۱۶ محرم ۶۴ ہجری کو حصین بن نمیر اپنے لشکر کو مکہ روانہ ہوا، حصین بن نمیر مکہ کے باہر ٹھہر گیا اور حضرت ابن الزبیر اہل مکہ کے ساتھ جنگ کے لیے آئے اور بہت سخت جنگ ہوئی، اہل شام نے اہل مکہ پر بہت سخت حملہ کیا جس سے اہل مکہ گھبرا گئے اور حضرت عبداللہ بن الزبیر کا چچ لڑکھڑا گیا پھر حضرت مسور بن محرز اور مصعب بن عبدالرحمن بن عوف اور ایک جماعت نے سینتر بدل کر جنگ کی اور وہ سب شہید ہو گئے، حضرت ابن الزبیر رات بھر پامردی سے لڑتے رہے پھر محرم اور صفر میں مکمل لڑائی ہوتی رہی اور تین ربیع الاول چونسٹھ ہجری کو یزیدی لشکر نے ہفتہ کے دن مکہ کو نشانہ بنانے کے لیے مجاہد کو نصب کیا حتیٰ کہ انھوں نے کعبہ پر آگ پھینکی جس سے ہفتہ کے دن بیت اللہ کی دیوار جل گئی۔ **لے انا للہ وانا الیہ راجعون۔**

علامہ ابن جریر طبری لکھتے ہیں کہ اہل شام بقیہ ماہ محرم اور کل ماہ صفر تک حضرت ابن الزبیر سے جنگ کرتے رہے۔ ۳ ربیع الاول ۶۴ھ کو بروز شنبہ اہل شام نے خانہ کعبہ پر منجنیق سے پتھر برسائے اور آگ لگا دی اور یہ رجز پڑھتے جاتے تھے۔ ”منجنیق ایک مست اونٹ ہے جس سے ہم کعبہ پر نشانہ لگا رہے ہیں“ عمرو بن حوط

۱۔ حافظ ابوالفداء ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۲۵-۲۲۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۹۷ھ

۲۔ البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۲۵

سفر دی یہ شعر پڑھتا تھا "ام فروہ کا کارنامہ دیکھو، وہ صفا اور صرفہ کے درمیان لوگوں کو نشاندہ بنا رہی ہے۔" ام فروہ اس نے منجنیق کا نام رکھا تھا، مثل میں مسلم کے دفن ہونے کے بعد ابن زبیر تیسویں عہد کو مکہ روانہ ہوا تھا اور چھبیس عہد کو مکہ پہنچا، چونکہ وہ دن تک حضرت ابن الزبیر کا محاصرہ کیا اور ۱۴ ربیع الاول کو یزید کے مرنے کی خبر سن کر محاصرہ اٹھایا۔

یزیدی فوجوں کے خانہ کعبہ کو جلانے کی وجہ سے یزید کی تکفیر | یزیدی فوجوں کا خانہ کعبہ پر تھپہ برسانا اور خانہ کعبہ میں آگ لگانا ایک سنگین

جرم ہے، اگر خانہ کعبہ کی توہین کے ارادے سے یا خانہ کعبہ کو حقیر اور معمولی سمجھ کر ایسا کیا گیا تو یہ سب کافر ہو گئے، اور اس کا حکم دینے والا اور اس پر راضی ہونے والے اور اس کام کے مرتکب بلاشبہ کافر ہیں اور اگر ان کا مقصد خانہ کعبہ پر تھپہ برسانا نہیں تھا، مقصد حضرت ابن الزبیر کو قتل کرنا تھا اور نشانہ انہیں بنایا تھا لیکن پھر خانہ کعبہ کو لگ گئے تو یہ فعل یہ چند کفر نہیں تاہم ایک سنگین جرم ہے، خانہ کعبہ عظیم ترین شعار اسلام ہے، جس کی عزت اور حرمت کے لیے لاکھوں مسلمان گردن کاٹنے کے لیے بے تاب رہتے ہیں۔ یزیدی فوجوں نے جس طرح بے خونی اور بے دردی سے کعبہ پر منجنیق سے سنگ باری کی ہے وہ کسی طور مسلمانوں کا کام نہیں لگتا اور اگر یزید نے یہ حکم دیا تھا کہ اگر حضرت ابن الزبیر کعبہ میں پناہ لیں تو کعبہ کو بھی سنگسار کر دینا یا جلا دینا تو ہمیں یزید کے کفر کے بارے میں کوئی تردد نہیں ہے!

حضرت حسین کو شہید کرنے کی وجہ سے یزید پر لعنت کی بحث | یزید کے جرائم میں سے ایک اور سنگین جرم حضرت حسین رضی اللہ

عنه اور ان کے رفقاء کے قاتلین سے قصاص نہ لینا ہے، کیونکہ اس مسئلہ میں روایات متضاد اور متعارض ہیں کہ یزید نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کے قتل کا حکم دیا تھا یا نہیں؟ اور ان کے قتل کی خبر سن کر وہ خوش ہوا یا نہیں لیکن اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ اس نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کے قاتلین کو کسی قسم کی کوئی سزا نہیں دی اور اس وقت ایسے حالات نہیں تھے جیسے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حالات درپیش تھے جس کی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا قصاص نہیں لے سکتے تھے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر قاتل مخفی اور مشتبہ تھے کسی نے قتل عثمان کا اقرار کیا تھا نہ اس پر گواہ قائم ہوئے تھے نہ کسی نے شخص کے خلاف کسی کا دعویٰ تھا اس کے برعکس حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کے قاتلین ڈھکے چھپے نہ تھے وہ بدبرہم حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کو قتل کرنے کا اعلان کرتے تھے اس کے باوجود یزید نے انہیں کوئی سزا نہیں دی اور یہ کوئی معمولی جرم نہیں ہے، ہم اس سلسلے میں پہلے اختصار کے ساتھ تاریخی روایات پیش کریں گے اور پھر اس مسئلہ میں فقہاء اسلام کی آراء کا ذکر کریں گے۔

شہادت حسین پر حافظ ابن کثیر کا تبصرہ | حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں ابن زیاد کے حکم سے جماعت کھڑی ہوئی اس نے منبر پر چڑھ کر خطبہ دیا اور اللہ کا شکر ادا کیا جس نے فتح

عطا فرمائی اور جس حسین نے ان سے ملک چھیننا چاہا تھا اور مسلمانوں کی جمعیت کو توڑنا چاہا تھا اس کو قتل کر دیا، عبد اللہ

بن عقیف از دی نے کھڑے ہو کر کہا افسوس اے ابن زیاد! تم انبیاء کی اولاد کو قتل کرتے ہو اور صدیقین کی طرح گفتگو کرتے ہو۔ ابن زیاد نے انھیں قتل کرنے اور سولی پر چڑھانے کا حکم دیا، پھر ابن زیاد نے حکم دیا کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے سر کو کوفہ کی گلیوں میں پھرایا جائے پھر اس کے بعد اس نے آپ کے سر کو یزید بن معاویہ کے پاس کوفہ بھیج دیا۔

حجیر بیان کرتے ہیں کہ بخدا میں اس وقت دمشق میں یزید بن معاویہ کے پاس تھا جب زحر بن قیس نے یزید سے آکر کہا اے امیر المؤمنین آپ کو اللہ تعالیٰ کی فتح اور نصرت مبارک ہو، اللہ تعالیٰ نے حسین بن علی بن ابی طالب اور ان کے اہل بیت میں سے اٹھارہ آدمی ہمارے پاس بھیج دیے ہیں اور ساٹھ آدمی ان کی جماعت کے ہیں ہم نے ان کے سامنے عبید اللہ بن زیاد کی اطاعت یا قتال دو چیزیں رکھی تھیں انھوں نے اطاعت کے مقابلہ میں قتال کو اختیار کیا اور ایک شدید جنگ کے بعد ہم نے ان کے سر اتار لیے اور آپ کے سامنے ان کی لاشیں حاضر ہیں! یہ سن کر یزید کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے، اور اس نے کہا میں حسین کے قتل کے بغیر بھی تم سے راضی تھا، اللہ تعالیٰ ابن سمیہ (عبید اللہ بن زیاد) پر لعنت کرے، بخدا اگر میں اس جگہ ہوتا تو حسین کو معاف کر دیتا۔

اللہ تعالیٰ حسین پر رحمت فرمائے اور جو شخص حضرت حسین کا سرے کر آیا تھا اس کو یزید نے کچھ نہیں دیا اور جب یزید کے سامنے حضرت حسین کا سر رکھا گیا تو اس نے کہا بخدا اگر میں تمہارے ساتھ ہوتا تو تم کو کبھی قتل نہ کرتا۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ ابن ابی الدنیا نے اپنی سند کے ساتھ جعفر سے روایت کیا ہے، جب یزید کے سامنے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا سر رکھا گیا تو وہ ان کے سر پر چھڑی لگا رہا تھا، ابو بزرہ نے کہا اپنی چھڑی بٹاؤ میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سر کو چومتے تھے۔ ۱۷

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ جب یزید نے علی بن الحسین (زین العابدین) کو رخصت کیا تو کہا اللہ تعالیٰ ابن سمیہ کو برباد کرے! اگر میں تمہارے باپ کے مقابلہ میں ہوتا تو وہ مجھ سے جو چیز بھی مانگتے میں انھیں دے دیتا اور اپنی پوری طاقت سے انھیں بچانے کی کوشش کرتا خواہ مجھے اپنے بچوں کی قربانی دینی پڑتی لیکن اللہ تعالیٰ نے جو چاہا وہ مقدر کر دیا، پھر علی بن حسین (زین العابدین) کو مال کثیر دے کر رخصت کیا اور بے جانے والے کو ان کے ساتھ خیر خواہی کی وصیت کی، اور کہا جب کبھی آپ کو کوئی کام ہو تو مجھے لکھیں۔ ۱۸

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ شیعہ اور رافضیہ نے مقتل حسین کے بارے میں بہت زیادہ روایات گھڑ لی ہیں۔ ہم نے جو روایات ذکر کی ہیں وہ کافی ہیں اور بعض کمزور روایات بھی ہم نے ذکر کر دی ہیں، اور اگر ابن جریر اور دیگر حفاظ نے وہ روایات نہ ذکر کی ہوتیں تو ہم بھی نہ ذکر کرتے، اس سلسلہ میں اکثر روایات ابو مخنف لوط بن یحییٰ کی ہیں اور وہ شیعہ تھا اور وہ ائمہ حدیث کے نزدیک ضعیف ہے، لیکن وہ تاریخ گوارا اور حافظ ہے اور جو روایات اس کے پاس ہیں وہ دوسروں کے پاس نہیں ہیں اس وجہ سے اکثر مصنفین اس کی طرف لپکتے ہیں۔

۱۷۔ حافظ ابو الفداء ابن کثیر متوفی ۷۴۷ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۹۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیة ۱۳۹۲ھ

۱۸۔ " " " البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۹۲ " " "

۱۹۔ " " " البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۹۵ " " "

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں: کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے قاتلین نے یہ تاویل کی تھی کہ حضرت حسین مسلمانوں کی جمیعت کو توڑنے اور جو لوگ بیعت کر چکے تھے ان کی بیعت کو توڑ دانے کے لیے اُسے تھے اور احادیث میں اس کو بیعت سختی سے منع کیا ہے اور اس پر سخت وعید بیان کی گئی ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں وہ احادیث مذکور ہیں، تاہم جن لوگوں نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو قتل کیا انھیں ان کو قتل کرنا نہیں چاہیے تھا بلکہ ان پر واجب تھا کہ امام حسین رضی اللہ عنہ نے جو باتیں پیش کی تھیں ان میں سے کسی ایک بات کو مان لیتے (مجھے واپس جانے دو، یزید کے پاس لے چلو۔ یا سرحد اسلام پر جاؤ کے لیے جانے دو) لیکن ان لوگوں کی رائے صحیح نہیں ہے، اور سلفاً خلفاً تمام علماء نے قتل حسین کو ظلم قرار دیا ہے ماسوا کو فہ کی ایک قلیل جماعت کے اللہ تعالیٰ اس کو برباد کر دے۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ حضرت حسین اور ان کے رفقاء کے قتل سے یزید خوش ہوا نہ ناخوش ہوا، اور ظن غالب یہ ہے کہ اگر حضرت حسین کے قتل سے پہلے اسے اختیار ہوتا تو ان کو مہات کر دیتا جس طرح اس کے والد حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے وصیت کی تھی اور جیسا کہ خود اس نے بھی تصریح کی ہے اور اس نے ابن زیاد کے فعل پر لعنت کی اور اس کو بُرا بھلا کہا لیکن اس نے ابن زیاد کو معزول کیا نہ کوئی سزا دی نہ کسی کو بھیج کر اس کی مذمت کی بلکہ

یزید پر لعنت کے سلسلے میں امام غزالی کی رائے: امام غزالی لکھتے ہیں: کیا یزید پر لعنت کرنا جائز ہے؟ کیونکہ

اس نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو قتل کیا ہے یا قتل کا حکم دیا ہے میں کہتا ہوں کہ یہ بات بالکل ثابت نہیں ہے، اس لیے یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ اس نے حضرت حسین کو قتل کیا یا قتل کا حکم دیا چاہے جانیکہ اس پر لعنت کی جائے، کیونکہ بغیر تحقیق کے مسلمان کی طرف گناہ کبیرہ کی نسبت کرنا بھی صحیح نہیں ہے ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ابن عجم نے حضرت علی کو قتل کیا اور ابو لؤلؤ نے حضرت عمر کو قتل کیا کیونکہ یہ تو اترے سے ثابت ہے، پس کسی مسلمان پر بغیر تحقیق کے فسق یا کفر کی نہمت لگانا صحیح نہیں ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کسی شخص پر فسق یا کفر کی تہمت لگائے اور وہ شخص ایسا نہ ہو، تو یہ تہمت لگانے والے پر لڑٹ جلمے گی۔ ۱

علامہ زبیدی کی رائے: علامہ زبیدی لکھتے ہیں کہ علامہ ابن حجر مکی کا بھی یہی فتویٰ ہے اور یہی چیز قواعد مذہب کے مطابق ہے اس لیے یزید پر لعنت جائز نہیں ہے اگرچہ وہ نجیث فاسق تھا، ابن صلاح

کے کلام سے بھی یہی چیز ثابت ہوتی ہے، خلاصہ یہ ہے کہ وہ اہل قبلہ میں سے تھا اور کافر نہیں تھا، کیونکہ جو اسباب کفر کے موجب ہوتے ہیں وہ اس سے ثابت نہیں ہوئے اور اصل اسلام بے حدی کہ کسی یقینی دلیل سے اس کا اسلام سے خروج ثابت ہو، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل قبلہ کو لعنت کرنے سے منع فرمایا ہے اور گناہوں اور بدکاریوں سے کوئی شخص کافر نہیں ہوتا اور یہی اہل سنت کا مذہب ہے، حافظ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں یزید کا ذکر کیا ہے اور اس میں لکھا ہے کہ یزید اس کا اہل نہیں تھا کہ اس سے روایت کی جائے اور نہ اس کی کوئی معتمد روایت ہے اور میں نے اس کا ذکر صرف اس لیے کیا ہے کہ اس میں اور یزید بن معاویہ نخعی کوئی عابدی تمیز ہو جائے، اور بعض علماء نے اس کے

۱۔ حافظ ابو الفداء ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۰۳ - ۲۰۴ مطبوعہ دار الفکر بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۹۲ھ

۲۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم علی ما مش الزبیدی ج ۲ ص ۲۹۰، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۱۱ھ

نسق کے علاوہ اس کا کفر بھی ثابت کیا ہے کیونکہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل بیت کو بہت ایذا پہنچائی اور واقعہ حمرہ میں مدینہ کو مباح کر دیا، اور یہ بھی حکایت ہے کہ جب اس نے حضرت حسین سے بیعت طلب کی اور انھوں نے انکار کر دیا تو اس نے ان کے قتل کا حکم جاری کرنے کا ارادہ کیا اور قرآن شریف سے خال نکالی تو پہلی سطر میں یہ نکلا: و خاب من کل جبار عنید "اور ہر عناد رکھنے والا شکستہ ناکام ہو گیا" تو اس نے قرآن مجید پھاڑ دیا اور یہ بھی روایت ہے کہ جب عبید اللہ نے اس کے پاس حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا سر بھیجا اور ساتھ ہی علی بن حسین اور ان کی دو بہنیں سکیہ اور فاطمہ بھی تھیں تو اس نے ان کو قید میں ڈالنے کا حکم دیا اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے دانتوں پر چھڑی لگائی اور یہ شعر پڑھا:

نفلق ہاما من رجال عزة
علینا وکانوا ہم الحق و اظلمنا
ہم ان لوگوں کی کھوپڑیاں توڑ رہے ہیں جو رکھی ہم پر غالب تھے۔ دراصل یہی لوگ قاتل اور ظالم ہیں۔
اور یزید سے یہ شعر بھی منقول ہے:

بیت اشیاخی بسدر شہدا و
جزع الخضر من وقع الاسل
کاش بدر میں مرنے والے میرے باپ دادا نیزوں سے حملہ کی وجہ سے خزر ج کی چیخ و پکار کا منظر دیکھتے۔
اس شعر میں اس نے یہ تمنا کی ہے کہ وہ کفار قریش جو بدر میں قتل ہو گئے تھے وہ اہل مدینہ کی امانت اور ان کے قتل عام کو دیکھتے، یہ کفر کی مدد ہے اور کفر کی مدد بجا ہے خود کفر ہے اس قسم کی بہت سی رسوا کن چیزیں یزید کی طرف منسوب ہیں۔ ابن عساکر کی تاریخ دمشق میں اس قسم کی خبریں بہت زیادہ ہیں، بعض عراقیین نے اس قسم کی روایات کی بناء پر یزید کی تکبیر کی ہے، علامہ سعد الدین تفتازانی کا بھی یہی نظر یہ ہے کیونکہ انھوں نے شرح عقائد میں لکھا ہے کہ البتہ ہم یزید کے بارے میں کوئی توقف نہیں کرتے۔ یزید پر اور اس دوستوں اور مددگاروں پر اللہ کی لعنت ہو، علامہ تفتازانی، ائمہ شافعیہ میں سے ایک بڑے امام ہیں اور ان کے مذہب کا تقاضا لعنت نہ کرنا ہے، لیکن انھوں نے عجی شہروں میں پرورش پائی تھی اور ان کے کانوں میں وہ روایات اور حکایات بھری ہوئی تھیں جو جھوٹ سے خالی نہیں ہیں اسی وجہ سے صاحب بد المعالی نے کہا ہے۔

ولم یلعن یزید بعد موت
سوی المکثا ر فی الاعزاء غالی
یزید کی موت کے بعد اس پر صرف ان لوگوں نے لعنت کی ہے جو نفرت و عداوت کو بہت زیادہ ابھارنے والے انتہاء پسند تھے۔ یزید کے بارے میں ایک وہ لوگ ہیں جو اس کو مومن قرار دیتے ہیں اور دوسرے وہ لوگ ہیں جو اس کو کافر قرار دیتے ہیں اور یہاں ایک تیسرا قول بھی ہے اور وہ ہے توقف۔ یعنی یزید کے معاملہ کو اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دیا جائے کیونکہ دلوں کے حال اور پوشیدہ باتوں کو اس کے سوا کوئی نہیں جانتا، پس اس کی تکبیر اور لعنت کی بحث میں بالکل نہیں پڑنا چاہیے اور اسی طریقہ میں زیادہ سلامتی ہے۔

یزید کے اسلام پر یقین کے ساتھ ساتھ یہ بات بھی یقینی ہے کہ وہ فاسق، شریر اور ظالم تھا، اس مسئلہ میں توقف، علماء عابدین کی ایک جماعت کا قول ہے، انھوں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول ہونا اس پر لعنت کرنے سے بہتر ہے اور یہ لا یعنی چیز کے ساتھ اشتغال ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: من حسن اسلام

امرء تارك ما لا یحکم۔۔۔ کسی شخص کے حسن اسلام کی علامت یہ ہے کہ وہ لایعنی چیزوں کو چھوڑ دے۔ اور حافظ شرف الدین قاسم بن قطلوبغا حنفی نے بد الامال کی شرح میں ان تمام اقوال کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اور اہل بیت رسول کے دشمنوں سے بری ہیں اور جو کسی مسلمان سے اس کے اسلام کی وجہ سے عداوت رکھتے ہوں ان سے بری ہیں کیونکہ اس کی بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت ہے خواہ ادنیٰ نسبت ہو اور اس کی عداوت میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس میں عموم ہے اور جو شخص بھی اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کرتا ہے یا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو ایذا پہنچاتا ہے خواہ وہ کسی نسبت سے ایذا پہنچاتا ہو ہم سب اس سے بری ہیں بلکہ

علامہ حلبی کی رائے اور مصنف کا موقف | علامہ حلبی لکھتے ہیں: فقیہ کبیر اسی۔ امہ شافعیہ کے اکابرین میں سے ہیں اور امام الحرمین کے شاگرد ہیں اور علم و فضل میں امام غزالی کے ہم پلہ ہیں ان سے پوچھا گیا کہ یزید صحابہ میں سے تھا، کیا اس پر لعنت جائز ہے۔ انھوں نے جواب دیا وہ صحابہ میں سے نہیں تھا کیونکہ حضرت عمر بن الخطاب کے دور خلافت میں پیدا ہوا، امام احمد کے اس کے بارے میں دو قول ہیں ایک میں اس پر صراحتاً لعنت کی ہے اور دوسرے میں اشارۃً لعنت کی ہے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے بھی اس کے بارے میں ایسے ہی دو قول ہیں۔

علامہ حلبی کہتے ہیں کہ ہمارا اس کے بارے میں قول واحد ہے ہم یزید پر اشارۃً نہیں صراحتاً لعنت کرتے ہیں اس پر لعنت کیوں نہ کی جائے وہ شطرنج کھیلتا تھا، چمینوں کا شکار کرتا تھا، دائمی شرابی تھا اور شراب کے بارے میں اس کے اشارے مشہور ہیں۔

یزید لکھتے ہیں کہ امام غزالی سے پوچھا گیا جو شخص صراحتاً یزید پر لعنت کرے کیا وہ فاسق ہے؟ اور کیا یزید کے لیے دعا درجعت صحیح ہے؟ امام غزالی نے جواب دیا جو شخص اس پر لعنت کرے گا وہ فاسق اور گنہگار ہو گا۔ کیونکہ مسلمان پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے اور ہمیں جانوروں پر بھی لعنت کرنے سے منع کیا گیا ہے اور حدیث شریف کے بموجب مسلمان کی عزت کعبہ سے زیادہ ہے، یزید کا اسلام صحیح ہے اور یہ صحیح نہیں ہے کہ اس نے حضرت حسین کو قتل کرانے کا امر کیا یا ان کے قتل پر راضی ہوا اور جو چیز صحیح نہیں ہے اس کا گمان کرنا بھی جائز نہیں ہے کیونکہ مسلمان کے ساتھ بدگمانی جائز نہیں ہے اور جب حقیقت حال معلوم نہیں تو یزید کے ساتھ حسن ظن کرنا واجب ہے، علاوہ ازیں قتل کرنا کفر نہیں ہے، مصیبت ہے اور اس کے لیے جنت کی دعا کرنا صرف جائز ہی نہیں بلکہ مستحب ہے کیونکہ جب ہم نماز میں تمام مسلمانوں کے لیے مغفرت کی دعا کرتے ہیں تو اس دعا میں وہ بھی شامل ہوتا ہے۔ یہ امام غزالی کا فتویٰ ہے، البتہ ہمارے استاذ اعظم شیخ محمد کبریٰ نے فقیہ کبیر اسی کی موافقت میں یزید پر صراحتاً سے لعنت کی ہے اور اس کے استاذ شیخ ابوالحسن نے بھی لعنت کی ہے۔ علامہ ابن جوزی نے لکھا ہے کہ خلا سے ڈرنے والے علما نے یزید پر لعنت کی ہے اور انھوں نے اس

موضوع پر ایک مستقل کتاب لکھی ہے اور علامہ سعد الدین تفتازانی نے کہا ہے کہ مجھے اس کے اسلام میں شک ہے نہ ایمان میں اس پر اس کے دوستوں اور مددگاروں پر اللہ کی لعنت ہو، اسی بناء پر یزید کو اس قاعدہ سے مستثنیٰ رکھا جائے گا کہ معین کافر پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے۔

میں (علامہ رسول سعیدی غفرلہ) یہ کہتا ہوں کہ علامہ حلبی نے جو فقیہ کبیر اسی سے یہ نقل کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے یزید پر لعنت کرنے کے بارے میں دو قول ہیں ایک میں صراحتاً لعنت کی ہے اور ایک میں اشارتاً۔ اگر یہ نقل صحیح ہے تو یزید پر لعنت کرنے کا نظریہ صحت اور صواب کے زیادہ قریب ہے علامہ دمیری نے بھی یہ نقل کیا کہ فقیہ کبیر اسی نے لکھا ہے کہ امام احمد، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے یزید پر لعنت کرنے میں دو قول ہیں صراحتاً اور کنایہً۔

یزید کے کفر یہ اشعار کی تحقیق | حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ یزید نے اس موقع پر کہے تھے۔

لیت اشیاء ببدن شهدا
کاش آج میرے وہ باپ دادا زندہ ہوتے جو بدر میں مر گئے تھے اور وہ نیزوں کے لگنے سے خزر ج کی پیچ و پکار دیکھتے۔

حين حلت بفنائهم بڑکھا
واستحرا القتل فی عبد الاشهل
جب سواری ان کے صحن میں پہنچی تو انھوں نے اس کو بٹھالیا اور عبد الاشهل میں جنگ کے شعلے بھڑک اٹھے۔

قد قتلنا الضعف من اشرافهم
وعد لنا میل بدر فاعتدل
ہم نے ان کے سرداروں کو دو گنا چر گنا دیا ہے اور بدر میں ہونے والے ظلم کا پورا پورا بدلہ لیا ہے۔

بعض رافضیوں نے ان میں یہ شعر بھی ملا دیا۔

لعبت هاشم بالملك فلا
ملک جاءه ولا وحی نزل
بنو ہاشم نے حکومت سے چھین کر خوانی کی توڑ اس کی مدد کے لیے کوئی فرشتہ آیا اور نہ وحی نازل ہوئی۔
حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ اگر واقعی یزید نے ان اشعار سے استشہاد کیا ہے تو اس پر اللہ تعالیٰ اور تمام لعنت کرنے والوں کی لعنت ہو، اور اگر اس نے یہ شعر نہیں پڑھے تو اس شخص پر اللہ کی لعنت ہو جس نے یہ شعر گھڑ لیے تاکہ یزید کی مذمت کی جائے۔

۱۔ علامہ علی بن برہان الدین حلبی متوفی ۱۰۴۲ھ، انسان الیوم ج ۱ ص ۲۶۷-۲۶۶، مطبوعہ مسطفیٰ البابا مصر ۱۳۸۴ھ

۲۔ شیخ کمال الدین دمیری متوفی ۸۰۸ھ، حیوة النبیوان ج ۲ ص ۱۹۶، مطبوعہ مطبعہ مہینہ مصر، ۱۳۰۵ھ

۳۔ حافظ ابو الفداء ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ، البیاری والنبایہ ج ۸ ص ۲۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ، ۱۳۹۴ھ

علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ تاریخ ابن الوردي اور کتاب الوافی بالوفیات میں یہ ہے کہ جب عراق سے یزید کے پاس قیدی آئے تو اس نے حضرت علی اور حضرت حسین کی اولاد میں سے بچوں اور عورتوں سے ملاقات کی وہاں حاکمہ نيزوں پر شہداء کے سر نصب تھے اور وہ اس وقت جیرون کی وادی سے آرہے تھے، جب اس نے انہیں دیکھا تو کوا کائیں کائیں کرنے لگا۔ اس موقع پر اس نے یہ اشعار کہے:

لما بدت تلك الحمول واشرقت
تلك الرؤوس على شفا جیرون
جب ان قیدیوں اور شہداء کے سروں کو اٹھائے ہوئے (شکر یزید کے) گھوڑے جیرون (رہاڑ) کی چوٹی سے نمودار ہوئے۔

تعب الغراب فقلت قد اولم تغل
قد اقتضیت من الرسول دیوفی
کوئے نے (نخست کی علامت کے طور پر) کائیں کائیں کی تو میں نے کہا تو بول یا نبول (اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا) میں نے (معاذ اللہ) رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے اپنا (پرانا) قرض چکا لیا ہے۔
علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ اس کی مراد یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر میں اس کے نانا عتبہ اور اس کے ماموں عتبہ کے بیٹے اور اس کے دوسرے کافر رشتہ داروں کو جو قتل کیا تھا اس کے بدلہ میں اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذریت کو قتل کر دیا اور یہ کفر صریح ہے اگر واقعی اس نے یہ شعر کہے تھے تو وہ کافر ہو گیا۔
علامہ عبد الغزیز پر ہاروی عن یزید کے مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

شارع علیہ السلام نے لعنت کرنے سے منع کیا ہے جامع ترمذی میں ہے: لا یكون المؤمن لعانا
”مومن زیادہ لعنت کرنے والا نہیں“ سنن ابوداؤد میں ہے: لا تلعنوا بلعنة الله۔ ”اللہ کی لعنت نہ دو“ اور جامع ترمذی میں ہے: من لعن شیئاً لیس له باھل رجعت لعانا۔ جو شخص کسی پر لعنت کرے اور وہ لعنت کا اہل نہ ہو تو لعنت کرنے والے پر لعنت ٹوٹ آتی ہے۔ ہاں وصف عام کے ساتھ لعنت جائز ہے (جیسے لعنة اللہ علی الکاذبین) اور جو کفر پر مراد ہو اس پر بھی لعنت جائز ہے۔ (جیسے ابو جہل پر لعنت ہو) ان دونوں قسموں میں لعنت کو منحصر کرنا واجب ہے اور لعنت کی تیسری قسم ممنوع ہے، خصوصاً جب کہ کوئی شخص بظاہر مومن ہو کیونکہ صحیح بخاری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے: سباب المسلم فسوق۔ ”مسلمان کو گالی دینا فسق ہے“ اور صحیح مسلم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہے: لعن المومن کقتله۔ ”مسلمان پر لعنت کرنا اس کے قتل کے مترادف ہے“ اس سے معلوم ہوا کہ عام نصوص اور عبادات کی بنا پر یزید پر لعنت کرنا صحیح نہیں ہے اور ان عام نصوص اور عبادات میں لعنت کا معنی فعل کی مذمت ہے نہ کہ اس شخص پر جو ان افعال کا مرتکب ہو لعنت کو جائز قرار دینا ہے اس تحقیق کو یاد رکھو اور ان لوگوں میں سے نہ ہو جاؤ جو قواعد شرع کی رعایت نہیں کرتے اور خوشنصیب لعن یزید سے منع کرے اسی کو خارجی قرار دیتے ہیں، ہاں اس کے افعال کا فہم مشہور ہے اور اہل بیت کی محبت واجب ہے لیکن اس پر لعنت سے منع کرنا، اہل بیت کی محبت میں کمی کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ قواعد شرع کی رعایت کی وجہ سے

حافظ ابن حجر عسقلانی اس کی شرح میں لکھتے ہیں کہ علامہ ابن سعد وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابوالیب کی وصیت کے مطابق انھیں قسطنطنیہ کی دیوار کی جانب دفن کیا گیا۔ نیز لکھتے ہیں کہ اس غزوہ میں یزید بن معاویہ بن ابی سفیان امیر تھا اور یہ غزوہ ۵۰ (بچاس) ہجری میں واقع ہوا اور ایک قول یہ ہے کہ یہ غزوہ اس کے بعد واقع ہوا، اس غزوہ میں انھوں نے قسطنطنیہ کا محاصرہ کر لیا تھا۔^۱

علامہ بدرالدین عینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

یہ غزوہ ۵۰ (بچاس) ہجری میں ہوا، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے بعد واقع ہوا، یہ لوگ اس غزوہ میں قسطنطنیہ تک پہنچ گئے تھے اور اس کا محاصرہ کر لیا تھا۔ درآن حاکم یزید بن معاویہ بن ابی سفیان ان کا امیر تھا۔ ارض روم سے مراد سمندر کے پار وہ جگہ ہے جہاں شہر قسطنطنیہ ہے۔ یزید کے حامی کہتے ہیں کہ صحیح بخاری کی اس حدیث اور علامہ عسقلانی اور علامہ عینی کی اس وضاحت سے ثابت ہوا کہ قسطنطنیہ کے جہاد میں یزید امیر تھا اور اس میں جہاد کرنے والوں کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغفرت کی بشارت دی ہے۔ لہذا یزید کے لیے مغفرت کی بشارت ثابت ہے۔

حدیث مدینہ قبصر کی تحقیق | جن مسلمانوں کی نظر میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کی مظلومانہ شہادت ہے اور یزید کا ان کے قاتلوں سے کوئی تعرض نہ کرنا ہے جن کے علم میں حریم طیبین کی یزیدی فوجوں کے ہاتھوں یزید کے حکم سے بے رحمی سے وہ کیسے مان لیں کہ حدیث رسول میں ایسے شخص کے لیے مغفرت اور جنت کی بشارت ہے!

اس حدیث کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ حدیث سنداً صحیح نہیں ہے، کیونکہ اس حدیث کی سند اس طرح ہے:

حدثنا اسحق بن یزید الدمشقی ثنا یحییٰ بن حمزة ثنی ثور بن یزید عن خالد بن معدان۔^۲ پہلی بات تو یہ ہے کہ اس سند کے تمام راوی حمص اور دمشق کے ہیں اور اس علاقہ میں ایسے لوگ تھے جو خاندان نبویہ کے چاہنے والے اور حضرت علی کے مخالف تھے دوسری بات یہ ہے کہ اس حدیث کے بعض راوی قدری یعنی منکر تقدیر تھے اور بعض راوی ناسبی یعنی اہل بیت کے مخالف تھے اور حدیث صحیح کی شرط یہ ہے کہ اس کا روایت کرنے والا بد عقیقہ اور بدعتی نہ ہو اور جب اس حدیث کے راویوں میں بد عقیقہ اور بدعتی ہیں تو یہ روایت اصول روایت پر صحیح نہیں ہے۔

اس حدیث کا دوسرا راوی یحییٰ بن حمزة واقد دمشقی ہے، اس کے بارے میں حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: ابن مسین نے کہا کہ یہ قدری ہے، آجری کہتے ہیں کہ میں نے ابو داؤد سے کہا کہ یہ قدری ہے، کہا ہاں! لگے اس حدیث

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۶۲، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، ۱۴۰۱ھ

۲۔ علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۷ ص ۲۴۹، مطبوعہ ادارة الطباعة النیرہ مصر، ۱۳۵۸ھ

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۴۰۹، مطبوعہ نور محمد اسع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۴۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱۱ ص ۲۰۰، مطبوعہ مجلس دائرة المعارف ہند، ۱۳۲۵ھ

کا تیسرا راوی ثور بن یزید کا علی حمصی ہے، اس کے بارے میں حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: ابن سعد نے کہا ہے کہ یہ قدری ہے اس کا دادا جنگ صفین میں حضرت معاویہ کی طرف سے لڑتا ہوا مارا گیا، ثور جب بھی حضرت علی کا ذکر کرتا تو کہتا میں اس شخص کو پسند نہیں کرتا جس نے میرے دادا کو قتل کیا تھا۔ عثمان دارمی کہتے ہیں کہ میں نے کسی ایسے شخص کو نہیں دیکھا جس کو اس کے قدری ہونے میں کوئی شبہ ہو، احمد بن صالح نے شام کے راویوں کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ ثور بن یزید ثقہ ہے لیکن قدریہ کے عقائد رکھتا ہے۔ ابو مسہر وغیرہ نے کہا کہ امام اوزاعی اس کی مذمت کرتے تھے۔ امام احمد نے کہا کہ ثور بن یزید قدری ہے، ابن معین نے کہا کہ مکحول قدری تھا مگر اس نے رجوع کر لیا۔ اور ثور بن یزید قدری ہے، آجری کہتے ہیں کہ امام ابو داؤد نے کہا کہ یہ قدری ہے اس کو حمص سے نکال دیا گیا تھا۔ عجلی شامی نے کہا یہ ثقہ ہے اور قدریوں کے عقائد رکھتا ہے۔

حافظ عبدالرحمان بن ابی حاتم رازی، ثور بن یزید کے بارے میں لکھتے ہیں: کہ عبداللہ بن احمد بن حنبل نے کہا کہ میرے والد (امام احمد بن حنبل) کہتے تھے کہ ثور بن یزید قدری ہے۔

حافظ ذہبی ثور بن یزید کے بارے میں لکھتے ہیں: امام احمد بن حنبل نے کہا کہ ثور بن یزید قدری ہے اور اس کو اہل حمص نے نکال دیا تھا۔ عبداللہ بن سالم کہتے ہیں کہ اہل حمص نے ثور کو حمص سے نکال دیا تھا اور اس کے گھر میں آگ لگا دی تھی، کیونکہ یہ مسئلہ تقدیر میں کلام کرتا تھا۔

اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ اس حدیث کی سند میں چونکہ بعض راوی قدری اور ناصبی ایسے بدعتی اور بدعتیہ ہیں، اس لیے یہ حدیث غیر صحیح ہے لہذا اس حدیث سے یزید کی مغفرت پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔ بعض علماء نے اس حدیث کے جواب میں لکھا ہے کہ حافظ ابن کثیر نے بیان کیا ہے کہ بیابلیسی ہجری میں مسلمانوں نے بلاد روم پر حملہ کیا اور روم کے امراء اور بطارقہ میں بے خلق کثیر کو قتل کیا اور بکثرت مال غنیمت لوٹا، اور سلامتی کے ساتھ لوٹ آئے۔ اور اس غزوہ میں یزید بن معاویہ نہیں تھا اور ہو سکتا ہے کہ بشارت نبوی کا مصداق یہی غزوہ ہو لہذا یزید کا مغفور ہونا ثابت نہ ہوا۔

یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت مدینہ قیصر پر حملہ کرنے والوں کے لیے ہے مطلقاً بلاد روم پر حملہ کرنے کے سلسلہ میں یہ بشارت نہیں ہے۔ ایک جواب یہ ہے کہ یہ بشارت اسی غزوہ کے لیے ہے جو بادل ہجری میں کیا گیا اور یزید اس مغفرت کے عموم میں شامل تھا لیکن اسی غزوہ کے بعد جو اس سے کفریہ افعال صادر ہوئے (مثلاً مدینہ کو تین دن کے لیے اپنی فوجوں

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۵، ۳۳، مطبوعہ مجلس دائرة المعارف ہند ۱۳۲۵ھ

۲۔ حافظ عبدالرحمن بن ابی حاتم رازی متوفی ۳۲۷ھ، کتاب الجرح والتعديل ج ۲ ص ۴۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۷۱ھ

۳۔ حافظ شمس الدین ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۵۱، مطبوعہ مطبع محمدی لکھنؤ۔

۴۔ حافظ ابو الفداء ابن کثیر متوفی ۷۴۷ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۹۴ھ

پر مباح کرنا) ان افعال کی وجہ سے وہ اس بشارت کے عموم سے خارج ہو گیا کیونکہ یہ بشارت ان کے لیے ہے جن کا خاتمہ ایمان پر ہوا ہو۔ علامہ قسطلانی لکھتے ہیں:

جس شخص نے سب سے پہلے مدینہ قیصر پر حملہ کیا وہ یزید بن معاویہ تھا، اور اس کے ساتھ حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن الزبیر تھے، حضرت ابویوب انصاری بھی اسی غزوہ میں تھے جو بادل ہجری میں فوت ہو گئے، مہلب نے اس حدیث سے یزید کی خلافت پر استدلال کیا ہے، اور اس بات پر کہ وہ اہل جنت میں سے ہے کیونکہ وہ مغفور لہم کے عموم دینی جو لشکر سب سے پہلے مدینہ قیصر میں جہاد کرے گا بخشا جائے گا میں داخل ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قول بنو امیہ کی حمایت پر مبنی ہے اور یزید اس حدیث کے بموجب ہر چند کہ مغفرت کے عموم میں داخل ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ کسی اور دلیل خاص کے سبب اس عموم سے خارج نہ ہو، کیونکہ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ یہ عموم اہلیت مغفرت کے ساتھ مشروط ہے حتیٰ کہ ایسا زبائیدان مجاہدین میں سے کوئی بالفرض مرید ہو جائے تو وہ بالاتفاق اس عموم میں داخل نہیں ہو گا یہ ابن مینر کا جواب ہے۔

علامہ بدر الدین عینی اس حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں:

مدینہ قیصر سے آپ کی مراد قسطنطنیہ ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے اور مذکور ہے کہ یزید بن معاویہ نے روم کے شہروں پر لشکر کشی کی حتیٰ کہ وہ قسطنطنیہ پہنچ گیا اور اس کے ساتھ اکابر صحابہ تھے جن میں حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت ابن الزبیر، حضرت ابویوب انصاری شامل تھے، حضرت ابویوب انصاری کی وہیں وفات ہوئی اور قسطنطنیہ کی سرحد پر ان کی قبر ہے، قحط میں اہل روم اس قبر پر بارش کے لیے دعا کرتے ہیں۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ صاحب المرأة نے لکھا ہے کہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ یزید بن معاویہ نے ۵۲ (۵۲) ہجری میں قسطنطنیہ کا جہاد کیا، اور ایک قول یہ ہے کہ حضرت معاویہ نے سفیان بن عوف کے ساتھ ایک عظیم لشکر بھیجا اور وہ لوگ روم کے شہروں میں داخل ہو گئے اس لشکر میں حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت ابن الزبیر اور حضرت ابویوب انصاری تھے۔ اور حضرت ابویوب انصاری اس مدت میں فوت ہو گئے، علامہ عینی لکھتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ یہ کبار صحابہ اس سفیان کی قیادت میں گئے تھے اور یزید بن معاویہ کے ساتھ نہیں گئے کیونکہ وہ اس بات کا اہل نہیں تھا کہ یہ کبار صحابہ اس کے ماتحت رشتے اور مہلب نے کہا ہے کہ اس حدیث میں حضرت معاویہ کی فضیلت ہے کیونکہ انھوں نے سب سے پہلے براستہ سمندر جہاد کیا، اور ان کے بیٹے یزید کی بھی فضیلت ہے کیونکہ اس نے سب سے پہلے مدینہ قیصر پر حملہ کیا، علامہ عینی لکھتے ہیں کہ یزید کی اس میں کیا فضیلت ہے، حالانکہ اس کا حال مشہور ہے اگر تم یہ کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لشکر کے لیے یہ فرمایا ہے کہ وہ بخشا ہوا ہے تو میں یہ کہوں گا کہ ہر چند کہ یزید اس مغفرت کے عموم میں داخل ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ کسی دلیل خاص کے سبب اس عموم سے خارج نہ ہو، کیونکہ اہل علم کا اس میں اختلاف نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان مغفور لہم (بخشنے ہوئے ہیں) ان میں اہلیت کی شرط کے ساتھ مشروط ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص مدینہ قیصر کے غزوہ کے بعد ایسا زبائیدان ہو تا تو مغفرت کے اس عموم میں نہ داخل ہوتا، پس معلوم ہوا کہ اس

شخص کی مغفرت ہوگی جس کے لیے مغفرت کی شرط پائی جائے۔

حافظ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ ہارن، ہجری میں مسلمانوں نے بلادِ روم پر حملہ کیا اور اس لشکر کے امیر سفیان بن عوف از دی تھے، وہ اسی جگہ فوت ہو گئے اور ان کے بعد عبداللہ بن مسددہ فزاری لشکر کے امیر مقرر کیے گئے اور ایک قول یہ ہے کہ اسی لشکر کے امیر بسر بن ابی ارطاة تھے اور ان کے ساتھ سفیان بن عوف تھے اور اسی سال بلادِ روم میں قسطنطنیہ کی سرحد کے قریب حضرت ابوالیوب انصاری کی وفات ہوئی، حضرت ابوالیوب یزید بن معاویہ کے دستہ میں تھے۔

یزید بن معاویہ کی امارت کے ذکر سے علامہ عینی نے یہ سمجھ لیا کہ وہ پورے لشکر کا امیر تھا اور انھوں نے اس کو مستبد سمجھا کہ حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر اور حضرت ابن الزبیر ایسے کبار صحابہ اس کی زیر قیادت جہاد کریں اس لیے انھوں نے کہا کہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اس لشکر کے امیر سفیان بن عوف تھے، یزید نہیں تھا، لیکن واقعہ میں لشکر کے امیر سفیان بن عوف ہی تھے یزید صرف اس دستے کا امیر تھا جس میں حضرت ابوالیوب انصاری تھے۔ اس کا ذکر صحیح بخاری میں بھی ہے اور البدایہ والنہایہ میں بھی ہے جیسا کہ ہم اس سے پہلے باحوالہ ذکر کر چکے ہیں۔

ہر چند کہ علامہ عینی نے اس لشکر میں یزید کی امارت سے اختلاف کیا ہے لیکن لشکر میں اس کے شمول سے اختلاف نہیں کیا اور اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ مغفرت کے عموم میں یزید کے داخل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ کسی دلیل خاص کی بناء پر اس سے خارج نہ ہو، خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ بعد میں اس سے کفر یہ افعال صادر ہوئے اس لیے وہ بشارت مغفرت کے عموم سے نکل گیا۔ یہ جواب علامہ ابن منیر اور علامہ ابن التین کا ہے اس سے پہلے ہم اس جواب کو علامہ قسطلانی کے حوالے سے بھی نقل کر چکے ہیں لیکن یہ جواب صحیح نہیں ہے کیونکہ پھر اس بشارت کی کوئی خصوصیت نہیں رہتی کیونکہ من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة جس نے کلمہ پڑھا وہ جنت میں داخل ہو گیا، کا بھی یہی مفہوم ہے کیونکہ اس کی بھی یہی شرط ہے کہ کلمہ کے بعد کوئی کفر یہ کام نہ کیا ہو، پھر اس خاص بشارت کی کیا ضرورت تھی؟ اس کی خصوصیت کا یہ تقاضا ہے کہ اس لشکر کے شرکاء کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمان پر خاتمہ اور مغفرت کی بشارت دی ہے اس لیے یہ جواب صحیح نہیں ہے۔

علامہ عسقلانی فرماتے ہیں کہ بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ حدیث میں جس مدینہ قیصر کے لیے بشارت ہے اس سے مراد وہ شہر ہے جو شہر اس وقت تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا اور وہ شہر حمص ہے جو اس وقت روم کا دار الخلافہ تھا یہ جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ یہ بشارت اس غزوہ کے لیے ہے جو ام حرام داسے غزوہ کے بعد ہونا تھا اور حمص ام حرام داسے غزوہ سے پہلے فتح ہو چکا تھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی کی یہ دلیل صحیح نہیں ہے، یہ صحیح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے براستہ سمندر جہاد کرنے والوں کو جنت کی بشارت دی اور فرمایا کہ ان میں ام حرام بھی ہیں اور پھر دوبارہ مدینہ قیصر پر حملہ کرنے والوں کو مغفرت کی بشارت

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۴، ص ۱۹۹، ۱۹۸، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۲۔ حافظ ابوالفداء ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۵۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۴ھ

۳۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۶ ص ۱۰۲، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ، ۱۴۰۱ھ

دی اور فرمایا اس میں ام حرام نہیں ہوں گی، لیکن آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ پہلے ام احرام والا غزوہ ہوگا اور اس کے بعد مدینہ قیصر والا غزوہ ہوگا اور ترتیب میں ذکر، واقع میں ترتیب کو مستلزم نہیں ہے اس لیے یہ ہو سکتا ہے کہ مدینہ قیصر والا غزوہ پہلے واقع ہوا ہو اور ام حرام والا غزوہ بعد میں واقع ہوا ہو اور جبکہ واقعہ حمص پہلے فتح ہوا ہے اور جب آپ نے یرشکو دی ہے اس وقت مدینہ قیصر (روم کا دار الخلافہ) حمص ہی تھا نہ کہ قسطنطنیہ اس لیے اس بشارت کا پہلا مصداق اس وقت متحقق ہوا جب حمص فتح ہوا اور قسطنطنیہ پر حملہ کرنے والے ان اول جیش یغزون مدینۃ قیصر۔ کا مصداق نہیں ہیں لہذا عموم مغفرت کی اس بشارت میں یزید داخل نہیں ہے۔

حافظ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ پندرہ ہجری میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کی قیادت میں ایک لشکر حمص روانہ کیا اور بعد میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بھی ان کے ساتھ شامل ہو گئے، سخت ہردیو کے زمانہ میں مسلمانوں نے حمص کا محاصرہ کر لیا۔ سردیوں کے اختتام تک یہ محاصرہ جاری رہا۔ بالآخر حضرت ابو عبیدہ نے حمص فتح کر لیا اور حضرت بلال اور حضرت مقداد اور دیگر امراء کے ذریعہ حضرت عمر کے پاس فتح کی بشارت اور خمس روانہ کیا اور حضرت خالد بن ولید کو قسطنطنیہ روانہ کر دیا۔ لے

علامہ ابن اثیر نے بھی ۱۵ ہجری میں حمص کی فتح کا تفصیلاً ذکر کیا ہے لے

مذکورہ بالا تفصیل سے یہ واضح ہو گیا کہ حامیان یزید کا اس حدیث سے یزید کی مغفرت پر استدلال صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ اول تو اس حدیث کی سند میں یحییٰ بن حمزہ دمشقی اور ثور بن یزید حمصی قدری اور ناصبی راوی ہیں اس لیے یہ حدیث سنداً صحیح نہیں ہے ثانیاً یہ تقدیر تسلیم اس حدیث کی بشارت کے مصداق ۱۵ ہجری کے مجاہدین ہیں، یعنی حضرت ابو عبیدہ خالد بن ولید، اور ان کے رفقاء جنہوں نے پہلی بار مدینہ قیصر یعنی حمص پر حملہ کیا اور اس کو فتح کیا اور سن باون میں جنہوں نے قسطنطنیہ پر حملہ کیا وہ پہلی بار مدینہ قیصر پر حملہ کرنے والے نہیں تھے نہ اس بشارت کا مصداق تھے لیکن اس جواب میں یہ ستم ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام حرام سے دوسرا خواب بیان کیا تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ دعائے کھجے کہ اللہ مجھے بھی ان میں سے کر دے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انت من الاولین یعنی تم پہلی لشکر والی ہو اور حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا، حضرت عثمان کے دور خلافت میں بائیس ہجری میں حضرت امیر معاویہ کے لشکر میں قبرص میں فوت ہوئی اور اس کے بعد مدینہ قیصر پر باون ہجری میں حملہ کیا گیا اور یہ وہی لشکر ہے جس میں یزید تھا (البدایہ ج ۸ ص ۲۲۹) اور علامہ ابو بکر حباصی لکھتے ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب خلفائے اربعہ کے بعد فاسق امراء کے ساتھ جہاد کرتے رہے ہیں، اور حضرت ابو ایوب انصاری نے یزید لعین کے ساتھ جہاد کیا ہے۔

در اصل یہ اشکال ان علماء پر ہے جو یزید کی تکفیر کرتے ہیں اور ان کے لیے اس اشکال سے پھٹکاسے کا اور کوئی صحیح حل نہیں ہے کہ وہ اس حدیث کی صحت کو بعض راویوں کے ضعف کی وجہ سے نہ مانیں اور جمہور علماء جو یزید کو انتہائی ظالم اور فاسق ماننے کے باوجود مومن قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک اس حدیث میں کوئی اشکال نہیں ہے کیونکہ مغفرت کفر کے

لے۔ حافظ ابو الفداد ابن کثیر متوفی ۷۴۱ھ، البدایہ والنہایہ ج ۲ ص ۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۲ھ،
 لے۔ علامہ محمد ابن محمد ابن اثیر الجذری متوفی ۶۳۰ھ، الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۳۴۲-۳۴۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۴۰۰ھ

منافی ہے ظلم اور فسق کے منافی نہیں ہے تاہم یہ حدیث یزید کی منفرت کے بارے میں قطعی الدلالتہ نہیں ہے کیونکہ مدینہ قیصر کی تینیں آپ نے نہیں کی اول جمیش کا یہ تقاضا ہے کہ اس سے مراد حمص ہو جو پندرہ ہجری میں فتح ہوا اور انت من الاولین۔ کما تھا تھا یہ ہے کہ یہ قبرص کی فتح کے بعد والا قیصر کا دار الخلافہ ہوا اور وہ قسطنطنیہ ہے خلاصہ یہ ہے کہ کہ یہ حدیث نہ قطعی الثبوت ہے نہ قطعی الدلالتہ۔

حضرت حسین اور یزید کے بارے میں شیخ ابن تیمیہ کے نظریات | شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں: یزید کے بارے میں دو انتہائی نظریے ہیں اور ایک متوسط نظریہ ہے، ایک انتہائی نظریہ یہ ہے کہ یزید خلیفہ راشد اور ہدایت یافتہ تھا اور صحابہ یا انبیاء میں سے تھا، یہ تمام باتیں باطل ہیں دوسرا نظریہ یہ ہے کہ وہ کافر اور چھپا ہوا منافق تھا اور وہ اہل مدینہ اور بنو ہاشم سے اپنے کافر شتر داروں کا بدلہ لینا چاہتا تھا اور اس نے یہ شمر پڑھے:

لما بدت تلك الحمول و اشرفت
تلك الرؤس على ربي جيرون
جب ان قیدیوں اور شہداء کے سروں کو اٹھائے ہوئے (شکر یزید کے) گھوڑے جیرون (پہاڑ) کی چوٹی سے نمودار ہوئے۔

نعت الغراب فقلت نحا ولا تنح
فلقد قضيت من النبی دیونی
کوئے نے کائنات کا نہیں کی تو میں نے کہا تو بول یا نہ بول۔ میں نے نبی سے اپنے پرانے قرضے چکا لیے۔ اور اس نے ابن الزبیری کے یہ اشعار پڑھے:

ليت اشياخي ببدا، شهدوا
جذع الخنزرج من وقع الاسل
کاش آج میرے وہ باپ دادا زندہ ہوتے جو بدر میں مر گئے تھے، اور نیزوں کے لگنے سے وہ خنزرج کی چیخ و پکار دیکھتے۔

قد قتلنا القرن من ساداتهم
وعد لنا ببدا، فاعتدل

ہم نے ان کے سرداروں کو قتل کر دیا ہے، اور معرکہ بدر کا پورا پورا بدلہ لے لیا ہے۔

اور یہ دونوں قول بالکل باطل ہیں، ہر عقلمند ان کے بطلان کو سمجھتا ہے کیونکہ یزید مسلمان بادشاہوں میں سے ایک بادشاہ تھا نہ خلیفہ راشد تھا نہ کافر تھا، اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بارے میں یہ ہے کہ انھیں ظلماً قتل کیا گیا اور وہ شہید تھے جیسا کہ ان کے دیگر رفقاء ظلماً قتل کیے گئے اور وہ شہید تھے، اور جس شخص نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو قتل کیا یا اس میں معاونت کی یا اس پر راضی ہوا، اس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی معصیت (نافرمانی) کی یہ نیز حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے بارے میں ابن تیمیہ لکھتے ہیں: حضرت حسین کی شہادت کی وجہ سے بھی تین نظریات ہو گئے۔ ایک انتہائی نظریہ یہ ہے کہ ان کو قتل کرنا حق تھا کیونکہ انھوں نے مسلمانوں کی جمعیت کو توڑنے کا ارادہ کیا تھا اور صحیح حدیث میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب تم کسی ایک شخص کی بیعت پر

متفق ہوا اور کوئی شخص تمہارے درمیان تفرقہ ڈالے تو اس کو قتل کر دو۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ تمام لوگ یزید کی بیعت پر متفق تھے اور حسین نے اگر ان کے درمیان تفرقہ ڈالا، اور ان میں سے بعض لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ حسین وہ پہلے شخص تھے جنہوں نے حکام اسلام کے خلاف بغاوت کی، اور دوسرا انتہائی نظریہ یہ ہے، کہ حضرت حسین امام تھے، ان کی اطاعت واجب تھی ان کے یا ان کے مقرر کیے ہوئے اشخاص کے سوا کسی کا جمعہ پڑھنا جائز تھا نہ ان کی اجازت اور حکم کے بغیر جہاد جائز تھا اور متوسط نظریہ اہل سنت کا ہے جو حضرت حسین کو باغی کہتے ہیں نہ امام اور نہ خلیفہ، بلکہ وہ کہتے ہیں کہ حضرت حسین کو ظلماً قتل کیا گیا اور وہ شہید تھے وہ مسلمانوں کے امیر نہ تھے، اور مخالفین نے جو حدیث پیش کی ہے وہ ان پر چسپاں نہیں ہوتی کیونکہ جب حضرت حسین کو معلوم ہو گیا کہ اہل کوفہ نے مسلم بن عقیل کے ساتھ دغا کی ہے تو انہوں نے بیعت لینے کا ارادہ ترک کر دیا اور انہوں نے یزید کے پاس جانے، کسی اسلامی سرحد پر جانے یا اپنے شہر واپس جانے کا ارادہ کیا لیکن فوج نے ایسا نہیں کرنے دیا اور ان سے قید ہونے کا مطالبہ کیا اور یہ ان پر واجب نہ تھا۔

لعن یزید کے بارے میں ابن جوزی کا نظریہ علامہ آوسی لکھتے ہیں: علامہ ابن جوزی سے الشتر النسون میں لکھا ہے کہ بعض نام نہاد اہلسنت یہ کہتے ہیں کہ یزید برحق تھا اور

حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے اس کے خلاف خروج کرنے میں خطا کی، اگر یہ لوگ کتابوں کا مطالعہ کرنے تو انہیں معلوم ہوتا کہ یزید کی بیعت کس طرح لی گئی اور کس طرح لوگوں پر جبر کیا گیا اور اس کام کے لیے اس نے ہر بُرائی کو اختیار کیا۔ اگر ہم اس کی بیعت کو بالفرض صحیح مان لیں تب بھی اس سے ایسے امور ظاہر ہوئے جو فسخ بیعت کو واجب کرتے ہیں اور یزید کی طرف کوئی جاہل غبی جی مائل ہو سکتا ہے۔ علامہ آوسی لکھتے ہیں کہ علامہ ابن جوزی کے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ یزید کے بارے میں مختلف آراء ہیں، بعض علماء کہتے ہیں کہ وہ مسلمان اور گنہگار ہے، اہل بیت کے ساتھ اس نے ناجائز سلوک کیا، لیکن اس پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے اور بعض علماء کہتے ہیں کہ وہ مسلمان گنہگار ہے اور بالکرامت یا بلا کرامت اس پر لعنت کرنا جائز ہے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ وہ کافر ملعون ہے، اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ اس نے کوئی معصیت نہیں کی اور اس پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے اور اس نظریہ کے قائلین کو اگر سلسلہ انصار یزید میں منسلک کیا جائے تو زیادہ مناسب ہے اور میں یہ کہتا ہوں کہ میرا ظن غالب یہ ہے کہ وہ خبیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا مصدق نہیں تھا، اور اس نے مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ اور اہل بیت کے ساتھ ان کی زندگی میں اور ان کی لاشوں کے ساتھ جو سلوک کیا اسے دیکھ کر اس کا اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ انہی تصدیق بھی ظاہر نہیں ہوتی جتنی اس شخص کی تصدیق ظاہر ہوتی ہے جو ایمان کے دعویٰ کے باوجود قرآن مجید کو گندگی میں پھینک دیتا ہے۔ (العیاذ باللہ) اور میرا یہ گمان نہیں ہے کہ اکابر مسلمین سے اس کا حال پوشیدہ تھا لیکن وہ مغلوب اور مقہور تھے اور سوائے صبر کے ان کے لیے کوئی اور چارہ کار نہیں تھا اور اگر یہ مان لیا جائے کہ وہ خبیث مسلمان تھا تو وہ ایسا مسلمان تھا جس نے اس قدر کبیرہ گناہ کیے جن کو نطق انسانی حیطر بیان میں نہیں لاسکتا اور میں ایسے شخص پر علی السقیم لعنت کو جائز قرار دیتا ہوں اگرچہ ایسے فاسق کی کوئی اور مثال نہیں ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اس نے توبہ نہیں کی، اور توبہ کا احتمال اس کے ایمان کے احتمال سے زیادہ ضعیف ہے، اور اس کا ساتھ ابن زیاد، ابن سعد، اور ان کی جماعت

لائق ہے۔ اللہ عزوجل کی لعنت ہر ان پر اور ان کے یاروں پر اور مددگاروں پر، ان کے گرد ہوں پر اور ان کی طرف میلان رکھنے والوں پر، یہ لعنت قیامت تک ہوتی رہے گی، جب تک حضرت حسین پر آنکھیں روتی رہیں گی، یزید پر لعنت ہوتی رہے گی۔

لعن یزید کے بارے میں محدث دہلوی کا نظریہ | شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ بعض علماء یزید شقی پر لعنت کرنے کے بارے میں توقف کرتے ہیں اور بعض اس کے متعلق غلو اور افراط کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ جب وہ مسلمانوں کے اتفاق سے امیر ہو گیا تو امام حسین پر اس کی اطاعت واجب ہو گئی، نعوذ باللہ من هذا القول ومن هذا الاعتقاد، وہ امام حسین کے ہوتے ہوئے کب امام ہوا اور کب اس پر مسلمانوں کا اتفاق ہوا؟ وہ صحابہ جو اس کے زمانہ میں تھے اور ان صحابہ کی اولاد اس کی اطاعت سے خارج ہو ہو گئے تھے۔ ان صحابہ کی ایک جماعت کو بلا اور جبراً اس کے پاس گئی اس نے اس کے سامنے انعامات رکھے انھوں نے جب اس کی بڑائیوں کو دیکھا تو مدینہ واپس آ گئے اور کہا کہ وہ اللہ کا دشمن ہے۔ شراب پیتا ہے، نمازوں کا تارک ہے زانی فاسق اور محرم کو حرام کرنے والا۔ ہے اور بعض دیگر علماء یہ کہتے ہیں کہ اس نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے قتل کا حکم نہیں دیا تھا اور ان کے اور ان کے اہل بیت کے قتل کے بعد غرض نہیں ہوا تھا اور یہ قول مردود اور باطل ہے کیونکہ اس بد بخت کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت کے ساتھ عداوت اور ان کے قتل پر غرضی اور ان کی اہانت تو از سر معنوی سے ثابت ہے اور اس کا انکار ہٹ دھرمی ہے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ امام حسین کا قتل گناہ کبیرہ ہے کیونکہ مسلمان کو قتل کرنا گناہ کبیرہ ہے کفر نہیں ہے اور لعنت کافروں کے ساتھ مخصوص ہے اور یہ لوگ ان احادیث نبویہ کا کیا جواب دیں گے کہ حضرت فاطمہ اور ان کی اولاد کے ساتھ بغض و عداوت رکھنا خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بغض و عداوت رکھنا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینا کفر ہے اور دائمی عذاب کا موجب ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے: ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والآخرۃ واعد لہم عذاباً مہیناً "جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں ان پر دنیا و آخرت میں اللہ کی لعنت ہے اور ان کے لیے اللہ تعالیٰ نے ذلت والا عذاب تیار کیا ہے" اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اس کا انجام ہمیں معلوم نہیں شاید کہ اخیر وقت میں اس نے کفر اور معصیت سے توبہ کر لی ہو۔ امام غزالی کا احیاء العلوم میں اسی طرف میلان ہے اور بعض متقدمین علماء مثلاً احمد بن حنبل اور علامہ ابن جوزی وغیرہ نے اس پر لعنت کی ہے اور بعض علماء نے لعنت سے منع کیا ہے اور بعض نے توقف کیا ہے، خلاصہ یہ ہے کہ وہ لوگوں میں سب سے زیادہ منہجی تھا جو کام اس بد بخت نے کیے وہ کسی اور نے نہیں کیے۔ اس نے امام حسین کو قتل کیا، اہل بیت کی اہانت کی، مدینہ کو برباد کرنے کے بعد مکہ معظمہ کو منہدم کرنے کا امر کیا اور حضرت عبداللہ ابن الزبیر کو قتل کرنے کا حکم دیا اور اسی دوران دنیا سے جہنم چلا گیا اس کی توبہ اور رجوع کا حال خدا جانتا ہے۔

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۵۰ھ، روح المعانی ج ۲۶ ص ۷۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، تکمیل الایمان ص ۷۱۔ مطبوعہ مطبع فخر المطابع لکھنؤ ۱۹۱۲ع

یزید کے متعلق حافظ ابن کثیر کی رائے | حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں: یزید بن معاویہ شراب پینے کی وجہ سے اور بعض قواش

عنه کے قتل کے بارے میں اس کی وہی رائے تھی جو اس کے دادا حضرت ابوسفیان کی حالت کفر میں جنگ احد کے بارے میں تھی کہ نہ اس نے اس جنگ کا حکم دیا تھا اور نہ اسے مسلمانوں کی ہزیمت سے کوئی رنج ہوا۔ اور ہم پہلے باحوالہ ذکر کر چکے ہیں کہ اس نے کہا کہ میں حسین کے ساتھ وہ نہ کرتا جو ابن مرجانہ (عبید اللہ بن زید) نے کیا اور جو لوگ اس کے پاس حضرت حسین کا سر لے کر آئے ان سے اس نے کہا اس کے بغیر بھی تمہارے لیے اطاعت کافی تھی اور ان لوگوں کو یزید نے کوئی انعام نہیں دیا اور حسین رضی اللہ عنہ کے اہل خانہ کی اس نے بہت تعظیم و تکریم کی اور اس معرکہ میں ان کی جو چیزیں گم ہو گئی تھیں وہ سب دو گنی چو گنی کر کے اس نے واپس کر دیں۔ اور انھیں تعظیم و تکریم کے ساتھ روانہ کر کے مدینہ پہنچا دیا۔ جن دنوں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے اہل یزید کے گھر سے تین دن تک یزید کے گھر والے حضرت حسین پر فوج کرتے رہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ یزید کے پاس جب یہ خبر پہنچی کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ قتل کر دیے گئے تو پہلے وہ خوش ہوا اور پھر بعد میں اس پر نادم ہوا۔ ابو عبیدہ نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ جب ابن زیاد نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کو قتل کر دیا تو ان حضرات کے سروں کو یزید کے پاس بھیجا تو لاؤ یزید اس قتل سے خوش ہوا اور اس کے نزدیک ابن مرجانہ کا مرتبہ بڑھ گیا۔ پھر قحطری دیر ٹھہرنے کے بعد وہ نادم ہوا اور کہنے لگا کہ مجھے کیا فرق پڑتا اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق اور آپ کی قرابت کی رعایت کر کے خود تکلیف اٹھاتا اور حسین کو اپنے گھر ٹھہراتا اور جس جگہ کا وہ ارادہ کرتے انھیں وہاں کا حاکم بنا دیتا خواہ اس سے مجھے نقصان ہوتا اور میری سلطنت میں کمی ہوتی، پھر کہا اللہ تعالیٰ ابن مرجانہ پر لعنت کرے اس نے حسین کو تنگی میں ڈالا اور مجبور کر دیا حالانکہ انھوں نے یہ کہا تھا کہ انھیں واپس جانے دیں یا میرے پاس آنے دیں یا اسلام کی سرحدوں میں سے کسی سرحد پر جانے دیں حتیٰ کہ وہ خدا سے جا ملیں، لیکن ابن مرجانہ نے ان کی بات نہیں مانی اور انھیں قتل کر دیا اور انھیں قتل کر کے قیامت تک مسلمانوں کی نگاہوں میں مجھے مہجور بنا دیا اور مسلمانوں کے دلوں میں میری عداوت کا بیج ڈال دیا اور ہر شخص خواہ نیک ہو یا بد مجھ سے نفرت کرے گا کیونکہ لوگوں کے نزدیک میرا حسین کو قتل کرنا بہت سنگین جرم ہے۔ میرا ابن مرجانہ سے کیا واسطہ ہے۔ اللہ اس کو برباد کرے اور اس پر غضب نازل کرے۔

نیز لکھتے ہیں: جب اہل مدینہ نے یزید کی بیعت توڑ دی اور ابن مطیع اور ابن حنظلہ کو والی بنا دیا اور یہ لوگ یزید سے بہت عداوت رکھتے تھے اس کے باوجود انھوں نے یزید کی مذمت میں صرف اس کا شراب پینا اور بعض بکایا بیان کیں اور اس پر زندقہ (کفر اور استداد) کی تہمت نہیں لگائی جیسا کہ رافضی اس پر یہ تہمت لگاتے ہیں، بلکہ وہ فاسق تھا اور فاسق کی بیعت توڑنا جائز نہیں ہے تاکہ اس سے کوئی فتنہ پیدا نہ ہو اور قتل عام نہ ہو، جیسا کہ واقعہ حرہ میں ہوا، اور اہل حرہ سے اس کا صرف جنگ کرنا کافی تھا لیکن اس نے حد سے تجاوز کیا اور اپنی فوجوں پر تین دن کے لیے مدینہ مباح کر دیا جس کی وجہ سے بہت بڑا فساد ہوا۔

عن یزید کے بارے میں علامہ ابن حجر مکی کی رائے | علامہ ابن حجر مکی لکھتے ہیں کہ یزید اصل میں مسلمان ہے اور ہم اسی اصل کا قول کرتے ہیں جب تک کہ کسی دلیل قطعی سے اس کا اس اصل سے اخراج ثابت نہ ہو، اسی وجہ سے محققین کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ یزید کے معاملہ میں صحیح بات یہ ہے کہ توقف کیا جائے اور اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا جائے کیونکہ وہ پوشیدہ چیزوں اور دلوں کے بھید کو جاننے والا ہے اسی لیے ہم اس کی تکفیر کے قطعاً درپے نہیں ہیں اور اسی قول میں سلامتی ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ وہ مسلمان تھا لیکن فاسق شریر اور ظالم تھا۔^۱

یزید علامہ ابن حجر مکی لکھتے ہیں کہ یزید کے فسق پر اتفاق کے بعد اس میں اختلاف ہے کہ اس کا نام لے کر اس پر لعنت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ علامہ ابن جوزی نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور اس کو امام احمد وغیرہ سے نقل کیا ہے اور اپنی کتاب الرد علی المنتصب العنید المانع من ذم یزید میں لکھا ہے کہ مجھ سے ایک سائل نے سوال کیا کیا یزید پر لعنت کرنا جائز ہے؟ میں نے کہا نیک اور متقی علامہ نے یزید پر لعنت کی ہے اور ان میں سے امام احمد بن حنبل ہیں۔ انھوں نے یزید کے بارے میں لکھا ہے اس پر لعنت ہو، پھر علامہ ابن جوزی نے کہا کہ قاضی ابویعلیٰ الفراد نے اپنی کتاب المعتمد فی الاصول میں اپنی سند کے ساتھ لکھا ہے کہ صالح بن احمد بن حنبل نے بیان کیا کہ میں نے اپنے والد امام احمد سے کہا کہ لوگ ہمیں یزید کی محبت کا طعنہ دیتے ہیں تو میرے والد (امام احمد) نے فرمایا: اسے بیٹے کیا جو شخص اللہ پر ایمان رکھتا ہو وہ یزید سے محبت کر سکتا ہے؟ اور اس پر کیوں نہ لعنت کی جائے جس پر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں لعنت کی ہے۔ میں نے کہا اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں یزید پر کہاں لعنت کی ہے؟ تو انھوں نے کہا اس آیت میں: فہل عسیتم ان تولیتم ان تفسدوا فی الارض و

تقطعوا ارجامکم ۱۵ ولتک الذین لعنہم اللہ فاصمہم واعی ابصارہم (محمد ۲۲:۲۱) ”پھر تم سے یہ توقع ہے کہ اگر تم کو حکومت مل جائے تو اقتدار کے نشہ میں تم زمین میں فساد کرو گے اور اپنی قرابتوں کو منقطع کر دو گے، یہ وہ لوگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے، اللہ تعالیٰ نے ان کو بہرہ کر دیا اور ان کی آنکھوں کو اندھا کر دیا“ اور قتل اور خونریزی سے بڑھ کر کون سا فساد ہوگا؟ قاضی ابویعلیٰ نے ایک کتاب لکھی ہے جس میں ان لوگوں کا ذکر کیا ہے جو لعنت کے مستحق ہیں، اور ان میں یزید کا ذکر کیا ہے پھر یہ حدیث ذکر کی ہے جس نے ظلاً اہل مدینہ کو دھمکایا (ڈرایا) اس کو اللہ تعالیٰ دھمکائے گا اور اس پر اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی اور تمام لوگوں کی لعنت ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ یزید نے لشکر بھیج کر اہل مدینہ کو ڈرایا دھمکایا۔ قاضی ابویعلیٰ نے جس حدیث کا ذکر کیا ہے وہ صحیح مسلم میں ہے اس لشکر نے بہت قتل اور خونریزی کی اور بہت بڑا فساد کیا، لوگوں کو قید کیا اور مدینہ کو مباح کیا یہ سب چیزیں مشہور ہیں حتیٰ کہ تین سو کنواری لڑکیوں کی عصمت دری کی گئی، تقریباً تین سو صحابہ قتل کیے گئے اور سات سو قرآن مجید کے قاری قتل کیے گئے، کئی دن تک مدینہ مباح رہا، مسجد نبوی میں کئی دن تک جماعت مسطل رہی۔ کسی شخص کے لیے مسجد نبوی میں جانا ممکن نہیں تھا حتیٰ کہ مسجد نبوی میں گئے اور بھیڑیے داخل ہوتے رہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر پیشاب کرتے رہے (انا للہ وانا الیہ راجعون) اور اس لشکر کا امیر اس وقت تک راضی نہیں ہوتا تھا جب تک کہ لوگ اس پر بیعت نہ کر لیں کہ وہ یزید کے غلام ہیں وہ

چاہے تو ان کو بیچ دے اور چاہے تو ان کو آزاد کر دے، اور جن مسلمانوں نے یہ کہا کہ ہم کتاب اللہ اور سنت رسول پر ہجرت کرتے ہیں تو اس نے ان کی گردن اڑا دی، یہ واقعہ ترہ تھا، پھر یہ لشکر حضرت ابن الزبیر سے جنگ کے لیے گیا اور انھوں نے کعبہ پر منجیق سے پتھر برسائے اور اس میں آگ لگا دی، ان برائیوں سے بڑھ کر کون سی بُرائی ہوگی۔

علامہ ابن حجر مکتبے میں کہ علماء کا دوسرا فرقہ یہ کہتا ہے کہ یزید پر لعنت جائز نہیں ہے کیونکہ ہمارے نزدیک وہ چیز ثابت نہیں ہوئی جو لعنت کا تقاضا کرتی ہے، امام غزالی کا اسی پر فتویٰ ہے، اور یہی چیز ہمارے ائمہ کے بیان کردہ قواعد کے لائق ہے۔ کیونکہ انھوں نے تصریح کی ہے کہ کسی شخص میں پر اس وقت تک لعنت کرنا جائز نہیں ہے جب تک کہ اس کی کفر پر موت کا یقین نہ ہو جائے کیونکہ لعنت کا مطلب ہے کسی شخص کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے بالکل دور کر دیا جائے حتیٰ کہ وہ اللہ کی رحمت سے بالکل مایوس ہو جائے، اور یہ چیز اسی کے لیے جائز ہے جس کی کفر پر موت کا یقین ہو، اور جس کی کفر پر موت کا یقین نہ ہو اس پر لعنت جائز نہیں ہے۔ حتیٰ کہ کافر پر اس کی زندگی میں لعنت کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ممکن ہے وہ مرنے سے پہلے مسلمان ہو جائے، نیز انھوں نے تصریح کی ہے کہ کسی معین مسلمان فاسق پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے اور جب تم نے ان کی یہ نصیحتات جان لیں تو یہ بھی جان لو کہ ان کے نزدیک یزید پر لعنت جائز نہیں ہے اگرچہ وہ فاسق خبیث تھا اور اگر ہم یہ تسلیم کر لیں کہ اس نے حضرت حسین کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا اور وہ اس پر خوش ہوا تھا پھر بھی وہ کافر نہیں ہے کیونکہ اس نے قتل کو جائز اور حلال نہیں سمجھا تھا اور اگر جائز سمجھا تھا تو تاویل سے سمجھا تھا خواہ وہ تاویل باطل مطلق اور یہ کفر نہیں ہے، علاوہ ازیں اس کا حضرت حسین کو قتل کرنے کا حکم دینا اور اس پر خوش ہونا کسی صحیح روایت سے ثابت نہیں ہے، بلکہ روایت صحیحہ سے اس کے خلاف ثابت ہے اور امام احمد نے قرآن مجید کی جس آیت سے یزید پر لعنت کا استدلال کیا ہے اور حدیث مسلم و علیہ لعنة الله والملائكة والناس اجمعین سے جس نے یزید پر لعنت کا استدلال کیا تو ان دونوں سے یزید پر اس کا نام لے کر بخصوصہ لعنت کرنا ثابت نہیں ہوتا۔ اور گفتگو اسی میں ہے۔ البتہ ان لائل سے ان صفات پر لعنت کا جواز ثابت ہوتا ہے اور یہ بلاشبہ جائز ہے، اور اس پر اتفاق ہے کہ یزید کا نام لیے بغیر یہ کہنا جائز ہے کہ جس شخص نے حضرت حسین کو قتل کیا یا قتل کا حکم دیا یا قتل کو جائز قرار دیا یا اس پر راضی ہوا اس پر لعنت ہو جس طرح بغیر یمنین کے یہ کہنا جائز ہے کہ مثلاً شراب پیئے و اسے پر لعنت ہو، اور یہی چیز آیت اور حدیث میں ہے کیونکہ آیت میں کسی کا نام لیے بغیر یہ ہے کہ جو قرابت کو منقطع کرے اور زمین میں فساد کرے اس پر لعنت ہو، اسی طرح حدیث میں نام لیے بغیر ہے جو اہل مدینہ کو ڈرائے اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو، لہذا امام احمد وغیرہ کا اس آیت سے شخص میں پر بخصوصہ لعنت کا استدلال کس طرح صحیح ہو سکتا ہے۔ پس واضح ہو گیا کہ یزید پر بخصوصہ لعنت کرنا جائز نہیں ہے یہ۔

لعن یزید کے بارے میں اعلیٰ حضرت کی رائے | اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں مکتبے میں: یزید علیہ السلام علیہ ما یشق من العزیز المجید قطعاً یقیناً باجماع اہل سنت فاسق و فاجر و جری علی الکبار تھا۔ اسی قدر پر ائمہ اہل سنت کا اتفاق و اتفاق ہے، صرف اس کی تکفیر و لعن میں اختلاف فرمایا: امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے اتباع و موافقین اسے کافر کہتے ہیں اور یہ تخصیص نام اس پر لعنت کرتے ہیں اور اس آیت کریمہ سے اس پر

سند لاتے ہیں فہل عسیتم ان تولیتہم ان تفسدوا فی الارض وتقطعوا ارحامکم اولئک الذین لعنہم اللہ
 فاصہم واعلیٰ ابصارہم کیا قریب ہے کہ اگر والی ملک ہو تو زمین میں فساد کرو اور اپنے کسی رشتہ کاٹ دو، یہ وہ لوگ
 ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے لعنت فرمائی تو انہیں بہر اکروا اور ان کی آنکھیں پھوڑ دیں۔ "شک نہیں کہ یزید نے والی ملک ہو کر
 زمین میں فساد پھیلایا حرمین طیبین و خود کعبہ معظمہ و روضہ طیبہ کی سخت بے حرمتیاں کیں، مسجد کریم میں گھوڑے باندھے ان کی
 لید اور پیشاب منبر اطہر پر پڑے، تین دن مسجد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بے اذان و نماز رہی، مکہ و مدینہ و حجاز میں ہزاروں
 صحابہ و تابعین بے گناہ شہید کیے کعبہ معظمہ پر پتھر پھینکے۔ غلاف شریف پھاڑا اور جلایا، مدینہ طیبہ کی پاک دامن پارسا میں
 تین شبانہ روز اپنے خبیث لشکر میں حلال کر دیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جگر پارے کو تین دن بے آب و دانہ
 رکھ کر مع ہراہیوں کے تیغ ظلم سے پیسا سا ذبح کیا، مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی گود کے پاسے ہوئے تین ناز میں
 پر بعد شہادت گھوڑے دوڑائے گئے کہ تمام استخوان مبارک چور ہو گئے، سر انور کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا بوسہ گاہ غنا
 کاٹ کر نیزہ پر چڑھایا اور منزلوں پھرایا، حرم محترم محذرات مشکوے رسالت قید کیے گئے اور بے حرمتی کے ساتھ
 اس خبیث کے دربار میں لائے گئے، اس سے بڑھ کر قطع رحم اور زمین میں فساد کیا ہوگا! ملعون ہے وہ جو ان ملعون حرکت
 کو فسق و فجور نہ جانے، قرآن مجید میں صراحتہً اس پر لعنہم اللہ فرمایا لہذا امام احمد اور ان کے موافقین اس پر لعنت فرماتے
 ہیں، اور ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ لعن و تکفیر سے احتیاطاً سکوت کہ اس سے فسق و فجور متواتر ہیں، کفر متواتر نہیں
 اور بحال احتمال، نسبت کبیرہ بھی جائز نہیں نہ کہ تکفیر اور امثال و عیدیات مشروط بعدم توبہ ہیں۔ لقولہ تعالیٰ فسوف
 یلقون عیا الا من تاب اور توبہ تادم غرہ مقبول ہے اور اس کے عدم پر جزم نہیں اور یہی احوط و اسلم ہے مگر اس کے
 فسق و فجور سے انکار کرنا اور امام مظلوم پر الزام رکھنا ضروریات مذہب اہل سنت کے خلاف ہے اور ضلالت و بد مذہبی
 صاف ہے بلکہ انصافاً یہ اس قلب سے منظور نہیں جس میں محبت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا شمع ہو و سيعلم الذین
 ظلموا ای منقلب ینقلبون۔

یزید کی تکفیر اور اس پر لعنت کے سلسلہ میں مصنف کا موقف

یزید کے تین جرم متواتر ہیں، اس نے

حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما سے
 بھری بیعت لینے کے لیے عبید اللہ بن زیاد کو روانہ کیا اور اس کو حضرت حسین کے مرتبہ اور مقام کی رعایت کرنے کی کوئی
 ہدایت نہیں کی۔ اس نے آپ کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا یا نہیں اور قتل کی خبر سن کر خوش ہوا تھا یا نہیں، اس میں مؤرخین کے
 درمیان اختلاف ہے لیکن اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اس نے قاتلین کو کوئی سزا نہیں دی جبکہ وہ سزا دینے پر پوری
 طرح قادر تھا اور اس میں کوئی رکاوٹ نہیں تھی۔ اور یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ یہ قتل اس کے ایمان سے ہوا اور وہ اس
 قتل سے راضی تھا۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء پر کربلا میں جو ظلم و ستم ڈھایا گیا اور پھر ظالموں سے یزید کے
 بحیثیت حاکم کوئی باز پرس نہیں کی، انہیں مظالم کی وجہ سے بعض علماء (امام احمد، علامہ ابن جوزی اور علامہ تفتازانی وغیرہ)
 نے یزید پر لعنت کی ہے ہر چند کہ محققین اور محتاط علماء نے یزید پر شخصی لعنت کرنے سے منع کیا ہے اور اسی میں سلامتی

کبھی ہے کہ یزید کے معاملے کو اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دیا جائے۔

یزید کا دوسرا جرم مدینہ منورہ پر حملہ کا حکم دینا اور تین دن کے لیے مدینہ میں لوٹ مار، قتل و غارتگری اور مصیبت دہری کی غلام اجازت دینا ہے، اس وجہ سے بھی بعض علماء نے یزید پر شخصی لعنت کی ہے، اور تیسرا جرم مکہ مکرمہ پر حملہ کا حکم دینا اور کعبہ کو جلانا ہے۔

قاضی ابوبکر ابن العربی نے العواصم من القواصم میں لکھا ہے کہ امام احمد نے کتاب الزہد میں یزید کا ذکر انخيار تابعین میں کیا ہے۔ میں نے کتاب الزہد پوری پڑھی اس میں یزید کا ذکر نہیں ہے۔ اس معاملہ میں یقیناً ابن عربی کو وہم ہوا ہے علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے کہ ابن العربی کا یزید کو برحق اور حضرت حسین کو غاطی قرار دینا صحیح نہیں ہے۔ ہم اس نظریہ سے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں۔ جس شخص نے آل رسول پر ظلم کیے، حرم مدینہ کی بے حرمتی کی، خانہ کعبہ کو جلایا، ہمارے دل میں اس کے بارے میں نرمی کا کوئی شمع نہیں ہے، یہ شخص بہت بڑا ظالم اور فاسق و فاجر تھا اگر ہمیں شرعی حدود و قیود اور قواعد شرعیہ کا پاس نہ ہوتا تو ہم یزید پر کفر کا حکم لگا دیتے اور اس پر شخصی لعنت کرنے میں ہمیں کوئی تاخیر ہوتا۔

عاجز، بوڑھے اور میت کی جانب سے حج کرنا

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما سواری پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے، ناگاہ قبیلہ حشم کی ایک عورت آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ پوچھنے لگی۔ حضرت فضل اس عورت کو دیکھنے لگے اور وہ عورت حضرت فضل کو دیکھنے لگی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فضل کا چہرہ دوسری طرف پھیر دیا، اس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر حج فرض کیا ہے اور میرا باپ بہت بوڑھا شخص ہے سواری پر بیٹھ نہیں سکتا کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! یہ حجتہ الوداع کا واقعہ ہے۔

بَابُ الْحَبَّةِ عَنِ الْعَاجِزِ لِمَانَةٍ وَ

هَرَمٍ وَنَحْوِهِمَا أَوْ لِلْمَوْتِ

۳۱۲۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ كَانَ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَتْهُ امْرَأَةٌ مِنْ خُثَعِمٍ تَسْتَفْتِيهِ فَجَعَلَ الْفَضْلُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَتَنْظُرُ إِلَيْهِ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْرِفُ وَجْهَ الْفَضْلِ إِلَى الشِّقِّ الْأَحْمَرِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَرِيصَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَبَّةِ أَذْكَتُ أَبِي شَيْخًا كَبِيرًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَثْبُتَ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفَأَحْبَبُ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ وَذَلِكَ

فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ

۳۱۲۸ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا

عِيسَى بْنُ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الْفَضْلِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ خُثَعِمٍ

حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ قبیلہ حشم کی ایک عورت نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے والد بہت بوڑھے ہیں، ان پر اللہ تعالیٰ کا فریضہ حج واجب ہو چکا ہے اور وہ اپنے اونٹ کی پشت پر بیٹھ نہیں

قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبِي مُنِيرٌ كَبِيرٌ
عَلَيْهِ فَرِيضَةٌ اللَّهِ فِي الْحَجِّ وَهُوَ لَا يَسْتَطِيعُ
أَنْ يَسْتَوِيَ عَلَى ظَهْرِ بَعِيرِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَبِّتِي عَنْهُ

سکتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم ان کی طرف سے
حج کرو۔!

حج بدل میں شوافع کا نظریہ اور تشریح حدیث | علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے حسب ذیل مسائل ثابت
ہوتے ہیں:

- (۱) جب سواری متحمل ہو تو ایک سواری پر دو آدمیوں کا بیٹھا جائز ہے۔
(ب) دینی مسئلہ معلوم کرنے کے لیے یا کسی اور دنیاوی معاملہ میں ضرورت کے وقت اجنبی عورت کی آواز سننا جائز ہے۔
(ج) اجنبی عورت کی طرف دیکھنا حرام ہے، اسی طرح اجنبی عورت کا مردوں کی طرف دیکھنا بھی حرام ہے، حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ اور حضرت میمونہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھی ہوئی تھیں کہ ابن ام مکتوم آگئے اور
یہ پردے کے احکام نازل ہونے کے بعد کا واقعہ ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پردے میں چلی جاؤ۔ ہم
نے عرض کیا وہ تو نابینا ہے اور ہمیں پہچانتا بھی نہیں۔ آپ نے فرمایا تم تو نابینا نہیں ہو کیا تم اس کو نہیں دیکھتیں۔ (ترمذی
ص ۳۹۵)

(د) برے کام کو اپنے ہاتھ سے ٹھیک کر دینا چاہیے۔ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فضل کا چہرہ اپنے
ہاتھ سے پھیر دیا۔

(ه) جو شخص بڑھاپے، لنگڑے پن یا موت کی وجہ سے عاجز ہو اس کی طرف سے حج کرنا جائز ہے۔
(و) عورت مرد کی طرف سے حج کر سکتی ہے۔

(ز) ماں باپ کی طرف سے حج کرنا، ان کو خرچ دینا، ان کی خدمت کرنا اور ہر طرح سے ان کے ساتھ نیکی کرنا چاہیے۔
(ح) جو شخص خود حج کرنے سے عاجز ہو اور کسی غیر کی طرف سے حج کر سکتا ہو اس پر بھی حج واجب ہے۔ یہ ہمارا مذہب
ہے۔ (یعنی شوافع کا)۔ کیونکہ اس عورت نے کہا میرے باپ پر حج فرض ہو گیا ہے حالانکہ وہ بوڑھا شخص ہے۔
اور سواری پر خود نہیں بیٹھ سکتا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا رد نہیں فرمایا۔

(ط) عورت کا بغیر محرم کے حج کے لیے جانے کا جواز، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو باپ کی طرف
سے حج کرنے کا حکم دیا اور محرم کو ساتھ لے جانے کا حکم نہیں دیا، یہ اس وقت ہے جب عورت کو کسی قسم کا خطرہ
نہ ہو۔ یہ امام شافعی کا مذہب ہے، اور جہور کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص موت، لنگڑاہٹ یا بڑھاپے کی وجہ سے
خود حج کرنے سے عاجز ہو۔ اس کی طرف سے دوسرا شخص حج کر سکتا ہے، اور امام مالک یہ کہتے ہیں کہ صرف اسی میت
کی طرف سے حج کیا جاسکتا ہے جس نے حج اسلام نہ کیا ہو، بعض متقدمین کا یہ مسلک ہے کہ میت ہو یا کوئی اور
کسی شخص کی طرف سے کوئی حج نہیں کر سکتا۔ خواہ میت نے وصیت کی ہو، امام مالک کی یہ بھی ایک روایت ہے اور
جہور یہ کہتے ہیں کہ میت کی طرف سے حج ہو سکتا ہے خواہ فرض ہو یا تدر، اس نے وصیت کی ہو یا نہ، امام شافعی
اور بعض فقہاء کا نظریہ یہ ہے کہ میت کے ترکہ سے حج کرنا واجب ہے اور ہمارے (یعنی شافعیہ کے)

نزدیک عاجز کی طرف سے نفی حج بھی کیا جاسکتا ہے۔

حج بدل میں اخلاف کا نظریہ | علامہ عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عاجز اونٹ پر سوار ہو کر حج کر سکتا ہے، اس کی طرف سے دوسرا شخص حج نہیں کر سکتا۔ اور اگر اس کو ایسا عاجز لاحق ہو جو زائل نہ ہو سکے جیسے سنگڑ اپنی یا نا بینائی تو پھر دوسرا شخص اس کی طرف سے حج کر سکتا ہے اور اگر اس کو ایسا عاجز لاحق ہو جو زائل ہو سکے لیکن ہر دائمی تو اس کی طرف سے نیابت ہو سکتی ہے ورنہ نہیں۔

حج بدل کے عدم وجوب میں مالکیہ کے دلائل | علامہ دشتانی نے لکھا ہے کہ علامہ مازری مالکی فرماتے ہیں کہ بخلاف واجب ہے جو اس کی طرف سے حج کر سکے اور ہمارے نزدیک یہ جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: من استطاع الیہ سبیلاً جو شخص حج کرنے کی طاقت رکھتا ہو اور بظاہر استطاعت سے مراد بدنی استطاعت ہے کیونکہ اگر مالی استطاعت مراد ہوتی تو اللہ تعالیٰ فرماتا: احيوا البیت "بیت اللہ کا حج کرنا" اور حج مال اور بدن دونوں کی فرع ہے۔ جن فقہاء نے حج میں مالی عبادت کو ترجیح دی انہوں نے صدقات کی طرح حج میں نیابت جائز قرار دی اور جن فقہاء نے حج میں بدنی عبادت کو ترجیح دی انہوں نے نماز اور روزے کی طرح اس میں نیابت کو ناجائز قرار دیا اور قاضی عیاض نے حافظ ابو عمر ابن عبدالبر مالکی کے حوالے سے لکھا ہے کہ حدیث میں جو اس عورت کو اس کے باپ کی طرف سے حج کرنے کا حکم دیا ہے یہ حکم اس کے ساتھ خاص ہے جیسا کہ سالم مولیٰ ابو حذیفہ کے ساتھ بڑی عمر میں دیکھ پینے سے رضاعت کا حکم خاص تھا اور دوسرے علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ حدیث مضطرب ہے اور اس سے شلل نہیں ہو سکتا۔ بعض روایات میں ہے کہ میرے باپ نے اللہ تعالیٰ کے فریضہ کو پایا، جیسا کہ اس باب کی روایات میں ہے بعض روایات میں ہے کہ ایک عورت فوت ہو گئی اور اس نے حج کی نذر مانی ہوئی تھی اور بعض روایات میں ہے کہ آپ سے سوال کرنے والا ایک مرد تھا۔

دلائل مالکیہ کے جوابات | اس حدیث کے جواب میں امام مالک کی طرف سے جرد و دلیلیں پیش کی گئی ہیں دونوں مخدوش ہیں خصوصیت کا جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ قبیلہ جہنمہ کی عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اس کی ماں نے حج کی نذر مانی تھی اور وہ حج کرنے سے پہلے فوت ہو گئی کیا میں اس کی طرف سے حج کر لوں؟ آپ نے فرمایا یہ بتلاؤ کہ اگر تمہاری ماں پر کسی کا قرض ہوتا تو کیا تم ادا کرتی؟ (پھر حج کے صیغے سے فرمایا) اللہ کا حق ادا کرو، اللہ تعالیٰ حق پورا کیے جانے کا زیادہ حقدار ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حج کے صیغے کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا حق ادا کرنے کا عمومی حکم دیا ہے نہ اس بات کی واضح

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۳۱، مطبوعہ نوریہ مطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، لمدة الفقاری ج ۱ ص ۲۱۵، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اكمال الکمال المعلم ج ۳ ص ۴۳۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

دلیل ہے کہ یہ حکم اسی عورت کے سامنے خاص نہیں ہے۔

دوسرا جواب جس میں اس حدیث کو مضطرب کہا گیا اس لیے صحیح نہیں ہے کہ یہ ایک واقعہ نہیں ہے، متعدد واقعات ہیں۔
حنابلہ کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: جس شخص میں وجوب حج کی شرائط پائی جائیں اور وہ کسی ایسے مانع کی وجہ سے حج کرنے سے عاجز ہو جس کے زائل ہونے سے وہ مایوس ہو جیسے لنگڑاہٹ یا کوئی دائمی مرض یا اس میں کوئی ایسا پیدائشی نقص ہو جس کی بناء پر وہ سواری پر نہ بیٹھ سکے یا وہ بہت بوڑھا ہو تو جب اس کو ایسا شخص مل جائے جو اس کی طرف سے حج کر سکے تو اس پر حج کرنا لازم ہے، امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے، البتہ امام مالک نے یہ کہا ہے کہ جب تک وہ بذات خود حج کرنے کا اہل نہ ہو اس پر حج فرض نہیں ہے، یعنی اس پر حج کرنا لازم نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **من استطاع الیہ سبیلاً** (آل عمران: ۵۰) ”جو شخص حج کرنے کی طاقت رکھتا ہو“ اور یہ شخص حج کی طاقت نہیں رکھتا، اور یہ وہ عبادت ہے جس میں نماز اور روزے کی طرح نیابت کا دخل نہیں ہے۔

[جمہور کے نزدیک چونکہ حج میں مالی عبادات کا بھی دخل ہے اس لیے جس شخص کے پاس مال ہو اور دوسرا شخص اس کی طرف سے حج کر سکتا ہو تو عجز کی وجہ سے اس سے فرضیت ساقط نہیں ہوگی، اور اس پر لازم ہے کہ وہ اس شخص سے حج بدل کرائے اور اس کی تائید ان احادیث سے ہے۔

نظریہ اخاف پر دلائل | علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی اس مسئلہ میں اخاف کا موقف بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اس باب میں اصل یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک انسان کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے کسی عمل کا ثواب دوسرے شخص کو پہنچا دے، خواہ وہ عمل نماز ہو، روزہ ہو صدقہ ہو یا کوئی اور عبادت ہو، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے دوسری مینڈھے ذبح کیے ایک اپنی طرف سے اور دوسرا اپنی امت کے ان لوگوں کی طرف سے جو وحدانیت کے قائل ہوں۔ اور عبادات کی کئی قسمیں ہیں بعض مالیہ محض ہیں جیسے زکوٰۃ اور بعض بدنیہ محض ہیں جیسے نماز اور بعض مالی اور بدنی کا مجموعہ ہیں جیسے حج اور پہلی قسم (مالی عبادت) میں اختیار اور اضطرار کی دونوں حالتوں میں نیابت جاری ہو جاتی ہے کیونکہ نائب کے فعل سے بھی مقصود حاصل ہو جاتا ہے اور دوسری قسم (بدنی عبادت) میں کسی حالت میں بھی نیابت جاری نہیں ہو سکتی، کیونکہ ان سے مقصود بدن کو مشقت میں ڈالنا ہے۔ اس لیے وہ مکلف کے اپنے فعل کے بغیر ادا نہیں ہوگی، اور تیسری قسم (بدنی اور مالی عبادت کا مجموعہ جیسے حج) میں عجز کے وقت نیابت جاری ہو جائے گی، کیونکہ مال کے کم ہونے سے مشقت کا مفہوم حاصل ہو جاتا ہے اور جب قدرت ہو تو نیابت جاری نہیں ہوگی کیونکہ نفس کو مشقت میں ڈالنا متعلق نہیں ہوا اور عجز میں شرط یہ ہے کہ وہ موت تک دائمی ہو کیونکہ حج کی فرضیت پوری زندگی میں ہے، اور حج نفل میں قدرت کے باوجود بھی نیابت جائز ہے، کیونکہ نوافل میں زیادہ وسعت ہے۔

۱۔ علامہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنی ج ۳ ص ۹۲، مطبوعہ دارالفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبد الجلیل مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع فتح القدیر ج ۳، ص ۶۶-۶۵، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ کھنجر

اموات کے لیے ایصالِ ثواب | علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اخاف کا مذہب یہ ہے کہ جو شخص فوت ہو جائے اور اس پر حج اسلام فرض ہو تو اس کے وارثوں پر اس کی طرف سے حج کرنا لازم نہیں ہے، خواہ اس نے حج کی وصیت کی ہو یا نہ، البتہ اگر اس نے مطلقاً وصیت کی ہو تو اس کے تہائی مال سے حج کیا جاسکتا ہے یہ

شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ میت کی طرف سے قربانی کرنا جائز ہے جس طرح اس کی طرف سے حج اور صدقہ کرنا جائز ہے یہ

نابالغ کے حج کا حکم

بَابُ صِحَّةِ حَجِّ الصَّبِيِّ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مقامِ روم میں کچھ سواروں نے ملاقات کی، آپ نے ان سے پوچھا: تم کون ہو؟ انہوں نے کہا مسلمان ہیں، پھر انہوں نے پوچھا کہ آپ کون ہیں؟ آپ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ان میں سے ایک عورت نے بچے کو اٹھا کر پوچھا: کیا اس کا بھی حج ہو جائے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں اور تم کو بھی اس کا اجر ملے گا۔

۳۱۴۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ إِسْرَافِيلٍ عَنْ عَقَبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِي دُكْبًا بِالرَّوْحَاءِ فَقَالَ مَنْ الْقَوْمُ قَالُوا الْمُسْلِمُونَ فَقَالُوا مَنْ أَنْتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرَفَعَتْ إِلَيَّ امْرَأَةٌ صَبِيًّا لَهَا فَقَالَتْ أَلَيْهَا حَجٌّ قَالَ نَعَمْ ذَلِكَ أَجْرٌ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت نے اپنے بچے کو اٹھا کر پوچھا: یا رسول اللہ! کیا اس کا بھی حج ہو جائے گا؟ آپ نے فرمایا: ہاں اور تمہیں بھی اجر ملے گا۔

۳۱۵۰ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَقَبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ رَفَعَتْ امْرَأَةٌ صَبِيًّا لَهَا فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْهَا حَجٌّ قَالَ نَعَمْ لَكَ أَجْرٌ.

کریم کہتے ہیں کہ ایک عورت نے بچہ اٹھا کر پوچھا: یا رسول اللہ! کیا اس کا بھی حج ہو جائے گا؟

۳۱۵۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا ابْنُ إِسْرَافِيلَ

۱۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، لمدۃ القاری ج ۱ ص ۲۱۴، مطبوعہ دارالطباعۃ النیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۲۔ شیخ احمد بن تیمیہ حنفی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۲۶ ص ۳۰۶، مطبوعہ بامر فہد بن عبد العزیز آل سعود۔

بْنُ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ أَنَّ أَمْرًا ثَمًّا فَحَتَّ
صَبِيًّا فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْهَذَا جَحْرٌ قَالَ
نَعَمْ ذَلِكَ أَجْرٌ -

آپ نے فرمایا: ہاں اور تمہیں بھی اس کا اجر ملے گا۔

۳۱۵۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى حَدَّثَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَقْبَةَ عَنْ
كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ بِمِثْلِهِ -

ایک اور سند سے بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
سے ایسی ہی روایت ہے۔

نابالغ کے حج کے حکم میں ملاہرب اربعہ | قاضی عیاض کہتے ہیں ان مسلمانوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس لیے نہیں
لیکن انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس لیے نہ پہچانا ہو کیونکہ انہوں نے اس وقت تک اپنے علاقوں سے ہجرت
نہیں کی تھی۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں امام شافعی، امام مالک، امام احمد اور جمہور علماء کی دلیل ہے کہ بچے کا حج
صحیح ہے اور منعقد ہو جاتا ہے اور اس پر ثواب ملتا ہے اگرچہ اس پر جو حج اسلام فرض ہے یہ حج اس سے کفایت نہیں
کرتا بلکہ یہ حج نفلی ہوتا ہے، یہ حدیث ائمہ ثلاثہ کے موقف پر صریح دلیل ہے، البتہ امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اس کا حج صحیح
نہیں ہے۔ علماء احناف یہ کہتے ہیں کہ بچے سے اس لیے حج کرایا جاتا ہے کہ بچے کو حج کرنے کی مشق ہو اور بالغ ہونے
کے بعد وہ صحیح طریقہ سے حج کر سکے، اس حدیث میں احناف کے نظریہ کی تردید ہے، قاضی عیاض کہتے ہیں کہ بچوں کے حج
کرنے کے جواز میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں ہے، ہر چند کہ بعض اہل بدعت نے بچوں کو حج کرنے سے منع کیا ہے لیکن ان
کا قول لائق التفات نہیں بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام اور اجماع امت سے ان کا یہ قول مردود ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ
کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا اس بچے کو حج کرنے والا کہا جائے گا اور اس پر حج کے احکام جاری ہوں گے؟ اور اس میں
فدیہ واجب ہوگا اور اس میں کسی کو تباہی اور قصور سے دم لازم آئے گا اور بالغین کے تمام احکام جاری ہوں گے یا نہیں؟۔
امام ابو حنیفہ ان تمام چیزوں کو منع کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بچے کو تمام ممنوعات سے مشق اور تعلیم کے لیے مجتنب رکھا
جائے گا، اور جمہور یہ کہتے ہیں کہ اس پر حج کے احکام جاری ہوں گے اور اس کا حج منعقد ہوگا اور اس کی طرف سے نفل ہو
جائے گا کیونکہ اس حدیث کے بموجب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے افعال کو حج قرار دیا ہے یہ
نابالغ احکام کا مکلف نہیں ہے | امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا تین شخصوں سے قلم اٹھایا گیا ہے،
سونے والے سے حتیٰ کہ وہ بیدار ہو جائے، بچے سے

عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال: رفع القلم عن ثلاثة عن النائم
حتى يستيقظ وعن الصبی حتى یحتلم

و عن المجنون حتى يعقل۔ ۱۷

حتی کہ وہ بالغ ہو جائے اور مجنون سے حتی کہ اس کی عقل ٹھیک ہو جائے۔

امام ابو داؤد کے علاوہ یہ حدیث امام نسائی، امام ابن ماجہ، امام دارمی اور امام حاکم نے بھی روایت کی ہے اس حدیث میں صاف بیان کر دیا گیا ہے کہ بچہ پر احکام تکلیفیہ اس وقت تک لاگو نہیں ہوں گے جب تک کہ وہ بالغ نہ ہو جائے اس لیے اگر حج میں اس سے کوئی جنابت ہو گئی تو اس کے مال سے دم (قربانی) دینا لازم نہیں آئے گا، البتہ اس کو عادی بنانے کے لیے اور اس سے مشق کرانے کے لیے اس سے کہا جائے گا کہ وہ ان چیزوں سے بچے اور ہر چند کہ یہ حج اسلام نہیں ہے اور اس حج سے اس کا فرض حج ساقط نہیں ہوگا تاہم یہ نفلی حج ہے اور یہی اس حدیث کا محمل ہے احناف کے نزدیک نابالغ کا حج نفل ہے | علامہ نووی نے مذاہب فقہاء کا بیان کرتے ہوئے جو یہ لکھا ہے کہ بانی ائمہ اور جمہور کے نزدیک بچے کا حج نفل ہو جاتا ہے۔

اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک بچے کا حج صحیح نہیں ہے، یہ انھوں نے صحیح نہیں لکھا، امام ابو حنیفہ کے نزدیک بھی بچے کا حج صحیح اور نفل ہے البتہ اس نے جو بچپن میں حج کیا ہے اس سے فرض حج ساقط نہیں ہوگا، اور اس کو بالغ ہونے کے بعد بشرط استطاعت دوبارہ حج کرنا ہوگا۔ علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں۔
وما فعله الصبي قبل البلوغ يكون تطوعاً۔

بچہ نے بلوغ سے پہلے جو حج کیا ہے وہ نفل ہوگا۔
امام ابو حنیفہ کے نظریہ کی ابن حزم سے تائید | شیخ ابن حزم اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: بچہ خواہ بہت چھوٹا ہو یا بڑا ہم اس کے حج کو مستحب قرار دیتے ہیں۔

اور تجویز کا یہ حج نفل ہوگا، اور جو اس کو حج کرائے گا اس کو اجر ملے گا اور بچہ ان تمام چیزوں سے بچے گا جن سے محرم ہوتا ہے۔ اور اگر اس نے کوئی نا جائز کام کر لیا تو اس پر کوئی فدیہ وغیرہ نہیں ہے، بچہ کو اگر طاقت نہ ہو تو اس کی طرف سے طواف کیا جائے گا اور کنکریاں ماری جائیں گی، نماز روزے اور ہائی احکام شرعیہ کی بھی انھیں یونہی تعلیم دینی چاہیے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک بچے کو لے کر آئی اور پوچھا کیا اس کے لیے حج ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں اور تمہیں بھی اجر ملے گا۔ شیخ ابن حزم کہتے ہیں کہ حج ایک اچھا کام ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: انا لا نضییع اجر من احسن عملاً ”جو شخص اچھے کام کرے ہم اس کا اجر ضائع نہیں کرتے“ اگر یہ کہا جائے کہ بچہ نیت کرنے کا اہل نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ نیت صرف مکلف پر لازم ہے اور بچہ مکلف ہے نہ مخاطب اور نہ مامور، اللہ تعالیٰ اس کو محض اپنے فضل سے اجر عطا فرماتا ہے جس طرح میت کی نیت ہوتی ہے نہ کوئی عمل اور اس کے متعلقین کی دعا سے اور ان کے حج روزے اور دیگر عبادات کے ایصالِ ثواب سے اللہ تعالیٰ میت کو محض اپنے فضل کی بناء پر اجر پہنچاتا ہے اور جب بچہ سے تکلیف ساقط ہے تو وہ حرم یا حالت احرام میں شکار کرے تو اس پر کوئی جزا نہیں ہے، یا اگر کسی تکلیف کی بناء پر وہ سر منڈالے تو اس پر فدیہ نہیں ہے۔

۱۷۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۴۹ مطبوعہ مطبع مکتبانی لاہور ۱۴۰۵ھ۔

۱۸۔ علامہ ملا الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ، مائت الصنائع ج ۲ ص ۱۲۰ مطبوعہ سعید اینڈ کمپنی کراچی ۱۴۰۰ھ۔

اور نہ اس کے کسی عمل سے اس کا حج فاسد ہوگا، اس کے اعمال پر اجر ہے اور کسی عمل پر گناہ نہیں ہے۔ بکثرت احادیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بچے نماز میں حاضر ہوتے تھے۔ حضور نے امام بنت ابی العاص کو گود میں سے کر خود نماز پڑھی ہے۔ حضرت ابن عباس بلوغ سے پہلے نماز میں حاضر ہوتے تھے۔ اور احادیث میں ہے کہ آپ بچے کے رونے کی آواز سن کر نماز میں تخفیف کر دیتے تھے وغیرہ۔

شیخ ابن حزم نے یہ جو کچھ لکھا ہے، امام ابو حنیفہ کا بھی بعینہ یہی نظریہ ہے۔

امام ابو حنیفہ کے مذہب کو بیان کرنے میں متعدد فقہاء کا تسامح | شیخ مبارک پوری فتح الباری کے حوالے سے لکھتے ہیں: سلام

ابن بطلال نے لکھا ہے کہ تمام ائمہ فتنی اس بات پر متفق ہیں کہ بلوغ تک بچے سے فرضیت حج ساقط ہے اور اس نے بچپن میں حج کیا ہے وہ نقل ہے۔ یہ جمہور کا نظریہ ہے، اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ اس کا احرام صحیح نہیں ہے اور احرام کے منافی کام کرنے سے اس پر کوئی فدیہ وغیرہ لازم نہیں ہوگا، اس سے صرف مشق کے لیے حج کرایا جاتا ہے۔ مبارک پوری لکھتے ہیں کہ صحیح مسلم کی یہ حدیث امام ابو حنیفہ کے خلاف حجت ہے۔

علامہ نووی، حافظ ابن حجر، ملا ابن بطلال، شاکانی اور مبارک پوری نے مذہب احناف کی تحقیق نہیں کی اور خود بخود یہ سمجھ لیا کہ جب امام ابو حنیفہ بچہ پر جنابت میں فدیہ لازم نہیں کرتے تو ان کے نزدیک اس کا احرام صحیح ہے نہ نقلی حج ہوتا ہے۔ حالانکہ ہم بدائع الصنائع کے حوالے سے لکھ چکے ہیں کہ امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک بچہ کا حج نقلی ہوتا ہے، اور ان لوگوں نے جو کچھ لکھا ہے وہ محض امام ابو حنیفہ کے خلاف تعصب اور عناد کا نتیجہ ہے۔

شیخ داؤد ظاہری کے نظریہ کا ابطال اور احناف کے دلائل | علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

اس حدیث کے ظاہری مفہوم سے شیخ داؤد بن علی ظاہری اور ان کے بعض اتباع (غیر متقلدین) نے یہ استدلال کیا ہے کہ بچہ اگر بچپن میں حج کرے تو یہ اس کے لیے کافی ہے اور بالغ ہونے کے بعد اسے دوبارہ حج اسلام کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

داؤد ظاہری کا یہ نظریہ حسب ذیل صحیح اور صریح احادیث کے خلاف ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بچہ نے حج کیا تو یہ اس کا حج ہے حتیٰ کہ اسے سمجھ آ جائے اور جب اس کو سمجھ آ جائے تو اس پر دوبارہ حج فرض ہے۔ اور جس عرابی نے حج کیا تو یہ اس کا حج ہے حتیٰ کہ وہ ہجرت کرے اور

عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حج الصبي فهي له حجة حتى يعقل واذا عقل فعليه حجة اخرى واذا حج الاعرابي فهي له حجة فانا اذا هاجر فعليه حجة اخرى هذا حديث

۱۔ شیخ علی بن احمد بن سعید بن حرم متوفی ۴۵۶ھ، المحلی ج ۷ ص ۲۶۷-۲۶۸، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية بمصر، الطبعة الاولى ۱۳۸۹ھ

۲۔ شیخ عبدالرحمان مبارکپوری متوفی ۱۳۵۲ھ، تحفة الاخوان ج ۲ ص ۱۱۲، مطبوعہ نشر السنة لمكان

۳۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۲۱۶، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية بمصر، ۱۳۴۸ھ

صحیح علی شرط
لشہین و لم
یخرجاہ۔ ۱۷

جب اس نے ہجرت کر لی تو اس پر دوبارہ حج فرضی ہے یہ حدیث
امام بخاری اور امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور انہوں نے اس
کو روایت نہیں کیا۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ايما صبي حج ثم
بلغ الحنت عليه حجة اخرى وايما ادري حج
ثم هاج فعليه ان يحج حجة اخرى وايما
عبد حج ثم عتق فعليه حجة اخرى
رواه الطبراني في الاوسط ورجالہ رجال
الصحيح۔ ۱۸

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس بچہ نے حج کیا پھر
اس نے بلوغت کی عمر کو پایا، اس پر دوسرا حج کرنا لازم ہے
اور جس اعرابی نے حج کیا پھر ہجرت کی اس پر دوبارہ حج کرنا
لازم ہے اور جس غلام نے حج کیا اور پھر وہ آزاد کر دیا گیا اس
پر دوبارہ حج کرنا لازم ہے۔ حافظ ابی یوسفی لکھتے ہیں کہ اس
حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس حدیث کے
راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

امام بیہقی نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے ۱۹

عن يونس بن عبيد صاحب الحل
قال سألت ابن عباس عن المملوك اذا
حج ثم عتق بعد ذلك قال عليه الحج
ايضا وعن الصبي يحتلم قال يحج
ايضا۔ ۲۰

یونس بن عبید بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ غلام اگر حج کرنے
کے بعد آزاد کر دیا جائے تو؟ فرمایا اس پر دوبارہ حج کرنا
لازم ہے، پھر پوچھا کہ اگر بچہ حج کرنے کے بعد بالغ ہو
جائے فرمایا وہ بھی حج کرے گا۔

ان احادیث سے داؤد بن علی ظاہری کا رد واضح ہے اور حقیقت میں ان صحیح اور صریح
احادیث سے ائمہ ثلاثہ کا بھی رد ہو جاتا ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ اگر بچہ سے
حج ناسد ہو جائے تو اس پر اس کی قضاء لازم ہے اور اگر کوئی جنایت ہو تو اس پر دم لازم ہے، کیونکہ بچہ نے بلوغت
سے پہلے حج کیا ہے وہ اس کے حج اسلام سے اس لیے کافی نہیں ہوتا کہ اس پر حج فرض نہیں ہے اور جب اس پر حج
کرنا فرض نہیں ہے تو حج کے ارکان بھی فرض نہیں ہیں اس لیے کسی رکن کے ترک کرنے یا اس کو ناسد کرنے سے اس
پر دوبارہ حج فرض نہیں ہوگا اور کسی رکن میں کمی کی وجہ سے اس پر دم لازم نہیں ہوگا اور حج میں اس کے افعال تربیت اور مشق
کے لیے ہوں گے اور یہ اس کی نفلی عبادت ہوگی، یہی امام اعظم ابو حنیفہ کا نظریہ ہے اور احادیث اور نظر صحیح سے اسی

۱۷۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۱ ص ۴۸۱، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ المکرمہ

۱۸۔ حافظ نور الدین البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، ج ۳ ص ۲۰۶، ۲۰۵، مطبوعہ دار الکتب العربیہ، الطبعة الثالثة، ۱۴۰۲ھ

۱۹۔ امام ابو بکر احمد بن الحسین بن علی البیہقی متوفی ۴۵۸ھ، السنن الکبری ج ۵ ص ۱۸۹، مطبوعہ نشر السنة مکان

۲۰۔ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۴۳۵، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، الطبعة الثانية، ۱۴۰۴ھ

نظریہ کی تائید ہوتی ہے۔

بَابُ فَرَضِ الْحَجِّ مَرَّةً فِي الْعُمُرِ

۳۱۵۳ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا

يَزِيدُ بْنُ هَارِمٍ وَنَ أَخْبَرَنَا التَّيْمِيُّ عَنْ مُسْلِمٍ

الْقَرَشِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّهَا

النَّاسُ قَدْ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوْا

فَقَالَ رَجُلٌ أَكُلُّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَسَكَتَ

حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوَجَبَتْ

وَلَمَّا اسْتَطَعْتُمْ ثُمَّ قَالَ ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ

فَاتِمًا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ

وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا مَرَّتْكُمْ

بِشْيٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا

نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَدَعُوهُ

زندگی میں حج کی فرضیت ایک بار ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خطبہ دیا اور فرمایا: اے لوگو! تم پر حج فرض ہو گیا۔ پس حج کیا کرو! ایک شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا حج ہر سال فرض ہے؟ آپ خاموش رہے حتیٰ کہ اس نے تین بار بھی عرض کیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں ہاں کہہ دیتا تو حج ہر سال فرض ہو جاتا اور تم اس کی ادائیگی کی طاقت نہ رکھتے۔ جن چیزوں کا بیان میں چھوڑ دیا کروں تم ان کا سوال مت کیا کرو، کیونکہ تم سے پہلے لوگ اسی لیے ہلاک ہوئے کہ وہ انبیاء علیہم السلام سے بکثرت سوال کیا کرتے تھے اور انبیاء علیہم السلام سے اختلاف کرتے تھے، لہذا جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو اس پر بظور استطاعت عمل کیا کرو اور جب میں کسی چیز سے منع دوں تو اس کو چھوڑ دیا کرو۔

بعض علماء نے کہا ہے کہ حج ہجرت کے پانچویں سال فرض ہوا اور بعض نے کہا کہ نویں سال فرض ہوا ہے اس وجہ سے اس حدیث میں جس واقعہ کا بیان ہوا ہے، یہ حجتہ الوداع

امر تکرار کا تقاضا نہیں کرتا

سے پہلے کا ہے۔

بعض دوسری روایات میں صراحت کے ساتھ بیان ہے کہ یہ سائل اقرع بن حابس تھے، اصولیین کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آیا امر تکرار کا تقاضا کرتا ہے یا نہیں؟ ایک قول یہ ہے کہ امر تکرار کا تقاضا کرتا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ امر تکرار کا تقاضا نہیں کرتا اور تیسرا قول اس میں توقف ہے۔ ملا جیون حنفی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ امر کا صیغہ باعتبار وجوب کے تکرار کا تقاضا نہیں کرتا جیسا کہ ایک قوم کا نظریہ ہے نہ تکرار کا احتمال رکھتا ہے جیسا کہ امام شافعی کا نظریہ ہے، یعنی جب مثلاً صلوا کہا گیا تو اس کا معنی ہے ایک بار نماز پڑھو اور ہمارے نزدیک یہ تکرار کا بالکل تقاضا نہیں کرتا اور اس حدیث کے پیش نظر ایک قوم کا نظریہ یہ ہے کہ امر تکرار کا تقاضا کرتا ہے ورنہ اقرع بن حابس رضی اللہ عنہ آپ سے یہ نہ پوچھتے کہ یا رسول اللہ کیا حج ہر سال فرض ہے؟

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر دلیل | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں ہاں کہتا تو حج ہر سال فرض ہو جاتا ، علامہ نووی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں اس میں اس بات پر دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اجتہاد کرتے تھے اور آپ کے احکام جاری کرنے کے لیے وحی کی شرط نہیں ہے اور یہی مذہب ہے۔ باب نمبر ۳۴۵ "محرم کے لباس کی بحث میں ہم اس کی مکمل تفصیل اور تحقیق بیان کر چکے ہیں۔

اباحت اصلہ کی تحقیق | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ذرونی ما ترکتم" جس چیز کا حکم میں نے نہیں بیان کیا اس کے بارے میں سوال مت کرو" علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ احکام میں اصل عدم الوجوب ہے اور شریعت کے وارد ہونے سے پہلے کوئی حکم نہیں ہے، محققین کے نزدیک یہی صحیح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وما كنا معذبين حتى ننبعث رسولا" ہم اس وقت تک عذاب نہیں دیں گے جب تک کہ رسول نہ بھیج دیں۔

علامہ دشتانی نے لکھا ہے کہ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے یہ۔

علامہ شامی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: علامہ ابن ہمام نے تحریر میں تصریح کی ہے کہ جمہور حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اصل اشیاء میں اباحت ہے۔ علامہ قاسم نے بھی یہی لکھا ہے، ہدایہ کی فصل حداد اور فتاویٰ قاضی خاں کی حنظل اور اباحت کی بحث میں یہی لکھا ہے اور شرح التحریر میں ہے کہ بصرہ کے مستزاد، شوافع اور احناف خصوصاً عراقیین کا یہی نظریہ ہے۔ امام محمد نے جو مسائل بیان کیے ہیں ان سے بھی یہی پتا چلتا ہے۔

اباحت اصلہ سے مراد یہ ہے کہ شارع علیہ السلام نے جن چیزوں کا حکم دیا وہ فرض یا واجب یا مستحب ہو گئیں اور جن چیزوں سے منع کر دیا وہ جہرام یا مکروہ تحریمی یا مکروہ تنزیہی ہو گئیں، لیکن جن چیزوں سے شارع نے روکا نہ ان کا حکم دیا وہ اپنی اصل پر مباح ہیں اور ان کے کرنے یا نہ کرنے میں بندے کو اختیار ہے مثلاً دن اور رات کے بعض اوقات میں شارع نے نماز پڑھنے کا حکم دیا ہے اور بعض اوقات میں نماز پڑھنے سے منع کر دیا ہے اس کے علاوہ جو اوقات ہیں جن میں نماز پڑھنے کا حکم ہے نہ نماز پڑھنے کی ممانعت ہے ان میں بندے کو اختیار ہے ان اوقات میں نماز پڑھے یا نہ پڑھے۔ جمہور کی نماز کے بعد بعض مسلمان کھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام پڑھتے ہیں اس کا حکم ہے نہ ممانعت اس لیے یہ بھی اصلاً مباح ہے، البتہ اس پر فرض ایسا دوام نہ کریں اور نہ پڑھنے والوں کو ملامت نہ کریں، کیونکہ مستحب کام کے ترک پر ملامت نہیں کی جاتی اور اس وقت صلوٰۃ و سلام پڑھنا تو مباح ہے اور پڑھنے والوں پر ملامت کرنا حضور کے ادب اور محبت سے بعید ہے۔

دین میں آسانی ہے | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو اس پر بقدر استطاعت عمل کرو۔ حدیث جوامع الکلم سے ہے اور اس سے اسلام کا اہم قاعدہ معلوم ہوتا ہے مثلاً جب طاقت

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۲۲ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اكمال الکمال المسلم ج ۳ ص ۴۳۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۳۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، ردالمحتار ج ۱ ص ۹۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۸ھ

ہے تو کھڑے ہو کر نماز پڑھو، ورنہ بیٹھ کر نماز پڑھ لو۔ بیٹھ کر بھی نہیں پڑھ سکتے تو لیٹ کر اشاروں سے پڑھ لو، اگر نماز کے پورے وقت میں ٹرین یا طیارہ بغیر وقف کے سفر کرتا رہتا ہے تو چلتی ہوئی ٹرین اور اڑتے ہوئے طیارہ پر جس طرح ہو سکے نماز پڑھ لو، وضو نہیں کر سکتے تو تیمم کر لو، کسی عضو کو دھونے میں تکلیف ہوتی ہے تو مسح کر لو اور وہ بھی نہیں کر سکتے تو چھوڑ دو۔ یہ حدیث اللہ تعالیٰ کے اس قول کے موافق ہے۔ فاتقوا اللہ ما استطعتم "اللہ تعالیٰ سے اپنی استطاعت کے مطابق ڈرو" رہا یہ کہ دوسری آیت میں ہے، اتقوا اللہ حق تقاتہ "اللہ تعالیٰ سے اس طرح ڈرو جس طرح ڈرنے کا حق ہے" اس کے دو جواب ہیں ایک جواب یہ ہے کہ یہ آیت فاتقوا اللہ ما استطعتم سے منسوخ ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اتقوا اللہ حق تقاتہ کا بیان فاتقوا اللہ ما استطعتم سے یعنی اللہ تعالیٰ کے تمام احکام پر عمل کیا جائے جن کاموں کے کرنے کا حکم دیا ہے ان کو کیا جائے اور جن سے بچنے کا حکم دیا ہے ان سے بچا جائے اس سے زیادہ انسان استطاعت نہیں رکھتا اور اللہ تعالیٰ کسی انسان کو اس کی استطاعت سے زیادہ مکلف نہیں کرتا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ۷۰ یكلف الله نفسا لا وسعها نیز فرمایا وما جعل عليكم في الدين من حرج۔ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے دین میں تنگی نہیں رکھی۔

عورت کو محرم کے ساتھ حج کرنے

کا حکم

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی عورت بغیر محرم کے تین دن کا سفر نہ کرے۔

بَابُ سَفَرِ الْمَرْأَةِ مَعَ مُحَرِّمٍ

إِلَى حَجٍّ وَغَيْرِهِ

۳۱۵۴۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ مُتَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثًا إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مُحَرِّمٍ

۳۱۵۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسَيْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُسَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي جَمِيعًا عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ وَقَالَ ابْنُ مُسَيْرٍ فِي رِوَايَتِهِ عَنْ أَبِيهِ ثَلَاثًا إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مُحَرِّمٍ

۳۱۵۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ أَخْبَرَ الصُّخَالِيُّ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ

ابن نمیر نے اپنے والد سے روایت کیا ہے اس میں بھی محرم کے ساتھ تین دن کے سفر کا ذکر ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین رکھتی ہے وہ بغیر محرم کے تین راتوں کی مسافرت

کاسفر بنجر محرم کے ذکر سے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ إِلَّا مَرَّةً
تَوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تَسَافِرُ مَسِيرَةَ
ثَلَاثَ لَيَالٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مُحْرَمٍ .
۳۱۵۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُثْمَانُ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ جَرِيرٍ قَالَ قُتَيْبَةُ
حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ وَهُوَ ابْنُ عُمَيْرٍ
عَنْ قَزَعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ سَمِعْتُ مِنْهُ حَدِيثًا فَأَعْجَبَنِي
فَقُلْتُ لَهُ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَأَى قَوْلُ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ
أَسْمَعْ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ
مَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ
الْأَقْصَى وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ
يَوْمَيْنِ مِنَ الدَّهْرِ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مُحْرَمٍ
مِنْهَا أَوْ زَوْجُهَا .

۳۱۵۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَتْنِي حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ
بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ قَزَعَةَ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَرْبَعًا فَأَعْجَبَنِي وَأَنْفَتَنِي نَهَى أَنْ تُسَافِرَ
الْمَرْأَةُ مَسِيرَةَ يَوْمَيْنِ إِلَّا وَمَعَهَا زَوْجُهَا
أَوْ ذُو مُحْرَمٍ وَاقْتَصَّ بَاقِي الْحَدِيثِ .

۳۱۵۹ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
سَهْمِ بْنِ مِجْبَابٍ عَنْ قَزَعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

نزعہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوسعید خدری
رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث سنی جو مجھے بہت پسند آئی
میں نے کہا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود
یہ حدیث سنی ہے ؟ انہوں نے فرمایا : کیا میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی ایسی بات کو منسوب کر سکتا
ہوں جو میں نے آپ سے نہ سنی ہو ! انہوں نے کہا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین مسجدوں کے
سوا سامان سفر نہ باندھا جائے ، میری مسجد ، مسجد حرام اور
مسجد اقصیٰ اور میں نے آپ سے یہ بھی سنا ہے آپ
نے فرمایا کوئی عورت دو دن کا سفر بنجر خاوند یا محرم کے
نہ کرے ۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چار باتیں سنی ہیں جو
مجھے بہت پسند ہیں ۔ آپ نے عورت کو تنہا دو دن کا سفر
کرنے سے منع کیا ہے الایہ کہ اس کے ساتھ خاوند یا
محرم ہو ۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنجر محرم کے عورت کو
تین دن کے سفر سے منع فرمایا ہے ۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُسَافِرُ
الْمَرْأَةُ ثَلَاثًا إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ.

۳۱۶۰ - حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ الْبُسَمِيُّ
وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ مُعَاذِ بْنِ هِشَامٍ
قَالَ أَبُو غَسَّانَ حَدَّثَنَا مُعَاذٌ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ
قَتَادَةَ عَنْ قَزَعَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُسَافِرُ امْرَأَةٌ فَوْقَ ثَلَاثِ
لَيَالٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ.

۳۱۶۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو مُشْثَنَّى حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ أَكْثَرُ مِنْ
ثَلَاثٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ.

۳۱۶۲ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا
كَيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ
أَبَاهُ يُرَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ
لِامْرَأَةٍ مُسْلِمَةٍ تُسَافِرُ مَسِيرَةَ لَيْلَةٍ إِلَّا
وَمَعَهَا رَجُلٌ ذُو حُرْمَةٍ مِنْهَا.

۳۱۶۳ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ذَيْبٍ حَدَّثَنَا
سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تُسَافِرُ مَسِيرَةَ يَوْمٍ إِلَّا
مَعَ ذِي مَحْرَمٍ.

۳۱۶۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْقُمْرِيِّ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عورت بغیر محرم
کے تین راتوں سے زیادہ سفر نہ کرے۔

قتادہ کی روایت میں ہے کوئی عورت بغیر محرم کے تین
دن سے زیادہ سفر نہ کرے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی عورت کے لیے محرم کے
بغیر ایک رات کی مسافت کا سفر کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت
پر ایمان رکھتی ہو اس کا بغیر محرم کے ایک دن کی مسافت کا بھی
سفر کرنا جائز نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت
پر ایمان رکھتی ہو اس کا ایک دن اور رات کا سفر بغیر محرم کے

کرنا جائز نہیں ہے۔

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوُضُّ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تَسَافِرُ مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ عَلَيْهَا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی عورت کے لیے بغیر محرم کے تین دن کا سفر کرنا جائز نہیں ہے۔

۳۱۶۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجُحْدَرِيُّ قَالَ نَا بِشْرِ يَعْنِي ابْنَ الْمَفْضِلِ قَالَ نَا سَهْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَسَافِرُ ثَلَاثًا إِلَّا مَعَها ذُو مَحْرَمٍ مِنْهَا.

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین رکھتی ہو، اس کے لیے اس کے باپ، بیٹے، بھائی، خاوند یا کسی اور محرم کے بغیر تین دن کا سفر جائز نہیں ہے۔

۳۱۶۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوُضُّ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَسَافِرَ سَفَرًا أَيْكُنْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصَاعِدًا إِلَّا مَعَها أَبُوها أَوْ ابْنُها أَوْ زَوْجُها أَوْ أَخُوها أَوْ ذُو مَحْرَمٍ مِنْهَا.

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۱۶۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرِيُّ قَالَ نَا وَكِيعٌ قَالَ نَا الْأَعْمَشُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دیتے ہوئے فرما رہے تھے کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ تنہائی میں نہ رہے الا یہ کہ اس کا محرم ساتھ ہو، اور کوئی عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے، ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میری بیوی حج کو جا رہی ہے اور میرا نام فلاں فلاں جہاد میں لکھا ہوا ہے،

۳۱۶۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ كِلَاهُمَا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ نَا عَنْ وَبْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ

آپ نے فرمایا: جاؤ تم بھی اپنی بیوی کے ساتھ حج کرو۔

يَقُولُ لَا يَخْلُونَ رَجُلًا بِامْرَأَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا
ذُو مَحْرَمٍ وَلَا تُسَافِرُ امْرَأَةٌ إِلَّا مَعَ ذِي
مَحْرَمٍ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ
امْرَأَتِي خَدَجَتْ حَاجَةً قَرَانِي أَكْتَتَبْتُ
فِي غَزْوَةٍ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ انْطَلِقْ فَحُبِّهِ مَعَ
امْرَأَتِكَ -

۳۱۶۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزَّهْرَانِيُّ
قَالَ نَحْنُ إِسْنَادُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدٍ
نَحْوَهُ -

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے لیکن اس میں
یہ نہیں ہے کہ کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ بغیر محرم کے
تنہائی میں نہ رہے۔

۳۱۷۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا
هَشَامٌ يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيَّ عَنْ
ابْنِ جَدِيجٍ يَهْدِي إِسْنَادُ نَحْوَهُ وَلَمْ
يَذْكُرْ وَلَا يَخْلُونَ رَجُلًا بِامْرَأَةٍ إِلَّا
مَعَ ذُو مَحْرَمٍ -

بغیر زوج یا محرم کے عورت پر حج کی فرضیت میں شوافع کا نظریہ | علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں کہ امام شافعی اور
ان کے اصحاب کا قول یہ ہے کہ جب تک
عورت اپنی عزت کے بارے میں مطمئن اور بے خوف نہ ہو اس وقت تک اس پر حج فرض نہیں ہے اور یہ اطمینان خواہانہ
سے حاصل ہو خواہ کسی محرم سے خواہ کسی سسرالی محرم سے خواہ چند مستند عورتوں سے، ان تین (زوج، محرم، یا چند مستند عورتوں
کی رفاقت) میں سے جس کی رفاقت بھی میسر آگئی عورت پر بالاتفاق حج لازم آجائے گا اور اگر تعینوں میں سے کوئی بھی میسر
نہ ہو تو صحیح مذہب یہ ہے کہ عورت پر حج لازم نہیں ہوگا، خواہ صرف ایک عورت کی رفاقت میسر ہو یا نہ ہو۔

علامہ رافعی شافعی لکھتے ہیں کہ جب تک عورت کو اپنے محفوظ ہونے کے بارے میں اطمینان نہ ہو اس پر حج فرض نہیں
ہوتا اگر اس کے ساتھ اس کا خاوند یا کسی سسرالی محرم جارا ہے تو فیہا ورنہ ہم دیکھیں گے اگر اس کے ساتھ جانے کے لیے
چند مستند عورتیں مل گئیں تو اس پر حج فرض ہے اور اگر چند مستند عورتیں نہ ملیں تو ظاہر مذہب یہ ہے کہ اس پر حج فرض نہیں ہے اور
اس کے علاوہ دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ ایک عورت کے ساتھ بھی اس پر حج فرض ہے دوسرا قول یہ ہے کہ تنہا عورت
پر بھی حج فرض ہے، یہ کراہی کا قول ہے انھوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ
بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تمہاری عمر طویل ہوئی تو تم ضرور دیکھو کہ ایک عورت حیرہ سے
آکر خانہ کعبہ کا طواف کرے گی اور اسے اللہ کے سوا کسی کا خوف نہیں ہوگا، نیز جو عورت دار الکفر میں مسلمان ہو تو اس پر

دارالاسلام کی طرف ہجرت کرنا واجب ہے خواہ وہ تنہا ہو، اس قول کی پہلی ذیل اس لیے مخدوش ہے کہ حضرت عدی بن حاتم کی حدیث وجوب کا تقاضا نہیں کرتی اور دوسری ذیل اس لیے مخدوش ہے کہ جو عورت دارالکفر میں مسلمان ہوئی ہو اس کی جان اور عزت کو راستہ کی بہ نسبت دارالکفر میں زیادہ خطرہ درپیش ہے (خیال رہے کہ دارالکفر سے ہجرت کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے جب وہاں اسلامی احکام پر عمل کرنا ممکن نہ ہو اور اس کو اپنے دین اور اپنی جان کا خطرہ ہو، نووی علی المسلم ج ۱ ص ۴۳۳)۔

حضرت عدی بن حاتم کی مذکور الصدر روایت کی تحقیق کرتے ہوئے حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ یہ روایت صحیح بخاری، مسند احمد، مسند بزار، سنن بیہقی اور معجم طبرانی میں ہے اور وجہ استدلال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس چیز کی بشارت دیتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک حسن ہو پس معلوم ہوا کہ عورت کے سفر کے لیے محرم ہونا شرط نہیں ہے لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کی خبر محض اس کے جواز پر دلالت نہیں کرتی کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے موت کی تمنا کرنے سے منع کیا ہے اس کے باوجود حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک کہ کسی شخص کی قبر کے پاس سے گزرنے والا شخص یہ تمنا نہیں کرے گا کہ کاش میں اس کی جگہ ہوتا، اور اس حدیث میں تمنا کے جواز کی نہیں بلکہ اس کے وقوع کی دلیل ہے۔

زوج با محرم کے بغیر عورت کے سفر میں شوافع کا نظریہ | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ نفلی حج، زیارت، تجارت یا کسی اور مقصد کے لیے آیا عورت کسی ایک مستند

اور معتمد عورت یا مستند و معتمد عورتوں کے ساتھ سفر کر سکتی ہے یا نہیں؟ اس میں دو قول ہیں جن کو شیخ ابوسامد، علامہ ماوردی، علامہ محاطی اور دوسرے فقہانے باب الاحصاء میں بیان کیا ہے اور قاضی حسین، علامہ بغوی اور علامہ رافعی وغیرہم نے ان کا ذکر کیا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ سفر بھی حج کی طرح جائز ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ سفر جائز نہیں ہے، اور نام فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہی حکم صحیح ہے۔ کتاب الام میں بھی یہی مذکور ہے، اس سفر کے حرام ہونے کی دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عورت تین دن کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے اور صحیح مسلم میں ایک روایت ہے کہ جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین رکھتی ہو وہ تین راتوں کی مسافت کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ایک روایت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی عورت بغیر محرم کے سفر نہ کرے۔ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میں فلاں فلاں شکر کے ساتھ جہاد میں جانے کا ارادہ رکھتا ہوں اور میری بیوی حج کے لیے جانے کا ارادہ رکھتی ہے؟ آپ نے فرمایا تم اس کے ساتھ حج کے لیے جاؤ۔ اور حضرت ابوسید بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عورت زوج یا محرم کے بغیر دو دن کا سفر نہ کرے، یہ حدیث بھی صحیحین میں ہے اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عورت بھی اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین رکھتی ہو اس کے لیے بغیر محرم کے ایک دن یا ایک رات کا تنہا سفر جائز نہیں ہے، یہ حدیث بھی صحیحین میں ہے اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں ایک

۱۔ علامہ ابوالقاسم عبدالکریم بن محمد رافعی شافعی متوفی ۶۲۳ھ، فتح العزیز شرح الوجیز مع شرح المہذب ج ۴، ص ۲۴-۲۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، التلخیص الجمر مع شرح المہذب ج ۴، ص ۲۴-۲۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

دن کے اور ایک روایت میں ایک رات کے بغیر محرم کے سفر سے منع فرمایا ہے بلکہ

زوج اور محرم کے بغیر عورت کے سفر میں مالکیہ کا نظریہ | امام مالک فرماتے ہیں کہ جس عورت نے حج نہ کیا ہو ساتھ کسی وجہ سے حج پر نہ جاسکتا ہو تو وہ عورت اللہ تعالیٰ کے فریضہ حج کو ترک نہ کرے اور عورتوں کی جماعت کے ساتھ چلی جائے یہ

علامہ ابوالولید باجی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **و دنتہ علی الناس حج البيت من استطاع الیہ سبیلاً** "جن لوگوں کو استطاعت ہے ان پر اللہ تعالیٰ کے لیے بیت اللہ کا حج کرنا لازم ہے" اور یہ آیت اس سے عام ہے کہ محرم ہو یا نہ ہو، اس لیے اس کو عموم پر محمول کیا جائے گا، اور عقلی دلیل یہ ہے کہ جب اس عورت اور مکہ کے درمیان دو راتوں کی مسافت کا فاصلہ ہو تو اس کے لیے محرم شرط نہیں ہے فلہذا تین راتوں کی مسافت کے لیے بھی محرم شرط نہیں ہوگا کیونکہ یہ دونوں مسافت ہیں۔

علامہ ابوالولید لکھتے ہیں کہ یہ حکم حج فرض کا ہے اور نفلی حج میں عورت کا بغیر محرم کے سفر کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ حضرت ابوسید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو عورت اللہ تعالیٰ اور روز آخرت پر ایمان رکھتی ہے اس کے لیے بغیر محرم کے ایک دن اور ایک رات کی مسافت کا سفر کرنا جائز نہیں ہے اور باقی سفروں کا بھی یہی حکم ہے بلکہ

زوج اور محرم کے بغیر عورت کے سفر میں حنابلہ کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں جس عورت کا کوئی محرم نہیں ہے اس پر حج واجب نہیں ہے، امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے۔ ابوداؤد کہتے ہیں میں نے امام احمد سے کہا ایک عورت امیر ہے اور اس کا کوئی محرم نہیں ہے اس پر حج فرض ہے؟ کہا نہیں، نیز امام احمد نے تصریح کی ہے کہ محرم سہیل اور استطاعت میں داخل ہے، علامہ ابن قدامہ لکھتے ہیں کہ امام احمد سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ وجوب حج کے لیے محرم شرط نہیں ہے، لیکن حنابلہ کا مذہب پہلا قول ہے اور اسی پر ان کا عمل ہے یہ

عورت کے سفر حج میں اخاف کا نظریہ | علامہ سرخسی حنفی لکھتے ہیں کہ ہمارے نزدیک بغیر زوج یا محرم کے عورت کا سفر حج پر جانا جائز نہیں ہے اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ جب عورت کے ساتھ معتد عورتیں ہوں تو وہ حج پر جاسکتی ہے، خواہ اس کے ساتھ محرم نہ ہو۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے استطاعت کی تفسیر میں سفر خرچ اور سواری کو بیان کیا ہے اس لیے عورت کے واسطے محرم کی شرط لگانا قرآن مجید پر زیادتی ہے، جس کو تم فسح سے تعبیر کرتے ہو، نیز یہ سفر فرض کو ادا کرنے کے لیے ہے اس لیے اس میں محرم

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب ج ۷ ص ۸۸-۸۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ، مؤطا امام مالک ص ۶۶۱، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ پاکستان لاہور الطبعة الثانیہ۔

۳۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، المنتقی ج ۳ ص ۸۲ مطبوعہ دار الکتب العربیہ الطبعة الاولى ۱۳۳۲ھ

۴۔ علامہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۳ ص ۹۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

کی شرط نہیں ہوگی جیسا کہ سفر ہجرت میں محرم کی شرط نہیں ہے کیونکہ جو عورت دارالحرب میں مسلمان ہو جائے وہ بغیر محرم کے دارالاسلام کی طرف ہجرت کر سکتی ہے۔ نیز فرض کو ادا کرنے کی ایسی شرائط ہوتی ہیں جو مکلف کے اختیار میں ہوں، اور محرم کو جائز پر مجبور کرنا عورت کے اختیار میں نہیں ہے، نہ عورت کے لیے سفر حج کی خاطر نکاح کرنا واجب ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ عورت کے احرام کے لیے محرم شرط نہیں ہے۔ لیکن عورت پر فتنہ سے بچنا واجب ہے، اور مردوں کے ساتھ مل جل کر جانے میں فتنہ ہے اور اکیلے جانے سے عورت گھبراتی ہے اس لیے وہ معتمد مردوں کے ساتھ چلی جائے جن کے ساتھ وہ مانوس رہ سکے اور میل جول میں مردوں کی محتاج نہ ہو۔

علامہ سرخسی مزید لکھتے ہیں کہ اس مسئلہ میں ہماری دلیل یہ حدیث ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور رضا آخرت پر یقین رکھتی ہو اس کے لیے خاوند یا محرم کے بغیر تین دن اور تین راتوں کی مسافت کا سفر کرنا جائز نہیں ہے۔ ایک شخص نے کہا میرا ارادہ فلاں غزوہ میں جانے کا ہے اور میری عورت کا حج کا ارادہ ہے اب میں کیا کروں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی عورت سے علیحدہ مت ہو۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سفر کا ذکر فرمایا، اس سے صحابہ نے سفر حج سمجھا تھا۔ اس وجہ سے سائل نے یہ سوال کیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا کہ وہ جہاد چھوڑ کر اپنی بیوی کے ساتھ جائے اس میں یہ دلیل ہے کہ عورت بغیر محرم یا خاوند کے سفر حج پر نہیں جاسکتی، کیونکہ عورت اپنے اختیار سے ایک سفر پر جا رہی ہے اس لیے وہ باقی سفروں کی طرح زوج یا محرم کے بغیر نہیں جاسکتی اور ہجرت کرنے والی عورت کا مسئلہ جدا ہے کیونکہ وہ اختیاراً نہیں بلکہ اضطراراً نجات حاصل کرنے کے لیے جا رہی ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ اگر اس کو راستہ میں مسلمانوں کا لشکر مل جائے اور اس کو پناہ اور امن حاصل ہو جائے تو اب بغیر محرم کے جانا اس کے لیے جائز نہیں ہے اور پہلے اپنی جان بچانے کے لیے اس کا جانا اضطراراً تنہا نیز عورت فتنہ کا محل ہے اور جب زیادہ عورتیں مل کر جائیں گی تو فتنہ کا زیادہ محل ہو گا اور یہ فتنہ کسی محافظ کی وجہ سے ہی اُمتھ سکتا ہے جو عورت کی حفاظت کرے اور خود اس کی خواہش نہ کرے، اور ایسا شخص محرم ہی ہو سکتا ہے اور محرم کی تفسیر یہ ہے جس کے ساتھ عورت کا نکاح دائماً جائز نہ ہو خواہ اس کا سبب نسبی قرابت ہو، دودھ کا رشتہ ہو یا سسرالی رشتہ، کیا تم نہیں دیکھتے کہ محرم کا عورت کے ساتھ تنہائی میں رہنا جائز ہے کیونکہ اس میں اس کی کوئی طمع نہیں ہوتی کیونکہ وہ عورت اس پر دائماً حرام ہے بنا بریں عورت اس کے ساتھ سفر پر نہیں جاسکتی ہے۔“

عورت کے سفر کے بارے میں متعارض روایات کے جوابات | علامہ نوری اور علامہ ابن حجر مستطانی وغیرہما نے اخاف پر اعتراض کیا ہے کہ اخاف

نے محرم یا زوج کی شرط اس حدیث کی بنا پر مقرر کی ہے کہ حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو بغیر زوج یا محرم کے تین دن سفر کرنے سے منع فرمایا ہے حالانکہ جس طرح تین دن سے ممانعت کی روایت ہے اسی طرح دو دن سے، ایک دن سے اور ایک برید (بارہ میل) سے سفر کی بھی ممانعت ہے اس لیے یہ حدیث ان کے مدعا پر

دلیل نہیں ہو سکتی، اس اعتراض کے متعدد جواب ہیں۔

امام ابو جعفر طحاوی نے اس کے جواب میں فرمایا ہے کہ جب دو حدیثیں متعارض ہوں اور تاریخ معلوم نہ ہو جس کی وجہ سے ان میں مقدم، مؤخر اور منسوخ اور ناسخ کو متعین کیا جاسکے تو ان میں جو حدیث عام ہو اس کو دوسری حدیث پر ترجیح دی جاتی ہے اور تین دن کے سفر سے ممانعت والی حدیث تین دن سے کم سفر سے ممانعت والی حدیث سے عام ہے کیونکہ جب تین دن سے کم ممانعت ثابت ہوگی تو تین دن کی ممانعت بطریق اولیٰ ثابت ہوگی لیکن جب تین دن کی ممانعت ثابت ہو تو تین دن سے کم کی ممانعت کا ثابت ہونا ضروری نہیں ہے۔ خلاصہ یہ کہ تین دن کی ممانعت لازم ہے خواہ تین دن کی ممانعت ثابت ہو یا تین دن سے کم کی ممانعت ثابت ہو اس لیے اس حدیث کو ترجیح ہے۔

اس اشکال کا دوسرا جواب یہ ہے کہ تین دن سے ممانعت کی روایت حکماً متواتر ہے اور تین دن سے کم ممانعت والی احادیث کی بہ نسبت یہ روایت زیادہ طرق اور اسانید سے مروی ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اسے تین دن کی ممانعت کی روایت ہے اور یہ تمام روایات متفق ہیں کیونکہ حضرت ابن عمر سے تین دن سے کم کی ممانعت کی روایت نہیں ہے اس کے برخلاف جن صحابہ سے تین دن سے کم کی روایت ہے ان کی روایت میں تناقض ہے، کیونکہ جس طرح ان سے تین دن سے کم کی روایت ہے اسی طرح ان سے تین دن کی ممانعت کی روایت بھی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک دن کی ممانعت کی روایت ہے اور صحیح مسلم میں ان سے تین دن کی ممانعت کی روایت ہے اور امام طحاوی نے متعدد اسانید سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے تین دن کی ممانعت کی حدیث روایت کی ہے۔ اسی طرح صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے دو دن کی ممانعت کی روایت ہے اور صحیح مسلم اور طحاوی میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے تین دن کی ممانعت کی بھی روایت ہے۔ حضرت ابوسعید کی تین دن کی ممانعت کی روایت سنن ابن ماجہ، مصنف ابن ابی شیبہ اور صحیح ابن خزمیہ میں بھی ہے۔ اسی طرح حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص سے بھی دو دن کی ممانعت کی روایت ہے۔ اور مسند احمد کے حوالے سے مجمع الزوائد میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص سے تین دن کی ممانعت کی بھی روایت ہے اور حافظ ابیہیثمی نے تصریح کی ہے کہ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے برید کی ممانعت کی روایت ہے اور حضرت ابو ہریرہ سے ہی صحیح مسلم میں تین دن کی ممانعت کی بھی روایت ہے۔

الغرض جن صحابہ سے ایک دن یا دو دن یا برید کی ممانعت کی احادیث مروی ہیں ان کی یہ روایات متعارض ہیں کیونکہ انھی صحابہ سے تین دن کی ممانعت کی احادیث بھی مروی ہیں جیسا کہ ہم نے کجراہ بیان کر دیا ہے۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے تین دن کی ممانعت کی حدیث متعارض سے سالم ہے، کیونکہ ان سے اور کوئی روایت نہیں ہے۔ حضرت ابن عمر کی یہ روایت صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے علاوہ صحیح ابن خزمیہ اور مصنف ابن ابی شیبہ میں بھی ہے، حضرت ابن عمر کے علاوہ تین دن کے سفر سے ممانعت کی روایت، حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ نے بھی بیان کی ہے جس کو حافظ ابیہیثمی نے طبرانی کے حوالے سے مجمع الزوائد میں ذکر کیا ہے اور اس کی سند کی توثیق کی ہے اور حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ سے بھی تین دن کی ممانعت کی روایت ہے جس کو حافظ ابوبکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں بیان کیا ہے اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے بھی تین دن کی ممانعت کی روایت ہے جس کو امام دارقطنی نے اپنی سنن

میں بیان کیا ہے۔

مذکور المصدر تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ تین دن سے ممانعت کی روایت کو دو وجہ سے ترجیح ہے ایک تو یہ روایت حضرت ابن عمر، حضرت عدی بن حاتم، حضرت عکرمہ اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہم سے بلا تعارض مروی ہے اور دوسری ترجیح یہ ہے کہ یہ روایت زیادہ طرق اور آسانید سے مروی ہے کیونکہ حضرت ابو سعید خدری، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابن عمر بن عاص رضی اللہ عنہم سے باوجود تین دن سے کم ممانعت کی روایات کے تین دن کی ممانعت کی روایت بھی ہے اس وجہ سے اس روایت کے طرق اور آسانید زیادہ ہو گئے اور یہ واضح ترجیح ہے، مثلاً حضرت ابو ہریرہ سے ایک دن کی ممانعت مروی ہے لیکن اس کے مقابلہ میں بشمول حضرت ابو ہریرہ سات صحابہ سے تین دن کی ممانعت مروی ہے اور ایک کے مقابلہ میں سات کی روایت واضح ترجیح ہے۔

اس اشکال کا تیسرا جواب یہ ہے کہ حافظ ذہبی نے لکھا کہ علامہ منذری نے کہا ہے کہ ان احادیث میں اس لیے تعارض نہیں ہے کیونکہ ان احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ احکام بیان کیے گئے ہیں جو آپ نے متعدد مواقع پر بیان فرمائے ہیں اس جواب کو علامہ عینی نے بھی علامہ منذری کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں جب مسلمان بہت کم تھے اور کفار بہت زیادہ تھے جس وجہ سے اہل اسلام کمزور تھے اور کفار اور مشرکین کا خوف غالب تھا۔ اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو زوجہ اور محرم کے بغیر ایک برید (بارہ میل) کی مسافت کے سفر سے بھی منع کر دیا۔ پھر جب مسلمانوں کو قدرے قوت حاصل ہوئی تو عورت کو بغیر زوجہ اور محرم کے ایک دن کی مسافت کے سفر سے منع کر دیا، پھر جب زیادہ قوت حاصل ہوئی تو دو دن کی مسافت کے سفر سے منع کر دیا اور جب مسلمانوں کو مکمل جمعیت اور قوت حاصل ہو گئی تو آپ نے عورت کو زوجہ اور محرم کے بغیر تین دن کے سفر سے منع کر دیا۔ ان مختلف احادیث میں غور کرنے سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ تین دن کی ممانعت آخری حدیث ہے اور احکام شرعیہ کا مدار اسی حدیث پر ہو گا۔

اس اشکال کا چوتھا جواب یہ ہے کہ چونکہ دوسری احادیث سے ثابت ہے کہ سفر کے احکام شرعیہ تین دن پر مرتب ہوتے ہیں جیسا کہ مصنف ابن ابی شیبہ میں بیان ہے کہ موزوں پر مسح کی مدت مقیم کے لیے ایک دن اور مسافر کے لیے تین دن ہے اور یہ حدیث اس بات پر واضح قرینہ اور دلیل ہے کہ سفر کے احکام تین دن پر مرتب ہوتے ہیں۔ اس لیے اس روایت کو ترجیح دی جائے گی جس میں عورت کو تین دن کے سفر سے منع کیا گیا ہے۔

اس اشکال کا پانچواں جواب یہ ہے کہ اخاف کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں۔ عام حالات میں عورت کو خافندہ اور محرم کے بغیر تین دن کے سفر سے منع کیا جائیگا۔ اور جب حالات خراب ہوں اور فتنہ اور فساد کا اندیشہ ہو تو عورت کو خافندہ اور محرم کے بغیر ایک دن کے سفر سے بھی منع کیا جائے گا، اس طرح اخاف کا عمل دونوں حدیثوں پر ہے یعنی تین دن کی ممانعت والی حدیث پر بھی اور ایک دن کی ممانعت والی حدیث پر بھی۔

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے بغیر زوجہ اور محرم کے عورت کے سفر کی ایک دن کی مسافت کی کراہت بھی مروی ہے۔ شرح اللباب میں ہے کہ زمانہ کے فتنہ اور فساد کی وجہ سے اسی قول پر

فتویٰ دینا چاہیے اور اس کی تائید صحیحین کی اس حدیث سے ہے جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین رکھتی ہو وہ بغیر محرم کے ایک دن اور رات کی مسافت کا سفر نہ کرے، لیکن فتح القدیر میں یہ ہے کہ چونکہ ظاہر مذہب تین دن کی ممانعت ہے اس لیے اگر عورت اور مکہ کے درمیان تین دن سے کم کی مسافت ہے تو اس کا خاوند اس کو حج سے منع نہ کرے۔

اگر یہ کہا جائے کہ عام حالات میں تین دن کی ممانعت پر عمل کرنا چاہیے اور اگر خدا نخواستہ حالات خراب ہو جائیں اور فتنہ اور فساد کا زیادہ اندیشہ ہو تو حالات کے اعتبار سے دو دن سے لے کر ایک برید تک کے سفر سے ممانعت پر عمل کرنا چاہیے۔ یہ قول احادیث کے مطابق ہے اور اس میں فقہ حنفی کی بھی رعایت ہے۔

ایک بحث یہ ہے کہ صحیح مسلم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا یخبلون رجل لامرأة الا معها ذو محرم ولا تسافر المرأة الا مع ذی محرم۔ علامہ نووی اس روایت پر اعتماد کر کے یہ کہا ہے کہ شافعیہ کے نزدیک بغیر محرم کے عورت کا سفر کرنا مطلقاً جائز نہیں ہے اور شیخ ابن حزم نے بھی اسی روایت پر بنا کر ہے اور جن ائمہ نے تین دن سے کم مسافت کے سفر کی اجازت دی ہے ان پر ابن حزم نے حسب عادت غیظ و غضب کا اظہار کیا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ اخاف مطلق کو مقید پر محمول نہیں کرتے لیکن یہاں انھوں نے مطلق کو مقید پر محمول کر دیا ہے۔

ان تمام اعتراضات کا جواب یہ ہے کہ چونکہ بکثرت روایات میں تین دن کی مسافت سے سفر کی ممانعت آئی ہے اس لیے یہ روایت ابتداء اسلام پر محمول ہے جب کفر کا غلبہ تھا اور مسلمان کمزور تھے اس وقت بغیر زوج یا محرم کے عورت کو مطلق سفر کی اجازت نہ تھی اور جیسے جیسے مسلمان غالب آتے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مسئلے میں وسعت کو اختیار فرمایا تاکہ تین دن کی ممانعت کا امر مقرر ہو گیا اور شیخ ابن حزم نے اس کے معارضہ میں تین دن سے زیادہ سفر کی ممانعت کی احادیث جو ذکر کی ہیں وہ سب سنداً مرجوح ہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چونکہ تین دن سے سفر کی ممانعت بہت مشہور تھی اس لیے آپ نے اس کا ذکر نہ کیا ہو یا بعد کے کسی راوی نے ذکر نہ کیا ہو، اور اس حدیث کو ان میں سے کسی نہ کسی ایک احتمال پر محمول کرنا اس لیے ضروری ہے تاکہ اس کا دوسری بکثرت صحیح روایات سے تعارض لازم نہ آئے، علامہ عینی نے یہ لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس کی روایت اس لیے مرجوح ہے کہ اس میں زیادتی کا ذکر نہیں ہے جو دوسری روایات میں ہے۔

زبان امن میں عورت کے تنہا سفر کرنے کی تحقیق | شیخ الورشہ شامی نے اس بحث میں لکھا ہے کہ اگر امن کا زمانہ ہو اور عورت کو اعتماد ہو تو وہ تنہا بھی سفر پر جاسکتی ہے انھوں نے کہا کہ یہ چیز احادیث سے ثابت ہے اور فقہ حنفی میں جو عورت کو بغیر محرم کے سفر سے منع کیا گیا ہے وہ فتنہ اور فساد

۱۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۱۹۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۸ھ

۲۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ شیخ ابو محمد علی بن احمد بن سعید بن حزم ظاہری اندلسی متوفی ۴۵۶ھ، المحلی ج ۲ ص ۵۰-۴۷، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرة للطباعة الاولى

جلد ثانی

شیخ بدر عالم میرٹھی نے اس سلسلہ میں کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو العاص کو حکم دیا تھا کہ وہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو ایک ایسے شخص کے ساتھ بھیج دے جو ان کا محرم نہیں تھا، پہلے ہم اس واقعہ کو مکمل تحقیق کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔ پھر جواب عرض کریں گے۔

علامہ عبدالرحمن سہیلی اسیران بدر کو فدیہ کے عوض آزاد کرنے کے بیان میں لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب کے شوہر ابو العاص (جو اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے) کو اس شرط پر آزاد کیا تھا کہ وہ مکہ جا کر حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو مدینہ منورہ بھیج دیں گے (کیونکہ ان کے کفر کی وجہ سے اب ان کا حضرت زینب سے فراق واجب ہو گیا تھا بعد میں جب انھوں نے اسلام قبول کر لیا تو آپ نے حضرت زینب کو نکاح سابق یا عقد جدید کے بعد ٹوٹا دیا) جب ابو العاص چلے گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ اور ایک انصاری صحابی رضی اللہ عنہ کو بھیجا اور فرمایا تم بطن یا حج میں ٹھہرنا اور جب (حضرت) زینب (رضی اللہ عنہا) تمہارے پاس سے گزریں تو ان کو ساتھ لے کر یہاں آنا، وہ دونوں اس جگہ گئے۔ یہ واقعہ جنگ بدر کے ایک ماہ بعد کا ہے۔ ابو العاص جب مکہ پہنچے تو انھوں نے حضرت زینب سے کہا کہ وہ اپنے والد (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس چلی جائیں اور حضرت زینب روانہ ہو گئیں، کفار کو جب پتا چلا کہ وہ مکہ سے نکل گئی ہیں تو انھوں نے ان کی طلب میں لوگوں کو روانہ کیا۔ مقام ذی طوی میں ہبار بن اسود بن مطلب فہری نے ان کو جالیا اس نے آپ کے ہودج پر نیزہ مارا جس سے آپ کا حمل ساقط ہو گیا آپ گر گئیں اور خون جاری ہو گیا اس وقت آپ کے دیور کنانہ نے آپ کا دفاع کیا حضرت زید اور انصاری صحابی کے ساتھ آپ مدینہ پہنچیں اور بالآخر آپ اپنے شوہر کے اسلام کے بعد مدینہ میں اسی تکلیف میں مبتلا رہ کر فوت ہو گئیں یہ انا للہ وانا الیہ راجعون!

حافظ ابن کثیر ۲ ہجری کے واقعات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ امام بیہقی نے دلائل النبوة میں روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ کو ایک انگوٹھی دے کر بھیجا تا کہ حضرت زینب کو لے کر آئیں۔ حضرت زید بن حارثہ نے جیلہ سے ایک چرواہے کو مکہ بھیجا اور اس کو وہ انگوٹھی دی، حضرت زینب نے وہ انگوٹھی پہچان لی اور پوچھا کس نے دی ہے کہا مکہ کے باہر ایک شخص ہے۔ حضرت زینب رات کو مکہ سے چلی گئیں اور حضرت زید کے ساتھ مدینہ آ گئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب کو دیکھ کر فرمایا: افضل بناتی اصیب فی ”یہ میری بیٹیوں میں سب سے افضل ہے جو میری وجہ سے مصیبت میں مبتلا ہوئی۔“ حافظ ابن کثیر نے ابن اسحاق کے حوالے سے یہ واقعہ تفصیل کے ساتھ اسی طرح لکھا ہے جیسا کہ ہم پہلے علامہ سہیلی کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں۔^۱

اس واقعہ کی تفصیل جاننے کے بعد اس کے متعدد جوابات ظاہر ہو گئے۔ پہلا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو جو بنیز زوج یا محرم کے سفر سے منع فرمایا ہے یہ حالت اختیار میں ہے، اور حضرت زینب

۱۔ علامہ عبدالرحمان بن عبداللہ عثمانی السہیلی متوفی ۵۸۱ھ، الروض الالنف ج ۱ ص ۸۲-۸۱، مطبوعہ مکتبہ فاروقیہ ملتان، ۱۳۹۷ھ

۲۔ حافظ ابو الفداء ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ، الہدایہ والنہایہ ج ۳، ص ۳۳۱، ۳۳۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۸ھ

کا واقعہ مہینا کہ اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے، ایک اضطراری معاملہ تھا، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل ہے جو آپ کی خصوصیت بھی ہوتا ہے اور منع کرنا آپ کا قول ہے اور اصول فقہ میں مقرر ہے کہ جب آپ کے قول اور فعل میں تناقض ہو تو ترجیح قول کی ہوتی ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ ۲ ہجری کا ہے اور اس وقت مکہ کے ساتھ حالت جنگ قائم تھی یعنی وہ عملاً دارالحرب تھا اور وہاں سے ہجرت کرنا فرض تھا اور اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ دارالحرب سے عورت بنیززوج یا محرم کے بھی آ سکتی ہے اور جب مکہ کے مسلمانوں پر ہجرت فرض ہو چکی تھی تو ان کا آنا فرض تھا۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بنیززوج یا محرم کے ممانعت بعد میں کی ہو اور یہ پہلے کا واقعہ ہو۔

شیخ بدر عالم میرٹھی نے شیخ انور شاہ کی طرف سے دوسری حدیث حضرت عائشہ کی پیش کی ہے، اس میں صحیح بخاری کی ایک طویل حدیث کی طرف اشارہ ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایک غزوہ سے واپسی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آرہی تھیں وہ اپنا بار ڈھونڈنے جنگل میں گئیں اور قافلہ والوں نے اس خیال سے کہ آپ ہودج میں ہیں ہودج کو اونٹنی پر رکھ دیا، جب آپ واپس آئیں تو قافلہ جاچکا تھا آپ اسی جگہ بیٹھ گئیں۔ ایک منزل پہنچے حضرت صفوان بن معطل سلمی رضی اللہ عنہ آ رہے تھے، انھوں نے آپ کو اونٹنی پر سوار کرایا اور آپ ان کے ساتھ مدینہ آ گئیں، احمدیث ۱۵

اس واقعہ سے بھی استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ بھی حالت اضطرار تھی اس وقت اس کے سوا کوئی چارہ نہ تھا۔ علاوہ ازیں علامہ عینی نے امام ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے کہ تمام امتی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے محرم ہیں۔ کیونکہ قرآن مجید نے ازواج کو آہات قرار دیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کا نکاح ازواج مطہرات سے جائز نہیں ہے۔ اس لیے یہ سوال سرے سے ساقط ہے کیونکہ اس اعتبار سے حضرت صفوان حضرت عائشہ کے محرم تھے۔ شیخ انور شاہ کشمیری کی طرف سے تیسری یہ حدیث پیش کی جاسکتی ہے جو جامع ترمذی اور مسند احمدؒ اور دیگر کتب حدیث میں حضرت مدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے مدی! اگر تمہاری عمر طویل ہوئی تو تم ضرور دیکھو گے کہ ایک عورت حیرہ (نجف) سے آکر غانہ کعبہ کا طواف کرے گی اور اسے اللہ کے سوا کسی کا خوف نہیں ہوگا۔

کہا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی چیز کی بشارت دیتے ہیں جو اچھی ہو پس معلوم ہوا کہ عورت کا بنیز محرم کے سفر کرنا بھی اچھی بات ہے لیکن یہ استدلال بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کا منشاء قوت اسلام اور امن اور عافیت کے زمانہ کی تحسین ہے۔ عورت کے تنہا سفر کرنے کی تحسین نہیں ہے خصوصاً جبکہ دوسری متعدد صحیح اور صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ آپ نے عورت کو بلا محرم سفر کرنے سے منع فرمایا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کی خبر اس کے جواز پر دلالت

۱۵۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۶۵، ۲۶۳، مطبوعہ ندر محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۳۸۱ھ

۱۶۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۴ ص ۱۲۸، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۷۔ امام ابو عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۴۲۰، مطبوعہ ندر محمد صالح المطابع کراچی۔

۱۸۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد بن حنبل ج ۴ ص ۲۵۴، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

نہیں کرتی کیونکہ حدیث صحیح میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی جب تک کہ کسی قبر کے پاس سے گزرنے والا شخص یہ تمنا نہیں کرے گا کہ کاش میں اس کی جگہ ہوتا۔ اس حدیث میں تمنا کے جواز کی نہیں بلکہ اس کے وقوع کی دلیل ہے۔

شیخ کشمیری نے لکھا ہے کہ فقہاء احناف نے جو عورت کو تنہا سفر کرنے سے منع کیا ہے وہ اس زمانہ کے ساتھ مخصوص ہے جب امن نہ ہو اور قتلہ اور فساد عام ہو، شیخ کشمیری کا یہ لکھنا بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ ہم اس سے پہلے فتح القدیر اور شامی کے حوالوں سے بیان کر چکے ہیں کہ احناف کے نزدیک عام حالات میں عورت تین دن کی مسافت (۹۸-۷۲ کلومیٹر) کا سفر بغیر زوج یا محرم کے نہیں کر سکتی اور قتلہ کے زمانہ میں ایک دن کا سفر بھی بغیر زوج کے نہیں کر سکتی۔

بہر حال شیخ کشمیری نے جو یہ لکھا ہے کہ عورت کو اگر اعتماد ہو تو امن کے زمانہ میں اس کا تنہا سفر کرنا جائز ہے ان کا یہ قول تمام صحیح اور صریح احادیث کے خلاف ہے اور شیخ بدر عالم میرٹھی نے جو گنجائش نکالی تھی ہم نے بہ دلائل واضح کر دیا ہے کہ ان واقعات میں تنہا عورت کے سفر کی اجازت نہیں ہے اور شیخ کشمیری کا یہ قول احادیث صحیحہ کے علاوہ ائمہ اربعہ کے مذاہب کے بھی خلاف ہے حتیٰ کہ غیر مقلدین کے اہل بھی اس شذوذ اور تفرد کی تائید نہیں ہے۔ شیخ عثمانی نے بھی فتح الملہم میں یہ بحث کی ہے لیکن انھوں نے جہور احناف کا موقف بیان کیا ہے اور حالات امن میں بغیر زوج یا محرم کے تین دن کی مسافت کے سفر کو ناجائز قرار دیا ہے اور اپنے استاذ شیخ کشمیری کا نظریہ بیان نہیں کیا۔ خیال رہے کہ تین دن سے کم مسافت کے سفر میں عورت کو بغیر محرم کے سفر کی اجازت دینے کی وسعت صرف مذاہب احناف میں ہے باقی فقہاء حج کے علاوہ تنہا عورت کو مطلقاً سفر سے منع کرتے ہیں اور شیخ کشمیری نے مطلقاً سفر کی اجازت دی ہے۔

بعض معاصرین نے مدت سفر کے بیان میں لکھا ہے:

جب عورت کے لیے محرم کے بغیر دو دن کا سفر جائز نہیں تو اس سے زیادہ مدت سفر بطریق اولیٰ جائز نہیں ہے۔ اس عبارت میں کئی غلطیاں ہیں اول یہ ہے کہ احادیث میں دو دن یا تین دن کی مسافت کا ذکر ہے اور تمام فقہاء نے اس اعتبار سے بحث کی ہے کہ آیا مدت سفر تین دن کی پیدل مسافت کا سفر ہے یا نہیں؟ آج کے اس تیز رفتار دور میں تو دو دن سے کم میں ساری دنیا کا سفر کیا جاسکتا ہے۔ دوسری غلطی یہ ہے کہ دو دن سے کم بغیر محرم کے عورت کے لیے سفر کا جواز جیسا کہ اس عبارت کا مقصد ہے، فقہاء اسلام میں سے کسی کا مذہب نہیں ہے تیسری غلطی یہ ہے کہ یہ صاحب حنفی ہیں اور حنفی مسلک کی نائندگی کے مدعی ہیں اور حنفی مسلک وہ نہیں ہے جو انھوں نے بیان کیا ہے بلکہ حنفی مذہب یہ ہے کہ عورت زوج یا محرم کے بغیر تین دن کی پیدل (یا اونٹ کی رفتار سے) مسافت کا سفر نہیں کر سکتی جیسا کہ ہم نے متعدد بار بوضاحت بیان کیا ہے۔ البتہ علامہ رضوی نے اس بحث میں صحیح لکھا ہے کہ عورت بغیر محرم یا شوہر کے حج کے لیے نہیں جاسکتی خواہ وہ عورت جوان ہو یا بوڑھی اور مکہ تک جانے میں تین دن سے کم کی راہ ہو تو بغیر شوہر اور محرم کے بھی حج کر جاسکتی ہے یہ

۱۔ شیخ شبیر احمد عثمانی مرقی ۶۹ ۱۳۶۹ فتح الملہم ج ۳ ص ۳۷۶، مطبوعہ مکتبۃ الحجاز کراچی۔

۲۔ مولانا غلام رسول رضوی، تفہیم البخاری ج ۳ ص ۱۶۰، مطبوعہ فیصل آباد۔

۳۔ علامہ سید محمود احمد رضوی، فیوض الباری فی شرح صحیح البخاری ج ۴ ص ۹۷، مطبوعہ مکتبہ رضوان لاہور، ۱۹۸۶ھ۔

بذریعہ ہوائی جہاز عورت کے بغیر حرم حج پر جانے کی تحقیق | بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص تین دن سفر کی مسافت کو ہوائی جہاز کے ذریعہ چند گھنٹوں میں طے

کر لیتا ہے تو چونکہ اس سفر میں اس کو مشقت نہیں ہوتی اس لیے وہ شرعاً مسافر نہیں ہے اور وہ نماز پوری پڑھے گا بنا و ہرجی کوئی عورت زوج اور محرم کے بغیر بذریعہ ہوائی جہاز پاکستان سے سعودی عرب کے لیے روانہ ہو تو یہ شرعاً جائز ہے کیونکہ ہوائی جہاز کے ذریعہ یہ سفر چند گھنٹوں میں طے ہو جاتا ہے اور اس میں کوئی مشقت نہیں ہے اور سفر شرعی کی علت مشقت ہے، اور اس کی تائید علامہ ابن ہمام کی ایک عبارت سے ہوتی ہے جو حسب ذیل ہے: "سفر شرعی میں تین دن چلنے کا اعتبار ہے، اگر کوئی تیز رفتار شخص مثلاً ڈاکیر یا دوسرے کہ علامہ ابن ہمام اپنے زمانہ کے حالات کے اعتبار سے گفتگو کر رہے ہیں) ایک دن میں یہ مسافت طے کرے تو وہ قصر بھی کرے گا اور افطار بھی کرے گا، کیونکہ اس کے حق میں رخصت کا سبب متحقق ہو گیا اور وہ ہے اونٹ کی رفتار یا پاپیاء تین دن چلنا یہ بہت جگہ مذکور ہے اور یہ اس اشکال کو اور قوی کر دیتا ہے جو ہم نے بیان کیا ہے اور اس اشکال سے چھٹکارے کی یہی صورت ہے کہ یہ کہا جائے کہ جو مسافر تیز رفتاری سے تین دن کی مسافت کو ایک دن میں طے کر لیتا ہے اس کے لیے ایک دن میں قصر کرنا جائز نہیں ہے، ورنہ یہ لازم آئے گا کہ اگر کوئی شخص بطور کرامت تین دن کی مسافت کو ایک منٹ میں طے کرے تو وہ بھی قصر کرے اور یہ بات بعید ہے کیونکہ اس سفر میں مشقت کا گمان نہیں ہے اور تین دن پیدل مسافت کی علت مشقت ہے۔"

علامہ ابن ہمام کی اس عبارت کی روشنی میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر کوئی شخص ہوائی جہاز کے ذریعہ ڈیڑھ گھنٹہ میں لاہور سے کراچی پہنچ جاتا ہے یا ۲ گھنٹہ میں سعودی عرب پہنچ جاتا ہے تو شرعاً مسافر نہیں ہوگا اور اس پر قصر لازم نہیں ہوگی کیونکہ اس سفر میں اس کو کوئی مشقت نہیں ہوتی نہ یہ تین دن کا سفر ہے لیکن یہ نظریہ متعدد وجوہ سے صحیح نہیں ہے۔ پہلی وجہ یہ ہے کہ آج کل ہوائی جہاز کا سفر عام ہے اور ہوائی جہاز کے ذریعہ لوگ دس گھنٹہ میں لندن پہنچ جاتے ہیں اور اس میں کوئی مشقت نہیں ہوتی آرام دہ سیٹوں پر ایئر کنڈیشنڈ ماحول میں بیٹھ کر سفر ہوتا ہے اور بارہ چودہ گھنٹہ میں ہوائی جہاز کے ذریعہ لوگ امریکہ پہنچ جاتے ہیں اور اس سفر میں بھی کوئی مشقت نہیں ہے، الغرض ہوائی جہاز کے ذریعہ زیادہ سے زیادہ ایک دن (چوبیس گھنٹے) میں انسان جہاں چاہے بغیر مشقت کے پہنچ سکتا ہے اس طرح ہوائی جہاز کے ذریعہ شرعی سفر بالکل ختم ہو جائے گا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ شرعی سفر کی بنیاد تین دن پر ہے نہ مشقت پہ بلکہ تین دن کی مسافت پر ہے اور بکثرت احادیث میں اس کی تصریح ہے۔

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الآخر تسافر مسیرة ثلاث لیال الا معها ذومحرم۔
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین رکھتی ہو اس کے لیے جائز نہیں کہ وہ تین

۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲، ص ۴۱۵، مطبوعہ مکتبہ ذریعہ رضویہ سکس۔
۲۔ امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱، ص ۴۳۳، مطبوعہ نور محمد اصح الطابع کراچی الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

راتوں کی مسافت کا سفر بغیر محرم کے کرے
فقہاء اسلام نے تین روز کی مسافت کو اونٹ کی رفتار یا پیادہ رفتار پر محمول کیا ہے یعنی آدمی اونٹ پر سوار ہو کر یا اپنی
متوسط رفتار کے ساتھ پیدل چل کر کھانے پینے، عبادات اور آرام کے محمول کے ساتھ جتنی مسافت کو تین دن تین رات
میں طے کر سکے اس مسافت کا سفر، سفر شرعی ہے، ملک العلماء علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

انما مقدار ناسیر الابل ومشى الاقدام
لانه الوسط لان ابطأ السير سير العجلة و
الاسراع سير الفرس والبريد فكان اوسط
انواع السير سير الابل ومشى الاقدام وقد
قال النبي صلى الله عليه وسلم خير الامور
اوسا طها ولان الاقل والاكثر يتجاوزان
فيقتصر الامر على الوسط وعلى هذا يخرج
ما روى عن ابي حنيفة فيمن سار في الماء
يوما و ذلك في البر ثلاثة ايام انه
يقصر الصلوة لانه لا عبدة للاسراع
وكذا الوسار في البر الى موضع في يوم
او يومين وانه بسير الابل والمشى
المعتاد ثلاثة ايام يقصر اعتبارا
للسير المعتاد وعلى هذا اذا سافر
في الجبال والعقبات انه يعتبر مسيرة
ثلاثة ايام فيها لا في السهل فالحاصل
ان التقدير بمسيرة ثلاثة ايام مراد
بالمراحل في السهل والجبل والبر
والبحر.

ہم نے اونٹ کی رفتار اور پیادہ رفتار کا اعتبار
اس لیے کیا ہے کہ یہ درمیانی رفتار ہے، کیونکہ سب سے
سست رفتار پیدل گاڑی کی ہے اور سب سے تیز رفتار
گھوڑے اور ڈاکیے کی ہے اور درمیانی رفتار اونٹ
کی اور پیدل کی ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
ہے کہ بہترین چیز درمیانی ہے، نیز کم سے کم اور زیادہ
سے زیادہ میں تعارض ہے اس لیے اوسط کو معیار بنانا
پڑے گا اسی اصول پر اس مسئلہ کی تخریج کی گئی ہے
کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص پانی میں ایک
دن کا سفر کرے اور وہ مسافت خشکی میں تین دن کی مسافت
کے برابر ہو تو وہ نماز کو قصر کرے گا کیونکہ تیز رفتاری کا
کوئی اعتبار نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی شخص خشکی میں
کوئی مسافت ایک یا دو دن میں طے کرے اور اونٹ
کی رفتار سے یا پیدل چلنے سے وہ مسافت تین دن میں
طے کی جاتی ہو تو وہ نماز کو قصر کرے گا کیونکہ اعتبار پیدل
چلنے کی معروف رفتار کا ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص پہاڑوں
اور گھاٹیوں میں سفر کرے گا تو پہاڑوں اور گھاٹیوں میں
تین دن چلنے کا اعتبار ہوگا، خلاصہ بحث یہ ہے کہ (سفر
شرعی میں) تین دن کی مسافت کا اعتبار ہے یا تین مراحل
کا (جس مسافت کو مسافر ایک دن میں طے کرے اس کو
مرحلہ کہتے ہیں۔ المنجد) خواہ یہ سفر میدانی علاقے میں ہو
یا پہاڑی علاقے میں، خشکی میں ہو یا سمندر میں۔

علامہ کاسانی کی عبارت سے یہ واضح ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک سفر میں تین دن کی عام اور معروف پیدل مسافت

کامیاب ہے اور سفر میں بھی اس مسافت کا اعتبار ہوگا اور تیز رفتاری کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور ہم یہ بیان کر چکے ہیں کہ یہ مسافت جمہور فقہاء کے نزدیک اٹھارہ فرسخ ہے اور یہی "مفتی بہ" ہے جو کہ چون میل شرعی کے برابر ہے اور چون میل شرعی اکسٹھ انگریزی میل اور چھ سو چالیس گز کے برابر ہیں اور یہ اٹھارہ سات تین کلو میٹر کے برابر ہیں۔ اور مفتی بہ قول کے مطابق اکسٹھ میل کی مسافت کو عبور کرنے کے بعد قصر کے احکام لازم ہو جائیں گے خواہ یہ مسافت ٹرین سے عبور کی جائے بحری جہاز سے یا ہوائی جہاز سے۔

تبصری وجہ یہ ہے کہ ہر چند کہ علامہ ابن ہمام نے یہ کہا ہے کہ اگر تین دن کی مسافت کو ڈاکہ تیز رفتاری سے ایک دن میں طے کر لے تو اس پر قصر نہیں ہونی چاہیے ورنہ لازم آئے گا کہ اگر صاحب کرامت ایک منٹ میں یہ مسافت طے کرے تو اس پر بھی قصر ہو حالانکہ اس کے سفر میں کوئی مشقت نہیں ہے اور قصر کی علت مشقت ہے تاہم جمہور فقہاء کی طے علامہ ابن ہمام کے خلاف ہے، ابھی ہم نے بدائع المعانی کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ مسافت پانی کے سفر میں ایک دن میں طے ہو جائے تو پھر بھی قصر ہے کیونکہ تیز رفتاری کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور خود علامہ کا سانی نے تصریح کی ہے کہ تین دن کی مسافت کا سفر کوئی شخص ایک دن یا دو دن میں طے کرے پھر بھی اس پر قصر لازم ہے کیونکہ میار متوسط پیدل رفتار سے تین دن کی مسافت ہے نہ کہ وقت۔ علامہ ذہبی لکھتے ہیں:

قال اصحابنا اقل مسافة تتغير فيها الاحكام
مسيرة ثلثة ايام بسير متوسط وهو سير الابل و
مشي الاقدام في اقصر ايام السنة الى قوله وذكر في
العيون عن ابى حنيفة انه يعتبر مسيرة ثلاثة
ايام في البر و ان اسرع في السير و سار في يومين
او اقل به
علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں:

وفي السراج الوهاج اذا كانت المسافة
ثلاثة ايام بالسير المعتاد فارها على البريد سيرا
مسرعا او على الفرس جريا حثيثا فوصل في
يومين قصر به
علامہ علائی لکھتے ہیں:

حتى لو اسرع فوصل في يومين

ہمارے فقہاء احناف یہ کہتے ہیں وہ کم سے کم مسافت جس پر احکام سفر مرتب ہوتے ہیں متوسط پیدل رفتار سے سال کے سب سے چھوٹے دنوں میں سے تین دن چنانچہ اور عمیون میں امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ خشکی میں تین دن کی مسافت میار ہے خواہ وہ اس مسافت کو تیز رفتاری سے دو دن یا اس سے کم وقت میں طے کرے۔

سراج وراج میں ہے جب مسافت معدود رفتار کے ساتھ تین دن ہے اگر کوئی ڈاکہ تیز رفتاری سے سفر کرے یا کوئی شخص گھوڑے کو ہمیز لگا کر دو دن میں یہ مسافت تیز رفتاری سے طے کرے تو قصر کرے گا۔

حتیٰ کہ اگر مسافر تیز رفتاری سے دو دن میں پہنچ

۱۔ علامہ عثمان بن علی ذہبی متوفی ۴۳۰ھ، تبیین الحقائق ج ۱ ص ۲۱۰-۲۰۹، مطبوعہ مکتبہ امدیہ طابان۔

۲۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۹۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۲۰، مطبوعہ مطبعہ علمیہ قاہرہ مصر، ۱۳۱۱ھ

قصر۔ ۱۰

جلے تو قصر کرے۔

علامہ شامی اس کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

و ظاهره انه كذلك لو وصل اليه في
 زمن يسير بكرامة لكن استبعد في الفتح
 بانتفاع مظنة المشقة وهي العلة في
 القصر۔ ۱۱

علامہ علائی نے جو یہ لکھا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ اگر وہ اس مسافت کو کرامت کے ذریعہ بہت کم وقت میں
 طے کرے تب بھی قصر کرے گا اور بظاہر ایسا ہی ہے لیکن
 علامہ ابن ہمام نے اس کو بعید از قیاس قرار دیا ہے اور
 لکھا ہے کہ اس میں مشقت کی نفی کا گمان ہے اور یہی
 قصر کی علت ہے۔

علامہ طحاوی فرماتے ہیں:

فلو اسرع برودة فقطع ما يقطع
 بالسيرا الوسط في ثلاثة ايام في اقل منها قصر
 وكما اذا سار فيها سيرا خارقا للعادة
 صرح في التبیین انه يكفي في تقدير
 المسافة بالمدة المذكورة بغلبة
 الظن ولا يشترط اليقين۔ ۱۲

اگر ڈاکہ تیز رفتاری سے اس مسافت کو اس سے
 کم وقت میں طے کرے جو معروف رفتار سے تین دن
 میں طے کی جاتی ہے تو وہ قصر کرے اسی طرح اگر کوئی
 شخص کرامت سے اس مسافت کو کم وقت میں طے کرے
 تو وہ بھی قصر کرے گا اور تبیین الحقائق میں تصریح ہے
 کہ اس مدت کا اندازہ کرنے کے لیے غلبہ ظن کافی ہے
 یقین کی ضرورت نہیں ہے۔

علامہ علی بن حداد یمنی فرماتے ہیں:

ولو كانت المسافة ثلثا بالسيرا المعتاد
 فسار اليها على الفرس او البريد جريا حثيثا
 فوصل في يومين او اقل قصر۔ ۱۳
 علامہ داؤد بن یوسف الخطیب لکھتے ہیں:

اگر معروف رفتار کے ساتھ مسافت تین دن ہو
 اور وہ تیز رفتار گھوڑے یا ڈاکہ کے ساتھ دو دن یا کم میں
 پہنچ جائے پھر بھی قصر کرے گا۔

في الفتاوى بعض مشائخنا اختاروا التقدير
 بمسيرة ثلاثة ايام وليا ليها بسير الابل
 ومشى الاقدام اوسط قالوا هو الصحيح

کتب فتاویٰ میں لکھا ہوا ہے کہ بعض مشائخ نے
 پیدل یا اونٹ کی رفتار سے تین دن کی مسافت کو معیار
 قرار دیا ہے کیونکہ یہ متوسط ہے اور یہی صحیح ہے،

۱۔ علامہ محمد ملاؤ الدین الحسینی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی ہاشم الروج ص ۳۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۷۳۵۔

۳۔ علامہ سید احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح ص ۲۵۳، مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱۳۵۶ھ

۴۔ علامہ ابو بکر بن علی بن محمد الحدادی یمنی المتوفی ۸۰۰ھ، المجموعۃ النیرۃ ج ۱ ص ۱۰۲، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ طان ۱۴۰۱ھ

و عامتهم قد روا بالفراسخ واختاروا
بثمانية عشر فرسخا في التقدير لا خمسة
عشر و عليه الفتوى لا تضبط و
احوط به

اور مشائخ نے اس کا اندازہ فراسخ سے کیا ہے اور اشارہ فرسخ کو
میار قرار دیا ہے، نہ کہ پندرہ کو اور فتویٰ اشارہ پر ہے کیونکہ
یہ منضبط بھی ہے اور اس میں زیادہ احتیاط بھی ہے (یعنی مسافت
کا فراسخ سے اندازہ کرنا منضبط ہے)

ہا یہ فتح القدير، البحر الرائق اور المحار وغیرہ میں بیان کیا گیا ہے کہ اصل میار تین دن کی مسافت ہے یعنی تین دن میں
جتنا سفر بھی طے کیا جائے اس سفر کا اعتبار ہے اور اس سفر کی فراسخ کے ساتھ تعین اور تحدید نہیں ہے لیکن عام مشائخ نے
جب یہ دیکھا کہ اگر مسافت کو مبہم لکھا جائے تو احکام شرعیہ منضبط اور واضح نہیں ہوں گے اس لیے انہوں نے اس مسافت کا
اندازہ فراسخ میں کیا، بعض نے اکیس فرسخ مقرر کیے اکثر نے اشارہ فرسخ اور بعض نے پندرہ فرسخ کا اہتمام کیا اور تمام کتابوں
میں لکھا ہے کہ فتویٰ اشارہ فرسخ پر ہے، صرف ائمہ خوارزم نے پندرہ فرسخ پر فتویٰ دیا ہے اشارہ فرسخ کے چون میل ضرعی ہوتے
ہیں جو ایکسٹھ انگریزی میل اور چھ سو چالیس گز کے برابر ہیں اور یہ مسافت اٹھارے اعشاریہ سات سین کو میٹر کے برابر ہے، اس
کی تفصیل ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثانی کتاب صلاة المسافرين میں بیان کر دی ہے۔
علامہ داماد آئندہ فرماتے ہیں:

جو شخص سفر کے قصد سے اپنے شہر کے گھروں سے
نکلا اور اس کا ارادہ تین دن کی مسافت کا سفر تھا تو وہ چار
رکعت والی نماز کو قصر کر کے پڑھے گا۔

من جاوز بیوت مصره من جانب خروجه
مریدا سیرا وسطا ثلاثة ايام ای مسیرة ثلاثة
ایام ولیالیها قصر الرباعی۔ ۱۰۰
ملا خسر و یکتے ہیں:

جو شخص اپنے وطن کے مکازوں سے نکلا وہاں تک
اس کا ارادہ اس مسافت کو طے کرنے کا تھا جو متوسط
رفتار سے تین دن میں بشمول آرام وغیرہ کے طے کیجاتی
ہے تو اس کو چار رکعت والی نماز کو قصر کرنے کی نصیحت
دی جائے گی خواہ وہ مسافر گنہ گار ہو۔

من جاوز بیوت مقامه قاصدا قطع مسافة
تقطع بسیر وسط فی ثلاثة ايام مع الاستراحات
یرخص له ولو كان عاصیا فیہ قصر
الفرض الرباعی۔ ۱۰۰

اکثر مشائخ نے کم از کم مسافت سفر کا میلوں میں اندازہ
کیا ہے۔ البحر الرائق میں نہایت سے نقل کیا گیا ہے کہ
فتویٰ اشارہ فرسخ پر ہے (یعنی ایکسٹھ انگریزی میل اور

علامہ شرنبلالی حاشیہ در غرر میں لکھتے ہیں:
اکثر المشائخ قدر و اقل مدة السفر
بالامیال الی قوله و فی البحر عن النہایة
ان الفتویٰ علی اعتبار ثمانية

۱۔ علامہ داؤد بن یوسف الخطیب فتاویٰ غیاثیہ ص ۳، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ۱۳۰۳ھ
۲۔ علامہ محمد بن سلیمان المعروف بلاماد آئندہ الفتویٰ ۱۰، ۸، مجمع الانہر فی شرح طہق الا بحر ج ۱ ص ۱۶۱-۱۶۰، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی
۳۔ ملا خضر حنفی الفتویٰ ۸۸۵ھ درر الحکام فی شرح غرر الاحکام ج ۱ ص ۱۳۲، مطبوعہ مطبعہ عامہ شہرہ فیہ مصر، ۱۳۰۴ھ

عشر فرسخاً ۱۰
علامہ قہستانی لکھتے ہیں:

اور چھ سو چالیس گز

فلو سار مسافر فی السهل تلك المسافة
فی یوم یوخص ۱۰

اگر کوئی مسافر اس مسافت کو آسانی سے ایک دن میں طے کر
لے تو اس کو قصر کی رخصت دی جائے گی۔

قنای عالمگیری میں ہے:

ولو كانت المسافة ثلاثاً بالسير المعتاد
فسار اليها على الفرس جدياً حثيثاً فوصل
فی یومین اداقل قصر ۱۰

اگر معروف رفتار سے مسافت تین دن کی ہو، اور
کوئی شخص تیز رفتار گھوڑے سے دو دن یا اس سے کم
میں پہنچ جائے تو وہ قصر کرے گا۔

مذکور الھدیٰ حوالوں سے واضح ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ متوفی ۱۵۰ھ، علامہ کاسانی متوفی ۵۸۷ھ، علامہ ذیلیبی متوفی ۷۴۳ھ، علامہ
الحلہ متوفی ۸۰۰ھ، علامہ ابن نجیم متوفی ۹۰۰ھ، علامہ قہستانی متوفی ۹۶۲ھ، علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ، علامہ علائی متوفی ۱۰۸۸ھ،
علامہ احمد طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ، علامہ محمد ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، ملا نظام الدین متوفی ۱۱۵۷ھ، علامہ داؤد بن
یوسف صاحب غیاثیہ، علامہ محمد بن سلیمان المتوفی ۱۰۷۸ھ، اور ملا خضر حنفی متوفی ۸۸۵ھ، ان تمام فقہاء اسلام کے نزدیک
سفر شرعی میں متوسط پیدل رفتار سے تین دن کی مسافت معتبر ہے اور تیز رفتاری کا اعتبار نہیں ہے اور اگر کوئی شخص تیز
رفتاری سے اس مسافت کو ایک دن یا اس سے بھی کم وقت میں طے کرے تو وہ قصر کرے گا۔ علیٰ ہذا تقیاس صاحب کرامت
بھی اگر اس کو مسافت کو ایک منٹ میں طے کرے تو وہ بھی قصر کرے گا۔ اسی مسئلہ میں صرف ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ کی رائے
تمام فقہاء سے منفرد ہے، اور ظاہر ہے کہ جمہور کے مقابلہ میں ان کی رائے کا کوئی وزن نہیں ہے۔ ہم نے یہ بکثرت حوالے اس
لیے نقل کیے ہیں تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ تمام فقہاء احناف کے نزدیک سفر شرعی کا معیار تین دن کی مسافت ہے، متقدمین
نے اس مسافت کو معین نہیں کیا اور متاخرین نے اس کو فراخ میں معین کر لیا ہے تاکہ قصر کے احکام آسان اور منضبط رہیں
اور مفتی بہ قول ۱۸ فرسخ ہے، جو ایک میل ۶۴۰ گز اور ۹۸۰۷۳ کلومیٹر ہے، اسی مسئلہ میں صرف علامہ ابن ہمام کی منفرد رائے
ہے جو یہ کہتے ہیں کہ تین دن کی مسافت کو اگر کوئی شخص ایک دن یا ایک گھنٹہ میں طے کرے تو بوجہ مشقت نہ ہونے
کے وہ قصر نہیں کرے گا۔

چند حقیقی وجہ یہ ہے کہ علامہ ابن ہمام کا استدلال اس نظریہ پر مبنی ہے کہ قصر کی علت مشقت ہے اور اگر صاحب کرامت
ایک منٹ میں یہ مسافت طے کرے تو اس کو کوئی مشقت نہیں ہوتی اس لیے اس صورت میں قصر بھی نہیں ہونی چاہیے، لیکن
علامہ ابن ہمام کا یہ نظریہ درست نہیں ہے۔ قصر کی علت مشقت نہیں بلکہ سفر ہے۔ صاحب ہدایہ اور دیگر فقہاء احناف نے قصر
پر استدلال اس حدیث سے کیا ہے: "یسیر المقیم کمال یوم وليلة والمسافر ثلثة ايام ولياليها" ۱۰ اس حدیث میں تین

۱۰۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ، حاشیۃ الدر والفرج ج ۱ ص ۱۳۲، مطبوعہ مطبع عامہ شریفیہ مصر، ۱۳۰۴ھ

۱۱۔ علامہ محمد خراسانی قہستانی متوفی ۹۶۲ھ، جامع الرموز ج ۱ ص ۱۱۱، مطبوعہ منشی نول کشور لکھنؤ ۱۲۹۱ھ

۱۲۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۱۵۷ھ، عالمگیری ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ مطبعہ کبری امیر یہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ

۱۳۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۳۷۵ھ

دن مسح کرنے کی رخصت کا حکم مسافر پر لگایا گیا اور یہ قاعدہ ہے کہ جب مشقت پر کوئی حکم لگایا جائے تو اس کا مأخذ اشتقاق اس حکم کی علت ہوتا ہے اور مسافر کا مأخذ اشتقاق سفر ہے لہذا ثابت ہوا کہ مسافر کے لیے تین دن مسح کی رخصت کی علت سفر ہے ہمارے اس بیان کی تائید علامہ عینی متوفی ۵۸۵ھ کی اس عبارت سے ہوتی ہے۔

ان قوله المسافر يقتضي ان السفر هو العلة

حدیث میں مسافر کا لفظ یہ تھا ظاہر ہے کہ سفر ہی قصر کی علت ہے، پس جب بھی سفر متحقق ہوگا تین دن کے مسح کی رخصت متحقق ہوگی، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول الزانیہ والذانی الخ میں زنا حد کی علت ہے۔

للقصر فكلما تحقق السفر تحقق المسح ثلاثة ايام

وليا ليهن لقوله تعالى الزانية والذاني فاجلدا

كل واحد منهما مائة جلدة

پانچویں وجہ یہ ہے کہ اگر بالفرض قصر کی علت مشقت بھی مان لی جائے تب بھی علامہ ابن ہمام کی یہ رائے صحیح نہیں ہے کہ چونکہ صاحب کرامت کو ایک منٹ میں یہ مسافت طے کرنے میں کوئی مشقت نہیں ہوتی اس لیے اس پر قصر نہیں ہے اس لیے کہ جس طرح قواعد شرعیہ کلی ہوتے ہیں اور بعض جزئیات کا خروج ان کے حکم کلی کے منافی نہیں ہوتا اسی طرح بعض جزئیات کا خروج علت کے حکم کلی کے منافی نہیں ہوتا۔ مثلاً خمر (انگوروں کی شراب) کا حرام ہونا اتفاق امر ہے اور یہ بھی اتفاق چیز ہے کہ حرمت خمر کی علت اسکار (نشہ آور ہونا) ہے اب اگر کسی عادی شرابی کو خمر کے پینے سے نشہ نہ ہو یا ایک گھنٹہ خمر پینے سے کسی کو نشہ نہ ہو تو اس سے علت اسکار کے حکم کلی ہونے میں کوئی فرق واقع نہیں ہوگا اور باوجود اس کے کہ خمر پینے والے کو نشہ نہیں ہوا حد لگا دی جائے گی بالکل اسی طرح اگر کسی صاحب کرامت نے بنیر مشقت کے تین دن کی مسافت ایک منٹ میں طے کر لی تو اس پر بھی قصر کے احکام لازم ہوں گے اور اس مخصوص صورت میں مشقت کے نہ پائے جانے سے مشقت کے علت ہونے میں کوئی فرق واقع نہیں ہوگا اور وہ بدستور قصر کی علت رہے گی بعض اوقات سبب کو مسبب کے قائم مقام تصور کر لیا جاتا ہے خواہ بعض صورتوں میں سبب کے پانے جانے کے باوجود مسبب نہ پایا جاتا ہو۔ زیر بحث مسئلہ میں سفر مشقت کے قائم مقام ہے اور اکثر صورتوں میں تمام تر آسائشوں کے باوجود سفر مشقت کا باعث ہوتا ہے لیکن اس کے باوجود اگر کسی خاص موقع یا موقع پر سفر باعث مشقت نہ بھی ہو تو اس صورت میں ثلثیت کا یہ بنیادی اصول مؤثر رہے گا کہ سفر مشقت کے قائم مقام ہے۔ کیونکہ شرعی قواعد کا کلی ہونا اکثری کو بھی شامل ہے۔ مثلاً قاعدہ کلیہ ہے کہ وضو کے چار فرض ہیں، لیکن جس کے دونوں پیر کٹے ہوئے ہوں اس کے حق میں وضو کے تین فرض ہیں مثلاً قاعدہ ہے کہ دن اور رات میں پانچ نمازیں فرض ہیں لیکن بختاریہ میں جہاں عشاء کا وقت آنے سے پہلے فجر ہو جاتی ہے چار نمازیں فرض ہیں، اسلام کے پانچ ارکان میں لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے بعد جب لوگ مالدار ہو جائیں گے اور کوئی شخص زکوٰۃ کا لینے والا کوئی نہیں ہوگا تو اس وقت کسی پر ادائیگی زکوٰۃ فرض نہیں رہے گی۔ الفرض جس طرح بعض شرعی قواعد حقیقت میں اکثری ہوتے ہیں لیکن عرفاً ان کو قاعدہ کلیہ ہی قرار دیا جاتا ہے اسی طرح بعض احکام کی علت، بھی اکثری ہوتی ہیں لیکن عرفاً ان کو کلی قرار دیا جاتا ہے۔ بنا بریں اگر سفر کی علت مشقت ہی قرار دی جائے پھر بھی یہ لازم نہیں آئے گا کہ اگر کسی خاص صورت میں مشقت نہ ہو تو قصر بھی نہ ہو۔ بہر حال علامہ ابن ہمام کا اول تو قصر کو مشقت پر محمول کرنا صحیح نہیں ہے

کیونکہ قصر کی علت سفر ہے اور اگر بالفرض صحیح بھی ہو تو اس سے یہ لازم نہیں ہے کہ جہاں مشقت نہ ہو وہاں قصر بھی ہو لہذا جو مسلمان ہوائی جہاز سے اس مسافت کو عبور کر لیں ان پر قصر لازم ہے اور عورت بغیر زوج یا محرم کے اس مسافت کو شرعاً عبور نہیں کر سکتی اس لیے بغیر زوج یا محرم کے اس کاج پر جانا جائز نہیں ہے۔

پچھٹی وجہ یہ ہے کہ یہ تمام بحث اس صورت میں ہے کہ عورت کے حج پر جانے کے مسئلہ کو ان احادیث کی روشنی میں لیا جائے جن میں عورت کو بغیر زوج یا محرم کے تین دن کے سفر سے منع کیا گیا ہے لیکن اس مسئلہ میں بعض صریح احادیث ایسی بھی ہیں جن میں زوج یا محرم کے بغیر عورت کو براہ راست حج کرنے سے آپ نے منع فرمایا ہے، پھر اس بحث کی ضرورت ہی نہیں رہتی کہ ہوائی جہاز کے سفر میں چونکہ مشقت نہیں ہوتی اس لیے عورت بغیر زوج یا محرم کے بھی حج پر جا سکتی ہے اور صاحب ہلایہ اور دیگر فقہاء احناف نے جہاں عورت کو زوج یا محرم کے بغیر حج کرنے سے منع کیا ہے وہاں یہی حدیث پیش کی ہے۔

عن ابن عباس قال: قال رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم لا تحجن امرأة الا ومعها ذو محرم۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت بغیر محرم کے ہرگز حج نہ کرے۔

سنن دارقطنی میں یہ حدیث حضرت ابن عمر اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے بھی مروی ہے۔ حافظ ذہبی نے اس حدیث کو مندرجہ بالا اور معجم طبرانی کے حوالے سے بھی ذکر کیا ہے۔ اس تمام تر مفصل شرعی اور عقلی استدلال کے بعد میں مناسب سمجھتا ہوں کہ حدیث دل کے طور پر ایک گزارش اپنے تمام اہل علم اور دین کا فوق اور در در رکھنے والے قارئین کی نذر کر دوں وہ یہ ہے کہ شریعت کے اصولی اور اساسی احکام دائمی ہیں، غیر متبدل ہیں اور ہر دور میں بدلتے ہوئے احوال سے ان کی ماہیت اور فرعیت میں تبدیلی نہیں آ سکتی۔ ہم سب جانتے ہیں کہ سفر کے وسائل اور ذرائع اور آسائشوں میں ہر دور میں بہتری ہوتی چلی آئی ہے، عین ممکن ہے کہ آج ہوائی جہاز سے جو مسافت ہم اگھنٹے میں طے کر پاتے ہیں آئندہ ۵۰ سال کے بعد سائنسی تحقیقات و ایجادات کے نتیجے میں وہی مسافت ہم ایک یا دو گھنٹوں میں طے کر لیں۔ لیکن یہ بھی انسانی فطرت ہے کہ آسائشوں کی فراوانی کے ساتھ انسان کی تن آسانی میں بھی اضافہ ہوتا رہتا ہے۔ لہذا راحت و مشقت اضافی امور ہیں، سو سکتا ہے آج جو چیز آسائش معلوم ہو کل کے انسان کو مشقت معلوم ہو، لہذا کیوں نہ شارع کی تعلیم اور شریعت کے اصول کو ہر دور میں حرف آخر قرار دیا جائے وہ یہ ہے کہ فی نفسہ سفر ہی مشقت کے قائم مقام ہے۔ ورنہ سجدہ پسند حضرات شریعت کی ہر بات کو یا ریچھہ اطفال بنا کر چھوڑیں گے، ایسا ہی ذہن ہے جو ہر سال رمضان اور عید کے مواقع پر رویت ہلال کے مسئلہ شرعی کو اپنے تشوہ و استہزاء کا نشانہ بناتا ہے اور یہ چاہتا ہے کہ کیوں نہ ”صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ“ کے صریح فرمان رسول کو نظر انداز کر کے ایک سائنسی کیلنڈر پر رمضان و عیدین کی بنا کر دی کیونکہ ایسے حضرات رمضان و عیدین کو عبادات سے بڑھ کر تہوار کی حیثیت دیتے ہیں اور ان کے ذوق پر یہ ناگوار گزرتا ہے کہ ان کا تہوار یہود و نصاریٰ کے تہوار کی طرح شمسی کیلنڈر کے مطابق قطعی پر متعین و متحقق نہ ہو۔

تین مسجدوں کے علاوہ رخت سفر باندھنا | حدیث نمبر ۲۱۵ میں ہے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین مسجدوں کے سوا کسی مسجد

کے لیے رخت سفر نہ باندھا جائے، میری مسجد، مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ؛ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں ان تین مسجدوں کی فضیلتوں کا بیان ہے، اور یہ خصوصیت اس لیے ہے کہ یہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی مساجد ہیں اور ان میں نماز پڑھنے کا زیادہ اجر و ثواب ہے، اور اگر کسی نے مسجد حرام کی زیارت کی نذر مان لی تو اس پر حج یا عمرہ واجب ہو جائے گا، اور اگر مسجد نبوی یا مسجد اقصیٰ کی نذر مان لی جائے تو اس میں امام شافعی کے بقول ہیں اور جمہور علماء کے نزدیک اس نذر کا پورا کرنا واجب ہے۔ ان تین مسجدوں کے علاوہ باقی مساجد کی نذر واجب ہوتی ہے نہ منعقد ہوتی ہے، ہمارا اور جمہور کا یہی نظریہ ہے البتہ محمد بن مسلمہ مالکی یہ کہتے ہیں مسجد قبا کی نذر بھی واجب ہو جاتی ہے اور اس نذر کا پورا کرنا واجب ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر ہفتہ کے دن پیدل یا سوار ہو کر مسجد قبا تشریف لے جاتے تھے، اور جمہور کے نزدیک ان تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد کی نذر ماننے سے نذر منعقد نہیں ہوتی، اور نذر ماننے والے پر کوئی چیز لازم نہیں آتی اور امام احمد کے نزدیک اس پر قسم کا کفارہ لازم آتا ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان تین مساجد کے علاوہ اور کسی جگہ کے سفر کے قصد سے شذر حال کرنے میں علماء کا اختلاف ہے، مثلاً کوئی شخص صالحین کے مزارات یا بابرکت مقامات پر جانے کے لیے سامان سفر باندھے۔ شوافع میں شیخ محمد جوینی نے اس سفر کو حرام کہا ہے اور قاضی عیاض مالکی کا بھی یہی مختار ہے اور ہمارے اصحاب شافعیہ، امام الحرمین اور محققین کے نزدیک یہ حرام ہے نہ مکروہ، البتہ فضیلت کاملہ ان تین مسجدوں کی طرف سامان سفر باندھنے میں ہے۔

علامہ دشتانی مالکی لکھتے ہیں کہ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ شذر حال رخت سفر باندھنا، سفر بعید سے کنا یہ ہے اور حدیث کا معنی یہ ہے کہ کسی عبادت کو بطور نذر یا بطور نفل کرنے کے لیے ان تین مساجد کے سوا سفر بعید کرنا جائز نہیں ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ ممانعت بطور نذر کے ہے اگر کوئی شخص نذر نہ مانے تو وہ صالحین کے مزارات کے لیے مسافت بعیدہ پر بھی جاسکتا ہے، علامہ دشتانی کہتے ہیں کہ اس بنا پر اگر کسی شخص نے کسی دور کی مسجد میں نماز پڑھنے یا اعتکاف بیٹھنے کی نذر مانی تو وہ نذر منعقد نہیں ہوگی۔ نیز اس ممانعت کے عموم سے طلب علم اور دیگر عبادات کو مستثنیٰ رکھا جائے گا، نیز علامہ دشتانی مالکی نے لکھا ہے کہ صالحین کے مزارات اور دیگر بابرکت مقامات کی زیارت کے لیے سفر جائز ہے۔ اس موضوع پر مفصل گفتگو اور شیخ ابن تیمیہ کے دلائل اور ان کے جوابات انشاء اللہ کتاب الحج کے آخر میں ”تین مسجدوں کی فضیلت“ کے باب میں ذکر کریں گے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۲، مطبوعہ نوریہ المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، الکمال الکمال العلم ج ۳ ص ۴۳۸-۴۳۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الذِّكْرِ إِذَا رَكِبَ ذَاتَبَتَّةٍ
مُتَوَجِّهًا لِسَفَرٍ حَرَجٍ أَوْ غَيْرِهِ وَبَيَانِ
الْأَفْضَلِ مِنْ ذَلِكَ

سفر حج کے وقت ذکر الہی کا استحباب

علی از دی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے انہیں بتلایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کہیں سفر پر جانے کے لیے اونٹ پر سوار ہو جاتے تو تین بار اللہ اکبر فرماتے اور پھر یہ دعا پڑھتے (ترجمہ:) پاک ہے وہ ذات جس نے اس سواری کو ہمارے لیے مسخر کر دیا، ہم اس کو مسخر کرنے والے بن گئے، اور ہم اپنے پروردگار کے پاس لوٹ کر جانے والے ہیں۔ اے اللہ! ہم تجھ سے اپنے اس سفر میں نیکی اور پرہیزگاری کا سوال کرتے ہیں اور ان کاموں کا سوال کرتے ہیں جن سے تو راضی ہو۔ اے اللہ! ہمارے لیے اس سفر کو آسان کر دے اور اس کی مسافت تہہ کر دے، اے اللہ! اس سفر میں تو ہی ہمارا رفیق ہے اور ہمارے گھر میں نگہبان ہے۔ اے اللہ! یہی سفر کی تکلیفوں سے، رنج و غم سے اور اپنے اہل اور مال سے بُرے انجام سے تیری پناہ میں آتا ہوں، اور جب آپ سفر سے لوٹ کر آتے تب بھی یہ دعا پڑھتے اور ان میں ان کلمات کا اضافہ کرتے، ہم داپس آنے والے ہیں، اللہ سے توبہ کرنے والے ہیں، اس کی عبادت کرنے والے ہیں اور اپنے رب کی حمد کرنے والے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن سر جس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر پر جاتے تو سفر کی تکلیفوں سے، بڑی چیزوں کے دیکھنے سے، بُرے انجام سے، راحت کے بعد تکلیف سے، مظلوم کی بددعا سے اور اہل اور مال میں بُرے انجام سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے تھے۔

۳۱۷۱ - وَحَدَّثَنِي هَارُوتُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ أَبُو جَرِيحٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ عَلِيًّا الْأَدَوِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ عَلَيْهِمَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اسْتَوَى عَلَى بَعِيرِهِ خَارِجًا إِلَى سَفَرٍ كَبَّرَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ اللَّهُمَّ نَسْأَلُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبِرَّ وَالتَّقْوَى وَمِنَ الْعَمَلِ مَا تَرْضَى اللَّهُمَّ هَيِّئْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَذَا وَاطْوِعْنَا بَعْدَهُ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ وَسُوءِ الْمُنْقَلَبِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَإِذَا رَجَعْتَ فَكَالْهَيْئَةِ وَرَأَدَ فِيهِمْ أَيْبُونَ تَكَامُؤُونَ عَائِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ

۳۱۷۲ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَسَافَرَ يَتَعَوَّذُ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ وَالْحَوْرَاءِ بَعْدَ الْكُؤُورِ وَدُعْوَةِ الْمَظْلُومِ وَسُوءِ الْمُنْقَلَبِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ

ایک اور سند سے بھی یہی روایت منقول ہے جس میں کچھ الفاظ کا تغیر اور تبدل ہے۔

۳۱،۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ ح قَالَ وَحَدَّثَنِي حَامِدُ بْنُ عُمَرَ قَالَ نَا عَبْدُ الْوَاحِدِ كِلَاهُمَا عَنْ عَاصِمٍ بِهَذَا إِلَّا سَنَادٍ مُخْتَلَفٌ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ عَبْدِ الْوَاحِدِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَفِي رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ حَازِمٍ وَقَالَ يَبْدُ أَيْ بِالْأَهْلِ إِذَا رَجَعَ وَفِي رِوَايَتِهِمَا جَمِيعًا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ

بَابُ مَا يُقَالُ إِذَا رَجَعَ مِنْ سَفَرِ الْحَجِّ وَغَيْرِهِ

حج اور دیگر اسفار سے واپسی پر دعاؤں کا بیان

۳۱،۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ ح وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ سَعِيدٍ وَالتَّفْظُ لَهُ قَالَ نَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَفَلَ مِنَ الْجَبِوْشِ أَوْ الشَّرَايَا أَوْ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ إِذَا أُوْفِيَ عَلَى ثَنِيَّةٍ أَوْ قَدْ فَدٍ كَتَبَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - أَيُّبُونَ تَأْيِيبُونَ عَابِدُونَ سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ - صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ -

۳۱،۵ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ عُبَيْدَةَ عَنْ أَيُّوبَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا مَعْنُ عَنْ مَالِكٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا ابْنُ أَبِي قُدَيْكٍ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی لشکر جہاد، حج یا عمرہ سے واپس آتے اور کسی ٹیلے یا ہموار میدان پر پہنچتے تو تین بار اللہ اکبر کہنے کے بعد فرماتے، اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے، وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کی حکومت ہے اور اسی کے لیے ستائش ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، ہم لوٹ کر آنے والے ہیں، توبہ کرنے والے ہیں، عبادت کرنے والے ہیں، سجدہ کرنے والے ہیں اور اپنے رب کی حمد کرنے والے ہیں، اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ سچا کیا، اپنے بندے کی مدد کی اور تنہا تمام شکر و کثرت دی۔

ایک اور سند سے بھی حضرت ابن عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی ہی روایت بیان کی ہے۔

قَالَ أَنَا الصَّخَالُ كُلُّهُمْ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ إِلَّا حَدِيثُ أَيُّوبَ
فَإِنَّ فِيهِ التَّكْبِيرَ مَرَّتَيْنِ -

۳۱۷۰ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُلَيَّةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي اسْمَاقٍ
قَالَ قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَقْبَلْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَا وَابْنُ طَدْحَةَ وَصَفِيَّةُ رَدِيفَتُهُ عَلَى نَاقَتِهِ
حَتَّى إِذَا كُنَّا بِظَهْرِ الْمَدِينَةِ قَالَ أَتَيْبُونَ
تَأْتِيُونَ عَائِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ
فَلَمْ يَزِدْ يَقُولُ ذَلِكَ حَتَّى قَدِمْنَا
الْمَدِينَةَ -

۳۱۷۱ - وَحَدَّثَنَا حُسَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ قَالَ
نَا يَشْرُبُ الْمُفَضَّلُ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ أَبِي اسْمَاقٍ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

بَابُ اسْتِحْبَابِ التَّزْوِيلِ بِبَطْحَاءِ ذِي الْحُلَيْفَةِ وَ
الصَّلَاةِ بِهَا إِذَا صَدَرَ مِنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
وغيرِهِمَا فَهَذَا بِهَمَا

۳۱۷۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَاخَ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي
بِذِي الْحُلَيْفَةِ فَصَلَّى بِهَا قَالَ وَكَانَ
عِنْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَفْعَلُ ذَلِكَ -

۳۱۷۹ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ واپس آرہے تھے اور حضرت صفیہ آپ کے پیچھے
اونٹنی پر سوار تھیں جب ہم ظہر المدینہ پہنچے تو آپ نے فرمایا:
ہم لوٹ کر آنے والے ہیں، توبہ کرنے والے ہیں، اور
اپنے رب کی عبادت کرنے والے ہیں اور اس کی حمد
کرنے والے ہیں۔ آپ انھی الفاظ کو دہراتے ہوئے
مدینہ میں داخل ہو گئے۔

ایک اور سند سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ
عنہ نے ایسی ہی روایت بیان کی ہے۔

حج یا عمرہ کے سلسلے میں گزرنے والوں کے
لیے ذوالحلیفہ کی زمین میں نماز پڑھنے کا استحباب

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالحلیفہ کی کنکریلی
(بجری) زمین میں اپنا اونٹ بٹھایا اور وہاں نماز پڑھی۔
نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ذوالحلیفہ

کہ اس کنگرہ علی زمین میں اپنا اونٹ بٹھاتے تھے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا اونٹ بٹھاتے تھے اور وہاں نماز پڑھتے تھے۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما حج یا عمرہ واپسی پر ذوالحلیفہ کی کنگرہ علی زمین میں اپنا اونٹ بٹھاتے تھے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا اونٹ بٹھاتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کے آخری حصہ میں ذوالحلیفہ پہنچے آپ سے کہا گیا کہ یہ بطحاء مبارکہ ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک فرشتہ آیا اور اُن حائیکہ آپ آخر شب میں ذوالحلیفہ کی وادی میں اترے ہوئے تھے۔ آپ سے کہا گیا کہ آپ بطحا مبارکہ (برکت والی جگہ) میں ہیں۔ راوی موسیٰ کہتے ہیں کہ ہمارے ساتھ سالم نے اس جگہ اونٹ بٹھایا جہاں حضرت ابن عمر اونٹ کو بٹھاتے تھے۔ اور اس جگہ کو تلاش کرتے تھے جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کے آخری حصہ میں اترے تھے، اور وہ جگہ اس مسجد سے نیچی ہے جو بطن وادی میں بنی ہوئی ہے وہ جگہ مسجد اور قبلہ کے درمیان ہے۔

مُهاجِرُ الْمِصْرِيِّ قَالَ أَنَا الَّذِي حَرَّ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَالتَّلْفُظُ لَهُ قَالَ نَأْلَيْتُ عَنْ تَائِفٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يُنْشِئُ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي يُذِي الْحُلَيْفَةِ الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْشِئُ بِهَا وَيُصَلِّي بِهَا۔

۳۱۸۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمُسَيَّبِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ يَعْنَى أَبَا ضَمْرَةَ عَنْ مُوسَى ابْنِ عُقْبَةَ عَنْ تَائِفٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ كَانَ إِذَا صَدَرَ مِنَ الْحَجَّةِ أَوِ الْعُمْرَةِ أَنَاخَ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي يُذِي الْحُلَيْفَةِ الَّتِي كَانَ يُنْشِئُ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

۳۱۸۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ يَعْنِي ابْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُوسَى وَهُوَ ابْنُ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَى فِي مَعْرَسِهِ بِذِي الْحُلَيْفَةِ فَقِيلَ لَكَ إِنَّكَ بِبَطْحَاءٍ مُبَارَكَةٍ۔

۳۱۸۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارُ بْنُ التَّيَّانِ وَسَرِيحُ بْنُ يُونُسَ وَالتَّلْفُظُ لِسَرِيحٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَى وَهُوَ فِي مَعْرَسِهِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ فِي بَطْنِ الْوَادِي فَقِيلَ إِنَّكَ بِبَطْحَاءٍ مُبَارَكَةٍ قَالَ مُوسَى وَقَدْ أَسَاءَ بِنَا سَالِمٌ بِالْمُنَازَةِ مِنَ الْمَسْجِدِ الَّذِي كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُنْشِئُ بِهِ يَتَحَرَّى مَعْرَسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ أَسْفَلُ مِنْ

الْمَسْجِدِ الَّذِي يَبْطُنُ الْوَادِي بَيْتَهُ وَبَيْنَ
الْقِبْلَةِ وَسَطًا مِنْ ذَلِكَ -

بَابُ لَا يَحِجُّ الْبَيْتَ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ
بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ وَبَيَانُ يَوْمِ الْحَجَّةِ الْأَكْبَرِ

مشرك کے حج اور طواف کی ممانعت اور حج اکبر

کا بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حجۃ الوداع سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
جس حج کا امیر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بنایا تھا اس
حج کے موقع پر حضرت ابو بکر نے مجھے قربانی کے دن ایک جماعت
کے ساتھ یہ اعلان کرنے کے لیے بھیجا کہ اس سال کے
بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور کوئی شخص برہنہ ہو کر بیت
اللہ کا طواف نہ کرے، حمید بن عبد الرحمن، حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے پیش نظر یہ کہتے تھے
کہ یوم نحر ہی یوم حج اکبر ہے۔

۳۱۸۳ - وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ
قَالَ نَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ
شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ ح وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى
التَّجَنُّبِيُّ قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
يُونُسُ بْنُ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَهُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي الْحَجَّةِ الَّتِي أَمَرَ
عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ
حَجَّةِ الْوَدَاعِ فِي رَهْطٍ يُؤَوِّدُونَ فِي النَّاسِ
يَوْمَ التَّحْرِ لَا يَحِجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا
يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَكَانَ
حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ يَوْمَ التَّحْرِ
يَوْمُ الْحَجَّةِ الْأَكْبَرِ مِنْ أَجْلِ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -

علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ متعدد احادیث صحیحہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے حدیبیہ کے سال کفار قریش سے یہ معاہدہ کیا تھا کہ فریقین دس
سال تک جنگ نہیں کریں گے، خزانہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہو گئے اور بنو بکر قریش کے ساتھ رہے، بعد میں بنو بکر
نے خزانہ پر حملہ کیا اور قریش نے بنو بکر کی مدد کے خزانہ کے ہاں ٹوٹ مار کی، جب قریش نے معاہدہ حدیبیہ
کی خلاف ورزی کی تو عمر و خزاعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے اور قریش کی عہد شکنی کو بیان کیا اور کہا
کہ قریش نے معاہدہ کے خلاف ہم پر عظیم میں شب خون مارا ہے اور رکوع اور سجدے کی حالت میں ہم کو قتل کیا ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں تمہاری مدد نہ کروں تو میری کبھی مدد نہ کی جائے! پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے مکہ روانہ ہونے کی تیاری کی اور آٹھ ہجری میں مکہ فتح کر لیا۔

نو ہجری کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے التواء کا سبب | علامہ آلوسی فرماتے ہیں کہ جب نواں سال (ہجری) شروع ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا ارادہ کیا۔

پھر فرمایا کہ ابھی کعبہ میں مشرکین بھی جاتے ہیں اور وہاں جا کر برہنہ طواف کرتے ہیں اس وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سال حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو حج کا امیر بنا کر بھیجا تاکہ وہ مسلمانوں کو حج کرائیں اور انہیں حج کے احکام سکھ کر دیے، پھر ان کے پیچھے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اپنی اونٹنی عضباد پر سوار کر کے بھیجا تاکہ وہ مشرکین مکہ کو سورہ براۃ (توبہ) کی ابتدائی آیات پڑھ کر سنا دیں۔ جب حضرت علی حضرت ابو بکر کے قریب پہنچے اور انہوں نے ان کی آہٹ سن لی تو پوچھا تم امیر ہو یا مامور ہو؟ حضرت علی نے کہا مامور ہوں۔ جب یوم ترویجہ (آٹھ ذوالحجہ) آیا تو حضرت ابو بکر نے خطبہ دیا اور مسلمانوں کو حج کے احکام کی تعلیم دی۔ یوم نحر (دس ذوالحجہ) کو حضرت علی جمرہ عقبہ پر کھڑے ہوئے اور کہا اے لوگو! میں تمہارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فائزے کی حیثیت سے آیا ہوں، لوگوں نے پوچھا آپ کیا پیغام لاتے ہیں؟ آپ نے سورہ توبہ کی تیس یا چالیس آیات تلاوت کیں، پھر فرمایا مجھے چار احکام پہنچانے کے لیے بھیجا گیا ہے: (۱) اس سال کے بعد کوئی مشرک بیت اللہ کے قریب نہیں آئے گا (۲) کوئی شخص بیت اللہ کا برہنہ طواف نہیں کرے گا۔ (۳) جنت میں مسلمان کے سوا اور کوئی نہیں جائے گا۔ (۴) جس سے جو معاہدہ کیا گیا ہے وہ پورا کیا جائے۔ ۷

حضرت ابو بکر کی امارت کے باوجود حضرت علی سے اعلان برادرت کرانے کا سبب | شیعہ حضرات کہتے ہیں کہ ان احادیث میں

اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت ابو بکر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے امیر بنایا بعد میں ان کی امارت منسوخ کر دی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو امیر بنا کر بھیجا۔ علامہ آلوسی اس کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

سنن ابن حبان اور سنن ابن مردویہ میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت علی کو اعلان کرا کے لیے بھیجا تو حضرت ابو بکر کو یہ خبر ہوئی کہ کہیں قرآن مجید میں ان کے بارے میں کوئی آیت نازل ہوئی ہے، انہوں نے آ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا، یا رسول اللہ! میری کیا حیثیت ہے؟ آپ نے فرمایا خیر ہے! تم میرے (دینی) بھائی ہو اور غار کے ساتھی ہو، اور حوض پر بھی تم میرے ساتھ ہو، البتہ (یہ) احکام صرف میں پہنچا سکتا تھا یا امیر کوئی رشتہ دار! اور امام ترمذی، امام بیہقی اور ابن ابی حاتم اور حاکم نے سند صحیح کے ساتھ بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو بھیجا اور انہیں یہ اعلان کرنے کا حکم دیا، بعد میں حضرت علی کو بھیجا اور انہیں بھی یہ اعلان کرنے کا حکم دیا، پس دونوں نے حج کیا، اور حضرت علی نے ایام تشریق میں یہ اعلان کیا کہ: اللہ تنائی اور اس کا رسول مشرکین سے بری ہیں۔ چار ماہ (شوال، ذوالقعدہ، ذوالحجہ اور محرم) میں تم جہاں چاہو چلے جاؤ، اور اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ کوئی بیت اللہ میں برہنہ طواف کرے اور مسلمان کے سوا کوئی شخص جنت میں نہیں جائے گا، حضرت علی

۱۔ علامہ ابو الفضل البید محمد آلوسی حنفی بغدادی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۰، ص ۴۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت،

۲۔ روح المعانی ج ۱۰، ص ۴۴،

رضی اللہ عنہ یہ اعلان کرتے تھے اور جب حضرت علیؓ تھک جاتے تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ یہ اعلان کرتے تھے: "بہر حال ان روایات میں ایسی کوئی چیز نہیں ہے جو اس بات کی دلیل ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابو بکر کی بجائے حضرت علیؓ خلیفہ ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا تھا "میرے یا میرے رشتہ دار کے سوا کوئی شخص یہ احکام نہیں پہنچا سکتا" اس کی وجہ یہ تھی کہ عرب میں یہ معروف تھا کہ معاہدہ منعقد کرنے یا اس کو توڑنے کا کام اس شخص سے لیا جاتا تھا جو خود صاحب معاملہ ہو یا اس کا قریبی رشتہ دار ہو تاکہ کوئی شک و شبہ نہ رہے آپ کے اس فرمان کا یہ مطلب نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی حکم بھی حضرت ابو بکر نہیں پہنچا سکتے اور تمام احکام آپ کے قریبی رشتہ دار ہی پہنچا سکتے ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ظاہری میں اور آپ کے وصال کے بعد بہت سارے حکام ایسے بنائے گئے جو آپ کے قریبی رشتہ دار نہیں تھے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نویں سال مسلمانوں کو حج کے احکام تعلیم دیے اور حج اسلام کے پانچ ارکان میں سے ایک رکن ہے، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو جو حج کا امیر مقرر کیا اور نمازوں میں ان کو امام مقرر کیا تھا اس میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کی واضح دلیل ہے۔ علامہ آلوسی کے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت علیؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاہدہ توڑنے کے اعلان کے لیے بھیجا تھا تاکہ مشرکین پر حجت ہو کیونکہ ان کے نزدیک صاحب معاملہ کے قریبی رشتہ دار کا اعلان ہی حجت اور مؤثر ہو سکتا تھا اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے ذمہ صرف یہ اعلان تھا ورنہ حج کے تمام احکام میں حضرت ابو بکر امیر تھے اور حضرت علیؓ نے بھی حضرت ابو بکر کی امارت اور ان کی متابعت میں فریضہ حج انجام دیا تھا اس لیے شیعہ حضرات کا یہ شبہ درست نہیں ہے کہ حضور نے حضرت علیؓ کو بھیج کر حضرت ابو بکر کی خلافت کو منسوخ کر دیا تھا۔

حضرت ابو بکر کو احکام حج کا امیر بنانے اور حضرت علی سے اعلان براءت کرانے میں حکمت۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کے مجموعی احکام کا امیر حضرت ابوبکر کو بنایا اور مشرکین سے برأت اور بیزاری کے اعلان کا امیر حضرت علی کو بنایا۔ علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ بعض اہل سنت علماء نے اس سلسلہ میں یہ نکتہ بیان کیا ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اللہ تعالیٰ کی صفت رحمت اور جمال کے منظر ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ۱۱۔ احسن امتی بامتی ابوبکر۔ ”میری امت میں سب سے زیادہ رحم دل ابوبکر ہیں۔“ اس لیے آپ نے حضرت ابوبکر کو اس چیز کا امیر بنایا جو عین رحمت ہے اور مسلمانوں کے گناہوں کی بخشش اور اللہ تعالیٰ کے عفو و کرم کا سب سے بڑا ذریعہ ہے اور حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ چہ چونکہ اسد اللہ تھے اور اللہ تعالیٰ کی صفت جلال کے منظر تھے اس لیے عہد شکنی کا اعلان ان کے ذمہ کیا جو اللہ تعالیٰ کے آثار جلال اور صفات قہر کی علامت ہے۔

کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ

۵۔ علامہ ابوالفضل السید محمود آلوسی حنفی بغدادی متوفی ۱۲۷۰ھ روح المعانی ج ۱ ص ۴۵، ۴۴۔ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

٢٤ - " " " روح المعاني ج ١٠ ص ٢٥ - "

نے اپنے تمام حکام کی طرف یہ حکم لکھ کر بھیجا تھا، اور صحیح مسلم میں ہے کہ ان مساجد میں پیشاب اور نجاست جائز نہیں ہے اور کافر اس نجاست سے خالی نہیں ہے، (کیونکہ وہ استنجائے نہیں کرتا) اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جنبی اور حائض کے لیے مسجد میں آنے کو حلالی نہیں کرتا، اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے: **انما المشرکون نجس**۔ ”اللہ تعالیٰ نے مشرکین کو نجس قرار دیا ہے اور مشرکین یا حقیقتہً نجس ہیں یا حکماً نجس ہیں، وہ جس اعتبار سے بھی نجس ہوں ان کو مسجد سے روکنا واجب ہے کیونکہ ان میں نجاست کی علت موجود ہے اور مسجد میں حرمت موجود ہے۔“

خلاصہ یہ ہے کہ امام مالک کے نزدیک مشرک ہر یا اہل کتاب حربی ہو یا ذمی اس کو کسی مسجد میں داخل ہونے کی اجازت نہیں دی جائے گی خواہ وہ مسجد حرم کی ہو یا غیر حرم کی۔

کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں حنابلہ کا نظریہ | امام احمد بن حنبل کے نزدیک مطلقاً حرم (مکہ مکرمہ) میں مشرکین کا داخل ہونا جائز نہیں ہے اس میں مسجد حرام کی تخصیص نہیں ہے اور غیر حرم کی مساجد میں ان کے دو قول ہیں۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ مشرکین کو حرم میں داخل ہونے کی کسی حال میں اجازت نہیں ہے، امام شافعی کا بھی یہی قول ہے، امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ مشرکین حجاز کی طرح حرم میں بھی داخل ہو سکتے ہیں البتہ رہ نہیں سکتے اور ان کے لیے کعبہ میں داخل ہونا بھی جائز ہے البتہ رہنے کی اجازت نہیں ہے۔ انھیں حرم میں داخل ہونے اور تصرف کرنے سے نہیں روکا جائے گا (یہ امام ابو حنیفہ کے مذہب کا مکمل اور صحیح بیان نہیں ہے۔ سیدی)

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **انما المشرکون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامہ**۔ ”مشرکین نجس ہیں اس سال کے بعد وہ مسجد حرام کے قریب نہ جائیں“ اور اس آیت میں مسجد سے مراد پورا حرم ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم معراج کے موقع پر ام ہانی کے گھر سے بیت المقدس گئے تھے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **سبحن الذی اسماہی بعبدہ من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی** (امراء) وہ مقدس ذات جس نے اپنے خاص بندے کو رات کے ایک لمحہ میں مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ کا سفر کرایا۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ پورے حرم پر بھی مسجد کا اطلاق ہوتا ہے اس لیے مسجد حرام سمیت تمام حرم میں مشرکین کو داخل ہونے کی اجازت نہیں ہے البتہ باقی حجاز میں جا سکتے ہیں۔

نیز علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں: غیر حرم کی مساجد میں مسلمانوں کی اجازت کے بغیر ان کا داخل ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ منبر پر بیٹھے ہوئے تھے انھوں نے ایک مجوسی کو مسجد میں داخل ہوتے ہوئے دیکھا تو آپ نے منبر سے اتر کر اس کو پیٹا اور اس کو مسجد سے نکال دیا اور اگر مسلمان اس کو مسجد میں داخل ہونے کی اجازت دے دیں تو صحیح ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اہل طائف کا ایک وفد آیا تو آپ نے ان کو مسجد میں ٹھہرایا حالانکہ وہ اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے اور سعید بن مسیب کہتے ہیں کہ ابوسفیان اسلام لانے سے پہلے مدینہ کی مسجد میں آئے تھے اور عمر بن وہب مدینہ آئے اور مسجد نبوی میں آپ کو قتل کرنے کے لیے داخل ہوئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت مسجد

میں تشریف فرما تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے عمیر کو دولت اسلام سے سرفراز کر دیا۔ رضی اللہ عنہ وارضاه۔ امام احمد کا مذہب صحیح ہی ہے لیکن ان سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ مشرکین کا مسجد میں کسی حال میں داخل ہونا صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو موسیٰ نے ایک کتابی کو مسجد میں بلانے کے لیے حضرت عمر سے اجازت مانگی تو حضرت عمر نے منع کر دیا، پوچھا کیوں؟ فرمایا وہ نصرانی ہے اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ میں یہ ام معروف اور مقرر تھا کہ مشرکین کا مسجد میں آنا کسی طور پر جائز نہیں ہے اور اس لیے کہ جب حیض اور جنابت کے حدیث سے مسجد میں دخول کی ممانعت ہے تو شرک کے حدیث سے بطریق اولیٰ ممانعت ہونی چاہیے بلکہ کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں شوافع کا نظریہ | امام شافعی کے نزدیک حرم میں کسی مشرک کو داخل حرم میں داخل ہونے سے منع کیا جائے گا البتہ باقی مساجد میں مسلمانوں کی اجازت سے مشرکین کو مساجد میں آنے دیا جائیگا۔ شیخ ابواسحاق شیرازی شافعی لکھتے ہیں:

کسی مشرک کو حرم میں داخل ہونے نہ دیا جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **انما البشر کون نجس فلا یقر بوا المسجد الحرام بعد عامہم ہذا**۔ "مشرکین نجس ہیں اور اس سال کے بعد مشرکین مسجد حرام کے قریب نہ آئیں" اور مسجد حرام حرم کو کہتے ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **سبحان الذی اسری بعبدہ لیلا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصیٰ** "مقدس ہے وہ ذات جس نے اپنے خاص بندے کو رات کے ایک لمحہ میں مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ کی سیر کرائی" حالانکہ یہ سیر مکہ مکرمہ سے کرائی گئی تھی اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں مسجد حرام کا اطلاق مکہ مکرمہ پر کیا گیا ہے۔

پھر فقہاء شافعیہ نے اس پر بحث کی ہے کہ مشرکین سے مراد بت پرست ہیں یا تمام اقسام کے کافر مراد ہیں۔ حتیٰ کہ یہود و نصاریٰ بھی مشرکین میں شامل ہیں۔ علامہ سبکی لکھتے ہیں۔

حرم میں تو مطلق کافر کو داخل ہونے سے روکا جائے گا خواہ وہ ذمی ہو (مسلمانوں کے ملک میں مسابہ امن سے رہنے والے کافر بھی ذمیوں کے حکم میں ہیں) یا متامن ہو (عارضی طور پر پاسپورٹ یا ویزے سے مسلمانوں کے ملک میں آنے والا کافر) امام شافعی، امام احمد اور امام مالک کا یہی قول ہے اور امام ابو حنیفہ اور اہل کوفہ نے کافر ذمی کے حرم میں داخل ہونے کو جائز قرار دیا ہے۔

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں کہ: حرم کے علاوہ باقی مساجد میں مسلمان کی اجازت سے کافر کا داخل ہونا جائز ہے (خواہ ذمی ہو یا متامن، بت پرست ہو یا اہل کتاب سیدی) کیونکہ عطیہ بن شبان کہتے ہیں کہ ثقیف کا ایک وفد رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، آپ نے ان کے لیے مسجد میں ایک خیمہ نصب کیا، جب وہ مسلمان ہو گئے تو انھوں نے روزے رکھے، اس حدیث کو طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے اور حضرت ابو ہریرہ کی وہ روایت جس میں ثمامہ بن اثال کو گرفتار کر کے مسجد کے ستون سے باندھنے کا ذکر ہے۔ اس وجہ سے امام شافعی نے کہا

۱۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۹ ص ۲۸۶-۲۸۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ابواسحاق شیرازی متوفی ۴۵۵ھ، المہذب مع المجموع ج ۱۰ ص ۴۳۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

ہے کہ مسلمان کی اجازت سے کافر کا مسجد میں داخل ہونا جائز ہے خواہ وہ غیر اہل کتاب ہو البتہ مکہ کی مساجد اور حرم میں کسی کافر کا داخل ہونا جائز نہیں ہے۔ علامہ نووی نے مجموع میں لکھا ہے کہ ہمارے اصحاب یہ کہتے ہیں کہ کسی کافر کو حرم مکہ میں داخل ہونے نہ دیا جائے، اور غیر حرم کی ہر مسجد میں کافر کا داخل ہونا جائز ہے اور مسلمانوں کی اجازت سے وہ مسجد میں رات کو رہ سکتا ہے، اور مسلمانوں کی اجازت کے بغیر اس کو منع کیا جائے گا، اور اگر کافر جنبی ہو تو پھر اس کے مسجد میں رہنے کے بارے میں دو قول ہیں اور صحیح قول یہ ہے کہ اس کو رہنے دیا جائے۔^۱

کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں احناف کا نظریہ | احناف کے نزدیک غیر معابد (غیر ذمی، جو مشرکین کو حرم میں اور اسی طرح باقی مساجد میں داخل ہونے سے منع نہیں کیا جائے گا۔

امام محمد سیر کبیر میں تحریر فرماتے ہیں:

وذكر عن الزهري ان ابا سفيان بن حرب

كان يدخل المسجد في الهدنة وهو كافر غير

ان ذلك لا يحل في المسجد الحرام قال

الله تعالى: انما المشركون نجس فلا يقربوا

المسجد الحرام۔^۲

زہری سے روایت ہے کہ معاہدہ حدیبیہ کے ایام میں ابو سفیان مسجد میں آتے تھے حالانکہ اس وقت وہ کافر تھے البتہ یہ مسجد حرام میں جائز نہیں ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: مشرکین نجس ہیں وہ مسجد حرام کے قریب نہ جائیں۔

امام محمد کی اس تحریر سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مشرکین کو مسجد حرام میں داخل ہونے سے منع کیا جائے گا خواہ وہ معاہدہ ہو لیکن جامع صغیر میں امام محمد نے تصریح کر دی ہے کہ اہل ذمہ کے حرم میں داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے امام محمد کہتے ہیں:

ولا بأس بان يدخل اهل الذمة

المسجد الحرام۔^۳

اہل ذمہ کے مسجد حرام میں داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

امام محمد کی اس تصریح کے پیش نظر فقہاء احناف کا نظریہ یہ ہے کہ اہل ذمہ کو مسجد حرام (کعبہ) اور باقی مساجد میں داخل ہونے سے منع نہیں کیا جائے گا اور یہ مماثلت صرف مشرکین غیر معابد کے لیے ہے۔ ہدایہ فتح القدیر، البحر الرائق، در مختار، رد المحتار اور تمام کتب احناف میں یہی مذکور ہے، عالمگیری میں ہے:

لا بأس بدخول اهل الذمة المسجد الحرام و

سائر المساجد وهو الصحيح كذا في محيط

مسجد حرام اور باقی مساجد میں اہل ذمہ کے داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہی بات صحیح ہے اسی طرح مجاہد

۱۔ علامہ تفتی الدین سبکی متوفی ۱۵۶ھ، تکرر شرح المہذب ج ۱۹ ص ۴۳۴-۴۳۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، سیر کبیر مع شریعتہ ج ۱ ص ۱۳۴، مطبوعہ المکتبۃ للنشر الاسلامیہ افغانستان، ۱۴۰۵ھ

۳۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، جامع صغیر ص ۱۵۳، مطبوعہ مطبع مصطفائی ہند، ۱۲۹۱ھ۔

السرخسی رحمہ

سرخسی میں ہے۔

علامہ سرخسی نے محیط میں جو لکھا ہے ”یہی صحیح ہے“ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ علامہ سرخسی نے شرح سیر کبیر میں جو یہ لکھا ہے کہ مسجد حرام اور باقی مساجد میں حربی اور ذمی دونوں کے داخل ہونے کی ممانعت نہیں ہے ان کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے۔ علامہ سرخسی لکھتے ہیں:

ثم اخذ الشافعي رضي الله عنه بعد يث
الزهدى فقال يمتنعون من دخول
المسجد الحرام خاصة للآية فما
عندنا فلا يمتنعون عن ذلك
كما لا يمتنعون من دخول سائر
المساجد وليستوى في ذلك الحربى
والذمى۔ ۱۰

امام شافعی نے حدیث زہری پر عمل کیا ہے اور
کہا ہے کہ مشرکین کو بالخصوص مسجد حرام میں داخل ہونے
سے منع کیا جائے گا۔ قرآن مجید کی اس آیت کی وجہ
سے (انا المشرکون نجس فلا یقر بواضعہ) ہمارے نزدیک
مشرکوں کو مسجد حرام اور دیگر مساجد میں داخل ہونے سے
منع نہیں کیا جائے گا اور اس معاملہ میں حربی اور ذمی
دونوں برابر ہیں۔

موقف اخاف پر احادیث سے دلائل | حرم اور باقی مساجد میں اہل ذمہ کے داخل ہونے کی اجازت دینے پر
اخاف کی دلیل سب ذیل احادیث ہیں:

حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جب ثقیف کا وفد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس آیا تو آپ نے ان کو مسجد میں ٹھہرایا تاکہ ان کے دل
زرم ہوں، انھوں نے یہ شرط رکھی کہ وہ جہاد میں شریک نہیں
ہوں گے، زکوٰۃ نہیں دیں گے اور نماز نہیں پڑھیں گے،
آپ نے فرمایا جہاد میں نہ شریک ہونے اور زکوٰۃ نہ دینے
کی باتیں رخصت ہے لیکن اس دین میں کوئی خیر نہیں ہے
جس میں نماز نہ ہو۔

عن عثمان بن أبي العاص ان وفد
ثقيف لما قدموا على رسول الله صلى
الله عليه وسلم انزلهم المسجد ليحكون
ارقا لقلوبهم فاشتروا عليه ان لا يحشروا
ولا يعشروا ولا يحبوا انصار رسول الله صلى
الله عليه وسلم لكم ان لا تحشروا ولا
تعشروا ولا خير في دين ليس فيه ركوع۔ ۱۱

حسن بصری سے روایت ہے کہ ثقیف کا وفد رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے مسجد کے پچھلے حصہ میں ان کے لیے خیمہ لگوا دیا تاکہ

عن الحسن ان وفد ثقيف اتوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم فصر بت لهم
قبة في مؤخر المسجد لينظروا الى صلوته

۱۰۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۱۵۷ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۶۶، مطبوعہ مطبع کبری امیر یہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ

۱۱۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، شرح سیر کبیر ج ۱ ص ۱۳۴، مطبوعہ المکتبۃ النشروۃ الاسلامیہ افغانستان، ۱۴۰۵ھ

۱۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۴۲، مطبوعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

المسلمین الی رکوعہم و سجدہم
فتیل یا رسول اللہ اتنزلہم فی المسجد
وہم مشرکون فقال ان الارض لا تنجس
انما ینجس بنو آدم ۱۶

عن الحسن انہ قد ثقیف لما قد مواعل
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرب
لہم قبة فی المسجد فتالوا یا رسول اللہ
قوم انجاس فقال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم انہ لیس علی الارض من
انجاس الناس شیئ انما انجاس الناس
علی انفسہم ۱۷

وہ مسلمانوں کی نماز اور ان کے رکوع اور سجدہ کا ملاحظہ
کریں، عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! آپ انہیں مسجد میں ٹھہرا
رہے ہیں، حالانکہ یہ مشرکین ہیں! آپ نے فرمایا: بنو آدم
نجس ہوتے ہیں زمین نجس نہیں ہوتی۔

حسن بصری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس ثقیف کا وفد آیا آپ نے ان کے لیے
مسجد میں خیمہ لگوا دیا صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ تو
نجس لوگ ہیں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں
کی نجاست ان کے دلوں میں ہوتی ہے، زمین پر لوگوں کی
نجاست نہیں لگتی۔

ان تینوں احادیث میں اس بات کی تصریح ہے کہ طائفت کے جن مشرکوں سے معاہدہ ہوا تھا ان کو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے مسجد میں ٹھہرایا۔

ابو الزبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ
رضی اللہ عنہما انما المشرکون نجس فلا یقر بوا المسجد الحرام کی
تفسیر میں فرماتے تھے کہ غلام یا ذمی مسجد حرام میں جا سکتا
ہے۔

أخبرنا أبو الزبیر انہ سمع جابر بن
عبد اللہ یقول فی ہذہ الایۃ انما المشرکون
نجس فلا یقر بوا المسجد الحرام الا ان یکون
عبداً واحداً من اهل الجزیۃ ۱۸

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس سال کے بعد ہماری
اس مسجد میں کوئی مشرک داخل نہ ہو البتہ جن مشرکوں سے
معاہدہ ہے یا ان کے غلام، وہ داخل ہو سکتے ہیں۔

عن جابر قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم لا یدخل مسجدنا ہذا
بعد عامنا ہذا مشرک الا اهل العہد و
خدمہم ۱۹

مصنف عبد الرزاق اور مسند احمد کی یہ دونوں احادیث امام اعظم کے موقف پر صراحت دلائی کرتی ہیں۔

امام مالک، امام شافعی، اور امام احمد جو حرم کعبہ میں مطلق مشرکین کے دخول کے
قائل نہیں ہیں وہ اخاف کے خلاف یہ آیت پیش کرتے ہیں: انما المشرکون

المثلاثہ کی دلیل کے جوابات

۱۶۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۵ھ، ماسیل الہوداؤد ص ۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۱۷۔ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ، شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱، مطبوعہ مطبعہ مجتبائی پاکستان لاہور، الطبعة الثانیہ ۱۴۰۴ھ

۱۸۔ امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۵۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۳۹۰ھ

۱۹۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، المسند ج ۳ ص ۳۹۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

نجس فلا یقرءوا المسجد الحرام ” مشرکین نجس ہیں مسجد حرام کے قریب نہ جائیں۔ علامہ ابوالحسن مرغینانی نے اس کے جواب میں لکھا ہے کہ اس آیت کا یہ محل ہے کہ مشرکین باعتبار غلبہ کے حرم کعبہ میں داخل نہیں ہو سکتے یا مطلب یہ ہے اب وہ پہلے کی طرح ننگے طواف نہیں کر سکتے بلکہ علامہ علائی نے اس کے جواب میں لکھا ہے کہ یہ بھی تکلیفی نہیں ہے تو کوئی ہے علامہ شامی نے اس کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ مشرکین میں مسجد حرام کا قرب پیدا نہیں کرے گا، یہ خبر منفی ہے جو صورت بھی میں ذکر کی گئی ہے بلکہ علامہ ابوبکر جصاص نے اس آیت کے جواب میں بہت تفصیل سے لکھا ہے۔ مکمل متن حسب ذیل ہے۔

اس آیت کی تفسیر میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ امام مالک اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ مشرک مسجد حرام میں نہیں داخل ہو سکتا۔ امام مالک یہ بھی کہتے ہیں کہ ضرورت کے علاوہ باقی مساجد میں بھی مشرک داخل نہیں ہو سکتا۔ ضرورت کی مثال یہ ہے کہ کسی مقدمہ میں حاکم ذمی کو طلب کرے۔ امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ مشرکین تمام مساجد میں داخل ہو سکتے ہیں البتہ مسجد حرام میں داخل نہیں ہو سکتے، اور ہمارے اصحاب (اخلاف) یہ کہتے ہیں کہ ذمی کا تمام مساجد میں داخل ہونا جائز ہے، اور یہ آیت مشرکین عرب کے ساتھ خاص ہے کیونکہ ان کے حق میں ذمی ہونے کا تصور نہیں ہے، ان سے یا اسلام قبول کیا جائے گا اور یا تلوار سے ان کے خلاف جنگ کی جائے گی، اس لیے ان کو مکہ مکرمہ اور ان تمام مساجد میں داخل ہونے سے منع کر دیا گیا تھا۔ اس آیت کا دوسرا معنی یہ ہے کہ مشرکین کو حج کے لیے مکہ میں داخل ہونے سے منع کر دیا ہے کیونکہ جس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کو حج کے لیے بھیجا اس سال آپ نے یہ اعلان کر دیا تھا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا۔ چنانچہ اس سال کے بعد اگلے سال جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا تو کسی مشرک نے حج نہیں کیا تھا اور جس سال حضرت ابوبکر نے یہ اعلان کیا اسی سال یہ آیت نازل ہوئی تھی: (یا ایہا الذین امنوا انما المشرکون نجس) اور حضرت علی کی حدیث میں یہ ہے کہ انھیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ وہ حضور کی طرف سے اعلان برادت کر دیں کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کرے گا اور اس میں اس پر دلیل ہے کہ اس آیت (انما المشرکون نجس) سے یہی مراد ہے کہ مشرکین حج کے قصد سے مکہ میں داخل نہ ہوں۔ اور اس پر یہ دلیل ہے کہ اس آیت کے سیاق میں یہ ہے: ان خفتہ عیدہ

فسوف یغنیکم اللہ من فضلہ ” اگر (مشرکین کے حرم میں نہ آنے سے) تمہیں تنگی رزق اور فقر کا خوف ہو تو مقرب اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے تم کو اس سے مستغنی کر دے گا۔“ کیونکہ حج کے ایام میں لوگوں کے آنے سے تجارت ہوتی تھی اور اہل حرم حج کرنے والوں کے ہاتھ اپنی اشیاء فروخت کر کے فائدہ اٹھاتے تھے، مشرکین پر پابندی لگانے سے اہل حرم کو یہ خوف ہوا کہ کہیں ان کی تجارت اس سے متاثر نہ ہو۔ یہ سیاق اس پر دلالت کرتا ہے کہ اس آیت میں مشرکین کے دخول پر مطلق پابندی نہیں ہے بلکہ انھیں حج کرنے سے روکا گیا ہے، اور اس پر مزید دلیل یہ ہے کہ مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ مشرکین کو دیگر افعال حج سے بھی منع کیا جاتا ہے مثلاً عرفات

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہاریم مع فتح القدر ج ۸ ص ۴۹، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۴۱ - ۳۴۰، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۸ھ۔

میں دو توف اور مزدلفہ میں قیام ہر چند کہ ان افعال میں مسجد کا دخل نہیں ہے اور اہل ذمہ کو ان افعال سے نہیں روکا جاتا، اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں مشرکین کو صرف حج سے منع کیا گیا ہے اور حج کے علاوہ مسجد کے قریب جانے سے نہیں روکا گیا، عثمان بن ابی العاص بیان کرتے ہیں کہ ثقیف کا وفد جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا تو ان کے لیے مسجد میں ایک خیمہ لگایا گیا، لوگوں نے کہا، یا رسول اللہ! یہ نجس لوگ ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زمین پر لوگوں کی نجاست نہیں ہے لوگوں کی نجاست ان کے دونوں میں ہے اور سید بن مسیب سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں ابوسفیان کفر کی حالت میں داخل ہونے لگے۔ البتہ مشرکین کا مسجد حرام میں داخل ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: فلا یقر بوا المسجد الحرام۔ علامہ ابو بکر جصاص فرماتے ہیں کہ ثقیف کا وفد فتح مکہ کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تھا اور آیت اس سال نازل ہوئی ہے جس سال حضرت ابو بکر نے حج کیا تھا اور یہ نو بھری کا واقعہ ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مسجد میں ٹھہرایا اور یہ فرمایا کہ ان کا نجس ہونا مسجد میں داخل ہونے سے مانع نہیں ہے اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ کفر کی نجاست کافر کو مسجد میں داخل ہونے سے نہیں روکتی۔ رہے ابوسفیان تو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں صلح کی تجدید کرنے لیے آئے تھے، اس وقت ابوسفیان مشرک تھے اور یہ فتح مکہ سے پہلے کا واقعہ ہے اور ہر چند کہ آیت اس کے بعد نازل ہوئی ہے تاہم اس کا تقاضا مسجد حرام کے قریب جانے سے مشرکین کو روکنا ہے نہ کہ کفار کو باقی مساجد میں داخل ہونے سے روکنا ہے۔ حضرت علی سے روایت ہے کہ مشرک حرم میں داخل نہ ہوا اگر یہ روایت ثابت ہے تو اس کا یہی مطلب ہے کہ حج کے لیے مشرکین حرم میں نہ آئیں اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اس سال کے بعد مشرکین حرم میں نہ داخل ہوں البتہ غلام یا لونڈا کسی کام کے لیے آ سکتے ہیں“ آپ نے کسی ضرورت کی وجہ سے غلام یا لونڈی کا مسجد میں آنا مباح قرار دیا ہے جبکہ وہ حج کے لیے نہ آئیں اور یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ آزاد ذمی بھی کسی کام کی وجہ سے حرم میں آ سکتا ہے۔ کیونکہ آزاد اور غلام میں کسی نے فرق نہیں کیا، اور ابوالزبیر کہتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما انما المشرکون نجس فلا یقر بوا المسجد الحرام کی تفسیر میں فرماتے تھے کہ البتہ غلام یا ذمی مسجد حرام میں جا سکتا ہے، ابوالزبیر نے اس کو حضرت جابر سے موقوفاً روایت کیا ہے بلکہ اور یہ ہو سکتا ہے کہ حضرت جابر سے یہ روایت موقوفاً بھی مروی ہو اور مرفوعاً بھی بعض معاصرین نے اس بحث میں لکھا ہے کہ: امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کتابی کے سوا دوسرا کوئی کافر مسجد میں داخل نہیں ہو سکتا۔ بعض معاصرین نے علامہ عینی کی عبارت کا ٹکڑا بلا تحقیق اور بغیر حوالے کے ذکر کیا ہے۔

۱۔ حضرت جابر کی یہ روایت ہم نے مسند احمد بن حنبل (ج ۳ ص ۳۹۲) سے مرفوعاً نقل کی ہے۔ علامہ ابو بکر جصاص کی سند میں یہ عن ابی الزبیر عن جابر ہے اور امام احمد کی سند میں عن الحسن بن جابر ہے، اس لیے ہو سکتا ہے کہ ابوالزبیر نے یہ حضرت جابر سے موقوفاً سنی ہو اور حسن نے مرفوعاً سنی ہو۔ سعیدی غفرلہ۔

۲۔ علامہ ابو بکر احمد بن علی جصاص حنفی رازی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۸۹-۸۸ مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ
۳۔ مولانا غلام رسول رضوی۔ تفہیم البخاری ج ۱ ص ۴۹۲، مطبوعہ مکتبہ نبویہ رضویہ فیصل آباد۔

اور عربی میں جو کتابی کا لفظ تھا اس کا اسی طرح ذکر کر دیا ہے۔ علامہ عینی کی اس عبارت میں کتابی سے مراد اہل الذمہ یا مساکین ہیں کیونکہ انہوں نے اس کے بعد مسند احمد کے حوالے سے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخل مسجدنا بعد عامنا هذا مشرک الا اهل العهد وخدمہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس سال کے بعد ہماری اس مسجد میں کوئی مشرک داخل نہ ہو البتہ جن مشرکوں سے معاہدہ ہے یا جو ان کے خادم ہیں وہ داخل ہو سکتے ہیں۔ ہم نے یہ وضاحت اس لیے کی ہے کہ کسی شخص کو کتابی کے لفظ سے اہل کتاب کا مناسطہ نہ ہو اور امام اعظم اور فقہاء احناف کا مسلک غلط نہ سمجھ لیا جائے۔

یوم حج اکبر کی تعیین میں مختلف اقوال | اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حمید بن عبدالرحمان، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے پیش نظر یہ کہتے تھے کہ یوم نحر ہی یوم حج اکبر ہے، اس لیے ہم یوم حج اکبر کی تحقیق بیان کرنا چاہتے ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی اس سلسلے میں لکھتے ہیں:

”حج اکبر یوم نحر دس ذوالحجہ ہے اور حج اصغر میں اختلاف ہے، جمہور کا نظریہ یہ ہے کہ عمرہ حج اصغر ہے، اور مجاہد سے روایت ہے کہ حج اکبر قرآن ہے اور حج اصغر افراد ہے، ایک قول یہ ہے کہ حج اصغر یوم عرفہ ہے اور حج اکبر یوم نحر ہے کیونکہ باقی مناسک یوم نحر میں پورے ہوتے ہیں، ثورمی سے منقول ہے کہ ایام حج کو یوم الحج الاکبر کہا جاتا ہے جیسا کہ ایام فتح مکہ کو یوم الفتح کہا جاتا ہے اور سہیلی نے اس کی تائید میں یہ کہا ہے کہ حضرت علی نے ان تمام ایام میں یہ اعلان کیا تھا۔ طبری نے ابو جحیفہ کی سند سے روایت کیا ہے کہ حج اکبر یوم عرفہ ہے اور سعید بن جبیر سے روایت کیا ہے کہ حج اکبر یوم نحر ہے۔“

یوم حج اکبر کے متعلق احادیث

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یوم حج اکبر کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا وہ یوم نحر ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا تھا آپ جمرات کے درمیان یوم نحر کھڑے ہوئے اور فرمایا آج کو نسا دن ہے؟ صحابہ نے کہا: یوم نحر ہے فرمایا حج اکبر

عن علی قال سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن یوم الحج الاکبر فقال یوم النحر۔

عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقف یوم النحر بین الجمرات فالحجۃ التي حج فقال ای یوم هذا قالوا یوم النحر قال هذا یوم الحج الاکبر۔

۱۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ ادارۃ المطابعۃ المنیریہ، مصر، ۱۳۲۸ھ۔

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۸ ص ۳۲۱، مطبوعہ دار نشر کتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

۳۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۴۴۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۶۸، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ۔

حج اکبر کا دن ہے۔ اس سے مراد یوم عرفہ ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس سال حج کیا اس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا اور وہی حج اکبر تھا۔ اور اس کی تائید مصنف ابن ابی شیبہ کی اس روایت سے ہے جس میں ہے کہ حج اکبر وہ دن ہے جس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا تھا۔

ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ لوگوں کی زبانوں پر ہے کہ جس سال جمعہ کے دن یوم عرفہ ہو اس سال حج اکبر ہوتا ہے اور لوگوں کی زبانیں اللہ کا ظلم ہیں اور یہ اصطلاح عرفی ہے اور جس چیز کو مسلمان حسن قرار دیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی حسن ہوتی ہے۔
حج اکبر کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق | تطبیق دیتے ہوئے ملا علی قاری رحمہ الباری تحریر فرماتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ یوم حج اکبر کے متعلق چار قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ حج اکبر یوم عرفہ ہے دوسرا قول یہ ہے کہ یہ یوم نحر ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ حج اکبر طواف زیارت کا دن ہے۔ چوتھا قول یہ ہے کہ حج کے تمام ایام یوم حج اکبر ہیں اور درحقیقت ان اقوال میں کوئی تضاد نہیں ہے، کیونکہ اکبر اور اصغر امر اضافی ہیں، لہذا جمعہ کے دن کا حج دوسرے ایام کی بہ نسبت اکبر ہے، اور حج قبران حج افراد سے اکبر ہے اور مطلقاً حج، عمرے سے اکبر ہے اور جمیع ایام حج بھی اکبر ہیں اور ان میں سے ہر ایک اپنے نورانی مقام کے اعتبار سے مختلف ہے اسی طرح ایام میں یوم عرفہ، حج اکبر کی تحصیل کا دن ہے جو مطلقاً حج ہے، اور یوم نحر حج اکبر کے انحال کے مکمل ہونے اور ان سے حلال ہونے کا دن ہے بلکہ

احادیث اور آثار صحابہ میں مختلف ایام پر حج اکبر کا اطلاق آیا ہے اور کسی دن کے حج اکبر ہونے پر اتفاق نہیں ہے اور عوام میں جبرہ مشہور ہے کہ جس سال جمعہ کے دن یوم عرفہ ہو اس سال حج اکبر ہوتا ہے اس کے ثبوت میں ہر چند کہ کوئی صریح حدیث نہیں ہے تاہم بکثرت دلائل شرعیہ سے اس دن کا حج اکبر ہونا ثابت ہے، اس لیے اس کو حج اکبر کہنا صحیح ہے اور یہ بھی صحیح ہے کہ جس سال جمعہ کے دن یوم عرفہ ہو اس سال کے حج کا ثواب ستر حج سے زیادہ ہوتا ہے۔

جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہونے کے ثبوت میں روایات | جمعہ کے دن یوم عرفہ ہونے کے

حج اکبر ہونے کی پہلی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس سال حج کیا اس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا اور اس دن کے لیے آپ نے فرمایا کہ یہ یوم حج اکبر ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ حج اکبر ہے جس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا وہ جمعہ کا دن تھا اس پر دلیل یہ ہے:-

علامہ غازی ایوم اکملت لکم دینکم کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

نزلت هذه الآية في يوم الجمعة بعد

العصر في يوم عرفة والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفات على ناقته العضباء فكادت

یہ آیت عصر کے بعد جمعہ کے دن عرفہ کے روز نماز ہوئی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میدان عرفات میں اپنی اونٹنی پر کھڑے ہوئے تھے، جس کا کان کٹا ہوا تھا، اور وحی کے

۱۔ ملا علی قاری متون ۱۰۱۴، المسک المتقسط ص ۳۱۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۔ المسک المتقسط ص ۳۱۸، " " " " " "

جلد ثالث

عصده الناقة تندق وبوكت لشغل الوحي و ذلك في حجة
الوداع سنة عشر من الهجرة ٥

برجہ سے اونٹنی کا بازو ٹوٹنے کے قریب تھا اور وہ بیٹھ
گئی یہ دس بجری حجۃ الوداع کا واقعہ ہے۔

حافظ ابن کثیر نے بھی بخاری اور مسلم کے حوالے سے یہ تصریح کی ہے کہ حجۃ الوداع میں یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا۔
قال عبد القدیر فمنا ذلك اليوم الذي و
المكان الذي نزلت فيه على النبي صلى الله عليه
وسلم وهو قائم بعرفة يوم
جمعة ٥

حضرت عمرؓ نے فرمایا میں اس دن اور اس جگہ کو جانتا
ہوں جب یہ آیت (اليوم اكملت لكم دينكم) نازل ہوئی تھی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میدان عرفات میں کھڑے ہوئے تھے
اور یہ جمعہ کا دن تھا۔

فقال ابن عباس انها نزلت في يومين في
يوم الجمعة يوم عرفة ٥
حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا یہ آیت دو عیدوں کے
دن نازل ہوئی ہے وہ یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا۔

ان نزل لها كان بعرفة وكان
ذلك في حجة الوداع ٥

اس آیت کا نزول یوم عرفہ میں ہوا اور یہ واقعہ حجۃ
الوداع کا ہے۔

احادیث صحیحہ اور فقہاء اسلام کی تصریحات سے واضح ہو گیا کہ جس سال نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا اس سال یوم عرفہ
جمعہ کے دن تھا اور اس حج کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ یہ حج اکبر ہے۔
علامہ عینی امام ابن جریر کی سند سے بیان کرتے ہیں :

عن قيس بن مخزوم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
خطب يوم عرفة فقال هذا يوم الحجة الاكبر ٥
اور علامہ عینی امام ابن جریر امام ابن ابی حاتم اور امام ابن مردودہ کے حوالوں سے بیان کرتے ہیں۔

قیس بن مخزوم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے یوم عرفہ کو خطبہ دیا اور فرمایا یہ یوم حج اکبر ہے۔

عن ابن عمر قال وقف رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم النحر عند الجمرات في
حجة الوداع وقال هذا يوم حجة الاكبر ٥

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں جمرات کے پاس ٹھہرے
اور فرمایا یہ حج اکبر کا دن ہے۔

٥۔ علامہ علی بن محمد خازن متوفی ۷۲۵ھ، تفسیر خازن ج ۱، ص ۴۴، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت

٦۔ حافظ ابو الفداء ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ، البدایہ والنہایہ ج ۵ ص ۱۶۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانية ۱۳۹۸ھ۔

٧۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۱، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۸۱ھ۔

٨۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ، جامع ترمذی ص ۴۳۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

٩۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۱۰۶، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

١۰۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱۸ ص ۲۶۱، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ۔

١۱۔ عمدة القاری ج ۱۸ ص ۲۶۱، " " " " " "

یہ حدیث ہم اس سے پہلے سنن ابو داؤد کے حوالے سے بھی بیان کر چکے ہیں۔

ان احادیث سے واضح ہو گیا کہ جس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا اس سال حج اکبر تھا اور یہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا اس سے واضح ہو گیا کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال کا حج حج اکبر ہوتا ہے۔

ہر سکتا ہے کہ کسی شخص کو یہ شبہ ہو کہ یہ صرف حجة الوداع کے سال کی خصوصیت تھی اس کا جواب یہ ہے کہ احادیث سے یہ ثابت ہے کہ جس سال بھی یوم عرفہ جمعہ کو ہو اس سال حج اکبر ہوگا۔
علامہ غنی امام ابن جریر کی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

عن ابن عوف سالت محمدا یعنی ابن سیرین عن الحج الاکبر قال کان یوما وافق فیہ حج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ابن عوف کہتے ہیں کہ میں نے محمد بن سیرین سے حج اکبر کے بارے میں دریافت کیا۔ انھوں نے فرمایا جس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا تھا جو دن اس کے موافق ہو وہ دن حج اکبر ہے۔

اس سے پہلے ہم یہ حدیث مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالے سے بھی بیان کر چکے ہیں۔
علامہ سیوطی نے بھی یہ حدیث مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالے سے بیان کی ہے۔
نواب صدیق حسن خاں نے بھی یہ حدیث امام ابن سیرین کے حوالے سے ذکر کی ہے۔
ان حوالوں سے یہ ثابت ہو گیا کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہوتا ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس سال حج الوداع کیا تھا اس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا اور آپ نے اس کو حج اکبر فرمایا اور امام ابن جریر اور امام ابن ابی شیبہ کی روایات سے بھی یہی ثابت ہے کہ اس دن حج اکبر ہوتا ہے، ملا علی قاری رحمہ الباری لکھتے ہیں: شہرت لانه وافق یوم عرفہ یوم الجمعة وهو المسمى بالحج الاکبر الذی ورد فی حقہ ان حجة کسبعین حجة۔
علامہ اسماعیل حنفی لکھتے ہیں:

ورد لان العرفة یوم الجمعة تعدل سبعین حجة) وهو الحج الاکبر۔
حدیث شریف میں ہے کہ جب یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو تو اس کا اجر ستر حج کے برابر ہے اور یہی حج اکبر ہے۔

۱۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۸ ص ۶۱، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۲۸ھ۔

۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، الدر المنثور ج ۳ ص ۲۱۱۔

۳۔ نواب صدیق حسن خاں بھوپالی متوفی ۱۳۰۴ھ، فتح البیان ج ۲ ص ۶۵، مطبوعہ مطبعہ کبری بولاق مصر، ۱۳۰۱ھ۔

۴۔ علامہ علی قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، المرقات ج ۵ ص ۳۷۳، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ۔

۵۔ علامہ اسماعیل حنفی حنفی متوفی ۱۱۳۷ھ، روح البیان ج ۳ ص ۳۸۵، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ۔

ان حوالوں سے یہ ثابت ہو گیا کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہوتا ہے اور اس کے خلاف کوئی حدیث نہیں ہے اور جن احادیث میں ایام حج یا یوم نحر یا نفس حج پر حج اکبر کا اطلاق آیا ہے وہ سب اضافی اطلاعات ہیں یعنی ان روایات میں عمرہ کے مقابلہ میں حج پر حج اکبر کا اطلاق کیا گیا ہے اور جمعہ کے دن جب حج ہو تو احادیث معتبرہ سے یہ ثابت ہے کہ اس سال حج کا اجر ستر حج سے زیادہ ہوتا ہے اس لیے روایت "اور درایت یہ ثابت ہے کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہوتا ہے۔"

جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال حج اکبر ہونے کا ثبوت از روئے درایت اس سے

واضح کر چکے ہیں کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس پر از روئے روایت حج اکبر کا اطلاق درست ہے کیونکہ احادیث میں دوسرے حجوں کی بہ نسبت اس کے زیادہ اجر و ثواب ہونے کا بیان ہے۔ علامہ ذیلی کہتے ہیں:

حضرت طلحہ بن عبید اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام دنوں میں سب سے زیادہ افضل یوم عرفہ ہے اور جب جمعہ کے دن یوم عرفہ ہو تو وہ غیر جمعہ کے ستر حجوں سے افضل ہے، اس حدیث کا ذکر رزین بن معاویہ نے تجرید السحاح میں اور علامہ فروی نے اسے مناسک میں کیا ہے۔

عن طلحة بن عبید اللہ انه عليه الصلوة والسلام قال افضل الايام يوم عرفه اذا وافق يوم الجمعة وهو افضل من سبعين حجة في غير جمعة رواه رزين بن معاوية في تجريد الصحاح وذكر النووي في مناسكه

محدث رزین کے حوالے سے اس حدیث کو علامہ ربیدی، علامہ شبلی اور طاعلی قاری نے بھی بیان کیا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کو سند پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

محدث رزین نے اپنی جامع میں یہ حدیث ذکر کی ہے "سب سے افضل دن جس میں سورج طلوع ہوتا ہے یوم عرفہ ہے جو جمعہ کے دن ہو، اس دن کا حج دس حجوں سے ستر درجہ زیادہ افضل ہے" اس حدیث کا حال مجھے معلوم نہیں کیونکہ رزین نے صحابی کا ذکر کیا نہ اس کا ذکر جس نے اس حدیث کو سند کے ساتھ ذکر کیا ہے بلکہ اس کو مؤطا میں طلحہ بن

واما ما ذكره رزين في جامعہ مرفوعاً خير يوم طلعت فيه الشمس يوم عرفه وافق يوم الجمعة وهو افضل من سبعين حجة في غيرها فهو حديث لا اعرف حاله لانه لم يذكر صحابيه ولا من اخرج به بل ادرجه في حديث المؤطاء الذي ذكره مرسلًا عن طلحة بن عبید اللہ بن كريب وليست الزيادة

۱۔ علامہ عثمان بن علی ذیلی حنفی متوفی ۴۴۳ھ، تبیین الحقائق ج ۲ ص ۲۶، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان۔

۲۔ علامہ سید محمد زبیدی متوفی ۱۳۰۵ھ، اتحاف السادة المتقين ج ۲ ص ۲۴۴، مطبوعہ مطبع ميميز مصر۔

۳۔ علامہ شبلی حاشیہ الشبلی علی تبیین الحقائق ج ۲ ص ۲۶، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان۔

۴۔ طاعلی بن سلطان قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، المسک المستطی ص ۳۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

المذكورة في شيء من المعطيات فان كان
له اصل احتمل ان يرا د بالسبعين التحديد
او المبالغة وعلى كل منها فتشيت المزية
بذلك والله اعلم له

عبید اللہ سے مرسل روایت کیا ہے اور مؤلفات میں یہ
زیادتی نہیں ہے اگر اس حدیث کی کوئی اصل ہے تو ہو
سکتا ہے ستر سے مراد ستر درجے ہوں یا مبالغہ مراد ہے
اور ہر تقدیر پر اس حدیث سے اس دن کے حج کی فضیلت ثابت
ہوتی ہے اور حقیقت حال اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

ملا علی قاری لکھتے کہ بعض محدثین نے یہ کہا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، اگر بالفرض یہ واقع میں ضعیف ہو بھی تو
کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ فضائل اعمال میں حدیث ضعیف بھی معتبر ہوتی ہے اور بعض جاہلوں کا یہ کہنا کہ یہ حدیث
موضوع ہے، باطل اور مردود ہے، کیونکہ زرین بن حاد و عبدی کبراد محدثین اور عظام خزرجین میں سے ہیں اور محققین
کے نزدیک ان کا کسی حدیث کو نقل کر دینا معتمد سند ہے، جب کہ انہوں نے اس کو صحاح ستہ کی تجرید میں بیان کیا
ہے، اس لیے یہ سند اگر صحیح نہیں ہے تو ضعیف سے کسی حال میں کم نہیں ہے اور اس حدیث کی تائید اس سے ہوتی ہے
کہ جمعہ کے دن عبادات کا ثواب ستر یا سو گنا بڑھ جاتا ہے اور علامہ نووی نے اپنے مناسک میں بیان کیا ہے کہ جب عرفہ
جمعہ کے دن ہو تو تمام اہل موقف کی مغفرت کر دی جاتی ہے، علامہ ابوطالب مکی نے اس حدیث کو قوت الثلوث میں بیان
کیا ہے۔ ابن جماع نے اس حدیث کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسب کر کے بیان کیا ہے اور علامہ سیوطی نے اس کو
ابن جماع سے نقل کر کے مقرر رکھا ہے اور یہ چیز قواعد میں سے ہے کہ جب کسی حدیث کے متعدد طرق ہوں تو وہ قوی
ہو جاتی ہے بلکہ

اس حدیث کی تائید امام غزالی کی اس عبارت سے ہوتی ہے:

بعض اسلاف نے یہ کہا ہے کہ جب جمعہ کے دن
یوم عرفہ ہو تو تمام میدان عرفات والوں کی مغفرت کر دی
جاتی ہے اور یہ دنیا کے تمام دنوں سے افضل ہے اور
اسی دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کیا۔

وقال بعض السلف اذا وافق يوم عرفه
يوم جمعة غفر لكل اهل عرفه وهو افضل
يوم في الدنيا، وفيه حجة رسول الله صلى
الله عليه وسلم حجة الوداع ر

ملا علی قاری رحمہ الباری اس حدیث کی تائید میں لکھتے ہیں کہ جمعہ اور عرفہ کا اجتماع زیادہ رحمت اور مغفرت کا موجب
ہے اور جو شخص اس کا انکار کرتا ہے وہ منقول اور معقول سے جاہل ہے، اور امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابوہریرہ
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جمعہ کے دن نیکیاں دوچند کر دی جاتی ہیں ملا علی قاری کہتے ہیں کہ حدیث میں یہ بھی ہے
کہ جمعہ کے دن نیکیوں کو ستر درجہ بڑھا دیا جاتا ہے اور یہ اس حدیث کے مطابق ہے کہ جب یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو تو
حج کا ثواب ستر حج سے زیادہ ہوتا ہے گے

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۸ ص ۲۷۱، مطبوعہ دار فشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۲۔ ملا علی بن سلطان القاری المتوفی ۱۰۱۴ھ، المسک المتقسط ص ۳۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۳۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء علوم الدین ج ۱ ص ۲۴۱ - ۲۴۰، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔

۴۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، المسک المتقسط ص ۳۲۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

یہاں تک کہ ہم نے روایت اور درایت سے یہ واضح کر دیا ہے کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال کا حج، حج اکبر ہوتا ہے اور اس پر حج اکبر کا اطلاق روایت اور درایت درست ہے۔

بعض معاصرین اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے حج اکبر کے بارے میں اقوال ذکر کر کے لکھتے ہیں: شیخ نورالحق صاحب تیسیر القاری نے کہا ہم نے یہ اقوال اس لیے ذکر کیے ہیں کہ عوام کی زبان پر یہ مشہور ہے کہ جمعہ کے دن حج اکبر ہوتا ہے، اس کی کوئی سند نہیں ہے بلکہ ظاہر ہے کہ صرف تیسیر القاری کی بنیاد پر اس عظیم الشان مسئلہ کی تحقیق نہیں ہو سکتی!

بَابُ فَضْلِ يَوْمِ عَرَفَةَ

یوم عرفہ کی فضیلت

۳۱۸۴۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْدِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ قَهْطَبَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بُكَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ يُونُسَ بْنَ يُونُسَ يَقُولُ عَنْ ابْنِ الْمُسْتَيْبِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُعْتِقَ اللَّهُ عَنْ وَجَدٍ فِيهِ عَبْدًا مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَإِنَّهُ لَيَبْذُلُهُنَّ مَاءً يُبَاهِي بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ فَيَقُولُ مَا أَرَادَ هَؤُلَاءِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ یوم عرفہ سے زیادہ کسی دن بندوں کو دوزخ سے آزاد نہیں کرتا۔ اللہ (اپنے بندوں سے) قریب ہوتا ہے اور فرشتوں کے سامنے اپنے بندوں پر فخر کرتا ہے اور فرماتا ہے: یہ بندے کس ارادے سے آئے ہیں؟

اللہ کے نزول اور قریب ہونے کا مطلب | اللہ کے قریب ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی رحمت قریب ہوتی ہے یا وہ اپنی رحمت کے خاص فرشتوں کو اپنے بندوں کے قریب کر دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے آسمان دنیا پر نزول کا بھی یہ مطلب ہے کہ وہ اس آسمان پر اپنی رحمت کو متوجہ کرتا ہے شیخ ابن تیمیہ نے اپنے منبر کی دو بیڑیوں سے اتر کر بتایا کہ اللہ تعالیٰ اس طرح نازل ہوتا ہے، (الدرر الكامنة ج ۱ ص ۱۵۴) العباد باللہ!

علم غیب | یوم عرفہ کی فضیلت سے متعلق یہ حدیث زیادہ مفصل ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دو شخص آئے ایک قبیلہ انصار کا تھا اور دوسرا ثقیف کا، انصاری نے سبقت کی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ثقیفی سے فرمایا: اے ثقیفی! انصاری نے تم پر سبقت کر لی ہے، انصاری نے کہا: یا رسول اللہ میں خود اس کو مقدم کرتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا: اے ثقفی اپنی حاجت بیان کرو اور اگر تم چاہو تو میں خود بیان کروں کہ تمہارا کیا سوال ہے! ثقفی نے کہا اگر آپ ایسا کریں تو زیادہ اچھا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اپنی نماز، رکوع اور سجدہ اور روزوں کے متعلق سوال کرنا چاہتے ہو اور یہ کہ تمہارے لیے ان میں کیا اجر ہے؟ ثقفی نے کہا ہاں خدا کی قسم! جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے، آپ نے فرمایا تم رات کے اول حصہ میں، اور اس کے آخر میں نماز پڑھو اور درمیانی حصہ میں نیند کرو، اور اگر تم رات کے درمیانی حصہ میں نماز پڑھو تو یہ بھی کافی ہے، اور جب تم نماز کے لیے کھڑے ہو تو رکوع میں دونوں ہاتھ گھٹنوں پر رکھو اور انگلیوں کے درمیانی کشادگی رکھو، پھر اپنا سر اٹھاؤ حتیٰ کہ ہر جوڑا اپنی جگہ پر آجائے اور جب تم سجدہ کرو تو اپنی پیشانی کو زمین پر ٹکاؤ۔ آپ نے فرمایا سفید راتوں یعنی تیرہ، چودہ اور پندرہ کی راتوں میں روزہ رکھو۔ پھر آپ انصاری کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اپنی حاجت بیان کرو اور اگر چاہو تو تمہارا سوال میں بیان کروں، انصاری نے کہا اگر آپ خود بیان فرمائیں تو زیادہ اچھا ہے! آپ نے فرمایا تم مجھ سے یہ سوال کرنے آئے تھے کہ دقوف عرفہ کا کیا طریقہ ہے اور اس میں تمہارے لیے کیا اجر ہے؟ اور کنکریاں مارنے کا کیا طریقہ ہے اور اس میں تمہارے لیے کیا اجر ہے؟ انصاری نے کہا ہاں خدا کی قسم! جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے! آپ نے فرمایا جب تم اپنے گھر سے بیت الحرام کے قصد سے نکلتے ہو تو تمہاری سواری کے ہر قدم کے عوض تم کو ایک نیکی ملتی ہے اور تمہارا ایک گناہ مٹ جاتا ہے اور جب تم عرفات میں ٹھہرتے ہو تو اللہ تعالیٰ آسمان دنیا پر آتا ہے (یعنی متوجہ ہوتا ہے) اور فرشتوں کے سامنے اپنے بندوں پر فخر کرتا ہے اور فرماتا ہے یہ میرے بندے ہیں جن کے بال بکھرے ہوئے اور غبار آلود ہیں یہ دُور دراز سے آئے ہیں، یہ میری رحمت کے امیدوار ہیں اور میرے عذاب سے ڈرتے ہیں، حالانکہ انھوں نے مجھے نہیں دیکھا اور اگر یہ مجھے دیکھ لیتے تو پھر کیا حال ہوتا! پس اگر تمہارے گناہ ریت کے ذروں یا ایام دنیا یا بارش کے قطروں جتنے بھی ہوں تو اللہ تعالیٰ وہ سب گناہ دھو ڈالے گا، اور تم جب کنکریاں مارتے تو وہ تمہارے لیے جمع ہو جاتی ہیں، تمہارے ہر بال کے گرنے سے نہیں ایک نیکی مل جاتی ہے اور جب تم بیت اللہ کا طواف کرتے ہو تو گناہوں سے اس طرح صاف اور پاک ہو جاتے ہو جیسے تم اپنی ماں کے پیٹ سے ابھی پیدا ہوئے ہو! لے

یوم عرفہ کی فضیلت کے علاوہ اس حدیث سے یہ واضح ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی صفت عطا کی تھی جس سے آپ پر امور غیبیہ منکشف ہو جاتے تھے، آپ دلوں کا حال جان لیتے تھے اور یہی علم غیب ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انصاری ثقفی صحابہ کے نزدیک یہ بات معروف اور صحیح تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیب کو جان لیتے ہیں ورنہ اعتراض کرتے کہ آپ غیب کو کیا جانیں یہ تو صرف اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے اور یہ آیات پڑھتے: **عندہ مفا تم الغیب لا یعلمہا الا هو (انعام: ۵۹) قل لا اقول لکم عندی خزائن اللہ ولا اعلم الغیب (انعام: ۵۰) ولو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من الخیر - (اعراف: ۱۸۸)** لیکن انھوں نے یہ اعتراض نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ ان صحابہ کے نزدیک ان آیات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم

غیب کی نفی ذاتی استقلال اور بے تعلیم الہی پر محمول ہے اور جو علم غیب آپ کو حاصل ہے وہ اللہ تعالیٰ کی دین اور اس کی عطا سے ہے یا جس چیز کی نفی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے علوم غیر متناہیہ ہیں اور وہی اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہیں اور جو علم اللہ تعالیٰ نے آپ کو دیا ہے وہ متناہی اور بعض ہے، ہمارے اعتبار سے یہ علم ایسا ہے جیسے قطرے کے سامنے سمندر ہو اور اللہ تعالیٰ کے علم کے مقابلہ میں اس کی وہ نسبت بھی نہیں جو سمندر کے مقابلے میں قطرہ کی ہوتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس حدیث کے راوی ہیں، امام عبدالرزاق اس حدیث کے جامع ہیں۔ اس سے واضح ہوا کہ تمام اسلاف کا یہی عقیدہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا الہی سے علم غیب حاصل ہے۔

بَابُ فَضْلِ الْحَجَّةِ وَالْعُمْرَةِ

حج اور عمرہ کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک عمرہ کے بعد دوسرا عمرہ، ان کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہے، اور حج مبرور کی جزا جنت ہی ہے۔

۳۱۸۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ سُمَيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا وَالْحَجَّةُ الْمَبْرُورَةُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ.

ایک اور سند سے بھی حضرت ابو ہریرہ سے اسی طرح روایت ہے۔

۳۱۸۶ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَهَيْثَرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ الْأُمَوِيُّ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ الْعَزِيزِ بْنَ مُحْتَارٍ عَنْ سَهِيلٍ ح وَحَدَّثَنِي ابْنُ كَثِيرٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبِي قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ ح وَنَا أَبُو كَرَيْبٍ قَالَ سَأَلْتُ نَا وَكَيْفَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُخَيِّقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ كُلِّ هَؤُلَاءِ عَنْ سُمَيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بیت اللہ

۳۱۸۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ هَئِيرُ نَا

جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي حَارِثٍ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آقَى هَذَا الْبَيْتَ
فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَكُمَْا وَلَدَتْهُ
أُمُّهُ -

آئے اور یہودہ باتیں کرے نہ گناہ کرے تو وہ اس
حال میں لوٹے گا جیسے وہ اپنی ماں سے ابھی پیدا ہوا ہو۔

۳۱۸۸ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ
عَنْ أَبِي عَوَانَةَ وَابْنِ الْأَخْوَصِ ح وَحَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا وَكِيعٌ عَنْ مَشْعَرٍ
وَسُفْيَانَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَثْنَى قَالَ نَا مُحَمَّدُ
بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ كُلُّ هَؤُلَاءِ عَنْ مَنْصُورٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمْ جَمِيعًا مَنْ حَجَّ
فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ -

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث ہے اس میں ہے جس
نے حج کیا، نہ یہودہ باتیں کیں اور نہ کوئی گناہ کیا۔

۳۱۸۹ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ نَا
هَشِيمٌ عَنْ سَيَّارٍ عَنْ أَبِي حَارِثٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت ہے۔

اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ سال میں ایک سے زیادہ
مرتبہ عمرہ کیا جا سکتا ہے۔ علامہ وشتانی لکھتے ہیں: قاضی عیاض فرماتے
ہیں کہ اکثر اصحاب مالک اور جمہور فقہاء اسلام نے اس حدیث سے اس پر استدلال کیا ہے کہ ایک سال میں کئی بار عمرہ
کیا جا سکتا ہے، اور امام مالک رحمہ اللہ نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ عمرے
کیے اور ہر سال میں ایک عمرہ کیا، حالانکہ آپ ایک سال میں کئی بار عمرہ بھی کر سکتے تھے اور بعض علماء مالکیہ نے یہ بھی کہا
ہے کہ ایک ماہ میں ایک بار عمرہ کیا جائے، علامہ وشتانی مالکی لکھتے ہیں کہ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے جو فرمایا "ایک عمرے سے دوسرے عمرے تک" اس کا تقاضا عمرہ کا تکرار اور اس کی کثرت ہے۔

ایام تشریق میں عمرہ کی کراہت میں مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ تمام سال عمرہ کا وقت ہے اور یہ تمام سال
میں کیا جا سکتا ہے البتہ جو شخص حج کر رہا ہو اس کے لیے

حج کے دوران عمرہ کرنا صحیح نہیں ہے اور جو شخص حج نہ کر رہا ہو اس کا یوم عرفہ، یوم اضحیٰ اور تمام ایام تشریق میں عمرہ
کرنا بلا کراہت جائز ہے، امام شافعی، امام مالک، امام احمد اور جمہور علماء اسلام کا یہی قول ہے، امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ

سال کے پانچ دنوں میں عمرہ کرنا مکروہ ہے یوم عرفہ، یوم اضحیٰ اور ایام تشریق اور امام ابو یوسف نے چار دن مکروہ قرار دیے ہیں یوم عرفہ اور ایام تشریق۔

عمرہ کے حکم میں مذاہب | عمرہ کے حکم میں اختلاف ہے، امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ عمرہ واجب ہے، امام احمد اور داؤد ظاہری کا بھی یہی مسلک ہے، امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ عمرہ سنت مؤکدہ ہے واجب نہیں ہے بلکہ

امام شافعی اور امام احمد کی طرف سے عمرہ کے وجوب پر یہ دلیل پیش کی جاتی ہے کہ قرآن مجید میں ہے: **وَأَتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ** (بقرہ، ۱۹۶) ”حج اور عمرہ کو اللہ کے لیے پورا کرو“ وجہ استدلال یہ ہے کہ حج کرنا واجب ہے اور عمرہ کا حج پر عطف ہے لہذا یہ بھی واجب ہوا، اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن فی الذکوہ قرآن فی المحکمہ کو مستلزم نہیں ہوتا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ شروع کرنے سے عمرہ لازم ہو جاتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ وجہ تمام نوافل میں مشترک ہے۔

کیا حج مبرور سے کبائر معاف ہو جاتے ہیں؟ | حج مبرور کا معنی ہے وہ حج جس میں کوئی گناہ نہ کیا ہو یا وہ حج جو دکھلاوے کے لیے نہ ہو محض اخلاص سے ہو۔

یا وہ حج جس کے بعد کوئی گناہ نہ ہو۔ باج مقبول لیکن یہ ایک امر باطن ہے اور تیسرا معنی بھی اس لفظ کے مفہوم پر زائد ہے اس سے پہلے دو معنی معتبر ہیں۔ حاکم نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج مبرور کی تفسیر کھانا کھلانے اور اچھی باتوں سے کی ہے۔

اس باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ حج مبرور کی جزا جنت ہی ہے، اور دوسری حدیث میں ہے کہ جس حج میں گناہ اور بیہودہ باتیں نہ کی ہوں تو اس کے بعد وہ اسی حال میں نوٹے گا جیسے اپنی ماں کے پیٹ سے ابھی پیدا ہوا ہو، علامہ خطابی کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات کو مستلزم ہے کہ وہ صغائر اور کبائر دونوں سے پاک ہو جاتا ہے، علامہ دشتانی لکھتے ہیں کہ قاضی ابن عربی مالکی نے کہا ہے کہ یہ عبادت کبائر کو نہیں مٹاتی، کبائر صرف تلافی اور توبہ سے معاف ہوتے ہیں اور جب نماز سے کبائر معاف نہیں ہوتے تو عمرہ اور حج سے کیسے معاف ہو سکتے ہیں۔ البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس عبادت سے دل میں ایسی تاثیر پیدا ہوتی ہے جو انسان کو توبہ پر مائل کرتی ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بمقدار گناہ مواخذہ کے بعد انسان جنت میں چلا جائے، علامہ دشتانی کہتے ہیں کہ قاضی ابن عربی کا یہ کہنا کہ انسان گناہوں سے مواخذہ کے بعد جنت میں جائے گا۔ یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اس طرح اس خاص عبادت یعنی حج کی کوئی تخصیص نہیں ہے گی کیونکہ مقدار گناہ مواخذہ ہر گناہ کار کے لیے ثابت ہے اور ابن بزیہ کا نظریہ یہ ہے کہ حج سے کبائر معاف ہو جاتے ہیں اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرشتوں کے سامنے حاجیوں پر فخر کرتا ہے اور ملائکہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۳۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۲۔ شرح مسلم ج ۱ ص ۲۳۶

۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد الستار حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۱ ص ۲۹۴، مطبوعہ دارالاباد للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ۔

گناہوں سے پاک ہیں اور ان کے سامنے انہی پر فخر کیا جاسکتا ہے جو گناہوں سے پاک ہوں، اس لیے اگر قاتل حج کرے تو اس کا گناہ معاف ہو جائے گا اور جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ مظلوم کو اس کی مظلومیت پر کوئی اور جزا عطا فرمائے اور یہ بھی جائز ہے کہ نہ دے کیونکہ اللہ تعالیٰ پر کسی چیز کی پابندی نہیں ہے اور اس کے سوا کوئی حکم دینے والا نہیں ہے نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا ومن دَخَلَ كَانُ آمِنًا (آل عمران ۹۷) جو شخص کعبہ میں داخل ہو گیا وہ بے خوف ہو گیا اور اس لفظ کا تقاضا یہ ہے کہ وہ ہر قسم کے عذاب سے مامون اور محفوظ ہو جائے۔ ابن مبارک حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عرفہ میں ٹھہرے ہوئے تھے اور سورج غروب ہونے والا تھا آپ نے فرمایا اے بلال لوگوں کو خاموش کرو! حضرت بلال نے کہا لوگو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خاموش ہو جاؤ! آپ نے فرمایا اے لوگو! ابھی میرے پاس جبرائیل آئے تھے انہوں نے مجھ پر میرے رب کا سلام پڑھا، اور کہا اللہ تعالیٰ نے اہل عرفات کو بخش دیا اور ان کے بعد کے کاموں کا ضامن ہو گیا۔ حضرت عمر نے سوال کیا: یا رسول اللہ! کیا یہ ہمارے لیے خاص ہے؟ فرمایا تمہارے لیے اور تمہارے بعد قیامت تک آنے والوں کے لیے۔ حضرت عمر نے کہا اللہ کی خیر کثیر ہے اور بہت اچھی ہے، اگر کوئی شخص کہے کہ جہاد سے قرض کے سوا ہر چیز معاف ہو جاتی ہے پس کیا وجہ ہے کہ حج سے ہر چیز معاف ہو جاتی ہے تو میں یہ کہوں گا کہ اللہ تعالیٰ کے اسرار کو ہم نہیں جان سکتے، ہم نے جو جان لیا ہم اس پر توقف کرتے ہیں اور اس سے باہر نہیں جاتے بلکہ

حدیث میں ہے کہ کبائر کے سوا باقی گناہ نماز سے معاف ہو جاتے ہیں اور قرض کے سوا باقی گناہ جہاد سے معاف ہو جاتے ہیں اور حج مبرور کے بعد انسان نو مولود بچہ کی طرح گھر لوٹتا ہے اور حج مبرور کی جزا جنت ہی ہے۔ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور آپ کی بشارتوں پر ایمان لاتے اور اپنی عقل سے ان احادیث میں قیود لگا کر مسلمانوں پر اللہ تعالیٰ کی رحمت کا دائرہ تنگ نہیں کرتے، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے گناہوں کو توبہ سے بھی معاف کرتا ہے اور اپنے فضل محض سے بھی معاف کرتا ہے۔ اے اللہ! مصنف کے تمام گناہوں کو اور ان سطور کے پڑھنے والوں کے گناہوں کو اور سب مسلمانوں کے گناہوں کو معاف فرما اور ہمیں جنت الفردوس عطا فرما! آمین بجاہ حبیبك سيد المرسلين وعلى اله واصحابه اجمعين۔

بَابُ نَزُولِ الْحُجَّاجِ بِمَكَّةَ وَ

تَوْرِيْثِ دُوْرَهَا

حج کا مکہ میں اترنا اور مکہ کے گھروں کی وراثت کا بیان

۳۱۹۰۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَكَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ حُسَيْنٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَمَّارَ بْنَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ

أَخْبَرَنَا عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ بْنِ حَارِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اتَّخَذَ اللَّهُ فِي دَارِكَ بِمَكَّةَ قَالَ وَهَلْ تَرَكَ لَنَا عُقَيْدٌ مِّنْ رَبَاعٍ أَوْ دُورٍ وَكَانَ عُقَيْدٌ وَرِثَ أَبَا طَالِبٍ هُوَ وَطَالِبٌ وَتَمِيرُشُهُ جَعْفَرٌ وَلَا عَلِيٌّ لِأَنَّهُمَا كَانَ مُسْلِمَيْنِ وَكَانَ عُقَيْدٌ وَطَالِبٌ كَا فَرَيْنِ

۳۱۹۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّازِيُّ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَعَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ قَالَ ابْنُ مِهْرَانَ كَانَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ آيِنَ تَنْزِلُ عَدَا وَذَلِكَ فِي حَجَّتِهِ حِينَ دَنَوْا مِنْ مَّكَّةَ فَقَالَ وَهَلْ تَرَكَ لَنَا عُقَيْدٌ مَّنْزِلًا

۳۱۹۲ - وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ نَارُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَفْصَةَ وَنَا مَعْمَرُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ نَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ آيِنَ تَنْزِلُ عَدَا الْإِنْشَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَذَلِكَ زَمَنَ الْفَتْحِ قَالَ وَهَلْ تَرَكَ لَنَا عُقَيْدٌ مِّنْ مَّنْزِلٍ

ابو طالب کے وارث ہوئے تھے، اور حضرت جعفر اور حضرت علی کو ان کے ترکہ سے کچھ نہیں ملا تھا کیونکہ یہ دونوں مسلمان تھے اور عقیل اور طالب کافر تھے۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حجۃ الوداع کے موقع پر جب ہم مکہ کے قریب پہنچے تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کل کہاں قیام فرمائیں گے؟ آپ نے فرمایا کیا عقیل نے ہمارے لیے کوئی مکان چھوڑا ہے؟

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! انشاء اللہ کل آپ کہاں ٹھہریں گے؟ یہ فتح مکہ کا زمانہ تھا۔ آپ نے فرمایا کیا عقیل نے ہمارے لیے کوئی مکان چھوڑا ہے؟

مکہ میں مہاجرین کے چھوڑے ہوئے مکانوں کا حکم | علامہ عینی تحریر فرماتے ہیں جس وقت ابو طالب کی وفات ہوئی اس وقت اس کے دو بیٹے طالب اور عقیل دونوں کافر تھے، عقیل نے اس کے بعد حدیبیہ کے موقع پر اسلام قبول کر لیا تھا، ایک قول یہ ہے کہ ابو طالب، عبد المطلب کے سب سے بڑے بیٹے تھے اور زمانہ جاہلیت میں بڑا بیٹا تمام جائیداد کا مالک ہوتا تھا اس لیے ابو طالب نے تمام مکانوں اور زمینوں پر قبضہ کر لیا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے بعد عقیل ان تمام مکانوں پر قابض

ہو گئے، داؤدی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بنو عبد المطلب سے جن لوگوں نے ہجرت کی تھی ان سب کے مکانوں کو عقیل نے فروخت کر دیا تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عقیل کے ان تصرفات کو یا از روئے جود و کرم برقرار رکھا، یا عقیل کی تالیف قلبی کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ زمانہ جاہلیت کے تصرفات صحیح ہوتے ہیں، جیسا کہ کفار کے کیے ہوئے نکاح صحیح ہوتے ہیں یہ

مکہ صلح سے فتح ہوا یا جنگ سے؟ علامہ نووی لکھتے ہیں، اس حدیث میں امام شافعی کے مذہب پر دلیل ہے کہ مکہ صلح سے فتح ہوا ہے، اور اس کے مکانات مکہ والوں کی ملک ہیں اور اس مسئلہ میں اس کا حکم باقی شہروں کی طرح ہے اس میں ان کی وراثت جاری ہوگی اور ان کے لیے اس کو بیچنا، رہن رکھنا، کرایہ پر دینا، سب کرنا، ان کی وصیت کرنا اور باقی تمام تصرفات صحیح ہیں، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام اوزاعی اور دوسرے فقہاء اسلام نے یہ کہا ہے کہ مکہ جنگ سے فتح ہوا ہے اور اس میں یہ تمام تصرفات صحیح نہیں ہیں یہ

جن مکانوں پر مسلمانوں کی ہجرت کے بعد کفار نے قبضہ کر لیا ان کی ملکیت کے حکم میں اختلاف مذاہب

یہاں دو مسئلے قابل ذکر ہیں ایک یہ کہ احناف کے نزدیک مکہ جنگ سے فتح ہوا ہے اور شوافع کے نزدیک صلح سے دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ مسلمان کی املاک پر کفار دار الحرب میں غلبہ سے قبضہ کر لیں تو ان کا قبضہ درست ہے اور مسلمان ان میں تصرف نہیں کر سکتے اور امام شافعی کے نزدیک یہ قبضہ درست نہیں اور مسلمان ان املاک میں تصرف کر سکتے ہیں۔ پہلے مسئلہ پر یہ حدیث دلیل ہے :-

عن ابی شریحہ انہ قال لعمر بن سعید وهو یبعث البعوث الی مکة ایذنا لی ایہا الامیر احد ثلک قولا قام بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الغد من یوم الفتح سمعتہ اذ نای ووعاہ قلبی و ابصرۃ عینای حین تکلم بہ حمد اللہ واثقی علیہ ثم قال ان مکة حرمہا اللہ ولم یحرّمہا الناس فلا یحل لامری یؤمن باللہ والیوم الآخر ان یسفلک بہا دما ولا یعضد

حضرت ابو شریح رضی اللہ عنہ نے عمر بن سعید سے اس وقت کہا جب وہ مکہ میں فوج بھیج رہا تھا: اے امیر مجھے اجازت دیں میں آپ کو ایک حدیث سنائوں، جس کو کل میرے سامنے فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے کانوں نے اس کو سنا اول نے محفوظ رکھا اور میری آنکھوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمد و ثنا کے بعد فرمایا مکہ کو اللہ تعالیٰ نے حرم بنایا ہے اور لوگوں نے حرم نہیں بنایا، جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر یقین رکھتا ہو اس کے لیے

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۹ ص ۲۲۷، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ ۱۳۷۵ھ
۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۷۴۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۷، ۴۳۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی الطبعة الاولى،

بما شجرة فان احد ترخص لقتال
رسول الله فيها فقولوا ان الله قد اذن
لرسوله ولم يأذن لکم وانما اذن
لی فیها ساعة من نهار ثم عادت
حرمتها الیوم کحرمتها بالامس
و یبلغ الشاهد الغائب ۱۰

مکہ میں خون بہانا اور اس کے درختوں کو کاٹنا ہائز نہیں
ہے اگر کوئی شخص مکہ میں رسول اللہ کی جنگ کی وجہ سے
رخصت طلب کرے تو اس سے کہو کہ اللہ نے اپنے
رسول کو جنگ کی اجازت دی تھی اور تمہیں اجازت نہیں
دی اور مجھے دن میں ایک ساعت کے لیے جنگ کی
اجازت ملی تھی اور آج اس کی حرمت کل کی طرح پھر لوٹ
آئی ہے، شاہد غائب کو یہ حدیث پہنچا دے۔

اور دوسرے مسئلہ پر استدلال کرتے ہوئے علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ:

ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **للفقراء المهاجرين الذین اخرجوا من دیارهم الا یت**
”ان فقراء مہاجرین کے لیے جو اپنے گھروں سے نکال دیے گئے“ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مہاجرین کو فقر اور فرمایا
ہے اور فقیر حقیقتہً وہ ہوتا ہے جس کی کوئی ملک نہ ہو اور اگر مہاجرین کے اموال پر مشرکین کے غلبہ سے ملکیت صحیح
نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ ان کو فقراد نہ فرماتا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب حضرت اُسامہ نے کہا تھا کہ کیا آپ اپنے گھر
نہیں جائیں گے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ نہ فرماتے کہ عقیل نے ہمارے لیے گھر کب چھوڑا ہے! حالانکہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مکہ میں گھر تھا جو آپ کو حضرت خدیجہ سے وراثت میں ملا تھا جس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی ہجرت کے بعد عقیل نے قبضہ کر لیا تھا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ استیلاء (غلبہ) ایک ایسا سبب ہے جس کی وجہ
سے مسلمان کافر کے مال کا مالک ہو جاتا ہے، اسی طرح کافر بھی مسلمان کے مال کا مالک ہو جائے گا۔ ۱۱

مکہ کے مکانوں کی خرید و فروخت اور انھیں کرایہ پر دینے کا حجاز | علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں،
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

جو فرمایا ہے کیا عقیل نے ہمارے لیے کوئی مکان چھوڑا ہے؟ اس میں اس بات پر ظاہر دلیل ہے کہ عقیل نے ان
مکانوں پر قبضہ کر لیا تھا اور اس کی ملک ثابت ہو گئی اور اس کا ان مکانوں کو بیچنا صحیح تھا، اگر یہ سوال ہو کہ امام طحاوی
اور امام بیہقی نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
”لا یحل بیع بیوت مکة ولا اجدتها“ ”مکہ کے مکانات کو بیچنا اور کرایہ پر دینا صحیح نہیں ہے اس
کا جواب یہ ہے کہ معارضہ میں دو حدیثوں کو قوت سند کے لحاظ سے مساوی ہونا ضروری ہے اور حضرت عبد اللہ بن
عمرو بن عاص کی حدیث باب مذکور کی حضرت اسامہ کی حدیث کے مساوی نہیں ہے کیونکہ حضرت عبد اللہ بن عمرو کی
حدیث کی سند میں ایک راوی اسماعیل بن ابراہیم بن مہاجر ہے جس کو یحییٰ اور نسائی نے ضعیف قرار دیا ہے۔
(الی قولہ) علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من دخل دار ابی سفیان فهو امن۔

۱۰۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
۱۱۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، البسوط ج ۱ ص ۵۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ

جو شخص ابوسفیان کے گھر میں داخل ہوا وہ مومن ہے۔ آپ نے گھر کی اخافت ابوسفیان کی طرف کی ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے مکہ میں مکانات تھے، حضرت ابوبکر کا گھر تھا، حضرت زبیر کا گھر تھا، حضرت حکیم بن حزام کا گھر تھا اور کثیر تعداد میں صحابہ کے مکہ میں گھر تھے، بعض گھر بیچ دیے گئے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صفوان بن امیہ سے چار ہزار درہم میں گھر خریدا، حضرت معاویہ نے حضرت حکیم بن حزام سے مکہ میں دو گھر خریدے، ایک ساٹھ ہزار درہم میں اور دوسرا چالیس ہزار درہم میں اور یہ مشہور واقعات ہیں جن کا انکار نہیں کیا گیا، پس ان پر اجماع ہو گیا، لہذا باقی زمینوں کی طرح مکہ کی زمینوں کا بھی بیچنا جائز ہے (الی قولہ) علامہ عینی لکھتے ہیں کہ قرآن مجید میں ہے: **سَوَاءٌ لَّكَ الْبَاءُ فِيهِ وَابْنُ الْبَاءِ**۔ ”حرم میں رہنے والا اور باہر سے آنے والا برابر ہے“ اس آیت کی بناء پر اگر کوئی شخص یہ کہے کہ مکہ کی زمین سب کے لیے ہے اور اس کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں بیت اللہ یا مسجد حرام مراد ہے اور تمام مکہ کی زمین مراد نہیں ہے، لیکن یہ استدلال اس لیے مخدوش ہے کہ حضرت عبید اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جس نے مکہ کے مکانوں کا کرایہ کھایا وہ اپنے پیٹ میں آگ بھر رہا ہے۔

علامہ عینی نے مکہ کے مکانوں کو کرایہ پر دینے کی حرمت میں جو اثر بیان کیا ہے یہ حضرت اسامہ کی اس صحیح روایت کے مزاحم نہیں ہو سکتا اس لیے مکہ کے مکانوں کو بیچنا اور کرایہ پر دینا صحیح ہے، علامہ ابن قدامہ کے قول کے مطابق اس پر اجماع اور اجماع ایک قوی دلیل ہے۔

بَابُ إِقَامَةِ الْمُهَاجِرِ بِمَكَّةَ

۳۱۹۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ قَالَ نَسِيتُ مَا نُيِّنَ ابْنُ بِلَالٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ وَأَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَسْأَلُ الشَّائِبَ بْنَ يَزِيدٍ يَقُولُ هَلْ سَمِعْتَ فِي إِقَامَةِ بِمَكَّةَ شَيْئًا فَقَالَ الشَّائِبُ سَمِعْتُ الْعَلَاءَ بْنَ الْحَضَرَمِيِّ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِلْمُهَاجِرِ إِقَامَةٌ ثَلَاثَ بَعْدِ الصُّبْرِ بِمَكَّةَ كَأَنَّهُ يَقُولُ لَا يَزِيدُ عَلَيْهَا۔

عبدالرحمان بن حمید کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے حضرت سائب بن یزید سے پوچھا: کیا تم نے مکہ میں اقامت کرنے کے بارے میں کچھ سنا ہے؟ حضرت سائب نے کہا میں نے علامہ ابن حزمی سے سنا ہے وہ بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مہاجر (مکے سے) لوٹنے کے بعد تین دن تک مکہ میں رہ سکتا ہے، آپ کی مراد یہ تھی کہ تین دن سے زیادہ مکہ میں قیام نہ کرے۔

۳۱۹۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ

عبدالرحمان بن حمید کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اپنے اصحاب سے پوچھا: کیا مکہ میں اقامت کے

قَالَ سَمِعْتُ سَمَةَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَقُولُ لِحُجَلَاءَ
مَا سَمِعْتُمْ فِي سُكْنَى مَكَّةَ فَقَالَ السَّائِبُ
بْنُ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ الْعَلَاءَ
أَوْ قَالَ الْعَلَاءَ بْنَ الْحَضَرَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُعْتِمِدُ الْمُهَاجِرُ بِمَكَّةَ بَعْدَ قَضَائِهِ
نُسُكِهِ ثَلَاثًا.

۳۱۹۵ - وَحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الْحَدَّادِ الْوُحْدِيُّ وَعَبْدُ
بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ
ابْنِ سَعْدٍ قَالَ نَا فِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ
الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ أَنَّ سَمِعَ بْنَ عَبْدِ
الْعَزِيزِ يَسْأَلُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ فَقَالَ السَّائِبُ
سَمِعْتُ الْعَلَاءَ بْنَ الْحَضَرَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ثَلَاثٌ كِبَالُ يَمْكُثُهُنَّ
الْمُهَاجِرُ بِمَكَّةَ بَعْدَ الْقُدُورِ.

۳۱۹۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
وَأَمْلَأُ عَنْ عِيسَى مَوْلَاةٍ قَالَ أَخْبَرَنِي إِسْمَاعِيلُ
بْنُ مُحَمَّدٍ بَنُ سَعْدٍ أَنَّ حُمَيْدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بَنِ سُوَيْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ
أَخْبَرَهُ أَنَّ الْعَلَاءَ بْنَ الْحَضَرَمِيِّ أَخْبَرَهُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
مَكَثَ الْمُهَاجِرُ بِمَكَّةَ بَعْدَ قَضَائِهِ نُسُكِهِ
ثَلَاثًا.

۳۱۹۷ - وَحَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ
قَالَ حَدَّثَنَا الصَّخَالِيُّ بْنُ مَخْدَمٍ قَالَ أَنَا ابْنُ
حَرَبٍ يَهْدِي الْإِسْنَادَ مِثْلَهُ.

ف: جن لوگوں نے فتح مکہ سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی تھی، ان پر مکہ میں اقامت کرنا اور مکہ کو

بارے میں تم نے کوئی حدیث نہ کی ہے، حضرت سائب بن یزید
نے کہا کہ حضرت علاء بن حضرمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے تھے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مہاجر مناسک حج
ادا کرنے کے بعد تین دن تک مکہ میں قیام کر سکتا ہے۔

حضرت علاء بن حضرمی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (مکہ) سے دس دن کے بعد مہاجر
تین دن تک مکہ میں رہ سکتا ہے۔

حضرت علاء بن حضرمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حج سے فارغ ہونے
کے بعد مہاجر مکہ میں تین دن تک قیام کر سکتا ہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت مروی ہے۔

ف: جن لوگوں نے فتح مکہ سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی تھی، ان پر مکہ میں اقامت کرنا اور مکہ کو

وطن بنانا حرام ہو گیا تھا، البتہ حج اور عمرہ سے فراغت کے بعد تین دن تک مکہ میں رہنے کی انھیں اجازت دی گئی تھی۔

بَابُ تَحْرِيمِ صَيْدِ مَكَّةَ وَغَيْرِهَا

مکہ مکرمہ میں شکار وغیرہ کی حرمت کا بیان

۳۱۹۸ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ

قَالَ أَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ لَا هَجْرَةَ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَأَنْفِرُوا وَقَالَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَمٌ لِلَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُدُومَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ الْقِتَالُ فِيهِ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَمْ يَحِلَّ لِي إِلَّا سَاعَةٌ مِّنْ تَهَارٍ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُدُومَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا يُعْصَدُ شَوْكُهُ وَلَا يُنْقَرُ صَيْدُهُ وَلَا يُلْتَقَطُ لُقُطَتُهُ إِلَّا مَنَ عَرَفَهَا وَلَا يُحْتَلَا خِلَافَهَا فَقَالَ الْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا الْإِذْخَرُ حَسْبُكَ لِقَيْنِهِمْ وَلِبَيُّوتِهِمْ فَقَالَ إِلَّا الْإِذْخَرُ.

۳۱۹۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا

يَحْيَى بْنُ أَدَمَ قَالَ نَا مُفَضَّلٌ عَنْ مَنْصُورٍ فِي هَذَا إِلَّا سَنَادٌ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَحَالَ بَدَلِ الْقِتَالِ الْقِتْلَ وَقَالَ يُلْتَقَطُ لُقُطَتُهُ إِلَّا مَنَ عَرَفَهَا.

۳۲۰۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا

كَوْثَرُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اب (مکہ سے) ہجرت نہیں ہے، البتہ جہاد اور نیت باقی ہے جب تمہیں جہاد کے لیے بلایا جائے تو جاؤ! فتح مکہ کے دن آپ نے یہ بھی فرمایا: آسمان اور زمین کی پیدائش کے دن ہی اللہ تعالیٰ نے مکہ مکرمہ کو حرم بنا دیا تھا، اور یہ اس خداداد حرمت کی وجہ سے قیامت تک حرم رہے گا، مجھ سے پہلے کسی کے لیے مکہ میں جنگ کرنا جائز نہیں تھا، اور میرے لیے بھی صرف دن کی ایک ساعت میں جنگ جائز ہوئی تھی۔ اور اب اس خداداد حرمت کی بناء پر یہ شہر قیامت تک کے لیے حرم ہے، اس کے کانٹے کاٹے جائیں نہ اس کے شکار کو بھوکا یا جلے، اور کوئی شخص مکہ میں گری پڑی چیز کو نہیں اٹھا سکتا، ماسوا اس شخص کے جو اس چیز کا اعلان کرے اس کو مالک تک پہنچا دے، اور یہاں کی گھاس بھی نہیں کاٹی جائے گی۔ یہ سن کر حضرت عباس نے عرض کیا یا رسول اللہ! ذر (گھاس) کو مستثنیٰ کر دیجئے کیونکہ یہ لوہاروں اور سناروں کے کام آتی ہے اور اس سے گھرنیلے جاتے ہیں، آپ نے فرمایا اچھا! ذر مستثنیٰ ہے۔

ایک اور سند سے بھی اسی طرح روایت ہے لیکن

اس میں آسمانوں اور زمین کے پیدا ہونے کا ذکر نہیں ہے

اور قتال (جنگ) کی جگہ قتل کا لفظ ہے اور یلمقط

لقطته (لا من عرفها) مذکور ہے۔

سید بن ابی سعید کہتے ہیں کہ جس وقت عمرو بن

سعید (مدینہ منورہ کا اموی حاکم) مکہ مکرمہ میں فوج روانہ

شَرِيحُ الْعَدُوِّ أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرِو بْنِ
سَعِيدٍ وَهُوَ يَبْعَثُ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ
أَشِدَّنْ لِي أَيُّهَا الْأَمِيرُ أَحَدَ ثَلَاثِ قُرُولٍ قَامَ
بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْغَدَمِ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ سَمِعْتُهُ أَذْنًا وَوَعَاةً
قُلُوبِي وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنًا حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ
أَنَّهُ حَمْدُ اللَّهِ وَأَشْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ
مَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسُ
فَلَا يَحِلُّ لِأَمِيرٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يَعْصِدَ بِهَا شَجَرَةً
فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَصَ بِهَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا فَقُولُوا لَهُ إِنَّ
اللَّهَ أَذِنَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ وَإِنَّمَا أَذِنَ لِي فِيهَا
سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا
الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ وَلِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ
الْغَائِبَ فَقِيلَ لِأَبِي شَرِيحٍ مَا قَالَ لَكَ عَمْرُو
قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ يَا أَبَا شَرِيحٍ
إِنَّ الْحَرَمَ لَا يُعِيدُ عَاصِيًا وَلَا فَاسِقًا
يَدَامُ ذَنَابُهُ ابْتِخَرَبْتِ.

کر رہا تھا (حضرت ابن الزبیر پر حملہ کے لیے) تو اس وقت حضرت
ابو شریح عدوی رضی اللہ عنہ نے کہا اے امیر اگر آپ اجازت
دیں تو میں آپ کے سامنے وہ حدیث بیان کر دوں جو فتح مکہ
کے دن صبح کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی جس کو میرے
کانوں نے سنا اور میرے دل نے محفوظ رکھا ہے اور وہ منظر
بھی میرے سامنے ہے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ حدیث
بیان فرما رہے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ
تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ مکہ کو اللہ نے حرم بنایا ہے
انسانوں نے حرم نہیں بنایا۔ لہذا جو شخص اللہ تعالیٰ اور روز قیامت
پر ایمان رکھتا ہو اس کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ مکہ میں خون
بھائے یا یہاں کا درخت کاٹے۔ اگر کوئی شخص رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ کی بناء پر یہاں قتال جائز سمجھتا ہو
تو اس سے کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ
وسلم کو اجازت دی تھی اور تم کو اجازت نہیں دی، اور مجھے
بھی مرنے کی ایک ساعت کے لیے اجازت دی تھی۔
اور آج پھر مکہ کی حرمت پہلے کی طرح لوٹ آئی ہے جیسی کل
تھی، جو اس وقت حاضر ہے وہ غائب کو یہ حدیث پہنچائے
حضرت ابو شریح سے پوچھا گیا کہ پھر عمر بن سعید نے آپ کو
کیا جواب دیا تھا؟ انھوں نے فرمایا اس نے کہا اے
ابو شریح میں اس مسئلہ کو تم سے زیادہ جانتا ہوں! حرم کسی
معصیت کرنے والے کو نپاہ نہیں دیتا نہ قتل یا چوری کر
کے بھاگنے والے کو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب
اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح مکہ عطا
فرمائی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے سامنے
کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
نے مکہ سے اصحاب فیل کو روک دیا تھا، مگر اپنے رسول
اور مسلمانوں کو مکہ پر غلبہ عطا کر دیا، مجھ سے پہلے کسی کے
لیے مکہ مکرمہ حلال نہیں تھا اور میرے لیے بھی صرف ایک

۳۲۰۱ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا عَنِ الْوَلِيدِ قَالَ
زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ نَا
الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ
قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ لَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مَكَّةَ قَامَ فِي

النَّاسِ فَحَمِدَ اللَّهُ وَاشْتَرَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ
حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْفِيلَ وَسَلَّطَ عَلَيْهَا رَسُولَهُ
وَالْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّهَا لَنْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ كَانَ
قَبْلِي وَإِنَّهَا أُحِلَّتْ لِي سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ وَ
إِنَّهَا لَنْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ بَعْدِي فَلَا يَنْفُسُ
صَيْدُهَا وَلَا يُخْتَلَا شَوْكُهَا وَلَا يَحِلُّ
سَاقِطَتُهَا إِلَّا لِمَنْشِدٍ وَمَنْ قُتِلَ لَهُ قَتِيلٌ
فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ إِمَّا أَنْ يُغْدِيَ وَإِمَّا أَنْ
يُقْتَلَ فَقَالَ الْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
إِلَّا أَذْخَرِيَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّا نَجْعَلُهُ فِي
قُبُورِنَا وَبُيُوتِنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَذْخَرَفَقَامَ أَبِي شَاهٍ
رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ الْيَمَنِ فَقَالَ الْكُتُبِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُتُبِيُّ لَا فِي شَاهٍ قَالَ
الْوَلِيدُ فَقُلْتُ لِلْأَوْزَاعِيِّ مَا قَوْلُهُ الْكُتُبِيُّ يَا رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ هَذِهِ الْخُطْبَةُ الَّتِي سَمِعَهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۲۰۲ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ نَا
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ شَيْبَانَ عَنْ يَحْيَى قَالَ
أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ يُرَوِّهُ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ إِنَّ حُزَاعَةَ قَتَلُوا رَجُلًا
مِّنْ بَنِي كَيْثٍ عَامَ فَتْحِ مَكَّةَ بِقَتِيلٍ مِنْهُمْ
قَتَلُوهُ فَأُخْبِرَ بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَكِبَ رَاجِلَتَهُ فَخَطَبَ
فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْفِيلَ وَسَلَّطَ
عَلَيْهَا رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا وَلَا تَحِلُّ لِمَنْ تَحِلُّ لِي سَاعَةً
لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ بَعْدِي وَإِنَّهَا أُحِلَّتْ لِي سَاعَةً
مِّنَ النَّهَارِ إِلَّا وَلَا تَحِلُّ سَاعَتِي هَذِهِ حَرَامٌ

ساعت کے لیے مکہ حلال ہوا ہے، اور اب میرے بعد
کسی کے لیے حلال نہیں ہے، لہذا یہاں کے شکار کو بھگایا
جائے نہ یہاں کے کانٹے کاٹے جائیں، نہ یہاں کی گری
پڑی چیز کسی کے لیے حلال ہے البتہ اعلان کرنے والا
کوئی چیز اٹھا کر مالک کو دے سکتا ہے اور جس شخص کا
کوئی آدمی قتل کیا جائے اس کو دو چیزوں میں سے ایک
کا اختیار ہے یا اس کی دیت (خون بہا) لے لے یا اس کو
قصاص میں قتل کر دے، حضرت عباس نے عرض کیا یا رسول
اللہ! اذخر (گھاس) کو مستثنیٰ کر دیجئے کیونکہ ہم اس کو
اپنی قبروں اور گھروں میں استعمال کرتے ہیں، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذخر مستثنیٰ ہے تب یمن
کے ایک شخص ابو شاہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا: یا رسول
اللہ مجھے یہ خطبہ لکھوا دیجئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
ابو شاہ کو لکھ دو! ولید بیان کرتے ہیں میں نے اوزاعی
سے دریافت کیا کہ ابو شاہ کے اس قول کا کیا مطلب ہے یا رسول
میرے لیے یہ لکھوا دیجئے! انھوں نے کہا وہ خطبہ جو انھوں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
نبولہث نے بنو خزاعہ کا ایک شخص قتل کیا ہوا تھا۔ فتح مکہ کے
دن اس مقتول کے بدلہ بنو خزاعہ نے نبولہث کا ایک
آدمی قتل کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی
خبر دی گئی۔ آپ نے اونٹنی پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا اور فرمایا:
اللہ تعالیٰ نے اصحاب فیل کو مکہ سے روک دیا تھا، مگر اللہ تعالیٰ
نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو مکہ پر غلبہ عطا
فرمادیا مکہ مجھ پہلے کسی کے لیے حلال نہیں تھا، نہ
میرے بعد کسی کے لیے حلال ہے اور میرے لیے بھی صرف
دن کی ایک ساعت میں حلال ہوا تھا، اور اب مکہ حرم ہے
یہاں کے کانٹے کاٹے جائیں گے نہ یہاں کی گری پڑی چیز
اٹھائی جائے گی، بل اعلان کرنے والا اٹھا سکتا ہے اور

لَا يُخْبِطُ شَوْكُهَا وَلَا يُعْصَدُ شَجَرُهَا وَلَا
يَلْتَقِطُ سَاقِطَتَهَا إِلَّا مُنْشِدٌ وَمَنْ قَتَلَ لَهُ
قَتِيلٌ فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ إِمَّا أَنْ يُعْطَى
بِعَنِي الدِّيَةِ وَإِمَّا أَنْ يُقَادَ أَهْلُ الْقَتِيلِ
قَالَ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ يُقَالُ لَهُ
أَبُو شَاهٍ فَقَالَ الْكُتُبِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَكْتُبُوا
لِي بِشَاهٍ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ إِلَّا إِذْ خَرَّ
فَنَاتَانِ جَعَلَهُ فِي بَيُوتِنَا وَقُبُورِنَا فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا
إِذَا خَرَّ -

جس کا کوئی آدمی قتل کیا جائے اسے دو باتوں میں سے ایک
کا اختیار ہے یا تو اس کو دیت دی جائے گی یا وہ قاتل سے
قصاص لے گا، پھر یمن کا ایک شخص آیا جس کو ابو شاہ کہتے
تھے اور کہنے لگا یا رسول اللہ مجھے یہ لکھ دیجئے، آپ نے
فرمایا ابو شاہ کو لکھ دو پھر قریش کے ایک شخص نے کہا اذخر
(ایک قسم کی گھاس) کو مستثنیٰ کر دیجئے کیونکہ اس کو ہم اپنے
گھروں اور قبروں میں استعمال کرتے ہیں، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذخر مستثنیٰ ہے۔

فتح مکہ کے بعد ہجرت منسوخ ہو گئی یا قیامت تک باقی ہے؟ | اس باب کی حدیث نمبر ۳۱۹۸ میں ہے،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے
دن فرمایا "اب ہجرت نہیں ہے" اور ابو سعید خدری اور رافع بن خدیج سے مروی ہے کہ فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں ہے، مالا کو
سنن ابوداؤد اور نسائی میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَا تَنْقُطُ الْعَهْدُ
حَتَّى تَنْقُطَ التَّوْبَةُ وَلَا تَنْقُطَ التَّوْبَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا - "جب تک توبہ منقطع نہ ہو اس
وقت تک ہجرت منقطع نہیں ہوگی اور جب تک سورج مغرب سے طلوع نہ ہو توبہ منقطع نہیں ہوگی" اس وجہ سے ان دونوں
حدیثوں میں تضاد ہے۔ علامہ عینی نے اس اشکال کے جواب میں لکھا کہ علامہ خطابی اس اشکال کے جواب میں فرماتے
ہیں کہ ابتداء اسلام میں ہجرت فرض تھی اور فتح مکہ کے بعد ہجرت فرض نہیں رہی مستحب ہو گئی، پس جبر ہجرت منقطع ہو گئی
وہ فرض ہے اور جبر ہجرت باقی ہے وہ مستحب ہے۔ علاوہ ازیں حضرت معاویہ کی حدیث کی سند میں کچھ ضعف بھی ہے۔
علامہ ابن اثیر نے فرمایا ہے کہ ہجرت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم وہ ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے جنت کی بشارت دی ہے ایک
شخص اپنے اہل اور مال کو چھوڑ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلا جاتا اور اسے اپنے مال میں سے کچھ واپس ہیں متاعاً
مکہ فتح ہونے کے بعد یہ ہجرت منقطع ہو گئی۔ دوسری ہجرت وہ ہے جو اعراب کرتے تھے اور مسلمانوں کے ساتھ جہاد
کرتے تھے اور ان صحابہ کی طرح ہجرت نہیں کرتے تھے جنہوں نے اپنا مال اور اہل و عیال کو چھوڑ کر ہجرت کی تھی اور یہی
وہ ہجرت ہے جو توبہ منقطع ہونے تک منقطع نہیں ہوگی۔ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ دوسری حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو
ہجرت انقطاع توبہ تک باقی رہے گی۔ یہ ہجرت بُرے اعمال کو چھوڑنا اور ان سے ہجرت ہے، کیونکہ حضرت معاویہ حضرت
عبدالرحمان بن عوف، حضرت عبداللہ بن عمر و بن العاص رضی اللہ عنہم سے سند احمد میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہجرت کی دو قسمیں ہیں ایک ہجرت بِلَا نِيَرٍ کو چھوڑنا اور ان سے ہجرت ہے اور دوسری قسم یہ ہے کہ اللہ اور رسول
کی طرف ہجرت کی جائے اور ہجرت اس وقت تک منقطع نہیں ہوگی جب تک توبہ منقطع نہ ہو، اور جب تک سورج مغرب سے
طلوع نہیں ہوتا توبہ قبول ہوتی ہے گی اور جب سورج مغرب سے طلوع ہوگا تو جس شخص کے دل میں جو کچھ ہوگا اللہ تعالیٰ

اسی پر مہر لگا دے گا اور لوگوں کا عمل کافی ہوگا۔ نیز حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے سند احمد میں روایت ہے
 "ایک اعرابی نے اکر کہا یا رسول اللہ! آپ کی طرف ہجرت کس جگہ کرنی ہے؟ آیا کسی معروف اور معین جگہ ہجرت ہے یا جس
 جگہ بھی آپ ہوں وہاں ہجرت کرنی ہے؟ کیا کسی خاص قوم کے لیے ہجرت ہے یا جب آپ کا وصال ہو جائے گا تو ہجرت
 نہیں رہے گی؟ حضرت عبداللہ بن عمرو کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ دیر خاموش رہے پھر آپ نے فرمایا وہ
 شخص کہاں ہے جو ہجرت کے بارے میں سوال کر رہا تھا؟ اس نے کہا میں یہاں ہوں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا جب
 تک تم نماز پڑھتے رہو اور زکوٰۃ ادا کرتے رہو تو تم مہاجر ہو خواہ تم ارض یمامہ میں فوت ہو، اور حضرت ابن عمر سے
 ایک روایت میں ہے تم ظاہری اور باطنی بُرائیوں سے ہجرت کرو (چھوڑو) اور نماز پڑھتے رہو اور زکوٰۃ ادا کرو
 تو تم مہاجر ہو خواہ تم ارض یمامہ میں فوت ہو جاؤ۔"

علامہ عینی کے اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ جو ہجرت منقطع ہو گئی یہ وہ ہجرت ہے جس پر جنت کی بشارت ہے
 جو صحابہ نے رسول اللہ کے لیے اپنے اہل و عیال کو چھوڑ کر کی اور جو ہجرت منقطع نہیں ہوگی یہ بُرائیوں سے نیکیوں کی
 طرف ہجرت ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں کہ دارالاحرب سے دارالاسلام کی طرف ہجرت قیامت تک باقی ہے اور اس حدیث کی تاویل
 میں دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ فتح کے بعد اب مکہ سے آنا، ہجرت نہیں رہا کیونکہ اب مکہ دارالاسلام ہو گیا ہے دوسرا
 قول یہ ہے کہ فتح مکہ کے بعد اب ہجرت کی وہ فضیلت نہیں رہی جو فتح مکہ سے پہلے تھی، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 ہے: لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ قَبْلَ الْفَتْحِ وَمَنْ أَنْفَقَ بَعْدَ فَتْحِهِمْ وَمَنْ أَنْفَقَ بَعْدَ فَتْحِهِمْ وَمَنْ أَنْفَقَ قَبْلَ الْفَتْحِ
 کیا اور جہاد کیا تم میں سے کوئی شخص ان کے برابر نہیں ہو سکتا۔"

ہجرت کی اقسام | ہجرت کی تین اقسام ہیں (ا) دارالاحرب سے دارالاسلام کی طرف ہجرت یہ فرض ہے جیسے فتح
 مکہ سے پہلے مکہ سے مدینہ کی طرف، ہجرت (ب) دارالخوف سے دارالامن کی طرف ہجرت،
 جیسے فتح مکہ سے پہلے مکہ سے حبشہ کی طرف، ہجرت یا اب بھارت سے انگلینڈ یا امریکہ کی طرف، ہجرت (ج) دارالکفر
 سے دارالاسلام کی طرف، ہجرت جیسے انگلینڈ سے پاکستان کی طرف، ہجرت۔ اہل طریقت کہتے ہیں کہ معصیت کو ترک کر کے
 اطاعت کی طرف آنا، ہجرت ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 المہاجر من ہجو ما نہی اللہ عنہ سے "مہاجر وہ ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی منع کردہ چیزوں سے ہجرت کی" اور
 صوفیاء کرام کہتے ہیں کہ ماسوا اللہ کو ترک کر کے اللہ کی طرف آنا حقیقت میں ہجرت ہے۔ ہجرت کی پہلی تین اقسام شریعت
 کے اعتبار سے ہیں اور بعد کی دو اقسام طریقت اور حقیقت کے اعتبار سے ہیں۔

۱۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۳۰-۲۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن کثیف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۶، مطبوعہ " " ۱۳۸۱ھ

انگلینڈ اور امریکہ وغیرہ دار الکفر میں یا دار الحرب؟ اہم نے ذکر کیا ہے کہ دار الحرب سے دارالاسلام کی تعریف سمجھنا ضروری ہے۔

علامہ سرخسی نے دار الحرب کی حسب ذیل تعریف کی ہے۔

والحاصل ان عندنا في حنیفة رحمہ اللہ
تعالیٰ انما تصیر دارہم دار الحرب بثلاث
شروط احدها ان تكون متاخمة ارض
التک لیس بینہا و بین ارض الحرب
دار للمسلمین والثانی ان لا یبقی فیہا مسلم
امن بایمانہ ولا ذمی بامانہ والثالث ان
یظہر و احکام الشریک فیہا۔^۱

حاصل یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک گندوں
کا ملک تین شرطوں سے دار الحرب ہوتا ہے ایک
یہ کہ وہ ملک کفار کی سرزمین سے متصل ہو اور درمیان
میں مسلمانوں کا کوئی ملک نہ ہو۔ دوسری شرط یہ ہے
کہ وہاں مسلمان اپنے ایمان کی وجہ سے محفوظ نہ ہو اور
نہ ہی کسی ذمی کو امان ہو اور تیسری شرط یہ ہے کہ
وہاں احکام شرک کا غلبہ ہو۔

دار الحرب میں بنیادی شرط یہ ہے کہ وہاں مسلمان کو اس کے اسلام اور ایمان کی وجہ سے اپنی جان، مال اور عزت
اور اُبر و کا خطرہ ہو اور اس ملک میں وہ بحیثیت مسلمان کے نہ رہ سکتا ہو اور مسلمان کے ساتھ وہاں عملاً جنگ اور
حرب کی کیفیت ہو جیسے کسی دمانہ میں اسپین تھا ایسے ملک سے اس پر ہجرت کرنا فرض ہے اور انگلینڈ اور امریکہ اور
جرمنی وغیرہ دار الکفر ہیں دار الحرب نہیں ہیں، ان ممالک سے ہجرت کرنا فرض نہیں ہے اور چونکہ ان ممالک میں
مسلمانوں کو اسلامی احکام پر عمل کرنے کی آزادی ہے اس لیے ان ممالک میں جمعہ اور عیدین وغیرہ جائز ہیں اور کفار
سے سود لینا کسی حال میں بھی جائز نہیں ہے، اس مسئلہ پر مکمل بحث، انشاء اللہ ہم کتاب الربو میں بیان کریں گے۔

مکہ ابتداء آفرینش سے حرم ہے یا بعثت ابراہیم کے بعد؟ اس باب کی حدیث نمبر ۲۲۰۰ میں ہے

”مکہ کو اللہ نے حرم بنایا ہے انسانوں
نے حرم نہیں بنایا“ اور اس کے چند ابواب کے بعد حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان ابراہیم
علیہ الصلوٰۃ والسلام حرم مکہ ﷺ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مکہ کو حرم بنایا ہے، اس طرح ان
دونوں حدیثوں میں تناقض ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حرم بنانے کا اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف حقیقی ہے اور حضرت
ابراہیم کی طرف اسناد مجازی ہے۔ دوسرا سوال یہ ہے کہ اس باب کی حدیث نمبر ۳۱۹۸ میں ہے کہ آسمان اور زمین کے
بنانے کے دن ہی اللہ تعالیٰ نے مکہ کو حرم بنایا تھا، اور دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم کے زمانہ
میں مکہ کو حرم بنایا گیا، علامہ نووی اس کے جواب میں لکھتے ہیں کہ ابتداء آفرینش سے مکہ کو حرم بنایا گیا تھا جیسا کہ اس باب
کی حدیث میں ہے لیکن لوگوں پر اس کی تحریم مخفی رکھی گئی اور لوگ اس کے ساتھ حلال کا معاملہ کرنے رہے تا آنکہ حضرت
ابراہیم علیہ السلام کی بعثت کے بعد اس کی تحریم ظاہر کی گئی اور بعض علماء نے اس باب کی حدیث میں تاویل کی ہے اور کہا

۱۔ علامہ شمس الدین محمد بن ابی سہل سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۱۱ ص ۱۱۴ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ۔

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۴۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

کہ اس کا معنی یہ ہے کہ لوح محفوظ میں مکہ کی تحریم ابتداءً آفرینش سے تھی لیکن تحریم کا حکم حضرت ابراہیم کی بعثت کے بعد جاری کیا گیا۔

حرم میں حدود جاری کرنے میں مذاہب | اس باب کی حدیث نمبر ۳۲۰ میں ہے ”جو شخص بھی اللہ تعالیٰ

جائز نہیں ہے“ علامہ عینی فرماتے ہیں امام ابو حنیفہ اس حدیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ جو شخص حرم میں پناہ حاصل کرے اس کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ ابن بطلال کہتے ہیں کہ جس شخص نے قتل، زنا اور چوری میں سے کوئی ایسا کام کیا، جس پر حد واجب ہوتی ہے، اس میں اختلاف ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، غلام اور شعبی یہ کہتے ہیں کہ اگر اس نے حرم (مکہ) میں یہ جرم کیے ہیں تو اس پر حد لگائی جائے گی اور اگر غیر حرم میں یہ جرم کیے تھے اور پھر حرم میں پناہ لے لی تو جب تک وہ حرم سے باہر نہیں آئے گا اس پر حد نہیں لگائی جائے گی، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”ومن دخلہ کان امناً۔“ جو حرم میں داخل ہو وہ مامون ہو گیا۔ اور حضرت ابو الزبیر، حسن اور مجاہد کا نظریہ یہ ہے کہ جس شخص نے جرم کر کے حرم میں پناہ لے لی اس کو حرم سے باہر نکال کر حد لگائی جائے گی۔ اور عمر بن سعد کا نظریہ یہ ہے کہ جو شخص جرم کر کے حرم میں پناہ حاصل کرے اس پر بھی حد لگادی جائے گی اور علامہ قرطبی نے یہ کہا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ جو شخص حرم میں قتل کرے اس سے قصاص لیا جائے گا اور جو شخص خارج از حرم قتل کرے پھر حرم میں پناہ حاصل کرے اس کے متعلق امام ابو حنیفہ اور امام احمد یہ کہتے ہیں کہ اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا نہ حد لگائی جائے گی اور امام شافعی اور امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ اس پر حد لگائی جائے گی۔ شیخ ابن حزم نے صحابہ اور تابعین سے یہ نقل کیا ہے کہ جو خارج از حرم جرم کر کے حرم کی پناہ میں آجائے اس پر حد نہیں لگائی جائے گی۔ پھر ابن حزم نے امام مالک اور امام شافعی کی سخت مذمت کی ہے کہ انہوں نے صحابہ کے موقف کی مخالفت کی ہے۔ بعض علماء نے امام مالک اور امام شافعی کے نظریہ پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن خطل کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا خواہ وہ خانہ کعبہ کے پردوں میں چھپا ہوا ہو، اس کے مندرجہ بات ہیں۔ ایک یہ ہے کہ وہ مرتد ہو گیا تھا۔ اس نے مسلمان کو قتل کیا تھا اور وہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہجو کرتا تھا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ وہ امان میں داخل نہیں تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا استثناء کیا تھا اور اس کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا، خواہ وہ کعبہ کے پردوں میں مسلق ہو۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے تھا جو قتال کر رہے تھے، اور بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ اسے اسی ساعت میں قتل کیا گیا تھا جس ساعت میں آپ کے لیے حرم میں قتال کرنا مباح کر دیا گیا تھا۔

مکہ بذریعہ جنگ فتح ہونے پر دلائل | اس باب کی حدیث نمبر ۳۱۹ میں ہے ”مجھ سے پہلے کسی کے لیے مکہ میں جنگ کرنا جائز نہیں تھا اور میرے لیے بھی مرنے کی ایک ساعت میں جنگ جائز ہوئی تھی“ اس حدیث میں احناف کی دلیل ہے جن کا یہ نظریہ ہے کہ مکہ جنگ سے فتح ہوا

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۳۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۴۴ - ۱۴۳، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ۔

ہے اس کے برخلاف شوافع کا یہ نظریہ ہے کہ مکہ صلح سے فتح ہوا ہے، یہ حدیث شوافع پر حجت ہے، علامہ نووی کہتے ہیں: امام ابوحنیفہ اور جمہور اس حدیث سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ مکہ جنگ سے فتح ہوا ہے اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ مکہ صلح سے فتح ہوا ہے اور اس حدیث کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتال کی ضرورت پیش آتی تو آپ کے لیے قتال جائز تھا لیکن آپ کو جنگ اور قتال کی ضرورت پیش نہیں آئی بلکہ

علامہ عینی، علامہ نووی کی اس تاویل کا رد کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس حدیث میں ہے: فَإِنْ أَحَدُ تَوَخَّصَ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، اگر کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جنگ کرنے سے استدلال کرے، یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ مکہ میں بالفعل جنگ ہوئی ہے، نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مَنْ دَخَلَ دَارَ ابْنِ سَفْيَانَ فَهُوَ مِنْ - جو شخص ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو اس کو امان ہے، اس حدیث سے بھی ثابت ہوا کہ صرف جنگ کا جواز نہیں مکہ میں بالفعل جنگ ہوئی تھی۔

احادیث لکھنے پر دلیل | حدیث نمبر ۲۲۰۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ احکام ابوشاہ کو لکھو دیا۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں قرآن مجید کے علاوہ ہی امور کو لکھنے کی دلیل ہے اور یہ جمہور علماء اور فقہاء اسلام کے نزدیک جائز ہے۔ بعض احادیث میں غیر قرآن کو لکھنے سے ممانعت آئی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ نہیں منسوخ ہے۔ یہ حکم ابتداء اسلام میں تھا جب قرآن مجید مشہور نہیں ہوا تھا اور یہ خدشہ تھا کہ قرآن مجید غیر قرآن سے مختلط نہ ہو جائے اور جب قرآن مجید مشہور اور معروف ہو گیا تو یہ خدشہ نہیں رہا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ تنزیہی ہے جو شخص احادیث کو یاد کر سکتا ہے وہ یاد کرے اور نہ لکھے اور جو یاد نہیں کر سکتا وہ لکھ لے۔

اس حدیث کے بقیہ فوائد اور احکام میں سے یہ ہے کہ عالم پر فرض ہے کہ جب لوگ غلط کام کر رہے ہوں تو ان کو ٹوکے اور ان کو اسلام کا صحیح حکم بتائے جیسا حضرت ابوشریحہ رضی اللہ عنہ نے کیا اور یہ کہ مکتے کے درختوں کا کاٹنا جائز نہیں نہ مکہ کے جانوروں کو شکار کرنا جائز ہے البتہ چیل، چوہا، کتا، سانپ، بچھو اور کاٹنے والے کتے کا حدیث میں استثنا کیا گیا ہے۔ ان کو حرم اور غیر حرم میں مارنا جائز ہے نیز اس حدیث میں اس بات کا ثبوت ہے کہ احکام شرعیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منصوص ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو اشیاء کے حلال اور حلال کرنے کا اختیار اور اجازت دی ہے کیونکہ آپ نے حضرت عباس کے کہنے سے اذخر گھاس کو مستثنیٰ کر دیا۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ حَمْلِ السَّلَاحِ بِمَكَّةَ مکہ مکرمہ میں بغیر حاجت کے ہتھیار اٹھانے

کی ممانعت

مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی

۳۲۰۳ - وَحَدَّثَنِي سَكْمَةُ بْنُ شَيْبٍ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۸، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۴۴، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳۹، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کسی شخص کے لیے مکہ مکرمہ میں ہتھیار اٹھانا جائز نہیں ہے۔

قَالَ نَا ابْنُ أَغِيْن قَالَ نَا مَعْتَدٌ عَنْ أَبِي الرَّبْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِأَحَدِكُمْ أَنْ يَحْمِلَ بِنَكَهَةِ السَّلَاحِ.

ف: جمہور فقہاء اسلام کا عمل اس حدیث کے مطابق ہے:

بنیہ احرام کے مکہ میں داخل ہونا

بجی کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے پرچا کیا آپ کو ابن شہاب نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہوئے یہ حدیث سنائی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن مکہ میں داخل ہوئے درآن لیکہ آپ کے سر پر خود تھا۔ جب آپ نے خود اتارا تو ایک شخص نے اکر کہا کہ ابن خطل کعبہ کے پردے کو پکڑے ہوئے ہے آپ نے فرمایا اس کو قتل کر دو! امام مالک نے کہا ہاں!

باب ۴۲ جواز دخول مکة بغير الإحرام

۳۲۰۴ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ وَيَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَنَا الْقَعْنَبِيُّ فَقَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ وَأَنَا قُتَيْبَةُ فَقَالَ نَا مَالِكٌ وَقَالَ يَحْيَى وَ التَّفْظُ لَهُ قُلْتُ لِمَالِكٍ حَدَّثَكَ ابْنُ شَهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ مِغْفَرٌ فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ ابْنُ خَطْلٍ مَتَّعَلِقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ فَقَالَ أَفْتُلُوهُ فَقَالَ مَالِكٌ نَعَمْ.

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں داخل ہوئے (قعبہ کی روایت میں ہے) آپ فتح مکہ کے دن بنیہ احرام باندھے داخل ہوئے درآن لیکہ آپ کے سر پر سیاہ عمامہ تھا۔

۳۲۰۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الشَّافِعِيُّ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ قُتَيْبَةُ نَا مَعَاوِيَةُ بْنُ عَمَّارٍ الدَّهَلِيُّ عَنْ أَبِي الرَّبْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ وَقَالَ قُتَيْبَةُ دَخَلَ يَوْمَ نَزَحَ مَكَّةَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ وَفِي رِوَايَةٍ قُتَيْبَةَ قَالَ أَبُو الرَّبْرِ عَنْ جَابِرٍ.

۳۲۰۶ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَكِيمٍ الْأَدَوِيُّ قَالَ
أَنَا شَرِيكٌ عَنْ عَمَّارِ الدَّهْنِيِّ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ دَخَلَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ
سَوْدَاءُ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن سیاہ عمامہ
باندھے ہوئے مکہ میں داخل ہوئے۔

۳۲۰۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَاسْتَحَقَّ
بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَا أَنَا وَكِيعٌ عَنْ قَسَاوِرَ
الْوَرَّاقِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ
أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَطَبَ النَّاسَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ۔

عمرو بن حریث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیاہ عمامہ باندھے ہوئے لوگوں
کو خطبہ دیا۔

۳۲۰۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَالْحَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ قَالَ نَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ
قَسَاوِرَ الْوَرَّاقِ قَالَ حَدَّثَنِي وَفِي حَدِيثِ
الْحُلَوَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ جَعْفَرَ بْنَ عَمْرٍو بْنِ
حُرَيْثٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانِي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَ
عَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ قَدْ أَرْنَى طَرَفَيْهَا
بَيْنَ كَتِفَيْهِ وَ لَمْ يَقُلْ أَبُو بَكْرٍ عَلَى
الْمِنْبَرِ۔

عمرو بن حریث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہ
منظر ابھی میری آنکھوں کے سامنے ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سیاہ عمامہ باندھے ہوئے منبر پر
تشریف فرما ہیں اور عمامہ کے دونوں کنارے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں شانوں کے درمیان ٹھک
رہے ہیں۔

مکہ میں داخل ہوتے وقت آپ کے سر پر خود تھا یا سیاہ عمامہ؟ | بعض روایات میں ہے کہ آپ
کے سر پر خود تھا اور بعض میں ہے
سیاہ عمامہ تھا، قاضی عیاض نے ان میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ پہلے آپ کے سر پر خود تھا پھر آپ نے سیاہ عمامہ
باندھ لیا تھا۔

مکہ میں بغیر احرام کے دخول میں مذاہب | حدیث نمبر ۳۲۰۵ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بغیر احرام باندھے مکہ میں
داخل ہوئے، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو
قول ہیں اور صحیح یہ ہے کہ جس شخص کی نیت حج یا عمرے کی نہ ہو وہ مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو سکتا ہے خواہ تجارت کے
لیے جائے یا زیارت کے لیے اور احناف کے نزدیک جو شخص حدود حرم سے باہر رہتا ہو وہ بغیر احرام باندھے مکہ میں نہیں داخل
ہو سکتا خواہ تجارت اور زیارت کے لیے جائے یا حج اور عمرہ کے لیے اس پر مفصل بحث احرام کے باب میں گذر چکی

ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بغیر احرام کے جانا آپ کی خصوصیت تھاجس کا آپ نے خود اظہار فرمایا ہے۔

ابن خطل کو قتل کرنے کی تحقیق | حدیث نمبر ۳۲۰۴ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن خطل کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ علماء نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قتل کرنے کا حکم اس لیے دیا تھا کہ وہ اسلام سے مرتد ہو چکا تھا اور اس نے اپنے مسلمان خادم کو قتل کر دیا تھا۔ اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بجو کر تا تھا اور آپ کو گالیاں دیتا تھا اور اس کی دو لڑکیاں تھیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور سلازوں کو گالیاں دیتی تھیں۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں امام مالک اور امام شافعی کی دلیل ہے کہ حرم میں اقامت حدود جائز ہے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اولاً تو وہ مرتد تھا ثانیاً اس کو اس ساعت میں قتل کیا گیا ہے جس میں آپ کے لیے مکہ میں قتل جائز تھا۔

بَابُ فَضْلِ الْمَدِينَةِ وَدُعَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا بِالْبَرَكَةِ وَبَيَانِ تَحْرِيمِهَا وَتَحْرِيمِ صَيْدِهَا وَبَيَانِ حُدُودِ حَرَمِهَا

۳۲۰۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَحْيَى ابْنُ مُحَمَّدٍ الْقَائِمُ أَوْ رُوِيَ عَنْ عَنِ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَكِّيِّ عَنْ عَبَّادِ بْنِ تَيْمٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَارِيْدٍ عَنْ عَاصِمٍ تَخِيَّ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أِبْرَاهِيمَ حَضَرَ مَكَّةَ وَدَعَا لِأَهْلِهَا وَإِنِّي حَضَرْتُ الْمَدِينَةَ كَمَا حَضَرَ إِبْرَاهِيمُ مَكَّةَ وَإِنِّي دَعَوْتُ فِي صَاعِهَا وَمَدَّهَا بِمِثْلِي مَا دَعَا بِهِ إِبْرَاهِيمُ لِأَهْلِ مَكَّةَ.

۳۲۱۰ - حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ أَبِي كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَحْيَى ابْنُ الْمُخْتَارِ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا

مدینہ منورہ کی فضیلت اور حرم مدینہ کی حدود کا بیان

عبداللہ بن زید بن عاصم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم بنایا تھا اور مکہ والوں کے لیے دعا کی تھی، اور میں مدینہ کو حرم بنانا ہوں جیسا کہ حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرم بنایا تھا اور میں مدینہ کے صانع اور ممد ہیں (برکت کے لیے) حضرت ابراہیم علیہ السلام سے دو چہ دعا کرتا ہوں۔

وہاب کی روایت میں ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جتنی دعائیں کہیں تھیں میں اس کی دو چہ دعائیں کرتا ہوں اور عبدالعزیز بن مختار کی روایت میں ہے جتنی دعائیں حضرت ابراہیم

نے کی تھی اتنی دعائیں کرتا ہوں۔

خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ وَحَدَّثَنَا اسْتَعْقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ قَالَ اَنَا الْمَخْزُومِيُّ قَالَ نَاوُ هَيْبٌ كُلُّهُمْ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ يَحْيَى بِهَذَا الْاِسْنَادِ اَمَّا حَدِيثُ وَ هَيْبٍ فَكَرِ وَاَيَّةُ الدَّرَاوَرْدِيِّ مِثْلِي مَا دَعَا بِهِ اِبْرَاهِيْمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَاَمَّا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ وَعَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُخْتَارِ فَفِي رَوَايَتِهِمَا مِثْلُ مَا دَعَا اِبْرَاهِيْمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ۔

۳۲۱۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَابِكُرُ يَعْنِي ابْنَ مُضَرَ عَنْ ابْنِ الْهَادِ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ مُحْتَدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَبْنِ عُثْمَانَ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اِبْرَاهِيْمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَرَّمَ مَكَّةَ وَارِثِيَّ اَحْرَمَ مَا بَيْنَ لَا بَتْنِهَا يُرِيدُ الْمَدِيْنَةَ۔

۳۲۱۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قُعْبَةَ قَالَ نَاسِئُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ اَنَّ مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ خَطَبَ النَّاسَ فَذَكَرَ مَكَّةَ وَاَهْلَهَا وَحُرْمَتَهَا فَنَادَا اِنَّ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ مَا لِي اَسْمَعُكَ ذَكَرْتَ مَكَّةَ وَاَهْلَهَا وَحُرْمَتَهَا وَلَمْ تَذْكُرِ الْمَدِيْنَةَ وَاَهْلَهَا وَحُرْمَتَهَا قَدْ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ لَا بَتْنِهَا وَذَلِكَ عِنْدَنَا فِي آدِنِمْ نَحْوًا لِي اِنْ شِئْتَ اَفْرَأْتُكَ قَالَ فَسَكَتَ مَرْوَانَ ثُمَّ قَالَ قَدْ سَمِعْتُ بَعْضَ ذَلِكَ۔

۳۲۱۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم قرار دیا اور میں اس کے دونوں پتھر لیے کنائے یعنی مدینہ کو حرام قرار دیتا ہوں۔

نافع بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ مردان بن حکم نے خطبہ پڑھتے ہوئے مکہ مکرمہ کا مکہ کے رہنے والوں کا اور مکہ کی حرمت کا ذکر کیا، حضرت رافع بن خدیج نے اس کو پکار کر کہا، کیا سبب ہے کہ میں یہ سن رہا ہوں کہ تم مکہ مکرمہ کا، مکہ میں رہنے والوں کا اور مکہ کی حرمت کا تذکرہ کر رہے ہو اور تم مدینہ منورہ کا، مدینہ میں رہنے والوں کا اور مدینہ کی حرمت کا تذکرہ نہیں کر رہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پتھر لی زمین کی دونوں جانبوں کے درمیان کو حرم قرار دیا ہے۔ اور ہمارے پاس یہ حکم غولانی چٹری پر لکھا ہوا موجود ہے، اگر تم چاہو تو پڑھ کر سناؤ۔ مروان خاموش ہو گیا، اور کہنے لگا میں نے بھی اس میں سے کچھ سنا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

وَعَدُ النَّاقِدِ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي أَحْمَدَ قَالَ
أَبُو بَكْرٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَسَدِيُّ قَالَ نَا
سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَإِنِّي حَرَّمْتُ
الْمَدِينَةَ مَا بَيْنَ لَا بَتِّيهَا لَا يَقْطَعُ عِصَاهُمَا
وَلَا يَصَادُ صَيْدُهَا -

۳۲۱۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ
نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ قَالَ
حَدَّثَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنِّي أُحَرِّمُ مَا بَيْنَ لَا بَتِّي الْمَدِينَةَ
أَنْ يَقْطَعَ عِصَاهُمَا أَوْ يُقْتَلَ صَيْدُهَا
وَقَالَ الْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ لَا يَدْعُهَا أَحَدٌ رَغْبَةً عَنْهَا
إِلَّا أَبَدَلَ اللَّهُ فِيهَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَلَا
يُشَبِّتُ أَحَدٌ عَلَى لَا وَاعِهَا وَجَهْدِهَا
إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا يَوْمَ
الْقِيَامَةِ -

۳۲۱۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا
مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ قَالَ نَا عُثْمَانُ بْنُ
حَكِيمٍ إِلَّا نَصَارِي قَالَ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ
سَعْدٍ عَنْ أَبِي وَثَّابٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ قَالَ ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ
وَنَادَى فِي الْحَدِيثِ وَلَا يُرِيدُ أَحَدٌ أَهْلَ
الْمَدِينَةِ يَسُوءُ إِلَّا أَذَابَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ
ذُوبَ الْوَصَا صِ أَوْ ذُوبَ الْمِلْحِ فِي الْمَاءِ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم نے مکہ کو
حرم قرار دیا تھا اور میں مدینہ کو حرم قرار دیتا ہوں مدینہ کی دوزں
پتھر لی جانہوں کے درمیان کسی درخت کو کاٹا جائے گا نہ
کسی جانور کا شکار کیا جائے گا۔

عامر بن سعد اپنے والد یعنی سعد رضی اللہ عنہ سے روایت
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں مدینہ
کے دوزں پتھر لے کناروں کی درمیان جبکہ کو حرم قرار دیتا ہوں
یہاں کے خار دار درختوں کو کاٹا جائے گا نہ شکار کو قتل کیا
جائے گا اور فرمایا کاش اہل مدینہ اس بات کو جان لیں کہ مدینہ
ان کے لیے بہتر ہے جو شخص مدینہ سے اعراض کرے مدینہ
کی سکونت کو ترک کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے عوں ایسے
شخص کو مدینہ کا ساکن کر دے گا جو اس سے بہتر ہوگا، اور
جو شخص بھی مدینہ کی بھوک پیاس اور محنت و مشقت پر صبر
کرے گا میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا
یا اس کے حق میں گواہی دوں گا۔

ایک اور سند سے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ
عنہ سے سب سابق روایت ہے لیکن اس میں اتنی زیادتی
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اہل مدینہ
کو تکلیف پہنچانے کا ارادہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو آگ
میں اس طرح پھلانے لگا جس طرح سیرہ گھلتا ہے یا جس
نک پانی میں گھل جاتا ہے۔

۳۲۱۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنِ الْعَقَدِيِّ قَالَ
عَبْدُ أُمَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنِ عَمْرِو قَالَ سَأَلَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُحَمَّدٍ
عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ سَعْدًا رَكِبَ إِلَى
قَصْرِ هَذَا الْعَقَدِيِّ فَوَجَدَ عَبْدًا يَقْطَعُ شَجَرًا
أَوْ يُخَيِّطُهُ فَسَلَبَهُ فَلَمَّا رَجَعَ سَعْدٌ جَاءَهُ
أَهْلُ الْعَبْدِ فَكَلَّمُوهُ أَنْ يَرُدَّ عَلَى غُلَامِهِمْ
أَوْ عَلَيْهِمْ مَا أَخَذَ مِنْ غُلَامِهِمْ فَقَالَ مَعَاذَ
اللَّهِ أَنْ أَرُدَّ شَيْئًا تَقْلَبْنِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ

۳۲۱۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ
وَأَبْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ ابْنُ
أَيُّوبَ

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ابْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
عَمْرُو بْنُ أَبِي عَمْرٍو وَمَوْلَى الْمُطَّلِبِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْطَلٍ أَنَّ سَمِعَ أَسَّ بْنَ
مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي
طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَلَيْسَ لِي

غُلَامًا مِمَّنْ غُلَمًا نَكَمَ يَخْدُ مَنِيَّ فَخَوَّجَنِي
أَبُو طَلْحَةَ يُزِدُنِي وَرَأَى أَنَّهُ فَكُنْتُ أَخِي مُرَّ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّمَا تَرَلَّ
وَقَالَ لِي الْحَدِيثُ ثُمَّ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا بَدَأَ أَحَدًا
قَالَ هَذَا أَجْبَلُ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ فَلَمَّا
أَشْرَفَ عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ اللَّهُمَّ أَحْرِمْ
مَا بَيْنَ جَبَلَيْهَا مِنْ خَلٍّ مَا حَرَّمَ رِوَاؤُ إِبْرَاهِيمَ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَكَةَ اللَّهُمَّ

عامر بن سعد کہتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی
اللہ عنہ عقیقہ میں اپنے مکان پر گئے وہاں دیکھا کہ ایک
غلام درخت کاٹ رہا تھا یا اس کے کانٹے توڑ رہا تھا۔
حضرت سعد نے اس کا سامان چھین لیا جب حضرت سعد
واپس آئے تو اس کے مالکوں نے اس کے بارے میں
گفتگو کی تاکہ آپ نے اس غلام سے جو سامان لیا ہے
وہ انھیں یا اس غلام کو واپس کر دیں، حضرت سعد نے فرمایا
معاذ اللہ میں وہ چیزیں واپس کر دوں جو مجھے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہیں، اور ان کو سامان واپس کرنے
سے انکار کر دیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ
عنہ سے فرمایا: اپنے لڑکوں میں سے میرے بے کوئی لڑکا
لاؤ جو میری خدمت کرے۔ حضرت ابو طلحہ مجھے اپنی سواری
پر اپنے ساتھ بٹھا کر لے گئے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم جہاں بھی اترتے تھے میں آپ کی خدمت کرتا تھا،
اسی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُرسے تھے
حتیٰ کہ جب اُحد پہاڑ آپ پر ظاہر ہوا تو آپ نے فرمایا یہ وہ پہاڑ
ہے جو ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے
ہیں، اسے اللہ! میں ان دونوں پہاڑوں کی درمیانی جگہ کو حرم
قرار دیتا ہوں۔ جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو
حرم قرار دیا تھا، اے اللہ! اہل مدینہ کے مد اور صاع میں
برکت عطا فرما۔

بَارِكْ لَهُمْ مُدَّهِمْ وَصَارِعِهِمْ۔

۳۲۱۸۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا نَا يَعْقُوبُ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ إِنِّي أَحَرُّ مَا بَيْنَ لَا بَتِّيْهَا۔

۳۲۱۹۔ وَحَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ قَالَ نَاعِبُهُ الْوَاحِدُ قَالَ نَا عَاصِمٌ قَالَ قُلْتُ لِأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَحَرُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ قَالَ نَعَمْ مَا بَيْنَ كَذَا إِلَى كَذَا فَمَنْ أَخَذَتْ فِيهَا حَدَّثًا قَالَ ثُمَّ قَالَ لِي هَذِهِ شِدِيدَةٌ مَنْ أَخَذَتْ فِيهَا حَدَّثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَفًا وَلَا عَدْلًا قَالَ ابْنُ أَنَسٍ أَوْدَى مُحَدِّثًا

۳۲۲۰۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَحَرُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ قَالَ نَعَمْ هِيَ حَرًّا مَّا لَا يُحْتَلَى خِلَافًا فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ۔

۳۲۲۱۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ بْنِ أَنَسٍ فِيْمَا قَرِئَ عَلَيْهِ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ

ایک اور سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایسی ہی روایت منقول ہے۔

عاصم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا: کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کو حرم قرار دیا تھا؟ انہوں نے کہا ہاں! فلاں جگہ سے فلاں جگہ تک، پس جس شخص نے مدینہ میں کوئی جُرم کیا پھر مجھ سے کہا یہ بہت سخت گناہ ہے۔ پھر فرمایا جو شخص اس میں جُرم کرے گا، اس پر اللہ تعالیٰ کی فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کا کوئی فرض قبول کرے گا نہ نفل ابن انس نے کہا یا کسی مجرم کو پناہ دی۔

عاصم احوال بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کو حرم قرار دیا ہے؟ انہوں نے فرمایا: ہاں۔ یہاں کی گھاس تک نہیں کاٹی جائے گی اور جس شخص نے ایسا کیا، اس پر اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہو۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! ان کے پیمانے میں برکت عطا فرما، اے اللہ! ان کے صاع میں برکت عطا فرما، اے اللہ! ان کے مد میں برکت عطا فرما۔

فِي مَكِّيَا لِيَهُمْ وَبَارِكْ لَهُمْ فِي صَاعِهِمْ وَبَارِكْ
لَهُمْ فِي مَدِينِهِمْ -

۳۲۲۲ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ
إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ الشَّامِيُّ قَالَا نَا وَهْنُ بْنُ
جَرِيرٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ يُونُسَ يَحْدِثُ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ بِالْمَدِينَةِ ضِعْفِي مَا يَسْكُو
مِنَ الْبَرَكَةِ -

۳۲۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ أَبِي
مَعَاذٍ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
قَالَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ خَطَبَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ مَنْ نَزَعَهُ آتٍ
عِنْدَنَا شَيْئًا نَقَرْنَا لَهُ إِلَّا كِتَابَ اللَّهِ وَهَدِيَّةً
صَحِيفَةً مُعَلَّقَةً فِي قِرَابٍ سَيْفِهِ فَقَدْ كَذَبَ
فِيهَا أَسْنَانَ الْإِبِلِ وَآشْيَاءَ مِنَ الْجَوَاحِرِ
وَفِيهَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمَدِينَةُ حَرَمٌ مَا بَيْنَ عَيْرٍ إِلَى ثَوْرِ فَمَنْ
أَخَذَ فِيهَا حَدَثًا أَوْ آذَى مُحَدِّثًا
فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ
أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
صَرْفًا وَلَا عَدْلًا وَذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاجِدَةٌ
يَسْغِي بِهَا أَذْنَا هُمْ وَمِنْ أَدْعَى إِلَى غَيْرِ
أَبِيهِ أَوْ انْتَهَى إِلَى غَيْرِ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ
لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ
لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ صَرْفًا وَلَا
عَدْلًا وَانْتَهَى حَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ وَزُهَيْرٍ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ جتنی
برکتیں مکہ میں نازل کی ہیں اس کی دو گنی برکتیں مدینہ میں نازل
فرما۔

ابراہیم تیمی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت
علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے ہمیں خطبہ دیا جس میں مالیکہ
ان کی نیام کے ساتھ ایک صحیفہ لٹکا ہوا تھا حضرت علی نے
اس صحیفہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا جو شخص یہ گمان کرتا ہے
کہ ہمارے پاس کتاب اللہ اور صحیفہ کے علاوہ کوئی اور
چیز ہے تو وہ شخص جبرم ہے۔ اس صحیفہ میں نور اوٹوں کی
عمروں کا بیان ہے اور کچھ زخموں کی دیت کا ذکر ہے اور
اس میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (پیارے) غیر
سے لے کر (پیارے) خود تک مدینہ حرم ہے لہذا جو شخص
مدینہ میں کوئی جبرم کرے گا یا کسی جبرم کو پناہ دے گا
اس پر اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہو،
قیامت کے دن اس کا کوئی فرض قبول ہو گا نہ نفل تمام
مسلمانوں کا ایک ذمہ ہے اور ایک (عام) مسلمان بھی کسی
شخص کو پناہ دے سکتا ہے اور جس شخص نے اپنے
آپ کو اپنے باپ کے غیر کی طرف منسوب کیا یا جس غلام
نے اپنے آپ کو اپنے مالک کے غیر کی طرف منسوب کیا
اس پر اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت
ہو، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کا کوئی فرض قبول کرے گا
نہ نفل، ابو بکر کی روایت اس جگہ ختم ہو گئی اور زہیر کی روایت
وہاں ختم ہے جہاں عام مسلمان کے پناہ دینے کا ذکر ہے

عِنْدَ قَوْلِهِ يَسْعَىٰ بِهَا أَذْنَاهُ لَمْ يَذْكُرْ
مَا بَعْدَهُ وَكَانَ فِي حَدِيثِهِمَا مُعَلَّقَةً فِي
قَرَابِ سَيْفِهِ -

۳۲۲۴ - وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ الشَّعْبِيُّ
قَالَ أَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ قَالَ وَحَدَّثَنِي أَبُو
سَعِيدٍ الْأَشَجُّ قَالَ نَا وَكِنَةُ جَمِيعًا عَنْ
الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ أَبِي كُرَيْبٍ
عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ إِلَىٰ آخِرِهِ وَنَا فِي الْحَدِيثِ
فَمَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ
وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ وَكَانَ فِي حَدِيثِهِمَا مَنْ
ادَّعَىٰ إِلَىٰ غَيْرِ أَبِيهِ وَكَانَ فِي رِوَايَةٍ وَكِيعٌ
ذَكَرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۳۲۲۵ - وَحَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
الْقَوَارِيرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي يَكْرِ الْمَقْدِسِيُّ
قَالَ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَ نَا
سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ
حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ وَكِيعٌ إِلَّا قَوْلَهُ مَنْ تَوَلَّى
غَيْرَ مَوَالِيهِ وَذَكَرَ اللَّعْنَةَ لَهُ -

۳۲۲۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجُعْفِيُّ عَنْ زَائِدٍ
عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَدِينَةُ حَرَمٌ فَمَنْ أَحْدَثَ
فِيهَا حَةً تَأْوِيلُ مُعْدِنًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَ
الْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَدْلٌ وَلَا صَرْفٌ -

۳۲۲۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ
قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو النَّضْرِ قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ الْأَشَجِيُّ

اور اس کے بعد کا اس میں ذکر نہیں ہے اور ان دونوں
روایتوں میں صحیفہ کے نیام میں لکھنے کا ذکر نہیں ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ ابوبکر کی روایت حسب
سابق منقول ہے البتہ اس میں یہ زیادتی ہے کہ جو شخص کسی
مسلمان کی پناہ توڑے اس پر اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی اور
تمام انسانوں کی لعنت ہو۔ قیامت کے دن اس کا کوئی فرض
قبول ہوگا اور نہ نفل، ان دونوں روایتوں میں اپنے آپ
کے غیر کی طرف منسوب ہونے کا ذکر نہیں ہے، اور وکیع
کی روایت میں قیامت کے دن کا ذکر نہیں ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ ایسی ہی روایت منقول ہے
لیکن اس میں اپنے مالک کے علاوہ کسی کو مالک بنانے
کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرنے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدینہ حرم ہے لہذا
جو شخص اس میں کوئی جسم کرے گا یا کسی جرم کرے
والمے کو پناہ دے گا، اس پر اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی،
اور تمام انسانوں کی لعنت ہے، قیامت کے دن اس
کا کوئی فرض قبول ہوگا نہ نفل۔

ایک اور سند کے ساتھ اعمش سے یہ روایت
منقول ہے اس میں قیامت کا ذکر نہیں ہے اور اس میں

عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ
وَلَمْ يَقُلْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَنَادَوْا ذِي مَنَةِ الْمُسْلِمِينَ
وَاحِدَةً يُسْئِلُ بِهَا أَذْنَا هُمْ فَمَنْ أَخْرَجَ مُسْلِمًا
فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ
أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذْلٌ
وَلَا صَرْفٌ.

۳۲۲۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ
عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ نَوَائِثَ الطَّبَائِءِ تَرْتَعُ
بِالْمَدِينَةِ مَا ذَعَرْتُهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ لَا بَتِّيْهَا حَرَامٌ.

۳۲۲۹۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ قَالَ إِسْحَاقُ أَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ نَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ لَا بَتِّيْ الْمَدِينَةِ فَكَانَ
أَبُو هُرَيْرَةَ فُلُو وَجَدْتُكَ الطَّبَائِءِ مَا بَيْنَ
لَا بَتِّيْهَا مَا ذَعَرْتُهَا وَجَعَلَ اثْنِيْ عَشَرَ
مِيلًا حَوْلَ الْمَدِينَةِ حَرَامًا.

۳۲۳۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
مَالِكٍ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي
صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ كَانَ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا أَوَّلَ الْكُرَى
جَاءُوا بِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَإِذَا أَخَذَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَّمَ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي ثَمَرِنَا وَبَارِكْ لَنَا

یہ اضافہ ہے کہ تمام مسلمانوں کا ذمہ ایک ہی ہے، اور
ایک عام مسلمان کے پناہ دینے کا بھی اعتبار کیا جاسکتا
ہے اور جو شخص کسی مسلمان کی پناہ کو توڑے گا اس پر
اللہ تعالیٰ کی، فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہے
قیامت کے دن اس کا کوئی فرض قبول ہوگا اور نہ نفل۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، اگر میں
مدینہ منورہ میں ہر نیاں پھرتے دیکھوں تو انہیں ہراساں
نہیں کروں کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ہے، دو پتھر لی زمینوں کی درمیانی جگہ حرام ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے دونوں پتھر
کناروں کی درمیانی جگہ کو حرم قرار دیا ہے، اگر میں
ان پتھر لیے کناروں کے درمیان ہر نیاں دیکھوں تو
انہیں ہراساں نہیں کروں گا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے مدینہ منورہ کے ارد گرد بارہ میل تک مدد و حرم مقرر
فرمادی تھی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب
لوگ پہلا پھل دیکھتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں لے کر حاضر ہوتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم اس کو قبول کرنے کے بعد فرماتے، اے اللہ
ہمارے پھلوں میں برکت عطا فرما، ہمارے مدینہ میں
برکت عطا فرما۔ ہمارے صاع میں اور ہمارے مد
میں برکت عطا فرما۔ اے اللہ! حضرت ابراہیم علیہ السلام

فِي مَدِينَتِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَبَارِكْ
لَنَا فِي مَتْنَا اللَّهُمَّ إِنَّ ابْنَاهُ هَيْمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ عَبْدُكَ وَخَلِيلُكَ وَنَبِيُّكَ وَرَأِي
عَبْدُكَ وَكَبَيْتُكَ وَرَأَيْتُكَ دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَرَأَيْتُ
أَدْعُوكَ لِمَدِينَةِ بِمِثْلِ مَا دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَمِثْلَهُ
مَعَهُ قَالَ ثُمَّ يَدْعُو أَصْغَرَ وَلَيْدِي لَهُ فَيُعْطِيهِ
ذَلِكَ الشَّعْرَ

۳۲۳۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ عَنْ سَمِيلِ بْنِ أَبِي
صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
يُوتَى بِأَوَّلِ الشَّعْرِ فَيَقُولُ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا
فِي مَدِينَتِنَا وَفِي شَارِنَا وَفِي مَتْنِنَا وَفِي
صَاعِنَا بِذِكْرِكَ مَعَ بَرَكَتِكَ ثُمَّ يُعْطِيهِ أَصْغَرَ
مَنْ يَخْضَرُ لَهُ مِنَ الْوَلَدِ

۳۲۳۲ - وَحَدَّثَنَا حَتَّابُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
عَلِيٍّ قَالَ نَا أَبُو عَنْ وَهَبٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي
إِسْحَاقَ أَنَّهُ حَدَّثَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ مَوْلَى الْمُهَاجِرِ
أَنَّهُمْ أَصَابَهُمْ بِالْمَدِينَةِ جَهْدٌ وَشِدَّةٌ وَرَأَيْتُ
أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ فَقَالَ لَنَا إِنْ كَثِيرُ الْعِيَالِ وَقَدْ أَصَابَنَا
شِدَّةٌ فَكَأَدْتُ أَنْ أَتَقَدَّرَ عِيَالِي إِلَى بَعْضِ
الزُّبَيْنِ فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ لَا تَفْعَلْ الزُّبَيْرُ
الْمَدِينَةَ فَإِنَّا خَرَجْنَا مَعَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَظُنُّ أَنَّكَ قَالَ حَتَّى قَدِمْنَا
عُسْفَانَ فَاقَامَ بِهَا لَيَالِي فَقَالَ النَّاسُ وَاللَّهِ
مَا نَحْنُ هَهُنَا فِي شَيْءٍ وَإِنَّا عِيَالُنَا لَخُلُوفٌ
مَا نَأْمَنُ عَلَيْهِمْ فَبَكَرَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا هَذَا الَّذِي يُبْلِغُنِي مِنْ

تیرے بندے، تیرے خلیل اور تیرے نبی تھے، اور میں
تیرا بندہ، اور تیرا نبی ہوں، انہوں نے مکہ مکرمہ کے لیے
دعا کی تھی میں ان کی دعاؤں کے برابر اور اس سے ایک
مثل زائد مدینہ کے لیے دعا کرتا ہوں (یعنی مدینہ میں مکہ سے
دو گنی برکتیں نازل فرما) پھر آپ کسی چھوٹے بچے کو بلا کر
اس کو وہ پھل دے دیتے۔

حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہلا پھل پیش کیا جاتا تو آپ
فرماتے: اے نبی ہمارے مدینہ، ہمارے پھلوں اور ہمارے
مداد صاع میں برکت و برکت فرما پھر وہ پھل موجود بچوں میں
سے چھوٹے بچے کو دے دیتے۔

نہری کے غلام ابو سعید بیان کرتے ہیں کہ جب
اہل مدینہ قحط اور تنگی میں مبتلا ہوئے تو ہمدانی نے
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آکر عرض
کیا کہ: میرے بال بچے بہت ہیں اور میں تنگی کا سامنا ہے اس لیے میں
چاہتا ہوں کہ اپنے بچوں کو کسی سرسبز اور شاداب جگہ پر لے جاؤں حضرت ابو سعید
خدری نے فرمایا: ایسا مت کرو اور مدینہ کو مت چھوڑو! کیونکہ ایک
وقفہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر پر
گئے۔ جب مقام عسفان میں پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے وہاں چند رات قیام فرمایا، لوگ کہنے لگے یہاں تو
ہمارے پاس کچھ نہیں ہے اور پیچھے ہمارے بچوں کی
نگہداشت کے لیے کوئی نہیں ہے ہمیں ان کی طرف
سے اطمینان نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو بھی اس بات کی اطلاع ہو گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: یہ میں کس قسم کی باتیں سن رہا ہوں؟ راوی

حَدَّثَنَا مَا أَدْرِي كَيْفَ قَالَ وَالَّذِي أَخْلِفْتُ
بِهِ أَوْ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَوْ
إِنْ شِئْتُمْ لَا أَدْرِي أَيْتَهُمَا قَالَ لَا مَرْتَبَ
بِنَاقَتِي تُرْحَدُ ثُمَّ لَا أَحَدٌ لَهَا عُدَّةٌ
حَتَّى أَقْدَمَ الْمَدِينَةَ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنْ
إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَرَّمَ مَكَّةَ
فَجَعَلَهَا حَرَمًا وَإِنِّي حَرَّمْتُ الْمَدِينَةَ
حَرَامًا مَا بَيْنَ مَا مِنْهَا أَنْ لَا يُهْرَاقَ
فِيهَا دَمٌ وَلَا يُخْمَلُ فِيهَا سِلَاحٌ لِقِتَالٍ
وَلَا يُخْبَطُ فِيهَا شَجَرَةٌ إِلَّا لِعَلْفِ
اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا اللَّهُمَّ
بَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا
فِي مَدِينَتِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ
لَنَا فِي مَدِينَتِنَا اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا
اللَّهُمَّ اجْعَلْ مَعَ الْبَرَكَةِ بَرَكَتَيْنِ وَ
الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنَ الْمَدِينَةِ
شَيْءٌ وَلَا نَقَبٌ إِلَّا عَلَيْنَا مَلَكٌ يُحْرُسُهَا
حَتَّى تَقْدُمُوا إِلَيْهَا ثُمَّ قَالَ لِلتَّائِسِ انْتَحِلُوا
فَارْتَحِلْنَا فَأَقْبَلْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ قَوْلَ الَّذِي
نَخْلِفُ بِهِ أَوْ يُخْلَفُ بِهِ شَيْءٌ مِنْ حَمَائِدِ
مَا وَضَعْنَا رَحَالَنَا حِينَ دَخَلْنَا الْمَدِينَةَ
حَتَّى أَغَارَ عَلَيْنَا بَنُو عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ
غَطَفَانَ وَمَا يُهَيِّجُهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ
شَيْءٌ

۳۲۳۳ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ
نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْمُبَارَكِ قَالَ
نَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ
مَوْلَى الْمُهَاجِرِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ آپ نے کیا الفاظ فرمائے تھے
آپ نے فرمایا: قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں
میری جان ہے، اگر تم چاہو تو میں اونٹنی پر پالان کئے کا
حکم دوں اور جب تک مدینہ نہ پہنچوں اس کی گروہ نہ کہوں
پھر فرمایا: اے اللہ! حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ
مکہ کو حرم قرار دیا تھا، اور میں مدینہ منورہ کو حرم بناتا ہوں
اس کے دونوں پہاڑوں کے درمیان حرم ہے یہاں
خویریزی کی جائے نہ لڑنے کے لیے ہتھیار اٹھائے
جائیں، چارہ کے علاوہ یہاں کے درختوں سے کسی اور
غرض کے لیے پتے نہ توڑے جائیں۔ اے اللہ! ہمارے
مدینہ میں برکت نازل فرما۔ اے اللہ! ہمارے صاع میں
برکت عطا فرما۔ اے اللہ! ہمارے مدینہ میں برکت نازل فرما۔ اے
اللہ! ہمارے مدینہ میں برکت نازل فرما۔ اے اللہ! ہمارے
صاع میں برکت نازل فرما۔ اے اللہ! ہمارے مدینہ میں برکت
نازل فرما۔ اے اللہ! اس میں (مکہ سے) دو گنی برکت کر دے۔
قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے
مدینہ کی ہر گھاٹی اور ہر درہ پر دو فرشتے رہتے ہیں اور تہا رہی
واپسی تک اس کی حفاظت کرتے رہتے ہیں۔ اس کے بعد آپ
نے لوگوں سے فرمایا، کوچ کرو، پھر ہم روانہ ہوئے اور
مدینہ کی طرف چل پڑے، پس قسم اس ذات کی جس کی ہم قسم
کھاتے ہیں ابھی ہم نے مدینہ منورہ پہنچ کر سامان سفر نہیں
اتارا تھا کہ غطفانیوں نے ہم پر حملہ کر دیا۔ حالانکہ اس سے
پہلے ان میں کسی قسم کی بے چینی نہیں پائی جاتی تھی۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرنے
میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ!
ہمارے مدینہ صاع میں برکت عطا فرما۔ اے اللہ! ہمیں
(مکہ کی) ایک برکت کے مقابلہ میں دو برکتیں عطا فرما۔

قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَا وَمَا عِنَّا وَ
اجْعَلْ مَعَ الْبَرَكَاتِ بَرَكَاتَيْنِ۔

۳۲۳۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ أَنَا شَيْبَانُ
ح وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَنَا
عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ نَا حَرْبُ بْنُ يَعْنَى بْنُ شَدَّادٍ
كَلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مِثْلَهُ۔

۳۲۳۵۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا
كَيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
مَوْلَى الْمُهَرَّبِيِّ أَنَّهُ جَاءَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ
لِيَأْتِيَ الْحَرَّةَ فَاسْتَشَاوَهُ فِي الْجَلَاءِ مِنَ
الْمَدِينَةِ وَشَكَّى إِلَيْهِ أَشْعَارَهَا وَكَثْرَةَ
عِيَالِهِ وَآخَبَهُ أَنَّ لَا صَبْرَ لَهُ عَلَى جَهْدِ
الْمَدِينَةِ وَلَا وَائِهَا فَقَالَ لَهُ وَيْحَكَ لَا
أَمْرَكَ بِذَلِكَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَصْبِرُ أَحَدٌ عَلَى
لَا وَائِهَا فَيَمُوتُ إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ
شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا كَانَ مُسْلِمًا۔

۳۲۳۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ
جَمِيعًا عَنْ أَبِي أُسَامَةَ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ وَابْنِ
نُبَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنِ الْوَلِيدِ
بْنِ كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ
حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنِّي حَرَّمْتُ مَا بَيْنَ لَا بَتَى
الْمَدِينَةِ كَمَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ

ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ روایت منقول ہے۔

ابو سعید مولیٰ مہری بیان کرتے ہیں کہ جنگ حورہ کے
زمانے میں وہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس
آئے اور مدینہ سے چلے جانے کے بارے میں مشورہ کیا اور
مدینہ کی مہنگائی اور اپنے بال بچوں کی کثرت کی شکایت کی
اور کہا کہ اب میں مدینہ منورہ کی مشکلات کو برداشت نہیں
کر سکتا۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں
تم کو یہ مشورہ نہیں دوں گا کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو شخص مدینہ کی تکلیفوں پر
صبر کرے مرنے کا میں قیامت کے دن اس کا شفیع
یا گواہ ہوں گا، بشرطیکہ وہ مسلمان ہو۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے
مدینہ کے دونوں پتھر لے کر روں کی درمیانی جگہ کو حرم
قرار دیا ہے، جس طرح کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے مکہ کو حرم قرار دیا تھا، چنانچہ حضرت ابو سعید
خدری رضی اللہ عنہ مدینہ شریف میں اگر کسی آدمی کے ہاتھ
میں پرندہ دیکھ لیتے تو اس کے ہاتھ سے پھڑا کر اسے
آزاد کر دیتے۔

وَالسَّلَامُ مَكَّةَ قَالَ ثُمَّ كَانَ أَبُو سَعِيدٍ يَأْخُذُ
وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَجِدُ أَحَدَنَا فِي يَدِهِ
الْقَطِيرَ فَيَعْلَمُ مِنْ يَدِهِ ثُمَّ يَرْسِلُهُ.

سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ شریف کی طرف ہاتھ سے
اشارہ کر کے فرمایا یہ حرم ہے اور اس کی جگہ ہے۔

۳۲۳۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَاعِلُ بْنُ مُسَهَّرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ
يُسَيْرِ بْنِ عَمْرِو عَنْ سَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ قَالَ
أَهْوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِيَدِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ إِنَّهَا حَرَمٌ
أَمِينٌ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب ہم
مدینہ منورہ آئے تو وہاں وہابی بخاری آیا ہوا تھا حضرت ابو بکر
صدیق اور حضرت بلال بہادر ہو گئے۔ جب نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے صحابہ کی بیماری دیکھی تو آپ نے دعا کی: اے اللہ
جس طرح تو نے ہمارے نزدیک مکہ محبوب کیا ہے مدینہ
کو بھی اسی طرح محبوب کر دے یا اس سے بھی زیادہ محبوب
کر دے، اور مدینہ کو صحت کی جگہ بنا دے اور ہمارے
صالح اور مد میں برکت کر دے اور اس کے بخار کو مٹا
جحفہ کی طرف منتقل کر دے۔

۳۲۳۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَاعِلُ بْنُ مُسَهَّرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرِو عَنْ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ
وَهِيَ وَبُيُوتُهَا فَاشْتَكَى أَبُو بَكْرٍ وَاشْتَكَى
بِلَالٌ فَلَقَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ شَكْوَاهُ أَصْحَابِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ حَبِيبُ
إِلَيْنَا الْمَدِينَةَ كَمَا حَبِيبَتْ مَكَّةَ أَوْ
أَمْسَدَ وَصَحِّحْهَا وَبَارِكْ لَنَا
فِي صَاعِهَا وَمُدِّهَا وَحَوْلِ حُتَمَائِهَا
إِلَى الْجُحُفَةِ.

ایک اور سند سے بھی ایسے ہی منقول ہے۔

۳۲۳۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَاعِلُ بْنُ
أَسَمَةَ وَابْنُ ثَمِيرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرِو وَ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوُهُ.

حدیث نمبر ۳۲۱۳ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم نے مکہ کو حرم قرار دیا،
اور میں مدینہ کو حرم قرار دیتا ہوں، مدینہ کی دونوں پتھر علی جانہوں کے درمیان نہ کسی درخت کو کاٹا جائے گا نہ کسی جانور کا شکار
کیا جائے گا، علامہ نووی کہتے ہیں کہ امام مالک اور امام شافعی مدینہ کے درختوں کو کاٹنے کو اور مدینہ کے جانوروں کے
شکار کو حرام قرار دیتے ہیں اور امام ابو حنیفہ نے اس کو مباح قرار دیا ہے، اور اس حدیث میں امام شافعی، امام مالک اللہ
ان کے موافقین کے قول پر دلیل ہے۔ (ماشبہ صفحہ آئندہ پر ملاحظہ کریں)۔

علامہ عینی حنفی کہتے ہیں کہ امام احمد، امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک مدینہ حرم ہے اس کے درختوں کو کاٹنا اور اس کے جانوروں کو شکار کرنا جائز نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ مدینہ مکہ کی طرح حرم نہیں ہے پس مدینہ کے جانوروں کا شکار کرنے سے اور مدینہ کے درختوں کو کاٹنے سے منع نہیں کیا جائے گا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مدینہ کے جانوروں کے شکار سے منع کیا ہے اور درختوں کو کاٹنے سے منع فرمایا ہے وہ بطور تحریم کے نہیں فرمایا، بلکہ اس لیے منع فرمایا ہے تاکہ مدینہ کی زمینیت باقی رہے، کیونکہ امام طحاوی نے روایت کیا ہے حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدینہ کی عمارات کو نہ گراؤ کیونکہ یہ مدینہ کی زمینیت ہیں اور حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ کے ام سلمہ سے ایک بیٹے تھے۔ ابو عمیر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لاتے تو اس سے مزاج فرماتے تھے، ان کے پاس ایک پرندہ تھا، ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو ابو عمیر کو غمگین دیکھا۔ آپ نے پوچھا کہ ابو عمیر کیوں ادا اس ہے؟ آپ کو بتایا گیا کہ ان کا پرندہ مر گیا آپ نے فرمایا: یا اباعمیر ما فعل النخیر، یہ حدیث صحیح مسلم جامع ترمذی سنن نسائی اور دوسری کتب صحاح میں ہے بخلاف نے اس حدیث کے جواب میں یہ کہا ہے کہ یہ پرندہ حل یعنی مدینہ کے باہر سے لایا گیا تھا، لیکن یہ جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ حل سے اگر کوئی جانور حرم میں لایا جائے تو اس کا حکم بھی حرم کے جانور کا ہے اور اس کو پکڑنا جائز نہیں ہے۔ مسند احمد میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں ایک وحشی جانور تھا جو گھر میں کھیتا تھا اور بھاگتا پھرتا تھا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے تو ٹھہرتا اور چھلانگیں نہیں لگاتا تھا، اور امام طحاوی نے تین سندوں سے روایت کیا ہے کہ حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ شکار کرتے تھے اور شکار کر کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لاتے تھے، ایک دن انہیں دبیر ہو گئی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کا سبب پوچھا انہوں نے کہا یا رسول اللہ، شکار ہم سے بھاگ گیا اور ہم تبت سے لے کر قناتہ تک شکار کا پیچھا کرتے رہے آپ نے فرمایا اگر تم عقیق میں شکار کرتے تو میں بھی تمہارے ساتھ جاتا، امام طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ مدینہ میں شکار کرنا جائز ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود مدینہ میں شکار کرنے کی جگہ حضرت سلمہ کو بتائی ہے یہ

اخاف کہتے ہیں کہ اصل میں درختوں کا کاٹنا اور شکار کرنا حلال ہے مکہ مکرمہ میں دلائل قطعیہ سے ان کو حرام کر دیا گیا۔ اور مدینہ میں شکار اور درختوں کو کاٹنے کی حرمت پر دلیل قطعی نہیں پائی گئی اور جن احادیث میں درختوں کو کاٹنے اور شکار کرنے سے منع کیا ہے وہ تحریم کی بناء پر نہیں بلکہ مدینہ کی زمینیت کو باقی رکھنے کے لیے ہے کیونکہ درختوں کو کاٹنے اور شکار کرنے کا ثبوت دوسری صحیح احادیث میں ہے، اس لیے مدینہ منورہ، مکہ مکرمہ کی طرح حرم نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ مدینہ میں داخل ہونے کے لیے احرام نہیں باندھا جاتا۔

۱۔ (حاشیہ صفحہ سابقہ)۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۷۶۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۴۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۲۳۰ - ۲۳۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ۔

اہل مدینہ کی شفاعت | حدیث نمبر ۳۲۱۲ میں ہے کہ جو شخص مدینہ کی بھوک پیاس اور محنت و مشقت کو برداشت کرے گا میں اس کے حق میں گواہی دوں گا یا اس کی شفاعت کروں گا۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ یہاں ”یا“ شک کے لیے نہیں تنزیع کے لیے ہے یعنی بعض اہل مدینہ کے حق میں آپ گواہی دیں گے اور بعض کی شفاعت کریں گے۔ یعنی نیکو کاروں کی نیکیوں پر گواہی دیں گے اور گنہگاروں کی شفاعت کریں گے۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اہل مدینہ کی خصوصی شفاعت کا مطلب یہ ہے کہ ان کے درجات زیادہ بلند ہوں گے یا ان پر حساب آسان ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ان کو عرش کے سایہ میں رکھ کر ان کی عزت افزائی کرے گا، یا وہ نورانی منبروں پر مہنگے یا وہ جنت میں جلد جائیں گے۔

احد پہاڑ کی محبت کی تحقیق | حدیث نمبر ۳۲۱۱ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احد کے بارے میں فرمایا: یہ پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے محبت کرتے ہیں، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس پہاڑ میں ایسا علم اور ادراک پیدا کر دیا جس سے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچانتا ہے اور آپ سے محبت کرتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَأَن مِّنْهَا لَمَن يَّهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ** ”بعض پتھر اللہ تعالیٰ کے خوف سے گر جاتے ہیں، اور جیسا کہ سوکھا ہوا تنا آپ کے فراق میں رویا، اور جیسے کٹکڑیوں نے تسبیح کی اور جیسے پتھر موسیٰ علیہ السلام کے کپڑے لے بھاگا۔ اور جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں مکہ میں ایک پتھر کو پہچانتا ہوں جو مجھ پر سلام کرتا تھا اور جیسے آپ نے درختوں کو بلایا اور وہ آپ کے بلانے پر آئے اور آپ نے حرام سے فرمایا اسے حرام ساکن ہو جا، پتھر پر ایک نبی ہے اور صدیق ہے اور گوشت کے زہر آلود کڑے نے آپ سے کہا مجھ میں زہر ملا ہوا ہے، اللہ عز و جل نے فرمایا: **وَأَن مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِغُ بِحَمْدِهِ وَلَكِن لَّا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ** ”ہر چیز اللہ تعالیٰ کی حمد اور تسبیح کرتی ہے لیکن تم اس کی تسبیح نہیں سمجھتے“ بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ اہل احد ہم سے محبت کرتے ہیں۔ بعض مفسرین نے کہا ہے کہ پتھر بھی حضور سے محبت کرتے ہیں جو انسان آپ سے محبت نہ کرے وہ پتھر سے بھی گیا گزرا ہے، پتھر کی حقیقت میں محبت نہیں ہوتی حتیٰ کہ جس کو کسی سے محبت نہ ہو اس کو سنگدل کہتے ہیں حضور کا کمال اعجاز یہ ہے کہ جس چیز کی حقیقت میں محبت نہیں ہے آپ نے اس میں بھی اپنی محبت جاری کر دی، پھر اگر پتھر آپ سے محبت کرے تو آپ اس کی محبت کا جواب محبت سے دیتے ہیں تو مسلمان اگر آپ سے محبت کرے تو آپ کب اسے اپنی محبت سے محروم کریں گے اور جو پتھر کے دل میں چھپی ہوئی محبت کو جان لیتے ہیں ان سے کائنات کی کون سی چیز مخفی ہوگی!

اہل مدینہ کو ایذا دینے والوں پر لعنت | حدیث نمبر ۳۲۱۵ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اہل مدینہ کو تکلیف پہنچانے کا ارادہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح پگھلائے گا جس طرح سیسہ پگھلتا ہے، قاضی عیاض نے فرمایا اس مضمون کی تمام احادیث میں یہی مراد ہے کہ جن لوگوں نے اہل مدینہ کو ایذا پہنچائی اللہ تعالیٰ ان کو آخرت میں آگ میں پگھلائے گا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جو لوگ اہل مدینہ کو ایذا دیں اللہ تعالیٰ انہیں دنیا میں مہلت نہ دے اور انہیں طاقت اور اقتدار نہ دے، بلکہ عنقریب ان پر موت طاری کر دے جیسا کہ بنو امیہ کی حکومت کے دور میں واقعہ حرہ کے فوراً بعد مسلم بن عقبہ ہلاک ہو گیا اور اس کے

پندرہ ماہ بعد مسلم بن عقبہ کو بھیجے والا یزید بن معاویہ ہلاک ہو گیا، باب نمبر ۳۰۹ میں ہم نے واقعہ حرہ اور یزید بن معاویہ اور مسلم بن عقبہ کے بارے میں تفصیلاً لکھ دیا ہے اور یزید بن معاویہ اور اس پر لعنت کرنے کے سلسلہ میں ہم نے فقہاء اسلام کی آراء بیان کر دی ہیں۔

امراض متعدیہ کی شرعی حیثیت | حدیث نمبر ۳۲۳۸ میں ہے جب ہم مدینہ پہنچے تو وہاں پر وبائی بخار آیا ہوا تھا اس پر یہ سوال ہے کہ حدیث صحیح میں وباء والی جگہ پر جانے سے منع فرمایا ہے۔ قاضی عیاض نے اس کے دو جواب دیے ہیں ایک یہ ہے کہ یہ پہلے کا واقعہ ہے اور وباء والے علاقے میں جانے سے آپ نے بعد میں منع فرمایا ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ ضمانت اس وقت ہوتی ہے جب وہ وبائی تیزی سے پھیل رہی ہو جیسے طاعون وغیرہ اور یہ بخار اس طرح نہیں تھا۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امراض متعدی ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے بیماری کے جو اسباب پیدا فرمائے ہیں ان میں سے ایک سبب امراض متعدیہ ہیں، اور جن احادیث میں تعدی کی نفی ہے جیسے من اجوب البعیر الاول۔ ”پہلے اونٹ میں خارش کس نے پیدا کی“ اس سے مراد یہ ہے کہ تعدی امراض بنفسہ نہیں ہوتی۔ اور یہ سبب حقیقی نہیں ہے۔

کفار کے لیے دعا ضرر | اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی کہ اے اللہ! مدینہ کے بخار کو حجۃ کی طرف منتقل کر دے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کفار کے لیے مرض اور ہلاکت کی دعا کرنا جائز ہے اور مسلمانوں کے لیے صحت اور سلامتی کی دعا کرنا مستحب ہے۔ بعض جاہل صوفیاء کہتے ہیں کہ دعا کرنا توکل کے خلاف ہے اور بعض معتزلہ کہتے ہیں کہ جب پہلے تقدیر میں سب کچھ لکھا ہوا ہے پھر دعا بے فائدہ ہے یہ دونوں باتیں باطل ہیں۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے دعا کا حکم دیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعائیں مانگی ہیں اور صراطِ مستقیم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع اور قرآن مجید پر عمل کرنا ہے۔

مکہ اور مدینہ میں کون افضل ہے؟ | حدیث نمبر ۳۲۲۲ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: اے اللہ! تو نے جتنی برکتیں مکہ میں نازل فرمائی ہیں مدینہ میں

اس سے وگنی برکتیں نازل فرما۔ اور حدیث نمبر ۳۲۳۸ میں آپ کی یہ دعا ہے: اے اللہ! مدینہ کو ہمارے نزدیک مکہ سے زیادہ محبوب کر دے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا نظریہ یہ ہے کہ مکہ مدینہ سے افضل ہے تاہم مکہ کی یہ افضلیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ کے ماسوا میں ہے، اور ان احادیث کے پیش نظر حق یہ ہے کہ خواہ مکہ افضل ہو لیکن اجر و ثواب اور خیر و برکات مدینہ میں مکہ سے دوچند ہیں، اور مدینہ منورہ مکہ مکرمہ سے زیادہ محبوب ہے نیز فتح مکہ کے بعد بھی حضور پر مدینہ میں رہنا فرض تھا اگر مکہ افضل ہوتا تو حضور کو مکہ میں رہنے کا حکم دیا جاتا۔

میرے شیخ علامہ سید احمد سعید کاظمی قدس سرہ العزیز نے ایک بار فرمایا جب میں پہلی بار حج کے لیے گیا تو مجھ سے حضرت شاہ جالی رحمۃ اللہ علیہ ملتے کے لیے آئے اور کہا میں آپ سے ایک مسئلہ پوچھنے آیا ہوں، فقہاء کہتے ہیں کہ جب حج کے لیے جائے تو پہلے مکہ جا کر حج کرے اور پھر مدینہ منورہ میں آپ کے روضہ پر حاضر ہو اور علامہ سمہودی نے یہ لکھا ہے کہ پہلے آپ کے روضہ پر جائے پھر جا کر حج کرے ان میں سے کس کی بات صحیح ہے

آپ نے فرمایا دونوں صحیح کہتے ہیں فقہاء نے ہم ایسے گناہوں کے لیے لکھا ہے کہ پہلے حج کر کے پاک ہو لیں پھر مدینہ منورہ کی حاضری کے لیے مدینہ جائیں اور علامہ سمہودی نے آپ ایسے نیک لوگوں کے لیے لکھا ہے جو پہلے ہی پاک جوتے ہیں وہ پہلے مدینہ منورہ جا کر آپ کے دربار پر حاضری دیں اور پھر حج کریں، علامہ اقبال کہتے ہیں:

توفرمودی رہ بطحا گستیم
وگر نہ جز تو مارا منزے نیست

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں:

ان کے طویل حج بھی خدا نے کرا دیے
اس پر تفصیلی گفتگو "مکہ افضل ہے یا مدینہ" کے تحت عنقریب آ رہی ہے۔

مدینہ منورہ کی تکالیف پر صبر کا بیان

بَابُ التَّوْبِ فِي سُكْنَى الْمَدِينَةِ وَفَضْلِ

الصَّبْرِ عَلَى لَا وَآئِهَا وَشِدَّتِهَا

۳۲۴۰ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا

عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ قَالَ أَخْبَرَنِي عَيْسَى بْنُ حَفْصٍ

بْنُ عَاصِمٍ قَالَ نَا نَا فَعَنْ عَيْنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَبَرَ

عَلَى لَا وَآئِهَا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

۳۲۴۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ

قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ قُطَيْبِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ

عَوْنِ بْنِ الْأَجْدَعِ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَوَالٍ الرَّبِيعِ

أَخْبَرَنَا أَنَّهُ كَانَ جَالِسًا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي الْفِتْنَةِ

فَأَتَتْهُ مَوْلَاهُ لَهُ تَسْلِيمٌ عَلَيْهِ فَقَالَتْ إِنِّي

أَرَدْتُ أَنْ أَخْرُوجَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ

إِسْتَدَّ عَلَيْنَا الزَّمَانُ فَقَالَ لَهَا عَبْدُ اللَّهِ

أَقْعُدِي لِكَاغِ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَصْبِرُ عَلَى لَا وَآئِهَا وَشِدَّتِهَا

إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

۳۲۴۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ

قَالَ نَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ قَالَ أَنَا الصَّحَّاحُ عَنْ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مدینہ کی سختیوں پر صبر کرے گا میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا یا اس کے حق میں گواہی دوں گا۔

یحنس مولیٰ زبیر (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ میں فتنہ کے زمانہ میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا، اتنے میں آپ کی آناد گردہ باندی حاضر ہوئی آکر سلام کیا اور کہا اے ابو عبد الرحمان میں یہاں سے جانا چاہتی ہوں، کیونکہ اس وقت حالات بہت خراب ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: بے وقوف عورت یہی رہو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مدینہ کی سختیوں اور مصیبتوں پر صبر کرے گا قیامت کے دن میں اس کی شفاعت کروں گا یا اس کے حق میں گواہی دوں گا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مدینہ

کی سختیوں اور مصیبتوں پر صبر کرے گا قیامت کے دن
میں اس کی شفاعت کروں گا یا اس کے حق میں گواہی
دوں گا۔

قَطْنِ الْخَزَائِعِ عَنْ يُّحْنَسُ مَوْلَى مُصْعَبٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَنْ صَبَرَ عَلَى لَوَائِهَا وَشِدَّتِهَا
كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا أَوْ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَعْنِي
الْمَدِينَةَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت میں
سے جو شخص بھی مدینہ کی تنگی اور سختی پر صبر کرے گا میں
قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا یا اس کے
حق میں گواہی دوں گا۔

۳۲۴۳۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي
قَتَيْبَةَ وَابْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا يَصْبِرُ عَلَى لَوَائِهَا الْمَدِينَةَ وَشِدَّتِهَا
أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا يَوْمَ
الْقِيَمَةِ أَوْ شَهِيدًا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کے بعد حسب
سابق روایت ہے۔

۳۲۴۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَأَلْتُ
سُفْيَانَ عَنْ أَبِي هَارُونَ مُوسَى بْنِ أَبِي عِيسَى
سَمِعَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْكَرَّاطُ يَقُولُ سَمِعْتُ
أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مدینہ کے
مصائب پر صبر کرے گا..... اس کے بعد حسب سابق
روایت ہے۔

۳۲۴۵۔ وَحَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عِيسَى قَالَ
نَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو وَتَكَ
عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصْبِرُ أَحَدٌ عَلَى لَوَائِهَا الْمَدِينَةَ بِمِثْلِهِ۔

حرمین طیبین میں اقامت گزریں ہونے کا حکم | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ فقہاء اسلام نے بیان کیا ہے کہ

ان احادیث میں مدینہ کے مصائب پر صبر کے اجر اور مدینہ منورہ کی فضیلت کا بیان ہے اور مدینہ منورہ کی یہ فضیلت قیامت
تک باقی ہے، مکہ مکرمہ یا مدینہ منورہ میں رہائش اختیار کرنے میں علماء کا اختلاف ہے، امام احمد بن حنبل کا قول یہ
ہے کہ مکہ مکرمہ میں رہائش اختیار کرنا مکروہ نہیں ہے بلکہ مستحب ہے، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مکہ مکرمہ میں مستقل

رائش اختیار کرنا مکروہ ہے اور وجہ کراہت یہ ہے کہ پھر دل میں مکہ کا وقار اور احترام کم ہو جائے گا اور وہاں گناہ ہونے کا خطرہ ہے کیونکہ مکہ مکرمہ میں گناہ کرنا باقی جگہوں کی بہ نسبت زیادہ قبیح ہے جیسا کہ مکہ مکرمہ میں نیکی کا زیادہ ثواب ہے، اور جو مستحب قرار دیتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ دہاں کی نازوں کا بہت زیادہ اجر و ثواب ہے اور دیگر عبادات کا بھی بہت اجر ہے اور اقرب الی الصواب یہ ہے کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ دونوں میں رائش اختیار کرنا افضل اور مستحب ہے البتہ جس شخص کو بُرائیوں اور فتنہ میں مبتلا رہنے کا خدشہ ہو اس کے حق میں مکروہ ہے بلف صالحین میں سے بہت سے لوگوں نے مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں رائش اختیار کی اور جو شخص وہاں رہنا چاہے اسے چاہیے کہ وہ بُرائیوں اور ان کے اسباب سے دست کش ہو جائے۔

بَابُ صِيَانَةِ الْمَدِينَةِ مِنْ دُخُولِ طَاعُونٍ أَوْ دُجَالٍ سَمِيٍّ مَدِينَةٍ مَنُورَةٍ كَمَا مَحْظُوظٌ

الطَّاعُونُ وَالْدَّجَالُ إِلَيْهَا

۳۲۴۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَعْنِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَعْتَابِ الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونُ وَلَا الدَّجَالُ.

۳۲۴۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي شَوَّابٍ وَتَيْبَةَ وَابْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَسِيرُ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ هَمَّتْهُ الْمَدِينَةُ حَتَّى يَنْزِلَ دُبُّ أَحَدٍ ثُمَّ تَصْرِفُ الْمَلَائِكَةُ دُجْمَةً قَبْلَ الشَّامِ وَهَذَا لَكَ يَهْلِكُ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسیح دجال مشرق کی طرف سے آئے گا وہ مدینہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے گا حتیٰ کہ اُحد پہاڑ کے پیچھے اترے گا اور فرشتے وہیں سے اس کا منہ شام کی طرف پھیر دیں گے اور وہ وہیں (شام میں) ہلاک ہو جائے گا۔

خَبَرُ ثَمَرَاتٍ فِي مَدِينَةِ كَنْزِ كَالِ دِينِ أَوْ مَدِينَةٍ

كَاطِيمَةٍ هَوْنًا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک زمانہ ایسا

بَابُ الْمَدِينَةِ تَنْفِيْ خَبَرِهَا وَتَسْمِيْ طَابَةِ وَطَيْبَةِ

۳۲۴۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّرَادُورِيُّ عَنْ الْعَلَاءِ

عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ زَمَانٌ يُدْعُو الرَّجُلُ ابْنَ عَيْتِهِ وَقَرِيْبَهُ هَلُمَّ إِلَى الرَّخَاءِ هَلُمَّ إِلَى الرَّخَاءِ وَالْمَدِيْنَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَخْرُجُ مِنْهُمْ أَحَدٌ رَغْبَةً عَنْهَا إِلَّا أَخْلَفَ اللَّهُ فِيهَا خَيْرًا مِنْهُ إِلَّا إِنْ الْمَدِيْنَةُ كَالْكَبِيرِ تَخْرُجُ الْخَبِيْثَاتُ لَا تَقُوْمُ السَّاعَةُ حَتَّى تَنْفِي الْمَدِيْنَةُ شَرَّهَا كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبِيْثَ الْحَدِيْدِ -

۳۲۴۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيْدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ قِيَمًا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْحَبَابِ سَعِيْدَ بْنَ يَسَارٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَاهُ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ بِقَرِيْبَةٍ تَأْكُلُ الْقَرَامَى يَقُولُونَ يَغْرِبُ وَهِيَ الْمَدِيْنَةُ تَنْفِي النَّاسَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبِيْثَ الْحَدِيْدِ -

۳۲۵۰ - وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَابْنُ أَبِي عَمْرٍَا قَالَا نَاسُفِيَّانُ ح وَحَدَّثَنِي ابْنُ مَشْنُوْنٍ قَالَ نَاصِبُ الْوَهَّابِ جَمِيْعًا عَنْ يَحْيَى ابْنِ سَعِيْدٍ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَهُ وَقَالَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ الْخَبِيْثَ وَلَمْ يَذْكُرِ الْحَدِيْدَ -

۳۲۵۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ أَعْرَابِيًّا بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَصَابَ الْأَعْرَابِيَّ وَعَلَّكَ بِالْمَدِيْنَةِ

اُسے گا کہ لوگ اپنے عم زاد بھائیوں اور رشتہ داروں کو بلا کر کہیں گے کہ جہاں آسانی اور سہولت ہو اس جگہ چلو! عیش و عشرت کی طرف چلو! کاش کہ وہ اس بات کو جان لیتے کہ مدینہ ہی ان کے لیے بہتر ہے۔ قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جو شخص مدینہ سے اعراض کر کے چلا جائے گا اللہ اس سے بہتر شخص کو لا کر مدینہ میں آباد کر دے گا، سنو! مدینہ ایک بھٹی کی مانند ہے جو میل کچل کو نکال کر باہر پھینک دیتا ہے اور قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک مدینہ خبیث لوگوں کو نکال کر باہر نہیں کر دے گا جیسا کہ لوہار کی بھٹی لوہے کے میل کو نکال پھینکتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اس بستی کی طرف ہجرت کا حکم دیا گیا جو تمام بستیوں کو کھا جاتی ہے، لوگ اسے شراب کہتے ہیں اور وہ مدینہ ہے اور وہ بُرے لوگوں کو اس طرح دور کرتا ہے جیسے بھٹی لوہے کے میل کچل کو دور کرتی ہے۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اس میں سے جیسے بھٹی میل کو دور کرتی ہے اور اس میں لوہے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی اس اعرابی کو مدینہ میں شدت سے بخار آنے لگا، وہ فوراً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور کہنے لگا ”میری بیعت واپس کر دو“ رسول اللہ صلی

فَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَقِلْنِي بَيْعَتِي فَأَبَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ أَقِلْنِي بَيْعَتِي فَأَبَى ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَقِلْنِي بَيْعَتِي فَأَبَى فَخَرَجَ الْأَعْرَابِيُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا الْمَدِينَةُ كَأَنكِ تَنْفِي خَبَثَهَا وَتَنْصَحُ طَيِّبَهَا.

۳۲۵۲ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ قَالَ نَا أَيْ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ يَزِيدَ هُوَ ابْنُ ثَابِتٍ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا طَيِّبَةٌ يَغْنِي الْمَدِينَةَ وَرَأَتْهَا تَنْفِي الْخَبَثَ كَمَا تَنْفِي النَّارُ خَبَثَ الْفِصَّةِ.

۳۲۵۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ وَابْنُ بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالُوا نَا أَبُو الْأَخْوَصِ عَنْ سَمَاءِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ سَتَى الْمَدِينَةَ طَابَهُ.

اللہ علیہ وسلم نے انکار کیا، پھر آیا اور کہنے لگا میری بیعت واپس کر دو، آپ نے پھر انکار کیا، پھر آیا اور کہنے لگا کہ اے محمد! میری بیعت واپس کر دو، آپ نے پھر انکار فرمادیا، وہ اعرابی چلا گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مدینہ بھٹی کی طرح ہے، مدینہ میں آئے ہوئے میل کو دور کرتا ہے اور پاک چیز کو خالص اور صاف کرتا ہے۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مدینہ طیبہ ہے اور میل کچل کو اس طرح دھو کر تا ہے جس طرح چاندی کے میل کو آگ دھو کر کرتی ہے۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تلے نے مدینہ کا نام طابہ رکھا ہے۔

کیا مدینہ میں بدعتیہ لوگوں کا رہنا اس کے بھٹی ہونے کے منافی ہے؟ | حدیث نمبر ۳۲۴۸ میں ہے کہ مدینہ میل کچل کو نکال کر

باہر پھینک دیتا ہے، قاضی عیاض، علامہ نووی، علامہ عینی اور دیگر شارحین حدیث نے لکھا ہے کہ یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے ساتھ خاص ہے یعنی آپ کے عہد میں مدینہ منورہ میں جو منافقین تھے اللہ تعالیٰ نے ان کو مدینہ سے باہر نکال دیا، اور آپ کے عہد کے بعد مدینہ منورہ کا یہ وصف نہیں ہے کیونکہ آپ کے وصال کے بعد بہت سارے انجیل مدینہ منورہ سے چلے گئے، پہلے حضرت معاذ، حضرت ابو عبیدہ، حضرت ابن مسعود اور سعد بن عمارہ گئے اور ان کے بعد حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عمار اور دوسرے صحابہ اور انجیل تا بعین مدینہ سے چلے گئے، لیکن اس جواب پر یہ سوال وارد ہوتا ہے کہ اس باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ قیامت اس وقت

تک قائم نہیں ہوگی جب تک مدینہ اپنے میل کو باہر نہیں نکال دے گا، اس کے جواب میں علامہ نووی، علامہ عینی اور علامہ دشتانی مالکی نے یہ لکھا ہے کہ قرب قیامت میں دجال کے زمانہ میں مدینہ منورہ کا یہ وصف پھر ظاہر ہوگا۔ ایک سوال یہ ہے کہ روافض اور دوسرے بے دین لوگ بھی مدینہ میں رہتے ہیں، علامہ دشتانی نے اس کے جواب میں لکھا ہے کہ اگر یہ وصف عہد رسالت کے ساتھ خاص ہو تو پھر کوئی اشکال نہیں ہے اگر یہ وصف عام ہو تو اس حدیث کا محل یہ ہے کہ بدعتیہ لوگوں کی بدعتیہ گویوں کو مدینہ میں فروغ نہیں ہوگا۔ بعض علماء متاخرین نے اس کے جواب میں یہ لکھا ہے کہ مرنے کے بعد مدینہ منورہ سے بدعتیہ لوگوں کو قبروں سے نکال کر دوسرے علاقہ میں ڈلوادیا جائے گا اور نیک لوگوں کو مدینہ منورہ منتقل کر دیا جائے گا۔ لیکن اس اشکال کا صحیح جواب یہ ہے کہ کفار منافقین اور بدعتیہ لوگوں کا اخراج صرف عہد رسالت اور قرب قیامت کے ساتھ خاص ہے۔ کیونکہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ثم ترجف المدينة باهلها ثلث رجفات يخرج الله كل كافر ومنافق ثم۔ (دجال کے زمانہ میں) ”پھر مدینہ اپنے رہنے والوں کو تین جھکے دے گا اور اللہ تعالیٰ ہر کافر اور منافق کو نکال کر باہر کر دے گا۔“ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دجال کے خروج سے پہلے مدینہ میں کفار اور منافقین رہ رہے ہوں گے اور خروج دجال کے بعد تین زلزلوں سے ان کا اخراج کیا جائے گا اور اس سے واضح ہو گیا کہ بدعتیہ لوگوں کا مدینہ منورہ سے اخراج یا زمانہ رسالت میں تھا اور یا قرب قیامت میں ہوگا اور اگر اب بدعتیہ لوگ مدینہ منورہ میں رہائش پذیر ہوں تو یہ اس حدیث کے خلاف نہیں ہے، علامہ ابن حجر عسقلانی کی بھی یہی رائے ہے۔

مکہ افضل ہے یا مدینہ؟ | حدیث نمبر ۳۲۴۹ میں ہے کہ مدینہ ایسی بستی ہے جو تمام بستیوں کو کھا جاتی ہے، علامہ نووی نے لکھا اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مدینہ منورہ اسلام کے لشکروں کا مرکز ہے اور تمام ممالک سے اموال غنیمت مدینہ منورہ میں لائے جاتے ہیں، امام مالک نے فرمایا مدینہ منورہ تمام شہروں کے فضائل کا جامع ہے اور اس کی فضیلت تمام شہروں سے زیادہ ہے۔ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ امام مالک اور امام احمد کا مسلک یہ ہے کہ مدینہ مکہ سے افضل ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ مکہ مکرمہ مدینہ طیبہ سے افضل ہے۔

علامہ قسطلانی لکھتے ہیں مسند ابو یعلیٰ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”نبی پر اس جگہ موت طاری کی جاتی ہے جو جگہ نبی کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب ہوتی ہے“ اور جو

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال العلم ج ۳ ص ۴۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۵۳، مطبوعہ نور محمد مع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲، ص ۸۸، دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۴۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۰ ص ۲۳۵، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ

جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ محبوب ہے وہ اللہ تعالیٰ کو بھی سب سے زیادہ محبوب ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اللہ تعالیٰ کی محبت کے تابع ہے اور جو جگہ اللہ اور اس کے رسول کو سب سے زیادہ محبوب ہوگی وہی جگہ سب سے زیادہ افضل ہوگی، اس سے ثابت ہوا کہ مدینہ منورہ بشمول مکہ تمام شہروں سے افضل ہے اور مدینہ منورہ کیوں نہ افضل ہو جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا کی ہے: "اے اللہ! ابراہیم نے مکہ کے لیے دعا کی تھی اور میں مدینہ کے لیے دعا کرتا ہوں، جن چیزوں کے لیے ابراہیم نے دعا کی تھی، ان کی اور اتنی ہی اور دعا کرتا ہوں" اور اس میں کیا شک ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا حضرت ابراہیم کی دعا سے افضل ہے کیونکہ دعا کا مرتبہ دعا کرنے والے کے اعتبار سے ہوتا ہے، اور حدیث صحیح میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: "اے اللہ! ہمارے لیے مدینہ کو مکہ جتنا محبوب بنا دے بلکہ اس سے زیادہ محبوب بنا دے" اور آپ کی یہ دعا قبول ہوئی کیونکہ حاکم کی روایت ہے کہ جب آپ مدینہ کو دیکھتے تو مدینہ کی محبت سے سواری کو تیز کر دیتے، نیز حاکم کی روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: "اے اللہ! تو نے مجھے اس شہر سے ہجرت کا حکم دیا ہے جو مجھے سب سے زیادہ محبوب تھا اب مجھے اس شہر میں بسانا جو تجھے سب سے زیادہ محبوب ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ اور اس کے رسول کے نزدیک تمام شہروں سے زیادہ مدینہ محبوب ہے۔ اس استدلال پر یہ سوال کیا جاتا ہے کہ اس حدیث کے معارض یہ حدیث ہے: "ان مکۃ خیر بلاد اللہ" تمام شہروں سے بہتر مکہ ہے" اور ایک روایت میں ہے: "ان مکۃ احب ارض اللہ الی اللہ" "اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکہ تمام رقبے زمین سے زیادہ محبوب ہے" علامہ سمہودی نے ان احادیث کے جواب میں فرمایا ہے کہ یہ احادیث ہجرت سے پہلے کے زمانہ پر محمول ہیں کیونکہ آپ کی ہجرت سے پہلے مکہ سب سے زیادہ محبوب تھا اور آپ کی ہجرت کے بعد مدینہ سب سے زیادہ محبوب ہو گیا، اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر مدینہ میں اقامت فرض کی اور آپ نے اپنی امت کو مدینہ میں رہنے اور وہیں مرنے پر ابھارا، پس مدینہ کیونکر نہ افضل ہوگا۔

اس سلسلہ میں ایک اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ سنن ابن ماجہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ "مسجد نبوی میں نماز کا اجر پچاس ہزار گنا ہوتا ہے اور کعبہ میں ایک لاکھ گنا ہوتا ہے" غرض کہ میں عبادات کا مدینہ سے دو گنا اجر ہوتا ہے لہذا مکہ، مدینہ سے افضل ہوا اس کا ایک جواب یہ ہے کہ علامہ عینی نے بیان کیا ہے کہ ابن ماجہ نے سند جید کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ مسجد نبوی میں دوسری مساجد کی بہ نسبت ایک لاکھ گنا اجر ہے اور مسجد حرام میں دوسری مساجد کی بہ نسبت ایک لاکھ گنا اجر ہے۔ عمدۃ القاری ج ۲، ص ۲۵۶، لہذا دونوں کا اجر مساوی ہے۔ سعیدی غفرلہ اس کا دوسرا جواب وہ ہے جو علامہ قسطلانی نے علامہ سمہودی سے نقل کیا ہے کہ اجر میں زیادتی مفضولیت کے منافی نہیں ہے کیونکہ جو شخص میدان عرفات جا رہا ہے اس کے لیے منیٰ میں پانچ نمازیں پڑھنا مسجد حرام میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اگرچہ اجر مسجد حرام میں زیادہ ہے۔ حضرت عمر مسجد حرام میں اجر کی زیادتی کے قائل تھے اس کے باوجود وہ مدینہ کو افضل قرار دیتے تھے، اور تیسرا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی "اے اللہ! مکہ میں جتنی برکتیں نازل فرمائی ہیں مدینہ میں اس سے دگنی برکتیں نازل فرما" اور آپ کی یہ دعا دنیاوی اور دینی امور دونوں کو شامل ہے، اس دعا کا تقاضہ

یہ ہے کہ اگر مکہ میں ایک نماز پر ایک لاکھ نمازوں کا اجر ملتا ہے تو مدینہ میں دو لاکھ نمازوں کا اجر ملے گا اور چوتھا جواب یہ ہے کہ مان لیجئے کہ مکہ میں ایک لاکھ نمازوں کا اجر ملتا ہے اور مدینہ میں پچاس ہزار نمازوں کا اجر ملتا ہے لیکن مدینہ میں پڑھی ہوئی نمازوں کا اجر بلحاظ عدد کم ہے لیکن قدر و قیمت کے اعتبار سے یہ پچاس ہزار نمازیں مکہ کی ایک لاکھ نمازوں سے بہت زیادہ ہیں جیسے سو روپے کا ایک نوٹ ایک ایک کے دس نوٹوں سے کہیں زیادہ ہے۔ اور پانچواں جواب یہ ہے کہ مسجد حرام میں نمازوں کے اجر کی زیادتی افضلیت مدینہ کے خلاف نہیں ہے کیونکہ مدینہ مسجد حرام کے علاوہ باقی مکہ پر افضل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن عباس مخزومی سے کہا تم یہ کہتے ہو کہ مکہ، مدینہ سے افضل ہے؟ عبد اللہ نے کہا یہ اللہ کا حرم اور امن کی جگہ ہے اور اس میں بیت اللہ ہے، حضرت عمر نے فرمایا میں اللہ کے حرم اور اس کے بیت کے بارے میں نہیں کہہ رہا۔ حضرت عمر نے پھر اپنی بات دہرائی عبد اللہ نے پھر وہی جواب دیا۔ حضرت عمر نے پھر فرمایا میں اللہ کے حرم اور اس کے بیت کے بارے میں نہیں کہہ رہا، پھر عبد اللہ کو اشارہ کیا گیا اور وہ چلے گئے۔

علامہ سمہودی فرماتے ہیں کہ مکہ میں حج کی فضیلت ہے تو اس کے مقابلہ میں مدینہ میں نہایت نبوی کی فضیلت ہے مکہ میں مسجد حرام کی فضیلت ہے تو مدینہ میں مسجد نبوی کی فضیلت ہے، مکہ میں عمرہ کی فضیلت ہے تو مدینہ میں مسجد قبا کی فضیلت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر چند کہ مدینہ میں مکہ سے کم عرصہ اقامت کی ہے۔ لیکن دین اسلام کے اظہار اور اعزاز کا سبب مدینہ ہے، اکثر فرائض اور ارکان اسلام کا نزول مدینہ میں ہوا۔ حضرت جبرائیل کا زیادہ نزول بھی مدینہ میں ہوا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت تک کے لیے مدینہ کو اپنا مستقر بنا لیا۔ حضرت امام مالک سے پوچھا گیا آپ مکہ میں رہنا پسند کریں گے یا مدینہ میں، حضرت امام مالک نے فرمایا میں مدینہ کو کیوں ترجیح دوں کہ اس کے ہر راستہ پر حضور چلے ہیں اور جبرائیل نازل ہوئے ہیں، طبرانی میں ہے: المدینۃ خیر من مکۃ "مدینہ مکہ سے بہتر ہے۔" بخاری اور مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے: المدینۃ افضل من مکۃ "مدینہ مکہ سے افضل ہے۔" بخاری اور مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے ایسی بستی میں جانے کا حکم دیا گیا ہے جو تمام بستیوں کو کھا جائے گی تم اس کو میثرب کہتے ہو اور وہ مدینہ ہے وہ لوگوں کا میل کچیل اس طرح دُور کرتی ہے جس طرح بھیٹو بے کا میل دور کرتی ہے، قاضی عبدالوہاب نے کہا اس حدیث میں اس کی تصریح ہے کہ مدینہ تمام بستیوں کے فضائل کو جامع ہے۔ ابن منیر نے کہا کہ مدینہ کے فضائل تمام بستیوں کے فضائل پر غالب ہیں، یہاں تک علامہ سمہودی کا کلام ہے، علامہ قسطلانی فرماتے ہیں کہ میں نے مدینہ کو مکہ سے افضل قرار دینے میں طویل بحث کی ہے، حالانکہ ہمارے امام، امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ مکہ، مدینہ سے افضل ہے لیکن بات یہ ہے کہ ہر شخص ایسی جگہ کو افضل کہتا ہے جہاں اس کا محبوب ہوتا ہے۔ (مصنف کا بھی یہی نظریہ ہے) علامہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ امام ترمذی، امام ابن ماجہ اور امام ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص بھی تم میں سے موت تک مدینہ میں رہ سکتا ہو وہ موت تک مدینہ میں رہے کیونکہ جو شخص مدینہ میں مرے گا میں اس کی شفاعت کروں گا۔ مدینہ کے خواص میں سے یہ ہے کہ مدینہ کا غبار، برص اور جذام بلکہ ہر بیماری کے لیے شفا دے اور امام رزین عبدری نے اپنی جامع میں حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ مدینہ کی کھجور زہر کا علاج ہے، ابن النجار نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے کہ

کہ ہر شہر ہمارے فتح ہوا اور مدینہ قرآن سے فتح ہوا ہے اور طبرانی نے اوسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ مدینہ اسلام کا گنبد اور ایمان کا گھر ہے، ہجرت کی سرزمین اور حلال اور حرام کا مرکز ہے، مدینہ کے گرد و غبار، مدینہ کی گلیاں اور راستے مدینہ کے مکان اور ماحول سب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت شامل ہے بلکہ

مدینہ کو یثرب کہنے کی ممانعت | حدیث نمبر ۲۲۲۹ میں ہے لوگ اسے یثرب کہتے ہیں اور یہ مدینہ ہے، مند

احمد میں ہے حضرت ہریر بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جو شخص مدینہ کو یثرب کہے وہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے، یہ ظاہر ہے، مدینہ کو یثرب کہنا اس وجہ سے مکروہ ہے کہ یثرب کے معنی ہیں ملامت کرنا، میرے شیخ علامہ سید سعید احمد کاظمی قدس سرہ العزیز نے فرمایا مدینہ کو یثرب اس وجہ سے کہتے تھے کہ جو شخص مدینہ جاتا بیمار ہو جاتا اور لوگ اس کو ملامت کرتے تو وہاں کیوں گیا جو بیمار ہو گیا! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے بعد جو جگہ دارالوباء تھی وہ دارالشفا بن گئی پہلے وہاں صحت مند جاتے تھے تو بیمار ہو جاتے تھے اب بیلد جاتے ہیں تو صحت مند ہو جاتے ہیں پہلے لوگ جانے پر ملامت کرتے تھے اور اب اگر کوئی حج کے لیے جائے اور مدینہ جائے بغیر لوٹ آئے تو لوگ نہ جانے پر ملامت کرتے ہیں!۔

مدینہ کا لفظ یا تو دین سے ماخوذ ہے جس کے معانی اطاعت ہیں اس کو مدینہ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ طاعت الہی کا سب سے پہلا مرکز ہے یا یہ لفظ مدن سے ماخوذ ہے اور مدن کے معنی اجتماعیت کے ہیں اور مدینہ مسلمانوں کی اجتماعیت کا سب سے پہلا مرکز ہے، قرآن مجید میں بھی یہ لفظ ہے: **وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ** (توبہ: ۱۰۱) مدینہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طیبہ اور طابہ فرمایا اس کے معنی خوشبو، پاکیزگی اور راحت کے ساتھ رہنے کے ہیں۔

بَابُ تَحْرِيمِ ارَادَةِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ بِسُوءٍ وَإِنْ مَنْ أَرَادَهُمْ أَذَابَهُ اللَّهُ

اہل مدینہ کو ایذا پہنچانے پر وعید

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اس شہر والوں یعنی اہل مدینہ کے ساتھ برائی کا ارادہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح پگھلا دے گا جیسا کہ نمک پانی میں گھل جاتا ہے۔

۳۲۵۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ أَبُو إِسْحَاقَ بْنِ دِينَارٍ قَالَا نَا حَبَّابُ بْنُ مَحْمُودٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ كِلَابٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْقُرَظِيُّ أَنَّهُ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ أَهْلَ هَذِهِ الْبَلَدِ بِسُوءٍ يَعْنِي الْمَدِينَةَ أَذَابَهُ اللَّهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ برائی کرنے کا ارادہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح گھٹا دے گا جس طرح نمک پانی میں گھل جاتا ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ برائی کا ارادہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو اس طرح گھٹا دے گا جس طرح نمک پانی میں گھلتا ہے۔

ایک اور سند کے ساتھ حضرت سعد بن مالک رضی اللہ عنہ سے ایسی ہی روایت ہے۔

کَمَا يَذُوبُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي عَدِيٍّ قَالَا نَحْنُ جَعْفَرُ بْنُ حَزْمٍ وَحَدَّثَنِي ابْنُ زَائِدٍ قَالَ نَحْنُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَقْبَحِيًّا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ وَهْبُ بْنُ يَحْيَى بْنُ عَمَّارَةَ أَنَّهُ سَمِعَ الْقُرَاطُظَ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي هُرَيْرَةَ يَزْعُمُ أَنَّ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ أَهْلَهَا بِسُوءٍ يُرِيدُ الْمَدِينَةَ أَذَابَهُ اللَّهُ كَمَا يَذُوبُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ فِي حَيْثُ ابْنُ يَحْيَى بَدَّلَ قَوْلَهُ بِسُوءٍ قُرْآنًا - ۳۲۵۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ قَالَ نَحْنُ ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ هُرَيْرَةُ بْنُ مُوسَى ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ ح وَثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ قَالَ نَحْنُ ابْنُ زَائِدٍ وَرَدِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو وَجَعْفَرِ بْنِ سَمْعَانَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْقُرَاطُظَ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۳۲۵۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَحْنُ حَاتِمُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ أَخْبَرَنِي دِينَارُ الْقُرَاطُظُ قَالَ سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ بِسُوءٍ أَذَابَهُ اللَّهُ كَمَا يَذُوبُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ - ۳۲۵۸ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ نَحْنُ إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُنَبِّهٍ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْقُرَاطُظِ أَنَّ سَمِعَ سَعْدَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ يَذُوبُ هُمُ أَوْ بِسُوءٍ -

۳۲۵۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى قَالَ نَا أَسَامَةُ بْنُ
زَيْدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْقَرَّاطِ قَالَ سَمِعْتُ يَقُولُ
سَمِعْتُ أَبَاهُ يُرَوِّهُ وَسَعْدًا يَقُولَانِ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْتَهَمَ بَارِكُ لِأَهْلِ
الْمَدِينَةِ فِي مَدِينِهِمْ وَسَاقَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ
مَنْ آوَا أَهْلَهَا يَسُوءُ إِذَا بَايَ اللَّهُ كَمَا يَذُوبُ
الْبَلَدُ فِي الْمَاءِ -

فہذا ان احادیث کی تشریح کے لیے حدیث نمبر ۳۲۱۵ کا مطالعہ کر لیا جائے۔

فتوحات کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں رہنے
کی ترغیب

سفیان بن ابی زہیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب ملک شام فتح ہو
گا تو ایک قوم اپنے اہل و عیال کو لے کر اونٹ بٹھاتے
ہوئے مدینہ سے چلی جائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے لیے
بہتر ہے، کاش وہ جانتے، پھر بین فتح ہوگا تو ایک قوم اپنے
اہل و عیال کو لے کر اونٹ بٹھاتے ہوئے مدینہ سے چلی
جائے گی، حالانکہ مدینہ ان کے لیے بہتر ہے، کاش وہ جانتے
پھر عراق فتح ہوگا تو ایک قوم اپنے اہل و عیال کو لے کر اونٹ
بٹھاتے ہوئے مدینہ سے چلی جائے گی اور کاش وہ جانتے
کہ مدینہ ہی ان کے لیے بہتر ہے۔

حضرت سفیان بن ابی زہیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں فتح ہوگا تو
ایک قوم اپنے اہل و عیال اور خدام کو لے کر چلی جائے گی۔
اور کاش وہ یہ جانتے کہ مدینہ ہی ان کے لیے بہتر ہے،
پھر شام فتح ہوگا تو ایک قوم اپنے اہل و عیال اور خدام کو لے
کر شام چلی جائے گی اور کاش وہ یہ جانتے کہ مدینہ ہی ان

بَابُ تَرْغِيبِ النَّاسِ فِي سُكْنَى الْمَدِينَةِ
عِنْدَ فَتْحِ الْأَمْصَارِ

۳۲۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ أَبِي زُهَيْرٍ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تُفْتَحُ الشَّامُ فَيَخْرُجُ مِنَ الْمَدِينَةِ قَوْمٌ
بِأَهْلِيهِمْ يَبْسُتُونَ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ ثُمَّ يُفْتَحُ الْيَمَنُ فَيَخْرُجُ قَوْمٌ بِأَهْلِيهِمْ
يَبْسُتُونَ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
ثُمَّ يُفْتَحُ الْعِرَاقُ فَيَخْرُجُ مِنَ الْمَدِينَةِ قَوْمٌ
بِأَهْلِيهِمْ يَبْسُتُونَ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ
كَانُوا يَعْلَمُونَ -

۳۲۶۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ نَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الرَّبِيعِ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ أَبِي زُهَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
يُفْتَحُ الْيَمَنُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَبْسُتُونَ

کے لیے بہتر ہے۔ پھر عراق فتح ہوگا تو ایک قوم اپنے اہل و عیال اور خدام کو لے کر چلی جائے گی اور کاش وہ یہ جانتے کہ مدینہ ہی ان کے لیے بہتر ہے۔

فَيَتَحَتَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَ
الْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ثُمَّ
يُفْتَحُ الشَّامُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَبْسُونَ فَيَتَحَتَّلُونَ
بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ
لَّهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ثُمَّ يَفْتَحُ الْعِرَاقُ
فَيَأْتِي قَوْمٌ يَبْسُونَ فَيَتَحَتَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ
وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ خبر دینا کہ لوگ
مدینہ کو خیر ہونے کے باوجود چھوڑ دیں گے۔

بَابُ إِخْبَارِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِتَرْكِ النَّاسِ الْمَدِينَةَ عَلَى
خَيْرِ مَا كَانَتْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدینہ کے خیر اور بہتر ہونے
کے باوجود لوگ مدینہ کو درندوں اور پرندوں کے لیے
چھوڑ دیں گے۔ امام مسلم فرماتے ہیں کہ ابو صفوان عبد اللہ
بن عبد الملک بنیم تھے اور انھوں نے ابن جریر کی گود میں
دس سال پرورش پائی ہے۔

۳۲۶۲۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ
قَالَ أَبُو صَفْوَانَ يَعْنِي عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ الْمَلِكِ
الْأَمْوِيُّ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَرِيدٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ
حُرْمَلَةَ بْنُ يَحْيَى وَالتَّفْطُّ لَهْ قَالَ أَنَا ابْنُ
وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ سَمْعَةَ أَبَا هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمَدِينَةِ لَيْتُرُكَنَّهَا
أَهْلُهَا عَلَى خَيْرِ مَا كَانَتْ مَذَلَّةٌ لَلْعَوَا فِي
يَعْنِي السَّبَاعَ وَالظَّيْرَ قَالَ مُسْلِمٌ أَبُو صَفْوَانَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ مدینہ منورہ کو اس کے
خیر ہونے کے باوجود چھوڑ دیں گے اور درندے اور
پرندے اس میں رہیں گے، کچھ عرصہ کے بعد قبیلہ مزینہ
کے دو چرواہے مدینہ پہنچنے کے ارادے سے

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ يَتِيمٌ ابْنُ جَرِيرٍ عَشْرَ سِنِينَ كَانَ فِي حَجْرَةٍ۔
۳۲۶۳۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ
ابْنُ اللَّيْثِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ
حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ
أَنَّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُولُ
يَتْرُكُونَ الْمَدِينَةَ عَلَى خَيْرِ مَا كَانَتْ سَا
يَغْشَاهَا إِلَّا الْعَوَافِي يُرِيدُ عَوَافِي السَّابِغِ
الطَّيْرِ ثُمَّ يَخْرُجُ رَاغِبًا مِنْ مَزِينَةَ يُرِيدُ
الْمَدِينَةَ يَتَعَقَّانِ بَيْنَهُمَا فَيَجِدَا فِيهَا وَحْشًا
حَتَّى إِذَا بَلَغَا ثَمَنِيَةَ الْوَدَاعِ خَرَّ أَحَدُ
وَجُوهِمَا -

اپنی بکریوں کو ہانکتے ہوئے آئیں گے اور مدینہ میں وحشی
جانور دیکھیں گے، جب ثمنیۃ الوداع کے پاس پہنچیں گے
تو منہ کے بل گر پڑیں گے۔

ن: علامہ نووی کہتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ مدینہ منورہ چھوڑنے کا یہ واقعہ قرب قیامت میں ہوگا اور اس کی وضاحت مزینہ
کے ان دو چرواہوں سے ہوتی ہے جو قیامت آنے پر منہ کے بل گر پڑیں گے، قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ
عمر اقل میں گزر چکا ہے اور یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ہے کہ جب مسلمان دین اور دنیا کے لحاظ سے
بہت بہتر تھے، ان میں علماء، صلحاء اور زہاد موجود تھے اور فتوحات کی بکثرت تھی اور مال و دولت کی فراوانی تھی اس وقت انہوں
نے مدینہ کو چھوڑ کر کوہ اور دمشق کو دار الخلافت بنالیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اور منبر کی فضیلت

بَابُ فَضْلِ مَا بَيْنَ قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَنْبَرِهِ وَفَضْلِ مَوْضِعِ مَنْبَرِهِ
۳۲۶۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
تَمَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ زَيْدٍ الْمَازِنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا
بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِّنْ رَّيَاضِ
الْجَنَّةِ -

حضرت عبداللہ بن زید مازنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بیت
(گھر) اور منبر کے درمیان جنت کے باغوں میں سے ایک باغ
ہے۔

حضرت عبداللہ بن زید انصاری رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
میرے بیت (گھر) اور منبر کے درمیان جنت کے باغوں
میں سے ایک باغ ہے۔

۳۲۶۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ
الْهَادِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا بَيْنَ
مَنْبَرِي وَبَيْتِي رَوْضَةٌ مِّنْ رَّيَاضِ
الْجَنَّةِ -

٣٢٦٦ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ
 بْنُ مُثَنَّى قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا
 عَبْدُ اللَّهِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
 حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَ مِنْبَرِي رَوْضَةٌ
 مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَ مِنْبَرِي عَلَى
 حَوْضٍ -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بیت (گھر) اور منبر کے درمیان جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے اور میرا منبر میرے حوض پر ہے۔

قبر انور کی فضیلت کے متعلق روایات

حدیث نمبر ۳۲۶۲ میں ہے: ما بین بیتي ومنبري دوضۃ من ریاض الجنۃ
حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ فقط ابن عساکر کی روایات میں یہ حدیث ما

بین قبری و منبری روضۃ من ریاض الجنۃ کے الفاظ سے ہے، حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ بیت کی جگہ قبر کا لفظ خطا ہے تاہم حافظ ابن حجر عسقلانی نے یہ بھی لکھا ہے کہ امام بزار نے ثقہ راویوں کے ساتھ روایت کیا ہے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ما بین بیتی و منبری روضۃ من ریاض الجنۃ۔ اور امام طبرانی نے اوسط میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے ما بین بیتی و منبری روضۃ من ریاض الجنۃ۔ ہو سکتا ہے حافظ ابن حجر کی مراد یہ ہو کہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں بیت کی جگہ قبر کا ذکر کرنا خطا ہے۔ بہر حال علامہ عینی نے حافظ ابن حجر کا رد کیا ہے اور لکھا ہے کہ قبر کے لفظ کو خطا قرار دینا خود خطا ہے کیونکہ امام بزار نے سند صحیح کے ساتھ قبر کا لفظ روایت کیا ہے اور امام طبرانی نے معجم اوسط میں رجال ثقات کے ساتھ اس لفظ کو روایت کیا ہے اور بیت اور قبر کے لفظ میں کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ بیت سے مراد بیت عائشہ ہے اور اسکا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر ہے۔

ہر چند کہ بیت اور قبر کے لفظوں میں کوئی تعارض نہیں ہے تاہم قبر کے لفظ کے ساتھ اس روایت کو ہم باحوال پیش کر رہے ہیں۔

حافظ نور الدین الہیثمی امام ہزار کی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے بریت اور منبر کے درمیان، یا میری قبر اور منبر کے درمیان جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے۔

عن عائشة بنت سعد عن أبيها أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال: ما بين بيتي و
منبري - أوقري ومنبري روضة من رياض
الجنة - ٣٥

۷۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۴ ص ۱۰۰، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

٥٤ - حافظ بدر الدين عيسى مستوفي ٨٥٥ هـ عمدة القاري ج ١ ص ٢٢٩ ، مطبوعه ادارة الطباعة المنيرية مصر ١٣٢٨ هـ

کے۔ حافظ نور الدین الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، کشف الاستار عن زوائد البزار ج ۲ ص ۵۶، مطبوعہ مکتبۃ الرسالة بیروت ۱۴۰۴ھ

علامہ علی منتفی ہندی فرماتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل اور امام بیہقی نے شغب الایمان میں حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے اور خطیب اور امام ابن عساکر نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے: ما بین قبری و منبری روضۃ من ریاض الجنة۔^۱ میری قبر اور منبر کی درمیانی جگہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔

نیز علامہ علی منتفی ہندی لکھتے ہیں امام ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے: ما بین قبری و منبری روضۃ من ریاض الجنة۔^۲ میری قبر اور منبر کے درمیان جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے۔

امام بیہقی اپنی سنن میں روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما بین قبری و منبری و فی روائۃ ابن عبید قال ما بین منبری و بیتی روضۃ من ریاض الجنة۔^۳ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری قبر اور منبر کی درمیانی جگہ اور ابن عبید کی روایت میں ہے میرے منبر اور بیت کی درمیانی جگہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے بیت، (یا میری قبر) اور منبر کے درمیانی جگہ جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے۔ چونکہ اس جگہ کو جنت پر محمول کرنا خلاف ظاہر تھا اس لیے فقہاء اسلام نے اس حدیث کی متعدد تاویلات کی ہیں: علامہ عینی نے فرمایا کہ یہ جگہ نزول رحمت اور رسول سعادت میں جنت کی مثل ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس جگہ عبادت کرنا دخول جنت کا سبب ہے یا یہ جگہ جنت میں منتقل کر دی جائے گی۔^۴

علامہ ابوسعید اللہ وشتانی مالکی نے ان تمام تاویلات کا رد کیا ہے اور اس حدیث کو اس کے ظاہر پر محمول کیا ہے، علامہ وشتانی لکھتے ہیں: ہمارے شیخ ابوسعید اللہ فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی امتناع یا استبعاد نہیں ہے کہ یہ جگہ بنفسہ جنت کا ایک ٹکڑا ہو، یہ امر ممکن ہے اور شارح علیہ السلام نے اس کے وقوع کی خبر دی ہے (اس لیے اس پر ایمان لانا ضروری ہے) شیخ پر اعتراض کیا گیا کہ اس جگہ کے جنت ہونے سے مانع یہ چیز ہے کہ حدیث میں جنت کی جو صفات ذکر کی گئی ہیں وہ اسی جگہ نہیں پائی جاتیں۔ شیخ نے فرمایا یہ ہو سکتا ہے کہ یہاں پر وہ صفات ہوں اور ہمیں نظر نہ آتی ہوں، شیخ پر اعتراض کیا گیا کہ حکماء نے بیان کیا ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ ہمارے سامنے بڑے بڑے دریا اور پہاڑ ہیں جو ہمیں نظر نہیں آ رہے تو اس کا یہ قول فاسد ہے۔ شیخ نے فرمایا اگر نبی علیہ السلام یہ فرمائیں کہ ہمارے سامنے بڑے بڑے پہاڑ اور دریا ہیں جو ہمیں نظر نہیں آ رہے تو ہمیں اس پر ایمان لانا واجب ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

۱۔ علامہ علاؤ الدین علی منتفی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۲ ص ۲۶۰، منیرۃ الرسالہ بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ " " کنز العمال ج ۱۲ ص ۲۶۱ " "

۳۔ حافظ ابو بکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، السنن الکبریٰ ج ۵ ص ۲۴۶، مطبوعہ نفع السنۃ، طابان۔

۴۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۰ ص ۲۲۹، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیرہ مصر ۱۳۴۸ھ۔

مجھے اس دیوار کے عرض میں جنت اور دوزخ دکھائی گئی اور آپ کا یہ فرمانا حقیقت پر محمول ہے۔

علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی نے اپنے شیخ رحمہ اللہ کی جویہ تقریر نقل کی ہے یہی حق اور صواب ہے۔

قبر انور کعبہ اور عرش سے افضل ہے | اس مقام پر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی افضلیت کا مسئلہ بیان کرنا چاہتے ہیں۔ شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے سوائے تمام متقدمین

اور متاخرین علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کائنات کی ہر جگہ سے افضل ہے حتیٰ کہ کعبہ اور عرش سے بھی افضل ہے۔

قاضی عیاض مالکی متوفی ۵۴۲ھ لکھتے ہیں:

ولا خلاف ان موضع قبرہ افضل

بقاع الارض۔

اس بات میں علماء کے درمیان کسی قسم کا اختلاف نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی جگہ تمام روئے زمین سے افضل ہے۔

تمام علماء تسلسل اور تواتر کے ساتھ قبر انور کی تمام روئے زمین پر فضیلت کا اظہار کرتے رہے تا آنکہ اٹھویں صدی میں شیخ ابن تیمیہ حنبلی نے اسی کا سب سے پہلے انکار کیا، شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں:

جس مٹی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدفون ہیں اس کے بارے میں مجھے یہ علم نہیں کہ کسی نے اس کو مسجد حرام (کعبہ) مسجد نبوی یا مسجد اقصیٰ سے افضل کہا ہو، البتہ قاضی عیاض نے ذکر کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے اور ہماری معلومات کے مطابق ان سے پہلے یہ کسی نے نہیں کہا۔ اور اس اجماع پر کوئی دلیل نہیں ہے، ہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بدن تمام مساجد سے افضل ہے۔ جس جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے یا جس جگہ مدفون ہوئے اس کا افضل ہونا لازم نہیں ہے، نہ اس کا افضل ہونا لازم نہیں ہے آپ پیدا ہوئے، کیونکہ کوئی شخص بھی اس کا نائل نہیں ہے کہ (حضرت) عبد اللہ کا بدن انبیاء (علیہم السلام) کے ابدان سے افضل ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ زندہ سے مردہ نکالتا ہے اور مردہ سے زندہ، نوح نبی کریم ہیں اور ان کا بیٹا کافر تھا جو غرق کیا گیا اور ابراہیم خلیل الرحمن میں اور ان کا باپ آزر کافر تھا (حضرت ابراہیم کے باپ تارخ تھے) اور جن عبارات کی ان تین مسجدوں پر دلالت ہے وہ مطلق ہیں اور ان میں کوئی استثنیٰ نہیں ہے، نہ انبیاء کی قبروں کا استثناء ہے نہ صالحین کی قبروں کا اور اگر قاضی عیاض کی بات حق ہو تو ہر نبی بلکہ ہر نیک آدمی کا بدن ان مساجد سے افضل ہو، جو اللہ کے گھر ہیں اور اس طرح مختلقتین کے گھر خالق کے ان گھروں سے افضل قرار پائیں گے جنہیں بلند کرنے اور ان میں اللہ کا نام لینے کی اجازت دی گئی ہے اور یہ قول دین میں بدعت ہے اور اصول اسلام کے خلاف ہے۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۳ ص ۴۷۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی اندلسی متوفی ۵۴۲ھ، شفا ج ۲ ص ۷۵، مطبوعہ عبد التواب اکیدمی ملتان۔

۳۔ قاضی عیاض سے پہلے علامہ ابن عقیل حنبلی اور علامہ ابوالوید باجی مالکی نے بھی اس اجماع کا ذکر کیا ہے جس کا ذکر آئندہ

آ رہا ہے۔

۴۔ شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ الحرانی المتوفی ۷۲۸ھ، فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲۷ ص ۳۸-۳۹، مطبوعہ بامر الفقہ بن عبد العزیز آل سعود۔

شیخ ابن تیمیہ نے اپنے اس نظریہ پر جو دلائل قائم کیے ہیں یہ ان کی اس مشہور بدعت پر مبنی ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے لیے جسمیت کے قائل ہیں، علامہ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں کہ ابن تیمیہ نے اللہ تعالیٰ کے (اسما کے) نازل ہونے کی حدیث بیان کی پھر منبر کی دو سیڑھیوں سے اتر کر بیان کیا کہ میرے اس اترنے کی طرح (اللہ تعالیٰ اترتا ہے) اس وجہ سے یہ کہا گیا کہ ابن تیمیہ اللہ تعالیٰ کے لیے جسمیت کا قائل ہے بلکہ

شیخ ابن تیمیہ نے قاضی عیاض رحمہ اللہ کا رد کرتے ہوئے جس طرح انبیاء علیہم السلام کی قبروں اور مساجد میں تعالیٰ بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ انبیاء کی قبریں افضل ہوں اور اللہ کے گھر مفضل ہوں اس سے اسی عقیدہ تجسیم کی بدتر آئی ہے۔

شیخ ابن تیمیہ کے فاسد عقائد | شیخ ابن تیمیہ کو جن بدعات اور بدعتیہ گویوں کی وجہ سے بابا قید خانہ میں ڈالا گیا اور تادم مرگ وہ قید خانہ میں ہی رہے ان بدعات اور بدعتیہ گویوں کا ذکر کرتے

ہوئے حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں شیخ ابن تیمیہ نے عقیدہ حمویہ اور واسطیہ میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہاتھ، پیر، چہرہ اور ہڈی کا جو ذکر آیا ہے وہ اس کی صفات حقیقیہ ہیں اور اللہ تعالیٰ عرش پر بذاتہ مستوی ہے، اس سے کہا گیا کہ اس سے تجیز اور انقسام لازم آئے گا تو اس نے کہا میں یہ نہیں مانتا کہ تجیز اور انقسام اجسام کے خواص میں سے ہے اس وجہ سے ابن تیمیہ کے بارے میں کہا گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے لیے تجیز اور انقسام کا قائل ہے۔ بعض لوگوں نے ابن تیمیہ کو زندہ (بے دینی اور گمراہی) کی طرف منسوب کیا کیونکہ وہ کہتا تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مدد نہیں مانگنی چاہیے۔ اس قول میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تنقیص ہے اور آپ کی تعظیم کا انکار ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ ابن تیمیہ نے بے کیونکہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں کہتا تھا کہ آپ نے ستر مقامات پر خطا کی اور کتاب اللہ کی مخالفت کی وہ جہاں بھی گئے انھوں نے شکست کھائی، انھوں نے بار بار خلافت حاصل کرنے کی کوشش کی اور ناکام رہے، اور ان کی جنگ حکومت کے لیے غمی دین کے لیے نہیں تھی اور ابن تیمیہ نے کہا کہ عثمان مال سے محبت کرتے تھے، حضرت ابوبکر کے بارے میں کہا وہ بوڑھے تھے وہ نہیں جانتے تھے کہ وہ کیا رہے ہیں۔ حضرت علی کے بارے میں کہا کہ وہ بچپن میں اسلام لائے تھے اور بچپن کا اسلام لانا ایک قول کے مطابق صحیح نہیں ہوتا بلکہ اور حضرت علی سے بغض رکھنا نفاق کی علامت ہے۔

ہم نے شیخ ابن تیمیہ کی ان بدعات اور فاسد عقائد کا ذکر اس لیے کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور کی تعظیم میں قاضی عیاض رحمہ اللہ نے جس اجماعی عقیدہ کا ذکر کیا ہے اس کو بدعت اور خلاف اسلام کہنے والے شخص کی اپنی شرعی حیثیت کا تعین کیا جا سکے اور اس پر غور کیا جاسکے کہ آیا شیخ ابن تیمیہ کو اسلام کی ناسمجگی کرنے کا حق ہے یا نہیں؟ اس درمیانی بحث کے بعد ہم پیر اصل بحث کی طرف لوٹتے ہیں۔

کعبہ اور عرش پر قبر انور کی فضیلت کے بارے میں فقہاء اسلام کی تصریحات | قاضی عیاض رحمہ اللہ نے علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر تمام روئے زمین سے افضل ہے اس کی شرح کرتے ہوئے علامہ خفاجی لکھتے ہیں:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور صرف تمام روئے زمین سے ہی افضل نہیں، بلکہ تمام آسمانوں سے، عرش سے اور کعبہ سے بھی افضل ہے جیسا کہ علامہ سبکی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے، اس کی وجہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا شرف اور آپ کی عالی قدرت ہے۔ علامہ قرانی نے قواعد میں لکھا ہے کہ فضیلت کے کئی اسباب ہوتے ہیں، کبھی کسی چیز کی ذات میں فضیلت ہوتی ہے جیسا کہ علم میں ہے کبھی کثرت عبادت کی وجہ سے فضیلت ہوتی ہے۔ کبھی طرف کی وجہ سے فضیلت ہوتی ہے کبھی مجاہدیت (قرب اور اتصال) کی وجہ سے فضیلت ہوتی ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید کی جلد کی قرآن مجید کی وجہ سے فضیلت ہے اور کبھی کسی جگہ مقام کرنے کی وجہ سے اس مقام کی فضیلت ہوتی ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی فضیلت تمام روئے زمین پر ہے لہذا شفاء میں جو لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر سب سے افضل ہے اس کے انکار کی کوئی وجہ نہیں ہے اور یہ کہنا غلط ہے کہ افضلیت کا مدار اعمال میں اور قبر پر کوئی عمل نہیں ہے، اس سے تو یہ لازم آئے گا کہ صرف قرآن مجید افضل ہو اور اس کی جلد افضل نہ ہو اور اس بات کا باطل ہونا بالکل بدیہی ہے۔ علامہ سبکی نے اس کی موافقت میں فرمایا اس پر اجماع ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر روئے زمین میں سب سے افضل ہے اور یہ جو کہاجاتا ہے کہ مکہ مدینہ سے افضل ہے تو اس سے قبر انور مستثنیٰ ہے۔ جیسا کہ یہ اشارہ ہیں:

جزم الجمیعبان خیر الارض ما ————— قد احاط ذات المصطفیٰ وحواها
تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ روئے زمین میں سب سے افضل جگہ وہ ہے جہاں مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم فرکش ہوں

ونعم لقد قوا باکنتھا علت ————— کالنفس حین ذکت ذکی ما و اھا
اور انھوں نے کیا ہی سچا بات کہی ہے کیونکہ جب کوئی شخص عظیم ہو تو اس کے رہنے کی جگہ بھی عظیم ہوتی ہے۔ اور علامہ ابن عبد السلام نے فرمایا کہ عمل کے علاوہ اور وجوہات سے بھی فضیلت ہوتی ہے پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر تمام جگہوں سے افضل ہے کیونکہ آپ کی قبر پر اللہ تعالیٰ کی رحمت، رضوان اور فرشتوں کا نزول ہوتا رہتا ہے اس لیے یہ دلیل دینے کی ضرورت نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور آپ وہاں اعمال کر رہے ہیں اور آپ کے اعمال کا بہت زیادہ ثواب ہوتا ہے ہر چند کہ یہ بات صحیح ہے، اور اگر ہم یہ مان لیں کہ قبر میں فی نفسہ کوئی فضیلت نہیں ہے تب بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قبر میں رہنے کی وجہ سے اس کی فضیلت ہے اور اخلاف میں سے علامہ سروجی نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی فضیلت کے لیے یہ کافی ہے کہ ہر شخص اس جگہ دفن کیا جاتا ہے جہاں کی مٹی سے اس کی پیدائش ہوتی ہے (علامہ خفاجی فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ اس سے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کی فضیلت بھی ثابت ہوتی ہے جن کی قبریں آپ کی قبر کے ساتھ ہیں، عوارف المعارف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجزاء بدنی زمین کی ناف سے لیے گئے ہیں جو کعبہ کی جگہ ہے اور وہی جگہ تکوین کی اصل

ہے اور تمام کائنات اس کے تابع ہے اور جب طوفان نوح آیا تو وہ مٹی بہہ کر مدینہ میں اس جگہ آگئی جہاں آپ کی قبر ہے، لیکن یہ بات تعجب خیز ہے اور بغیر نقل کے ثابت نہیں ہوگی، اور اس بات کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ بعض روایات میں ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی جگہ کی زیارت کی اور یہ خبر دی کہ عنقریب آپ کو اس جگہ دفن کیا جائے گا پھر بنی اسرائیل کے چار سو خبر دیے وائے آپ کی لعنت کا انتظار کرتے رہے اور جب آپ ممبرٹ ہو گئے تو انھوں نے نہیں پہچانا فلعنة الله على الكافرين۔ اور اس مقام پر یہ بحث کی جاتی ہے کہ قبر کی جو جگہ آپ کے جسد اطہر سے متصل ہے جب وہ تمام روئے زمین سے افضل ہے تو اس سے یہ لازم آئے گا کہ بغیر کسی اختلاف کے مدینہ، مکہ سے افضل ہو کیونکہ اسی زمین کے ٹکڑے کا کچھ زیادتی کے ساتھ نام مدینہ ہے اور خیر کی زیادتی بھی خیر ہوتی ہے۔ پھر فقہاء اسلام نے مدینہ کی فضیلت میں کیوں اختلاف کیا؟، علاوہ ازیں ہم یہ کہیں گے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے مدینہ ہجرت کی اور وہاں رہائش اختیار کی تو مدینہ مکہ سے افضل ہو گیا کیونکہ مکان کا شرف مکین سے ہوتا ہے اور ہمارے شیخ علامہ قاسم کے کلام کا تقاضا یہ ہے کہ زمین کے جس ٹکڑے کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم متصل ہے اس جگہ کی فضیلت آپ کے دفن بلکہ آپ کے وصال بلکہ آپ کی ہجرت سے بھی پہلے ثابت ہے ان اس جگہ کی کعبہ، عرش، اور کرسی پر فضیلت آپ کے دفن کے بعد ہوتی ہے، پھر ایک بحث یہ ہے کہ جنت میں جو آپ کا مقام ہو گا کیا یہ جگہ اس سے بھی افضل ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جب تک آپ اس جگہ پر ہیں یہ جگہ افضل ہے اور جب آپ جنت میں تشریف لے جائیں گے تو جنت افضل ہوگی اور ایک قول یہ ہے کہ یہ جگہ جنت سے نقل کی گئی ہے یا جنت اس جگہ منتقل کر دی جائے گی ۱۰

علامہ قسطلانی لکھتے ہیں کہ اس بات پر اجماع ہے کہ زمین کے جس ٹکڑے کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم متصل ہے وہ تمام روئے زمین حتیٰ کہ کعبہ سے بھی افضل ہے جیسا کہ امام ابن عساکر، علامہ باجی اور قاضی عیاض نے فرمایا ہے (یاد رہے کہ قاضی عیاض کی وفات ۵۴۲ھ میں ہے، امام ابن عساکر کی وفات ۵۴۱ھ میں ہے اور علامہ ابوالولید باجی کی وفات ۵۹۴ھ میں ہے، اس لیے شیخ ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ قاضی عیاض سے پہلے یہ اجماع کسی نے ذکر نہیں کیا، لگتا ہے کہ امام ابن عساکر اور علامہ ابوالولید باجی کی تصریحات شیخ ابن تیمیہ کی نظر سے نہیں گذریں، سعیدی) بلکہ تاج الدین سبکی نے بھی یہ اجماع نقل کیا ہے جیسا کہ سید سمہودی نے فضائل مدینہ میں ابن عقیل حنبلی سے نقل کیا ہے کہ یہ جگہ عرش سے بھی افضل ہے اور علامہ ناکہانی نے تصریح کی ہے کہ یہ جگہ آسمانوں سے افضل ہے اور ان کی عبارت یہ ہے کہ ہر چند کہ کسی نے اس کا صراحت سے ذکر نہیں کیا تاہم علامہ امت پر یہ بات پیش کی جاتی تو ان کا اس میں اختلاف نہ ہوتا کہ یہ جگہ آسمانوں سے افضل ہے جبکہ احادیث میں وارد ہے کہ آسمانوں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں کے ساتھ مشرف کیا گیا بلکہ اگر یہ بھی کہا جائے کہ تمام زمین کے حصے تمام آسمانوں سے افضل ہیں، تو مستبعد نہیں ہے کیونکہ زمین کو یہ شرف حاصل ہے کہ اس میں آپ فروکش ہیں بلکہ میرے نزدیک یہی متعین ہے۔ اور بعض علماء نے یہ حکایت کی ہے کہ زمین کی مٹی سے انبیاء علیہم السلام پیدا کیے گئے اور اسی میں دفن ہوئے اس

یہ زمین آسمانوں سے افضل ہے، لیکن علامہ نووی نے یہ لکھا ہے کہ جمہور کا یہ نظریہ ہے کہ آسمان زمین سے افضل ہیں یعنی زمین کے ان حصوں کے ماسوا سے جن میں انبیاء علیہم السلام مدفون ہیں۔ ہم نے جو یہ بیان کیا ہے کہ جس جگہ کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بدن متصل ہے وہ تمام روئے زمین سے افضل ہے، اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ زمان و مکان کے تمام حصص اور افراد فی ذاتہ متساوی ہیں اور ان کی فضیلت ان میں کیے جانے والے اعمال سے ہوتی ہے۔ علامہ تقی الدین سبکی نے اس کے جواب میں فرمایا ہے کہ اعمال کے علاوہ بھی زمان اور مکان کو فضیلت حاصل ہوتی ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر اللہ تعالیٰ کی رحمت، رضوان اور فرشتے نازل ہوتے ہیں اور اس جگہ اور اس میں رہنے والے کو جو اللہ تعالیٰ کی محبت حاصل ہے اس کا ادراک کرنے سے عقول عاجز ہیں، علاوہ ازیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور وہاں آپ کے اعمال دو گنے چو گنے ہو رہے ہیں اور قاضی عیاض نے فرمایا ہے کہ جس جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فروکش ہیں اس کی فضیلت دو اعتبار سے ہے ایک اس لحاظ سے کہ آپ اس جگہ کی مٹی سے پیدا ہوئے ہیں اور دوسرے اس لحاظ سے کہ اس جگہ فرشتوں کا اور اللہ تعالیٰ کی برکتوں کا نزول ہوتا ہے۔ اور ہم یہ نہیں مانتے کہ اس جگہ کی فی نفسہ کوئی فضیلت ہے، بلکہ اس جگہ کی فضیلت اس وجہ سے ہے کہ آپ اس جگہ آرام فرما ہیں۔

حضرت ملا علی قاری فرماتے ہیں: قاضی عیاض اور دوسرے علماء نے اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ جس جگہ کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک متصل ہے وہ کعبہ سے بھی افضل ہے، اور اختلاف قبر مبارک کے ماسوا میں ہے، اور ابن عقیل حنبلی نے نقل کیا ہے کہ یہ جگہ عرش سے بھی افضل ہے اور فاکہانی نے تصریح کی ہے کہ یہ جگہ آسمانوں سے افضل ہے، اور کہا ہے کہ ظاہر اور متعین یہ ہے کہ تمام روئے زمین تمام آسمانوں سے افضل ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم زمین پر آرام فرما ہیں اور اس لیے بھی کہ انبیاء علیہم السلام زمین سے پیدا ہوئے اور زمین میں دفن ہوئے، علامہ نووی نے کہا ہے کہ جمہور کا موقف یہ ہے کہ آسمان زمین سے افضل ہے یعنی اس جگہ کے ماسوا جس کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم متصل ہے۔

علامہ علائی لکھتے ہیں کہ جو جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم کے ساتھ متصل ہے وہ مطلقاً افضل ہے حتیٰ کہ کعبہ اور عرش سے بھی افضل ہے۔
علامہ شامی لکھتے ہیں کہ صاحب باب نے کہا ہے کہ جو جگہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک سے متصل ہے وہ جگہ تمام روئے زمین سے افضل ہے۔
علامہ محمد بن یوسف صالحی شامی لکھتے ہیں: علامہ ابو الولید باجی اور قاضی عیاض وغیرہ نے لکھا ہے کہ جو جگہ نبی صلی

۱۔ علامہ احمد بن محمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ، الموابب اللدنیہ ج ۲ ص ۳۹۶-۳۹۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ علامہ علی بن سلطان محمد اتقاری متوفی ۱۰۱۲ھ مرقات ج ۲ ص ۱۹۰، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان۔ ۱۳۹۰ھ

۳۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی هامش الروج ج ۲ ص ۳۵۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ

۴۔ علامہ محمد ابن ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۳۵۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ۔

اللہ علیہ وسلم کے ساتھ متصل ہے وہ کعبہ سے افضل ہے، اسی طرح علامہ ابوالحسن بن عساکر نے تحفہ میں لکھا ہے اور ابو محمد عبد اللہ بن ابی عمر بسکری نے بھی اس پر یقین کیا ہے بلکہ قاضی تاج الدین سبکی نے ابن عقیل حنبلی سے نقل کیا ہے کہ یہ جگہ عرش سے بھی افضل ہے یہ

نوٹ: یاد رہے کہ علامہ ابوالوہید باہجی کا سن وفات ۴۹۴ھ ہے اور ابن عقیل حنبلی کا سن وفات ۵۱۳ھ ہے ان دونوں نے تصریح کی ہے کہ یہ جگہ کعبہ اور عرش سے افضل ہے اور یہ دونوں قاضی عیاض متوفی ۵۴۴ھ سے مقدم ہیں، اس طرح واضح ہو جاتا ہے کہ شیخ ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہ قاضی عیاض سے پہلے کسی نے یہ قول نہیں کیا، خلاف واقع کذب اور غلط بیانی ہے۔

نیز علامہ محمد بن یوسف مالکی شامی لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کا باعث ہیں، یہ امت خیر امت آپ کی وجہ سے ہے تو پھر آپ کی قبر انور تمام روضے زمین سے افضل کیوں نہیں ہوگی جبکہ آپ منہ فیض و خیرات ہیں اور آپ کی قبر شریف پر آنا اور آپ کی زیارت کرنا، آپ کی شفاعت اور آپ کے وسیلہ کا سوال کرنا تمام عبادات سے افضل ہے اور آپ کی قبر کے پاس دعائیں قبول ہوتی ہیں پھر آپ کی قبر افضل کیوں نہ ہوگی جبکہ وہ ان خیرات کا سبب ہے اور وہ روضۃ من ریاض الجنۃ ہے بلکہ افضل ریاض الجنۃ ہے اور حدیث شریف میں ہے کہ جنت میں ایک کمان جتنی جگہ مل جائے تو دنیا و ما فیہا سے افضل ہے یہ

قبر انور کے افضل از عرش ہونے پر دلائل | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور کی افضلیت پر میرے شیخ علامہ سید سید احمد کاظمی قدس سرہ نے یہ دلیل دی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام چوتھے آسمان پر ہیں، اور وہ اللہ کے شکر گزار بندے ہیں کیونکہ تمام انبیاء شاکرین ہیں اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿لَنْ نَشْكُرَكَ لَا زَيْدٌ نَحْمُكَ﴾ (ابراہیم: ۱۰) "اگر تم شکر کرو تو میں تمہاری نعمتوں میں زیادتی کروں گا" اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ کو زمین سے چوتھے آسمان کی بلندی پر لے گیا اگر اس سے زیادہ بلندی اور عظمت عرش پر ہوتی تو اللہ تعالیٰ آپ کو عرش پر لے جاتا کیونکہ شکر سے نعمت میں اضافہ ہوتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ آپ کو زمین پر لا کر قرب قیامت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جوار میں دفن کرائے گا، معلوم ہوا کہ عظمت اور بلندی عرش پر نہیں آپ کے قرب اور جوار میں ہے اور اس جگہ ہے جہاں آپ مدفون ہیں اس سے معلوم ہوا کہ آپ کی قبر انور عرش معلیٰ سے افضل ہے۔

میرے استاذ علامہ عطاء محمد بند یالوی مدظلہ نے فرمایا قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے لا اقسو بهذا البلدہ وانت حل بهذا البلدہ (بلدہ: ۲-۱) "میں اس شہر کی قسم صرف اس وجہ سے کھاتا ہوں کہ آپ اس شہر میں چلتے ہیں" کہ مکرمہ کو اللہ تعالیٰ کی وجہ قسم بننے کی عزت اور کرامت صرف اس وجہ سے ملی ہے کہ آپ اس شہر میں ہیں اور جب آپ مدینہ منورہ گئے تو وہ فضیلت مدینہ کو حاصل ہوئی، جب آسمانوں پر گئے، تو آسمانوں کو عزت ملی، عرش پر پہنچے تو عرش کو کرامت ملی اور اب جس جگہ آرام فرما ہیں وہ جگہ سب سے افضل ہے۔

۱۔ علامہ محمد بن یوسف مالکی شامی متوفی ۹۴۲ھ، سبل الہدی والرشاد ج ۳، ص ۴۵۱، مطبوعہ المجلس الاعلی للشیون الاسلامیہ قاہرہ ۱۳۹۵ھ

۲۔ "سبل الہدی والرشاد ج ۳، ص ۴۵۵-۴۵۴"

تمام احناف کا یہی مسلک ہے۔ امام ابو حنیفہ روایت کرتے ہیں:

عن نافع عن ابن عمر قال من السنة (رای

بسنة الصحابة ومن تبعهم من الامة - علی قاری)

ان تا قی قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قبل القبلة

وتجعل ظهرك الى القبلة وتستقبل القبر بوجهك هذا

قد تقول السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ صحابہ اور تابعین کا طریقہ یہ ہے کہ جب تم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر آؤ تو اپنی پیٹھ قبلہ کی طرف کرو اور منہ قبر انور کی طرف کرو پھر کہو السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته۔

”پھر قبر شریف پر آئے اور اس کی دیواروں کی طرف منہ کرے اور قبلہ کو پیٹھ کرے اور قبر کے سر کی جانب سے آئے، چار ہاتھ کے فاصلہ پر کھڑے ہو اور ابو اللیث سے جو یہ منقول ہے کہ قبلہ کی طرف منہ کرے یہ اس لیے مرسوم ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اپنی مسند میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ سنت یہ ہے کہ جب تم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر جاؤ تو قبر کی طرف منہ اور قبلہ کی طرف پیٹھ کرو پھر کہو السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته۔“

علامہ قاری فرماتے ہیں:

پھر ہاتھ باندھ کر ادب سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر حاضر ہو اور آپ کے چہرہ اقدس کی طرف منہ کرے خواہ اس سے قبلہ کی طرف پیٹھ ہو۔

قاضی عیاض مالکی لکھتے ہیں کہ ابن وہب بیان کرتے ہیں کہ امام مالک نے فرمایا کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کرے اور دعا مانگے تو قبلہ کی بجائے آپ کی قبر کی طرف منہ کرے۔
علامہ ابن الحاج مالکی لکھتے ہیں کہ ابن وہب کی روایت ہے کہ امام مالک نے فرمایا کہ جب زائر آپ کو سلام کرے اور دعا مانگے تو قبلہ کی بجائے قبر کی طرف منہ کرے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں:

پھر قبر پر آؤ اور کعبہ کی طرف پیٹھ پھیر لو اور قبر کے وسط کی طرف منہ کر کے کہو السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته۔

علامہ نووی لکھتے ہیں: پھر قبر کریم پر آئے اور قبلہ کو پیٹھ کرے اور قبر کی دیوار کی طرف منہ کرے۔

۱۔ امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ، مسند امام اعظم مع شرحہ للفقاری ص ۱۰۳، مطبوعہ مطبعہ محمدی لاہور۔

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۹۵، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

۳۔ علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، المسک المتقسط ص ۳۳۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۴۔ قاضی عیاض بن موسی مالکی متوفی ۵۴۴ھ، شفا ج ۲ ص ۷۰، مطبوعہ عبد الستار اکبر می ملان۔

۵۔ علامہ محمد بن محمد ابن الحاج مالکی متوفی ۷۳۷ھ، المدخل ج ۱ ص ۲۱۷، مطبوعہ قاہرہ مصر۔

۶۔ علامہ عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۶۰ھ، المنہج ج ۳ ص ۲۹۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح المنہج ج ۸ ص ۲۷۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

علامہ قسطلانی آداب زیارت کے سلسلہ میں بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”زائر کو چاہیے کہ دعا اور عابری اور استغاثت اور تضرع اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ توسل کرنے میں کثرت کرے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو شفاعت طلب کرتا ہے، اللہ تعالیٰ آپ کو اس کے حق میں شفیع بنا دیتا ہے۔“

اُحد پہاڑ کی فضیلت

بَابُ فَضْلِ أَحَدٍ

حضرت ابو حمید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک میں گئے جب ہم واپس آئے اور وادی قرنیٰ میں پہنچے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے جلدی ہے تم میں سے جو شخص چاہے وہ میرے ساتھ جلد چلے اور جو ٹھہرنا چاہے وہ ٹھہر جائے، ہم آپ کے ساتھ چل دیے، جب ہم مدینے کے قریب پہنچے تو آپ نے فرمایا یہ طاہر ہے اور یہ اُحد ہے، یہ پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔

۳۲۶۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ الْقَعْنَبِيُّ قَالَ نَا سُلَيْمَانَ بْنَ يَزِيدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ عُبَّاسِ بْنِ سَهْلٍ السَّاعِدِيِّ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ وَسَاقَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ ثُمَّ أَقْبَلْنَا حَتَّى قَدِمْنَا وَادِيَ الْقُرْنَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي مُسْرِعٌ فَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فَلْيُسْرِعْ مَعِيَ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَمْكُثْ فَخَرَجْنَا حَتَّى أَشْرَفْنَا عَلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ هَذَا طَابَ وَهَذَا أُحُدٌ وَهُوَ جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اُحد پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔

۳۲۶۸ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ قَالَ نَا أَبِي قَاتَلَةَ عَنْ بَنِي خَالِدٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ نَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أُحُدًا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُحد پہاڑ کی طرف دیکھ کر فرمایا: اُحد پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔

۳۲۶۹ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي حَزْمِيُّ بْنُ عَمَّارَةَ قَالَ نَا قَاتَلَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أُحُدٍ فَقَالَ إِنَّ أُحُدًا جَبَلٌ

يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ -

باب ۲۵: ۴۲۵، حدیث نمبر ۲۱۴۸ کی تشریح میں ان احادیث کی تشریح آچکی ہے وہاں ملاحظہ کر لی جائے۔

بَابُ ۲۳۴ فَضْلِ الصَّلَاةِ بِمَسْجِدِي مَكَّةَ

فَضِيلَتِ

وَالْمَدِينَةِ

۳۲۴۰ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا عُمَرُ وَالتَّائِقُ قَدْ وَدَّهِتُ
 بِنُ حَرْبٍ وَالتَّفْطُ يَعْنِي وَقَالَ نَا سُفْيَانُ بْنُ
 عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَبْلُغُ
 إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَالَ
 صَلَاةً فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ
 صَلَاةٍ فِي مَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ -

۳۲۴۱ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ
 بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ نَا
 عُمَرُ الرَّزَّاقُ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
 عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ
 أَلْفِ صَلَاةٍ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا
 الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ -

۳۲۴۲ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ
 قَالَ نَا عِيْسَى بْنُ الْمُثَنَّى بِرَاحِمِصِيِّ قَالَ نَا
 مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا الزُّبَيْدِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ
 عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَابْنِ عَبْدِ اللَّهِ
 الْأَعْرَبِيِّ مَوْلَى الْجُهَنِيِّينَ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ
 أَبِي هُرَيْرَةَ أَتَاهُمَا سَمِعَا أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری اس مسجد میں
 نماز پڑھنا مسجد حرام کے ماسوا باقی مساجد کی بہ نسبت
 ایک ہزار نمازوں سے زیادہ افضل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری اس مسجد میں
 نماز پڑھنا مسجد حرام کے ماسوا باقی مساجد کی بہ نسبت
 ایک ہزار نمازوں سے زیادہ افضل ہے۔

ابو سلمہ بن عبد الرحمن اور ابو عبد اللہ اغر کہتے ہیں
 کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں ایک نماز پڑھنا مسجد
 حرام کے ماسوا باقی مساجد میں نماز سے ایک ہزار گنا افضل ہے
 کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخر الانبیاء اور آپ کی
 مسجد آخر المساجد ہے۔ ابو سلمہ اور ابو عبد اللہ کہتے ہیں
 کہ ہمیں اس میں کوئی شک نہیں کہ حضرت ابو ہریرہ نے
 اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی حیثیت

صَلَوَةٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ
الْحَرَامَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَخَّرَ الْأَنْبِيَاءَ وَإِنَّ مَسْجِدَهُ أَخَّرَ
الْمَسَاجِدَ قَالَ أَبُو سَلَمَةَ وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ
لَمْ نَشْكُ أَنَّ أَبَاهُ يُرَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ كَانَ يَقُولُ عَنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْعَنَا ذَلِكَ أَنْ
تُسْتَبْتِ أَبَاهُ رِيَّةً عَنْ ذَلِكَ الْحَدِيثِ حَتَّى إِذَا تَوَفَّى
أَبُوهُ رِيَّةً تَدَاكُرْنَا ذَلِكَ وَتَلَا وَمَنَا أَنْ لَا
تَكُونَ كَلِمَتَا أَبَاهُ رِيَّةً رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ فِي ذَلِكَ حَتَّى يُسْنِدَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كَانَ سَمِعَهُ مِنْهُ
قَبِينَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ جَاكُسْنَا عَبْدَ اللَّهِ
بْنَ إِبْرَاهِيمَ بْنَ قَارِظٍ فَكَرَرْنَا
ذَلِكَ الْحَدِيثَ وَالَّذِي فَطَرْنَا فِيهِ مِنْ
نَصِّ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَقَالَ لَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنَ إِبْرَاهِيمَ بْنَ قَارِظٍ
أَشْهَدُ أَنَّ سَمِعْتُ أَبَاهُ رِيَّةً يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي
أَخَّرُ الْأَنْبِيَاءَ وَإِنَّ مَسْجِدِي أَخَّرُ
الْمَسَاجِدَ

۳۲۷۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ
أَبِي عَمْرٍو جَمِيعًا عَنِ الثَّقَفِيِّ قَالَ ابْنُ مُثَنَّى
نَا عَبْدَ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَأَلْتُ أَبَا صَالِحٍ
هَلْ سَمِعْتَ أَبَاهُ رِيَّةً رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
يَذْكُرُ فَضْلَ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا وَلَكِنْ
أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنَ إِبْرَاهِيمَ بْنَ قَارِظٍ

سے بیان کیا تھا ہم اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ کی سند
کے ساتھ یقینی طور پر نہیں معلوم کر سکے، حتیٰ کہ حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فوت ہو گئے، بعد میں ہم کو یہ حدیث
یاد آئی پھر ہم کو افسوس ہوا کہ ہم نے حضرت ابو ہریرہ رضی
اللہ عنہ سے اس حدیث کی تحقیق کیوں نہ کر لی تاکہ وہ ہم
کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث روایت کر کے
سناتے، ہم اسی مسئلہ میں بات کر رہے تھے کہ ہمارے
پاس عبداللہ بن ابراہیم بن قارظ اگر بیٹھ گئے۔ ہم نے اس حدیث
کی سند کے بارے میں ان سے وہ سوال کیا جو ہمیں حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھنا تھا۔ عبداللہ بن ابراہیم بن قارظ
نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی
اللہ عنہ سے سنا ہے وہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں آخر الانبیاء ہوں اور میری
مسجد آخر المساجد ہے۔

یحییٰ بن سعید کہتے ہیں کہ میں نے ابو صالح سے
دریافت کیا: کیا تم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
یہ سنا ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں نماز
پڑھنے کی فضیلت بیان کرتے تھے، انھوں نے کہا
نہیں، لیکن میں نے عبداللہ بن ابراہیم بن قارظ سے سنا
ہے وہ فرماتے تھے کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی
اللہ عنہ سے سنا ہے وہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری اس مسجد میں ایک نماز پڑھنا

مسجد حرام کے سابق مساجد کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں سے افضل ہے۔

أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ يَرَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ صَلَاةٍ أَوْ كَأَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ -

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۲۷۴ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالُوا نَا يَحْيَى الْقَطَّانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری اس مسجد میں ایک نماز پڑھنا مسجد حرام کے علاوہ دوسری مساجد کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں سے افضل ہے۔

۳۲۷۵ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى قَالَا نَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ -

حضرت عبید اللہ سے بھی ایک سند کے ساتھ یہ حدیث مروی ہے۔

۳۲۷۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو سَامَةَ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا ابْنُ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى قَالَ نَا عَبْدُ الْوَهَّابِ كُلُّهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی ایک سند کے ساتھ یہ حدیث مروی ہے۔

۳۲۷۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي زَايْدَةَ عَنْ مُوسَى الْجُهَنِيِّ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بِمِثْلِهِ -

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایسی ہی روایت بیان کی گئی ہے۔

۳۲۷۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

کی بہ نسبت ایک ہزار نمازوں سے افضل ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا اس سے یعنی مسجد مدینہ سے (بروایت ابن خزیمہ) ایک سو نمازوں سے افضل ہے، اور ابن حزم نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا مسجد نبوی میں نماز پڑھنے سے سو درجہ زیادہ افضل ہے۔ اور شیخ ابن حزم ظاہر اور علامہ ابن عبد اللہ مالکی کا یہی رجحان ہے کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا، مسجد نبوی میں نماز پڑھنے سے سو درجہ افضل ہے اور باقی مساجد سے ایک لاکھ گنا افضل ہے یہ

علامہ سمہودی نے مسجد حرام اور مسجد نبوی دونوں کی ایک دوسرے پر فضیلت کے بارے میں احادیث نقل کر دی ہیں اور یہ دونوں حدیثیں ظاہر متعارض ہیں اور کسی ایک کو دوسری پر ترجیح دینا مشکل ہے اس سلسلہ میں آسان بات یہ ہے کہ علامہ عینی نے ابن ماجہ کے حوالے سے سند جید کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت بیان کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: صَلَوةٌ فِي مَسْجِدِيْ اَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ اَلْفِ صَلَوةٍ فِيمَا سِوَاهُ الْاَلْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَصَلَوةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ اَلْفِ صَلَوةٍ فِيمَا سِوَاهُ - میری مسجد میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے علاوہ باقی مساجد کی بہ نسبت ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا باقی مساجد کی بہ نسبت ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کے لیے دعا کرتے ہوئے فرمایا: اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ بِالْمَدِيْنَةِ ضَعْفَى مَا جَعَلْتَ بِمَكَّةَ مِنَ الْبَرَكَاتِ کہ اے اللہ! تو نے مکہ میں جتنی برکتیں رکھی ہیں مدینہ میں اس کی چوگنی برکتیں نازل فرما۔ اور یہ دین اور دنیا کی تمام برکتوں کو شامل ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برکت کے لفظ کو کسی قید کے ساتھ مقید نہیں فرمایا اور اللہ تعالیٰ کی رحمت میں عموم اور شمول ہی مناسب ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مدینہ کے لیے مکہ سے زیادہ محبوب ہونے کی دعا فرمائی ہے اس کا بھی یہی تقاضا ہے، علامہ سمہودی، علامہ قسطلانی، علامہ زرقانی رحمہ اللہ اور دیگر اہل محبت کا یہی نظر یہ ہے اس کے برخلاف بعض معاصرین نے لکھا ہے:

”اگر یہ سوال ہو تو اس دعا کا مقتفی یہ ہے کہ مدینہ منورہ میں نماز کا ثواب بھی مکہ مکرمہ میں نماز کے ثواب سے دگنا ہو اس کا جواب یہ ہے کہ برکت کا لفظ دین اور دنیا کی برکت میں مجمل ہے اور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ اے اللہ! ہمارے صاع اور مد میں برکت دے۔“ نے اس کو دنیا کی برکت سے خاص کر دیا، یا دنیاوی برکت مراد ہے، یا خارجی دلیل سے نماز خاص کر لی گئی ہے۔“

بعض معاصرین کا یہ کلام متعدد وجوہ سے باطل ہے اول اس وجہ سے کہ ضعیفین، ضعیف کا تشبیہ ہے اور ضعیف کا

۱۔ علامہ نور الدین علی بن احمد سمہودی متوفی ۹۱۱ھ، وفات الفوائد ج ۱ ص ۲۱۹-۲۱۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۲۵۶، مطبوعہ ادارہ الطباعة النیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، ج ۱ ص ۲۵۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کلاچی، ۱۳۸۱ھ

۴۔ علامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح الموارب اللدینہ ج ۸ ص ۳۲۲ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۲ھ

۵۔ مولانا غلام رسول رضوی، تعلیم البخاری ج ۳ ص ۱۷۸، الجہد پر نثر فیصل آباد

نہیں ہے بلکہ نمازوں کے اجر میں زیادتی کا ثبوت ہے اس لیے اس دعا کا ثمرہ یہی ہے کہ مکہ میں نمازوں کا جتنا اجر ہوتا ہے مدینہ میں اس کا چار گنا زیادہ ہو جائے۔ اے اللہ اس کتاب کے مصنف اور اس کے قارئین کو مسجد نبوی اور مسجد حرام کی نمازوں کی لذت اور برکت عطا فرما! (آمین)

مدینہ منورہ کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو دعائیں منقول ہیں ایک دعا میں صاع اور مد کے الفاظ ہیں اے اللہ اہل مدینہ کے صاع اور مد میں برکت دے (صاع اور مد، ناپنے کے پیمانے ہیں) اور دوسری دعا میں برکت کا لفظ عام ہے۔ علامہ باجی نے ان دونوں دعاؤں کی تشریح عمومی برکت کے ساتھ کی ہے جس کو قارئین کی علمی ضیافت کے لیے پیش کر رہا ہوں۔

علامہ باجی صاع اور مد میں برکت والی حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں: اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ برکت سے دنیا اور آخرت کی برکت مراد ہو۔ دنیاوی برکت یہ ہے کہ جس طعام کی ان پیمانوں سے پیمائش کی جائے، اس میں برکت ہو کہ وہ طعام اتنے لوگوں کو کافی ہو جائے جتنے لوگوں کو دوسرے پیمانوں سے حاصل شدہ طعام کافی نہیں ہوتا، یا ان پیمانوں سے تجارت میں برکت اور غیر معمولی نفع حاصل ہو یا ان پیمانوں کا مظهر و مراد ہے یعنی ان کے پھلوں اور غلوں کی پیداوار میں برکت ہو اور دینی برکت اس عشر اور زکوٰۃ میں ہے جو ان پھلوں سے ادا کی جائے گی اور ان کی وجہ سے جو مالی عبادات اور کفارات ادا کیے جائیں گے، ان میں برکت مراد ہے اور یہ دینی برکت ہے۔

قاضی ابوالوید باجی رحمہ اللہ لکھتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اِذَا دَعَاكَ لِلْمَدِينَةِ بِمِثْلِ مَا دَعَاكَ بِهَ لِمَكَّةَ وَمِثْلَهُ مَعًا۔ اے اللہ! میں تجھ سے مدینہ کے لیے ان چیزوں کی دعا کرتا ہوں جن چیزوں کی حضرت ابراہیم نے مکہ کے لیے دعا کی تھی اور اس جیسی ایک اور مثل کی دعا کرتا ہوں۔ علامہ باجی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ مدینہ مکہ سے افضل ہے کیونکہ مدینہ کے لیے آپ نے دگنی دعائیں اسی لیے فرمائی ہیں کہ اس کو وہ فضیلت حاصل ہو جس سے مکہ قاصر ہے، علامہ باجی فرماتے ہیں کہ وجہ استدلال یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بالخصوص اہل مکہ کی دنیا کے لیے دعا مانگی اور کہا دار ثنقا اھلہ من الثمرات اہل مکہ کو پھل عطا فرما! اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مدینہ کے لیے اس کی دعا کی ہے اور اس کے ساتھ ایک اور مثل بھی مانگی ہے اور اس دوسری مثل سے ہو سکتا ہے اہل مدینہ کی آخرت کے لیے دعا ہو اور مدینہ میں بھی نیکیاں اسی طرح دگنی ہو جائیں جس طرح مکہ میں ہوتی ہیں۔

قاضی ابوالوید باجی کے اس اقتباس سے واضح ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے لیے جو برکت کی دعا کی ہے اس سے مراد عام ہے دینی برکت ہو یا دنیاوی برکت اور صحیح بخاری میں چونکہ یہ الفاظ ہیں اللہم اجعلنا بالمدینۃ صنعفی ما جعلت بمکۃ من البرکۃ۔ اے اللہ! مکہ میں جتنی برکتیں نازل فرمائی ہیں مدینہ

۱۔ علامہ ابوالوید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۲ھ، المنتقی ج ۷، ص ۱۸۷، مطبوعہ دار الفکر العربی۔

۲۔ المنتقی ج ۷، ص ۱۸۸۔

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱، ص ۲۵۳، مطبوعہ نور محمد اصح الطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ۔

میں اس سے چار گنی برکتیں نازل فرما، اس کا مطلب یہ ہے کہ مسجد حرام میں پڑھی ہوئی نمازوں کا جتنا اجر ہوتا ہے مسجد نبوی میں پڑھی ہوئی نمازوں کا اجر اس سے چار گنا زیادہ ہوگا۔ اہل محبت کا یہی مختار ہے۔

کیا مسجد نبوی کے توسیع شدہ حصہ میں بھی ثواب زیادہ ہوتا ہے؟

یہ اضافہ صرف اس جگہ کے ساتھ خاص ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ظاہری میں مسجد تھی یا اس توسیع کو بھی شامل ہے جو بعد میں کی گئی ہے علامہ نووی فرماتے ہیں یہ اس جگہ کے ساتھ خاص ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد تھی اور نمازیوں کو اسی جگہ نماز پڑھنے کی کوشش کرنی چاہیے اور علامہ عینی کا رجحان یہ ہے کہ مسجد نبوی میں جو بعد میں توسیع کی گئی ہے اس میں نماز پڑھنے سے بھی نہی اضافہ ہوگا، اس اختلاف کی وجہ اس اصول میں اختلاف ہے کہ جب کسی چیز کا نام لیا جائے اور اس کی طرف اشارہ بھی کیا جائے تو اعتبار نام کا ہوتا ہے یا اشارے کا، احناف کے نزدیک نام کا اعتبار ہوتا ہے اس لیے جس جگہ کا نام مسجد نبوی ہے اس میں نماز پڑھنے سے اجر و ثواب میں اضافہ ہوگا، اور شوافع کے نزدیک اشارے کا اعتبار ہوتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا میری اس مسجد میں اس لیے اس وقت جو جگہ مسجد نبوی تھی اس میں اجر و ثواب کے اضافہ کا اعتبار ہے اور مسجد حرام میں آپ نے اشارہ کا ذکر نہیں کیا صرف نام لیا ہے اس لیے مسجد حرام میں جتنی توسیع کی گئی ہے اس سب کو یہ بشارت شامل ہے۔

کیا مسجد نبوی میں ثواب کے اضافہ سے قضا نمازوں کی تلافی ہو جاتی ہے؟ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ اس میں بھی اختلاف

ہے کہ جس نماز کے اجر و ثواب میں اضافہ ہوتا ہے اس سے فرض نماز مراد ہے جیسا کہ امام طحاوی کا نظریہ ہے یا عام نمازیں مراد ہیں خواہ فرض ہوں یا نفل، مطہر مالکی کا یہی نظریہ ہے۔ علامہ نووی نے کہا ہے کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ عام نمازیں مراد ہیں خواہ فرض ہوں یا نفل نیز ان مساجد کی فضیلت سے نماز کے صرف اجر و ثواب میں اضافہ ہوتا ہے، اجر و ثواب کا یہ اضافہ فوت شدہ اور قضاء نمازوں کا بدل نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کسی شخص پر دو نمازیں ہوں، اور وہ مسجد نبوی میں ایک نماز پڑھ دے تو وہ ایک نماز ان دو نمازوں سے کافی نہیں ہوگی، اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

ایک دفعہ ایک عالم نے میرے شیخ علامہ سید احمد سعید کاظمی قدس سرہ سے یہ سوال کیا کہ جب اللہ تعالیٰ ایک نیکی کی دس گنا جزا دیتا ہے تو کیا ایک نماز دس نمازوں سے کفایت کر جائے گی؟ شیخ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے بندے کو جس نماز کا مکلف کیا ہے وہ ایسی نماز ہے جس کا اجر دس گنا یا دس مشلوں کے برابر ہے اور ان دس مشلوں میں سے کوئی مثل دس مشلوں کے برابر نہیں ہے۔ لہذا ایک نماز کی ادائیگی سے دس نمازیں ساقط نہیں ہوں گی فجزا ۱۰

عنا وعن سائر المسلمين خيرا الجزاء.

آخر المساجد پر قادیانیوں کے ایک اشکال کا جواب | حدیث نمبر ۳۲۷۱ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں آخر الانبیاء ہوں اور میری

مسجد آخر المساجد ہے، مرزائی حضرات اس حدیث سے اجراء نبوت پر استدلال کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جب مسجد نبوی کے بعد اور مساجد کا بننا مسجد نبوی کے آخر المساجد ہونے کے خلاف نہیں ہے تو آپ کے بعد دیگر انبیاء کی بعثت آپ کے آخر الانبیاء ہونے کے منافی نہیں ہونی چاہیے، اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا مطلب ہے: د مسجدی آخر مساجد الانبیاء میری مسجد نبویوں کی آخری مسجد ہے، اس جواب کی تائید میں سند بزار کی یہ حدیث ہے: "حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انا خاتم الانبیاء و مسجدی خاتم مساجد الانبیاء میں خاتم النبیین ہوں اور میری مسجد مساجد انبیاء کی خاتم ہے۔" (کشف الاستار من زوائد البزار ج ۲ ص ۵۶، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۰۲ھ) حدیث نمبر ۳۲۷۹ کی سند پر محدثین نے بحث کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حضرت ابن عباس سے نہیں بلکہ معبد بن ابن عباس سے مروی ہے، اگر کوئی شخص مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کی نذر مان لے تو وہیں نماز پڑھنا ضروری ہے، البتہ اگر مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھنے کی نذر مانے تو مسجد نبوی میں نماز پڑھنے سے بھی نذر پوری ہو جائیگی

تین مسجدوں کی فضیلت

بَابُ فَضْلِ الْمَسَاجِدِ الثَّلَاثَةِ

۳۲۸۰ - وَحَدَّثَنِي عَنْهُ التَّائِقُ وَذُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ عَنْهُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى ۳۲۸۱ - وَحَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا بَعْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا إِسْنَادٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ ۳۲۸۲ - وَحَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ قَالَ نَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ أَنَّ عَمْرَأَ بْنَ أَبِي

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین مسجدوں کے علاوہ اور کسی مسجد کی طرف کجاوے نہ کے جائیں، میری یہ مسجد، مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اس میں ہے کہ ان تین مساجد کے لیے کجاوے کے جائیں۔ (سامان سفر باندھا جائے)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صرف ان تین مسجدوں کے لیے سفر کیا جائے۔ مسجد الکعبہ میری

أَتَيْتُ حَدَّثَنَا أَنَّ سُلَيْمَانَ الْأَعْرَبِيَّ حَدَّثَنَا
أَنَّ سَمِعَ أَبَاهُ يَرْوَاهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
يُحْيِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا يُسَافَرُ إِلَى ثَلَاثَةِ
مَسَاجِدَ مَسْجِدِ الْكَعْبَةِ وَ مَسْجِدِ نَبِيِّ
وَ مَسْجِدِ إِبْرَاهِيمَ.

مسجد اور مسجد اہلیاء (یعنی بیت المقدس)۔

گنبد خضراء کی زیارت کے لیے سفر کا حکم | اس باب کی احادیث میں ہے کہ ان تین مسجدوں کے سوا سامانِ سفر نہ باندھا جائے، شیخ ابن تیمیہ نے ان احادیث کے پیشِ نظر یہ لکھا ہے کہ قبر انور کی زیارت کے لیے سفر کرنا ناجائز ہے۔ میری نظر سے شیخ ابن تیمیہ کے بعض رسائل گزرے ہیں جن میں یہ تصریح ہے کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انور کی زیارت کے لیے سفر کرتا ہے اس کا یہ سفر محبت اور حرام ہے اور اس سفر میں نمازوں کی قصر کرنا جائز نہیں ہے۔

شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں: جب کسی شخص کا سفر کرنے سے یہ ارادہ ہو کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت کرے گا اور اس سفر میں آپ کی مسجد میں نماز پڑھنے کی نیت نہ کی ہو تو یہ اکثر ائمہ اور علماء کے نزدیک ناجائز ہے اور نہ اس کا حکم کیا گیا ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے صرف تین مسجدوں کے لیے سامانِ سفر باندھا جائے مسجد حرام، میری یہ مسجد اور مسجد انفسی۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ان تین مساجد کے علاوہ سفر کرنے میں اختلاف ہے، جیسے زمرہ اور فوت شدہ صالحین کی زیارت کے لیے سفر کرنا، یا متبرک مقامات سے برکت حاصل کرنے کے لیے سفر کرنا اور وہاں نماز پڑھنے کے ارادے سے سفر کرنا۔ شیخ ابو محمد حنبلی نے اس حدیث کے پیشِ نظر کہا کہ ان مساجد کے علاوہ شدر حال (سفر) کرنا حرام ہے، قاضی حسین، قاضی عیاض اور ایک جماعت کا یہی مختار ہے۔ اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ بصرہ غفاری نے حضرت ابو ہریرہ کے کوہِ طور پر جانے کو برا جانا اور کہا اگر جانے سے پہلے آپ مجھے مل جاتے تو میں آپ کو نہ جانے دیتا، امام الحرمین اور دیگر ائمہ شافعیہ کے نزدیک یہ سفر حرام نہیں ہے اور انھوں نے اس حدیث کے متعدد جوابات دیے ہیں اول یہ کہ: مکمل فضیلت ان مساجد کے لیے شدر حال میں ہے اور ان مساجد کے غیر کے لیے شدر حال ہر چند کہ جائز ہے لیکن اس میں کامل فضیلت نہیں ہے اور اس کی تائید مسند احمد کی اس روایت سے ہوتی ہے ”ان مساجد کے علاوہ سواری نہیں ہے جانی چاہیے“ دوسرا جواب یہ ہے کہ ان تین مسجدوں کے علاوہ اور کسی مسجد کی زیارت کے لیے نذر نہ مانے اگر اس نے نذر مان لیا تو اس کا پورا کرنا واجب نہیں ہے، تیسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں ان تین مساجد کے علاوہ دوسری مساجد کے لیے شدر حال (سفر) سے منع کیا ہے مطلقاً سفر سے منع نہیں کیا اور اس کی تائید اس حدیث سے ہے جس کو امام احمد نے شہر بن حوشب کی سند سے روایت کیا

۵۔ شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۲۷-۲۸ ص ۲۷-۲۸، مطبوعہ بامر قہد بن عبدالعزیز آل سعود۔

سے: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یبغی للمصلی ان یشد دھالہ الی مسجد یتبتغی فیہ الصلوۃ غیر المسجد الحرام و المسجد الاقصی و مسجدی . " رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز پڑھنے کے ارادے سے نازی کو مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری مسجد کے علاوہ کسی مسجد کے لیے شدر حال نہیں کرنا چاہیے۔ اور شہر بن حوشب میں اگرچہ کچھ ضعف بھی ہے لیکن ان کی یہ حدیث حسن ہے، چوتھا جواب یہ ہے کہ ان تین مساجد کے علاوہ اور کسی مسجد میں اعتکاف کے لیے شدر حال نہ کرے، امام مالک، امام احمد، امام شافعی اور بوہلی یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص ان تین مساجد میں سے کسی مسجد میں جانے کی نذر مان لے تو اس کو پورا کرنا واجب ہے اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مطلق واجب نہیں ہے، اس کے بعد فرماتے ہیں: علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ ہمارے زمانے میں شام کے شہروں میں اس مسئلہ میں بہت مناظرے ہوئے ہیں اور جانبین سے رسالے مکملے کئے گئے ہیں حافظ ابن حجر فرماتے ہیں (میں کہتا ہوں کہ علامہ کرمانی کا اشارہ ان کتابوں کی طرف ہے جو شیخ تقی الدین سبکی وغیرہ نے شیخ تقی الدین ابن تیمیہ کے رد میں لکھی ہیں اور ابن تیمیہ کی موافقت میں شمس الدین بن عبد البہادی نے لکھی ہیں، ہمارے شہروں میں یہ کتابیں مشہور ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ ان علماء نے ابن تیمیہ پر یہ لازم کیا ہے کہ وہ حدیث شدر حال کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تبر مبارک کی زیارت کے لیے سفر کو حرام قرار دیتے ہیں، ہمارے نزدیک یہ ناگوار صورت حال ہے دونوں جانب سے اس کے دلائل کے ذکر کرنے میں طوالت ہے اور ابن تیمیہ سے انتہائی مکروہ مسائل مستقول ہیں یہ مسئلہ ان مسائل میں سے ہے۔

شیخ ابن تیمیہ کی تکفیر | حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے اس حدیث کے متعدد جوابات دیے ہیں لیکن عقل اور نقل کے مطابق یہی جواب ہے کہ اس حدیث میں ان تین مساجد کے علاوہ مطلقاً سفر سے نہیں منع کیا گیا ورنہ طلب علم، مال باپ اور رشتہ داروں کی زیارت اور تجارت وغیرہ کے لیے تمام سفر ممنوع ہوں گے اس لیے صحیح بات یہی ہے کہ اس حدیث میں ان تین مساجد کے علاوہ دیگر مساجد کی طرف سفر کرنے کی ممانعت ہے مطلقاً سفر کی نہیں ہے۔ اور امام احمد بن حنبل نے جو شہر بن حوشب سے روایت بیان کی ہے اس میں بھی اسی کی تائید ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے شیخ ابن تیمیہ کے اس نظریہ کو (من البشع المسائل) انتہائی مکروہ قرار دیا ہے اور لاعلی قاری رحمہ اللہ نے اس بناء پر شیخ ابن تیمیہ کی تکفیر کو صحیح قرار دیا ہے۔

لااعلی قاری لکھتے ہیں:

ابن تیمیہ حنبلی نے اس مسئلہ میں بہت تفریط کی ہے کیونکہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لیے سفر کو حرام قرار دیا ہے، جیسا کہ اس مسئلہ میں بعض لوگوں نے الزام کیا ہے کیونکہ انہوں نے کہا کہ زیارت کا عبادت ہر نامزدیات دینیہ سے ہے۔ اور اس کا منکر کافر

وقد فرط ابن تیمیہ من الحنابلة حيث حرم السفر لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم كما فرط غيره حيث قال كون الزيارة قربة معلومة بالضرورة وجاحدة محكوم عليها بالكفر ولعل الثاني اقرب الى الصواب لان

تحریر ما جمع العلماء فیہ بالاستحباب
یکون کفراً لانه فوق تحریر المباح
المتفق علیہ فی هذا الباب ۱۰

ہے اور دوسرا قول (یعنی ابن تیمیہ کی تکفیر کا) صحت اور صواب
کے زیادہ قریب ہے کیونکہ جس چیز کی ابا حنبلہ پر اتفاق
ہو اس کا انکار کفر ہے تو جس چیز کے استحباب پر علماء کا
اتفاق ہو اس کو حرم قرار دینا بطریق اولیٰ کفر ہوگا۔

یاد رہے کہ ملا علی قاری رحمہ الباری کی کتاب مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، شرح الشفا سے پہلے لکھی گئی ہے کیونکہ شرح الشفا
میں وہ مرقاۃ کے حوالے دیتے ہیں اس لیے مرقاۃ میں جو اھل حق نے ابن تیمیہ کو اس امت کے اولیٰ سے لکھا ہے وہ
ان کی پہلی رائے تھی۔

علامہ ابن حجر ہیتمی لکھتے ہیں :

اللہ تعالیٰ نے ابن تیمیہ کو نامراد کیا، اس کو گمراہ کیا، اس کو اندھا اور بہرا کیا اور ذلیل و رسوا کیا، اس کی تصریح ان
ائمہ نے کی ہے جنہوں نے ابن تیمیہ کے احوال کا فساد لکھا اور اس کے اقوال کا کذب بیان کیا، اور جو شخص یہ جاننا چاہے اس
کو چاہیے کہ وہ شیخ ابوالحسن سبکی کی ان کتابوں کا مطالعہ کرے جو اس موضوع پر لکھی گئی ہیں ان کی جلالت علمی پر سب کا
اتفاق ہے اور وہ مرتبہ اجتہاد کے بزرگ ہیں اسی طرح ان کے بیٹے علامہ تاج الدین سبکی، امام عز بن جماعتہ اور دیگر شافعی
مالکی، اور حنفی علماء جو ان کے معاصر تھے ان سب نے ابن تیمیہ کی خرابیوں کو بیان کیا ہے۔ ابن تیمیہ نے صرف
متاخرین صوفیہ پر اعتراضات کرنے پر اکتفاء نہیں کیا بلکہ اس نے حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت علی بن ابی طالب رضی
اللہ عنہما پر بھی اعتراضات کیے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ ابن تیمیہ کا کلام بے وزن ہے اور پھینک دیے جانے کے
لائق ہے اس کے بارے میں یہ اعتقاد رکھنا چاہیے کہ وہ بدعتی، گمراہ، گمراہ کرنے والا، جاہل اور دین میں غلو کرنے
والا تھا، اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ عدل کرے اور ہمیں اس کے عقیدہ، طریقہ اور فعل سے محفوظ رکھے۔ (امین)

بیز علامہ ابن حجر ہیتمی لکھتے ہیں :

ابن تیمیہ اور اس کے شاگرد ابن قیم اور ان جیسے لوگوں کی کتابوں سے اپنے آپ کو بچانا، یہ وہ لوگ ہیں جنہوں
نے اپنی خواہشات کو اپنا معبود بنالیا، اللہ تعالیٰ نے ابن تیمیہ کو بادل جو اس کے علم کے گمراہ کر دیا، اس کے دل اور
کانوں پر مہر لگا دی اور اس کی آنکھوں پر پردے ڈال دیے، اور اللہ کے بعد اسے کون ہدایت دے سکتا تھا۔
ان بے دینوں نے کس طرح حدود کو پھلانگا، شریعت سے تجاوز کیا اور طریقت اور حقیقت کے لباس کو تار تار
کر دیا اور یہ سمجھتے ہیں کہ وہ ہدایت پر ہیں، نہیں بلکہ وہ انتہائی گمراہی پر ہیں اور غضب الہی اور آخرت کی رسوائی
ان کا انجام ہے۔

قبر انور کی زیارت کے ثبوت میں روایات | حدیث شدرحال کے ضمن میں چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۰۔ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ، شرح الشفا علی ما مشی فیہ فی ج ۳ ص ۵۱۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۱۱۔ علامہ شہاب الدین ابن حجر مکی شافعی متوفی ۹۷۴ھ، الفتاویٰ الحدیثیہ ص ۹۹، مطبوعہ مطبعہ البابی مصر، الطبعة الثانیہ، ۱۳۵۶ھ۔

۱۲۔ الفتاویٰ الحدیثیہ ص ۱۴۳،

کی قبر مبارک کی زیارت کی بحث آگئی ہے اس سے اور اعلیٰ قاری کی عبارت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ زیارت قبر نبوی کے لیے سفر جائز ہے اس سے ہم وہ احادیث بیان کر رہے ہیں جن میں قبر انور کی زیارت کے استحباب کا بیان ہے۔

عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج فزار قبري بعد وفاتي فکانما زار فی حیاتی۔^۱
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے حج کیا اور میری وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کی گویا کہ اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی ہے۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی ذکر کیا ہے،^۲ حافظ البیہقی نے اسے معجم اوسط اور معجم صغیر کے حوالے سے بیان کیا ہے اور علامہ علی متقی ہندی نے بھی طبرانی اور دارقطنی کے حوالے سے بیان کیا ہے۔^۳ حافظ دہلوی نے بھی اس کو ذکر کیا ہے۔^۴

عن حاطب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني بعد موتي، فکانما زارني فی حیاتی ومن مات باحد الحرمین بعث من الامنین یوم القیامة۔^۵
حاطب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے میرے صل کے بعد میری زیارت کی اس نے گویا کہ میری زندگی میں میری زیارت کی اور جو شخص حرمین میں سے کسی ایک جگہ فوت ہوا، وہ قیامت کے دن امن والوں میں سے آئے گا۔

اس حدیث کو علامہ علی متقی ہندی نے بھی ذکر کیا ہے۔^۶

عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زار قبري وجبت له شفاعتی۔^۷
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لیے میری شفاعت واجب ہو گئی۔

۱۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۳۷۸، مطبوعہ دار نشر السنۃ لمطان۔

۲۔ حافظ ابو بکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، السنن الکبریٰ ج ۵ ص ۲۲۲، مطبوعہ نشر السنۃ لمطان۔

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۴۰۲ھ۔

۴۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۵ ص ۱۳۵، مطبوعہ مؤسسة الرسالة، بیروت، الطبعة الخامسة، ۱۴۰۵ھ۔

۵۔ حافظ شبرویہ بن شہر دار الدلمی متوفی ۵۰۹ھ، فردوس الاخبار ج ۴ ص ۷۲، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۷ھ۔

۶۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۳۷۸، مطبوعہ نشر السنۃ لمطان۔

۷۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۵ ص ۱۳۶-۱۳۵، مطبوعہ مؤسسة الرسالة، بیروت، الطبعة الخامسة، ۱۴۰۵ھ۔

۸۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۳۷۸، مطبوعہ نشر السنۃ لمطان۔

حافظ الہیثمی نے اس کو امام بزار کے حوالہ سے ذکر کیا ہے۔ حافظ الہیثمی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کی سند میں عبداللہ بن ابراہیم غفاری ضعیف راوی ہے۔

عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج البيت ولم يزرني فقد جفائي۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے بیت اللہ کا حج کیا اور میری زیارت کے لیے نہیں آیا اس نے مجھ سے بے وفائی کی۔

علامہ علی متقی ہندی نے بھی اس حدیث کا بیان کیا ہے۔

اس مسجد کا بیان جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے

بَابُ بَيَانِ الْمَسْجِدِ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى

ابو سلمہ بن عبدالرحمان بیان کرتے ہیں کہ عبدالرحمان بن ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ میرے پاس سے گزے تو میں نے ان سے پوچھا جس مسجد کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی آپ نے اس کے متعلق اپنے والد سے کیا سنا ہے؟ انھوں نے کہا کہ میرے والد نے فرمایا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازدواج میں سے کسی کے گھر گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا: یا رسول اللہ! ان دو میں سے وہ کونسی مسجد ہے جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے؟ آپ نے گنگریوں کی ایک مٹھی لے کر زمین پر ماری اور فرمایا: وہ تمہاری یہی مسجد ہے، مدینہ منورہ کی مسجد! میں نے کہا میں بھی گواہی دیتا ہوں کہ میں نے تمہارے والد سے اسی طرح سنا ہے۔

۳۲۸۳۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ أَسَاةٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ لَكَ كَيْفَ سَمِعْتَ أَبَاكَ يَذْكُرُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى قَالَ لِي أَبِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ بَعْضِ نِسَائِهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْمَسْجِدَيْنِ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى قَالَ فَتَأْخُذُ كَقَائِمٍ حَضْبَاءٍ فَضَرَبَ بِهِ الْأَرْضَ ثُمَّ قَالَ هُوَ مَسْجِدُكُمْ هَذَا مَسْجِدُ الْمَدِينَةِ قَالَ فَقُلْتُ أَشْهَدُ أَتَى سَمِعْتُ أَبَاكَ

۱۔ حافظ نور الدین الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، کشف الاستار عن زوائد البزار ج ۲ ص ۵۷، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت الطبعة الثانیة، ۱۴۰۳ھ

۲۔ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت الطبعة الثالثة، ۱۴۰۲ھ

۳۔ حافظ شیرازیہ بن شہر دار بن شیرازیہ الدلمی متوفی ۵۰۹ھ، فردوس الاخبار ج ۲ ص ۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۷ھ

۴۔ علامہ علی متقی ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۵ ص ۱۳۵، مطبوعہ مؤسسة الرسالة الطبعة الخامسة، ۱۴۰۵ھ

هَكَذَا يَذْكُرُهُ -

۳۲۸۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الشَّعْثِيِّ قَالَ سَعِيدُ أَنَا وَ
قَالَ أَبُو بَكْرٍ نَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ
حُمَيْدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ
يُذْكَرْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ فِي
الْإِسْنَادِ -

ایک اور سند سے بھی حضرت ابوسعید خدری رضی
اللہ عنہ کی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

اسس علی التقوی کا مصداق مسجد نبوی سے یا مسجد قبا؛ اس حدیث میں اس کی تصریح ہے کہ قرآن مجید میں
دار ہے اس سے مراد مسجد نبوی ہے۔ حضرت ابن عباس اور صفیہ کی روایت ہے کہ یہ آیت مسجد قبا کے
بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اس وجہ سے بعض مفسرین کا خیال ہے کہ یہ آیت مسجد قبا کے بارے میں ہے، لیکن
صحیح مسلم، جامع ترمذی، اور سنن نسائی وغیرہ میں حضرت ابوسعید خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا یہ مسجد مینہ ہے۔ علامہ سمہودی نے ان کے درمیان اس طرح تطبیق دی ہے کہ دونوں مسجدوں کی تاسیس تقویٰ
پر ہے۔ علامہ آلوسی فرماتے ہیں اللہ عزوجل نے فرمایا: لَسَجْدَ اسس علی التقوی من اول یوم احق ان تقوم
فیہ۔ (توبہ: ۱۰۸) ”جس مسجد کی بنیاد پہلے دن سے تقویٰ پر ہے وہ اس بات کی زیادہ مستحق ہے
کہ آپ اس میں قیام کریں“ اور اس سے پہلے مسجد ضرار کے بارے میں فرمایا ہے: لَا تَقْعُدْ فِیْہِ اَبَدًا -
(توبہ: ۱۰۷) ”اس میں کبھی نہ قیام کریں“ اور یہ تاکید اس بات کو مستلزم ہے کہ جس مسجد کی تاسیس تقویٰ پر ہے اس
میں ہمیشہ قیام کریں اور آپ کا دائمی قیام مسجد نبوی میں رہا ہے نہ کہ مسجد قبا، میں اس سے پتہ چلا کہ یہ آیت مسجد نبوی کے
بارے میں نازل ہوئی ہے بلکہ

مسجد قبا کی فضیلت اور اس کی زیارت کا
بیان

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد قبا کی زیارت کے لیے کبھی
پیدل جاتے اور کبھی سواری پر۔

**بَابُ فَضْلِ مَسْجِدِ قَبَاءٍ وَفَضْلِ
الصَّلَاةِ فِیْہِ وَنِزَارَتِہِ**

۳۲۸۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ أَحْمَدُ بْنُ
مَنْبُیْہٍ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِیْمَ قَالَ
نَا أَیُّوبُ عَنْ ثَابِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَزُورُ

قُبَاءً رَاكِبًا وَمَاشِيًا۔

۳۲۸۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءٍ رَاكِبًا وَمَاشِيًا فَيُصَلِّي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ فِي رَدِّ آيَتِهِ قَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ فَيُصَلِّي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ۔

۳۲۸۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ نَا يَحْيَى قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنِي تَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِي قُبَاءً رَاكِبًا وَمَاشِيًا۔

۳۲۸۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو مَعْنٍ الرَّقْمَا شِيُّ زَيْدُ بْنُ يَزِيدَ الشَّقَعِيُّ بَصْرِيُّ ثِقَةٌ قَالَ نَا خَالِدُ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ عَنِ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يَحْيَى الْقَطَّانِ۔

۳۲۸۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِي قُبَاءً رَاكِبًا وَمَاشِيًا۔

۳۲۹۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ ابْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی پیدل مسجد قبا جاتے تھے، کبھی سواری پر اور وہاں دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیدل اور سواری پر مسجد قبا جاتے تھے

ایک اور حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مثل سابق مروی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد قبا میں پیدل اور سوار ہو کر جاتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد قبا میں پیدل اور سوار ہو کر جاتے تھے۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي قُبَاءَ رَاكِبًا وَمَاشِيًا - ۳۲۹۱

قَالَ نَاسُفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَأْتِي قُبَاءَ كُلَّ سَنَةٍ وَكَانَ يَقُولُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِيهِ كُلَّ سَنَةٍ -

۳۲۹۲ - وَحَدَّثَنَا هُشَيْنُ بْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ

نَاسُفِيَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِي قُبَاءَ كُلَّ سَنَةٍ كَانَ يَأْتِيهِ رَاكِبًا وَمَاشِيًا قَالَ ابْنُ دِينَارٍ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ -

۳۲۹۳ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هَاشِمٍ

قَالَ نَاوَكِيَّةُ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ ابْنِ دِينَارٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ كُلَّ سَنَةٍ -

مسجد قبا اور اس کے فضائل

حافظ ابن حجر مستطانی لکھتے ہیں کہ مطالع میں ہے کہ قبا مدینہ سے تین میل ہے ، یا قرت نے کہا کہ مدینہ سے بائیں جانب کہ جاتے ہوئے قبا دو میل پر واقع ہے یہ مدینہ کا بالائی علاقہ ہے ، یہاں قبا نام کا ایک کنواں ہے اسی وجہ سے اس مسجد کو مسجد قبا کہتے ہیں ، جس مسجد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے بنایا تھا وہ یہی مسجد ہے اور اول مسجد اسس علی التقوی کا معنی یہ مسجد ہے یا مسجد نبوی ؟ اس میں اختلاف ہے ۔ عمر بن شیبہ نے اسناد صحیح کے ساتھ اخبار مدینہ میں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے یہ روایت بیان کی ہے کہ مجھے مسجد قبا میں دو رکعت نماز پڑھنا اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میں بیت المقدس میں دو بار جا کر نماز پڑھوں ، اور اگر یہ لوگ جان لیں کہ قبا میں نماز پڑھنے کا کتنا اجر ہوتا ہے ، تو وہ اونٹوں کا جگر پگھلاتے ہوئے سفر کر کے قبا آئیں گے

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ جامع ترمذی اور سنن ابن ماجہ میں حضرت اسید بن ظہیر انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مسجد قبا میں نماز پڑھنے سے عمرہ کے برابر اجر ہوتا ہے ، اور سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں حضرت عقیف رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مسجد قبا جا کر نماز پڑھی اس کو عمرہ گئے برابر اجر ہوگا اور امام طبرانی نے کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اچھی

عبداللہ بن دینار کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہر ہفتہ کے دن مسجد قبا میں تشریف لے جاتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر ہفتہ کے دن قبا جاتے ہوئے دیکھا ہے ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر ہفتہ کے دن مسجد قبا تشریف لے جاتے تھے ، آپ پیدل بھی تشریف لے جاتے اور سواری پر بھی ، ابن دینار کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر بھی ایسا ہی کرتے تھے ۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی عبداللہ بن دینار سے ایسی ہی روایت ہے ۔ لیکن اس میں ہفتہ کے دن کا ذکر نہیں ہے ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مسجدوں کے علاوہ شہرِ حال سے منع فرمایا ہے حالانکہ آپ ہر جگہ کے دن تبا جاتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ ممانعت سے مقصود یہ ہے کہ ان تین مسجدوں کے سوا کسی مسجد کی نذر نہ مانی جائے دوسرا جواب یہ ہے کہ ان تین مسجدوں کے سوا کسی اور مسجد کے لیے دور دراز سے سفر کر کے جانے کی ممانعت ہے مطلقاً سفر یا آنے کی ممانعت نہیں ہے۔

اعمال صالحہ کی بعض ایام میں تخصیص | علامہ عینی فرماتے ہیں: اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ نقلی عبادات کو بعض ایام کے ساتھ خاص کر لینا جائز ہے۔ البتہ جن ایام میں آپ نے کسی عبادت سے منع کر دیا ہے وہ اس عموم سے مستثنیٰ ہیں جیسے آپ نے جمعہ کی شب کو عبادت کے ساتھ خاص کر لینے سے منع کیا ہے، یا خصوصیت کے ساتھ جمعہ کا روزہ رکھنے سے آپ نے منع فرمایا ہے اور عمرو بن شیبہ نے اخبار مدینہ میں حضرت حابر کی یہ روایت بیان کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ستائیس رمضان کی صبح کو مسجد قبا تشریف لے جاتے تھے اور درادردی نے شریک بن عبد اللہ کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیر کے دن قبا تشریف لے جاتے تھے، صاحب المفہم نے بیان کیا ہے کہ امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ کسی عبادت کو کسی وقت کے ساتھ خاص کرنا مکروہ ہے الا یہ کہ شریعت میں اس خصوصیت کا ثبوت ہو، یعنی باقی ائمہ کے نزدیک اس میں کراہت نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ بعض اعمال کو بعض ایام کے ساتھ خاص کر

٥٢- " " ، عمدة القاری ج ٤ ص ۲۵۹ " "

لینا جائز ہے اور ان اعمال پر مداومت اور ہمیشگی کرنا بھی جائز ہے۔
علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ بعض ایام کو زیارت کے ساتھ خاص کر لینا جائز ہے۔

الحمد للہ کتاب الحج کا ترجمہ اور شرح مکمل ہوئی۔ اہل العلمین مصنف اور قارئین کو حج اور عمرہ کی سعادت عطا فرما
اور بیت اللہ، مسجد نبوی، اور گنبد خضراء کے انوار و تہلیات سے بہرہ مند فرما، ایمان پر غائمہ فرما، تمام گناہوں
کو معاف فرما، سکرات موت کو آسان کر دے، ہر قسم کے عذاب اور باخوشی عذاب نارسے بچا اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی زیارت اور شفاعت سے سرفراز فرما۔ آمین یا رب العلمین بحرمة حبیبک سید المرسلین
خاتم النبیین سید الاولین والآخرین وبوسيلة آلہ واصحابہ وازواجه وادلیاء امتہ وعلماء

ملتہ اجمعین -

۱۹ رجبی الثانیہ ، ۱۴۰۸ھ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب النکاح

نکاح کا معنی علامہ ابن منظور لکھتے ہیں: ازہری نے کہا ہے کہ کلام عرب میں نکاح کا معنی عمل ازدواج ہے اور زوج (شادی) کو بھی نکاح اس لیے کہتے ہیں کہ وہ عمل ازدواج کا سبب ہے، جوہری نے کہا ہے کہ نکاح کا اطلاق عمل ازدواج پر ہوتا ہے اور کبھی عقد پر بھی نکاح کا اطلاق ہوتا ہے بلکہ

نکاح کے حکم میں مذاہب فقہاء امام غزالی فرماتے ہیں کہ نکاح کی فضیلت میں علماء کا اختلاف ہے، بعض علماء نے نکاح کی فضیلت میں مبالغہ کیا اور کہا تنہائی میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے سے نکاح افضل ہے، اور بعض دوسرے علماء نے کہا کہ نکاح میں فضیلت سے لیکن عبادت الہی سے افضل نہیں ہے اور نقلی عبادات نکاح سے افضل ہیں تاہم قلیک خواہشات نفسانہ اتنی بڑھ جائیں جس سے گناہ میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہو۔

قرآن مجید کی روشنی میں نکاح کی فضیلت امام غزالی لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَانْكَحُوا لِأَيِّ مَنِكَحٍ** فرمایا: **وَلَا تَعْصُوهُنَّ أَنْ يَنْكَحَنَّ أَزْوَاجَهُنَّ** (مطلقہ) عورتوں کو اپنے خاوندوں کے ساتھ نکاح سے نہ روکو۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نکاح سے روکنے کی ممانعت فرمائی ہے، اور اللہ تعالیٰ نے رسولوں کی مدح میں فرمایا: **وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً**۔۔۔۔۔ ہم نے آپ سے پہلے رسول بھیجے اور ان کے لیے ازواج اور اولاد کے رشتے قائم کیے۔ اس آیت کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل اور احسان کے طور پر ذکر فرمایا، نیز فرمایا: **وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُوَّةً** اے عین۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اے ہمارے رب ہمیں ایسی بیویاں اور اولاد عطا فرما جو ہماری آنکھوں کی ٹھنڈک ہوں۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نیک بندوں کی یہ دعا بطور تحسین کے ذکر کی ہے۔

احادیث اور آثار کی روشنی میں نکاح کی فضیلت احادیث میں بھی نکاح کی ترغیب ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **النكاح من سنن من رغب عن سنتي فممن رغب عن سنتي**

۱۔ علامہ جلال الدین محمد بن کرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۲ ص ۴۲۲، مطبوعہ نشر ادب الحوزة قم ایران، ۱۴۰۵ھ

۲۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء علوم الدین ج ۲ ص ۲۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔

فقد رغب عني - (ابن عساکر) "نکاح میری سنت ہے جس نے میری سنت سے اعراض کیا اس نے مجھ سے اعراض کیا" اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: النکاح سنتی فمن احب فطرق فیستن بستی (مسند ابویعلی) "نکاح میری سنت ہے جو میرے طریقے سے محبت رکھے وہ میری سنت پر عمل کرے" اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تناکحوا تکثروا فانی اباہی بکم الامم یومر القیامة حتی بالسقط - (المعرفة للبیہقی وتفسیر ابن مردویہ) "نکاح کرو اور نسل بڑھاؤ کیونکہ میں دوسری امتوں کے مقابلے میں تمہاری کثرت کی وجہ سے قیامت کے دن فخر کروں گا خواہ یہ کثرت ناممکن بچے کی وجہ سے حاصل ہو" نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من رغب عن سنتی فلیس منی وان من سنتی النکاح فمن احب فیستن بستی -

(زیہقی وابن عساکر) "جو شخص میری سنت سے اعراض کرے وہ میرے طریقے پر نہیں ہے، نکاح کرنا میری سنت ہے جو مجھ سے محبت کرتا ہے وہ میری سنت پر عمل کرے" نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من ترک التزویج مخافة العیلة فلیس منا (مسند الفردوس للذہبی بسند ضعیف، مسند دارمی والمجمع للبیہقی) "جس شخص نے فقر کے خدشہ سے شادی نہیں کی وہ ہم میں سے نہیں ہے" امام غزالی فرماتے ہیں رسول اللہ نے خدشہ فقر کی بنا پر شادی نہ کرنے کی مذمت کی ہے مطلقاً شادی نہ کرنے کی مذمت نہیں فرمائی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من کان ذا طول فلیتزوج - (سنن ابن ماجہ ومسند احمد) "جو شخص استطاعت رکھتا ہو وہ شادی کرے" نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من استطاع منکم الباءة فلیتزوج فانه اغض للبصر و احصن

للفرج و من لا فلیصم فان الصوم له و جاء - - - - - (بخاری، مسلم ابوداؤد نسائی، ابن ماجہ) "تم میں سے جو شخص گھر بسنانے کی استطاعت رکھتا ہو وہ شادی کرے کیونکہ نکاح سے نظر نہیں بھٹکتی اور شرگاہ محفوظ رہتی ہے اور جو شخص نکاح کی استطاعت نہ رکھتا ہو وہ روزے رکھے کیونکہ روزے اس کی شہوت کو کم کر دیتے ہیں" اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نکاح کی ترغیب کا سبب آنکھ اور شرگاہ میں گناہ واقع ہونے کا خوف ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اذا تاکم من ترضون دینہ وامانة فزوجوه الا تفعلوه تکن فتنۃ فی الاصل فساد: کبیر (زیہقی) جب تمہارے پاس ایسے شخص کا رشتہ آئے جس کی دینداری اور امانتداری پسندیدہ ہو تو اس کے ساتھ شادی کر دو اور اگر تم ایسا نہیں کر دو گے تو زمین میں بڑا فساد واقع ہو گا نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلث من صدقة جادۃ او علم یتفعب بہ او ولد صالح یدعولہ - (الادب المفرد للبخاری) "جب انسان مر جاتا ہے تو اس کے اعمال منقطع ہو جاتے ہیں، البتہ تین اعمال منقطع نہیں ہوتے ایک صدقہ جاریہ، دوسرا وہ علم جس سے نائدو حال کیا جائے، تیسرا نیک اولاد کی دعا"

امام غزالی فرماتے ہیں کہ اس سلسلے میں آثار بھی بکثرت ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، نکاح نہ کرنے کی دو وجہیں ہیں مجزیا گناہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا جب تک انسان شادی نہ کرے اس کی عبادت مکمل نہیں ہوتی، حضرت ابن عباس کا ارادہ یہ تھا کہ انسان شادی کے بغیر دسویں شہوانیہ سے محفوظ نہیں رہتا اور جب تک دسویں شہوانی سے دل محفوظ نہیں ہو گا بخضوع و خشوع سے عبادت نہیں کر سکے گا۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

اگر میری عمر میں دس روز بھی باقی ہوں گے تو میں نکاح کرنا پسند کروں گا، کیونکہ میں یہ نہیں چاہتا کہ میں اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کروں کہ میں غیر شادی شدہ ہوں بلکہ

نکاح کے فوائد | نکاح کے فوائد میں سے ایک اہم فائدہ اولاد کا حصول ہے، اسی مقصد کے لیے نکاح کو مشروع کیا گیا ہے، اس سے مطلوب نسل انسانی کی بقا اور اس کا فروغ ہے، انسان میں شہوت اس لیے رکھی گئی ہے کہ مذکر بیج کا اخراج کرے اور مؤنث کی کھینچی میں اس کی کاشت کرے، اللہ تعالیٰ چاہتا تو اس کے بیج بھی نسل انسانی کی افزائش کو عمل میں لاسکتا تھا، لیکن اللہ تعالیٰ کی حکمت کا تقاضا یہ تھا کہ اسباب کا مسببات پر ترتیب ہو، انسان حصول اولاد کے لیے جو کوشش کرتا ہے اس میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کی محبت کا دخل ہے کیونکہ وہ اس کے حکم کی اطاعت میں طلب اولاد کی کوشش کرتا ہے دوسرے اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس کی محبت کا اظہار ہوتا ہے کیونکہ وہ آپ کی امت میں تکثیر کے لیے جدوجہد کرتا ہے، تیسرے یہ کہ وہ نیک اولاد کی دعا سے برکت حاصل کرنے کی سعی کرتا ہے، چوتھے یہ کہ وہ اولاد کی عمدہ تربیت کر کے ملک و ملت کی تعمیر اور اس کے استحکام کے لیے افراد نہتیا کرتا ہے، پانچویں یہ کہ اولاد کی وجہ سے اُسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کے اس حصہ پر عمل کا موقع ملتا ہے جس کا تعلق اولاد سے ہے، چھٹے یہ کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے جن احکام کا تعلق اولاد سے ہے اولاد کی وجہ سے ان احکام پر عمل کا موقع ملتا ہے ساتویں یہ کہ اولاد کی تربیت اور پرورش کر کے وہ اللہ تعالیٰ کی صفت ربوبیت کا مظہر ہو جاتا ہے اٹھواں فائدہ یہ ہے کہ جب انسان بوڑھا ہو جاتا ہے تو اولاد اس کی دست و بازو بن جاتی ہے نواں فائدہ یہ ہے کہ جب بچے چھوٹے ہوتے ہیں تو ان کی وجہ سے انسان کا گھر میں دل بہتا ہے بیمار ہو جائے تو بچے اس کی تیمارداری کرتے ہیں، بچوں کی کفالت کی وجہ سے انسان کے دل میں زیادہ سے زیادہ کمانے اور محنت کا جذبہ پیدا ہوتا ہے، جس سے ملک و ملت کی تعمیر اور ترقی میں اضافہ ہوتا ہے۔ بچوں کی وجہ سے انسان کے دل میں رحم اور ہمدردی پیدا ہوتی ہے۔ معاشرہ میں وہ الگ تھلگ نہیں رہتا اور اس کو عزت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے نیز اولاد کی وجہ سے انسان کی تمدنی زندگی میں اضافہ ہوتا ہے، اولاد کی شادی، بیاہ کے معاملات کی وجہ سے نئے نئے لوگوں سے تعلقات پیدا ہوتے ہیں اور دسواں فائدہ یہ ہے کہ اولاد اگر بچپن میں فوت ہو جائے تو ماں باپ کی شفاعت کرتی ہے۔ سنن ابن ماجہ میں ہے: عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ان السقط لیرا عذر بہ اذا دخل ابویہ النار فیقال ایہا السقط المراد عذر بہ اذا دخل ابویہ الجنة فیجودہما بسرورہ حتی یدخلہما الجنة۔^۱ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ایک ناتمام (بچے) بچے کے ماں باپ کو جہنم میں داخل کیا جائے گا تو وہ بچہ اپنے ماں باپ کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے جھگڑا کرے گا پھر کہا جائے گا اے جھگڑا تو ناتمام بچے اپنے ماں باپ کو جنت میں داخل کر دے! پھر وہ بچہ اپنی ناف کے ذریعہ اپنے ماں باپ کو کھینچ کر جنت میں لے جائے گا، گیارہواں فائدہ یہ ہے کہ ماں باپ کی تعلیم سے اولاد جو نیکیاں کرتی ہے ان کا اجر ماں باپ کو ملتا رہتا ہے، بارہواں فائدہ یہ ہے کہ بسا اوقات اولاد کی نیکیوں سے

۱۔ امام محمد بن غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء علوم الدین ج ۲ ص ۲۴-۲۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔

۲۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۱۵، مطبوعہ نور محمد کاخانہ تجارت کتب کراچی

ماں باپ کی مغفرت ہو جاتی ہے، امام لازمی لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کا ایک قبر سے گذر ہوا تو دیکھا کہ عذاب کے فرشتے میت کو عذاب دے رہے ہیں، جب دوبارہ اس قبر سے گذرے تو دیکھا کہ رحمت کے فرشتے اس کے پاس نور کے طباق لیے بیٹھے ہیں۔ حضرت عیسیٰ یہ دیکھ کر حیران ہوئے انھوں نے نماز پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے ان پر وحی کی، اسے عیسیٰ ایہ شخص گناہ گار تھا اور جب سے مر رہا ہے عذاب میں گرفتار تھا۔ جب یہ مرا تھا تو اس کی بیوی امید سے ممتی اس کا بچہ پیدا ہوا اور جب بڑا ہوا تو اس کی ماں نے اس کو مدرسہ میں داخل کر دیا اور عالم نے اسے بسم اللہ الرحمن الرحیم (اس سے مراد یہ الفاظ نہیں اس کا معنی مراد ہے خواہ کسی الفاظ میں ہو) پڑھائی، پھر مجھے اس بات سے حیا آئی کہ میں اس شخص کو زمین کے نیچے عذاب دوں جس کا بیزار میں کے اور میرا نام لیتا ہے۔

نکاح کے فوائد میں سے یہ ہے کہ انسان کی شہوت کا زور ٹوٹ جاتا ہے اور وہ شیطان کے شر سے محفوظ ہو جاتا ہے اور شہوانی خرابیوں کا سد باب ہو جاتا ہے، اس کی نظر پاکیزہ ہوتی ہے اور شر مگاہ گناہوں سے بچی رہتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نکاح کر لیتا ہے وہ اپنے نصف دین کو محفوظ کر لیتا ہے پس باقی نصف دین کو محفوظ کرنے کے لیے خدا سے ڈرنا چاہیے۔ (طبرانی) جو شخص بغیر نکاح کے مجرد زندگی گزارتا ہے اس کو معاشرے میں زیادہ عزت کی نگاہ سے نہیں دیکھا جاتا۔ ایسے شخص کو بسا اوقات کسی مہذب سوسائٹی میں رہنے کے لیے مکان کے حصول میں بھی بڑی دشواری ہوتی ہے۔

نکاح کے فوائد میں سے یہ ہے کہ انسان کو بیوی کے ذریعہ سکون ملتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کے لیے حضرت حواء کو زوج بنانے کی حکمت بیان فرمائی لیسکن الیہا (اعراف: ۱۸۹) تاکہ حضرت آدم کو حواء سے سکون حاصل ہو اور جب انسان بیوی کے ساتھ بات چیت اور ملاعبت میں مشغول ہوتا ہے تو اس کو راحت ملتی ہے اور اس کے بعد وہ عبادات کو کیسوی اور طمانیت کے ساتھ کر سکتا ہے۔ بیوی اس کی زندگی کے تمام معاملات میں رفیق ہوتی ہے، محرم لازم ہوتی ہے مونس اور نگہبند ہوتی ہے، ذہنی اور جسمانی قرب جس قدر انسان کو اپنی بیوی سے ہوتا ہے کسی اور سے نہیں ہوتا۔ سنن نسائی میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے تنہا ری دنیا کی تین چیزیں پسند ہیں خرشبور اور عورت اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے۔ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایسا باللہ کے بعد انسان پر اللہ تعالیٰ کی سب سے بڑی نعمت نیک بیوی ہے۔

نکاح کے فوائد میں سے یہ بھی ہے کہ نکاح کی وجہ سے انسان کی قوت عمل میں اضافہ ہوتا ہے اس پر بیوی اور بچوں کی ذمہ داریاں بڑھ جاتی ہیں اور ان کے حقوق اور فرائض اس کے ساتھ متعلق ہو جاتے ہیں، وہ ان کی بہتری کے لیے کوشش کرتا ہے ان کو بُرے اور ناجائز کاموں سے دور رکھتا ہے اور ان کے لیے نیکی اور اچھائی کے حصول کی کوشش کرتا ہے، بسا اوقات ان کی ناگوار اور ناپسندیدہ باتوں پر صبر کرتا ہے اور صبر کا اجر لامحدود ہے: انما یوفی الصابرین اجرہم بغیر حساب (زمر: ۴۱) صبر کرنے والوں کو بے حساب اجر دیا جائے گا۔ وہ اپنے اہل اور اولاد کا والی، راعی اور حاکم ہوتا ہے، اور ولایت اور حکومت کا اجر بہت زیادہ ہوتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا: عادل والی (حاکم) کا ایک دن ستر سال کی عبادت سے افضل ہوتا ہے۔ (طبرانی) نیز آپ نے فرمایا تم میں سے ہر شخص اپنی رعیت کا نگہبان ہے اور ہر شخص اپنی رعیت کی طرف سے جواب دہ ہوگا (بخاری و مسلم) اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا قُواْ اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِيكُمْ نَارًا ۱۔ (تحریم: ۶) ”اپنے آپ کو اور اپنے اہل و عیال کو جہنم کے عذاب سے بچاؤ“ اور جو شخص اپنی اور اپنے اہل و عیال کی اصلاح میں مصروف ہو اس کا مرتبہ اس سے کہیں زیادہ ہے جو صرف اپنی اصلاح میں مشغول ہو، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اچھی طرح نماز پڑھتا ہو، اس کے بچے زیادہ ہوں اور مال کم ہو اور وہ شخص مسلمانوں کی غیبت نہ کرتا ہو، میں اور وہ جنت میں ایک ساتھ ہوں گے (مسند ابویعلیٰ) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کسی شخص کے گناہ زیادہ ہو جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کو بال بچوں کے غم میں مبتلا کر دیتا ہے (مسند احمد) حضرت ابوہریرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بعض گناہ ایسے ہیں جن کا کفارہ صرف روزی کی طلب سے ہو جاتا ہے۔ (طبرانی)

خلاصہ یہ ہے کہ نکاح کی وجہ سے زوجہ کا انس اور اس کی رفاقت حاصل ہوتی ہے اور انسان کو معاشرہ میں ایک باعزت مقام ملتا ہے اور نکاح کی وجہ سے اس کو اولاد کی نعمت حاصل ہوتی ہے اور اولاد کی تربیت سے انسان کو دنیا اور آخرت کی بہت سی سادہاں حاصل ہوتی ہیں اور نکاح ہی کی وجہ سے انسان اپنے بال بچوں کی ذمہ داریاں سنبھالتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ صرف اپنے لیے جینا اور کسب کمال کرنا اتنی اہم چیز نہیں ہے جتنا اوروں کے لیے جینا اور انھیں باکمال بنانا ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ النِّكَاحِ لِمَنْ

اسْتَطَاعَ

۳۲۹۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْقُشَيْرِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعْوِيَةَ وَ الْكَفْظُ لِيَحْيَى قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ كُنْتُ أَمْشِي مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِثْلَيْهِ عُمَانُ فَقَامَ مَعَهُ يُحَدِّثُنَا فَقَالَ لَهُ عُمَانُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَا تُزَوِّجْكَ جَارِيَةً شَابَةً لَعَلَّهَا تُذَكِّرُكَ بَعْضَ مَا مَضَى مِنْ زَمَانِكَ فَقَالَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَيْتُنِي قُلْتُ ذَلِكَ لَقَدْ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صاحب استطاعت کے لیے نکاح کرنے

کا استحباب

علقہ کہتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ منیٰ میں جا رہا تھا، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی، حضرت عبداللہ، حضرت عثمان سے کھڑے ہو کر باتیں کرنے لگے حضرت عثمان نے حضرت عبداللہ سے کہا اے ابوہریرہ کیا تم تمہاری شادی ایک ایسی نوجوان لڑکی سے نہ کر دیں جو تمہیں گزرے ہوئے دنوں کی یاد دلا دے، حضرت عبداللہ بن مسعود نے کہا اگر تم یہ کہتے ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا: اے جو انور! تم میں سے جو شخص گھر بسانے کی طاقت رکھتا ہو وہ نکاح کرے، کیونکہ نکاح سے آنکھوں میں حیا آتی ہے اور شر مرگاہ گناہ سے

محفوظ رہتی ہے اور جو شخص نکاح کی طاقت نہیں رکھتا وہ روزے رکھے، کیونکہ روزے سے شہوت کو توڑ دیتے ہیں۔

علقہ کہتے ہیں کہ میں منیٰ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ جا رہا تھا، اس وقت ان کی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی، حضرت عثمان نے کہا اے ابو عبد الرحمن! ادھر آؤ! اور ان کو غلوت میں لے گئے جب حضرت عبداللہ بن مسعود نے یہ دیکھا کہ انہیں کوئی خاص کام نہیں ہے تو انہوں نے مجھ سے کہا: اے علقہ تم بھی آ جاؤ! حضرت عثمان نے ان سے کہا: اے ابو عبد الرحمن ہم تمہارا نکاح ایک کنواری لڑکی سے نہ کر دیں، تاکہ تمہارے گزرے ہوئے دنوں کی یاد پھر تازہ ہو جائے، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ
الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْنَىٰ لِلْبَصِيرِ
وَإِخْصَانٌ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ
بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ۔

۳۲۹۵ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
عَلْقَمَةَ قَالَ إِنِّي لَأَمْشِي مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِمِثْلٍ رَأْدٍ
لِقِيَّةِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ فَقَالَ هَلُمَّ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ
فَأَسْتَحْلَاةٌ فَلَمَّا رَأَى عَبْدُ اللَّهِ أَن لَيْسَتْ
لَهُ حَاجَةٌ قَالَ قَالَ لِي تَعَالَى يَا عَلْقَمَةُ
قَالَ فَجِئْتُ فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ أَلَا تُزَوِّجُكَ
يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ جَارِيَةً بَكَرًا لَعَلَّهُ
يَرْجِعُ إِلَيْكَ مِنْ نَفْسِكَ مَا كُنْتَ تَعْهَدُ
فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَيْنٌ قُلْتُ ذَاكَ فَذَكَرَ
بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ۔

۳۲۹۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ
عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ يَزِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ
مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْنَىٰ
لِلْبَصِيرِ وَإِخْصَانٌ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ
فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ۔

۳۲۹۷ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا: اگر جو لڑکا تم میں سے جو شخص گھر بسانے کی طاقت رکھتا ہو وہ نکاح کرے کیونکہ نکاح سے آنکھوں میں حیا آتی ہے اور شرمگاہ گناہوں سے محفوظ رہتی ہے اور جو شخص نکاح کی طاقت نہیں رکھتا وہ روزے رکھے کیونکہ روزوں سے شہوت ٹوٹتی ہے۔

عبدالرحمن بن یزید بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرے چچا علقہ اور اسود حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس

گئے میں ان دنوں میں نوجوان تھا، حضرت ابن مسعود نے ایک حدیث بیان کی اور میرا خیال ہے کہ وہ حدیث میری وجہ سے بیان کی گئی، اور وہ حدیث مثل سابق ہے اس کے بعد میں نے نکاح کرنے میں تاخیر نہیں کی۔

ایک اور سند سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مثل سابق حدیث مروی ہے۔ اس میں ہے کہ آپ کے پاس گیا اور میں سب سے کم سن تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چند صحابہ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے پاس گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خلوت کے اعمال معلوم کیے، پھر ایک نے کہا میں عورتوں سے شادی نہیں کروں گا۔ اور ایک نے کہا میں گوشت نہیں کھاؤں گا اور ایک نے کہا میں بستر پر نہیں سوؤں گا، (یہ سن کر) آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور فرمایا، ان لوگوں کا کیا حال ہے جو اس اس طرح کہتے ہیں، میں نماز بھی پڑھتا ہوں اور نیند بھی کرتا ہوں، روزہ بھی رکھتا ہوں اور دن میں، افطار بھی کرتا ہوں اور عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں، جو شخص میری سنت سے اعراض کرے گا وہ میرے طریقہ پر نہیں ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان بن مظعون نے جب عورتوں سے علیحدہ رہنے کا ارادہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو رد کر دیا، اور اگر آپ ان کو اس کی

عَمِيرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَعَتَّى عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ وَأَنَا شَاكِبٌ يَوْمَئِذٍ قَدْ كَرِهْتُ شَارَ آيَتِ أَنَا حَدَّثَنِي مِنْ أَجَلِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَزَادَ وَلَمْ أَلْبَثُ حَتَّى تَزَوَّجْتُ ۳۲۹۸ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ قَالَ نَاوَكِيَّةُ قَالَ نَاوَاذُ عَمَشُ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دَخَلْنَا عَلَيْهِ وَأَنَا أَحَدُ الثَّوَمِ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ وَلَمْ يَذْكُرْ وَلَمْ أَلْبَثُ حَتَّى تَزَوَّجْتُ -

۳۲۹۹ - وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ الْعَبْدِيُّ قَالَ نَابَهْزُ قَالَ نَاحِمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوا أَزْوَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَمَلِهِ فِي السِّرِّ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا أَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا أَكُلُ اللَّحْمَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا أَنَامُ عَلَى فِرَاشٍ فَحَمِدَ اللَّهُ وَآثَنِي عَلَيْهِ فَقَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ قَالُوا كَذًا وَكَذَا الْكِفَى أَصَلَّتْ وَأَنَامُ وَأَصُومُ وَأُفْطِرُ وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي -

۳۳۰۰ - وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاوَكِيَّةُ قَالَ نَابَهْزُ قَالَ نَاحِمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوا أَزْوَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَمَلِهِ فِي السِّرِّ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا أَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا أَكُلُ اللَّحْمَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا أَنَامُ عَلَى فِرَاشٍ فَحَمِدَ اللَّهُ وَآثَنِي عَلَيْهِ فَقَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ قَالُوا كَذًا وَكَذَا الْكِفَى أَصَلَّتْ وَأَنَامُ وَأَصُومُ وَأُفْطِرُ وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي -

سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَدَّ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ
الْمَثَلَّ وَلَوْ أَدْنَى لَهُ لَا خُتَصِمْنَا -

۳۳۰۱ - وَحَدَّثَنَا ثَنِي أَبُو عَمْرٍاءُ ابْنُ مُحَمَّدٍ
بْنُ جَعْفَرٍ بِنِ زِيَادٍ قَالَ نَا اِبْرَاهِيْمَ ابْنُ
سَعْدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ سَمِعْتُ سَعْدًا يَقُولُ رَدَّ
عَلَى عُثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ الْمَثَلَّ وَلَوْ أَدْنَى
لَهُ لَا خُتَصِمْنَا -

۳۳۰۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا
حَجِيْنُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَا لَيْثُ عَنْ عُقَيْدٍ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّهُ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ
بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ أَرَادَ عُثْمَانُ
بْنُ مَطْعُونٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَتَبَثَّلُ
فَتَهَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَوْ أَجَازَ لَهُ ذَلِكَ لَا خُتَصِمْنَا -

اجازت دے دیتے تو ہم سب خستی ہو جاتے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان بن مظعون کے عورتوں
سے علیحدگی کے ارادے کو رد کر دیا اور آپ اسے اجازت
دیتے تو ہم سب خستی ہو جاتے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے عورتوں سے
علیحدگی کا ارادہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع
فرمایا۔ اگر آپ ان کو اس کی اجازت دیتے تو ہم سب
خستی ہو جاتے۔

نکاح کی اقسام میں مذہب فقہاء | حدیث نمبر ۳۲۹۴ میں ہے ”تم میں سے جو گھر بسانے کی طاقت رکھتا ہو وہ
نکاح کرے“۔ جمہور علماء کا یہ نظریہ ہے کہ جو شخص گھر بسانے کی طاقت رکھتا
ہو اس کے لیے نکاح کرنا مستحب ہے، علامہ نووی کہتے ہیں کہ جس شخص کو زنا کا خطرہ ہو اور نکاح کرنے کی استطاعت
رکھتا ہو اس کے لیے بھی نکاح کرنا مستحب ہے، شوافع کا یہی مذہب ہے، علامہ نووی فرماتے ہیں کہ داؤد
ظاہری کے نزدیک ایسے شخص پر نکاح کرنا واجب ہے اور امام احمد کے نزدیک ایسے شخص پر واجب ہے
کہ وہ نکاح کرے یا لونڈی رکھے، علامہ نووی فرماتے ہیں کہ جمہور کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نکاح کرنے اور
لونڈی رکھنے میں اختیار دیا ہے کیونکہ ارشاد ہے فَاَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَثُلَاثَ وَرُبْعَ فَاِنْ
خِفْتُمْ اَنْ لَا تَعْدُوا فَاَوْحَادًا اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ (نساء: ۳) ”جو عورتیں تم کو پسند ہیں ان سے نکاح کر دو، دو
دو سے، تین تین سے اور چار چار سے، اور اگر تم کو یہ خوف ہو کہ تم ان میں عدل نہیں کر سکو گے تو ایک عورت سے
شادی کرو یا لونڈیوں سے (حفظ نفس حاصل کرو) اس کے بعد علامہ نووی لکھتے ہیں: لوگوں کے اعتبار سے نکاح
کی چار قسمیں ہیں، ایک قسم یہ ہے کہ غلبہ شہوت بھی ہو اور نکاح کرنے کی طاقت بھی ہو، اس شخص کے لیے نکاح کرنا

نکاح کرنا افضل ہے یا نفلی عبادت | علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں کہ امام شافعی کے نزدیک عبادت کے لیے خلوت کی مدح میں فرمایا و سیداً و حصوئاً وہ سردار ہیں اور عورتوں سے بچنے والے "یعنی وہ قدرت کے باوجود عورتوں کے قریب نہیں جاتے اور اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کی مدح فرمائی ہے، اور اگر نکاح کرنا افضل ہوتا تو اللہ ان کی مدح نہ فرماتا، اس کا جواب یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک بھی انبیاء سابقین کی شریعت مطلقاً حجت نہیں ہے پس اس چیز سے ان کا استدلال کس طرح صحیح ہو گا جو ان کے نزدیک بھی حجت نہیں ہے۔ البتہ انبیاء سابقین کی شریعت اس وقت حجت ہوتی ہے جب ہماری شریعت میں اس کے خلاف دلیل نہ ہو، امام شافعی کی دوسری دلیل یہ ہے کہ نکاح معاملات میں سے ایک معاملہ ہے اس لیے یہ (نفلی) عبادت سے افضل نہیں ہو سکتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نکاح اپنی معنویت کے اعتبار سے نفلی عبادت سے افضل ہے کیونکہ نکاح کی وجہ سے انسان گناہوں سے بچتا ہے اور نکاح کے سبب سے انسان نیک اولاد کے حصول کی کوشش کرتا ہے اور بیوی اور بچوں کے لیے کسب کرتا ہے اور ان کا پیٹ پالتا ہے، اسی اعتبار سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نکاح میری سنت ہے اور جس نے میری سنت سے اعراض کیا وہ میرے طریقہ پر نہیں ہے، اس نکتہ پر صرف امام ابو حنیفہ متنبہ ہوئے اور وہ علامہ جو امام ابو حنیفہ کے متبع ہیں لے۔

ترک سنت کے دو محل | حدیث نمبر ۳۲۹۹ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت کا ذکر ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے من تراء سنتی فلیس منی۔ اس حدیث کے دو مطلب ہیں ایک یہ ہے کہ جس شخص نے سنتی غفلت یا کوتاہی کی بناء پر میری سنت کو ترک کیا وہ میرے طریقہ محمودہ پر نہیں ہے۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے میری سنت کو حقیر اور برا جان کر ترک کیا وہ میرے طریقہ یعنی دین اسلام پر نہیں ہے۔

تبتل کا معنی | حدیث نمبر ۳۳۰۰ میں ہے کہ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تبتل کی اجازت چاہی لیکن آپ نے اس کو مسترد کر دیا۔ تبتل کا لغوی معنی ہے انقطاع، امام طبری نے کہا کہ دنیا کی لذات اور شہوات کو ترک کر کے اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لیے فارغ ہوتا تبتل ہے۔ عیسائیت میں یہ امر جائز تھا اسلام نے اس سے منع کر دیا۔ صحابہ کا خیال یہ تھا کہ اگر حضرت عثمان بن مظعون کو تبتل کی اجازت مل جاتی تو وہ غصی ہو جاتا کیونکہ تبتل میں کمال غصی ہونے سے حاصل ہوتا ہے۔

بَابُ ۳۹ مَنْ رَأَى امْرَأَةً فَوَقَعَتْ فِي نَفْسِهِ اِلَى اَنْ يَأْتِيَ امْرَأَتَهُ
اَوْ جَارِيَتَهُ فَيُواقِعُهَا

اگر کسی عورت کو دیکھ کر نفس مائل ہو تو اپنی اہلیہ سے خواہش پوری کر لے!

اَوْ جَارِيَتَهُ فَيُواقِعُهَا

۳۳۰۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ وَنُّ عَنِ قَالَ نَاعِبُ الْأَعْلَى
قَالَ نَاهِشَامُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ اللَّهُ
عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى
امْرَأَةً فَاتَى امْرَأَتَهُ زَيْنَبَ وَهِيَ تَمْعَسُ
مِنْبَعَةً لَهَا فَقَضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى
أَصْحَابِهِ فَقَالَ إِنَّ الْمَرْأَةَ تَقْبِلُ فِي صُورَةِ
شَيْطَانٍ وَتُذِيرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ فَإِذَا
أَبْصَرَ أَحَدُكُمْ امْرَأَةً فَلْيَأْتِ أَهْلَهُ فَإِنَّ
ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي نَفْسِهِ

۳۳۰۴ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا
عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ قَالَ نَا حَرْبُ
بْنِ أَبِي الْعَالِيَةِ قَالَ نَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى امْرَأَةً فَذَكَرَ بِمِثْلِهِ
غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَاتَى امْرَأَتَهُ زَيْنَبَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا وَهِيَ تَمْعَسُ مِنْبَعَةً وَلَمْ يَذْكُرْ
تُذِيرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ

۳۳۰۵ - وَحَدَّثَنَا سُكْمَةُ بْنُ شَبِيبٍ
قَالَ نَا الْحَسَنُ بْنُ أَحْمَرَ قَالَ نَا مَعْقِلٌ عَنْ
أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ قَالَ جَابِرٌ سَمِعْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَحَدُكُمْ
أَعْجَبَتْهُ الْمَرْأَةُ فَوَقَعَتْ فِي قَلْبِهِ فَلْيَعْمِدْ
إِلَى امْرَأَتِهِ فَلْيُورِاقِعْهَا فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ
مَا فِي نَفْسِهِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک عورت پر نظر پڑ گئی تو آپ
فوراً اپنی اہلیہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے پاس گئے
درآں حالیکہ وہ اس وقت ایک کھال کو رنگ رہی تھیں
آپ نے ان سے اپنی خواہش پوری کی، پھر آپ اپنے اصحاب
کے پاس تشریف لے گئے اور آپ نے فرمایا کہ عورت
شیطان کی شکل میں آتی جاتی ہے جب تم میں سے کوئی
شخص کسی عورت کو دیکھے تو اپنی اہلیہ کے پاس جائے یہ
عمل اس کے خیالات کو دور کر دے گا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہا بیان کرتے
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا اس
کے بعد حسب سابق لے اور اس میں ہے کہ آپ
حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے پاس آئے درآں حالیکہ
وہ کھال کو رنگ رہی تھیں، البتہ اس میں یہ نہیں ہے
کہ آپ نے فرمایا عورت شیطان کی شکل میں جاتی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی شخص کو کوئی عورت
اچھی لگے اور دل میں اس کا خیال آئے تو اسے چاہیے
کہ اپنی اہلیہ کے پاس جائے اور اس سے اپنی خواہش
پوری کرے اس طرح اس کے دل سے وہ خیال جاتا رہے گا۔

حدیث نمبر ۳۳۰۳ میں ہے ”آپ نے فرمایا کہ عورت شیطان
کی شکل میں آتی جاتی ہے“ اس کا مطلب یہ ہے کہ عورت

عورت کو دیکھ کر شیطانی وسوسہ سے بچنے کا طریقہ

کو آتے جاتے دیکھ کر شیطانی خیالات پیدا ہوتے ہیں، کیونکہ مرد کی فطرت میں عورت کی طرف میلان ہے اور عورتوں
کو دیکھ کر سے لذت محسوس ہوتی ہے اور شیطانی وسوسے پیدا ہوتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا

حل یہ بتلایا ہے کہ جب کسی شخص کے دل میں کسی عورت کو دیکھ کر یہ کیفیت پیدا ہو جائے تو وہ اپنی اہلیہ کے پاس جا کر اپنی خواہش پوری کرے اس طرح اس کے دل میں جو شیطانی وسوسہ پیدا ہوا تھا وہ دور ہو جائے گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زبانی یہ ہدایت دی اور اس پر عمل بھی کیا تاکہ مسلمانوں کو اس عمل میں بھی آپ کی اقتداء اور سنت کا ثواب مل جائے اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ دن میں بھی عمل از دواج کرنا جائز ہے۔

حرمت متعہ کا بیان

بَابُ نِكَاحِ الْمُتْعَةِ وَبَيَانِ أَنَّهُ أُبِيحَ ثُمَّ نَسَخَ ثُمَّ أُبِيحَ ثُمَّ نَسَخَ وَاسْتَقَرَّ

تَحْرِيمُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

۳۳۰۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ كُثَيْبٍ التَّمَنَدَانِيُّ قَالَ نَارُ بْنُ دَوَكَيْعٍ وَابْنُ بِشْرِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ كُنَّا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ كُنَّا نَسَاءً وَفَقُلْنَا أَلَا فَسْتَخْصِي فَتَهَانَا عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ رَخَّصَ كُنَّا أَنْ نَنْكِحَ الْمَرْأَةَ بِالشُّؤْبِ إِلَى أَجَلٍ ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُخْرِجُوا طَبِيبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ -

۳۳۰۷ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا جَرِيرٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَالِدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْنَا هَذِهِ الْآيَةَ وَلَمْ يَقُلْ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ -

۳۳۰۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا وَكِيعٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ كُنَّا وَنَحْنُ شَبَابٌ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا فَسْتَخْصِي وَلَمْ يَقُلْ نَغْزُو -

۳۳۰۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ الْحَسَنَ بْنَ مُحَمَّدٍ

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد پر جاتے تھے اور ہمارے ساتھ عورتیں نہیں ہوتی تھیں، ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: یا رسول اللہ! ہم بھی نہ ہو جائیں؟ آپ نے ہم کو اس سے منع فرمایا پھر آپ نے ہم کو اس کی اجازت دی کہ ہم کسی عورت سے ایک کپڑے کے عوض ایک مدت معین کے لیے نکاح (یعنی متعہ) کر لیں۔ پھر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس کے ثبوت میں قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی:

(ترجمہ:) اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے جو چیزیں حلال کی ہیں ان کو حرام نہ کرو اور حد سے نہ بڑھو اللہ تعالیٰ حد سے بڑھنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے لیکن اس میں حضرت عبد اللہ بن مسعود کے اس آیت پڑھنے کا ذکر نہیں ہے۔

ایک اور سند سے یہ روایت منقول ہے اور اس میں یہ ہے کہ ہم جوان تھے اور ہم نے کہا یا رسول اللہ! ہم بھی نہ ہو جائیں؟ اور یہ نہیں کہا کہ ہم جہاد کے لیے جاتے تھے۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے ہمارے سامنے آکر اعلان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

يُحَدِّثُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَسَلَّمَ
ابْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ أَخْبَرَنِي عَيْنًا مِّنْ رِّسَالَةِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَدْ آذَنَ لَكُمْ أَنْ تَسْتَمْتِعُوا بِغَيْرِ مُتْعَةٍ
النِّسَاءِ -

۳۳۱۰ - وَحَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بْنُ بَسْطَامٍ
الْعَيْشِيُّ قَالَ نَايِزِيدُ يَعْنِي ابْنَ زُرَيْعٍ قَالَ
نَاوُزُخْ وَهُوَ ابْنُ الْقَاسِمِ عَنْ عَمْرِو بْنِ
وَيْنَاهِرٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ سَلَمَةَ
بْنِ الْأَكْوَعِ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَانَا فَآذَنَ
لَنَا فِي الْمُتْعَةِ -

۳۳۱۱ - وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ قَالَ
نَا عَبْدَ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
قَالَ عَطَاءٌ قَدِمَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مُعْتَمِرًا
فَجِئْنَا فِي مَنْزِلِهِ فَسَأَلَهُ الْقَوْمُ عَنْ
أَشْيَاءَ ثُمَّ ذَكَرُوا الْمُتْعَةَ فَقَالَ نَعَمْ
إِسْتَمْتَعْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ -

۳۳۱۲ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ
نَا عَبْدَ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ كُنَّا نَسْتَمْتِعُ بِالْقُبُصَةِ
مِنَ الثَّمَرِ وَاللَّحْيِ الْقِيَمِ الْأَيَّامَ عَلَى عَهْدِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ
حَتَّى نَهَى عَنْهُ عُمَرُ فِي شَأْنِ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ -

۳۳۱۳ - حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبُكْرِيُّ
قَالَ نَا عَبْدَ الْوَاحِدِ يَعْنِي ابْنَ زِيَادٍ عَنْ

تم کو عورتوں سے متعہ کرنے کی اجازت دی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور ہمیں
متعہ کی اجازت دی۔

عطاء کہتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما
عمر کرنے آئے تو ہم ان کی قیام گاہ پر حاضر ہوئے لوگوں
نے آپ سے کچھ چیزوں کے بارے میں پوچھا، پھر
لوگوں نے متعہ کا مسئلہ چھیڑا، حضرت جابر نے کہا ہاں
ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر اور
حضرت عمر کے عہد میں متعہ کیا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر کے
عہد میں ایک مٹھی چھوہاروں یا ایک مٹھی آٹے کے
غرض متعہ کر لیا کرتے تھے حتیٰ کہ حضرت عمر نے عمرو بن
حرث کے واقعہ سے اس کی ممانعت کا اعلان کر دیا۔

ابونضرہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت جابر بن عبد
رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آنے والا

عَاصِمٌ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَاتَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ اللَّهِ بَيَّرَا اخْتَلَعَا فِي الْمُتَعَتَيْنِ فَقَالَ جَابِرٌ فَعَلْنَا هُمَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ نَهَانَا عَنْهُمَا عُمَرُ فَلَمْ نَعُدْ لَهُمَا -

۳۳۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَائِرُ بْنُ مَحْمَدٍ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادٍ قَالَ نَا أَبُو عَمِيٍّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ أُوطَاسٍ فِي الْمُتَعَةِ ثَلَاثًا شَحَرًا زَهَى -

۳۳۱۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَيْبٍ قَالَ نَالَيْتُ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ الْجَهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ أَذِنَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمُتَعَةِ فَأَنْطَلَقْتُ أَنَا وَرَجُلٌ إِلَى امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي عَامِرٍ كَانَتْ بَحْرَةً عَيْطَاءً فَعَرَضْنَا عَلَيْهَا أَنْفُسَنَا فَقَالَتْ مَا تَعْطِيْنِي فَقُلْتُ رَدَائِي وَقَالَ صَاحِبِي رَدَائِي وَكَانَ رَدَاءُ صَاحِبِي أَجْوَدَ مِنْ رَدَائِي وَكُنْتُ أَشَبُّ مِنْهُ فَإِذَا نَظَرْتُ إِلَى رَدَاءِ صَاحِبِي أَعْجَبَهَا وَإِذَا نَظَرْتُ إِلَى أَعْجَبْتَهَا ثُمَّ قَالَتْ أَنْتَ وَرَدَاءُ لَيْكُنِيْنِي فَمَكَثْتُ مَعَهُمَا ثَلَاثًا ثُمَّ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ النِّسَاءِ الَّتِي يَتَمَتَّعُ فَلْيُخَلِّ سَبِيلَهُمَا -

۳۳۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ

آیا اور اس نے کہا کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن زبیر کے درمیان عورتوں سے متعہ اور حج تمتع کے بارے میں اختلاف ہو گیا ہے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عورتوں کے ساتھ متعہ بھی کیا ہے اور حج تمتع بھی کیا ہے، پھر حضرت عمر نے ہمیں ان دونوں سے منع کر دیا اس کے بعد ہم نے ان دونوں کاموں کو نہیں کیا۔

ایاس بن سلمہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ اوطاس (فتح مکہ) کے سال ہمیں تین دن متعہ کرنے کی اجازت دی پھر آپ نے اس سے منع کر دیا۔

ربیع بن سبرہ جہنی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں متعہ کرنے کی اجازت دی تو میں اور ایک شخص بنو عامر کی ایک عورت کے پاس گئے وہ عورت نوجوان اور دراز گردن تھی۔ ہم نے اس پر اپنے آپ کو پیش کیا وہ کہنے لگی کیا دو گے؟ میں نے کہا میری چادر حاضر ہے، میرا سنا تھی بولا میری بھی چادر حاضر ہے اصل میں میرے ساتھ ہی کی چادر میری چادر سے اچھی تھی مگر میں اپنے ساتھ سے زیادہ جوان تھا وہ عورت جب میرے ساتھ کی چادر دیکھتی تو اس کو پسند کرتی اور جب میری طرف دیکھتی تو میں اسے اچھا لگتا، پھر مجھ سے کہنے لگی تو اور تیری چادر مجھے کافی ہے! پھر میں اس کے پاس تین دن رہا، اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان فرما دیا جس کے پاس متعہ والی عورتیں ہوں وہ ان کو چھوڑ دے۔

ربیع بن سبرہ کہتے ہیں کہ ان کے والد نے فتح مکہ

حُسَيْنِ الْجَحْدَرِيِّ قَالَ نَا بِشَرِّ تَيْعِنِ ابْنِ
مُقَظَّلٍ قَالَ نَا عُمَارَةُ بْنُ غَزِيَّةٍ عَنِ الرَّبِيعِ
بْنِ سَبْرَةَ أَنَّ أَبَاهُ غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَتَحَ مَكَّةَ فَقَالَ
فَاقْتَنَّا بِهَا خَمْسَ عَشْرَةَ ثَلَاثِينَ بَيْنَ كَيْلَةٍ
وَيَوْمٍ قَاذِنَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي مُتَعَةِ النِّسَاءِ فَخَرَجْتُ أَنَا وَرَجُلٌ
مِنْ قَوْمِي وَلِيَ عَلَيْهِ فَضْلٌ فِي الْجَمَالِ وَهُوَ
قَرِيبٌ مِنَ الدَّامَةِ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مَتَابِرْدٌ
فَبُرِدِي خَلِقٌ وَآمَتَا بُرْدُ ابْنِ عَتِيٍّ فَبُرْدُ
جَدِيدٌ غَضٌّ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِأَسْفَلِ
مَكَّةَ أَوْ بِأَعْلَاهَا فَتَلَقَيْنَا قَتَاةً مِثْلَ
الْبَكْرَةِ الْعَنْطَلِطَةِ فَقُنَّا هَلْ لَكَ أَثَرٌ
يَسْتَمْتِعُ مِنْكَ أَحَدُنَا قَالَتْ وَمَا ذَا
تُبْدِلَانِ فَكَشَرَ كُلُّ وَاحِدٍ بُرْدَةً
فَجَعَلْتُ تَنْظُرُ إِلَى الرَّجُلَيْنِ وَيَرَاهَا
صَاحِبِي يَنْظُرُ إِلَى عِطْفِهَا فَقَالَ إِنْ بُرِدَ
هَذَا خَلِقٌ وَبُرِدِي جَدِيدٌ غَضٌّ فَتَقُولُ
بُرْدُ هَذَا إِلَّا بِأَسَرِّ ثَلَاثِ مَرَّاتٍ أَوْ مَرَّتَيْنِ
ثُمَّ اسْتَمْتَعْتَ مِنْهَا فَلَمَّا أَخْرَجَ حَتَّى
حَرَّمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ

۳۳۱۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَخْرِ الدَّارِمِيُّ
قَالَ نَا أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ نَا وَهَيْبٌ قَالَ نَا
عُمَارَةُ بْنُ غَزِيَّةٍ قَالَ حَدَّثَنِي رَبِيعُ بْنُ
سَبْرَةَ الْجُهَنِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ خَرَجْنَا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ
الْفَتْحِ إِلَى مَكَّةَ فَذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ بَشَرٍ
وَنَادَتْ قَالَتْ هَلْ يَصْلَحُ ذَاكَ وَفِيهِ

کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کیا اور
کے والد نے کہا کہ ہم مکہ میں پندرہ دن ٹھہرے، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں عذقوں سے متور کرنے کی اجازت
دے دی، میں اپنی قوم کے ایک شخص کے ساتھ گیا مجھے
اپنے ساتھی پر خوبصورتی کی فحشیت حاصل تھی اور میرا سا
بد صورتی کے قریب تھا، ہم دونوں میں سے ہر ایک کے پاس
ایک ایک چادر تھی مگر میری چادر پرانی تھی اور اس کی چادری اور چھٹی تھی
جب ہم مکہ کی ایک جانب پہنچے تو ایک عورت سے ملاقات ہوئی وہ عورت جوان
نڈرت اور دراز گردن تھی ہم نے اس سے کہا تم ہم میں سے ایک
کے ساتھ متہ کر سکتی ہو؟ اس عورت نے کہا تم کیا خرچ کرو
گے؟ ہم میں سے ہر ایک نے اپنی اپنی چادر دکھا دی، وہ
عورت ہم دونوں کو بخوردیکھنے لگی۔ میرا ساتھی اس کی توجہ
کا منتظر تھا، کہنے لگا اس کی چادر پرانی ہے اور میری چادر
نئی اور عمدہ ہے، اس عورت نے دو یاقین بار کہا اس کی
چادر میں کوئی خرچ نہیں ہے۔ میں نے اس عورت سے
متہ کیا، پھر میں اس عورت کے پاس سے اس وقت تک
نہیں گیا جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متہ کو حرام
نہیں کر دیا۔

ربیع بن سبرہ جہنی اپنے والد سے روایت کرتے
ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ گئے، اس
کے بعد حسب سابق ہے اور اس میں یہ ہے کہ اس عورت
نے کہا کیا یہ ٹھیک ہے؟ اور اس کے ساتھی نے کہا اس
کی چادر پرانی اور بے کار ہے۔

قَالَ إِنَّ بُرْدَ هَذَا خَلَقَ مَعَهُ .

۳۳۱۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنِي الرَّبِيعُ بْنُ سَبْرَةَ الْجَهَنِيُّ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي قَدْ كُنْتُ أَذُنْتُ لَكُمْ فِي الْإِسْتِمْتَاعِ مِنَ النِّسَاءِ وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مِنْهُنَّ شَيْءٌ فَلْيُخْلِ سَبِيلَهَا وَلَا تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا .

۳۳۱۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَبْدُ تَوْهْبُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْبَابِ وَهُوَ يَقُولُ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ .

۳۳۲۰ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ قَالَ نَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ الْجَهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمُتْعَةِ عَامَ الْفَتْحِ حِينَ دَخَلْنَا مَكَّةَ ثُمَّ لَمْ نَخْرُجْ حَتَّى نَهَانَا عَنْهَا .

۳۳۲۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رَافِعِ بْنِ سَبْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي رَافِعَ بْنَ سَبْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ سَبْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

ربیع بن سبرہ جہنی کہتے ہیں کہ ان کے والد نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا، آپ نے فرمایا اے لوگو! میں نے تم کو عورتوں کے ساتھ متعہ کرنے کی اجازت دی تھی، اللہ تعالیٰ نے قیامت تک متعہ کو حرام کر دیا ہے پس جس شخص کے پاس متعہ والی عورت ہو وہ اس کو چھوڑ دے اور جو کچھ اس عورت کو دے چکے ہو وہ اس سے واپس نہ لو۔

اسی سند کے ساتھ روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کعبہ کے رکن اور دروازے کے درمیان کھڑے ہوئے فرما رہے تھے.... حسب سابق روایت ہے۔

عبدالملک بن ربیع بن سبرہ جہنی اپنے والد سے اور وہ اس کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے سال جب ہم مکہ میں داخل ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں متعہ کا حکم دیا پھر مکہ سے واپس ہونے سے پہلے آپ نے ہمیں متعہ سے منع فرما دیا۔

حضرت سبرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سال اپنے اصحاب کو عورتوں سے متعہ کرنے کا حکم دیا، میں اور بنو سلیم سے میرا ایک ساتھی گئے، حتیٰ کہ ہمیں بنو عامر کی ایک لڑکی ملی،

نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ فَتْحِ
مَكَّةَ أَمْرًا صَحَابَةً بِالشَّيْخِ مِنَ النِّسَاءِ قَالَ
فَخَرَجْتُ أَنَا وَصَاحِبُ لِي مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ
حَتَّى وَجَدْنَا جَارِيَةً مِمَّنْ بَنِي عَامِرٍ كَانَتْهَا
بَكْرَةٌ عَيْطَاءُ فَخَطَبْنَاهَا إِلَى نَفْسِهَا وَ
عَرَضْنَا عَلَيْهَا بُرْدَيْنَا فَجَعَلَتْ تَنْظُرُ
فَتَرَانِي أَجْمَلُ مِنْ صَاحِبِي وَتَرَى بُرْدَ
صَاحِبِي أَحْسَنَ مِنْ بُرْدِي فَأَمَرْتُ نَفْسَهَا
سَاعَةً ثُمَّ اخْتَارَتْنِي عَلَى صَاحِبِي فَكُنْتُ
مَعَنَا ثَلَاثًا ثُمَّ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَدَا قِيَمَنَ .

۳۳۲۲ - حَدَّثَنَا عَنْدُ النَّاقِدِ وَابْنُ
تَمِيمٍ قَالَا نَا سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ
عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ نِكَاحِ
الْمُتْعَةِ .

۳۳۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ
الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى
يَوْمَ الْفَتْحِ عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ .

۳۳۲۴ - وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَسَنٍ الْحُلَوَانِيُّ وَ
عَبْدُ بْنُ حَسِيدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ
قَالَ نَا ابْنُ عَنُ صَالِحٍ قَالَ نَا ابْنُ شِهَابٍ
عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ سَبْرَةَ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِيهِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ أَخْبَرَنَا أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمُتْعَةِ
زَمَانَ الْفَتْحِ مُتْعَةِ النِّسَاءِ وَأَنَّ أَبَاهُ كَانَ
تَسْتَعْرِ بِبُرْدَيْنِ أَحْمَرَينِ .

وہ نوجوان اور کنواری لگتی تھی، ہم نے اس سے منہ کی دھوا
کی اور اس پر اپنی اپنی چادریں پیش کیں، کبھی وہ لڑکی مجھے
غور سے دیکھتی کیونکہ میں اپنے ساتھی سے زیادہ خوبصورت
تھا، اور کبھی میرے ساتھی کی چادر کو دیکھتی کیونکہ اس کی چا
د میری چادر سے زیادہ اچھی تھی۔ اس نے کچھ سوچ کر میرے
ساتھی کے مقابلہ میں مجھے پسند کر لیا، وہ لڑکی میرے ساتھ
تین دن رہی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں متعہ
والی عورتوں سے علیحدہ ہونے کا حکم دے دیا۔

حضرت سہرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح متعہ سے منع فرمادیا تھا۔

حضرت سہرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے
سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح متعہ سے منع
فرمادیا تھا۔

ربیع بن سہرہ جہنی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے زمانہ میں عورتوں کے ساتھ
منہ کرنے سے منع فرما دیا تھا اور ان کے والد نے وہ
سرخ چادرول کے عوض متعہ کیا تھا۔

۳۳۲۵ - وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى
قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ قَالَ
ابْنُ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَامَ بِسَكَّةَ فَقَالَ إِنَّ نَاسًا أَعْنَى اللَّهُ قُلُوبَهُمْ
كَمَا أَعْنَى أَبْصَارَهُمْ يُفْتُونُ بِالْمُنْتَعَةِ
يَعْرِضُ بِرَجُلٍ فَنَادَا أَفَقَالَ إِنَّكَ
جِلْفٌ جَافٍ فَلَعَنَهُ لَقَدْ كَانَتْ الْمُنْتَعَةُ
تُفَعَّلُ فِي عَهْدِ إِمَامِ الْمُتَّقِينَ يُرِيدُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
لَهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ فَجَرَّبْتُ بِنَفْسِكَ قَوْلَ اللَّهِ
لَئِنْ فَعَلْتَهَا لَأَرْجُمَنَّكَ بِأَحْجَابِ رَأْيِ
قَالَ ابْنُ شَهَابٍ فَأَخْبَرَنِي خَالِدُ بْنُ
الْمُهَاجِرِ بْنِ سَيِّفٍ أَنَّ بَيْنَنَا هُوَ جَالِسٌ
عِنْدَ رَجُلٍ جَاءَهُ رَجُلٌ فَاسْتَفْتَاهُ فِي
الْمُنْتَعَةِ فَأَمَرَهُ بِهَا فَقَالَ لَهُ ابْنُ أَبِي عُمَرَ
أَلَا نَصَارِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَهْلًا قَالَ
مَا هِيَ وَاللَّهِ لَقَدْ فُعِلَتْ فِي عَهْدِ إِمَامِ
الْمُتَّقِينَ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ إِنَّهَا كَانَتْ
رُحْصَةً فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ لِمَنْ
اضْطَرَّ إِلَيْهَا كَالْمَيْتَةِ وَالْذَمِيرَ وَلَحْمَ
الْخَيْدِ يَرْتُمُ أَحْكَمَ اللَّهُ الدَّيْنَ وَنَهَى
عَنْهَا قَالَ ابْنُ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي رَبِيعُ ابْنُ
سَبْرَةَ الْجُهَنِيُّ أَنَّ أَبَاهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ قَدْ كُنْتُ اسْتَمْتَعْتُ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ امْرَأَةٍ مِمَّنْ
بَنِي عَامِرٍ بِبُرْدَيْنِ أَحْمَرَ يَنْ شَمَّ نَهَانَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
الْمُنْتَعَةِ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ وَسَمِعْتُ رَبِيعَ

عمرہ بن زبیر کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما مکہ میں کھڑے ہوئے فرما رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض لوگوں کے دلوں کو اس طرح اندھا کر دیا ہے جس طرح ان کی آنکھیں اندھی ہیں، یہ لوگ منتعہ کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں، حضرت ابن الزبیر ایک شخص پر طعن کر رہے تھے اس شخص نے حضرت ابن الزبیر سے بااؤل بلند کہا تم بے وقوف اور کم علم ہو، مجھے اپنی زندگی کی قسم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں منتعہ کیا جاتا تھا۔ حضرت ابن الزبیر نے کہا تم منتعہ کر کے دیکھو میں تم کو سنگسار کرادوں گا۔ ابن شہاب کہتے ہیں کہ خالد بن مہاجر بن سیف اللہ نے مجھے خبر دی کہ میں ایک شخص کے پاس بیٹھا ہوا تھا، اسی اثناء میں ایک آدمی آیا اور اس نے اس شخص سے منتعہ کا حکم دریافت کیا، اس شخص نے اس کو منتعہ کی اجازت دے دی۔ حضرت ابن ابی عمرہ انصاری نے کہا بھروسہ! اس شخص نے کہا کیا بات ہے؟ ہم بخدا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں منتعہ کیا ہے! حضرت ابن ابی عمرہ انصاری نے کہا ابتداء اسلام میں ضرورت کی وجہ سے منتعہ کی اجازت تھی۔ جیسے ضرورت کے مطابق مردانہ خون اور خنزیر کی اجازت ہوتی ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کو محکم کر دیا اور منتعہ سے منع فرما دیا۔ ابن شہاب کہتے ہیں کہ مجھے ربیع بن سبرہ جہنی نے بتایا کہ ان کے والد رضی اللہ عنہ بیان کرتے تھے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بنو عامر کی ایک عورت سے دوسرا رخ چادروں کے عوض منتعہ کیا تھا، پھر ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منتعہ سے روک دیا، ابن شہاب کہتے ہیں کہ میرے سامنے ربیع بن سبرہ نے یہ حدیث عمر بن عبدالعزیز کو سنائی۔

بْنِ سَبْرَةَ لَا يُحَدِّثُ ذَلِكَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ
وَإِنَّا جَالِسٌ۔

۳۳۲۶ - وَحَدَّثَنَا سَلْمَةُ بْنُ شَبِيبٍ
قَالَ نَا الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ قَالَ نَا مَعْقِلٌ
عَنِ ابْنِ أَبِي عُبَيْلَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ
قَالَ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سَبْرَةَ الْجُهَنِيُّ عَنْ
أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمُتَعَةِ وَقَالَ إِلَّا
إِنَّهَا حَرَامٌ مِّنْ يَوْمِكُمْ هَذَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ
وَمَنْ كَانَ آعْطَى شَيْئًا فَلَا يَأْخُذْهُ۔

۳۳۲۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ وَالْحَسَنِ ابْنَيْ مُحَمَّدٍ بْنِ عِلَاقٍ
عَنِ ابْنَيْهِمَا عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى
عَنِ مُتَعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ أَكْلِ
لَحْمٍ الْحَمَى إِلَّا نُسِيئَةً۔

۳۳۲۸ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ
بْنِ أَسْمَاءٍ الصَّبْعِيُّ قَالَ نَا جُوَيْرِيَّةٌ عَنْ مَالِكٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ سَمِعَ عَلِيَّ ابْنَ أَبِي
طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ لِفُلَانٍ
إِنَّكَ رَجُلٌ تَأْتِيهِ نَهْيُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يَحْيَى
عَنْ مَالِكٍ۔

۳۳۲۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَإِبْنُ نُمَيْرٍ وَرُفَايَا بَنُو حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ
ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ
ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ حَسَنِ وَ

ربیع بن سبرہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ کی ممانعت کر دی اور
فرمایا سنو! آج سے قیامت تک کے لیے متعہ حرام ہے
اور جس شخص نے متعہ کے عرض کچھ دیا ہے وہ اس میں
سے واپس نہ لے

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن عورتوں کے ساتھ متعہ
کرنے سے اور پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے
منع فرمادیا۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے ایک
شخص سے فرمایا تو ایک ایسا شخص ہے جو راستہ سے بھٹکا
ہوا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (متعہ سے)
منع فرمایا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن عورتوں سے متعہ کرنے
اور پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے ہمیں منع فرما
دیا تھا۔

عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِمَا
عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى عَنْ نِكَاحِ الْمُتْعَةِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ
لُحُومِ الْخَمْرِ إِلَّا هَلِيَّةً.

۳۳۳۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ ابْنِ
شَهَابٍ عَنِ الْحَسَنِ وَعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مُحَمَّدٍ
بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِمَا عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا يُلَيِّنُ فِي مُتْعَةِ النِّسَاءِ فَقَالَ مَهْلًا
يَا ابْنَ عَبَّاسٍ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهَا يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ
لُحُومِ الْخَمْرِ إِلَّا نُسِيَّةً.

۳۳۳۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ
قَالَا أَنَا ابْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ
ابْنِ شَهَابٍ عَنِ الْحَسَنِ وَعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مُحَمَّدٍ
مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بَنِ أَبِي طَالِبٍ عَنْ أَبِيهِمَا
أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ لَا بَيْنَ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا نَهَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مُتْعَةِ
النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ أَكْلِ لُحُومِ
الْخَمْرِ إِلَّا نُسِيَّةً.

محمد بن علی کہتے ہیں کہ حضرت علی نے سنا کہ
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما عورتوں سے متعہ کے
مسئلہ میں نرم گوشہ رکھتے ہیں تو انہوں نے فرمایا: اے
ابن عباس! تمہارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیمہ
کے دن متعہ کرنے اور پالتو گدھوں کو کھانے سے منع
فرمادیا تھا۔

محمد بن علی کہتے ہیں کہ حضرت علی نے حضرت
ابن عباس سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
خیمہ کے دن عورتوں کے ساتھ متعہ کرنے اور پالتو گدھوں
کا گوشت کھانے سے منع فرمادیا تھا۔

فقہ جعفری میں متعہ کو جائز قرار دیا ہے اور متعہ کرنے والے کے لیے مغفرت
اور اجر و ثواب کی بشارت ہے۔ شیخ کلینی متعہ پر استدلال کرتے ہوئے
بیان کرتے ہیں:

عن أبي بصير قال: سألت أبا جعفر
عليه السلام عن المتعة فقال: نزلت في القرآن
فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن
فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضين به

ابو بصیر کہتے ہیں کہ میں نے ابو جعفر علیہ السلام
سے متعہ کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ متعہ کے
متعلق قرآن مجید میں یہ آیت نازل ہوئی ہے: تم نے
عورتوں سے جو متعہ کیا ہے (ان سے جسمانی لذت حاصل

فقہ جعفریہ کی روشنی میں متعہ کے احکام | فقہ جعفریہ کی روشنی میں جس عورت سے نفسانی خواہش پوری کرنی مقصود ہو اس سے متعہ کر لیا جائے اور متعہ کا رکن یہ ہے کہ عورت سے وقت اور مدت کا تعین کیا جائے کہ کتنے پیسوں کے عوض وہ عورت کتنے وقت کے لیے اپنا جسم حوالے کرے گی، وقت پورا ہو جانے کے بعد متعہ از خود ختم ہو جاتا ہے طلاق کی ضرورت نہیں ہوتی۔ متعہ عورت کے لیے مسلمان یا اہل کتاب ہونا ضروری نہیں ہے مجوسی عورت سے بھی متعہ ہو سکتا ہے، عقد متعہ کے لیے گواہوں کی ضرورت نہیں ہے اور نہ ہی متعہ عورتوں میں تہداد کی کوئی حد ہے حتیٰ کہ بیک وقت ستر عورتوں سے بھی متعہ کیا جاسکتا ہے، متعہ عورت وراثت کی حقدار نہیں ہوتی نہ متعہ کرنے والا اس کا وارث ہوتا ہے، ان احکام کے ثبوت میں ائمہ جعفریہ کی حسب ذیل روایات ہیں:

شیخ ابو جعفر طوسی بیان کرتے ہیں:

عن زرارة عن ابي عبد الله عليه السلام قال: لا تكون متعة الا بامر من باجل مسمى و باجر مسمى۔^۱

شیخ الطائفہ شیخ ابو جعفر طوسی روایت کرتے ہیں:

عن محمد بن اسماعيل عن ابي الحسن الرضا عليه السلام قال: قلت له الرجل يتزوج متعة سنة و اقل و اكثر قال: اذا كان بشيء معلوم الى اجل معلوم قال: قلت و تبين بغير طلاق قال: نعم۔^۲

شیخ کلینی روایت کرتے ہیں:

عن ابي عمير عن هشام بن سالم قال: قلت كيف يتزوج المتعة؟ قال تقول يا امة الله اتزوجك كذا و كذا يوما بكذا و كذا درهما فاذا مضت تلك الايام كان طلاقها في شرطها و لا عدة لها عليك۔^۳

شیخ الطائفہ شیخ ابو جعفر طوسی روایت کرتے ہیں:

زارہ بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا متعہ مرد و پھیروں سے منع ہوتا ہے، مدت کا تعین ہو اور اجرت کا تعین ہو۔

محمد بن اسماعیل کہتے ہیں کہ میں نے ابو الحسن رضا علیہ السلام سے پوچھا ایک شخص ایک سال یا اس سے کم یا زیادہ کے لیے متعہ کر سکتا ہے؟ کہا جب مدت اور اجرت معلوم ہو تو کر سکتا ہے میں نے پوچھا کیا وہ اس سے بغیر طلاق کے علیحدہ ہو جاتی ہے؟ کہا ہاں!

ابو عمیر کہتے ہیں میں نے ہشام بن سالم سے متعہ کا طریقہ پوچھا انھوں نے کہا تم یوں کہو اے اللہ کی بندی میں اتنے پیسوں کے عوض اتنے دنوں کے لیے تم سے متعہ کرتا ہوں، جب وہ ایام گزر جائیں گے تو اس کو طلاق ہو جائے گی اور اس کی کوئی مدت نہیں ہے۔

۱۔ شیخ الطائفہ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۴۶۰ھ، تہذیب الاحکام ج ۷، ص ۲۶۲، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ تہران، ۱۳۶۵ھ
 ۲۔ استبصار ج ۳ ص ۱۵۱، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ تہران، ۱۳۹۰ھ
 ۳۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۹ھ، الفروع من الکافی ج ۵ ص ۲۵۶، ۲۵۵، مطبوعہ ۱۳۶۲ھ

نہ جاننے کی وجہ سے بھی شوہر پر کوئی حق نہیں رکھتی۔

علامہ نووی شافعی کا متعہ پر تبصرہ | علامہ نووی شافعی کہتے ہیں متعہ کے متعلق صحیح مسلم میں مختلف روایات ہیں، اس میں ایک روایت یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم خیبر کو متعہ کی ممانعت کر دی، اور اس میں یہ بھی ہے کہ آپ نے فتح مکہ کے دن متعہ کی ممانعت کی، قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ بعض صحابہ سے اباحت متعہ کے متعلق احادیث مروی ہیں چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت جابر، حضرت سلمہ بن اکوع اور حضرت سہرہ بن معبد رضی اللہ عنہم سے اباحت متعہ کے بارے میں احادیث مروی ہیں لیکن کسی حدیث میں یہ نہیں ہے کہ دھن میں متعہ کی اجازت دی گئی ہو۔ ان تمام احادیث میں یہ ہے کہ متعہ کی اجازت سفر میں دی گئی تھی جہاں ان صحابہ کی عورتیں نہیں تھیں جبکہ وہ گرم علاقے تھے اور عورتوں کے بغیر ان کا رہنا مشکل تھا۔ اس سبب سے جہاد کے مواقع پر بر بناء ضرورت متعہ کی اجازت دی گئی، اور حضرت ابن ابی عمر کی روایت میں یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں ضرورت کی بناء پر متعہ کی اجازت تھی۔ جیسے ضرورت کے وقت مردار کا کھانا مباح ہو جاتا ہے، سلمہ بن اکوع نے فتح مکہ کے موقع پر متعہ کی اباحت روایت کی ہے اسی طرح حضرت سہرہ بن معبد نے روایت کیا ہے اور انھوں نے یہ تصریح کی ہے کہ اسی دن سے متعہ حرام کر دیا گیا، حضرت علی کی روایت میں فتح مکہ سے پہلے جنگ خیبر کے دن حرمت متعہ کی روایت بیان کی گئی ہے۔ اسحاق بن راشد نے زہری سے روایت کیا ہے کہ غزوہ تبوک کے موقع پر متعہ کو حرام کیا گیا، مؤطا امام مالک میں یوم خیبر کے وقت حرمت کی روایت ہے اور سنن ابوداؤد میں حجة الوداع کے وقت ممانعت کی روایت ہے، تاہم صحیح یہ ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر متعہ کو قیامت تک کے لیے حرام کر دیا گیا اور حجة الوداع کے موقع پر آپ نے اس کی حرمت کو تاکید فرمادیا ہے صحیح اور صواب یہ ہے کہ متعہ کی تحریم اور اباحت دوبارہ واقع ہوئی، خیبر سے پہلے صلح تھا پھر خیبر کے موقع پر حرام کیا گیا، پھر فتح مکہ کے دن مباح کیا گیا اور یہی یوم اوطاس ہے پھر قیامت تک کے لیے متعہ حرام کر دیا گیا اور اس کی حرمت قائم رہی، علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ متعہ میں ایک مدت کے لیے عقد ہوتا ہے اس میں وراثت جاری نہیں ہوتی اور بغیر اطلاق کے اس میں انقطاع ہو جاتا ہے اور سوائے شیعہ کے تمام علماء اسلام کا اس پر اجماع ہے کہ متعہ حرام ہے، حضرت ابن عباس سے متعہ کی اباحت منقول ہے لیکن ان سے یہ بھی منقول ہے کہ انھوں نے اس فتویٰ سے رجوع کر لیا۔

صحیح مسلم میں حضرت سہرہ رضی اللہ عنہ سے متعہ داسانید کے ساتھ یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر قیامت تک کے لیے متعہ حرام کر دیا، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے جو مروی ہے کہ ہم نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کے عہد میں متعہ کیا ہے یہ اس پر محمول ہے کہ ان تک حرمت متعہ کے احکام نہیں پہنچے تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس حکم کی اچھی طرح تبلیغ کرنے کے بعد متعہ کی حرمت اور ممانعت پر سختی سے عمل کرایا اور بدکاری کے ارتکاب کے لیے اس چر دروازے کو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے بند کر دیا۔

۱۔ شیخ روح اللہ رحمہ اللہ، توضیح المسائل اردو، ۳۶۵، ۳۶۸، مطبوعہ سازمان تبلیغات

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۳۷۵ھ

علامہ وثنانی مالکی کا متعہ پر تبصرہ | علامہ وثنانی کہتے ہیں کہ ابن عربی کہتے ہیں کہ متعہ اولاً مباح کیا گیا پھر حرام کیا گیا۔ پھر مباح کیا گیا پھر حرام کیا گیا اباحت اولیٰ یہ ہے کہ شروع اسلام میں لوگ اپنی عادت

کے مطابق متعہ کرتے رہے اور اللہ تعالیٰ نے اس سے سکوت فرمایا پھر خیبر کے موقع پر متعہ حرام کر دیا گیا جیسا کہ احادیث میں ہے پھر حضرت جابر کی روایت کے مطابق فتح مکہ کے دن متعہ پھر مباح کیا گیا پھر چند دن بعد قیامت تک کے لیے متعہ حرام کر دیا گیا جیسا کہ حضرت سبرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے۔

علامہ وثنانی کہتے ہیں کہ قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اصحاب مالک کے درمیان اس چیز میں اختلاف ہے کہ متعہ کرنے والے پر آیا وہ حد لگائی جائے گی جو کنوارے زانی پر لگائی جاتی ہے یا وہ حد لگائی جائے گی جو شادی شدہ زانی پر لگائی جاتی ہے یا عقد میں شبہ کا فائدہ دیتے ہوئے اس سے حد ساقط کر دی جائے گی البتہ اس کو سخت سزا دی جائے گی، امام مالک سے یہی مروی ہے بلکہ

علامہ ابن قدامہ حنبلی کا متعہ پر تبصرہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں کہ جس عقد میں مدت اور معاوضہ کا تعین ہو اس کو متعہ کہتے ہیں خواہ مدت معلوم ہو یا مجہول (جیسے فسخ کی کٹائی تک عقد کیا جائے)

امام احمد نے تصریح کی ہے کہ متعہ حرام ہے۔ علامہ ابو بکر نے کہا ہے کہ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ متعہ مکروہ ہے کیونکہ ابن منصور کے جواب میں امام احمد نے فرمایا میرے نزدیک متعہ سے اجتناب کرنا اولیٰ ہے علامہ ابو بکر کے علاوہ باقی اصحاب نے امام احمد سے منانیت اور تحریم کی روایت کی ہے، اور کہا ہے کہ اس مسئلہ میں امام احمد سے صرف ایک روایت ہے اور وہ تحریم کی ہے، جمہور صحابہ اور تابعین کا یہی قول ہے، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہم سے تحریم متعہ کی احادیث مروی ہیں، علامہ ابن عبد البر نے فرمایا اہل مدینہ میں سے امام مالک، اہل کوفہ میں سے امام ابو حنیفہ، اہل شام میں سے امام اوزاعی اور اہل مصر میں سے امام شافعی اور امام لیث کا اس پر اتفاق ہے کہ متعہ حرام ہے، البتہ امام زفر نے یہ کہا ہے کہ یہ نکاح صحیح ہے اور تبیین مدت کی شرط باطل ہے حضرت ابن عباس کا نظریہ یہ تھا کہ متعہ جائز ہے اور ان کے تلامذہ میں سے عطاء، طاؤس، ابن جریج کا بھی یہی خیال ہے، حضرت جابر اور حضرت ابو سعید خدری سے بھی جواز کی روایت ہے، شعیبہ کا بھی یہی مذہب ہے کیونکہ یہ ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ کی اجازت دی تھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں دو متعہ جائز تھے عورتوں سے منع اور حج کا متعہ (متعہ) کیا میں ان سے منع کر دوں گا اور ان پر سزا دوں گا اور عقلی دلیل یہ ہے کہ یہ کرائے کی طرح ایک عقد منفعت ہے۔

تحریم متعہ پر جمہور کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ربیع بن سبرہ سے روایت ہے انھوں نے کہا میں اس پر گواہی دیتا ہوں کہ میرے باپ نے یہ حدیث بیان کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں متعہ سے منع فرمادیا، اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ کو حرام کر دیا، (سنن ابو داؤد) اور سنن ابن ماجہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے لوگو! میں نے تم کو متعہ کی اجازت دی تھی اور اب اللہ تعالیٰ نے قیامت تک

کے لیے متنعہ کو حرام کر دیا ہے اور مؤطا امام مالک اور سنن نسائی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن پالتو گدھوں کے گوشت اور عورتوں سے متنعہ کی ممانعت کر دی، بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اس حدیث میں تقدیم و تاخیر سے اصل عبارت یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گدھوں کے گوشت کو کھانے سے خیبر کے دن منع کیا، اور عورتوں سے متنعہ کرنے کو منع فرمایا، اور اس کا وقت نہیں بیان کیا اور ربیع بن سبرہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حجۃ الوداع کے موقع پر منع فرمایا بلکہ فتح مکہ کے موقع پر ابی ممانعت فرمائی اور حجۃ الوداع کے موقع پر اس ممانعت کو تاکیداً دہرایا جیسے قتل وغیرہ اور دیگر کاموں کی حرمت کو آپ نے اس موقع پر دہرایا۔ (سعیدی) امام شافعی کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح خیبر کے موقع پر متنعہ کو حرام کیا اور فتح مکہ کے موقع پر تین دن کے لیے متنعہ کو مباح کیا اور پھر قیامت تک کے لیے حرام کر دیا، متنعہ کی حرمت اس وجہ سے بھی ہے کہ طلاق، ظہار، لعان اور وراثت وغیرہ نکاح کے احکام میں سے متنعہ میں کوئی حکم نہیں ہے اس لیے باقی نکاحوں کی طرح یہ بھی باطل نکاح ہے۔ اور حضرت ابن عباس نے متنعہ کے جواز کے قول سے رجوع کر لیا۔ سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا خون مردار اور خنزیر کے گوشت کی طرح متنعہ حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متنعہ کی اجازت دی اور پھر اس کو منسوخ کر دیا۔ ۱۷

علامہ سرخسی حنفی کا متنعہ پر تبصرہ | علامہ شمس الدین سرخسی لکھتے ہیں ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث پہنچی ہے کہ ایک غزوہ میں جب صحابہ پر ازواج سے علیحدگی بہت شاق ہو گئی تو آپ نے تین دن کے لیے متنعہ کو مباح کر دیا پھر آپ نے متنعہ سے ممانعت کر دی، متنعہ کی تفسیر یہ ہے کہ ایک شخص کسی عورت سے یہ کہے کہ میں تجھ سے اتنے پیسوں کے عوض اتنی مدت کے لیے فائدہ حاصل کروں گا اور یہ ہمارے نزدیک باطل ہے اور امام مالک بن انس کے نزدیک جائز ہے (امام مالک کے نزدیک متنعہ جائز نہیں ہے جیسا کہ ہم علامہ دشتانی مالکی سے نقل کر چکے ہیں اور عنقریب مدونہ سے امام مالک کی تصریح پیش کریں گے، علامہ شمس الدین سرخسی کو اس معاملہ میں تسامح ہوا ہے۔ سعیدی) اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی یہی قول ہے اور ان کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے: فَمَا

اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ "تم نے اپنی بیویوں سے جو فائدہ اٹھایا ہے تو ان کو اس کی اجرت (مہر) ادا کر دو" اور اس لیے کہ اس پر اتفاق ہے کہ پہلے متنعہ مباح تھا اور جو حکم ثابت ہو جب تک اس کا نسخ ظاہر نہ ہو وہ ثابت ہی رہتا ہے، لیکن احادیث مشہورہ سے اس کا منسوخ ہونا ظاہر ہو چکا ہے، محمد بن حنفیہ نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ خیبر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے ندا کی، سنو! اللہ اور اس کا رسول تم کو متنعہ سے منع کرتے ہیں اور حضرت سبرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن کے لیے متنعہ مباح کر دیا اس کے بعد حضرت سبرہ رضی اللہ عنہ نے اپنے متنعہ کا واقعہ بیان کیا اور کہا جب میں نے صبح کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے ندا کی "سنو! اللہ اور اس کا رسول تم کو متنعہ سے منع کرتے ہیں" اس کے بعد لوگ اس سے رک گئے پھر متنعہ میں مطلقاً اباحت ثابت نہیں ہوئی تھی

بلکہ متعہ میں تین دن کی مقید اباحت ثابت ہوئی تھی اور تین دن پورے ہونے کے بعد متعہ کی اباحت باقی نہیں رہی کہ اس کے لیے ناسخ کی ضرورت ہو، اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ متعہ کو طلاق، عدت اور میراث کی آیات نے منسوخ کر دیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے اگر تم نے متعہ کیا تو میں تم کو رجم کر دوں گا، اور حضرت جابر بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے دنیا سے رخصت ہونے سے پہلے متعہ اور صرف سے رجوع کر لیا تھا، پس اجماع صحابہ سے متعہ کا منسوخ ہونا ثابت ہو گیا، جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے متعہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے قرآن مجید کی یہ آیت تلاوت فرمائی، والذین ھم لغد و ھم حافضون الایۃ " وہ لوگ جو ازواج اور اپنی باندیوں کے سوا اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں " اور جس عورت سے متعہ کیا جائے وہ زوجہ نہیں ہے اور نہ ہی باندی ہے، زوجہ نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ وہ وارث ہوتی ہے نہ اس پر طلاق ہوتی ہے اور نہ اس کے ساتھ ایلاء ہوتا ہے اور زوجہ کے ساتھ یہ تمام معاملات ہوتے ہیں اور قرآن مجید میں جو ہے فما استمتعتم بہ منھن الایۃ اس سے مراد ازواج ہیں جیسا کہ اس آیت کے سیاق و سباق سے ظاہر ہے۔

متعہ کے عدم جواز اور لطلان پر امام مالک کی تصریح **شمس الائمہ سرخی نے لکھا ہے کہ امام مالک کے نزدیک متعہ جائز ہے** اور غالباً انھیں کو دیکھ کر علامہ مرغینانی صاحب ہدایہ نے بھی یہی لکھا ہے:

وقال مالك رحمه الله هو جائز۔
فالباقی اس تسامح کی وجہ یہ ہے کہ ان بزرگوں نے مالکیہ کی اصل کتابوں کی طرف مراجعت نہیں کی بیان مذاہب میں صاحب ہدایہ کا تسامح ہم پہلے بھی ذکر کر چکے ہیں اب ہم مدونہ سے امام مالک کا قول پیش کر رہے ہیں۔
علامہ ابن سکنون تنوخی، امام ابن قاسم سے روایت کرتے ہیں:

(قلت) ارعیت اذا تزوج امرأة باذن ولی
بصداق قد سماه تزوجها الى شهر او سنة
او سنتین ایصلح هذا النکاح (قال) قال مالك
هذا النکاح باطل اذا تزوجها الى اجل من الاجال
فهذا النکاح باطل (الى قوله) قلت ارعیت
ان قال اتزوجك شهرا ایبطل النکاح امر
یجعل النکاح صحیحاً ویبطل الشرط (قال)
قال مالك النکاح باطل یفسخ وهذه المتعة

امام ابن قاسم کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے پوچھا یہ بتلائیے کہ اگر کوئی شخص کسی عورت سے اس کے ولی کی اجازت سے مہر مقرر کر کے ایک ماہ، ایک سال یا دو سال کی مدت کے لیے نکاح کرے تو آیا یہ جائز ہے؟ امام مالک نے فرمایا یہ نکاح باطل ہے، جب کوئی شخص کسی مدت معین کے لیے نکاح کرے تو وہ نکاح باطل ہے۔ امام ابن قاسم کہتے ہیں میں نے کہا یہ بتلائیے کہ جب کوئی شخص کسی مدت کے لیے نکاح کرے تو آیا

۱۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۵ ص ۱۵۲-۱۵۳، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ
۲۔ علامہ ابراہیم بن علی بن ابی بکر متوفی ۵۹۳ھ، البہار مع فتح القدیر ج ۳ ص ۱۵۰، مطبوعہ مکتبہ لدیریہ رضویہ سکھر۔

و قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تحريمها۔ ۱

سرسے سے نکاح باطل ہے یا نکاح ہو جائے گا اور مدت کی شرط باطل ہے، امام مالک نے فرمایا نکاح ہی باطل ہے اور وہ فسخ ہو جائے گا کیونکہ یہ متعہ ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعہ کی تحریم ثابت ہے۔

علامہ ابن ہمام نے بھی صاحب ہدایہ کے اس تسامح کا بیان کیا ہے لکھتے ہیں:

نسبتہ الى مالك غلط۔ ۲
امام مالک روایت کرتے ہیں:

امام مالک کی طرف جواز متعہ کی نسبت کرنا غلط ہے

عن علي بن ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء واكل لحوم الحمير الانسية۔ ۳

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے ساتھ متعہ کرنے اور پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمادیا۔

علامہ ابو الولید باجی مالکی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: ابتداء اسلام میں متعہ مباح تھا حضرت ابن عباس کو اباحت کا علم تھا اور تحریم کا علم نہیں تھا، حضرت علی نے ان کے سامنے اباحت کا انکار کیا اور انھیں تحریم کی خبر دی۔ ۴

حرمت متعہ پر قرآن مجید سے استدلال | اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم ان لا تعدلوا فواحدة او ما ملكت ايما نكم۔

جو عورتیں تم کو پسند ہیں ان سے نکاح کرو، دو دو سے، تین تین سے اور چار چار سے، اور اگر تمہیں یہ خدشہ ہو کہ ان کے درمیان انصاف نہیں کر سکو گے تو صرف ایک نکاح کرو یا اپنی کنیزوں پر اکتفاء کرو۔

(النساء: ۳)

یہ آیت سورہ نساء سے لی گئی ہے جو مدنی سورت ہے، اور ہجرت کے بعد نازل ہوئی ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تعداد شہوت کی صرف دو جائز صورتیں بیان فرمائی ہیں، کہ وہ ایک سے چار تک نکاح کر سکتے ہیں، اور اگر ان میں بدل قائم نہ رکھ سکیں تو پھر اپنی باندیوں سے نفسانی خواہش پوری کر سکتے ہیں اور بس! اگر متعہ بھی قضاء شہوت کی جائز شکل ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کا بھی ان دو صورتوں کے ساتھ ذکر فرمادیتا اور اس جگہ متعہ کا بیان نہ کرنا ہی اس بات کا بیان ہے کہ وہ جائز نہیں ہے۔ اوائل اسلام سے لے کر فتح مکہ تک متعہ کی جو شکل معمول اور مباح تھی اس آیت کے ذریعہ

۱۔ علامہ سخون بن سعید تنوخی متوفی ۲۵۶ھ، المدونۃ الکبریٰ ج ۲ ص ۱۶۰-۱۵۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۶ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ،

فتح القدیر ج ۳ ص ۱۵۰، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر

۳۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ،

موطا امام مالک ص ۵۳۷، مطبوعہ مطبع معتبائی پاکستان لاہور

۴۔ علامہ ابو الولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، المنتقی ج ۳ ص ۳۴۲، دار الفکر العربی، بیروت

اس کو منسوخ کر دیا گیا۔

شیعہ حضرات کو اگر شبہ ہو کہ اس آیت میں لفظ نکاح متعہ کو بھی شامل ہے لہذا نکاح کے ساتھ متعہ کا جواز بھی ثابت ہو گیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ نکاح کی حد صرف چار عورتوں تک ہے اور متعہ میں عورتوں کی تعداد کے لیے کوئی قید نہیں ہے اس کی مزید تفصیل یہ ہے کہ نکاح اور متعہ دو الگ الگ حقیقتیں ہیں نکاح میں عقد دائمی ہوتا ہے اور متعہ میں عقد عارضی ہوتا ہے، نکاح میں سکوحات کی تعداد محدود ہے اور متعہ میں متوحات کی کوئی حد نہیں، نکاح میں نفقہ، سکنی، نسب اور میراث لازم ہوتے ہیں اور ایلاء، ظہار، لعان اور طلاق عارض ہوتے ہیں، اور متعہ میں ان میں سے کوئی امر لازم نہیں عارض، لہذا نکاح اور متعہ دو متضاد حقیقتیں ہیں اور نکاح سے متعہ کا ارادہ غیر معقول ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَمَنْ لَّمْ يَسْتَلْمْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ
الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَا تِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ (الحاقولہ)
ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا
خَيْرٌ لَكُمْ۔ (نساء: ۲۵)

اور جو شخص تم میں سے آزاد مسلمان عورتوں سے نکاح کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو وہ مسلمان کنیزوں سے نکاح کر لے اور یہ حکم اس شخص کے لیے جسے غلبہ شہوت کی وجہ سے اپنے اوپر رونا کا خطرہ ہو، اور اگر تم صبر کر دو تو یہ تمہارے لیے بہتر ہے۔

اس آیت میں غلبہ شہوت رکھنے والے شخص کے لیے صرف دو طریقے تجویز کیے گئے ہیں، ایک یہ کہ وہ باندیوں سے نکاح کرے، دوسرا یہ کہ وہ ضبط نفس کرے اور تجربہ کی زندگی گزارے، اگر متعہ جائز ہوتا تو کنیزوں سے نکاح کی طاقت نہ رکھنے کی صورت میں اس کو متعہ کی ہدایت دی جاتی، لیکن ایسا نہیں کیا گیا پس معلوم ہوا کہ کوئی شخص متعہ نہیں کر سکتا اسے نکاح ہی کرنا پڑے گا خواہ باندیوں سے کرے اور اگر ان سے بھی نکاح کی طاقت نہیں رکھتا تو پھر اسے صبر کرنا پڑے گا۔ متعہ کے جواز کی کوئی صورت نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَلَيْسَتْ عَلَيْكَ الْفَاحِشَاتِ لَا يَجِدْنَ نِكَاحًا
حَتَّى يَخْنِيَهُمَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ۔

اور جو لوگ نکاح کی طاقت نہیں رکھتے ان پر لازم ہے کہ وہ ضبط نفس کریں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ انہیں اپنے فضل سے غنی کر دے۔

(نور: ۳۳)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے غیر مبہم الفاظ میں واضح فرما دیا ہے کہ اگر نکاح نہیں کر سکتے تو ضبط نفس کر دو، اگر متعہ جائز ہوتا تو نکاح کی استطاعت نہ ہونے کی صورت میں متعہ کی اجازت دے دی جاتی، جب کہ متعہ کی اجازت کی بجائے ضبط نفس کا حکم دیا گیا ہے تو معلوم ہو گیا کہ اسلام میں متعہ کے جواز کا کوئی تصور نہیں ہے۔

احادیث سے حرمت متعہ پر استدلال اس سے پہلے باب کے شروع میں اور اس کی تشریح میں متعہ کے منسوخ ہونے اور اس کی تحریم کے سلسلے میں احادیث کا بیان گذر چکا ہے تاہم

چند مزید احادیث بیان کی جاتی ہیں:

حضرت سبرہ جہنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

عَنْ سَبْرَةَ الْجَهْنِيَّ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ

عن زید بن علی عن ابائہ عن علی علیہ السلام
قال حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لحوم الحمیر
الاهلیة ونکاح المتعة۔ ۱

زید بن علی اپنے ابا سے روایت کرتے ہیں کہ
حضرت علی نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو
گدھوں کے گوشت اور نکاح متعہ کو حرام کر دیا۔

اس روایت میں یوم خیبر کی قید نہیں ہے اور اس حدیث سے ثابت ہوا کہ متعہ کے لیے جو پہلے رخصت دی
گئی تھی وہ اس روایت کے بعد منسوخ کر دی گئی، شیخ ابو جعفر طوسی نے اس حدیث سے جان چھڑانے کے لیے یہ
لکھا ہے کہ چونکہ یہ حدیث شیعہ حضرات کے اجماعی موقف کے خلاف ہے اس لیے اس روایت کا محمل یہ ہے کہ یہ تفتیہ
بیان کی گئی ہے، شیعہ حضرات کا یہ بہت پرانا طریقہ ہے کہ ان کی کتابوں میں جو چیز ان کے موقف کے خلاف ہو اس کو
تفتیہ پر محمول کر دیتے ہیں، سوال یہ ہے کہ روایت بیان کرنے میں تفتیہ کا کیا دخل ہے؟ اگر جان بچانے کے لیے حق
کو چھپانا ہی ہے تو آپ خاموش رہیے اور اپنے مخالفین کے خلاف کوئی بات مت کہیے اس بات پر کونسی یقینی اور
قطعی شہادت ہے کہ زید بن علی نے جان بچانے کے لیے یہ روایت تفتیہ بیان کی تھی اور اگر یہ روایت بیان نہ
کرتے تو ان کو موت کے گھاٹ اتار دیا جاتا! اس بے بنیاد مفروضہ کی وجہ سے اس حدیث کو کیوں ترک کیا جائے۔
جو قرآن مجید کی متعدد آیات کے مطابق ہے، اصول کافی میں ہے، من لا تفتیہ لہ لا دین لہ۔ جو
آدمی تفتیہ نہ کرے وہ بے دین ہے۔ اگر ایسا ہی ہے تو حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء نے عبید اللہ
بن زیاد کے ہاتھ پر بیعت کر کے کیوں جان نہیں بچائی؟ حضرت مسلم بن عقیل نے یزید کے ہاتھ پر بیعت کر کے اور
تفتیہ حضرت حسین کو بڑا بھلا کہہ کر اپنی جان کیوں نہیں بچائی؟ اور حضرت حسین اور ان کے رفقاء نے جو تفتیہ کو ترک کیا تو انہیں
کیا کہا جائے گا؟ تفتیہ کا اصول تو شہادت حسین کی تمام عظمت کو ختم کر کے اس کو بے دینی سے بدل دیتا ہے،
البیاض باللہ!

اس موضوع پر مقالات سعیدی میں بھی ایک مبسوط مقالہ ہے۔ جس میں اس پہلو سے بحث کی گئی ہے کہ بعض
قرآت میں الی اہل مسمیٰ کے الفاظ ہیں اور اس سے متعہ ثابت ہوتا ہے، ہم نے یہاں اس بحث کو اس لیے نہیں
چھیڑا کہ مقالات سعیدی میں ہم اس بحث کو مکمل بیان کر چکے ہیں۔

بَابُ تَحْرِيمِ الْجَمْعِ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا
وَخَالَتِهَا فِي النِّكَاحِ

پھوپھی اور بھتیجی اور خالہ اور بھانجی کو نکاح
میں جمع کرنے کی حرمت
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بھتیجی اور
پھوپھی کو اور بھانجی اور خالہ کو نکاح میں ایک ساتھ نہ جمع
کیا جائے۔

۳۳۳۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
الْقَعْنَبِيُّ قَالَ سَمِعْتُ مَالِكًا عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ
الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۔ شیخ الطائفة ابو جعفر محمد بن الحسن طوسی متوفی ۴۶۰ھ، الاستبصار ج ۳ ص ۱۴۲، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ تہران ۱۳۹۰ھ
۲۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۹ھ، الاصول من الکافی ج ۲ ص ۲۱۴۔ مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ تہران ۱۳۶۲ھ۔

لَا يَجُزُّ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَوَعْتِهَا وَلَا بَيْنَ
الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار عورتوں کو نکاح میں جمع کرنے
سے منع فرمایا ہے۔ بھتیجی اور اس کی پھوپھی اور بھانجی اور
اس کی خالہ۔

۳۳۳۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ
بْنُ الْمُهَاجِرِ قَالَ أَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ
أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عِرَالٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَرْبَعِ نِسْوَةٍ أَنْ
يُجْمَعَ بَيْنَهُنَّ الْمَرْأَةُ وَوَعْتِهَا وَ
الْمَرْأَةُ وَخَالَتِهَا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بھتیجی کے نکاح میں ہوتے
ہوئے پھوپھی سے نکاح نہ کیا جائے اور خالہ کے نکاح میں
ہوتے ہوئے اس کی بھانجی سے نکاح نہ کیا جائے۔

۳۳۳۴ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْكَمَةَ
بْنُ قَعْنَبٍ قَالَ ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ
قَالَ ابْنُ مَسْكَمَةَ مَدَنِيٌّ عَنْ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ
وَلَدِ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيْفٍ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ قَبِيصَةَ بْنِ ذُوَيْبٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ لَا تُنْكَحُ الْعَمَةُ عَلَى بِنْتِ الْأَخِ
وَلَا ابْنَةُ الْأَخِ عَلَى الْخَالَةِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے
کہ کوئی شخص بھتیجی کے نکاح میں ہوتے ہوئے اس کی
پھوپھی سے یا بھانجی کے نکاح میں ہوتے ہوئے اس
کی خالہ سے نکاح کرے، ابن شہاب زہری کہتے ہیں کہ
ہمارا خیال یہ ہے کہ بیوی کے باپ کی پھوپھی اور بیوی کے
باپ کی خالہ کا بھی یہی حکم ہے۔

۳۳۳۵ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ حَزْمَلَةَ قَالَ أَنَا ابْنُ
وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي قَبِيصَةُ بْنُ ذُوَيْبٍ الْكُعْبِيُّ
أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ يَجْمَعَ الرَّجُلُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ
وَوَعْتِهَا وَبَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا قَالَ ابْنُ
شِهَابٍ فَتَرَى خَالََةَ أَبِيهَا وَعَمَّةَ أَبِيهَا
بِمِثْلِ الْمَنْزِلَةِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

۳۳۳۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے اس کی پھوپھی اور اس کی خالہ کے نکاح نہ کیا جائے۔

قَالَ نَاخَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ نَاهِشَامٌ عَنْ يَحْيَى أَنَّهُ كَتَبَ إِلَيْهِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا وَلَا عَلَى خَالَاتِهَا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا... اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

۳۳۳۷ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ شَيْبَانَ عَنْ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ

حسب سابق روایت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی شخص اپنے بھائی کے بیٹام نکاح پر نکاح کا پیغام نہ دے، اور اپنے بھائی کی لگائی ہوئی قیمت پر قیمت نہ لگائے اور کسی عورت سے نکاح کر کے اس کی پھوپھی اور خالہ سے نکاح نہ کیا جائے اور کوئی عورت اپنی سوکن کی طلاق کا سوال نہ کرے تاکہ اس کے برتن کو اپنے لیے خاص کرے، وہ (بغیر شرط کے) نکاح کر لے جو اس کی تقدیر میں ہے اسے مل جائیگا۔

۳۳۳۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ وَلَا يَسُومُ عَلَى سَوْمِ أَخِيهِ وَلَا تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا وَلَا عَلَى خَالَاتِهَا وَلَا تُسَالُ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخْتِهَا لِتُكْتَفَى صَحْفَتُهَا وَلِتُنْكَحَ فَإِنَّهَا لَهَا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهَا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع کیا ہے کہ کسی عورت سے اس کی پھوپھی یا خالہ کے ہوتے ہوئے نکاح کیا جائے یا کوئی عورت اپنی سوکن کی طلاق کا سوال کرے تاکہ اس کے برتن کو اپنے لیے خاص کرے کیونکہ اس کو اللہ تعالیٰ رزق دینے والا ہے۔

۳۳۳۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَوْنٍ عَنْ أَبِي عَوْنٍ قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ خَالَاتِهَا أَوْ تُسَالُ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخْتِهَا لِتُكْتَفَى مَافِي صَحْفَتِهَا فَإِنَّ اللَّهَ رَازِقُهَا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع کیا ہے کہ کسی عورت سے اس کی پھوپھی یا خالہ کے

۳۳۴۰ - حَدَّثَنَا ابْنُ مَثْنَى وَابْنُ بَشَّارٍ وَابْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ نَافِعٍ وَابْنُ مَثْنَى وَابْنُ نَافِعٍ قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ

عَنْ عَدُوِّ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُجْمَعَ بَيْنَ
۳۲۴- وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ

حَدَّثَنَا شَيْبَانَةُ قَالَ حَدَّثَنِي وَرْقَاءُ عَنْ
عَدُوِّ بْنِ دِينَارٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

نکاح میں ہوتے ہوئے نکاح کیا جائے۔

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت منقول ہے

جن رشتوں میں دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا ممنوع ہے ان میں مذہب

بھتیجی اور پھوپھی کو اور بھانجی اور خالہ کو نکاح میں ایک ساتھ جمع نہ کیا جائے، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ پھوپھی، بھتیجی اور خالہ بھانجی حقیقی ہوں یا مجازی ان کو ایک نکاح میں جمع کرنا ممنوع ہے، مجازی پھوپھی کی مثال ہے دادا یا پردادا کی بہن اور مجازی خالہ کی مثال ہے نانی کی بہن، ان کی حرمت پر تمام علماء کا اتفاق ہے، البتہ بعض شیعہ اور خوارج نے ان کے نکاح میں جمع کرنے کو جائز قرار دیا ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے: وَاحِلْ لَكَ مَا دَرَاكَ ذَلِكُمْ وَالنِّسَاءُ (۲۲۱) ”مذکورہ محرمات کے ماسوا تمام عورتیں تمہارے لیے حلال ہیں“ اور مذکورہ محرمات میں پھوپھی، بھتیجی اور خالہ بھانجی کو ایک نکاح میں جمع کرنے کی حرمت کا ذکر نہیں ہے۔ علامہ نووی نے لکھا ہے کہ خبر واحد سے قرآن مجید کے عموم کو منسوخ کرنا جائز ہے۔ اس لیے اس آیت کا عموم اس حدیث سے منسوخ ہو گیا۔

قرآن مجید کے عموم کی خبر واحد سے منسوخ ہونے کی بحث

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح مسلم، صحیح ابن حبان، سنن البراد و دار جامع ترمذی میں ہے اور عطربل میں یہ حدیث صحابہ اور تابعین میں مقبول رہی ہے، اور صحابہ کے ایک جم غفیر مثلاً حضرت ابو ہریرہ، حضرت جابر، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور اس آیت کا عموم قطعی نہیں ہے کیونکہ محرمات مذکورہ میں مشرکات اور مجوسیات کا ذکر نہیں ہے اس لیے اس آیت کے عموم کے اعتبار سے وہ بھی حلال ہو گئیں اور لَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ (بقرہ ۲۲۱) ”مشرک عورتوں سے نکاح نہ کرو“ نے ان سے نکاح کو ناجائز قرار دیا اور اس آیت کا عموم منسوخ ہو گیا اس لیے اس آیت کے عموم کی تخصیص ہر چند کہ خبر واحد سے ہے لیکن یہ عموم قطعی نہیں ہے ظنی ہے کیونکہ لَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ سے اس کا عموم پہلے ہی منسوخ ہو چکا ہے اس لیے یہ نسخ اصول احناف کے خلاف نہیں ہے۔ اس کی پوری بحث مباحث کفر کے ضمیمہ میں ملاحظہ فرمائیں۔

جن رشتوں میں دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے ان کی تفصیل اور احکام عالمگیری میں ہے کہ دو جمع کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح جو دو باندیاں آپس میں بہنیں ہوں ان دونوں کے ساتھ وطی کرنا جائز نہیں ہے، خواہ یہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نذادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۲، ۴۵۳۔ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۱۲۵-۱۲۴، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

دو دنوں نسباً بہنیں ہوں یا دودھ کے رشتہ سے بہنیں ہوں، (سراج دہاج) اور قاعدہ یہ ہے کہ جن دد عورتوں میں سے ایک کو مرد فرض کیا جائے اور ان کے درمیان جانبین سے نکاح حلال ہو، خواہ یہ حرمت دودھ کے رشتہ سے ہو یا نسبی رشتہ سے، ان کو ایک نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہے (محیط) اس لیے بھانجی اور خالہ اور بھتیجی اور پھوپھی کو ایک نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہے خواہ یہ رشتہ نسب سے ہو یا دودھ سے، البتہ کسی عورت اور اس کے سابقہ خاوند کی بیٹی کو ایک نکاح میں جمع کرنا جائز ہے کیونکہ اس صورت میں اگر عورت کو مرد فرض کر لیا جائے تو اس لڑکی سے اس کا نکاح جائز ہے۔ البتہ اس کے برعکس جائز نہیں ہے۔

اگر کسی شخص نے دو بہنوں سے ایک عقد میں نکاح کر لیا تو دونوں سے اس کی تفریق کر دی جائے گی، اگر عمل ازدواج سے پہلے تفریق ہو گئی تو ان کو کچھ نہیں ملے گا اور اگر عمل ازدواج کے بعد تفریق ہوئی ہے تو ان دونوں کو مہر مثل ملے گا اور اگر الگ الگ عقد کے ساتھ ان سے نکاح کیا ہے تو بعد والا نکاح فاسد ہوگا اور اس پر دوسری بہن سے علیحدہ ہونا واجب ہے، اور اگر قاضی کو علم ہو تو اس پر واجب ہے کہ وہ ان میں تفریق کر دے۔ اگر عمل ازدواج سے پہلے ان میں تفریق ہو گئی تو عورت کے لیے کچھ واجب نہیں اور اگر عمل ازدواج کے بعد تفریق ہوئی ہے تو مہر مثل اور مقرر شدہ مہر میں سے جو کم ہوگا اس کا ادا کرنا واجب ہوگا اور اس عورت پر عدت لازم ہوگی اور کسب ثابت ہوگا اور جب تک بیوی کی بہن کی عدت نہیں پوری ہوگی اس وقت تک وہ اپنی بیوی کے ساتھ عمل ازدواج سے احتراز کرے گا۔

بَابُ تَحْرِيمِ نِكَاحِ الْمُحْرِمِ وَ
حَالَتِ احْرَامٍ مِیْنِ نِكَاحِ اَوْ رِبْعِیَامِ نِكَاحِ کُلْبَانِ

گراہۃ خطبتہ

نبیہ بن وہب بیان کرتے ہیں کہ عمر بن عبید اللہ نے طلحہ بن عمر کا بنت شیبہ بن جبیر سے نکاح کرنے کا ارادہ کیا تو انھوں نے ابان بن عثمان کے پاس ایک قاصد بھیجا جو اس وقت امیر حج تھے وہ آئے اور انھوں نے کہا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: محرم اپنا نکاح کرے نہ کسی دوسرے کا نہ نکاح کا پیغام دے۔

٣٣٣٣ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ثُبَيْهِ
بْنِ وَهْبٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَرَادَ
أَنْ يُزَوِّجَ طَلْحَةَ بْنَ عُمَرَ بِنْتَ شَيْبَةَ
ابْنِ جُبَيْرٍ فَأُرْسِلَ إِلَى أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ
فَحَضَرَ ذَلِكَ وَهُوَ أَمِيرُ الْحَجِّ فَقَالَ
أَبَانَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ يَقُولُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ وَلَا يُنْكَحُ وَلَا يَخْطُبُ
٣٣٣٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ
الْمُقَدَّمِيُّ قَالَ سَمِعْتُ نَاحِمًا بْنَ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ
عَنْ نَافِعٍ قَالَ حَدَّثَنِي ثُبَيْهِ بْنُ وَهْبٍ قَالَ

ہشام بن وہب بیان کرتے ہیں کہ عمر بن عبد اللہ بن مسمرا اپنے لڑکے کی منگنی شیبہ بن عثمان کی بیٹی سے کرنا چاہتے تھے۔ چنانچہ مسئلہ محاکم کرنے کے لیے انھوں نے

مجھے ابان بن عثمان کے پاس بھیجا جو حج کے امیر تھے۔ انہوں نے (سوال سن کر کہا) میرا گمان ہے کہ وہ اعرابی ہیں، کیونکہ محرم خود اپنا نکاح کر سکتا ہے نہ دوسرے کا، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح روایت کیا ہے۔

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا محرم اپنا نکاح کر سکتا ہے نہ کسی اور کا۔ نہ نکاح کا پیغام دے سکتا ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا محرم نکاح کرے نہ نکاح کا پیغام دے۔

نبیر بن وہب بیان کرتے ہیں کہ عمر بن عبید اللہ بن مسر کی خواہش تھی کہ حج کے دوران اپنے بیٹے طلحہ کا نکاح شیبہ بن جبر کی بیٹی سے کر دیں۔ اس زمانہ میں ابان بن عثمان امیر حج تھے، ابان نے مجھے اسی کے پاس یہ پیغام دینے کے لیے بھیجا کہ میں طلحہ کا نکاح کرنا چاہتا ہوں، اور میری خواہش ہے کہ آپ بھی اس میں شرکت کریں،

بَعَثَنِي عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ مَعْمَرٍ وَكَانَ يَخْطُبُ بِنْتَ شَيْبَةَ بْنِ عُثْمَانَ عَلَى ابْنِهِ فَأَمَّرَ سَلَفِي إِلَى ابَانَ بْنِ عُثْمَانَ وَهُوَ عَلَى الْمَوْسِمِ فَقَالَ أَلَا أُرَاهُ أَعْمَرًا ابْنًا إِنَّمَا الْمُحْرِمُ لَا يُنْكِحُ وَلَا يُنْكَهُ أَنَا بِذَلِكَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۳۳۴۴ - وَحَدَّثَنِي أَبُو عَثَانَ الْمُسْتَعِيُّ قَالَ نَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ وَحَدَّثَنِي أَبُو الْخَطَّابِ زِيَادُ بْنُ يَحْيَى قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ سَوَّادٍ قَالَ جَمِيعًا حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ مَطْرِ وَيَعْلَى بْنِ حَكِيمٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ثُبَيْهِ بْنِ وَهْبٍ عَنْ ابَانَ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُنْكَهُ الْمُحْرِمُ وَلَا يُنْكَحُ وَلَا يَخْطُبُ -

۳۳۴۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ سُهَيْلَانَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مَوْسَى عَنْ ثُبَيْهِ بْنِ وَهْبٍ عَنْ ابَانَ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُحْرِمُ لَا يُنْكَحُ وَلَا يَخْطُبُ -

۳۳۴۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ الْكَثِيبِ قَالَ نَا أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ حَدَّثَنِي خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي هِلَالٍ عَنْ ثُبَيْهِ بْنِ وَهْبٍ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمَرٍ أَرَادَ أَنْ يُنْكَحَ ابْنَتَهُ طَلْحَةَ بِنْتَ شَيْبَةَ بْنِ جُبَيْرٍ فِي الْحَجِّ

حضرت ابان نے فرمایا میں تو تجھ کو بے وقوف عراقی سمجھتا ہوں کیونکہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا محرم نکاح نہ کرے۔

وَابَانَ بْنِ عُثْمَانَ يَوْمَئِذٍ أَمِيرُ الْحُجَّاجِ
فَأُرْسِلَ إِلَى ابَانَ أَيْ قَدْ أَرَدْتُ أَنْ أَيْكَلَهُ
طَدَحَةَ بَنِي عُمَرَ فَأُحِبُّ أَنْ تَحْضُرَ ذَلِكَ
فَقَالَ لَهُ ابَانَ أَلَا أَمَّا الْوَعْدُ أَقْتِيًا جَاهِلِيًّا
إِنِّي سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ۔

۳۳۴۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبْنُ نُمَيْرٍ وَاسْحَاقُ الْحَنْظَلِيُّ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ
عُيَيْنَةَ قَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ نَاسُفِيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ
دِينَارٍ عَنْ أَبِي الشَّعَثَاءِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ وَهُوَ مُحْرِمٌ مَاذَا ابْنُ نُمَيْرٍ
فَحَدَّثْتُ بِهِ الزُّهْرِيَّ فَقَالَ أَخْبَرَنِي يَزِيدُ
بْنُ الْأَصَمِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّكَ كَحَهَا
وَهُوَ حَلَالٌ۔

۳۳۴۸۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا
دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ
عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ أَبِي الشَّعَثَاءِ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ۔

۳۳۴۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي نَجْرٍ قَالَ نَاجِرُ بْنُ حَارِثٍ
قَالَ نَافِعُ بْنُ أَبِي نَجْرٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ
قَالَ حَدَّثَنِي مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهُوَ حَلَالٌ وَقَالَ
وَكَانَتْ خَالَتِي وَخَالَتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت احرام میں نکاح کیا۔
ابن نمیر کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ زہری نے کہا مجھے یزید بن مہم نے
خبر دی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حلال ہونے
کی حالت میں نکاح کیا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت احرام میں حضرت
میمونہ سے نکاح کیا۔

یزید بن اسلم کہتے ہیں کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا
نے مجھ سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ
سے حلال ہونے کی حالت میں نکاح کیا، حضرت میمونہ
میری اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خالہ تھیں۔

محرم کے نکاح کرنے میں مذاہب اربعہ | امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا یہ نظریہ ہے کہ محرم کا حالت احرام میں عقد نکاح کرنا شرعاً جائز ہے البتہ حالت احرام میں عمل ازدواج کرنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے نکاح کو حلال کیا ہے اور کسی وقت میں نکاح سے ممانعت نہیں کی اور احادیث صحیحہ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت احرام میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا اور عمل ازدواج اس لیے جائز ہے کہ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں اس کی ممانعت ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حالت احرام میں محرم کا نکاح کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

علامہ نووی کہتے ہیں: محرم کے نکاح میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور جمہور صحابہ اور تابعین کے نزدیک محرم کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے، ان کا استدلال صحیح مسلم کے اس باب کی احادیث سے ہے اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ محرم کا حالت احرام میں نکاح کرنا جائز ہے۔

امام ابوحنیفہ کے موقف پر علامہ نووی کے اعتراضات | علامہ نووی کہتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ نے حضرت ام المومنین کیا ہے اور اس حدیث کے متعدد جوابات ہیں پہلا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ سے اس وقت نکاح کیا تھا جب آپ حلال تھے، اکثر صحابہ نے اسی طرح روایت کیا ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں تاویل ہے اور بحالت احرام نکاح کرنے کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے مرم میں نکاح کیا تھا اور جو شخص حرم میں ہو اس پر بھی محرم کا اطلاق کیا جاتا ہے خواہ وہ حلال ہو چنانچہ یہ شہر مشہور ہے۔

قتلوا ابن عفان الخليفة محرما في حرمة المدينة " ابن عفان خليفه مسلمين قتل كرويا در آل حاليكه ده محرم تھے یعنی حرم مدینہ میں تھے، تیسرا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول یہ ہے: "محرم خود نکاح کرے نہ کسی کا نکاح کرے (مسلم)" اور آپ کا فعل یہ ہے کہ آپ نے حالت احرام میں حضرت میمونہ سے نکاح کیا اور اصولیین کا قاعدہ یہ ہے کہ جب قول اور فعل میں تضاد ہو تو قول کو ترجیح دی جاتی ہے اور چوتھا جواب یہ ہے کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔

علامہ نووی کے اعتراضات کے جوابات | علامہ بدر الدین عینی حنفی علامہ نووی کے پہلے اعتراض کے جواب میں کہتے ہیں اکثر صحابہ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تائید اور موافقت میں روایات ہیں چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت انس بن مالک، حضرت ابوہریرہ، حضرت عائشہ حضرت معاذ اور حضرت ابو عبداللہ بن مسعود سے اسی طرح روایت ہے۔ امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے تھے محرم کے نکاح میں کوئی حرج نہیں ہے اور امام طحاوی نے روایت کیا ہے کہ محمد بن

ابن بکر نے حضرت انس بن مالک سے محرم کے نکاح کے بارے میں سوال کیا تو انھوں نے فرمایا کوئی حرج نہیں، عقد نکاح بیع کی طرح ایک عقد ہے، اور امام طحاوی نے روایت کیا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ سے نکاح کیا درآں حالیکہ آپ محرم تھے، اسی طرح امام طحاوی نے روایت کیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعض ازواج سے حالت احرام میں نکاح کیا ہے۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے نیز اس روایت کو امام ابن حبان نے بھی اپنی صحیح میں ذکر کیا ہے اور حضرت صاذکی روایت کو ابن حزم نے روایت کیا ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ جنہوں نے یہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ سے حالت احرام میں نکاح کیا ہے وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اہل علم اصحاب ہیں۔ سعید بن جبیر، عطاء بن ابی رباح، طاؤس، مجاہد، عکرمہ اور جابر بن زید یہ سب حضرات فقہاء ہیں ان کی ائمہ اور روایات سے استدلال کیا جاتا ہے اور جن راویوں نے ان سے اس حدیث کو روایت کیا ہے وہ بھی اہل علم اور ثقہ حضرات ہیں، مثلاً عمرو بن دینار، ایوب، سختیانی، عبداللہ بن ابی نجیح وغیرہ یہ وہ ائمہ ہیں جن کی روایات کی اقتداء کی جاتی ہے۔ حضرت ابن عباس کی حدیث کے معارضہ میں امام مسلم نے جو یزید بن اضم کی روایت ذکر کی ہے (دیکھئے صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۵۳، ایضاً حدیث نمبر ۳۳۴۹، ۳۳۴۸، سعیدی غفرلہ) اس کو عمرو بن دینار نے ضعیف قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ یہ ایک اعرابی تھا جو اپنی ایڑیوں پر پیشاب کرتا تھا، ہر چند کہ زہری نے اس کی روایت سے استدلال کیا ہے لیکن اس استدلال کی وجہ سے عمرو بن دینار کی جرح اس سے ساقط نہیں ہوتی اور امام ترمذی نے جو اس کے معارض حدیث ذکر کی ہے اس میں مطر وراق نام کا راوی ہے، امام طحاوی فرماتے ہیں کہ مطر وراق، مخاضین کے نزدیک بھی لائق استدلال نہیں ہے۔ امام نسائی نے کہا کہ مطر بن طہان وراق قوی نہیں ہے امام احمد نے کہا اس کا حافظہ خراب تھا، اور یہ حدیث کسی حیثیت سے بھی ایسی نہیں ہے جو حضرت ابن عباس کی روایت کے مزاحم ہو سکے، علامہ عینی، علامہ نووی کے دوسرے اعتراض کے جواب میں لکھتے ہیں کہ محرم کی یہ تاویل کرنا کہ اس سے مراد یہ ہے کہ جو شخص حرم میں ہو خواہ وہ حلال ہو، اسی لیے صحیح نہیں ہے کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ انہ صلی اللہ علیہ وسلم تزوجھا وهو محرم وبنی بها وهو حلال ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ سے نکاح کیا درآں حالیکہ آپ محرم تھے اور ان کو اپنے گھر میں لائے درآں حالیکہ آپ حلال تھے“ اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ علامہ نووی کی تفسیر درست نہیں اور محرم سے مراد ساکن حرم نہیں بلکہ صاحب احرام ہے اور علامہ نووی کا تیسرا اعتراض کہ نبیہ بن وہب کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے المحرم لا ینکح ولا ینکح ولا یخطب ”محرم خود نکاح کرے نہ کسی کا نکاح کرے نہ نکاح کا پیغام دے“ اور عمرو بن دینار کی روایت جس میں حضرت ابن عباس نے بیان کیا ہے کہ آپ نے حالت احرام میں حضرت میمونہ سے نکاح کیا آپ کا فعل ہے اور قول اور فعل میں تعارض ہو تو ترجیح قول کو ہوتی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ تعارض اس وقت ہوگا جب دونوں حدیثیں سند کے اعتبار سے مساوی ہوں اور عمرو بن دینار کی روایت نبیہ بن وہب سے قوی ہے وہ امام بخاری کے رجال سے ہیں اور نبیہ بن وہب رجال مسلم میں سے ہیں اور بخاری کی روایت کو مسلم کی روایت پر ترجیح ہے اور اگر بالفرض دونوں روایات مساوی ہوں تو مسلم کی حدیث میں تاویل ہے اور نکاح کا حقیقی معنی وطی مراد ہے یعنی محرم

نہ دہلی کرے نہ کسی کو دہلی کرنے سے یا یہ نہی کراہت تنزیہی کے لیے ہے اور صحیح بخاری میں جو حضرت ابن عباس کی روایت ہے وہ بیان جواز کے لیے ہے اور کراہت کی وجہ یہ ہے کہ عقد نکاح مباشرت کا سبب ہے اس لیے مباشرت احرام میں اس سے منع کیا اور اسی وجہ سے اس کے ساتھ منگنی (پہنچام نکاح) کی بھی ممانعت کر دی۔ حالانکہ منگنی کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں ہے خواہ بالکراہت ہو لہذا اپنا نکاح یا دوسرے کا نکاح کرنا منع الکراہت جائز ہوگا، اور چونکہ اعتراض کا جواب یہ ہے کہ حضرت میمونہ سے نکاح کرنے کو آپ کی خصوصیت پر محمول کرنا چونکہ بلا دلیل ہے اس لیے صحیح نہیں ہے یہ

بَابُ تَحْرِيمِ الْخُطْبَةِ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ
حَتَّى يَأْذَنَ أَوْ يَتْرَكَ

بلا اجازت کسی کی منگنی پر منگنی کرنے کی نہایت

۳۳۵۰ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَجُلٍ قَالَ أَنَا الْكَلْبُ عَنْ تَأْفِيعِ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَلَا يَخْطُبُ بَعْضُكُمْ عَلَى خُطْبَةِ بَعْضٍ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص دوسرے کی بیع پر بیع کرے نہ دوسرے کی منگنی پر منگنی کرے۔

۳۳۵۱ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَوَحْدَةُ بْنُ مَرْثُومٍ جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى الْقَطَّانِ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَحْبَرَنِي تَأْفِيعُ ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبِيعُ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

۳۳۵۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ مَسْأَلَةٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

ایک اور سند سے بھی اسی قسم کی روایت منقول

۳۳۵۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ تَأْفِيعِ بَعْضِهِمَا

الْإِسْنَادُ -

۳۳۵۴ - وَحَدَّثَنِي عَنْهُمُ النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ
بْنُ حَذِيبٍ وَابْنُ أَبِي عَمْرٍاءَ قَالَ زُهَيْرُ
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ
سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ
يَبِيعَ حَاضِرٌ تَبَادُؤًا وَبَيْنَا جَشُورًا أَوْ يَخْطُبَ
الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةٍ أَخِيهِ أَوْ يَبِيعَ عَلَى
بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا تَسْأَلَ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أَخِيهَا
لِتَكْتَفِيَ مَا فِي إِنْكَاحِهَا أَوْ مَا فِي صُحْفَتِهَا زَاوَةً
عَمَّا فِي رِوَايَتِهِ وَلَا يَسُورَ الرَّجُلُ عَلَى
سَوْرَةِ أَخِيهِ -

۳۳۵۵ - وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَنَا ابْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ
شَهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنَاجَشُوا وَلَا
يَبِيعُ الْمَرْءُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَبِيعُ
حَاضِرٌ تَبَادُؤًا وَلَا يَخْطُبُ الْمَرْءُ عَلَى خُطْبَةِ
أَخِيهِ وَلَا تَسْأَلُ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ الْآخَرَى
لِتَكْتَفِيَ مَا فِي إِنْكَاحِهَا -

۳۳۵۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا عَيْدُ الْأَعْلَى قَالَ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ
بْنُ دَافِعٍ قَالَ نَا عَيْدُ الرَّزَّاقِ جَمِيعًا عَنْ
مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ غَيْرَ
أَنَّ فِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ وَلَا يَزِدُّ الرَّجُلُ عَلَى
بَيْعِ أَخِيهِ -

۳۳۵۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي يُونُسَ وَثَيْبَةُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے
کہ شہر والا گاؤں واسے کا مال (اس کو شہر کا نرخ بتانے
بغیر) خریدے اور اس سے منع فرمایا ہے کہ ایک
شخص دوسرے شخص کو پھانسنے کے لیے کسی چیز کی
قیمت بڑھائے اور اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص
اپنے بھائی کی منگنی پر منگنی کرے یا اپنے بھائی کی بیع
پر بیع کرے اور اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی عورت
اپنی بہن (سوکن) کو طلاق دینے کا مطالبہ کرے تاکہ جو
کچھ اس کے برتن میں ہے اسے اپنے لیے انڈیلے
اور عمر و کی روایت میں یہ زیادہ ہے کہ نہ کوئی شخص اپنے
بھائی کے بھاؤ پر بھاؤ کرے -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ محض دوسروں کو
ترغیب دینے کے لیے قیمت نہ بڑھاؤ (جبکہ خود خریدنے
کا ارادہ نہ ہو) اور نہ کوئی شخص اپنے بھائی کے سودے
پر سودا کرے اور شہری (بھاؤ بتائے بغیر) دیہاتی کا
مال نہ نیچے اور نہ کوئی شخص اپنے بھائی کی منگنی کرے
اور نہ کوئی عورت اس لیے اپنی بہن (سوکن) کی طلاق کا
مطالبہ کرے تاکہ جو کچھ اس کے برتن میں ہے اسے
اپنے لیے انڈیلے -

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے اس
میں ہے کوئی شخص اپنے بھائی کے سودے پر قیمت نہ
بڑھائے -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ
بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ ابْنُ أَبِي نُبَيْتٍ نَا إِسْمَاعِيلَ وَقَالَ
أَخْبَرَنِي الْعَلَاءُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَسْمُ الْمُسْلِمُ عَلَى سَوْمِ الْمُسْلِمِ
وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خُطْبَتِهِ.

۳۳۵۸ - وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
الدَّوْرَقِيُّ قَالَ نَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ نَا شُعْبَةُ
عَنِ الْعَلَاءِ وَ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ.

۳۳۵۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ نَا
عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي
صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَنَّهُمْ
قَالُوا عَلَى سَوْمِ أَخِيهِ وَ خُطْبَةِ
أَخِيهِ.

۳۳۶۰ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ قَالَ أَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنِ الثَّبِثِ وَ عَمْرِو
عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ شِمَاسَةَ أَنَّهُ سَمِعَ سُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى النَّبِيِّ يَقُولُ
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
الْمُؤْمِنُ أَخُو الْمُؤْمِنِ فَلَا يَحِدُّ لِلْمُؤْمِنِ
أَنْ يَبْتَاعَ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبَ عَلَى
خُطْبَةِ أَخِيهِ حَتَّى يَذْهَبَ.

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مسلمان دوسرے
مسلمان کی قیمت پر قیمت نہ لگائے نہ اس کی منگنی پر منگنی
کرے۔

ایک اور سند سے بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
سے ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی شخص اپنے بھائی
کی قیمت پر قیمت نہ لگائے اور نہ اس کی منگنی پر منگنی کرے۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن، مومن کا بھائی
ہے اور کسی مومن کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے
بھائی کی بیع پر بیع کرے یا اس کی منگنی پر منگنی کرے
حتیٰ کہ وہ اسے چھوڑ دے۔

منگنی پر منگنی کرنے میں مناسب | علامہ نودی فرماتے ہیں کہ جبور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب منگنی کرنے والے
کا پیغام سراہ منظر کر لیا جائے اور وہ اس رشتہ کو ترک نہ کرے تو اب کسی
اور شخص کے لیے پیغام دینا جائز نہیں ہے اور اگر کسی شخص نے اس صورت میں پیغام دیا اور نکاح کر لیا تو گنہ گار ہوگا، لیکن

نکاح صحیح ہے اور فسخ نہیں ہوگا، اور داؤد ظاہری یہ کہتے ہیں کہ نکاح فسخ ہو جائے گا امام مالک سے اس سلسلے میں دو روایتیں ہیں، بعض اصحاب مالکیہ نے یہ کہا ہے کہ دخول سے پہلے نکاح فسخ ہو جائے گا اور دخول کے بعد نکاح فسخ نہیں ہوگا۔ منگنی پر منگنی کی تحریم اس صورت میں ہے جب رشتہ منظور کر لیا گیا ہو اور اگر رشتہ یا پیغام منظور نہ کیا ہو تو منگنی پر منگنی جائز ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے کہ انہیں ابو جہم اور معاویہ دونوں نے نکاح کا پیغام دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر انکار نہیں کیا بلکہ آپ نے انہیں حضرت اسامہ کے لیے ایک تیسرا پیغام دیا۔ ابن قاسم مالکی نے کہا کہ فاسق کی منگنی اگر منظور بھی کر لی گئی ہو پھر بھی نکاح کا پیغام دینا جائز ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ احادیث میں عموم اور اطلاق ہے بلکہ اس باب کی احادیث میں بیوع کے جو احکام آگئے ہیں ان کو تفصیل سے انشاء اللہ ہم کتاب البیوع میں بیان کریں گے۔

نکاح شغار کی حرمت کا بیان

بَابُ تَحْرِيمِ نِكَاحِ الشِّغَارِ

بُطْلَانُهُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شغار سے منع فرمایا ہے شغار یہ ہے کہ ایک شخص اپنی بیٹی کا نکاح دوسرے شخص سے اس کی بیٹی کے عوض کر دے (یعنی وہ بھی اپنی بیٹی کا نکاح پہلے شخص سے کر دے) اور ان کے درمیان مہر نہ ہو۔

۳۳۶۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشِّغَارِ وَ الشِّغَارُ أَنْ يُزَوِّجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يُزَوِّجَهُ ابْنَتَهُ وَ لَيْسَ بَيْنَهُمَا صَدَاقٌ۔

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت ہے:

۳۳۶۲۔ وَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ مَتَّى وَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا سَأَلْنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ قُلْتُ لِمَا فِيهِ مَا الشِّغَارُ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول

۳۳۶۳۔ وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ سَأَلْنَا

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح شغار سے منع فرمایا۔

حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ السَّدِّاجِ
عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشِّغَارِ - ۳۳۶۲

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلام میں شغار نہیں ہے۔

وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ
نَا عَبْدَ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ
تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شغار سے منع فرمایا،
میر کی روایت میں ہے شغار یہ ہے کہ تم اپنی بیٹی کا نکاح
مجھ سے کرو اور میں اپنی بیٹی کا نکاح تم سے کروں
یا کہ تم اپنی بہن کا نکاح مجھ سے کرو اور میں اپنی بہن
کا نکاح تم سے کروں گا۔

شِغَارًا فِي الْإِسْلَامِ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا
ابْنَ نُمَيْرٍ وَابْنُ سَامَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ
الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشِّغَارِ وَ
زَادَ ابْنُ نُمَيْرٍ وَالشِّغَارُ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ زَوْجَتِي
أَبْنَتُكَ وَأَنْزَوْجَكَ ابْنَتِي أَوْ زَوْجَتِي أُخْتُكَ وَ
أَزَوْجَكَ أُخْتِي - ۳۳۶۵

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

۳۳۶۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَا عَبْدُ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح شغار سے
منع فرمایا ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ زِيَادَ بْنَ نُمَيْرٍ - ۳۳۶۷
وَحَدَّثَنَا هَارُوتُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ نَا حَجَّابُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ
جُرَيْجٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ قَالَ
أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ
أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنِ الشِّغَارِ -

شغار میں مذاہب | علامہ نووی کہتے ہیں کہ لغت میں شغار کا معنی ہے اٹھانا، جب کتا پیشاب کے لیے ٹانگ اٹھائے
تو کہنے میں شغار الکلب (اس صورت میں اس کی نکاح شغار کے ساتھ مناسبت یہ ہے
کہ اس عقد میں دونوں نکاح کرنے والے ایک دوسرے سے تعاضات مہر اٹھا لیتے ہیں، سعیدی) اور یہ بھی کہا گیا
ہے کہ اس کا معنی ہے خالی ہونا، جب شہر خالی ہو جائے تو کہتے ہیں شغار البلد اس صورت میں مناسبت یہ ہے کہ یہ

نکاح مہر سے خالی ہوتا ہے، شغار جاہلیت کا نکاح ہے اور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ نکاح مسخعی عنہ ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ آیا اس نہی سے نکاح باطل ہوتا ہے یا نہیں؟ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک یہ نکاح باطل ہے۔ امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ دخول سے پہلے نکاح فسخ ہوگا اور دخول کے بعد فسخ نہیں ہوگا اور ایک روایت یہ ہے کہ ہر صورت میں نکاح فسخ ہو جائے گا، اور امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ نکاح صحیح ہوگا اور مہر مثل لازم ہوگا امام احمد سے بھی ایک روایت اسی طرح ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ اخوان کے نزدیک شغار یہ ہے کہ ایک شخص اپنی بیٹی یا بہن کا کسی شخص سے اس کی بیٹی یا بہن کے ساتھ اپنے نکاح کے عوض میں نکاح کرے اور ہر ایک کا عقد دوسرے عقد کے عوض میں ہو یہ نکاح صحیح ہے اور اس میں مہر مثل واجب ہے۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں کہ حدیث میں نکاح شغار کی ممانعت ہے اور اس کا مفہوم یہ ہے کہ آپ نے بلا مہر نکاح کرنے اور مہر کو مہر قرار دینے سے منع فرمایا ہے اور ہم بھی اس کو باطل قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ چیز شرعاً مہر نہیں ہے پس یہ ایسا نکاح ہو گیا جس میں ایسی چیز کو مہر بنایا گیا جو مہر بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی جیسے کوئی شخص خمر یا خنزیر کو مہر مقرر کر کے نکاح کرے تو ایسی صورت میں بالاتفاق نکاح ہو جائے گا اور خمر یا خنزیر کی جگہ مہر مثل دینا واجب ہوگا، نکاح شغار بھی اسی طرح ہے۔

شرائط نکاح کو پورا کرنے کا بیان

بَابُ الْوَفَاءِ بِالشَّرْطِ فِي النِّكَاحِ

حضرت عقیب بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شرائط میں سے جو شرط سب سے زیادہ پوری کی جانے کی مستحق ہے یہ وہ ہے جس کی وجہ سے تم عورتوں کو اپنے لیے حلال کرتے ہو۔

۳۳۶۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي ثَوْبٍ قَالَ نَا هُشَيْمٌ قَالَ وَحَدَّثَنِي ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا وَكَيْعٌ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى قَالَ نَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ مُرَّةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْيَزَنِيِّ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ وَصْنَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَقَّ

- ۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نواوی متوفی ۷۶۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۵-۴۵۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
 ۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۰۸، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۲۸ھ
 ۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدير ج ۳ ص ۲۲۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

الشَّرْطُ أَنْ يُوَفَّى بِمَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ
الْفَرْجَ وَبِحَ هَذَا لَقِظَ حَدِيثُ أَبِي بَكْرٍ
وَأَبْنُ مُثَنَّى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَثَنَى قَالَ
الشَّرْطُ وَطَ.

حقوق زوجین | علامہ نوری لکھتے ہیں کہ جمہور علماء اور فقہاء کا یہ نظریہ ہے کہ اس حدیث سے مراد وہ شرائط ہیں جو نکاح کے مقتضی کے خلاف نہیں ہیں یعنی ایسی شرائط مراد ہیں جو نکاح کے تقاضوں اور اس کے مقاصد کے مطابق ہیں جیسے اچھائی کے ساتھ زندگی گزارنا، اور بیوی کو کھانے پینے اور ہالٹش کا خرچ دستور کے مطابق ادا کرنا شوہر بیوی کے حقوق کی ادائیگی میں کوئی کوتاہی نہ کرے اگر دو بیویاں ہوں تو دونوں کے پاس باری باری رہے، اور عورت شوہر کی اجازت کے بغیر اس کے گھر سے نہ جائے، اس کی نافرمانی نہ کرے، اس کی اجازت کے بغیر نفلی روزے نہ رکھے، اس سے پوچھے بغیر گھر میں کسی کو آنے نہ دے اور اس کے مال میں اس کی مرضی کے بغیر تصرف نہ کرے اور جو شرائط تقاضائے نکاح کے خلاف ہیں وہ یہ ہیں مثلاً بیوی کو خرچ نہ دے، اس کی باری میں اس کے پاس نہ رہے اس کو اپنے ساتھ سفر میں نہ لے جائے یہ

نکاح میں بیوہ کی زبان سے اجازت اور کنواری کے سکوت کا کافی ہونا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غیر شادی شدہ لڑکے سے شوہر لیے بغیر اس کا نکاح نہ کیا جائے اور کنواری کی اجازت لیے بغیر اس کا نکاح نہ کیا جائے، صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! کنواری کی اجازت کس طرح ہے؟ فرمایا اس کی خاموشی!۔

بَابُ اسْتِئْذَانِ الشَّيْبِ فِي النِّكَاحِ
بِالنُّطْقِ وَالْبِكْرِ بِالسُّكُوتِ

۳۳۶۹ - حَدَّثَنَا بَشِيرٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ الْقَوَارِيرِيِّ قَالَ سَأَلْنَا خَالِدَ بْنَ الْحَارِثِ قَالَ سَأَلْنَا هِشَامَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ سَأَلْنَا أَبَا سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُنْكَحُ الْأَيِّمُ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ وَلَا تُنْكَحُ الْبِكْرُ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ إِذْنُهَا قَالَ أَنْ تَسْكُتَ.

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۳۷۰ - حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ قَالَ سَأَلْنَا إِسْمَاعِيلَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ قَالَ سَأَلْنَا الْحَجَّابَ بْنَ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ وَحَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ

مُوسَى قَالَ أَنَا عِيسَى يَعْنِي ابْنُ يُوْنُسَ عَنِ
الْأَوْثَارِ عِي قَالَ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ نَا شَيْبَانُ ح
قَالَ وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الشَّاقِدِ وَ مُحَمَّدُ بْنُ
دَاوُدَ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ ح قَالَ
وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ
قَالَ أَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ قَالَ نَا مُعَاوِيَةُ
كُلُّهُمْ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِسَلِّ مَعْنَى
حَدِيثِ هِشَامٍ وَ شَيْبَانٍ وَ مُعَاوِيَةَ بْنِ
سَلَامٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں میں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا جب گھر والے لڑکی کا نکاح
کریں تو اس سے اجازت لینی چاہیے یا نہیں؟ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں، اجازت لینی چاہیے،
حضرت عائشہ نے کہا میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس کو
شرم آئے گی! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کا
خاموش ہو جانا ہی اس کی اجازت ہے۔

۳۳۷۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زُرَيْسٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ ح
قَالَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ مُحَمَّدُ بْنُ
دَاوُدَ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ وَ اللَّفْظُ لِابْنِ
دَاوُدَ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ يَقُولُ قَالَ
ذَكَوَانُ مَوْلَى عَائِشَةَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَارِيَةِ يَنْكِحُهَا
أَهْلُهَا أُنْثَى مَرَّةً أَوْ لَا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ أُنْثَى مَرَّةً
فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ لَهَا فَإِنَّهَا تَسْتَحْيِي
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَذَلِكَ إِذَا نَهَا إِذَا هِيَ سَكَتَتْ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دلی کی بہ نسبت غیر شادی شدہ
لڑکی (خواہ کنواری ہو یا بیوہ) اپنے نفس کی زیادہ حقدار ہے۔

۳۳۷۲ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَ
قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا نَا مَالِكٌ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ اللَّفْظُ لَهُ قَالَ قُلْتُ لِمَالِكٍ

اور ہاکرہ سے بھی اس کے بارے میں اجازت یعنی چاہیے اور اس کی اجازت خاموشی ہے۔

حَدَّثَكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْفَضْلِ عَنْ تَائِيٍّ
بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
الْأَيِّمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ
تُسْتَأْذَنُ فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صَمَاتُهَا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیوہ اپنے نفس کی زیادہ
کی بہ نسبت اپنی زیادہ حقدار ہے، اور کنواری لڑکی سے
بھی اجازت لی جائے گی اور اس کی اجازت اس کی خاموشی
ہے۔

۳۳، ۳۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَا سَفِيَّانُ عَنْ زِيَادِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الْفَضْلِ سَمِعَ نَافِعَ بْنَ جُبَيْرٍ يُخْبِرُ عَنِ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الثَّيْبُ أَحَقُّ
بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ تُسْتَأْذَنُ
وَإِذْنُهَا سُكُوتُهَا۔

اسی سند سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا: ولی کی بہ نسبت بیوہ اپنے نفس کی زیادہ
حقدار ہے۔ کنواری سے بھی اس کا باپ اجازت لے۔
اور اس کی اجازت اس کی خاموشی ہے اور ایک روایت
میں ہے اس کی خاموشی اس کا اقرار ہے۔

۳۳، ۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا
سَفِيَّانُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ الثَّيْبُ أَحَقُّ
بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ يُسْتَأْذَنُ مِنْهَا
أَبْوْهَا فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صَمَاتُهَا
وَرُبَّمَا قَالَ وَصَمَاتُهَا إِقْرَارُهَا۔

ولی کے بغیر عورت کے عقد نکاح کے بارے میں شوافع کا نظریہ | حدیث نمبر ۳۳، ۲ میں ہے "ولی کی

نفس کی زیادہ حقدار ہے" علامہ نووی شافعی کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ آیا نکاح کی صحت کے لیے ولی شرط
ہے یا نہیں؟ امام مالک اور امام شافعی نے کہا ہے کہ ولی شرط ہے اور ولی کی اجازت کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہوتا۔ امام
ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ بیوہ یا مطلقہ اور بالغہ کنواری کے نکاح کی صحت کے لیے ولی کی اجازت شرط نہیں ہے اور وہ ولی
کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح خود کر سکتی ہیں، داؤد ظاہری نے کہا ہے کہ کنواری کے لیے ولی کی اجازت شرط ہے اور بیوہ
یا مطلقہ کے لیے شرط نہیں ہے۔ امام مالک اور امام شافعی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے: لا نکاح الا بولی۔
"ولی (کی اجازت) کے بغیر نکاح نہیں ہوتا" اور اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ ولی کی اجازت کے بغیر نکاح صحیح نہ ہو، داؤد
ظاہری کا استدلال اس حدیث سے ہے جو اس باب میں مذکور ہے کہ ثیب (بیوہ) اپنے نفس کی ولی سے زیادہ حقدار ہے
اور ہاکرہ (کنواری) سے اجازت لی جائے گی" اور ہمارے اصحاب نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ وہ بھی حق میں ولی
کے سامنے شریک ہے یعنی اس پر جبر نہیں کیا جائے گا اور شوہر کے انتخاب میں اس کا زیادہ حق ہے، اور امام ابو حنیفہ نے
اس مسئلہ کو بیع وغیرہ پر قیاس کیا ہے یعنی جب عورت ولی کی اجازت کے بغیر خرید و فروخت کر سکتی ہے تو ولی کی اجازت

کے بغیر اپنا عقد بھی کر سکتی ہے اور جس حدیث میں ہے: ”ولی کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہوتا۔“ اس کو امام ابو حنیفہ صغیرہ (نابالغہ) پر محمول کرتے ہیں اور اس حدیث کے عموم کو قیاس سے خاص کرتے ہیں اور عموم کو قیاس سے خاص کرنا اکثر اصولیین کے نزدیک جائز ہے۔ شیخ داؤد ظاہری نے اس مختلف فیہ مسئلہ میں ایک نئے قول کو اختیار کیا ہے اور یہ خود ان کے اپنے مذہب کے خلاف ہے۔^۱

ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ | قاضی ابن رشد مالکی لکھتے ہیں کہ اشہب کی روایت یہ ہے کہ امام مالک کے نزدیک ولی کی اجازت شرط ہے اور ولی کی اجازت کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہے، اور ابن القاسم کی روایت یہ ہے کہ ولی کی شرط سنت ہے فرض نہیں ہے کیونکہ امام مالک کی روایت ہے کہ بغیر ولی کے زوجین میں وراثت ہو جاتی ہے اور غیر شریفہ (غیر سیدہ) عورت اپنے نکاح کے لیے کسی بھی شخص کو ولی بنا سکتی ہے اور شہرہ کے عقد کے لیے ولی کو امام مالک مستحب قرار دیتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ امام مالک کے نزدیک ولی کی شرط صحت نکاح کے لیے نہیں کامل نکاح کے لیے ہے، البتہ نذاد کے مالکی علماء نے اس کو نکاح کی صحت کی شرط قرار دیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس شرط کے ثبوت میں قرآن مجید کی کوئی صریح آیت ہے نہ سنت مشہورہ ہے اور اس سلسلے میں طرفین سے جو دلائل پیش کیے جاتے ہیں وہ قطعی الدلالتہ نہیں ہیں۔^۲

ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں حنابلہ کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ بغیر ولی کے نکاح صحیح نہیں ہوتا، اور عورت اپنا یا کسی اور کا نکاح کرنے کی مالک نہیں ہے، نہ اپنے نکاح کے لیے غیر ولی کو ولی بنا سکتی ہے اور اگر اس نے ایسا کیا تو اس کا نکاح صحیح نہیں ہوگا، حضرت عمر حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کا یہی نظریہ ہے، اور سعید بن مسیب، حسن، عمر بن عبدالعزیز، جابر بن زید ثوری، ابن ابی یعلیٰ، ابن شہرہ، ابن المبارک، عبداللہ العنبری، شافعی، اسحاق اور ابو عبیدہ کا یہی نظریہ ہے، اور ابن سیرین، قاسم بن محمد، حسن بن صالح، ابوصالح اور ابویوسف سے روایت ہے کہ ولی کی اجازت کے بغیر عورت کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے اور اگر اس نے نکاح کر لیا تو یہ نکاح ولی کی اجازت پر موقوف ہے، امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ عورت کے لیے اپنا نکاح خود کرنا جائز ہے اور کسی کو نکاح میں وکیل بنانا بھی جائز ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”ولا تضلوا“ ان ینکحن اذ ذاک جہن (البقرہ ۲۳۲) (مطلقاً) عورتوں کو اپنے خاوندوں سے (دوبارہ) نکاح کرنے سے نہ روکو۔ اس آیت میں نکاح کرنے کا اسناد عورتوں کی طرف کیا ہے اور ان کو روکنے سے منع کیا ہے اور اس لیے بھی کہ یہ خاص ان کا حق ہے کیونکہ وہ اپنی اہل مباشرت ہیں اس لیے ان کا یہ تصرف صحیح ہے جس طرح عورت کا اپنی باندی کو بیچنا صحیح ہے اور اس لیے کہ جب وہ اپنی باندی کی بیع کی مالک ہے اور یہ اسی کے سارے جسم کے منافع پر تصرف ہے تو اپنے ایک عضو کے تصرف پر وہ بطریق اولیٰ مالک ہوگی اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا نکاح الا بولی ”ولی کی اجازت کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہوتا، امام احمد اور یحییٰ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔^۳

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۷۶۷ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ قاضی ابوالولید محمد بن احمد ابن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ، ہدایۃ المجتہد ج ۲ ص ۷۰۔ ۶۔ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۳۔ علامہ ابومحمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المنہج ج ۷ ص ۶۔ ۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

دلی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں احناف کا نظریہ | علامہ سرخسی کہتے ہیں: حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے ہمیں یہ حدیث پہنچی ہے کہ ایک عورت نے اپنی بیٹی کا نکاح اس کی رضامندی سے کر دیا، اس کے اویا نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس مقدمہ پیش کر دیا انہوں نے اس نکاح کو جائز قرار دیا، اس میں یہ دلیل ہے کہ جب عورت اپنا نکاح خود کرے، یا بغیر دلی سے اپنا نکاح کرنے کے لیے کہے تو اس کا نکاح جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ کا اسی روایت پر عمل ہے خواہ وہ عورت کنواری ہو یا بیوہ اور جب اس نے اپنا نکاح کر لیا تو اس کا نکاح جائز ہے خواہ خاوند اس کا کفو (ذات اور برادری کا شخص) ہو یا نہ ہو، نکاح صحیح ہے، البتہ اگر خاوند اس کا کفو نہیں ہے تو اس کے اولیاء (باپ، دادا، بھائی، چچا وغیرہ) کو اس نکاح پر اعتراض کا حق ہے، اور حسن رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے اگر خاوند اس کا کفو ہے تو نکاح جائز ہے اور اگر کفو نہیں ہے تو نکاح ناجائز ہے، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا پہلے قول یہ تھا کہ جب عورت کا دلی ہو تو وہ از خود اپنا نکاح کفو میں کرے یا غیر کفو میں جائز نہیں ہے، پھر انہوں نے اس قول سے رجوع کر لیا اور کہا اگر وہ کفو میں نکاح کرے تو جائز ہے ورنہ نہیں، اس کے بعد اس قول سے پھر رجوع کیا اور کہا عورت کا از خود نکاح کرنا صحیح ہے خواہ کفو میں نکاح کرے یا غیر کفو میں، اور امام طحاوی نے امام ابو یوسف کا قول اس طرح ذکر کیا ہے اگر زوج کفو ہو تو قاضی دلی کو حکم دے کہ وہ عقد کی اجازت دیدے اگر دلی نے اجازت دیدی تو عقد جائز ہے اور اگر دلی نے اجازت نہیں دی تو عقد فسخ نہیں ہوگا اور قاضی کی اجازت سے جائز ہو جائے گا، اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ اگر عورت نے از خود نکاح کیا تو وہ دلی کی اجازت پر موقوف ہے اور اگر اس نے اجازت دی تو جائز ہے ورنہ نہیں خواہ یہ نکاح کفو میں ہو یا غیر کفو میں، البتہ اگر کفو میں نکاح کیا ہو اور دلی اجازت نہ دے تو قاضی دوبارہ عقد کر سکتا ہے اور امام شافعی اور امام مالک رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ عورت کا از خود نکاح کرنا ہر حال میں باطل ہے دہم قاضی ابن رشد مالکی کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں کہ اس مسئلہ میں امام مالک کے دو قول ہیں۔ امام مالک کا مسلک نقل کرنے میں علامہ سرخسی اور علامہ نووی دونوں کو تسامح ہوا ہے۔ سیدی) اور عورت کا کیا ہو انکاح اسلاماً منع نہیں ہوا خواہ اپنا نکاح کرے، اپنی بیٹی کا نکاح یا اپنی باندی کا نکاح کرے یا کسی شخص کو اپنے نکاح کا دلیل مقرر کرے، اور بعض فقہاء یہ کہتے ہیں کہ جب عورت مالدار اور سیدہ (آل رسول) ہو تو اس کا نکاح دلی کی رضامندی کے بغیر جائز نہیں ہے اور اگر غلامہ کم حیثیت یا کم ذات کی ہو تو دلی کی رضامندی کے بغیر اپنا نکاح کر سکتی ہے، اور بعض فقہاء نے کنواری اور شیبہ کا فرق کیا ہے۔ یہ لوگ غیر مقلدین ہیں، جن فقہاء نے صحت نکاح کے لیے دلی کی شرط عائد کی ہے انہوں نے قرآن مجید کی اس آیت سے استدلال کیا ہے: وَلَا تَعْصُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ إِذَا جَعَلَ "اور (مطلقہ) عورتوں کو اپنے خاوندوں کے ساتھ نکاح کرنے سے منع نہ کرو" امام شافعی فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کی یہ آیت اس بات کی واضح دلیل ہے کہ بغیر دلی کے نکاح جائز نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے دلی کو منع کرنے سے منع فرمایا اور دلی کو نکاح سے منع کرنا اس وقت متحقق ہوگا جب نکاح کا معاملہ دلی کے اختیار میں ہو، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اَيُّهَا امْرَأَةُ نِكَحْتِ بَعِيرًا ذَنًّا وَلَيْسَ فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ بَاطِلٌ بَاطِلٌ "جس عورت نے دلی کی اجازت کے بغیر نکاح کیا اس کا نکاح باطل ہے، باطل ہے، باطل ہے۔ تو اس کو مہر (مثل) دینا ہوگا نہ کم نہ زیادہ اور یہ اس کے جسم کو بطور حلال استعمال کرنے کا مساو ہے اور اگر وہ جھگڑا کرے تو جس کا کوئی دلی نہ ہو اس کا سلطان دلی ہے اور حدیث مشہور میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

”لا نکاح الا بولی“ بغیر ولی کے نکاح نہیں ہوتا۔ حضرت ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نکاح میں (بہ) چار نہ ہوں وہ زنا ہے، نکاح کا پہنچان دینے والا، ولی اور دو گواہ، اور حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عورت کسی اور عورت کا نکاح کرے نہ اپنا، صرف زنا کرنے والی عورت ہی اپنا عقد خود کرتی ہے (یعنی اجرت طے کرتی ہے) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نکاح کی تقریب میں شریک ہوتی اور نکاح کا پہنچان دیتی فرماتیں عقد کرو کیونکہ عورتیں عقد نہیں کرتیں، اور اس کا مطلب یہ ہے کہ عورتیں اپنے قصور فطری کی بناء پر عقد نکاح نہیں کر سکتیں جس طرح صغیرہ اور مجنونہ اپنا نکاح نہیں کر سکتیں، کیونکہ نکاح ایک عقد عظیم ہے اس کے مقاصد بہت بلند ہیں اور اس کی قدر و منزلت بہت زیادہ ہے یہی وجہ ہے کہ عقد کے برخلاف شریعت نے نکاح میں دو گواہوں کی شرط عائد کی اور اس کی اہمیت کو ظاہر کرنے کے لیے نکاح کے معاملے کا اختیار مردان کو دیا جن کی عقل اور رائے عورتوں کی بہ نسبت کامل اور پختہ ہوتی ہے کیونکہ از روئے حدیث عورتوں کا دین اور ان کی عقل ناقص ہے اور عورتیں اپنی عقل میں کمی کی وجہ سے صغیرہ (نا بالغہ) کے قائم مقام ہیں اسی لیے امام محمد نے فرمایا عورت کا کیا ہوا عقد ولی کی اجازت پر موقوف ہے جس طرح صغیرہ (نا بالغہ) کا کیا ہوا عقد ولی کی اجازت پر موقوف ہوتا ہے، اور امام شافعی کے مذہب میں عورت کا کیا ہوا نکاح اصلاً منعقد نہیں ہوتا جس طرح ان کے نزدیک نا بالغہ کا تصرف اصلاً معتبر نہیں ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر عورت غیر کفر میں نکاح کرے تو اس پر عورت کے اولیاء (باپ دادا وغیرہ) کو اعتراض کا حق ہے اگر عورت اس عقد کے تصرف میں خود مختار ہوتی تو اس کے عقد پر اعتراض کا حق نہ ہوتا جس طرح مرد کے لیے ہوتے عقد پر کسی کو اعتراض کا حق نہیں ہوتا، نیز عورت کو حق ہے کہ وہ ولی سے اپنے نکاح کا مطالبہ کرے اگر وہ خود مختار ہوتی تو ایسا نہ ہوتا، اور عورت کے ناقص العقل ہونے کی بناء پر عقد نکاح کے ارتفاع یعنی طلاق کا اختیار عورت کو نہیں دیا گیا بلکہ یہ معاملہ کلیتہً مرد کے اختیار میں ہے۔

علامہ سرخسی لکھتے ہیں کہ جو فقہاء بغیر ولی کے عورت کے لیے ہوتے نکاح کو جائز قرار دیتے ہیں ان کا استدلال اس آیت سے ہے: فلا جناح علیہن فيما فعلن في انفسهن ”عورتوں نے اپنے بارے میں جو تصرف کیا ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور آیت کے اس ٹکڑے سے بھی استدلال کیا ہے حتی تنکح زوجاً غیرہ ”حتی کہ عورت کسی اور خاوند سے نکاح کرے“ ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے عقد کی اضافت عورتوں کی طرف کی ہے اس سے ثابت ہوا کہ عورتوں کو نکاح کرنے کا اختیار ہے اور لا تقصصوهن ان ینکحن اذواجنہن کا جواب یہ ہے کہ ان کو حستی طور پر منع نہ کرو یاں طور کہ ان کو گھروں میں بند کر دیا جائے اور نکاح سے روکا جائے اور اس آیت میں ان کے سابق شوہروں سے خطاب ہے، کیونکہ آیت کے شروع میں ہے واذا طلقتم النساء ”جب تم عورتوں کو طلاق دے دو“ اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ جس شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی اور اس کی عدت گزر گئی تو اب اس کے سابق شوہر کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ اس کو دوسرے شوہر کے ساتھ شادی کرنے سے منع کرے، اور احادیث سے استدلال اس طرح ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الایہ احق بنفسہا من ولیہا ”ایم اپنے نفس کی ولی سے زیادہ حقدار ہے“ اور ایم اس عورت کو کہتے ہیں جس کا خاوند نہ ہو خواہ کنواری ہو یا بیوہ، اہل لغت کے نزدیک یہی معنی صحیح ہے اور کرنی رحمہ اللہ کا بھی یہی نظر یہ ہے انہوں نے کہا کہ ایم عورتوں میں ایسی ہے جیسے مردوں میں اعزب ہے، البتہ امام محمد نے کہا کہ ایم بیوہ کو کہتے ہیں اور ہم نے شرح الجامع میں اس کا بیان کر دیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لیس لدولی

مع الشیب ۱۔ (نکاح کے مقابلے میں) بیوہ پر ولی کا حکم لاگو نہیں ہوگا، اور خنساء نے عورتوں کو بتلانے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کہا یسٰی الی الالباء من امور بناتھن شعی عن بیٹیوں کے معاملات میں ان کے آباء کو اختیار نہیں ہے، اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو نکاح کا پیغام دیا تو انھوں نے یہ عذر پیش کیا کہ اس وقت ان کے اوبار موجود نہیں ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے اوبار میں سے ایسا کوئی نہیں ہے جو میرے ساتھ نکاح پر ناخوش ہو، اسے عمر اکمر سے ہو اور اپنی ماں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکاح کرو، آپ نے یہ حکم عمر بن ابی سلمہ کو دیا تھا اور ان کی عمر اس وقت سات سال کی تھی اور حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ بنیرو ولی کے نکاح جائز ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنی بھتیجی حفصہ بنت عبد الرحمن کا منذر بن زبیر سے نکاح کیا، حالانکہ اس وقت عبدالرحمان موجود نہیں تھے جب وہ لوٹے تو انھوں نے شکایت کیا کیا مجھ جیسے شخص کی غیر موجودگی میں اور اس سے پوچھے بغیر اس کی بیٹی کا نکاح کیا جاسکتا ہے، حضرت عائشہ نے فرمایا کیا تم منذر کو ناپسند کرتے ہو قسم بخدا تم خود بھی اس کے ساتھ اپنی بیٹی کا معاملہ کر دیتے، اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ سے اس کے برخلاف جو احادیث مروی ہیں وہ غیر صحیح ہیں کیونکہ جب کسی راوی کا فتویٰ اس کی روایت کے خلاف ہو تو یہ اس کی دلیل ہے کہ وہ روایت ضعیف ہے اور مخالفین کی حدیثوں کا مدار زہری پر ہے اور زہری دلی کی شرط کا انکار کرتے ہیں اور ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کو صحیح قرار دیتے ہیں، اور بالضرمن اگر یہ روایت (لا نکاح الا بولی) دلی کی اجازت کے بغیر نکاح صحیح نہیں) صحیح ہو تو یہ باندی پر محمول ہے کیونکہ باندی کا اپنے مالک کی اجازت کے بغیر نکاح کرنا صحیح نہیں ہے، یا صغیرہ اور مجنونہ پر محمول ہے کیونکہ دلی کی اجازت کے بغیر ان کا نکاح صحیح نہیں ہے) اس سلسلہ میں جس قدر احادیث بیان کی گئی ہیں ان سب کا یہی محل ہے اور یا یہ احادیث استحباب پر محمول ہیں یعنی مستحب یہ ہے کہ عورت بغیر ولی کے از خود نکاح نہ کرے، کیونکہ یہ خالص عورت کا حق ہے اور عورت کے سوا کسی اور کو اس کا ضرر لاحق نہیں ہوتا اس لیے اس عقد میں اس کا تصرف اسی طرح نافذ ہوگا جیسے مال میں اس کا تصرف نافذ ہوتا ہے اور اگر عورت کے ناقص العقل ہونے کا اس کے عقد میں دخل ہوتا اور اس وجہ سے اس کا کیا ہوا نکاح صحیح نہ ہوتا تو اس کا خاوند کو اختیار کرنا اور نکاح کا اقرار بھی صحیح نہیں ہوتا اور اگر عورت بمنزلہ صغیرہ ہوتی تو اس کا اقرار نکاح صحیح نہ ہوتا، اور ولی کے تصرف میں عورت کی رضامندی شرطاً معتبر ہوتی ہے، اگر عورت بمنزلہ صغیرہ ہوتی تو اس کی رضامندی کا اعتبار نہ ہوتا، اگر عورت اپنے ولی سے نکاح کا مطالبہ کرے تو ولی پر اس کا نکاح کرنا واجب ہے اور اگر وہ بمنزلہ صغیرہ ہوتی تو یہ مطالبہ پورا کرنا واجب نہ ہوتا، ولی سے نکاح کا مطالبہ کرنا بھی اسی لیے ہے کہ اگر عورت بغیر ولی کے خود اپنا نکاح کرے تو یہ اس کی روایتی شرم و حیاء و تہذیب کے خلاف ہے اور اس کو معاشرے میں معیوب سمجھا جاتا ہے تاہم اگر وہ از خود اپنا عقد کرے تو یہ شرعاً درست اور نافذ العمل ہوگا، البتہ اگر عورت غیر کفو میں نکاح کرے تو اس سے اس کے اوبار کو ضرر اور عار لاحق ہوگا چنانچہ دفع ضرر کے لیے ان کو اس عقد پر اعتراض کا حق دیا گیا ہے، جیسا کہ شفیع کو دلی ضرر کی وجہ سے شفعہ کا حق دیا جاتا ہے بلکہ

عورت کے از خود نکاح کرنے کے ثبوت میں احادیث

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايم احق بنفسها من وليها - ۱

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غیر شادی شدہ لڑکی (نکاح کنواری ہو یا بیوہ) ولی کی بہ نسبت اپنے نکاح کی زیادہ حقدار ہے۔

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تنکح الايم حتى تستأمر ولا تنکح البکر حتى تستأذن قالوا یا رسول الله وکیف اذنها قال ان تسکت - ۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غیر شادی شدہ لڑکی کا نکاح اس کے مشورے کے بغیر نہ کیا جائے اور کنواری کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر نہ کیا جائے۔ عرض کیا یا رسول اللہ! اس کی اجازت کیسے ہوگی؟ فرمایا اس کی خاموشی۔

عن خنساء بنت حزام الانصاریۃ ان اباها زوجها وهی ثیب فکوهت ذلك فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد نکاحها - ۳

حضرت خنساء بنت حزام انصاریہ بیان کرتی ہیں کہ ان کے باپ نے ان کا نکاح کر دیا درآں حالیکہ وہ بیوہ تھیں اور ان کو یہ نکاح ناپسند تھا۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں تو آپ نے اس نکاح کو رد کر دیا۔

عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن قال : جاءت امرأة الى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت : یا رسول الله ! ان عم ولدی خطبني فردہ ابی و زوجنی وانا کارهتہ قال : فدعا اباها ، فسأله عن ذلك فقال : انی انکحتهما ولما ل ما خیرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نکاح اذہبی فانکحی من شئت - ۴

حضرت ابو سلمہ بن عبد الرحمن بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک عورت نے آکر عرض کیا : یا رسول اللہ! میرے بیٹے کے چچا (دیور) نے مجھے نکاح کا پیغام دیا اور میرے باپ نے اس کو مسترد کر دیا اور میرا نکاح وہاں کر دیا جہاں مجھے پسند نہیں تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے والد کو بلایا اور اس سے یہ معاملہ دریافت فرمایا، اس کے باپ نے کہا میں نے اس کے نکاح میں کسی بہتری کو ترک نہیں کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ نکاح نہیں ہوا، اور (عورت سے فرمایا) جاؤ جس سے چاہو نکاح کر لو۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۵۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۲ ص ۴۷۷، ۱۳۸۱ھ

۳۔ " صحیح البخاری ج ۱ ص ۴۷۸-۴۷۷، " مطبوعہ دار القرآن کراچی، ۱۳۰۶ھ

۴۔ امام ابو بکر بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۲ ص ۱۳۳-۱۳۴، مطبوعہ دار القرآن کراچی، ۱۳۰۶ھ

۳۳۷۵ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ
قَالَ نَا أَبُو أُسَامَةَ حَرَّ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي شَيْبَةَ قَالَ وَجَدْتُ فِي كِتَابِي عَنْ أَبِي أُسَامَةَ
عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا قَالَتْ تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا ابْنَةُ سِتِّ سِنِينَ وَبَنِي وَآنَا
ابْنَةُ تِسْعِ سِنِينَ قَالَتْ فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ
فَوُعِدْتُ شَهْرًا أَهْوَانًا شَعْرِي جَمِيمَةً فَأَتَتْهُ
أُمُّ رُوْمَانَ وَآنَا عَلَى أَرْجُوحَةٍ وَمَعِيَ مَوَاجِجِي
فَصَرَخْتُ فِي فَاتَيْتُهَا وَمَا أَدْرِي مَا تَرِيدُ بَنِي
فَاخَذَتْ بِيَدِي فَأَوْقَفَتْنِي عَلَى الْبَابِ فَقُلْتُ
هَذِهِ حَتَّى ذَهَبَ نَفْسِي فَأَدْخَلْتَنِي بَيْتًا
فَإِذَا ابْنَتُوهُ مِنَ الْأَنْصَارِ فَتَلَّنَ عَلَى الْخَيْرِ
وَالْبَرَكَهَةِ وَ عَلَى خَيْرِ طَائِفَةٍ فَاسْلَمْتَنِي
إِلَيْهِمْ فَغَسَلَنَ دَائِي وَأَصْلَحْتَنِي فَلَمْ
يُرْعِنِي إِلَّا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَحِيٌّ فَأَسْلَمْتَنِي إِلَيْهِ

۳۳۷۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا
أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ حَرَّ قَالَ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ نُمَيْرٍ وَ اللَّفْظُ لَهُ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ تَزَوَّجَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَنَا بِنْتُ سِتِّ سِنِينَ وَبَنِي وَآنَا
بِنْتُ تِسْعِ

۳۳۷۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَبِيبٍ قَالَ أَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ
عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهِيَ
بِنْتُ سَبْعِ سِنِينَ وَتُرُقَّتْ إِلَيْهِ وَهِيَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اس وقت نکاح کیا جب
میری عمر چھ سال تھی اور میری رخصتی اس وقت ہوئی جب
میری عمر نو سال تھی جب ہم مدینہ منورہ آئے تو ایک ماہ تک
مجھے بخارا آنا رہا، اور کانوں تک میرے بال نہ گئے میں
اپنی سہیلیوں کے ساتھ جھوٹے ہر تھی کہ حضرت ام رومان
نے مجھے پکارا، میں ان کے پاس گئی درآن حالیکہ مجھے
کچھ خبر نہ تھی، انھوں نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے دروازے
پر لے جا کر کھڑا کر دیا میں ماہ ماہ کہتی رہی تھی کہ میرا
سانس رک گیا، انھوں نے مجھے ایک کمرے میں داخل کر
دیا جس میں انصار کی کچھ عورتیں بیٹھی تھیں، انھوں نے خیر
اور برکت کی دعا دی، حضرت ام رومان (حضرت عائشہ کی
والدہ) نے مجھے ان کے سپرد کر دیا، انھوں نے میرا سر
دھو کر میرا بناؤ سنگھار کیا میں اس وقت ڈر گئی جب چاشت
کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، ان
عورتوں نے مجھے آپ کے سپرد کر دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اس وقت نکاح کیا جب
میری عمر چھ سال تھی اور میری رخصتی اس وقت ہوئی جب
میری عمر نو سال تھی

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اس وقت نکاح کیا جب
میری عمر سات سال تھی اور میری رخصتی اس وقت ہوئی جب
میری عمر نو سال تھی۔ درآن حالیکہ میری گڑیاں بھی میرے
ساتھ تھیں اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال

بِنْتُ ثَمَنَ عَشْرَةٍ وَ لَعَبَهَا مَعَهَا وَمَاتَ عَنْهَا
وَهِيَ بِنْتُ ثَمَنَ عَشْرَةٍ -

ہوا اس وقت میری عمر اٹھارہ سال تھی

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے نکاح کیا اس وقت میری عمر چھ سال تھی اور نو سال کی عمر میں میری رخصتی ہوئی اور جب آپ کا وصال ہوا تو میری عمر اٹھارہ برس کی تھی۔

۳۳۷۸ - وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ اسْحَاقُ
بْنُ اِبْرَاهِيمَ وَ اَبُو بَكْرِ بْنُ اَبِي شَيْبَةَ وَ اَبُو كُرَيْبٍ
قَالَ يَحْيَى وَ اسْحَاقُ اَنَا وَ قَالَ الْاُخْرَانِ نَا اَبُو مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْاَعْمَشِ عَنْ اِبْرَاهِيمَ عَنِ اَلْاَسْوَدِ عَثَرُ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ تَزَوَّجَهَا
رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ هِيَ بِنْتُ
سَيْتٍ وَ بَنَى بِهَا وَ هِيَ بِنْتُ ثَمَنٍ وَ مَاتَ عَنْهَا
وَ هِيَ بِنْتُ ثَمَنَ عَشْرَةٍ -

نکاح کے وقت حضرت عائشہ کی عمر کا بیان | حدیث نمبر ۳۳۷۵، ۳۳۷۶ اور ۳۳۷۸ میں ہے جس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح ہوا اس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر چھ سال تھی، صحیح بخاری میں بھی اسی طرح روایت ہے البتہ صحیح مسلم کی روایت نمبر ۳۳۷۵ میں ہے اس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر سات سال تھی، علامہ بدر الدین عینی حنفی ان روایات میں تطبیق دیتے ہوئے لکھتے ہیں: جس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا عقد ہوا اس وقت ان کی عمر چھ سال اور کچھ ماہ تھی۔ ایک روایت میں ان مہینوں کو ساقط کر کے چھ سال فرمایا اور دوسری روایت میں ان مہینوں کو تغلیباً ایک سال قرار دے کر سات سال فرمایا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ نے چھ اور سات کے دو قول اندازے سے بتلائے ہیں تحقیقاً نہیں بتلائے گئے۔

ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ صاحب الکمال فی اسماء الرجال کی تصریح کے مطابق آپ کی بہن اسماء رضی اللہ عنہا آپ سے دس سال بڑی تھیں اور اصابعہ اور اسد الغابہ میں تصریح ہے کہ ہجرت کے وقت حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی عمر ستائیس سال تھی اس حساب سے ہجرت کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر سترہ سال قرار پاتی ہے اور نکاح کے وقت چودہ سال! لیکن یہ تاریخی روایات ہیں جن کی سند میں جانچ پڑتال کا اس قدر اہتمام نہیں کیا جاتا، جس قدر احادیث کی سند میں راویوں کو جرح و تعدیل کی کسوٹی پر پرکھنے کا اہتمام کیا جاتا ہے اور جب صحیح بخاری، صحیح مسلم اور دیگر کتب احادیث سے یہ ثابت ہے کہ نکاح کے وقت آپ کی عمر چھ سال تھی تو اس کے خلاف جو تاریخی روایات ہیں ان کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

نابالغہ لڑکی کے نکاح کا اختیار | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ تمام مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ باپ اور دادا نابالغہ لڑکی کا نکاح کر سکتے ہیں اور بالوغت ہونے کے بعد اس لڑکی کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار نہیں ہوتا، امام مالک، امام شافعی اور تمام فقہاء حجاز کا یہی مسلک ہے اور اہل عراق کے نزدیک اس کو خیار بلوغ ہوتا ہے۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۱، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۲۶، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

امام مالک، امام شافعی اور جہور کے نزدیک باپ اور دادا کے علاوہ کسی اور ولی کے لیے نابالغہ کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے، امام ابوحنیفہ اور بعض دوسرے فقہاء کے نزدیک باپ اور دادا کے علاوہ نابالغہ لڑکی کے دوسرے ولی بھی اس کا نکاح کر سکتے ہیں لیکن لڑکی کے لیے خیار بلوغ ہوتا ہے البتہ امام ابو یوسف کے نزدیک اس کے لیے خیار بلوغ نہیں ہے۔
گڑبوں سے کھیلنے کا حکم | اس حدیث میں لڑکیوں کے گڑبوں سے کھیلنے کا بھی جواز ہے، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ حضرت عائشہ کے ساتھ خاص ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ تصویر بنانے کی ممانعت سے پہلے کا واقعہ ہو۔

شوال میں نکاح کرنے کا استحباب

بَابُ اسْتِحْبَابِ التَّزْوِجِ فِي شَوَّالٍ وَالدَّخُولِ فِيهِ

۳۳۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِيُحْيِي قَالَا سَأَلْنَا وَكِيعًا عَنْ سُفْيَانَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَتَاهُ عَنْ عُمَرُو وَتَاهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ تَزَوَّجُوا جَوْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَوَّالٍ وَبَنِي بَنِي فِي شَوَّالٍ فَأَتَى نِسَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنْتِ أَحْظَاءُ عِنْدَهُ مِثِّي قَالَ وَكَأَنْتِ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَسْتَحِبُّ أَنْ تَدْخَلَ نِسَاءُ مَهْرًا فِي شَوَّالٍ -

۳۳۸۰ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ سَأَلْنَا ابْنَ أَبِي قَالٍ نَاسِيًا مِنْهُمْ هَذَا الْإِسْنَادَ وَلَوْ يَذْكُرُ فَعَلَّ عَائِشَةَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شوال کے مہینہ میں مجھ سے نکاح کیا اور شوال کے مہینہ ہی میں میری رغبتی ہوئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں مجھ سے زیادہ خوش نصیب اور آپ کی نگاہ میں پسندیدہ اور کون تھا! حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ پسند تھا کہ عورتوں کی رغبتی شوال میں کی جائے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

ف: زمانہ جاہلیت میں شوال کے مہینہ میں نکاح اور رغبتی کو برا سمجھا جاتا تھا، چنانچہ دور جاہلیت کے کام کی تردید کے لیے شوال میں نکاح اور رغبتی کرنا، پسندیدہ امر ہے۔

جس عورت سے نکاح کا ارادہ، اس کا چہرہ دیکھنے کا جواز

بَابُ نَذْبٍ مَنْ أَرَادَ نِكَاحَ امْرَأَةٍ إِلَى أَنْ يَنْظُرَ إِلَى وَجْهِهَا وَكَفَّيْهَا قَبْلَ خُطْبَتِهَا

۳۳۹۱ - علامہ کبیری بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

۳۲۸۱۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا سُفْيَانُ
عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَانَا رَجُلٌ فَأَخْبَرَهُ
أَنَّهُ تَزَوَّجَ امْرَأَةً مِنْ الْأَنْصَارِ فَقَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْظُرْتِ
إِلَيْهَا قَالَ لَا قَالَ فَادْهَبْ فَانْظُرْ فَإِنِ
فِي آعْيُنِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا -

۳۲۸۲۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ قَالَ نَا
مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيُّ قَالَ نَا يَزِيدُ
بْنُ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي تَزَوَّجْتُ
امْرَأَةً مِنْ الْأَنْصَارِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ نَظَرْتَ إِلَيْهَا
فَإِنِ فِي آعْيُنِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا قَالَ قَدْ
نَظَرْتُ إِلَيْهَا قَالَ عَلَى كَمْ تَزَوَّجْتَهَا
قَالَ عَلَى أَرْبَعِ آوَاقٍ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَرْبَعِ آوَاقٍ كَأَنَّمَا
تَنْخَبُتُونَ الْفِضَّةَ مِنْ عَرْضِ هَذَا الْجَبَلِ
مَا عِنْدَنَا مَا نَعْطِيكَ وَلَكِنْ عَلَى أَرْبَعِ
تَبَعَثَكَ فِي بَعْثٍ تُصِيبُ مِنْهُ قَالَ فَبَعَثَ
بَعْثًا إِلَى بَنِي عَبْسٍ فَبَعَثَ ذَلِكَ الرَّجُلَ
فِيهِمْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹھا ہوا تھا
ایک شخص نے آکر عرض کیا کہ اس نے ایک انصاری
عورت سے نکاح کر لیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا: کیا تم نے اس کو دیکھ لیا تھا؟ اس نے کہا نہیں
آپ نے فرمایا جاؤ جا کر دیکھ لو، کیونکہ انصار کی آنکھوں میں
کچھ عیب ہوتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر ایک شخص نے
عرض کیا: میں نے انصار کی ایک عورت سے شادی کر
لی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: کیا تم نے
اس کو دیکھ لیا تھا؟ کیونکہ انصار کی آنکھوں میں کچھ عیب
ہوتا ہے۔ اس نے عرض کیا جی! میں نے اس کو دیکھ لیا
تھا، آپ نے فرمایا تم نے اس سے کتنے مہر کے عوض نکاح
کیا ہے؟ اس نے عرض کیا کہ چار اوقیہ چاندی پر نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا چار اوقیہ چاندی پر؟ کیا تم اس پہاڑ کی
پہنائی سے چاندی کھرچ لیتے ہو؟ ہمارے پاس تو نہیں
دینے کے لیے کچھ نہیں ہے، البتہ ہم تمہیں اپنے آدمیوں
کے ساتھ بھیجتے ہیں تاکہ تمہیں کچھ مل جائے پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو عبس کی طرف ایک لشکر روانہ
کیا جس میں اس شخص کو بھی بھیجا تھا۔

نکاح سے پہلے عورت کو دیکھنے میں مذہب اربعہ
علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام شافعی، امام مالک، امام احمد اور
امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ مستحب ہے کہ جو شخص کسی
عورت سے نکاح کا ارادہ رکھتا ہو وہ نکاح سے پہلے اس عورت کو دیکھ لے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ بعض علماء کے
نزدیک یہ مکروہ ہے، لیکن یہ قول خطا پر مبنی ہے اور اس باب کی احادیث کے خلاف ہے نیز امت کا اس پر اجماع
ہے کہ ضرورت کے وقت عورت کا چہرہ دیکھنا جائز ہے، مثلاً خرید و فروخت یا شہادت کے وقت۔ نکاح کے

یہ صرف عورت کے چہرے اور ہاتھوں کو دیکھنا جائز ہے کیونکہ ان اعضاء کا چھپانا ضروری نہیں ہے نیز چہرے سے عورت کے حسین ہونے یا نہ ہونے کا اندازہ لگایا جاتا ہے اور ہاتھوں سے بدن کی خصوصیات کا اندازہ لگایا جاتا ہے، ہمارا اور مجھ کا یہی نظریہ ہے اور شیخ داؤد ظاہری (غیر مقلدین کے امام) نے یہ کہا ہے کہ عورت کے تمام بدن کو دیکھنا جائز ہے یہ قول غلط اور فاحش ہے اور اصول سنت اور اجماع کے خلاف ہے، پھر ہمارا اور مجھ کا نظریہ یہ ہے کہ عورت کو دیکھنے کے لیے اس کی رضا مندی ضروری نہیں ہے بلکہ عورت کو اطلاع دیے بغیر اس کی لاعلمی میں اس کو دیکھ لینا چاہیے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ اس کی لاعلمی میں دیکھنا مکروہ ہے، مبادا اس کی شر مگاہ پر نظر پڑ جائے، امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ عورت کی اجازت کے بغیر اسے دیکھنا جائز نہیں ہے، لیکن یہ ضعیف قول ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھنے کی مطلقاً اجازت دی ہے اور اجازت طلب کرنے کی شرط نہیں لگائی، اور اس لیے بھی کہ اجازت لینے سے عورت کو شرم آئے گی اور ہو سکتا ہے کہ عورت اسے پسند نہ آئے اور وہ اس سے نکاح کا ارادہ ترک کر دے اور اگر عورت سے اجازت لینے کے بعد اس کو دیکھ کر مسترد کیا جائے تو یہ اس عورت کی دل شکنی کا موجب ہو گا اور اگر اس کی لاعلمی میں اسے دیکھا اور ناپسند کیا تو اس سے اس عورت کو پتہ چلے گا درج ہو گا، اسی وجہ سے ہمارے علماء نے یہ کہا ہے کہ منگنی کرنے سے پہلے عورت کو دیکھ لینا چاہیے تاکہ منگنی کے بعد اس کو مسترد کرنا لازم نہ آئے جس سے عورت کی دل آزاری ہو۔

کیا تعلیم قرآن اور روسے کی انگوٹھی کو بھی مہر قرار دیا جاسکتا ہے؟

حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک عورت آکر عرض کرنے لگی: یا رسول اللہ میں آپ کے پاس حاضر ہوئی ہوں اور میں نے اپنا نفس آپ کو بہہ کر دیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نظر اٹھا کر اسے نیچے سے اوپر تک دیکھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر جھکا لیا، جب اس عورت نے یہ دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بارے میں کوئی فیصلہ نہیں فرمایا تو وہ بیٹھ گئی۔ پھر آپ کے صحابہ میں سے ایک شخص کھڑے ہوئے اور کہنے لگے: یا رسول اللہ! اگر آپ کو اس کی ضرورت نہیں ہے تو آپ اس سے میرا نکاح کر دیں، آپ نے فرمایا تمہارے پاس کوئی چیز ہے؟

بَابُ الصَّدَاقِ وَجَوَازِ كَوْنِهِ تَعْلِيمَ قُرْآنٍ وَ خَاتَمَ حَدِيدٍ وَ غَيْرِ ذَلِكَ
۳۳۸۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الثَّقَفِيُّ قَالَ نَأْيَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَادِرِيَّ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ ح قَالَ وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ نَأْيَعْقُوبُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْتُ أَهْبُ لَكَ نَفْسِي فَنَظَرَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَعَّدَ النَّظَرَ فِيهَا وَصَوَّبَهَا ثُمَّ طَاطَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَهُ فَلَمَّا رَأَتْ الْمَرْأَةُ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَقْضِ فِيهَا شَيْئًا

جَلَسْتُ فَقَامَ رَجُلٌ مِّنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لَّمْ تَكُنْ لَكَ بِهَا حَاجَةٌ فَزَوِّجْنِيهَا فَقَالَ قَهْلٌ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ فَقَالَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَذْهَبَ إِلَى أَهْلِكَ فَأَنْظُرْ هَلْ تَجِدُ شَيْئًا فَذَهَبَ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ لَا وَاللَّهِ مَا وَجَدْتُ شَيْئًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْظُرْ وَلَوْ خَاتَمٌ مِّنْ حَدِيدٍ فَذَهَبَ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا خَاتَمٌ مِّنْ حَدِيدٍ وَلَكِنْ هَذَا إِرَاقِي قَالَ سَهْلٌ مَا لَهُ رِدَاءٌ فَلَمَّا نِصْفُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَصْنَعُ يَا نَارِلُ إِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهَا مِنْهُ شَيْءٌ وَرَأَى لَيْسَتْهُ لَمْ يَكُنْ عَلَيْكَ مِنْهُ شَيْءٌ فَجَلَسَ الرَّجُلُ حَتَّى إِذَا طَالَ مَجْلِسُهُ قَامَ فَرَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُوَلِّيًا فَأَمَرَهُ فَدَعَى فَلَمَّا جَاءَ قَالَ مَاذَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ مَعِيَ سُورَةٌ كَذَا وَسُورَةٌ كَذَا عَدَدَهَا فَقَالَ تَقْرَأُ هُنَّ عَنْ ظَهْرِ قَلْبِكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَذْهَبُ فَقَدْ مَتَّكْتُهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ هَذَا حَدِيثُ ابْنِ أَبِي حَازِمٍ وَحَدِيثُ يَعْقُوبَ مَقَارِئَهُ فِي اللَّفْظِ.

۴۳۸۴۔ وَحَدَّثَنَا هُخْلَفُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ نَا حَتَّادُ بْنُ تَرْدِذٍ قَالَ وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الدَّرَاوَرْدِيِّ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ

انہوں نے کہا یا رسول اللہ! مجھ کو میرے پاس کچھ بھی نہیں ہے! آپ نے فرمایا: جاؤ گھر جاؤ! شاید تمہیں کوئی چیز مل جائے، وہ گھر گئے اور لوٹ آئے اور کہا: خدا کی قسم! مجھے کوئی چیز نہیں ملی! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جاؤ ڈھونڈو، خواہ لوہے کی انگوٹھی ہی ہو، وہ گئے اور لوٹ آئے اور کہنے لگے یا رسول اللہ! خدا کی قسم مجھے لوہے کی انگوٹھی بھی نہیں ملی، میرے پاس صرف یہ میری چادر ہے! آدمی چادر میں اس عورت کو دے دوں گا۔ لڑکی بہل کہتے ہیں کہ اس کے پاس اوپر والی چادر نہیں تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری یہ چادر کیا کرے گی، اگر تم نے اس کو پہن لیا تو اس کے پاس کچھ نہیں رہے گا۔ اور اگر یہ پہن لے گی تو تمہارے پاس کچھ نہیں رہے گا۔ وہ مجبوراً بلیٹھ گئے اور جب کافی دیر گزر گئی تو کھڑے ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب انہیں جانے ہوئے دیکھا تو انہیں بلانے کا حکم دیا، جب وہ آئے تو آپ نے فرمایا: تمہیں قرآن مجید کتنا یاد ہے؟ انہوں نے کہا مجھے فلاں، فلاں سورتیں یاد ہیں اور وہ سورتیں گن کر بتلائیں۔ آپ نے پوچھا: تم یہ سورتیں زبانی پڑھ سکتے ہو؟ انہوں نے کہا جی ہاں آپ نے فرمایا جاؤ! تم کو جو قرآن مجید یاد ہے اس کے سبب میں نے تمہارا نکاح اس عورت سے کر دیا۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے کچھ کمی اور بیشی کے ساتھ ایسی ہی روایت ہے اور اس میں یہ ہے کہ میں نے تمہارا نکاح اس سے کر دیا، اب اس کو قرآن مجید کی تعلیم دو۔

رَأَيْدَةً كُلُّهُمْ عَنْ أَبِي حَارِثٍ عَنْ سَهْلِ
بْنِ سَعْدٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ يَزِيدُ بَعْضُهُمْ
عَلَى بَعْضٍ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ رَأَيْدَةَ
قَالَ انْطَلِقُ فَقَدْ زَوَّجْتُهَا فَعَلِمَهَا
مِنَ الْقُرْآنِ .

۳۳۸۵ - حَدَّثَنَا اسْتَحْقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ قَالَ
أَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ اُسَامَةَ بْنِ اَلْهَادِ ح قَالَ
وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ السَّكَنِيُّ وَالتَّلَظُّظُ
لَهُ قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدٍ
بْنِ اِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
أَنَّهُ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ نَزَّاجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمْ كَانَ صَدَاقُ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ
صَدَاقُهُ لَا زُرَّ وَاجِهَ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ أُوقِيَةً
وَنُشٌّ قَالَتْ أَتَدْرِي مَا النُّشُّ قَالَ قُلْتُ
لَا قَالَتْ نِصْفُ أُوقِيَةٍ فَتِلْكَ خُمْسُ مَا شَرَّ
وَدُّهُمْ فَهَذَا صَدَاقُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا زُرَّ وَاجِهَ .

۳۳۸۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ
وَأَبُو الرَّبِيعِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ وَفَتَّيَّةُ
بْنُ سَعِيدٍ وَالتَّلَظُّظُ لِيَحْيَى قَالَ يَحْيَى أَنَا وَ
قَالَ الْآخَرَانِ نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ رَأَى عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَثَرَ
صَفْرَةٍ قَالَ مَا هَذَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي
تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً عَلَى وَثْنِ نَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ
قَالَ فَبَارَكَ اللَّهُ لَكَ أَوْلِمَ وَكَوْ بِشَاةٍ .

ابو سلمہ بن عبدالرحمن کہتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سوال
کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (اپنی ازواج کا) مہر کتنا رکھتے
تھے؟ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج کا مہر بارہ
اوقیہ اور ایک نش رکھتے تھے پھر فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ
نش کی کتنی مقدار ہے؟ میں نے کہا نہیں! فرمایا نصف اوقیہ
اور یہ (کل مقدار) پانچ سو درہم ہیں اور یہی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی ازواج کا مہر ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوف
رضی اللہ عنہ کے بدن پر زرد رنگ کی خوشبو کے انار دیئے
تو فرمایا: یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا یا رسول اللہ! میں
نے ایک عورت سے کھجور کی گٹھلی کے ہم وزن سونے
کے عوض نکاح کر لیا ہے! آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ
تمہیں برکت دے، اب ولیمہ کرو، خواہ ایک بکری

۳۳۸۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ قُلْتُ قَالَ
 نَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَزَوَّجَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَثْنِ نَوَاقٍ
 مِّنْ ذَهَبٍ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُولَئِكَ وَكَوْ بِشَاءَ.

۳۳۸۸۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
 قَالَ أَنَا وَكَيْفٌ قَالَ نَاشِئَةُ عَنْ قَتَادَةَ
 وَحُمَيْدٍ عَنْ أَنَسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
 عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى وَثْنِ نَوَاقٍ مِّنْ
 ذَهَبٍ وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ لَهُ أُولَئِكَ وَكَوْ بِشَاءَ.

۳۳۸۹۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَثْنَى قَالَ نَا أَبُو
 دَاوُدَ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَ
 هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا نَا وَهْبُ ابْنُ
 جَرِيرٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَرَّاشٍ
 قَالَ نَا شَبَابَةُ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حُمَيْدٍ
 يَهْدُ إِلَّا سَنًا وَغَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثٍ وَهْبٍ قَالَ قَالَ
 عَبْدُ الرَّحْمَنِ تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً.

۳۳۹۰۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ
 مُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ قَالَا أَنَا النَّصْرُ بْنُ شَمِيلٍ
 قَالَ نَاشِئَةُ قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صَهْبٍ
 قَالَ سَمِعْتُ أَسَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ
 قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَعَلَى بَشَاشَةِ الْعُرْسِ فَقُلْتُ تَزَوَّجْتُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کھجور کی گٹھلی کے برابر سونے
 کے عوض نکاح کیا، آپ نے ان سے فرمایا دہیمہ کہ خواہ ایک بکری
 سے،

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
 ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے کسی عورت
 سے کھجور کی ایک گٹھلی کے برابر سونے کے عوض نکاح کیا
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا دہیمہ کہ رو
 خواہ ایک بکری کا ہو۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے
 اس میں ہے کہ حضرت عبدالرحمان رضی اللہ عنہ نے کہا
 کہ میں نے ایک عورت سے شادی کی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
 عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے میرے بدن پر شادی کے آثار دیکھے
 میں نے عرض کیا کہ میں نے انصار کی ایک عورت سے
 شادی کر لی ہے، آپ نے پوچھا تم سے اس کا کتنا مہر
 مقرر کیا ہے؟ میں نے کہا ایک گٹھلی کے برابر سونا۔

أَمْرًا مِّنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ كَمَا صَدَقْتُمَهَا
فَقُلْتُ نَوَاقٍ فِي حَدِيثِ إِسْحَاقَ مِثْ
ذَهَبٍ -

۳۳۹۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَسْنِيٍّ قَالَ نَا أَبُو
دَاوُدَ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي حَمَةَ قَالَ
شُعْبَةُ وَاسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ
عَوْفٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى وَثْنِ نَوَاقٍ
مِّنْ ذَهَبٍ -

۳۳۹۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا
ذَهَبٌ قَالَ نَا شُعْبَةُ بِسَلَةِ الْإِسْنَادِ غَيْرَ
أَنَّهُ قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنْ وَلَدِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ عَوْفٍ مِّنْ ذَهَبٍ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے ایک عورت
سے کھجور کی ایک گٹھلی کے برابر سونے کے عوض نکاح
کیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے، حضرت
عبدالرحمن کے لڑکوں میں سے کسی ایک نے سونے
کی گٹھلی کا ذکر کیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا نفس مہر کرنے والی عورت کی تعیین | حدیث نمبر ۳۳۸۳ میں ہے کہ ایک

اپنا نفس مہر کر دیا اس سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی عورت کو بلا مہر بھی اپنے نکاح میں لا سکتے ہیں، اور یہ صرف آپ کی خصوصیت
ہے کسی اور مسلمان کے لیے یہ جائز نہیں ہے، قرآن مجید میں ہے: **وَأَمْرًا مَّوْمَنَةً** ان وہبت نفسها للنبی ان امرأۃ
النبی ایستنکحها خالصۃ لک من دون المومنین (احزاب، ۵۰) اگر کوئی مسلمان عورت اپنا نفس نبی کو مہر کر دے
اور نبی اس کو اپنے نکاح میں لانا چاہیں (تو یہ جائز ہے) یہ صرف آپ کی خصوصیت ہے۔ دوسرے مسلمانوں کو اس کی اجازت
نہیں ہے اس اجازت کی بنیاد پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال شدہ میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے عقد کر لیا تھا لیکن آپ نے
یہ پسند نہیں کیا کہ مہر کے بغیر ان سے فائدہ اٹھائیں، اس لیے آپ نے ان کی کسی خواہش اور مطالبہ کے بغیر ان کو مہر عطا فرمایا، بغیر مہر
لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں کوئی مہر بہ بیوی نہ تھی مگر اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے مہر کرنے والی بیوی کو بھی مہر دے بغیر نہیں رکھا تھا۔
علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ اکثر علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مہر کرنے والی عورت کو اپنے نکاح
میں لیا ہے البتہ مہر کرنے والی کی تعیین میں اختلاف ہے، حضرت ابن عباس، قتادہ اور عکرمہ سے روایت ہے کہ یہ حضرت
میمونہ بنت الحارث ہلایہ رضی اللہ عنہا ہیں، مواہب میں ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے اپنے آپ کو نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے لیے مہر کر دیا، اس کی تفصیل یہ ہے کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام پہنچا تو وہ ایک اونٹ پر سوار تھیں،
انھوں نے پیغام سن کر کہا "اس اونٹ پر جو کچھ ہے وہ اللہ اور اس کے رسول کا ہے" یہ غزوہ حنین کے بعد سات ہجری کا
واقعہ ہے، مگر سے دس میل پر مقام سرف میں ان کی رخصتی عمل میں آئی، حضرت علی بن حسین رضی اللہ عنہما، ضحاک اور قتال
سے روایت ہے کہ غزوہ حنین جابر بن حکیم الدوسی نے اپنا نفس آپ کو مہر کیا تھا، صاحب صفوہ نے لکھا ہے کہ اکثر

علماء کا اس پر اتفاق ہے جس عورت نے اپنا نفس آپ کو ہبہ کیا تھا وہ یہی عورت ہے آپ نے اس کو قبول نہیں کیا حتیٰ کہ اس کی وفات ہو گئی، درمنثور میں منیر بن عبد اللہ الدوقی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو قبول کر لیا تھا، عروہ اور شعبی سے روایت ہے کہ یزید بنت خزیمہ انصاریہ تھیں۔ زمانہ جاہلیت میں ان کو ام المساکین کہا جاتا تھا کیونکہ یہ لوگوں کو کھانا کھلاتی تھیں، یہ تین ہجری کا واقعہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عقد میں تھوڑا عرصہ رہیں پھر ان کا وصال ہو گیا، ابن ابی حاتم، ابن مردویہ اور بیہقی نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا ہے کہ جس عورت نے اپنا نفس آپ کو ہبہ کیا وہ خولہ بنت حکیم تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قبول نہیں کیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے حضرت عثمان بن مظعون نے ان سے عقد کر لیا، بعض علماء نے کہا ہے کہ ہبہ کرنے والی عورتیں متعدد تھیں کیونکہ بخاری اور مسلم میں عروہ بن الزبیر سے روایت ہے کہ خولہ بنت حکیم ان عورتوں میں سے تھیں جنہوں نے اپنا نفس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہبہ کیا تھا۔ حضرت عائشہ نے کہا اس عورت کو حیا نہ تھی کہ جو اپنا نفس مرد کو ہبہ کرتی ہے، اور جب یہ آیت نازل ہوئی ترجی من تشاء منہن۔۔۔ الحجۃ تم کو اختیار دیا جاتا ہے کہ اپنی بیویوں میں سے جس کو چاہو اپنے سے الگ رکھو اور جس کو چاہو اپنے پاس رکھو، تو حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! میں دیکھتی ہوں کہ آپ کا رب آپ کی خواہش پوری کرنے میں بہت جلدی کرتا ہے۔ اس حدیث میں اس کی صراحت ہے کہ ہبہ کرنے والی عورتیں متعدد تھیں کیونکہ اس میں ہے کہ خولہ بنت حکیم ان عورتوں میں سے تھیں جنہوں نے اپنا نفس آپ کو ہبہ کیا تھا۔

تعلیم قرآن کے مہر ہونے کا حکم | حدیث نمبر ۳۲۸۳ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے فرمایا تم کو جو قرآن مجید یاد ہو اس کے سبب میں نے تمہارا اس سے نکاح کر دیا۔ علامہ نووی لکھتے ہیں: اس حدیث میں اس کی دلیل ہے کہ تعلیم قرآن کو مہر بنانا درست ہے اور قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت لینا صحیح ہے، یہ دونوں امور امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک جائز ہیں۔ قاضی عیاض لکھتے ہیں کہ تعلیم قرآن پر اجرت لینا امام ابو حنیفہ کے علاوہ تمام فقہاء کے نزدیک صحیح ہے بلکہ

امام طحاوی نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم قرآن کو مہر نہیں بنایا بلکہ اس سبب سے اس کا نکاح اسی عورت سے کیا کہ اس کو قرآن مجید یاد تھا اور یہ اسلام کی علامت ہے یعنی یہاں ہا، عوض کی نہیں بلکہ سببیت کی ہے، اور علامہ عینی نے فرمایا کہ اگر ہا، عوض کی ہو پھر بھی احناف کو مفسر نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں تعلیم قرآن کو مہر قرار دینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت پر محمول ہو گا۔

تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا حکم | تعلیم قرآن پر اجرت لینا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے، اسی وجہ سے متاخرین احناف نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور متقدمین احناف نے جو اس کو ناجائز لکھا ہے اس سلسلہ میں یہی کہا جاسکتا ہے کہ ان بزرگوں کے پیش نظر یہ احادیث نہیں تھیں مثلاً صحیح بخاری میں ہے:-

۱۔ علامہ سید محمود اکوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح البانی ج ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
 ۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۸، مطبوعہ نور محمد ص ۱۳۸۱

ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله - ﷺ جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں کتاب الشریعہ اور حق لینے کا سب سے زیادہ حق ہے۔“

حدیث نمبر ۳۳۸۵ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انداج کا مہر پانچ سو درہم تھا اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ حضرت ام حبیبہ کا مہر چار ہزار درہم تھا اس کا جواب علامہ نووی نے یہ دیا ہے کہ یہ ناممکن مقدار نجاشی نے اپنی طرف سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اکرام کے پیش نظر دی تھی۔

بَابُ فَضِيلَةِ إِعْتَاْقِهِ أُمَّتَهُ ثُمَّ
يَتَزَوَّجُهَا

٣٣٩٣ - حَدَّثَنَا شَيْخُ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ
نَا إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ عَلِيَّةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ
عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَا
خَيْبَرَ قَالَ فَصَلَّيْنَا عِنْدَهَا صَلَواتُ الْغَدَاةِ
يَغْلِسُ فَرَكِبَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ وَرَكِبَ أَبُو طَلْحَةَ وَأَنَارَ دَيْفُ أَبِي طَلْحَةَ
فَاجْرَأَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
رُقَاقٍ خَيْبَرَ وَإِنَّ رُكْبَتِي كَتَمْتُ فَخِذَ نَبِيِّ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَانْخَسَرَ الْإِزَارُ
عَنْ فِخْذِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
إِنِّي لَأَرَى بَيَاضَ فِخْذِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَلَمَّا دَخَلَ الْقَرْيَةَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ
خَرِبْتُ خَيْبَرَ إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ
فَسَاءَ صِبَاخُ الْمُنْذَرِينَ قَالَهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ
قَالَ وَقَدْ خَرَجَ الْقَوْمُ إِلَى أَعْمَالِهِمْ
فَقَالُوا مُحَمَّدٌ قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ وَقَالَ بَعْضُ
أَصْحَابِنَا وَالْخَبِيسُ قَالَ وَأَصْبَحْنَا عَنْهُمْ وَ
جَمِيعَ السَّيِّئِ فَجَاءَهُ دُحْمَةٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

اپنی باندی کو آزاد کر کے اس کے ساتھ نکاح کرنے کی فیصلیت

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیبر میں جہاد کے لیے گئے حضرت انس کہتے ہیں کہ ہم نے وہاں منہ اندھیرے فجر کی نماز پڑھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوطالب (اپنی اپنی سواریوں پر) سوار ہوئے۔ میں حضرت ابوطالب کے پیچھے سواری پر بیٹھا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سواری کو خیبر کی گلیوں میں دوڑایا۔ اس وقت میرا گھٹنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ران سے مس کر رہا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر آپ کی ران سے سرک گئی تھی اور میری نظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ران کی سفیدی پر پڑ گئی، جب آپ بستی میں داخل ہوئے تو آپ نے فرمایا: اللہ اکبر، خیبر ویران ہو گیا ہم جب کسی قوم کے محکم میں اترتے ہیں تو جنسین و عید سنائی گئی ہے ان کی صبح خراب ہو جاتی ہے آپ نے یہ الفاظ تین بار دہرائے حضرت انس نے کہا لوگ اس وقت اپنے کام کاج کے لیے جا رہے تھے، انہوں نے کہا محمد اور ان کا لشکر اچکا ہے۔ ہم نے جنگ سے خیبر کو فتح کر لیا اور قیدیوں کو جمع کر لیا گیا۔ وحیہ کلبی حاضر ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ ان قیدیوں میں سے مجھے بھی ایک باندی عنایت کیجئے

عَنْهُ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَعْطِنِي جَارِيَةً مِّنَ
السَّبْيِ فَقَالَ أَذْهَبُ فَتُحَدِّثُ جَارِيَةً فَأَخَذَ
صَفِيَّةَ بِنْتَ حَيْثٍ وَصْنَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهَا فَجَاءَ
رَجُلٌ إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَعْطِنِي وَحِيَةً صَفِيَّةَ بِنْتَ
حَيْثٍ سَيِّدَةً قَرْنِيَّةً وَالتَّضْيِيرَ لَا تَصْلَحُ إِلَّا
لَكَ قَالَ أَدْعُوهُ بِهَا قَالَ فَجَاءَ بِهَا فَكَمَّا
نَظَرَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
تُحَدِّثُ جَارِيَةً مِّنَ السَّبْيِ غَيْرَهَا قَالَ وَاعْتَقَهَا
وَتَزَوَّجَهَا فَقَالَ لَهُ ثَابِتٌ يَا أَبَا حَنْزَلَةَ مَا
أَصْدَقَهَا قَالَ نَفْسَهَا أَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا حَتَّى
إِذَا كَانَ بِالنَّظَرِ يَتِي جَهَنَّمَ لَهَا أُمُّ سُلَيْمٍ
فَأَهْدَتْهُ لَهَا مِنَ اللَّيْلِ فَأَصْبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرُوسًا فَقَالَ مَنْ كَانَ
عِنْدَهُ شَيْءٌ فَلْيَجِئْ بِهِ وَبَسَطَ يَظْعَانِ قَالَ
فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِئُ بِالْأَقِطِ وَجَعَلَ
الرَّجُلُ يَجِئُ بِالشَّمْرِ وَجَعَلَ الرَّجُلُ
يَجِئُ بِالشَّمَنِ فَحَاسُوا حَيْسًا فَكَانَتْ
وَلِيْمَةً رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۳۹۴ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الزَّيْبِيعِ الزَّهْرَانِيُّ
قَالَ نَا حَمَّادٌ يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ وَ
عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَ
حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا حَمَّادٌ
عَنْ ثَابِتٍ وَشُعَيْبِ بْنِ حَمَّادٍ عَنْ أَنَسٍ
ح قَالَ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ نَا أَبُو عَوَانَةَ
عَنْ قَتَادَةَ وَعَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ الْعَنْبَرِيُّ قَالَ نَا أَبُو
عَوَانَةَ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَ

آپ نے فرمایا: اچھا ایک باندی سے لو! انہوں نے صفیہ بنت
حیث رضی اللہ عنہا کو لے لیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک
شخص آیا اور اس نے کہا اے نبی اللہ! آپ نے قرینہ
اور نفیر کی سردار صفیہ بنت حیثی درجہ کو دے دی۔ وہ آپ
کے سوا اور کسی کے لائق نہیں ہے، آپ نے فرمایا درجہ
اور اس باندی کو بلاؤ، درجہ ان کو لے کر آئے، جب
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دیکھا، تو آپ نے فرمایا، ان
کے علاوہ اور کوئی باندی سے لو، اور آپ نے حضرت صفیہ
کو آزاد کر کے ان کے ساتھ شادی کر لی، حضرت انس سے
ثابت نے پوچھا: اے ابو حمزہ! حضرت صفیہ کا مہر کتنا تھا؟ حضرت
انس نے کہا ان کو آزاد کرنا ہی ان کا مہر قرار پایا تھا، آپ
نے راستہ میں ان سے نکاح کیا راستہ ہی میں رات کو حضرت ام سلمہ
نے ان کو تیار کر کے آپ کے پاس بھیجا اور نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے بحالت عروسی صبح کی اور آپ نے فرمایا جس شخص
کے پاس جو کچھ ہے وہ لے آئے۔ اور چڑے کا ایک
دستر خوان، بچا دیا، کوئی شخص پنیر لے کر آیا اور کوئی کجری
اور کوئی گھی لے کر آیا، ان سب چیزوں کو ملا لیا اور یہی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ولیمہ تھا۔

چھ مختلف سندوں کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ
عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
صفیہ رضی اللہ عنہا کو آزاد کیا اور ان کے آزاد کرنے ہی
کو ان کا مہر قرار دیا، ایک روایت میں ہے کہ آپ نے
ان کو آزاد کیا اور ان کو آزاد کرنا ہی ان کا مہر قرار پایا۔

حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا مَعَادُ بْنُ
هَشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ شُعَيْبِ بْنِ
الْحَبَّابِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ
بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ وَعُمَرُ بْنُ
سَعِيدٍ وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ عَنْ
يُزَيْدِ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ شُعَيْبِ بْنِ الْحَبَّابِ
عَنْ أَنَسٍ كُلُّهُمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَعْتَقَ صَفِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا وَجَعَلَ عِتْقَهَا صَدَاقَهَا وَفِي حَدِيثٍ
مَعَادٍ عَنْ أَبِيهِ تَزَوَّجَ صَفِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا وَاصْدَقَهَا عِتْقَهَا.

۳۳۹۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا
خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ عَامِرٍ
عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي الذِّمِّ يُعْتَقُ بَجَارِيَتِهِ ثُمَّ يَتَزَوَّجُهَا
لَهُ أَجْرَانِ.

۳۳۹۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
نَاعِمَانُ قَالَ نَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ نَا ثَابِتٌ
عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ
رَدَفَ أَبِي طَلْحَةَ يَوْمَ خَيْبَرٍ وَهَدَمْتُ
تَمَسُّ قَدَمَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ فَاتَيْنَاهُمْ حِينَ بَزَغَتِ الشَّمْسُ وَ
قَدْ أَخْرَجُوا مَوَاشِيَهُمْ وَخَرَجُوا بِقَوْسِهِمْ
وَمَكَاتِدِهِمْ وَمُرَدُّرِهِمْ فَقَالُوا مُحَمَّدٌ وَ
الْخَبِيرُ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرِبْتُ خَيْبَرَ إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا
بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ قَالَ
وَهَزَمَهُمُ اللَّهُ وَوَقَعَتْ فِي سَهْمِهِمُ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص اپنی باندی کو
آزاد کرے اس سے شادی کرے اس کے لیے دو گنا
اجر ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جبکہ
خیبر کے دن میں حضرت ابو طلحہ کی سواری کے پیچھے بیٹھا تھا
تھا اور میرا قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم سے
مس کر رہا تھا۔ ہم جس وقت خیبر پہنچے تو سورج
چمک رہا تھا، اس وقت لوگ اپنے مویشی اور کدالیں
ٹوکریاں اور سیلچے کر رہے تھے انہوں نے کہا محمدؐ، شکر کے
ساتھ آئے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
خیبر برباد ہو گیا، ہم جس قوم کے صحن اترتے ہیں تو
جھیں و عید سنائی گئی ہے، ان کی صبح خراب ہو جاتی ہے،
حضرت انس نے کہا، اللہ تعالیٰ نے ان کو شکست دے
دی، حضرت وحیہ کے حصہ میں ایک خوبصورت باندی
آئی، جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات باندیوں

وَحَيَّةٌ جَارِيَةٌ جَمِيلَةٌ فَأَشْتَرَاهَا رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعَةِ أَرْوُسٍ
 ثُمَّ دَفَعَهَا إِلَى أُمِّ سَلِيمٍ تَضَعُهَا وَتَهَيِّئُهَا
 قَالَ وَأَخْبِسُ قَالَ وَتَعْتَدُ فِي بَيْتِهَا وَهِيَ
 صَفِيَّةُ بِنْتُ حَيٍّ قَالَ وَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِيْمَتَهَا الشُّمْرَ
 وَالْأَقِطَ وَالشَّمْنُ فَحَصَصَتْ الْأَرْضَ أَفَاجِيْمَ
 وَجِيٍّ بِالْأَنْطَاعِ فَوَضَعَتْ فِيهَا وَجِيٍّ
 بِالْأَقِطِ وَالشَّمْنِ فَشَبَّ النَّاسُ قَالَ وَقَالَ
 النَّاسُ لَا نَدْرِي أَتَزَوَّجُهَا أَمْ اتَّخَذَهَا أُمًّا
 وَلَدِ قَالُوا إِنْ حَاجَبَهَا فَهِيَ أُمُّ رَأْسُهَا وَإِنْ لَمْ
 يَحْجَبَهَا فَهِيَ أُمُّ وَلَدٍ فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَرْكَبَ
 حَاجَبَهَا فَفَعَدَتْ عَلَى عَجْزِ الْبَعِيرِ فَعَرَفُوا
 أَنَّهَا قَدْ تَزَوَّجَهَا فَلَمَّا دَنَوْا مِنَ الْمَدِينَةِ
 رَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَرَفَعْنَا قَالَ فَعَثَرَتِ الشَّاقَةُ الْعَضْبَاءُ وَ
 نَدَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
 نَدَرْتُ فَقَامَ فَسَتَرَهَا وَقَدْ أَشْرَفَتْ
 النِّسَاءُ يَقُلْنَ أَبَعَدَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ دِيَّةً قَالَ
 قُلْتُ يَا أَبَا حَمْرَةَ أَوْ قَعَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَقَدْ وَقَعَ
 قَالَ أَنَسٌ وَشَهِدْتُ وَلِيْمَةُ زَيْنَبَ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَأَشْبَعَ النَّاسُ مُحِبًّا وَ
 لَحْمًا وَكَانَ يَبْعَثُنِي فَأَدْعُو النَّاسَ فَلَمَّا
 فَرَغَ قَامَ وَتَبِعْتُهُ فَتَخَلَّفَ رَجُلَانِ اسْتَأْذَنَ
 بِهِمَا الْحَدِيثُ لَمْ يَخْرُجَا فَجَعَلَ يُمِرُّ
 عَلَى نِسَائِهِمْ فَيُسَلِّمُ عَلَى كُلِّ وَاحِدَةٍ
 مِنْهُنَّ سَلَامًا عَلَيْكُمْ كَيْفَ أَنْتُمْ يَا أَهْلَ
 الْبَيْتِ فَيَقُولُونَ بِخَيْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ

کے عوض خرید لیا۔ اور انھیں حضرت ام سلیم کے سپرد کر دیا۔
 تاکہ وہ انھیں بنا سنوار کر تیار کریں۔ راوی کہتے ہیں کہ میرا
 گمان ہے کہ آپ نے ان کے سپرد اس لیے کیا تھا تاکہ وہ
 ان کے گھر میں عدت پوری کریں، اور وہ باندی حضرت
 صفیہ تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ولیمہ
 میں چھوڑے بغیر اور گھی کا کھانا تیار کیا، زمین کو کھود کر اس میں چمڑے
 کا دسترخوان بچھایا گیا، اس میں بغیر اور گھی رکھا گیا، لوگوں
 سپرد ہو کر کھایا، لوگ کہنے لگے ہمیں پتا نہیں آپ نے ان سے
 شادی کی ہے یا ان کو ام ولد بنایا ہے، لوگوں نے کہا اگر
 آپ ان کا پردہ کراہیں تو وہ آپ کی بیوی ہیں اور اگر پردہ
 نہ کراہیں تو ام ولد ہیں۔ جب آپ نے سوار ہونے کا
 ارادہ کیا تو آپ نے ان کے لیے پردہ گوا دیا، اور وہ اونٹ
 کے پچھلے حصہ پر بیٹھ گئیں، اس لیے لوگوں نے جان
 لیا کہ آپ نے ان سے شادی کر لی ہے، جب مدینہ کے
 قریب پہنچے تو حضور نے اونٹنی دوڑائی، تم نے بھی اپنی
 سواریاں دوڑائیں، حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی عضباء نے ٹھوکر کھائی اور رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صفیہ گر پڑے، آپ نے
 کھڑے ہو کر ان کا پردہ کیا، عورتیں دیکھ کر کہنے لگیں
 ”اللہ تعالیٰ یہودیہ کو دُور کرے“ راوی نے حضرت انس
 سے پوچھا اے ابو حمزہ! کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 گر پڑے تھے؟ انھوں نے کہا ہاں! خدا کی قسم آپ
 گر پڑے تھے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ
 میں حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ولیمہ کے موقع پر حاضر تھا
 آپ نے لوگوں کو روٹی اور گوشت سے سپرد کر دیا تھا،
 لوگوں کو بلانے کے لیے آپ مجھے بھیجتے تھے جب آپ
 فارغ ہو گئے تو آپ کھڑے ہو گئے اور میں بھی آپ کے
 پیچھے گیا کھانے کے بعد دو آدمی نہیں گئے تھے، اور
 محویت سے باہر کر رہے تھے، آپ اپنی ازدواج

كَيْفَ وَجَدَتْ أَهْلَكَ فَبَقُولُ بِخَيْرٍ فَلَمَّا
فَرَّغَ رَجَعُ وَرَجَعْتُ مَعَهُ فَلَمَّا بَلَغَ
الْبَابَ إِذَا هُوَ بِالرَّجُلَيْنِ قَدْ اسْتَأْنَسَ
بِهِمَا الْحَدِيثُ فَلَمَّا رَأَى أَنَّهُ قَدْ رَجَعَ قَامَا
فَخَرَجَا فَوَاللَّهِ مَا أَذْرِي أَنَا أَخْبَرْتُ
أُمُّ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ بِأَنَّهُمَا قَدْ خَرَجَا
فَرَجَعَا وَرَجَعْتُ مَعَهُ فَلَمَّا وَضَعَهُ جِلْدَهُ
فِي السُّكْفَةِ الْبَابِ أَرَى الْحِجَابَ بَيْنِي وَ
بَيْنَهُ وَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ لَا تَدْخُلُوا
بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ

(مطہرات) کے پاس گئے۔ ان میں سے ہر ایک سے
فرماتے اسلام علیکم، اے الی بیت اقبال کیا حال ہے؟
وہ کہتیں یا رسول اللہ! خیریت ہے! آپ نے اپنی زوجہ کو کیا پایا؟ آپ
نے فرمایا اچھی ہیں۔ جب آپ فاسخ ہو کر لوٹے تو میں بھی آپ کے ساتھ
لڑا جب دروازے پر پہنچے تو دیکھا وہ دونوں شخص ہنوز باتوں میں مصروف
ہیں، جب انہوں نے دیکھا کہ آپ لوٹ آئے ہیں تو
وہ نکلنے کے لیے کھڑے ہو گئے۔ خدا کی قسم مجھے یاد
نہیں رہا کہ میں نے ان کے جانے کی خبر دی تھی یا آپ
کو وحی کے ذریعہ معلوم ہو گیا کہ وہ جا چکے ہیں، آپ لوٹ
آئے اور میں بھی آپ کے ساتھ لڑا جب آپ نے دروازے
کی چوکھٹ پر قدم رکھا تو میرے اور اپنے درمیان پردہ
چھوڑ دیا اس وقت آپ پر یہ آیت نازل ہوئی: لَا تَدْخُلُوا
بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ
”نبی کے گھروں میں بلا اجازت داخل نہ ہوا کرو۔“

۳۳۹۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَاسِبًا بَنُو قَالَ نَاسِئِمَانُ عَنْ نَاسِئِ
عَنْ أَنَسٍ قَالَ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
هَاشِمٍ بْنُ حَيَّانَ وَالتَّفْطُّ لَمْ قَالَ نَاسِئِمَانُ
قَالَ نَاسِئِمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ شَهِيدٍ
قَالَ نَاسِئِمَانُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
صَارَتْ صَفِيَّةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
لِدُحْيَةٍ فِي مَقْسِمِهِ وَجَعَلُوا يَمْدَحُونَهَا
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ وَ يَقُولُونَ مَا رَأَيْنَا فِي السَّبِي مِثْلَهَا
قَالَ فَبَعَثَ إِلَى دُحْيَةٍ فَأَعْطَاهُ بِهَا مَا أَرَادَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
صفیہ رضی اللہ عنہا حضرت وحیہ کے حصہ میں آئی تھیں لوگوں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ان کی تعریف
کی، حضرت انس کہتے ہیں کہ لوگوں نے کہا ہم نے بانڈیوں
میں ایسی عورت نہیں دیکھی۔ حضور نے حضرت وحیہ کو بلوایا،
اور حضرت صفیہ کے عرس جو کچھ انہوں نے مانگا انہیں
دے دیا، پھر حضرت صفیہ کو میری والدہ کے سپرد کر کے
فرمایا ان کا بناؤ سنگھار کرو، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر
سے روانہ ہوئے، مٹی کہ غیر آپ کے پیچھے رہ گیا آپ اترے پھر
آپ نے حضرت صفیہ کے لیے غیمہ لگرایا، جب صبح ہوئی تو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس کھانا

ثُمَّ دَفَعَهَا إِلَى أُمِّي فَقَالَ أَصْدَحِيهَا قَالَ
ثُمَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ مِنْ خَيْبَرَ حَتَّى إِذَا جَعَلَهَا فِي ظَهْرِهِ
نَزَلَ ثُمَّ صَرَبَ عَلَيْهَا الْقُبَّةَ فَلَمَّا أَصْبَحَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ مَنْ
كَانَ عِنْدَهُ فَضْلٌ زَادٍ فَلْيَأْتِنَا بِهِ فَقَالَ
فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِفَضْلِ الثَّمَرِ وَ
فَضْلِ السَّوْيِقِ حَتَّى جَعَلُوا مِنْ ذَلِكَ سَوَادًا
حَيْسًا فَجَعَلُوا يَا كُلُّونَ مِنْ ذَلِكَ الْحَيْسِ وَ
يَشْرَبُونَ مِنْ حَيَاضٍ إِلَى جَنِبِهِمْ مِنْ مَاءِ السَّمَاءِ
قَالَ فَقَالَ آتَى فَكَانَتْ تِلْكَ وَلِيْمَةُ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ عَلَيْهَا فَقَالَ
فَانْطَلَقْنَا حَتَّى إِذَا رَأَيْنَا جُدْرَ الْمَدِينَةِ
هَشَنَّا إِلَيْهَا فَرَفَعْنَا مَوَاطِنَنَا وَ رَفَعْنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ مِطْبَئَتَهُ
قَالَ وَ صَفِيَّةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا خَلْفَهُ
قَدْ أَرَدَ قَهَا قَالَ فَعَثَرَتْ مِطْبَئَةُ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ فَصُرِعَ وَ
صُرِعَتْ قَالَ فَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ
يَنْظُرُ إِلَيْهِ وَ لَا إِلَيْهَا حَتَّى قَامَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ فَسَتَرَهَا
قَالَ فَاتَيْنَاهُ فَقَالَ لَمْ نُضَرَّ قَالَ
فَدَخَلْنَا الْمَدِينَةَ فَخَرَجَ جَوَارِي
نِسَائِهِ يَتَرَاتِبْنَ وَيُسْمِئْنَ بِصُرْعَتِهَا

بچا ہوا ہر وہ ہمارے پاس لے آئے حضرت انس کہتے
ہیں کہ لوگ اپنی بچی کھجوریں اور بچے ہوئے ستوریکر آئے
حتیٰ کہ اس سے کھانے کا ایک ڈھیر لگ گیا۔ لوگوں نے
اس طعام سے کھایا اور ان کے پہلو میں ایک حوض تھا
جس میں بارش کا پانی جمع تھا، اس سے پانی پیا، حضرت
انس نے کہا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ولیمہ تھا حضرت
انس کہتے ہیں کہ پھر ہم چل پڑے یہاں تک کہ جب ہم نے
مدینہ کی دیواریں دیکھیں تو ہمیں مدینہ پہنچنے کا اشتیاق دامن
گیر ہوا، ہم نے اپنی سواریاں دوڑائیں۔ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی سواری دوڑائی، در اُن حالیکہ
آپ کے پیچھے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا بیٹھی ہوئی تھیں
حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
سواری لڑکھرائی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت
صفیہ گر پڑے، لوگوں میں سے کسی شخص نے حضور کی طرف
دیکھا نہ حضرت صفیہ کی طرف۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کھڑے ہوئے اور حضرت صفیہ کو حجاب میں لیا۔ ہم آپ
کے پاس آئے آپ نے فرمایا ہمیں کوئی تکلیف نہیں
ہوئی حضرت انس کہتے ہیں کہ پھر ہم مدینہ میں داخل ہوئے
اور آپ کی ازواج مطہرات کی کنیزیں آکر حضرت صفیہ
کو دیکھنے لگیں اور ان کے گرنے پر افسوس کرنے
لگیں۔

ران کے شرمگاہ ہونے میں مذاہب | حدیث نمبر ۳۳۹۳ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر آپ کی ران

کی ران پر پڑی، صحیح البخاری میں محمد بن جحش رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
الفخون عور ہے "ران شرمگاہ ہے" علامہ نووی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے اصحاب ملک وغیرہ نے یہ

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۵۳، مطبوعہ فور محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ۔

استدلال کیا ہے کہ ران شرمگاہ نہیں ہے اور ہمارا مسلک یہ ہے کہ ران شرمگاہ ہے اور اس حدیث کا انہوں نے یہ جواب دیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قصد اور اختیار کے بغیر چادر سرگئی تھی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی نظر اتفاقاً پڑ گئی تھی اسی طرح بھیڑ کی وجہ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ کا گھٹنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھٹنے سے لگ گیا تھا۔ احناف کے نزدیک بھی ران شرمگاہ ہے اس لیے علامہ عینی حنفی نے اس حدیث کی یہ توجیہ کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواری کو تیز دوڑا رہے تھے، اس تیزی کی وجہ سے یا بھیڑ کی وجہ سے آپ کی ران سے چادر سرگئی تھی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی نظر اتفاقاً پڑی تھی یہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت وحیہ کو باندی ہبہ کر کے کیوں واپس لی تھی؟ | حدیث نمبر ۲۲۹۳ میں ہے حضرت وحیہ رضی

اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک باندی لینے کی اجازت طلب کی، آپ نے فرمایا: ایک باندی لے لو، انہوں نے حضرت صفیہ کو لے لیا، بعد میں جب دوسرے صحابہ کو اعتراض ہوا کہ انہوں نے سب سے اچھے حسب نسب کی لونڈی کو لے لیا ہے تو آپ نے ان سے حضرت صفیہ کو واپس لے لیا، اور فرمایا ان کے بدلہ میں اور لونڈی لے لو، حدیث کے اس ٹکڑے پر یہ سوال ہوتا ہے کہ کسی چیز کو ہبہ کر کے واپس لینا مکروہ اور ناپسندیدہ ہے اس سوال کے متعدد جوابات ہیں اول یہ کہ صحیح مسلم کی بعض روایات میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سات باندیوں کے عوض حضرت صفیہ کو ان سے خرید لیا تھا، ثانی یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ کوئی باندی لے لو اس کا مطلب یہ تھا کہ باندیوں میں سے کوئی باندی لے لو نہ یہ کہ سب سے افضل باندی کو لو چونکہ انہوں نے آپ کی اجازت کے تقاضے پر عمل نہیں کیا تھا اس لیے آپ نے ان سے حضرت صفیہ کو واپس لے لیا، ثالث یہ کہ ہر چند کہ ہبہ واپس لینا مکروہ تنزیہی ہے۔ لیکن ہبہ واپس نہ لینے کی صورت میں اس سے بڑی خرابی مترفع تھی اور وہ تھی فتنہ اور فساد، کیونکہ حضرت صفیہ بنت حنیہ بہت حسین و جمیل خاتون تھیں اور بنو قریظہ اور بنو نضیر کے سردار کی بیٹی تھیں اگر یہ حضرت وحیہ کو دی جاتیں تو دوسرے صحابہ کو یہ برا لگتا اور یہ خطرہ تھا کہ اس وجہ سے کوئی فتنہ کھڑا ہو جاتا، لہذا آپ نے اس فتنہ کے سد باب کے لیے یہ ہبہ واپس لے لیا اور یہ تعلیم دی کہ فتنہ اور فساد کے خطرہ کی بناء پر ہبہ واپس لیا جاسکتا ہے، رابع یہ ہے کہ آپ نے بیان جواز کے لیے ہبہ واپس کر لیا، خامس یہ کہ والد کا اولاد سے ہبہ واپس لینا بلا کراہت جائز ہے اور چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمنزلہ والد ہیں اس لیے آپ کے ہبہ واپس لینے میں کسی قسم کی کوئی کراہت نہیں ہے، سادس یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام مسلمانوں کی جانوں اور ان کے اموال کے مالک ہیں، بلکہ مسلمانوں کو ان کی اپنی جانوں اور اموال پر اتنا تصرف اور اختیار نہیں ہے جتنا تصرف اور اختیار آپ کو حاصل ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **النبي اولى بالمتؤمنين** من انفسهم (احزاب ۶) ”نبی مسلمانوں کی جانوں کے ان سے زیادہ مالک ہیں“

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۷۶۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۸۴، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

لوٹدی کے آزاد کرنے کو مہر قرار دینے میں مذاہرب جس شخص نے اپنی لوٹدی کو اس شرط پر آزاد کیا کہ وہ اس سے نکاح کرے گا اور اس کے آزاد کرنے کو اس کا مہر قرار دے گا، جمہور کا قول یہ ہے کہ اس لوٹدی پر اس شخص سے شادی کرنا لازم نہیں ہے اور نہ یہ شرط صحیح ہے امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ، محمد بن الحسن شیبانی اور امام زفر کا یہی قول ہے، امام شافعی کہتے ہیں: اگر اس لوٹدی نے اس شرط کو قبول کر لیا اور وہ آزاد کر دی گئی پھر بھی اس لوٹدی کو اس شخص کے ساتھ شادی کرنا لازم نہیں ہے، البتہ اس پر یہ لازم ہے کہ وہ اپنی قیمت مالک کو ادا کرے، کیونکہ مالک اس کو بلا کسی معاوضہ کے آزاد کرنے پر راضی نہیں تھا۔ اور امام احمد اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ یہ جائز ہے کہ کوئی شخص اپنی باندی کو اس شرط پر آزاد کرے کہ وہ اس سے نکاح کرے گا اور اس لوٹدی پر لازم ہے کہ وہ اس سے نکاح کرے اور اس کے آزاد کرنے کو اپنا مہر مان لے جیسا کہ بظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے اور جمہور کے نزدیک اس حدیث کا محمل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ کو بغیر کسی عوض اور بغیر کسی شرط کے تبرعاً آزاد کر دیا تھا، پھر آپ نے حضرت صفیہ کی مرضی سے بغیر مہر کے ان سے نکاح کر لیا اور یہ آپ کی خصوصیت ہے کہ آپ بغیر مہر کے شادی کر سکتے ہیں لہ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بغیر مہر کے شادی کر سکتے ہیں تو آپ کے لیے یہ بھی جائز ہے کہ آپ آزاد کرنے کو مہر قرار دے دیں البتہ کسی اور کے لیے یہ جائز نہیں اگر وہ ایسا کرے گا تو آزاد کرنا مہر نہیں ہوگا بلکہ اس کو مہر مثل ادا کرنا لازم ہوگا۔ لے

حضرت زینب کے نکاح، نزول حجاب اور ولیمہ کا بیان

بَابُ زَوَاجِ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَنُزُولِ الْحِجَابِ وَاثْبَاتِ الْوَلِيمَةِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی عدت پوری ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید سے فرمایا: حضرت زینب سے میرا ذکر کرو، جس وقت حضرت زید حضرت زینب کے پاس گئے تو وہ اپنے آٹے کا خمیر کر رہی تھیں۔ زید کہتے ہیں کہ جب میں نے انھیں دیکھا تو میرے دل میں ان کی اس قدر عظمت پیدا ہوئی کہ میں ان کی طرف نظر بھر کر نہیں دیکھ سکا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا ذکر کیا تھا، میں ایڑیوں کے بل

۳۳۹۸ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ قَالَ نَابَهُمْ قَالَ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا أَبُو النَّضْرِ هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ قَالَ جَمِيعًا نَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهَذَا حَدِيثٌ بَهْزٍ قَالَ لَمَّا انْقَضَتْ عِدَّةُ زَيْنَبَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَزَيْدٍ فَإِذَا دُكِرَ هَا عَلَيْكَ فَتَالَ قَالَ طَلَّقَ زَيْدًا حَتَّى آتَاهَا وَهِيَ تَحْصُرُ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۵۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲، ص ۸۸-۸۷، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية، مصر۔

گھوما اور پشت پھیر کر کہا: اسے زینب! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو پیغام بھیجا ہے، حضرت زینب نے کہا میں اپنے رب سے مشورہ کیے بغیر کوئی کام نہیں کرتی، وہ اپنے مصلے پر کھڑی ہو گئیں، قرآن مجید نازل ہوا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بغیر اجازت ان کے گھر آئے، راوی کہتے ہیں کہ ہم نے دیکھا کہ دن چڑھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں روٹیاں اور گوشت خوب کھلایا سب لوگ چلے گئے اور چند آدمی کھانے کے بعد بیٹھے ہوئے باتیں کر رہے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے نکلے اور میں بھی آپ کے ساتھ نکلا، آپ ازواج مطہرات کے حجرات میں گئے، انہیں سلام کیا، ازواج نے کہا یا رسول اللہ! آپ نے اپنے اہل کو کیسا پایا، راوی کہتے ہیں مجھے یاد نہیں کہ میں نے آپ کو خبر دی تھی یا آپ نے بتایا تھا کہ وہ لوگ چلے گئے ہیں پھر آپ گھر تشریف لے گئے، میں بھی آپ کے ساتھ گیا۔ آپ نے میرے اور اپنے درمیان پردہ ڈال دیا اور حجاب کے احکام نازل ہو گئے اور لوگوں کو جو نصیحت کی جانی تھی وہ کی گئی۔ ابن رافع نے اپنی روایت میں اس آیت کا ذکر کیا ہے، (ترجمہ: نبی کے گھروں میں بلا اجازت مت داخل ہو اللہ تعالیٰ حق بیان کرنے میں حیا نہیں فرماتا۔

عَجِزْنَهَا قَالَ فَلَمَّا رَأَيْتُهَا عَظُمْتُ فِي صَدْرِي حَتَّى مَا اسْتَطَعْتُ أَنْ أَنْظُرَ إِلَيْهَا أَنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ فَوَلَّيْتُهَا ظَهْرِي وَنَكَصْتُ عَلَى عَقِبِي فَقُلْتُ يَا زَيْنَبُ أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ لِي قَالَتْ مَا أَنَا بِصَانِعَةٍ شَيْئًا حَتَّى أَدَامَ رَبِّي فَقَامَتْ إِلَى مَسْجِدِهَا وَنَزَلَ الْقُرْآنُ وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ عَلَيْهَا بِغَيْرِ إِذْنٍ قَالَ فَقَالَ وَلَقَدْ رَأَيْتَنَا أَنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْعَمَنَا الْخُبْزَ وَاللَّحْمَ حِينَ امْتَدَّ الشَّهَارُ فَخَرَجَ النَّاسُ وَبَقِيَ رَجُلٌ يَتَحَدَّثُ ثَوْتَ فِي الْبَيْتِ بَعْدَ الطَّعَامِ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاتَّبَعْتُهُ فَجَعَلَ يَتَّبِعُهُ حُجْرَتَيْنَا يَمْ يَسْلِمُ عَلَيْهِنَّ وَيَقُلْنَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ وَجَدْتَ أَهْلَكَ قَالَ فَمَا أَدْرِي أَنَا أَخْبَرْتُهُ أَنَّ الْقَوْمَ قَدْ خَرَجُوا وَأَوْ أَخْبَرَنِي قَالَ فَأَنْطَلَقَ حَتَّى دَخَلَ الْبَيْتَ فَدَخَلْتُ أَدْخُلُ مَعَهُ فَأَتَى السِّتْرَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ وَنَزَلَ الْحِجَابُ قَالَ وَوُعِظَ الْقَوْمُ بِمَا وَعِظُوا بِهِمَ نَزَادَ ابْنُ رَافِعٍ فِي حَدِيثِهِمْ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَظِيرَيْنِ إِنَّهُ إِلَى قَوْلِهِ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح حضرت زینب کے نکاح پر ولیہ کیا تھا کسی اور زوجہ کے نکاح پر ایسا ولیہ نہیں کیا آپ

۳۲۹۹ - حَدَّثَنِي أَبُو الزَّبْيَعِ الزُّهْرَانِيُّ وَ أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ وَ قُتَيْبَةُ قَالُوا نَا حَمَّادٌ وَ هُوَ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ

نے حضرت زینب کے دلیہ میں ایک بکری ذبح کی تھی۔

عَنْ أَنَسٍ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي كَامِلٍ سَمِعْتُ
أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا رَأَيْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَمَ
عَلَى امْرَأَةٍ وَقَالَ أَبُو كَامِلٍ عَلَى شَيْءٍ مِنْ تَسَامٍ
مَا أَوْلَمَ عَلَى زَيْنَبَ فَإِنَّهُ ذَبَحَ شَاةً.

۳۴۰۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ
عَبَّادٍ بْنُ جَهْلَةَ بْنِ أَبِي رَوَّادٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ
بَشَّارٍ قَالَ نَا مُحَمَّدٌ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ قَالَ
نَا شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ قَالَ
سَمِعْتُ أَنَسَ ابْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
يَقُولُ مَا أَوْلَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ مِنْ نِسَائِهِمْ أَكْثَرَ أَوْ
أَفْضَلَ مِنَّا أَوْلَمَ عَلَى زَيْنَبَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا فَقَالَ ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ بِنَا أَوْلَمَ
قَالَ أَطْعَمَهُمْ خُبْزًا وَلَحْمًا حَتَّى
تَرَكَوهُ.

۳۴۰۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ
وَعَاصِمُ بْنُ النَّضْرِ التَّمِيمِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ
عَبْدِ الْأَعْلَى كُلُّهُمْ عَنْ مُعْتَمِرٍ وَاللَّفِظُ لِابْنِ
حَبِيبٍ قَالَ نَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ
سَمِعْتُ أَبِي قَالَ نَا أَبُو مِجْلَزٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا تَزَوَّجَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ بِنْتَ
جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا دَعَا الْقَوْمَ
فَطَعِمُوا ثُمَّ جَلَسُوا يَتَحَدَّثُونَ قَالَ فَاخْتَدَ
كَائِدًا يَتَهَيَّأُ لِلْقِيَامِ فَلَمَّ يَقُومُوا فَلَمَّا
رَأَى ذَلِكَ قَامَ فَلَمَّا قَامَ قَامَ مَنْ قَامَ مِنَ
الْقَوْمِ زَادَ عَاصِمٌ وَابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى فِي
حَدِيثِهِمَا قَالَ فَقَعَدَ ثَلَاثَةً وَلَانَ الشَّيْءُ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب کے دلیہ سے بڑھ کر اور عمدہ دلیہ
کسی اور زوجہ سے نکاح کے موقع پر نہیں کیا، راوی نے
پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دلیہ میں کیا کھلایا تھا
انہوں نے کہا لوگوں کو اس قدر روٹیاں اور گوشت کھلایا کہ
لوگوں نے کھانا چھوڑ دیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب
بنت جحش رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا، تو لوگوں کو بلا کر
کھانا کھلایا، لوگ کھانا کھانے کے بعد بیٹھ کر بائیں کرنے
لگے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھنے کے لیے تیار ہوئے
مگر پھر بھی وہ لوگ نہیں اُٹھے، جب آپ نے یہ دیکھا تو آپ کھڑے ہو گئے جب آپ
کھڑے ہو گئے تو لوگوں میں سے جنہوں نے اٹھنا تھا وہ کھڑے ہو گئے اور ایک
روایت میں ہے کہ تین آدمی بیٹھے رہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اندر جانے
کے لیے تشریف لائے لیکن وہ لوگ ہنوز بیٹھے ہوئے
تھے، پھر وہ لوگ اٹھ کر چلے گئے، اور میں نے جا کر رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی کہ وہ لوگ چلے گئے ہیں
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر تشریف لائے اور میں
بھی داخل ہونے لگا کہ آپ نے اپنے اور میرے درمیان

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ لِيَدْخُلَ فَإِذَا
الْقَوْمُ مُجْلِسٌ ثُمَّ رَأَوْهُمْ فَتَأَمَّلُوا
فَانْطَلَقُوا قَالَ فَجِئْتُ فَاتَّخَبَرْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ قَدْ انْطَلَقُوا
قَالَ فَجَاءَ حَتَّى دَخَلَ فَذَهَبْتُ أَدْخُلُ
فَأَلْقَى الْحِجَابَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ قَالَ وَانْزَلِ
اللَّهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ
النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ
نَازِلٍ إِلَيْكُمْ وَإِنَّهُ إِلَى قَوْلِهِ لَأَنْ ذَلِكُمْ
كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا -

۳۴۰۲ - وَحَدَّثَنِي عَنْ دَالِقِ بْنِ قُتَيْبَةَ قَالَ
نَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ قَالَ نَا أَبِي
عَنْ صَالِحٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ أَنَّ أَنَسَ بْنَ
مَالِكٍ قَالَ أَنَا أَعْلَمُ النَّاسِ بِالْحِجَابِ لَقَدْ
كَانَ أَبِي بْنُ كَعْبٍ يَسْأَلُنِي عَنْهَا قَالَ أَنَسُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرُوسًا بِرَبِيبَتِ
بِنْتِ حَمْحَمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ وَ
كَانَ تَزَوُّجُهَا بِالسَّيِّئَةِ فَدَعَا النَّاسَ
لِلطَّعَامِ بَعْدَ زَوْجِهَا مِنَ الشَّهَارِ فَجَلَسَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
جَلَسَ مَعَهُ رَجُلَانِ بَعْدَ مَا قَامَ الْقَوْمُ حَتَّى قَامَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَشَى
فَمَشَيْتُ مَعَهُ حَتَّى بَلَغَ بَابَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ثُمَّ ظَنَّ أَنَّهُمْ قَدْ
خَرَجُوا فَرَجَعَهُ وَرَجَعْتُ مَعَهُ فَإِذَا هُمْ
مُجْلِسٌ مَكَانَهُمْ فَرَجَعَهُ فَرَجَعْتُ الثَّانِيَةَ حَتَّى
بَلَغَ حُجْرَةَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا فَرَجَعَهُ فَرَجَعْتُ مَعَهُ فَإِذَا هُمْ قَدْ

حجاب ڈال دیا اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: (ترجمہ)
اے ایمان والو! نبی کے گھروں میں بلا اجازت مت داخل
ہو نہ کھانے کا وقت تاکتے رہا کرو، ہاں اگر متنبی کھا
پہر بلا یا جائے تو ضرور آؤ لیکن کھانا کھانے کے بعد اٹھ
کھڑے ہوا کرو، بائیں کرنے میں نہ لگے رہو، تمہاری یہ
حرکتیں نبی کو تکلیف دیتی ہیں مگر وہ شرم کی وجہ سے تمہیں
کچھ نہیں کہتے اور اللہ تعالیٰ حق بات کہنے میں شرم نہیں
کرتا۔ ان ذلک کان عند اللہ عظیماً تک

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں احکام حجاب کے بارے میں باقی لوگوں سے زیادہ
واقف ہوں، حضرت ابی بن کعب بھی احکام حجاب کے بارے
میں مجھ سے سوال کرتے تھے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح اس حال میں کی کہ آپ
نے حضرت زینب رضی اللہ عنہا سے شادی کی ہوئی تھی آپ
نے ان سے مدینہ میں نکاح کیا تھا اور دن چڑھنے کے
بعد آپ نے لوگوں کو کھانے کی دعوت دی، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے اور سب لوگوں کے جانے کے بعد آپ
کے ساتھ کچھ آدمی بھی بیٹھ گئے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
چلنے کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے، میں بھی آپ کے ساتھ
چل پڑا، آپ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے تک
گئے پھر خیال فرمایا کہ شاید لوگ چلے گئے ہوں گے، آپ
لوٹ پڑے، میں بھی آپ کے ساتھ لوٹا، وہ لوگ اس
وقت بھی اسی طرح بیٹھے ہوئے تھے، آپ پھر واپس چل
پڑے، میں بھی واپس ہوا، آپ دوبارہ حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا کے حجرے تک گئے، اس کے بعد پھر آپ واپس
(گھر) گئے، میں بھی آپ کے ساتھ لوٹا، اس بار وہ لوگ
اٹھ کھڑے ہوئے، پھر آپ نے میرے اور اپنے درمیان حجاب

ڈال دیا اور آیت حجاب نازل ہو گئی۔

فَأَمَّا فَصَّصَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ السِّتْرَ وَ
الَّذِي آتَىٰ الْحِجَابَ۔

۳۴۰۳۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَا جَعْفَرُ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنِ الْجَعْفَرِ
أَبِي عُثْمَانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ بِأَهْلِهِ فَتَالَ
فَصَنَعَتْ أُمِّي أُمُّ سُلَيْمٍ حَيْسًا فَجَعَلَتْهُ
فِي تَوْرٍ فَقَالَتْ يَا أَنَسُ أَذْهَبَ بِهَذَا إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ
بَعَثَتْ بِهَذَا إِلَيْكَ أُمِّي وَهِيَ تُقْرِأُكَ
السَّلَامَ وَتَقُولُ إِنَّ هَذَا لَكَ مِنَّا قَلِيلٌ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَذَهَبْتُ بِهَا إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ
إِنَّ أُمِّي تُقْرِئُكَ السَّلَامَ وَتَقُولُ إِنَّ هَذَا
لَكَ مِنَّا قَلِيلٌ فَقَالَ صَنَعْتُ ثُمَّ قَالَ أَذْهَبُ
فَاذْهَبْ لَنَا فُلَانًا وَفُلَانًا وَمَنْ لَقِيتَ
وَسَمِئْتُ رَجُلًا قَالَ فَذَهَبْتُ مِنْ سَمِئَةٍ
وَمَنْ لَقِيتُ قَالَ قُلْتُ لَا نَسِ عَدَدَ دَكُمُ
كَانُوا قَالُوا زُهَاءُ ثَلَاثَ مِائَةٍ وَتَالَ
بِی رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا
أَنَسُ هَاتِ السُّورَةَ قَالَ فَدَخَلُوا حَتَّى امْتَلَأَتِ
الصُّفَّةُ قَالُوا حُجِرَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَتَّحِلَّ عَشْرَةٌ عَشْرَةٌ
وَلِيَا كُلُّ نَسَائِنِ مِنَّا يَلِيهِ قَالَ فَآكَلُوا
حَتَّى شَبِعُوا قَالَ فَتَخَرَّجَتْ طَائِفَةٌ وَ
دَخَلَتْ طَائِفَةٌ حَتَّى آكَلُوا كُلُّهُمْ فَقَالَ
لِي يَا أَنَسُ ارْفَعْ قَالَ فَارْفَعْتُ فَمَا أَدْرِي
حِينَ وَصَعْتُ كَانَ أَكْثَرُ أَمْ حِينَ رَفَعْتُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا، اور اپنی زوجہ مطہرہ کے
پاس گئے، میری والدہ ام سلیم نے جس رکھجور، ستور اور گھی سے
بنایا ہوا کھانا پکایا، اسے ایک طباق میں رکھ کر کہا "اے انس
اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سے جاؤ اور
جا کر عرض کرو" اس کو میری ماں نے آپ کی خدمت میں بھیجا ہے
اور سلام عرض کیا ہے، اور یہ کہا ہے کہ یا رسول اللہ! یہ ہماری
طرف سے آپ کی خدمت میں ایک تھوڑا سا نذرانہ ہے۔"
حضرت انس کہتے ہیں کہ میں وہ کھانا لے کر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا اور کہا "میری ماں آپ کو سلام کہتی
ہیں اور کہتی ہیں کہ یہ آپ کے لیے تھوڑا سا نذرانہ ہے، آپ
نے فرمایا اس کو رکھ دو، پھر آپ نے فرمایا جاؤ فلاں فلاں کو بلا
لاؤ، اور جو تم کو ملیں ان کو اور چند لوگوں کا نام یاد، جن لوگوں کا
آپ نے نام لیا تھا میں انہیں بلا لایا اور جو لوگ مجھے لے آئیں
بھی بلا لایا، (راوی کہتے ہیں) میں نے حضرت انس سے پوچھا
ان لوگوں کی کتنی تعداد تھی؟ انہوں نے کہا اندازاً تین سو آدمی
تھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے
انس وہ طباق لے آؤ، پھر وہ لوگ اندر آئے حتیٰ کہ چوبترہ
اور کمرہ بھر گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دس،
دس آدمی ایک حلقہ بنالیں اور ہر شخص اپنے آگے سے کھائے
حضرت انس کہتے ہیں ان لوگوں نے اس قدر کھایا کہ وہ سیر
ہو گئے ایک گروہ کھا کر جاتا پھر دوسرا آجاتا، جب سب لوگ
کھا چکے تو آپ نے مجھ سے فرمایا: اے انس! اس برتن کو اٹھاؤ
حضرت انس کہتے ہیں میں نہیں فیصلہ کر سکا کہ جس وقت
میں نے برتن رکھا اس وقت اس میں کھانا زیادہ تھا یا جب
میں نے وہ برتن اٹھایا اس وقت اس میں کھانا زیادہ تھا۔"
بعض لوگوں نے کھانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قَالَ وَجَلَسَ طَوَافُ مِنْهُمْ يَتَحَدَّثُونَ فِي
بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
رَسُولُ اللَّهِ
جَالِسٌ وَزَوْجَتُهُ مَوْلِيَةٌ وَوَجَّهَهَا إِلَى الْحَائِطِ
فَتَقَلَّبُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَلَّمَ عَلَى نِسَائِهِ ثُمَّ رَجَعَ فَلَمَّا رَأَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ رَجَعَ
ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ قُتِلُوا عَلَيْهِ قَالَ فَابْتَدَأُوا
الْبَابَ فَخَرَجُوا كُلُّهُمْ وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى ارْخَى الِئْتِزَ وَ
دَخَلَ وَأَنَا جَالِسٌ فِي الْخُجْرَةِ فَلَمْ يَلْبَثْ
إِلَّا يَسِيرًا حَتَّى خَرَجَ عَلَىَّ وَأُنْزِلَتْ هَذِهِ
الْآيَةُ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَقَرَأَ هُنَّ عَلَى النَّاسِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ
يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَّهُ
وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا وَإِذَا طَعِمْتُمْ
فَانْتَشِرُوا وَلَا مَسَدًا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ
ذَلِكَ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ الْوَاسِعَ الْأَمِيرَ
قَالَ الْجَعْدُ قَالَ أَنَسُ أَنَا أَحَدُ النَّاسِ عَمْدًا
بِهَذِهِ الْآيَاتِ وَحُجُبَيْنِ نِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۴۰۴ - حَدَّثَنَا مُسْتَدْبُنٌ رَأَيْهِ قَالَ نَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ نَا مَعْمَرٌ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ
عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا
تَزَوَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَهْدَتْ لَهُ أُمُّ سُكَيْمٍ
حَبِيسًا فِي تَوْرٍ مِنْ حِجَارَةٍ فَقَالَ أَنَسُ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْهَبَ

کے گھر میں بیٹھ کر باتیں شروع کر دیں۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کے درمیان تشریف فرما تھے اور آپ کی زوجہ مطہرہ دیوار کی طرف چہرہ کیے ہوئے بیٹھ گئیں۔ ان لوگوں کا بیٹھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر گراں گذر رہا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے باہر نکلے اپنی ازواج مطہرات کو سلام کیا اور واپس آئے، جب ان لوگوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واپس لوٹ آئے ہیں تب انہوں نے سمجھا کہ ان کا یہاں بیٹھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بار گذر رہا ہے، وہ سب جلد سے دروازے کی طرف بڑھے اور چلے گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور آپ نے پر وہ گرا دیا۔ آپ حجروں میں تشریف لائے وہاں میں بیٹھا ہوا تھا۔ آپ ٹھوڑی دیر ٹھہرے پھر میرے پاس آئے در اُن حالیکہ آپ کے اوپر یہ آیت نازل ہوئی غنی پھر آپ نے باہر آ کے لوگوں پر وہ آیات پڑھیں: اے ایمان والو! نبی کے گھروں میں بلا اجازت داخل ہونے کھانے کا وقت دیکھتے رہا کرو، وہاں اگر تمہیں کھانے پر بلایا جائے تو ضرور آؤ لیکن کھانا کھانے کے بعد اٹھ کر سے ہوا کرو، تہادی ان حرکتوں سے نبی کو تکلیف ہوتی ہے مگر وہ شرم کی وجہ سے تمہیں کچھ نہیں کہتے اور اللہ تعالیٰ حق بات کہنے میں شرم نہیں کرتا۔ جدی کہتے ہیں کہ حضرت انس نے کہا کہ ان آیات کے نازل ہونے کا واقعہ مجھے سب زیادہ یاد ہے ادنیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کیلئے پڑے کے حکم نازل ہوئے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا نکاح کیا تو (میری والدہ) حضرت ام سلیم نے آپ کے لیے ایک طباق میں حبس رستہ لگھی، اور کھجور سے بنایا ہوا کھانا بھیجا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جاؤ اور مسلمانوں میں سے تمہیں جو ملے اس کو بلا لاء، لہذا مجھے جو بلا اس کو میں بلا لایا، وہ لوگ گھر میں داخل ہوتے، کھانا کھاتے اور

فَادْعُ لِي مَن لَّقِيتَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
 فَدَعَوْتُ لَهُ مَن لَّقِيتُ فَبَعَلُوا يَدَيَّ خُلُونِ
 عَلَيْهِ فَيَا كُنُونِ وَيَخْرُجُونَ وَدَعَا
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَنِ
 الطَّعَامِ فَدَعَا فِيهِ وَقَالَ فِيهِ مَا شَاءَ
 اللَّهُ أَنْ يَقُولَ وَلَمْ أَدْعُ أَحَدًا لَّقِيتُهُ إِلَّا
 دَعَوْتُهُ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا وَخَرَجُوا وَ
 بَقِيَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ فَأَطَالُوا عَلَيْهِ الْحَدِيثَ
 فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَعِيضُ
 مِنْهُمْ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ شَيْئًا فَخَرَجَ وَتَرَكَهُمْ
 فِي الْبَيْتِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ
 يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَاظِرٍ مِّنْ
 إِنْسٍ قَالَ قَتَادَةُ غَيْرَ مُتَمَتِّعِينَ طَعَامًا
 وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا حَتَّى بَلَغَ
 ذِكْمُكُمْ أَطْعَامُ يَقْلُوبَكُمْ وَقُلُوبُهُمْ

ذِكْمُكُمْ أَطْعَامُ يَقْلُوبَكُمْ وَقُلُوبُهُمْ

حضرت زینب سے نکاح کی تفصیل

نکل جاتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا مبارک ہاتھ
 کھانے پر رکھا اور دعا فرمائی اور جو کچھ اللہ کو منظور تھا وہ
 کلمات آپ نے دعائیں کہے مجھے جو شخص بھی ملا تھا میں
 اس کو رے آیا تھا ان سب نے سیر ہو کر کھایا اور چلے
 گئے، کچھ لوگ بیٹھے رہے، انہوں نے لمبی باتیں شروع کر
 دیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم انہیں کچھ کہنے سے حیا کرتے
 تھے، آپ گھر سے باہر آ گئے وہ وہیں بیٹھے رہے اس
 وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں: اے ایمان
 والو! نبی کے گھروں میں بلا اجازت، مت داخل ہو، نہ
 کھانے کا وقت تاکتے رہا کرو، ہاں اگر تمہیں کھانے پر
 بلایا جائے تو ضرور آؤ، لیکن کھانا کھانے کے بعد اٹھ کر
 ہو کر وہ باتیں کرنے میں نہ لگے رہو، تمہاری یہ حرکتیں
 نبی کو تکلیف دیتی ہیں مگر وہ شرم کی وجہ سے تمہیں کچھ نہیں
 کہتے، اور اللہ تعالیٰ حق بات کہنے میں شرم نہیں کرتا آخر
 آیت تک۔

حدیث نمبر ۳۳۹۸ میں ہے جب حضرت زید نے حضرت زینب کو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح کا پیغام دیا تو انہوں نے کہا میں اپنے رب
 سے مشورہ کیے بغیر کوئی کام نہیں کروں گی اور مصالے کی طرف بڑھ گئیں، ان کا مقصد یہ تھا کہ میں استخارہ کروں گی، جیسا کہ صحیح
 بخاری میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں سب کاموں کے لیے استخارہ کی تعلیم
 دیتے تھے، حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے استخارہ اس لیے کیا تھا کہ کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق کی
 ادائیگی میں ان سے تقصیر نہ ہو جائے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بغیر اجازت لیے ان کے پاس چلے گئے، یعنی جب یہ
 آیت نازل ہو گئی: فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا وَجَنَحَهَا رَحَابُ ۚ ۱۲۰ جب زید نے ان سے اپنی حاجت پوری
 کر لی تو ہم نے ان سے آپ کا نکاح کر دیا، اس آیت کے نازل ہوتے ہی حضرت زینب آپ کے عقد میں آ گئیں، اس
 نکاح میں ایجاب و قبول کا عقد تھا، نہ گواہ تھے نہ کوئی ولی تھا۔ غالباً اس عظیم نعمت پر شکر ادا کرنے کے لیے ہی آپ
 نے حضرت زینب سے نکاح کا ولیمہ بہت اہتمام سے کیا۔ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ کا بھی
 ذکر ہے کہ آپ کا ہاتھ لگانے سے اور آپ کی دعا کی برکت سے بخور اسا کھانا، تین سو کے قریب آدمیوں کے لیے
 کافی ہو گیا اور ان کے سیر ہونے کے باوجود کھانا اتنا ہی باقی تھا حضرت انس فرماتے ہیں میں یہ فیصلہ نہیں کر سکا کہ کھانا
 اب زیادہ ہے یا پہلے زیادہ تھا۔

مسادات سے بے پردگی پر استدلال | پردہ سے متعلق قرآن مجید میں جو احکام دیے گئے ہیں اور احادیث میں جو

بات چیت کرنا اور میل جول رکھنا سب ناجائز ہیں اسی طرح مردوں کا اجنبی عورتوں کو دیکھنا ان سے بات کرنا اور ان سے میل جول رکھنا سب ناجائز ہیں۔ عورتوں کا پردہ کے بغیر گھر سے نکلنا ناجائز ہے، بازاروں میں شاپنگ کرنا اور سیر و تفریح کے لیے گھومنا جائز نہیں ہے۔ عورت اصل میں چراغ خاندان ہے، شمع محفل نہیں ہے۔ اسی کے برعکس آج کے معاشرے میں ہم دیکھتے ہیں کہ عورتیں برقع اور کسی بھی قسم کے پردہ سے آزاد تنگ پھرتی ہیں، نیم عریاں اور شوخ و شنگ لباس پہنے سڑکوں اور بازاروں میں دعوتِ نظارہ دیتی پھرتی ہیں، دوپٹے سے سر اور سینے کو نہیں ڈھانپا جاتا بلکہ مفکر کی طرح گلے میں ڈالا جاتا ہے، کوئی دن جاتا ہے کہ برقع کی طرح دوپٹہ بھی نظر نہیں آئے گا، مخلوط تعلیم عام ہے اور لڑکے اور لڑکیاں ایک ساتھ اسکولوں میں پڑھتے ہیں، اسکولوں اور کالجوں اور یونیورسٹیوں میں پڑھانے والے بھی مخلوط ہیں مرد اور عورتیں دونوں پڑھاتے ہیں۔ بیٹکوں، پی آئی، اے اور دوسرے محکموں اور دفاتر میں عورتیں مردوں کے شانہ بشانہ کام کرتی نظر آتی ہیں، اور پولیس اور فوج میں بھی عورتیں کام کر رہی ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ مرد اور عورت ایک گاڑی کے دو پیٹے ہیں دونوں کو مل کر کام کرنا چاہیے۔ اسلام مسادات کی تعلیم دیتا ہے اس لیے معیشت کا بوجھ اٹھانے کے لیے دونوں کو مساوی جہد کرنی چاہیے۔ وہ دن گئے جب عورت کو گھر کی چار دیواری میں قید رکھا جاتا تھا۔ اب آزادی نسواں کا دور ہے عورت کو گھر میں قلم بنا کے رکھنا روح مسادات کے خلاف ہے۔

مرد اور عورت میں مساوات کا دائرہ | یہ صحیح ہے کہ انسان ہونے میں مرد اور عورت دونوں مساوی ہیں۔ تہذیب و تمدن کی تعمیر و تشکیل اور انسانیت کی خدمت میں دونوں برابر ہیں، دل و دماغ، عقل، جذبات، خواہشات اور بشری تقاضے دونوں رکھتے ہیں، سوسائٹی اور معاشرہ کی فلاح و بہبود دونوں کی فکری اور نظری صلاحیتوں پر موقوف ہے، اس اعتبار سے مساوات کا دعویٰ بالکل صحیح ہے اور ہر صالح معاشرے کے لیے ضروری ہے کہ مردوں کی طرح عورتوں کو بھی اپنی فطری استعداد اور صلاحیت کے مطابق اسلام کی حدود میں رہتے ہوئے زیادہ سے زیادہ کام کرنے کا موقع دے۔ لیکن مساوات کا جو پہلو آج زیر بحث ہے کہ مرد اور عورت دونوں کا ایک حلقہ عمل ہو، دونوں ایک نوعیت کے کام کریں۔ دونوں معیشت کے تمام شعبوں کی ذمہ داریوں کو یکساں قبول کریں، یہ بلائے اس وقت تک صحیح ثابت نہیں ہوگی جب تک یہ ثابت نہ کر دیا جائے کہ دونوں کے نظام جسمانی بھی ایک جیسے ہیں۔ دونوں پر فطرت نے ایک جیسی خدمات کا بار ڈالا ہے اور دونوں کی نفسی کیفیات بھی ایک دوسرے کے مماثل ہیں۔

عورت کو معاش اور تہذیب کی سرگرمیوں میں شریک رکھنا مساوات کے خلاف ہے | علم الہیات کی رو سے ثابت ہو

چکا ہے کہ عورت اپنی شکل و صورت اور ظاہری اعضاء سے لے کر اپنے جسم کی ساخت کے ہر مرحلہ میں مرد کے مختلف ہے، اور یہ بات بھی بالکل واضح ہے کہ فطرت نے مرد اور عورت دونوں پر یکساں بار نہیں ڈالا۔ بقائے نوع کی خدمت میں مرد کے ذمہ تخم ریزی کے سوا اور کوئی کام نہیں ہے اس کے بعد وہ زندگی کے ہر شعبہ میں کام کرنے کے لیے آزاد ہے، اس کے برخلاف فطرت نے عورت پر اس خدمت کی مکمل ذمہ داری ڈال دی ہے، اس ذمہ داری کو پورا کرنے کے لیے عورت

کو اس وقت سے تیار کیا گیا ہے جب وہ اپنی ماں کے پیٹ میں محض گوشت کا ایک ٹوٹھڑا تھی، اس مقصد کو پورا کرنے کے لیے اس کے جسم کی سلی مشین موزوں کی گئی، اسی لیے اس پر جوانی کے زمانہ میں ایام حیض کے دور آتے ہیں جو ہر مہینہ میں تین سے لے کر سات دن یا دس دن تک اس کو کسی بڑی ذمہ داری کا بار سنبھالنے کے قابل نہیں رکھتے۔ جن کی وجہ سے وہ اس دوران کوئی قابل ذکر جسمانی یا دماغی محنت نہیں کر پاتی، حمل اور اس کے بعد پورا ایک سال اسے سختیاں جھیلنے گزرتا ہے جس میں درحقیقت وہ نیم جاں ہوتی ہے، اس کے بعد وہ رضاعت کے پورے دو سال اس طرح گزرتے ہیں کہ وہ اپنے خون سے کشتِ انسانیت کو سیراب کرتی ہے۔ بچے کی ابتدائی پرورش کے کئی سال اس طرح محنت اور مشقت میں گزرتے ہیں کہ اس پر رات کی نیند اور دن کا آرام حرام ہو جاتا ہے۔ وہ اپنی راحت، اپنے آرام و آسائش اپنی ہر خوشی اور ہر خوش کو آنے والی نسل پر قربان کر دیتی ہے۔ اس صورتِ حال کے پیش نظر غور کیجئے کہ عدل و انصاف کا یہی تقاضا ہے کہ ان فطری ذمہ داریوں کی بجائے بجا آوری کے باوجود عورت سے معاش اور تہذیب و ثقافت کی ان ذمہ داریوں کا مطالبہ بھی کیا جائے جن کو پورا کرنے کے لیے مرد فطرت کی تمام تر ذمہ داریوں سے آزاد رکھا گیا ہے۔ عورت سے یہ کہا جائے کہ تو ولادت سے متعلق ساری فطری ذمہ داریاں بھی برداشت کر اور ہمارے شانہ بشاء روزی کمانے کی مشقت بھی اٹھا، سیاست اور عدالتِ صنعت و حرفت، زراعت و تجارت، قیام امن اور مدافعت وطن کی خدمات میں بھی برابر کا حصہ لے۔ ریڈیو، ٹی وی، فلم آرٹ گیلری اور ثقافتی شور کے ذریعہ ہمارے لیے تفریح کا سامان بھی مہیا کر۔ ہوٹلوں، کلبوں اور سوسائٹی کی محافل میں آکر ہمارا دل بھی بہلا اور ہمارے لیے عیش و مسرت اور لطف و لذت کے سامان بھی فراہم کر، یہ عدل نہیں ظلم ہے!! مساوات نہیں صریح نامساوات ہے، عدل کا تقاضا یہ ہے کہ جس پر فطرت نے کوئی بار نہیں ڈالا اس پر تمدن کی اہم اور زیادہ محنت طلب ذمہ داریوں کا بوجھ ڈالا جائے اور اسی کے سپرد یہ خدمت ہو کہ وہ خاندان کی پرورش اور حفاظت کرے اور جس پر فطرت نے بہت زیادہ بوجھ رکھا ہے اس کو تمدن کے ہلکے اور سبک کام سپرد کیے جائیں، اور مساوات کا یہ تقاضا اسی صورت میں پورا ہو سکتا ہے جب عورت پردے میں رہے اور اسلامی احکام کے مطابق چادر اور چار دیواری میں زندگی گزارے۔ مساوات سے قطع نظر بے پردگی کے نتیجہ میں عورت ہوا و ہوس کا نشانہ بنتی ہے جس سے بے حیائی اور فحاشی کے لاتعداد پہلو نکلتے ہیں جس کی وجہ سے استقامتِ حمل، ناجائز اولاد اور گھناؤنی بیماریاں وجود میں آتی ہیں۔

بَابُ الْأَمْرِ بِالْإِجَابَةِ الدَّاعِي إِلَى دَعْوَةٍ

۳۴۰۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيْمَةِ فَلْيَأْتِ لَهَا۔

۳۴۰۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ سَأَلْنَا

دَعْوَتِ قَبُولِ كَرْنِ كَا حَكْم
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے جب کسی شخص کو ولیمے میں بلایا جائے تو وہ ضرور جائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

خَالِدُ بْنُ الْمَخَارِثِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دُعِيَ
أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيمَةِ فَلْيَجِبْ قَالَ خَالِدٌ
فَإِذَا أُعِيدَ اللَّهُ يُنْزِلُهُ عَلَى الْعُرْسِ .

۳۴۰۷ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ تَائِفٌ قَالَ
تَأْتِي عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ
إِلَى وَلِيمَةٍ عُرْسٍ فَلْيَجِبْ .

۳۴۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَابْرُكَاؤُ
قَالَ نَاحِثًا قَالَ تَائِفٌ قَالَ وَحَدَّثَنَا
قُتَيْبَةُ قَالَ نَاحِثًا عَنْ أَيُّوبَ عَنْ تَائِفٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اسْتُواذُّوا الدَّعْوَةَ إِذَا دُعِيتُمْ .

۳۴۰۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ
قَالَ تَائِبُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْرُوفٌ عَنْ
أَيُّوبَ عَنْ تَائِفٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ
فَلْيَجِبْ عُرْسًا كَانَ أَوْ نَحْوَهُ .

۳۴۱۰ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ
قَالَ نَافِعُ عِيْسَى بْنُ السُّنْدِ قَالَ نَافِعُ قَالَ
تَائِبُ الرَّبِيعِ عَنْ تَائِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دُعِيَ إِلَى عُرْسٍ أَوْ
نَحْوِهَا فَلْيَجِبْ .

۳۴۱۱ - حَدَّثَنَا حُسَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کو
جب شادی کی دعوت پر بلایا جائے تو وہ ضرور جائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کسی شخص کو جب شادی
کی دعوت پر بلایا جائے تو وہ ضرور جائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب ہمیں دعوت میں مدعو کیا
جائے تو جایا کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص اپنے
بھائی کی دعوت کرے تو اس کو قبول کر لی چاہے خواہ وہ
شادی کی دعوت ہو یا اس جیسی کسی اور تقریب کی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو شادی یا اس جیسی
کسی تقریب کی دعوت دی جائے تو وہ اس کو قبول کرے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

أَبَا هِلَالٍ قَالَ نَا بِشَرِّ بْنِ الْمَفْضَلِ قَالَ نَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِشْتُرُوا
الدَّعْوَةَ إِذَا دُعِيَ نِكَاحٌ

۳۲۱۲ - وَحَدَّثَنِي هَارُودَنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ نَاحِبَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُثْبَةَ عَنْ تَافِعٍ قَالَ
سَمِعْتُ عَمَةَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجِيبُوا هَذِهِ الدَّعْوَةَ إِذَا دُعِيتُمْ
لَهَا قَالَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَا أَيُّهَا الدَّعْوَةُ فِي
الْعَرَسِ وَغَيْرِ الْعَرَسِ وَيَا بَيْتَهَا وَهُوَ صَاحِبُهَا

۳۲۱۳ - وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مَسْعَدٍ
عَنْ تَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِنْ دُعِيتُمْ إِلَى كُرَاعٍ فَأَجِيبُوا

۳۲۱۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى قَالَ نَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ نَا ابْنُ قَالِدَا
سُفْيَانَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى
طَعَامٍ فَلْيَجِبْ فَإِنْ شَاءَ طَعِمَ وَإِنْ شَاءَ
تَرَكَ وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنُ مَثْنَى إِلَى طَعَامٍ

۳۲۱۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبُو
عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ
بِهَذَا الْإِسْنَاءِ مِثْلَهُ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہیں دعوت دی جائے
تو اس میں جاؤ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تمہیں مدعو کیا جائے تو دعوت
کو قبول کرو، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما شادی وغیرہ
کی دعوت میں روزہ دار ہونے کے باوجود چلے جاتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم بکری کے پائے کی
بھی دعوت دی جائے تو اس کو ضرور بھی کرو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جس شخص کو کھانے
کی دعوت دی جائے وہ اس کو ضرور قبول کرے، خواہ
کھائے یا نہ کھائے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۲۱۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ سَبْرِ بْنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيُجِبْ فَإِنْ كَانَ صَاحِبًا فَلْيُصَلِّ وَإِنْ كَانَ مُفْطِرًا فَلْيُطْعَمْ -

۳۲۱۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّكَ كَانَ يَقُولُ يَتَسَّ الْقَطْعَامُ طَعَامُ الْوَلِيْمَةِ يُدْعَى إِلَيْهِ الْأَغْنِيَاءُ وَيُتْرَكُ الْمَسَاكِينُ فَمَنْ لَمْ يَأْتِ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ -

۳۲۱۸ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا سُفْيَانُ قَالَ قُلْتُ لِلزُّهْرِيِّ يَا أَبَا بَكْرٍ كَيْفَ هَذَا الْحَدِيثُ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْأَغْنِيَاءِ فَضَحِكَ فَقَالَ لَيْسَ هُوَ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْأَغْنِيَاءِ قَالَ سُفْيَانُ وَكَانَ أَبُو غَنِيًّا فَافْزَعَنِي هَذَا الْحَدِيثُ حِينَ سَمِعْتُهُ بِهِ فَسَأَلْتُ عَنْهُ الزُّهْرِيَّ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجُ أَنَّ سَمَةَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيْمَةِ شَرُّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ -

۳۲۱۹ - حَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْرُوفٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی شخص کی دعوت کی جائے تو وہ ضرور قبول کرے اگر روزہ دار ہو تو روزہ کرے اگر روزہ نہ ہو تو کھائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اس دعوتِ ولیمہ کا کھانا بہت بُرا ہے جس میں امیروں کو بلایا جائے اور غریبوں کو چھوڑ دیا جائے اور جو شخص دعوت میں نہیں گیا اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی۔

سفیان کہتے ہیں کہ میں نے زہری سے پوچھا یہ حدیث کس طرح ہے کہ بدترین کھانا امیروں کا کھانا ہے؟ انہوں نے ہنس کر کہا اس طرح حدیث نہیں ہے کہ بدترین کھانا امیروں کا کھانا ہے، سفیان کہتے ہیں کہ میرے والد امیر تھے اس لیے مجھے اس حدیث سے بہت پریشاں رہتی تھی، جب میں نے زہری سے پوچھا تو انہوں نے کہا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اس دعوتِ ولیمہ کا کھانا بہت بُرا ہے.... اس کے بعد حسبِ سابق ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے تھے اس دعوتِ ولیمہ کا کھانا بہت بُرا ہے اس کے بعد حسبِ سابق ہے۔

قَالَ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيمَةِ تَحْوِ
حَدِيثِ مَالِكٍ -

۳۲۲۰ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَأَلْنَا
سُفْيَانَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ تَحْوِ
ذَلِكَ -

۳۲۲۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَأَلْنَا
سُفْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ زِيَادَ بْنَ سَعْدٍ قَالَ
سَمِعْتُ ثَابِتًا الْأَعْرَجَ يَحَدِّثُ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ شَرُّ الطَّعَامِ
طَعَامُ الْوَلِيمَةِ يُمْنَعُهَا مَنْ يَأْتِيهَا وَ
يَدْعَى إِلَيْهَا مَنْ يَأْبَاهَا وَمَنْ لَمْ يُجِبِ
الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَ
رَسُولَهُ -

ایک اور سند سے بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
ایسی روایت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بدترین کھانا اس دعوت ولیمہ
کا کھانا ہے کہ جو اس میں آنا چاہتا ہے اسے روک دیا جاتا
ہے اور جو نہیں آنا چاہتا اسے بلایا جاتا ہے اور جو دعوت
میں نہیں گیا اس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ
علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔

ولیمہ کے حکم میں مذاہب علامہ عینی لکھتے ہیں کہ ظاہر یہ (غیر مقلدین) کے نزدیک ولیمہ کرنا فرض عین ہے، امام
شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔ امام مالک کا بھی یہی مذہب مشہور ہے، امام احمد
کے نزدیک ولیمہ مستحب ہے، بعض شافعیہ کے نزدیک ولیمہ واجب ہے، بعض مالکیہ کے نزدیک ولیمہ کرنا مستحب ہے۔
اخاف میں سے علامہ شافعی نے لکھا ہے کہ ولیمہ کرنا سنت ہے۔

عام دعوت اور ولیمہ قبول کرنے میں مذاہب علامہ نووی لکھتے ہیں کہ شرافع کے اقوال میں سے زیادہ صحیح قول یہ ہے
کہ ولیمہ کی دعوت قبول کرنا فرض عین ہے البتہ کسی عذر کی بناء پر
فرضیت ساقط ہو جاتی ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ فرض کفایہ ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ یہ مستحب ہے۔ یہ قول خاص شافعی
کی دعوت کے بارے میں ہیں، بقیہ دعوتوں میں امام مالک اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ دعوت قبول کرنا واجب نہیں ہے
ظاہر یہ کہتے ہیں کہ شادی کی دعوت ہو یا کوئی اور ہر دعوت کو قبول کرنا واجب ہے جن عذروں کی وجہ سے دعوت قبول
کرنے کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔ وہ یہ ہیں طعام مشتبہ ہونا، دعوت کا امیروں کے ساتھ مخصوص ہونا، اس جگہ کوئی
ایسا شخص ہو جس کی وجہ سے جانے والے کو تکلیف پہنچے، یا مدعو کو کسی خوف یا لالچ کی بناء پر بلایا گیا ہو، یا مدعو کو کسی حرام

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۰ ص ۱۲۴ مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۲۸ھ

۲۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۰۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ

کام پر مرد کے لیے بلایا گیا ہو یا اس دعوت میں شراب، گانا بجانا، ریشم کافرش، جاندار کی تصاویر، سونے، پاندی کے برتن یا کوئی اور شرعی خرابی ہو، ان اذکار میں سے کوئی ایک بھی ہو تو دعوت قبول کرنے کا وجوب یا استحباب ساقط ہو جاتا ہے، بلکہ ایسی دعوت کو قبول کرنا مکروہ ہے۔

علامہ شامی حنفی لکھتے ہیں، ہندوستان میں تہنیتی سے نقل کر کے لکھا ہے کہ دعوت قبول کرنے میں اختلاف ہے بعض علماء نے کہا ہے کہ دعوت قبول کرنا واجب ہے اور اس کا ترک کرنا جائز نہیں ہے اور عام فقہاء نے کہا ہے کہ یہ سنت ہے اور افضل یہ ہے کہ شادی کی دعوت ہو تو قبول کرے ورنہ اسے اختیار ہے اور قبول کرنا بہتر ہے۔ کیونکہ اس سے مسلمان کا دل خوش ہوتا ہے، جب دعوت میں چلا گیا تو حکم پر عمل ہو گیا خواہ کھانا کھائے یا نہ کھائے اور اگر روزہ دار نہ ہو تو کھانا افضل ہے اور بنایہ میں یہ ہے کہ دعوت کو قبول کرنا سنت ہے، خواہ شادی کی دعوت ہو یا کوئی اور تقریب ہو، البتہ جس دعوت میں دکھاوا، نام آوری اور خود ستائی مقصود ہو، اس میں نہیں جانا چاہیے۔ خصوصاً علماء کو اس سے احتراز کرنا چاہیے، اور "اختیار" میں ہے کہ شادی کی دعوت (دلیہ) سنت قدیمہ سے اگر اس کو قبول نہیں کرے گا تو گنہگار ہو گا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جس شخص نے دعوت نہیں قبول کی اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی" اگر روزہ دار ہو تو دعوت میں جائے اور دعا کرے اور اگر روزہ دار نہیں ہے تو کھائے اور دعا کرے اور اگر اس نے نہ کھایا اور نہ دعا کی تو وہ گنہگار ہو گا کیونکہ اس نے میزبان کی توہین کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اگر تجھے بکری کے کھر کی بھی دعوت دی جائے تو میں اس کو قبول کروں گا، اس عبارت کا منطقی یہ ہے کہ دلیہ کو قبول کرنا سنت مؤکدہ ہے اور شارحین ہدایہ نے تصریح کی کہ دلیہ کو قبول کرنا واجب کے قریب ہے، تہار خانہ میں ینایع سے نقل ہے کہ اگر دعوت میں مصیبت اور بدعت نہ ہو تو دعوت کو قبول کرنا واجب ہے اور ہمارے زمانہ میں کسی دعوت کا مصیبت اور بدعت سے محفوظ ہونا مشکل ہے بلکہ

جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں وہ بغیر تحلیل شرعی کے حلال نہیں ہے

بَابُ لَا تَحِلُّ الْمُطَلَّقةُ ثَلَاثًا لِمُطَلِّقِهَا
حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ وَيَطَافَا
ثُمَّ يَفَارِقَا وَتَقْضَى عِدَّتُهَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت رفاعہ کی بیوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں رفاعہ کے نکاح میں تھی، انھوں نے مجھے طلاق منقطعہ دے دی۔ میں نے عبدالرحمن بن زبیر رضی اللہ عنہ سے نکاح کر لیا، اور ان

۳۲۲۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَالتَّفَّظُ لِعَمْرِو بْنِ الْقَاسِمِ
سَنَيْنَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ جَاءَتِ امْرَأَةٌ
رِفَاعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى النَّبِيِّ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۶۲، مطبوعہ نوری محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ
۲۔ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۵ ص ۳۰۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كُنْتُ عِنْدَ رِفَاعَةَ
فَطَلَّقَنِي فَبِتَّ طَلَاقِي فَتَزَوَّجْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ
ابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَإِنَّمَا مَعَهُ
مِثْلُ هَذِهِ الشُّوبِ فَبَيَّسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ أَتُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي
إِلَى رِفَاعَةَ لِأَحْسَنِي تَذَرِي عُسَيْلَتَكَ وَيَذَرُ
عُسَيْلَتَكَ قَالَتْ وَأَبُو بَكْرٍ عِنْدَهُ وَخَالِدُ بْنُ
سَعِيدٍ بِالْبَابِ يَنْتَظِرُ أَنْ يُؤْذَنَ لَهُ فَنَارِي يَا
أَبَا بَكْرٍ أَلَا تَسْمَعُ هَذِهِ مَا تَجْهَرُ بِهِ عِنْدَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۲۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَسَرْمَلَةُ بْنُ
يَحْيَى وَاللَّفْظُ لِمَرْمَلَةَ قَالَ أَبُو الطَّاهِرِ نَا وَقَالَ
حُرْمَلَةُ أَنَا ابْنُ رَسُولٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ
أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زُوَّجَ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْ أَنَّ رِفَاعَةَ
الْقُرَظِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ
فَبِتَّ مَلَاقَهَا فَتَزَوَّجَتْ عَبْدَ الرَّحْمَنِ
ابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَجَاءَتْ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا
كَانَتْ تَحْتَ رِفَاعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
فَطَلَّقَهَا أُخْرَى ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ فَتَزَوَّجَتْ
عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ وَإِنَّهُ وَاللَّهُ مَا مَعَهُ إِلَّا مِثْلُ هَذِهِ
كَأَخَذَتْ بِهَذِهِ مِنْ جِلْبَابِهَا قَالَ فَبَيَّسَمَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاحِبًا
فَقَالَ لَعَلَّكَ تُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ
لِأَحْسَنِي تَذَرِي عُسَيْلَتَكَ وَتَذَرُ عُسَيْلَتَهُ
وَأَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِجَانِبِ

کے پاس تو صرف کپڑے کے پلو کی طرح تھا (یعنی ذرا ہمو
تھے)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسکرا کر فرمایا کیا تم
دوبارہ رفاعہ کے پاس جانا چاہتی ہو، نہیں ایہ نہیں ہو سکتا۔
جب تک کہ تم ان کی مٹھاس نہ چکھ لو اور وہ تمہاری مٹھاس
نہ چکھ لیں۔ حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ حضرت ابو بکر حضور کے
پاس تھے اور حضرت خالد بن سعید دروازے پر اجازت
کے منتظر تھے، حضرت خالد نے پکار کر کہا اے ابو بکر
کیا آپ نہیں سن رہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے سامنے کیسی باتیں کر رہی ہے!

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
رفاعہ قرظی نے اپنی بیوی کو طلاق منغلظہ دے دی اس کے
بعد انھوں نے حضرت عبدالرحمن بن الزبیر رضی اللہ عنہ سے
نکاح کیا، پھر انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں آکر عرض کیا: یا رسول اللہ! میں حضرت رفاعہ رضی اللہ
عنہ کے عقد میں تھی انھوں نے مجھے آخری تین طلاقیں دے
دیں، میں نے اس کے بعد حضرت عبدالرحمن بن الزبیر رضی
اللہ عنہ سے نکاح کیا اور وہ خدا کی قسم! انھوں نے اپنی
چادر کا پلو پکڑ کر کہا، ان کے پاس تو صرف کپڑے کے
پلو کی طرح ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرائے
پھر فرمایا: شاید تم دوبارہ رفاعہ کے پاس جانا چاہتی ہو،
نہیں! جب تک کہ وہ تمہاری لذت نہ چکھ لے اور
تم اس کی لذت نہ چکھ لو، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ
تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مجھے ہمو
تھے، اور حضرت خالد بن سعید بن عاص رضی اللہ عنہ
دروازے پر اجازت کے منتظر تھے، پھر حضرت خالد نے
حضرت ابو بکر سے با آواز بلند کہا: اے ابو بکر تم اس عورت
کو ڈانٹتے کیوں نہیں! یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے سامنے کیا کہہ رہی ہے!

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَالِدِ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ جَالِسٌ بَبَابِ الْحُجْرَةِ لَمْ يُؤْذَنْ لَهُ قَالَ فَطَنَ خَالِدٌ يَنْادِي أَبَا بَكْرٍ أَلَا تَزُجُّ هَذِهِ عَمَّا تَجْهَرُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت رفاعہ قرظی رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی اس نے حضرت عبدالرحمن بن الزبیر رضی اللہ عنہ سے نکاح کر لیا، پھر اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر کہا: یا رسول اللہ حضرت رفاعہ نے مجھے آخری تین طلاقیں دے دیں..... اس کے بعد حسب سابق تفاق ہے۔

۳۴۲۴ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رِفَاعَةَ الْقُرَظِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ فَتَزَوَّجَهَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَجَاءَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ رِفَاعَةَ طَلَّقَتْهُ أَخِرَ ثَلَاثِ تَطْلِيقَاتٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا گیا کہ ایک عورت نے ایک شخص سے شادی کی، اس شخص نے اس کو طلاق (منظور) دے دی، پھر اس نے دوسرے شخص سے شادی کر لی اور اس نے اس کو کُلّ ازدواج سے پہلے طلاق دے دی، کیا اب وہ پہلے شوہر کے لیے حلال ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں جب تک کہ وہ اس کی لذت نہ چکھوے۔ ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۴۲۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْهَمْدَانِيُّ قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنِ الْمَرْأَةِ تَتَزَوَّجُهَا الرَّجُلُ فَيُطَلِّقُهَا فَتَزَوَّجُ رَجُلًا آخَرَ فَيُطَلِّقُهَا قَبْلَ أَنْ تَدْخُلَ بِهَا تَحِلُّ لِرَجُلٍ لَزَوْجِهَا الْأَوَّلِ قَالَ لَا حَقَّ يَذُوقُ عُسَيْبَتَهَا -

۳۴۲۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا ابْنُ فَضِيلٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ جَمِيعًا عَنْ هِشَامٍ

بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۳۲۲۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا عِدُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ طَلَّقَ رَجُلٌ امْرَأَتَهُ
ثَلَاثًا فَتَزَوَّجَهَا رَجُلٌ ثُمَّ طَلَّقَهَا قَبْلَ
أَنْ يَدْخُلَ بِهَا فَأَرَادَ زَوْجُهَا الْأَوَّلُ
أَنْ يَتَزَوَّجَهَا فُسِّلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَا حَتَّى
يَدْخُلَ فِي الْأَخْرَمِينَ عُسِّلَتْهَا مَا ذَاكَ الْأَوَّلُ -

۳۲۲۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
كُنَيْزٍ قَالَ نَا أَبِي حَرْقَالٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ مُشَيْقٍ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى ابْنُ سَعِيدٍ جَمِيعًا
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَفِي
حَدِيثِ يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا
الْقَاسِمُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا -

بَابُ مَا يَسْتَحِبُّ أَنْ يَقُولَهُ عِنْدَ الْجَمَاعِ

۳۲۲۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَإِسْحَاقُ
بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَالتَّفَظُّ لِيَحْيَى قَالَ لَا أَنَا جَرِيرٌ
عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّ
أَحَدَهُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ
قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَ
جَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا فَإِنَّا إِن
يَقْدَرُ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ فِي ذَلِكَ لَمْ يَضُرَّهُ
شَيْطَانٌ أَبَدًا -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک
شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں اس
عورت نے دوسرے شخص سے نکاح کر لیا، اور اس
نے عمل ازدواج سے پہلے اسے طلاق دے دی،
اور اس کا پہلا شوہر پھر اس سے نکاح کر لیا چاہتا تھا۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ دریافت کیا گیا
آپ نے فرمایا: نہیں! جب تک کہ دوسرا شوہر اس
لذت کو نہ چکھ لے جو پہلے شوہر نے چکھی تھی۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت عائشہ سے
ایسی روایت منقول ہے۔

جماع کے وقت کی دعا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تم میں سے
کوئی شخص جب اپنی بیوی سے جماع کا ارادہ کرے
تو یہ دعا پڑھے (ترجمہ) اللہ کے نام سے، اے
اللہ ہمیں شیطان سے محفوظ رکھ اور جو (اولاد) ہمیں دے
اس کو بھی شیطان سے محفوظ رکھ۔ پس اگر ان کے
بچے کوئی بچہ مقدر ہو گیا تو اللہ تعالیٰ اس کو ہمیشہ شیطان
کے ضرر سے محفوظ رکھے گا۔

۳۲۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى وَ ابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ ح
قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا ابْنُ حَرْقَانَ
وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
جَمِيعًا عَنِ الثَّوْرِيِّ كِلَا هَذَا عَنْ مَنْصُورٍ بِمَعْنَى
حَدِيثِ جَرِيرٍ عَنْ أَنَسٍ لُغْبَةُ كَيْسٍ فِي
حَدِيثِهِ ذَكَرُ بِسْمِ اللَّهِ وَ فِي رِوَايَةِ ابْنِ
عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنِ الثَّوْرِيِّ بِسْمِ اللَّهِ وَ
فِي رِوَايَةِ ابْنِ نُمَيْرٍ قَالَ مَنْصُورٌ أَرَاهُ قَالَ
بِسْمِ اللَّهِ۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے۔

ف: علامہ نووی فرماتے ہیں اس کی برکت سے بچہ شیطان کے شرنگ مارنے سے محفوظ رہے گا کیونکہ ہر وہ پیدا ہونے والے بچے کے شرنگ اترتا ہے۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ شیطانی وساوس سے محفوظ رہے گا۔

بَابُ جَوَازِ جَمَاعَةٍ امْرَأَتِهِ فِي قُبُلِهَا
مِنْ قَدَامِهَا وَمِنْ وَرَائِهَا مِنْ
غَيْرِ تَعَرُّضٍ لِلذَّبْرِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہودیہ کہتے تھے اگر کوئی شخص اپنی عورت کے اندام نہانی میں پیچھے سے جماع کرے گا تو بچہ بھیںگا پیدا ہوگا اس پر یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ) تمہاری عورتیں تمہاری کیتیاں ہیں تم اپنی کیتیاں میں جس طرف سے چاہو تم ریزی کرو۔

۳۲۳۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ أَبُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَ الْفَرَّغِيُّ
بِكُرِّ قَالُوا نَا سُفْيَانُ عَنِ ابْنِ الْمُسَكِّدِ رَسِمِعَ
جَاهِلًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ كَانَتْ
الْيَهُودُ قَبْلُ إِذَا أَقْبَلَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ مِنْ
وُجْهِهَا فِي قُبُلِهَا كَانَ الْوَلَدُ أَحْوَلَ فَتَنَزَلَتْ
رِسَالَةٌ مِنْكُمْ حَرَّمَ لَكُمْ فَأَتُوا حَرَّمَ لَكُمْ فَأَتُوا حَرَّمَ لَكُمْ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ یہودیہ کہتے تھے کہ جب عورت کے اندام نہانی میں پشت کی جانب سے جماع کیا جائے تو بچہ بھیںگا پیدا

۳۲۴۔ وَحَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ رُمَيْحٍ قَالَ
أَنَا اللَّيْثُ عَنِ ابْنِ الْهَادِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ السُّكَّكِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

ہوتا ہے اس پر یہ آیت نازل کی گئی (ترجمہ):
تمہاری عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں تم اپنی کھیتیوں میں جس
جانب سے چاہو تخم ریزی کرو۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ يَهُودَ كَانَتْ
تَقُولُ إِذَا أُتِيَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ دُبْرِهَا فِي
قُبْلِهَا ثُمَّ حَمَلَتْ كَانَ وَلَدُهَا أَحْوَلَ قَالَ
فَأُزِلَتْ نِسَاءُ كَوْمَحَرَتْ لَكُمْ فَا شُوا
حَرَ كُمْ أَقَى شِئْتُمْ۔

۳۴۳۴۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ
نَا أَبُو عَوَانَةَ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ
عَبْدِ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْخٌ آخِي عَنْ جَدِّي عَنْ
أَيُّوبَ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ
نَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ ح قَالَ وَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
قَالَ نَا سُفْيَانُ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ سَعِيدٍ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبُو مَعْنٍ
الرُّقَاشِيُّ قَالُوا نَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ نَا
آخِي قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ سَرَاةٍ
يُحَدِّثُ عَنِ الزُّهْرِيِّ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا
سُلَيْمَانُ بْنُ مَعْبُدٍ قَالَ نَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ
قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ وَهُوَ ابْنُ الْمُنْكَدَرِ
عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ كُلُّهُ هُوَ لَاءٌ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَرَأَى دِرْفًا حَدِيثَ
النُّعْمَانِ عَنِ الزُّهْرِيِّ إِنْ شَاءَ مُجْتَبِيَةٌ
وَإِنْ شَاءَ غَيْرُ مُجْتَبِيَةٍ غَيْرَ أَنَّ ذَلِكَ فِي صَمَامٍ
وَاحِدٍ۔

بَابُ تَحْرِيمِ امْتِنَاعِهَا مِنْ فِرَاشِ
نَرُوجِهَا

۳۴۳۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ مُثَنَّى قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ

پھر اسانید کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے
یہ روایت ہے اس میں زہری نے یہ اضافہ کیا ہے شوم
عورت کو اٹا لٹے یا سیدھا مجامعت اندام نہانی میں ہی
ہونی چاہیے۔

عورت کو اپنے شوہر کا بستر چھوڑنے کی
ممانعت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی عورت

جَعْفَرُ قَالَ نَاشِئَةً قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ
عَنْ زَادِ بْنِ أَوْفَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا بَاتَتِ الْمَرْأَةُ هَا جِرَةً
فَرَأَتْ زَوْجَهَا لَعَنَتْهُ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى
تُصْبِحَ -

۳۴۳۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ
الْحَارِثِيُّ قَالَ نَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ
قَالَ نَاشِئَةً بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ حَتَّى
تَرْجِعَ -

۳۴۳۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ نَا مَرْوَانُ
عَنْ يَزِيدَ يَعْنِي ابْنَ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي
نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ رَجُلٍ يَدْعُو امْرَأَتَهُ
إِلَى فِرَاشِهَا قَتْلًا بِي عَلَيْهِ إِلَّا كَانَ الَّذِي فِي
السَّمَاءِ سَاخِطًا عَلَيْهَا حَتَّى يَرْضَى
عَنْهَا -

۳۴۳۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
أَبُو كُرَيْبٍ قَالَا نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح قَالَ وَ
حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرُ قَالَ نَا وَكَيْفٌ ح
قَالَ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لَهُ
قَالَ نَا جَرِيرٌ كُلُّهُمْ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَا
الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَلَمْ تَأْتِهِ
فَبَاتَ غَضَبَانِ عَلَيْهَا لَعَنَتْهَا الْمَلَائِكَةُ
حَتَّى تُصْبِحَ -

اپنے شوہر سے علیحدہ بستر پردرات گزارے تو بیکار ہونے
تک فرشتے اس پر لعنت کرتے رہتے ہیں۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اس میں یوں
ہے کہ جب تک وہ شوہر کے بستر پر واپس نہ جائے
(فرشتے اس پر لعنت کرتے رہتے ہیں)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم اس ذات کی جس کے قبضے
میں میری جان ہے، جس شخص کی بیوی اپنے شوہر کے بلانے پر
انکار کر دیتی ہے اس سے اللہ تعالیٰ اس وقت تک
ناراض رہتا ہے جب تک اس کا شوہر اس سے راضی نہ ہو جائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر مرد اپنی بیوی کو
اپنے بستر پر بلائے اور وہ نہ آئے اور مرد بیوی سے ناراض
ہو تو صبح تک فرشتے اس عورت پر لعنت کرتے رہتے
ہیں۔

زوجین کے حقوق و فرائض | بیوی پر فرض ہے کہ وہ اپنے خاوند کی فرمانبرداری اور اطاعت کرے اور خاوند کی غیر موجودگی میں اس کے مال و دولت اور عزت و آبرو کی حفاظت کرے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے نیک بیویوں کے اوصاف بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ

بِمَا لِحَقُّهُنَّ ۝

(نساء : ۳۴)

نیک عورتیں (خاوند کی) فرمانبرداری کرتی ہیں اور خاوند کی غیر موجودگی میں (مال اور عزت کی) حفاظت کرتی ہیں جس طرح انہوں نے حفاظت کا حکم دیا ہے۔

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ شوہر کی اطاعت کرنا اور اس کی عزت یعنی اپنی پاکدامنی کی حفاظت کرنا اور شوہر کے مال کی حفاظت کرنا عورت پر فرض ہے اور یہ عورت پر شوہر کا حق ہے، شوہر کے حقوق کی مزید تفصیل درج ذیل احادیث میں ہے:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدَيْتِ النَّارَ فَإِذَا أَكْثَرَ

أَهْلَهَا التَّسَاءُ يَكْفُرْنَ قِيلَ يَكْفُرْنَ بِأَنَّهُ

قَالَ يَكْفُرُونَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرُونَ الْإِحْسَانَ

لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى أَحَدٍ مِّنَ الدَّهْرِ ثُمَّ رَأَتْ

مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتِ مِنْكَ خَيْرًا

قَطْرًا ۝

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے جہنم کی آگ دکھائی گئی، جہنم میں ان عورتوں کی تعداد زیادہ تھی جو ناشکری کرتی ہیں پوچھا گیا کیا اللہ تعالیٰ کی ناشکری کرتی ہیں؟ فرمایا خاوند کی نافرمانی کرتی ہیں اور اس کے احسانات کا شکر ادا نہیں کرتیں، اگر تم ساری عمر ان کے ساتھ احسان کرتے رہو اور صرف ایک دن وہ تم سے کوئی ناپسندیدہ چیز دیکھیں تو کہتی ہیں کہ مجھے تم سے کبھی بھلائی نہیں پہنچی۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شوہر کی فرمانبرداری کرنا اور اس کے احسانات پر اس کا شکر ادا کرنا عورت پر واجب ہے۔

عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَمَرْتُ أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ

لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِرَجُلٍ مِنْ عِظَمِ

حَقِّهِ وَلَا تَسْجُدَ امْرَأَةٌ حَلَاوَةً إِلَّا يَمَانُ حَقٌّ تَوَدَّى

حَقٌّ ذَوْجَهَا وَلَوْ سَالَهَا نَفْسُهَا وَهِيَ

عَلَى ظَهْرِ قَتَبٍ ۝ وَادَّاءُ الْبِزَارِ وَاحْمَدُ وَ

رَجَالُهُ رَجَالُ الصَّحِيحِ ۝

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں کسی شخص کو یہ حکم دیتا کہ وہ کسی شخص کو سجدہ کرے تو عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے، کیونکہ شوہر کا بہت عظیم حق ہے اور کوئی عورت اس وقت تک ایمان کی چاشنی نہیں پاسکتی جب تک وہ اپنے خاوند کا حق ادا نہ کرے اگر وہ سفر کے لیے جا رہی ہو اور اس کا خاوند اسے مقاربہ کے لیے بلائے تو سفر چھوڑ کر چلی آئے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خاوند کی تعظیم و توقیر کرنا واجب ہے اور اگر شوہر اس کو کوئی ایسا حکم دے جس کی تعمیل

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۹ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۰۹، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

اس کے منصوبہ اور پروگرام کے خلاف ہوتا ہے اپنے پروگرام کو چھوڑ کر شوہر کی اطاعت کرے۔

عن عبد الرحمن بن عوف قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلت المرأة
خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها
واطاعت زوجها قيل لها ادخلي من اى
ابواب الجنة شئت رواه احمد والطبراني
في الاوسط وفيه ابن لهيئة وحديثه
حسن وبقيته رجاله رجال
الصحيح له

حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب عورت پانچ وقت کی نمازیں پڑھے اور رمضان کے روزے رکھے اور اپنی فرج (عصمت) کی حفاظت کرے اور اپنے شوہر کی فرمانبرداری کرے اس سے کہا جائے گا کہ جنت کے جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائیہ حدیث مسند احمد و معجم طبرانی میں ہے اور اس کے راوی حسن اور صحیح ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنی پاکدامنی کی حفاظت اور شوہر کی اطاعت بیوی پر فرض ہے۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان حق الزوج على زوجته
ان سألها نفسها وهي على ظهر بعير
ان لا تمنعه نفسها ومن حق الزوج
على الزوجة ان لا تصوم تطوعاً الا
بإذنه فان فعلت جاعت وعطشت
ولا يقبل منها ولا تخرج من بيتها
الا بإذنه فان فعلت لعنتها ملائكة
السماء و ملائكة الرحمة وملائكة
العذاب حتى ترجع الحديث رواه
البخاري في صحيحه بن قيس وهو ضعيف
وقد رثقه حصين بن نمير وبقية
رجال ثقات

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیوی پر خاوند
کا حق یہ ہے کہ جب خاوند اسے (مٹا رہتا ہے) (یہ)
بلائے تو وہ فوراً آجائے خواہ اس وقت وہ سفر کے لیے
اونٹ کی پشت پر ہو، اور بیوی پر خاوند کا حق یہ ہے کہ اس کی
اجازت کے بغیر نفلی رو سے نہ رکھے، اور اگر رکھے تو وہ
قبول نہیں ہوں گے وہ صرف بھوک اور پیاس سے، اور گھر
سے اس کی اجازت کے بغیر نہ نکلے، اگر گئی تو آسمان کے
فرشتے، رحمت کے فرشتے اور عذاب کے فرشتے سب
اس پر لعنت کریں گے جب تک کہ وہ لوٹ کر نہیں آئی۔ اس کو
بزار نے روایت کیا ہے اس حدیث کی سند میں حسن
بن قیس کی ثقاہت میں اختلاف ہے اور باقی تمام راوی
ثقم ہیں

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خاوند کی عبادت کے بغیر عورت کا نقلی روزے رکھنا اور گھر سے باہر نکلنا ممنوع ہے۔

عن أبي سعيد الخدري قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق الزوج

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خداوند کا حق بیوری پر

۱۷۰ - حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۰۶، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

۳۔ " " " مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۰۷ " " "

بالمعروف لا تكلف نفس الا وسعها .

(بقرہ ۲۳۳)

عن عائشة قالت جاءت هند بنت عتبة فقالت يا رسول الله ان ابوسفیان رجل مسيک فهل علی حرج ان اطعم من الذی له عیالنا قال لا الا بالمعروف . ۱۰

کھانا اور کپڑا دینا لازم ہے، کسی شخص کو اس کی طاقت سے زیادہ مکلف نہیں کیا جائے گا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں (حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی بیوی) ہندہ آئیں اور کہنے لگیں ابوسفیان کنجوس آدمی ہیں اگر میں ان کے مال میں سے کچھ رقم لے کر انہیں بتائے بغیر، بچوں پر خرچ کروں تو کوئی حرج ہے؟ آپ نے فرمایا اگر دستور کے مطابق مال سے بکھر خرچ کر دو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

سورہ بقرہ کی اس آیت سے معلوم ہوا کہ عورت کے کھانے، پہننے اور رہائش کا خرچ اٹھانا مرد پر فرض ہے، نیز بچوں کا خرچ اٹھانا بھی مرد پر فرض ہے، اور صحیح بخاری کی اس روایت سے معلوم ہوا کہ اگر مرد پورا خرچ نہ دے تو عورت کو یہ حق ہے کہ مرد کے مال سے از خود بقدر ضرورت لے کر خرچ کر سکتی ہے۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ

وسلم قال اذا انفقت المرأة من

کسب زوجها عن غیر امرہ فلها نصف اجرة . ۱۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب عورت مرد کی کمائی سے اس کے کہے بغیر خرچ کرے تو ادا اجر عورت کو ملتا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرد سے پورے بغیر بھی عورت اس کی کمائی سے نیکی اور بھلائی کے کاموں میں خرچ کر سکتی ہے البتہ یہ اس وقت ہے کہ جب عورت کو یہ علم ہو کہ مرد عورت کے اس تصرف پر ناراض نہیں ہوگا۔ حکیم بن معاویہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا عورت کا خاوند پر کیا حق ہے؟ تو آپ نے فرمایا جب مرد خود کھائے تو اپنی بیوی کو کھلانے جب خود پیئے تو عورت کو پینا۔ اس کے چہرے پر مارے نہ اس کی برائی بیان کرے اور اگر سزا دی ہو تو مرن گھر میں اس سے علیحدگی کرے۔

عن حکیم بن معاویۃ عن ابیہ ان

رجلا سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما

حق المرأة علی الزوج قال ان یطعمها

اذا طعم و ان یکسوها اذا اکتسی

ولا یضرب الوجه ولا یقبح ولا یتھجر

الا فی البیت . ۱۲

۱۰۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۲ ص ۸۰۷ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۱۔ " صحیح البخاری ج ۲ ص ۸۰۷، " مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۲۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۱۳۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

عن سليمان بن عمرو بن اوس كسے ہیں مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی کہ وہ حجة الوداع کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فحمد اللہ واثنی علیہ و ذکرہ وعظ ثم قال استوصوا بالنساء خیرا فانھن عندکم عوان لیس تملکون منھن شیئا غیر ذلک الا ان یتین بفا حشة مبینة فان فعلن فاجروھن فی المضاجع واضربوھن ضربا غیر مبرج فان اطعنکم فلا تبنعوا علیھن سبیلا ان یکم من نسائکم حقاً ولنساء ککم علیکم حقاً فما حقکم علی نساء ککم فلا یوطئن فرشکم من تکرھون ولا یأذن فی بیوتکم لمن تکرھون الا وحقھن علیکم ان تحسنوا الیھن فی کسوتھن وطعامھن ۱۷

سلیمان بن عمرو بن اوس کہتے ہیں مجھے میرے والد نے حدیث بیان کی کہ وہ حجة الوداع کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور وعظ و نصیحت کی پھر فرمایا عورتوں کے ساتھ خیر خواہی کرو، وہ تمہارے ہاتھوں میں مقید ہیں، تم سوا اس کے اور کسی بات کا حق نہیں رکھتے، البتہ اگر وہ کھلی بے حیائی کا کام کریں تو انھیں ان کی خواب گاہوں میں علیحدہ کرو، اور ان کو معمولی طور پر مار بھی سکتے ہو پھر اگر وہ تمہاری بات مان لیں تو ان پر الزام تراشی مت کرو، عورتوں کا تم پر اور تمہارا عورتوں پر حق ہے، عورتوں کا تم پر حق یہ ہے کہ وہ تمہارے بستروں کو دوسروں سے پامال نہ کرائیں جنھیں تم ناپسند کرتے ہو اور تمہارے گھروں میں ان کو نہ آنے دیں جن کو تم ناپسند کرتے ہو، اور سنو تمہاری بیویوں کا تم پر حق یہ ہے کہ تم انھیں اچھا کھانا اور اچھے کپڑے پہنا کر دو۔

ان احادیث میں یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کی بہتری اور فلاح و بہبود کی کوشش کرے اس کو اچھا کھانا اور اچھے کپڑے پہنائے اگر کسی بات پر سرزنش کرنی ہو تو خواہ گاہ میں علیحدہ کر دے اور حتی الامکان مار پیٹ سے گریز کرے اور ناگزیر حالات میں معمولی طور پر مارنے کی اجازت ہے۔ آپ نے عورت پر نہمت لگانے اور الزام تراشی سے بھی منع فرمایا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت پسلی کی مانند ہے اگر تم اس کو سیدھا کر دو گے تو اس کو توڑ دو گے اس سے اس کی کچی کے ساتھ ہی فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ (احمد، طبرانی) حضرت زبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عنقریب تم میں سے کوئی شخص اپنی بیوی کو لونڈی کی طرح مارے گا، سنو تم میں اچھا شخص وہ ہے جو اپنی بیوی سے اچھا سلوک کرتا ہو۔ (بخاری)

عن عائشة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال المرأة كالضلع ان اقمتها كسرتها وهي یستمتع بها علی عوج رواہ احمد والطبرانی ۱۸

عن الزبیر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا عسی احدکم ان یضرب امرأته ضرب الامة الا خیرکم خیرکم لاهلہ رواہ السنن ۱۹

- ۱۷۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ مترقی ۲۷۳، سنن ابن ماجہ ص ۱۳۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۱۸۔ حافظ نور الدین الہیثمی مترقی ۸۰، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۰۳، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۲ھ
- ۱۹۔ مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۰۳، " " " " " "

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اکمل المؤمنین
ایمانا احسنہم خلقا وخیارہم لنساءہم
رواہ احمد۔ ۱۵۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مردوں میں ان لوگوں
کا ایمان کامل ہوگا جن کے اخلاق اچھے ہوں اور جو اپنی
بیویوں سے اچھا سلوک کرتے ہوں۔

ان آیات اور احادیث میں جو شوہر کے فرائض اور بیوی کے حقوق بیان کیے گئے ہیں وہ یہ ہیں کہ بیوی کے شوہر
پر اتنے ہی حقوق ہیں جتنے شوہر کے بیوی پر ہیں لیکن شوہر کو بیوی پر ایک درجہ فضیلت حاصل ہے اور شوہر پر یہ
لازم ہے کہ وہ بیوی کے ساتھ نیکی اور اچھائی کے ساتھ رہے اور شوہر پر بیوی اور بچوں کے کھانے، کپڑے اور
رہائش کی ذمہ داری ہے۔ بیوی کو یہ بھی حق دیا ہے کہ وہ شوہر سے پرچھے بغیر اس کی آمدنی کو نیکی کے کاموں میں
صرف کر سکتی ہے بشرطیکہ اس پر خاوند کی رضامندی کا اسے علم ہو، اگر خاوند اپنے اہل و عیال پر دستور کمیطاقت
خرچ نہ کرتا ہو تو بیوی کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ از خود بقدر ضرورت شوہر کے مال سے لے کر خرچ کر سکتی ہے، بیوی
کو مارنے پیٹنے سے اسلام میں منع کیا ہے، البتہ تادیب کے لیے انہیں ان کی خواب گاہوں میں علیحدہ چھوڑا جاسکتا
ہے اور معمولی سی مار کے ساتھ تادیب بھی جائز ہے لیکن چہرہ پر مارنے سے گریز کیا جائے یہ اجازت صرف ناگزیر
حالات میں ہے۔ آپ نے بیوی کے ساتھ اچھے اخلاق کے ساتھ پیش آنے کو کمال ایمان کی علامت قرار دیا ہے۔

عورت کا لازم ظاہر کرنے کی نعمت

بَابُ تَحْرِيرِ مَرْأَةٍ

۳۳۳۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
نَا مَرْوَانَ بْنَ مُعَاوِيَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُمَةَ الْعَمَرِيِّ
قَالَ نَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا
سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ مِنْ أَشْرِّ الْمَنَاسِقِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةَ يَوْمِ
الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يُفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ وَتُفْضِي
إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے
نزدیک قیامت کے دن بدترین شخص وہ ہوگا جو اپنی عورت
کے قریب جائے، عورت اپنا جسم اس کے حوالے کر
دے پھر وہ اس کا راز افشاء کر دے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن
اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑی امانت یہ ہے

۳۳۳۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
نُمَيْرٍ وَ أَبُو كُرَيْبٍ قَالَا نَا أَبُو سَامَةَ عَنْ
عَمْرِو بْنِ حُمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ

قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَعْظَمِ الْأَمَانَةِ عِنْدَ
اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ الرَّجُلُ يُفَضِّلُ إِلَى امْرَأَتِهِ
وَيُفَضِّلُ إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِتْرَهَا وَقَالَ ابْنُ
نُمَيْرٍ إِنَّ أَعْظَمَ

کہ مرد اپنی عورت کے قریب جائے عورت اپنا جسم اس کے
حواسے کر دے اور پھر مرد اس بھید کو ظاہر کر دے۔

ف: یعنی عورت کے مخصوص اعضاء اور ان کی ساخت کے بارے میں کسی کو بتائے یا جماع کے وقت جو بات چیت
ہوتی ہے یا جس قسم کے افعال ہوتے ہیں ان کا کسی سے ذکر کرے۔

بَابُ حُكْمِ الْعَزْلِ

عزل کا حکم

۳۴۴۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي
قَتَيْبَةَ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ حَجْرٍ قَالُوا
نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي رِبِيعَةُ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنِ ابْنِ
مُحَيْرِيزٍ أَنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَآبُو
الصَّخْرُمَةَ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَسَأَلَهُ أَنَّهُوَالصَّخْرُمَةَ فَقَالَ
يَا أَبَا سَعِيدٍ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ الْعَزْلَ فَقَالَ
نَعَمْ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةً بِالْمُصْطَلِقِ فَسَبَيْنَا
كَرَائِمَ الْعَرَبِ فَطَالَتْ عَلَيْنَا الْعَزْبَةُ
وَدَغِبْنَا فِي الْفِدَاءِ فَارَدْنَا أَنْ
نَسْتَمِيعَ وَنَعْزِلَ فَتَلْنَا نَفْعِلُ وَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَ أَظْهُرِنَا لَا نَسْأَلُهُ فَسَأَلْنَا رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا
عَلَيْكُمْ إِلَّا تَفْعَلُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ خَلَقَ
نَسَمَةً هِيَ كَأَيْتَةٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ

ابن محیریز بیان کرتے کہ میں اور ابو صرمد دونوں حضرت
ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس گئے۔ ابو صرمد نے ان
سے پوچھا کہ اے ابو سعید خدری! کیا آپ نے کبھی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے بارے میں سنا ہے؟
انہوں نے کہا: ہاں! ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
غزوہ بنو مصطلق میں گئے۔ اور ہم نے عرب کی معزز عورتوں
کو قید کر لیا، ہمیں عورتوں سے الگ ہونے کا کافی دن گزر
چکے تھے، ہم نے چاہا کہ مشرکین سے فدیہ لے کر ان
عورتوں کو چھوڑ دیں اور ہم نے یہ بھی چاہا کہ ان عورتوں
(جسمانی) فائدہ بھی حاصل کریں اور عزل کر لیں (یعنی انزال
کے وقت عضو تناسل باہر نکالیں تاکہ حمل قائم نہ ہو) پھر ہم نے
سوچا کہ ہم عزل کر رہے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ہمارے درمیان موجود ہیں تو کیوں نہ آپ سے اس کا حکم
معلوم کریں۔ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو آپ
نے فرمایا تم ایسا نہ کرو پھر بھی کوئی حرج نہیں کیونکہ قیامت تک
اللہ تعالیٰ نے جس رُوح کے پیدا ہونے کے بارے میں لکھ دیا
ہے وہ پیدا ہو کر رہے گی۔

إِلَّا اسْتَكُونُ -

۳۲۲۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَرَجِ مَوْلَى
بَنِي هَاشِمٍ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ الزُّبَيْرِ قَتَانِ
قَالَ نَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي مَعْنَى
حَدِيثِكَ رَبِيعَةَ غَيْرِ آتَةٍ قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ كَتَبَ
مَنْ هُوَ خَائِفٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ -

۳۲۲۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ
بْنِ أَصْمَاءِ الضَّبْعِيُّ قَالَ نَا جُوَيْرِيَّةُ عَنْ
مَالِكٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ مُحَيْرِيزٍ عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَنَّهُ أَخْبَرَهُ فَقَالَ أَصَبْنَا سَبَابًا فَكُنَّا
نَعِزُّ ثُمَّ سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَنَا وَإِنَّكُمْ
لَتَفْعَلُونَ وَإِنَّكُمْ لَتَفْعَلُونَ وَإِنَّكُمْ لَتَفْعَلُونَ
مَا مِنْ نَسَمَةٍ كَأَيْتَنَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِلَّا
هِيَ كَأَيْتَنُ -

۳۲۲۳ - وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْمِيُّ
قَالَ نَا بَشَرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ
أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ قُلْتُ لَهُ سَمِعْتَهُ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ
نَعَمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا عَلَيْكُمْ إِلَّا تَفْعَلُوا فَإِنَّمَا هُوَ
الْقَدَرُ -

۳۲۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ قَالَ نَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ
الْحَارِثِ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ

ایک اور سند سے یہ روایت ہے اس میں ہے کہ اللہ
تعالیٰ جو کچھ قیامت تک پیدا کرنے والا ہے اس کو
اس نے لکھ دیا ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ہم نے ایک جنگ میں کچھ عورتیں قید کر لیں ہم ان سے
عزل کرتے تھے، پھر ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس کا حکم دریافت کیا تو آپ نے فرمایا تم ضرور ایسا کرو
گے اتم ضرور ایسا کرو گے اتم ضرور ایسا کرو گے اتم ضرور ایسا کرو گے
جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وہ بہر حال پیدا ہو کر رہے گی

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم عزل نہ کرو تو
کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ یہ چیز مقدر ہو چکی ہے۔

حضرت انس بن سیرین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عزل کے بارے میں فرمایا
اگر تم یہ ذکر نہ کرو تو کوئی حرج نہیں ہے، یہ چیز مقدر ہو چکی ہے

قَالَ نَاعِبُهُ الرَّحْمَنِ وَبَهْرُ قَالُوا جَمِيعًا نَا
شُعْبَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ يَهْدِي الْإِسْنَادُ
مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْعَزْلِ لَا عَلَيْكُمْ
أَلَّا تَفْعَلُوا لَكُمْ فَإِنَّمَا هُوَ الْقَدَرُ وَفِي
رَوَايَتِهِمْ قَالَ شُعْبَةُ قُلْتُ لَهُ سَمِعْتَهُ
مِنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ نَعَمْ -

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے بارے میں
پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا اگر نہ کرو تو کیا حرج ہے یہ تو
تقدیر کی بات ہے۔

۳۴۴۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ
وَأَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كَامِلٍ
قَالَ نَا حَمَّادٌ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ قَالَ نَا أَيُّوبُ عَنْ
مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَشْرِ بْنِ مَسْعُودٍ
رَدَّكَ إِلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ لَا عَلَيْكُمْ أَلَّا تَفْعَلُوا إِذَا كُمُ فَإِنَّمَا
هُوَ الْقَدَرُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَقَوْلُهُ لَا عَلَيْكُمْ أَقْرَبُ
إِلَى النَّهْيِ -

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عزل کا تذکرہ کیا
گیا۔ آپ نے فرمایا تم عزل کیوں کرتے ہو؟ صحابہ نے
عرض کیا کسی وقت آدمی کے پاس ایک عورت ہوتی ہے جو
بچہ کو دودھ پلاتی ہے وہ اس سے مقاربت کرتا ہے اور
اس کے حاملہ ہونے کو ناپسند کرتا ہے۔ کسی شخص کے
پاس ایک باندی ہوتی ہے وہ اس سے مقاربت کرتا ہے
اور اس کا حاملہ ہونا ناپسند کرتا ہے۔ آپ نے فرمایا اگر تم یہ
نہ کرو تو کیا حرج ہے؟ کیونکہ یہ (حمل ہونا) تو تقدیر کی بات
ہے حسن نے یہ حدیث سن کر کہا بخدا اس میں عزل
پر نارا ملے گا اظہار ہے۔

۳۴۴۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَتْنِي قَالَ نَا
مُعَاذُ بْنُ مَعَاذٍ قَالَ نَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَشْرِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ
قَرَأَ الْحَدِيثَ حَتَّى رَدَّكَ إِلَى أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذُكِرَ
الْعَزْلُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ وَمَا ذَا كُمْ قَالُوا الرَّجُلُ تَكُونُ لَهُ
الْمَرْأَةُ تَرْضِعُ فَيُصِيبُ مِنْهَا وَيَكْرَهُ أَنْ
تَحْمِلَ مِنْهُ وَالرَّجُلُ تَكُونُ لَهُ الْوَلَدُ
فَيُصِيبُ مِنْهَا وَيَكْرَهُ أَنْ تَحْمِلَ مِنْهُ قَالَ
فَلَا عَلَيْكُمْ أَلَّا تَفْعَلُوا إِذَا كُمُ فَإِنَّمَا هُوَ
الْقَدَرُ قَالَ ابْنُ عَوْنٍ فَحَدَّثْتُ بِهِ الْحَسَنَ
فَقَالَ وَاللَّهِ لَكَ أَنْ هَذَا نَرْجُو -

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے۔

۳۴۴۷۔ حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاهِدِ قَالَ نَا سَلِيمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ قَالَ حَدَّثْتُ مُحَمَّدًا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بِحَدِيثٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَشْرِ يَعْنِي حَدِيثَ الْعَزْلِ فَقَالَ إِنِّي أَيْ حَدَّثْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ يَشْرِ۔

۳۴۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى قَالَ نَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ نَا هِشَامُ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ مُعْبِدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ قُلْنَا يَا بَنِي سَعِيدٍ وَضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ هَذَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ فِي الْعَزْلِ شَيْئًا قَالَ نَعَمْ وَمَا فِي الْحَدِيثِ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عَوْنٍ إِلَى قَوْلِهِ الْقَدَمُ۔

۳۴۴۹۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ وَآخِذُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَا سُفْيَانُ وَكَانَ عُبَيْدُ اللَّهِ سَأَلَ سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ ابْنِ نَجْمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ قَزَوَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذَكَرَ الْعَزْلُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَلِمَ يَفْعَلُ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ وَلَمْ يَقُلْ فَلَا يَفْعَلُ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَإِنَّهُ لَيْسَتْ نَفْسٌ مَخْلُوقَةٌ إِلَّا اللَّهُ خَالِقُهَا۔

۳۴۵۰۔ حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مُعَاوِيَةُ يَعْنِي ابْنَ صَالِحٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَبِي الْوَدَّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعَهُ يَقُولُ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ مَا مِنْ

معبد بن سیرین کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا، کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے بارے میں کچھ سنا ہے، انہوں نے کہا ہاں! اور بقیہ حدیث حسب سابق ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عزل کا تذکرہ کیا گیا، آپ نے ارشاد فرمایا تم ایسا کیوں کرتے ہو، اور یہ نہیں فرمایا کہ یہ نہ کرو، کیونکہ جو شخص بھی پیدا ہونے والا ہے اللہ تعالیٰ اس کو پیدا کر کے رہے گا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا ہر پانی (منی) سے بچہ پیدا نہیں ہوتا اور جب اللہ تعالیٰ کسی چیز کو پیدا کرنا چاہے تو اسے کوئی چیز روک نہیں سکتی۔

كُلِّ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَ شَيْءٍ لَمْ يَمْنَعْهُ شَيْءٌ

۳۴۵۱ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ أَحْمَدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْبَصْرِيُّ قَالَ نَزَّيْدُ بْنُ الْحَبَّابِ قَالَ نَامِعًا وَبِهِ قَالَ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ الْهَاشِمِيُّ عَنْ أَبِي الْوَدَّاعِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۳۴۵۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ قَالَ نَأَى هَيْدَرُ قَالَ نَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَقْبَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي جَارِيَةً هِيَ خَادِمَتَا وَسَانِيَتَانَا وَأَنَا أَطُوفُ عَلَيْهَا وَأَنَا أَكْرَهُ أَنْ تَحْمِلَ فَقَالَ اغْزِلْ عَنْهَا إِنَّ شِئْتَ فَإِنَّ سَيَاتِيهَا مَا قِيَدَ رَهْمَا فَلَبِثَ الرَّجُلُ قُرْبَ آتَاءَ فَقَالَ إِنَّ الْجَارِيَةَ قَدْ حَمَلَتْ فَقَالَ قَدْ أَخْبَرْتُكَ أَنَّ سَيَاتِيهَا مَا قِيَدَ رَهْمَا -

۳۴۵۳ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْأَشْعَثِ قَالَ نَاسُفِيَانُ بْنُ عِيْنَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَسَّانٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ عِيَّاسٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَأَلَ رَجُلًا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ عِنْدِي جَارِيَةً لِي وَأَنَا أَغْزِلُ عَنْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ذَلِكَ لَمْ يَمْنَعْ شَيْئًا أَرَادَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ فَجَاءَ الرَّجُلُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْجَارِيَةَ الَّتِي كُنْتُ ذَكَرْتُهَا لَكَ حَمَلَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عِنْدَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ

۳۴۵۴ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ حَبَّابُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَ نَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ قَالَ نَا سَعِيدُ بْنُ حَسَّانَ

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے حسب سابق روایت ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ میری ایک باندی ہے جو ہمارے گھر کا کام کاج کرتی ہے اور پانی لاتی ہے اور میں اس سے مقاربت کرتا ہوں اور اس کا حاملہ ہونے کو ناپسند کرتا ہوں آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو اس سے عزل کر لو، لیکن جو تقدیر میں ہے وہ ہو کر رہے گا۔ کچھ دنوں کے بعد وہ شخص آیا اور کہنے لگا کہ باندی حاملہ ہو گئی ہے۔ آپ نے فرمایا میں نے تم سے کہا تھا کہ جو تقدیر میں ہونے والا ہے وہ ہو جائے گا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا میری ایک باندی ہے کیا میں اس سے عزل کر سکتا ہوں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ جس چیز کو پیدا کرنے کا ارادہ فرمائے عزل اس کو روک نہیں سکتا، کچھ دنوں بعد وہ شخص آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! میں نے آپ سے جس باندی کا ذکر کیا تھا وہ حاملہ ہو گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اللہ کا بندہ ہوں اور اس کا رسول ہوں۔

كُنْتُ ذَكَرْتُهَا لَكَ حَمَلَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عِنْدَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا اس کے بعد حسب سابق

حدیث ہے۔

قَاسِمُ أَهْلِ مَكَّةَ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ
بْنِ عَبْدِ بَنِي الْخِيَارِ التَّوْفَلِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ سُفْيَانَ .

۳۳۵۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَنَا وَ
أَبُو بَكْرٍ نَا سُفْيَانَ عَنْ عَمْرِو عَنْ عَطَاءٍ
عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا
نَعِزُّ الْقُرْآنَ يَنْزِلُ رَأْدَ إِسْحَاقَ قَالَ
سُفْيَانُ لَوْ كَانَ شَيْئًا يَنْهَى عَنْهُ لَنَهَانَا عَنْهُ
الْقُرْآنُ .

۳۳۵۶ - وَحَدَّثَنِي سُلَيْمَةُ بْنُ شَيْبٍ قَالَ
نَا الْحَسَنُ بْنُ أَغْبِينَ قَالَ نَا مَعْقِلٌ عَنْ عَطَاءٍ
قَالَ سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ لَقَدْ كُنَّا نَعِزُّ عَلَى
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

۳۳۵۷ - وَحَدَّثَنِي أَبُو وَثَّانٍ الْيَسْمَعِيُّ
قَالَ نَا مَعَاذُ يَعْنِي ابْنَ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي
عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ كُنَّا نَعِزُّ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَّمَ فَلَمَّا يَنْهَانَا عَنْهُ .

عزل کا معنی | علامہ ابن اثیر عزل کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں "مرد اپنے پانی کو عورت کی فرج میں داخل ہونے سے علیحدہ کر کے یہ علامہ عینی نے کہا ہے حمل سے بچنے کے لیے انزال کے وقت مرد کا اپنے آگے کو فرج سے باہر نکال لینا عزل ہے یہ

تنگی رزق کی بناء پر عزل یا ضبط تولید ناجائز ہے | قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ۔ لا تقتلوا

اولادکم خشية اطلاق نحن نرزقهم وایاکم

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم عزل کرتے تھے اور قرآن مجید نازل ہوتا رہتا تھا۔ سفیان نے کہا اگر عزل برا کام اور ممنوع ہوتا تو قرآن ہم کو اسی سے روک دیتا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں عزل کرتے تھے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عزل کرتے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر پہنچی تو آپ نے ہمیں اس سے منع نہیں فرمایا۔

ان قتلہم کان خطاً کبیراً (اسراء: ۳۱) تنگی رزق کے ڈر سے اپنی اولاد کو قتل مت کرو، ان کو اور تم کو ہم رزق دیتے ہیں سبے شک ان کو قتل کرنا بہت بڑا گناہ ہے۔

موجودہ دور میں ضبط تولید اور خاندانی منصوبہ بندی کے جو طریقے رائج ہیں ان میں سے کوئی طریقہ بھی قتل ولد کی تعریف میں نہیں آتا کیونکہ ولد ترنطفہ کے استقرار کے نو ماہ بعد وجود میں آتا ہے اور ضبط تولید کا عمل استقرار نطفہ کے وقت کیا جاتا ہے جب ولد کا کسی قسم کا وجود نہیں ہوتا پس جب ولد ہی نہیں ہے تو قتل ولد کا کیسے تحقق ہو گا! لیکن اللہ تعالیٰ نے قتل ولد کی حرمت کی جو علت بیان کی ہے وہ تنگی رزق کا ڈر ہے پس جو شخص ضبط تولید کا عمل تنگی رزق کی بناء پر کرتا ہے اس کا یہ فعل بلاشبہ حرام ہے کیونکہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے قتل اولاد کو حرام کرنے کی یہی علت بیان فرمائی ہے۔ اور اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ خاندانی منصوبہ بندی واسے ملک کی بڑھتی ہوئی آبادی کو کم کرنے کے لیے تنگی رزق سے ڈرا کر ضبط تولید کی تردید کرتے ہیں اور ان کے تمام تراشہ تہارات اور ترغیبات کا حاصل یہی ہوتا ہے کہ بچے کم ہوں گے تو خوشحال گھرانہ ہو گا اور یہ فکر قرآن مجید کے بیان کردہ حکم کے یکسر خلاف ہے۔

عزل یا ضبط تولید کی جائز وجوہات | عزل کی ایک وجہ تو یہی ہے جس کا سطور بالا میں ذکر کیا گیا اور یہ از روئے قرآن مجید حرام ہے، دوسری وجہ ہے عورت کی بیماری کیونکہ بعض صورتوں میں عورت کو ایام حمل میں اسی قدر تکلیف ہوتی ہے کہ وہ ہلاکت کے قریب پہنچ جاتی ہے، تیسری وجہ ہے بچے کا پیٹ میں آڑا ہونا یا ہڈی کا تنگ ہونا جس کی وجہ سے آپریشن کے ذریعہ سے بچہ پیدا ہوتا ہے اور دریا تین بار کے بعد مزید آپریشن کی گنجائش نہیں رہتی، اس کے بعد عورت کے بیضہ والی نس کو کاٹ کر باندھ دیا جاتا ہے اور یہ بھی ضبط تولید کا ایک طریقہ ہے، اور چوتھی وجہ ہے دودھ پینے والے بچے کی تربیت اور نگہداشت میں خلل کیونکہ اگر گھر میں صرف ایک عورت ہے تو بچہ کو دودھ پلا رہی ہے اور نو، دس ماہ کے بعد اس کے ہاں ایک اور بچہ ہو جائے تو وہ دونوں بچوں کی دیکھ بھال اور پرورش صحیح نہیں کر سکتی اس لیے ان کے درمیان وقفہ ہونا چاہیے یہ چاروں وجہیں جائز ہیں۔ اور ان صورتوں میں عزل بھی کیا جاسکتا ہے اور ضبط تولید کے کسی طریقہ پر بھی عمل کیا جاسکتا ہے۔ اس کی مزید تفصیل ہم اس بحث کے آخر میں بیان کریں گے۔ عزل کے بارے میں بالعموم فقہاء کے دو قول ہیں جواز اور کراہت اور کراہت کی ایک وجہ یہ بیان کی ہے کہ اگر آلہ کو باہر نکال کر انزال کیا جائے تو اس سے عورت کے لطف اور لذت میں کمی آتی ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ عمل بظاہر تقدیر پر ایمان کے خلاف ہے اور اکثر احادیث سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے، اب ہم اس سلسلہ میں فقہاء کی آراء پیش کر رہے ہیں۔

عزل کے بارے میں | حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی مکتبے ہیں کہ صحیح مسلم اور دیگر کتب حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آراء | فقہاء شافعیہ کی آراء | وسلم کے سامنے عزل کا ذکر کیا گیا آپ نے فرمایا تم لوگ عزل کیوں کرتے ہو؟ یہ نہیں فرمایا عزل نہ کیا کرو۔ اس حدیث میں یہ اشارہ ہے کہ آپ نے عزل کو صراحت سے منع نہیں فرمایا، صرف یہ اشارہ فرمایا ہے کہ عزل کو ترک کرنا اولیٰ ہے، کیونکہ پیدائش کے خدشہ سے عزل کیا جاتا ہے اور اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے، کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ نے پیدائش مقدر کر دی ہے تو وہ عزل سے نہیں رک سکتی، کیونکہ عزل کرنے والے کی لاشوری میں پانی کے کچھ قطرے رحم میں چلے جائیں گے جس سے نطفہ ٹھہر جائے گا اور بچہ پیدا ہو جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی قضاء کو کوئی ٹال نہیں سکتا۔

بچہ کی پیدائش سے احتراز کئی اسباب کی بناء پر ہوتا ہے ایک وجہ یہ کہ بیوی لونڈی ہوتی ہے اور شوہر یہ نہیں

جارتا کہ اولاد غلام بنے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ عورت بچہ کو جس زمانے میں دودھ پلاتی ہے۔ اس زمانہ میں استقرار حمل سے
اسی بچہ کو ضرر ہوتا ہے، تیسری وجہ یہ ہے کہ جب آمدنی کے ذرائع کم ہوں اور مرد تنگ دست ہو تو کثرت اولاد سے گھبراتا
ہے، اور یہ تمام وجوہ مدعا پورا کرنے سے قاصر ہیں۔ کیونکہ مسند احمد، مسند بزار اور صحیح ابن خضیمہ میں حضرت انس رضی اللہ
عنہ سے روایت ہے ایک شخص نے عزل کے بارے میں سوال کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس پانی سے بچہ نے
پیدا ہوا ہے اگر تم اس کو پتھر پر بھی ڈال دو تو اللہ تعالیٰ اس سے بچہ پیدا کر دے گا، معجم کبیر اور معجم اوسط میں اس حدیث
کی تائید میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے۔

عزل کی جو وجوہات ذکر کی گئی ہیں ان میں راجح وجہ یہ ہے کہ حمل کی وجہ سے دودھ پینے والے بچہ کو ضرر ہوتا ہے،
کیونکہ تجربہ سے ثابت ہے کہ ایسی صورت میں بچہ کو ضرر ہوتا ہے لیکن مسلم کی ایک روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس صورت
میں عزل مفید نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ غیر اختیاری طور پر حمل ہو جائے، اور صحیح مسلم میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آیا اور کہا میں اپنے بچے پر شفقت کی وجہ سے اپنی بیوی
سے عزل کرتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ بات ہے تو کوئی حرج نہیں، اہل فارس اور اہل روم کو اس (عزل نہ کرنے)
سے ضرر نہیں پہنچا، نیز عزل کرنے سے عورت کو ضرر پہنچتا ہے کیونکہ اس سے اس کی لذت میں کمی آتی ہے۔

متقدمین فقہاء کا عزل میں اختلاف رہا ہے، حافظ ابن عبد البر مالکی نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں سب کا اتفاق ہے کہ
آزاد بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کیا جائے، کیونکہ جماع کرنا بیوی کے حقوق میں سے ہے وہ جماع کا
مطالبہ کر سکتی ہے اور جماع میں معروف یہی ہے کہ اس میں عزل نہ ہو۔ علامہ ابن ہبیر نے بھی اس اجماع کو نقل کیا ہے
لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ فقہاء شافعیہ کے نزدیک معروف یہ ہے کہ عورت کا جماع میں کوئی حرج نہیں ہے نیز اس مسئلہ
میں فقہاء شافعیہ کا اختلاف مشہور ہے وہ کہتے ہیں کہ آزاد عورت (بیوی کی اجازت کے بغیر عزل جائز ہے۔ امام غزالی
وغیرہ نے اس جواز کی تصریح کی ہے اور متاخرین کے نزدیک یہی صحیح ہے۔ جمہور فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ مسند احمد اور سنن
ابن ماجہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: نہی عن العزل عن المحرمة الا باذنہا "آزاد عورت سے اس کی
اجازت کے بغیر عزل سے منع کیا گیا ہے" فقہاء شافعیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ جب عورت منع کرے تو عزل کرنا جائز نہیں
اور جب راضی ہو تو دو قول ہیں اور صحیح یہ ہے کہ جائز ہے اور یہ تمام احکام آزاد عورت کے بارے میں ہیں، رہی باندی تو اگر
وہ بیوی ہے تو اس کا حکم آزاد عورت پر مرتب ہے، اگر آزاد عورت سے عزل جائز ہے تو باندی سے بطریق اولیٰ جائز
ہے اور اگر آزاد عورت سے عزل ناجائز ہے تو باندی (جو بیوی ہوں) میں دو قول ہیں اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ جائز ہے
کیونکہ آدمی یہ پسند نہیں کرتا کہ اس کی اولاد غلام بنے، اور اگر وہ باندی بیوی نہیں ہے یعنی محض لونڈی ہے تو اس سے
عزل کرنے میں کوئی اختلاف نہیں ہے البتہ علامہ ردیانی، عزل کو مطلقاً ممنوع کہتے ہیں اور یہ "بہ حزم کا مذہب ہے" اور
اگر اس کی باندی ام ولد ہو تو راجح قول یہ ہے کہ اس سے عزل مطلقاً جائز ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا حکم شادی شدہ
باندی کا ہے۔

مذاہب ثلاثہ (حنفی، مالکی اور حنبلی) اس پر متفق ہیں کہ آزاد عورت سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کیا جائے،
اور باندی سے بلا اجازت عزل کیا جاسکتا ہے اور جو باندی کسی کی بیوی ہو امام مالک کے نزدیک اس کے مالک کی

اجازت سے عزل جائز ہے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا بھی یہی نظریہ ہے امام ابو یوسف اور امام احمد یہ کہتے ہیں کہ اس باندی سے اجازت لی جائے گی۔ امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ اس سے مطلقاً عزل جائز ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس سے عزل مطلقاً منع ہے جن فقہاء نے آزاد عورت اور باندی سے عزل کے احکام میں فرق کیا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ مصنف عبد الرزاق میں سند صحیح کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے: **تستأمر المحرة في العزل ولا تستأمر الاممة السرية فان كانت تحت حر فعليه ان يستأمرها** "آزاد عورت سے عزل میں اجازت لی جائے گی اور محض باندی سے اجازت نہیں طلب کی جائے گی اور اگر باندی آزاد مرد کے نکاح میں ہے تو اس پر لازم ہے کہ اس سے عزل کی اجازت لے۔" یہ حدیث مسئلہ عزل میں بالکل واضح اور صریح ہے اور اگر یہ حدیث مرفوع ہے تو اس کے خلاف عمل کرنا جائز نہیں ہے۔

علامہ ابن عربی مالکی نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ جب مرد عورت کو ضرر پہنچانے کے قصد سے عزل کو ترک کرے تو عورت عزل کا مطالبہ کر سکتی ہے۔ اور امام شافعی اور امام ابو حنیفہ سے یہ نقل کیا ہے کہ عورت کو صرف ایک بار وطی کا حق ہے تاکہ اس کا مہر پختہ ہو جائے اور جب ایک بار سے زیادہ اس کے لیے وطی کا حق نہیں ہے تو عزل کا حق کیسے ہوگا! علامہ ابن عربی نے جو امام شافعی کا قول نقل کیا ہے وہ غیر معروف ہے۔ امام شافعی کے اصحاب کے ہاں معروف یہ ہے کہ عورت کا اصل حق کوئی حق نہیں ہے۔ ہاں ابن حزم نے یہ بات دثوق سے کہی ہے کہ عورت سے وطی (مقاربت کرنا) واجب ہے اور عزل حرام ہے اور ان کا استدلال صحیح مسلم کی اس روایت سے ہے جس کو جذامہ بنت وہب نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا **ذلك الواد الخفي** "یہ حکم" بچہ کو زندہ درگور کرنا ہے۔ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ حدیث دو صحیح حدیثوں کے معارضی ہے، ایک وہ ہے جس کو جامع ترمذی اور سنن نسائی نے سند صحیح کے ساتھ حضرت جابر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے: **كانت لنا جوارى وكننا نعزل فقال اليهود ان تلك المودة الصغرى فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: كذبت اليهود لو اراد الله خلقه لم تستطع سدا** "ہمارے پاس لونڈیاں تھیں ہم ان سے عزل کرتے تھے۔ یہود نے کہا یہ حکم بچہ کو زندہ درگور کرنا ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں پوچھا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہود جھوٹ بولتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ بچہ پیدا کرنا چاہے تو تم اس کو باز نہیں رکھ سکتے" سنن نسائی میں ایک اور سند کے ساتھ بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایسی ہی روایت ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ جذامہ بنت وہب کی روایت کلامت تنزیہی پر محمول ہے اور حضرت جابر اور ابو ہریرہ کی روایت بیان جواز پر محمول ہے یہ امام بیہقی کا جواب ہے، تیسرا جواب یہ ہے کہ حدیث جذامہ ضعیف ہے کیونکہ وہ ان احادیث کے معارضی ہے جو زیادہ طرق اور اسانید سے مروی ہیں۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ حضرت جذامہ کی حدیث حضرت جابر کی روایت سے منسوخ ہے، یہ جواب امام طحاوی کا ہے پانچواں جواب یہ ہے کہ حضرت جذامہ کی حدیث کی سند مضطرب ہے اس لیے اس کے مقابلہ میں حضرت جابر کی روایت کو ترجیح ہے۔ ابن حزم نے حضرت جذامہ کی حدیث کو ترجیح دیتے ہوئے کہا کہ اس کے مخالف احادیث اباحت اسمیہ کے موافق ہیں اور حضرت جذامہ کی حدیث عزل کی ممانعت پر دلالت کرتی ہے اور جو شخص یہ دعویٰ کرتا ہے کہ اس ممانعت کے بعد عزل کو مباح کیا گیا ہے اس پر لازم ہے کہ وہ اس اباحت پر دلیل پیش کرے۔ ابن حزم کی دلیل کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ حضرت جذامہ کی حدیث

ممانعت پر دلالت نہیں کرتی کیونکہ زندہ درگور کے ساتھ تشبیہ دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ عزل حرام ہو۔ بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ حاملہ عورت سے عزل کرنا حکماً زندہ درگور کرنا ہے کیونکہ حاملہ عورت سے جب وطی کی جاتی ہے تو منی سے بیٹ کے بچہ کو غذا پہنچتی ہے اور جب حاملہ عورت سے عزل کیا جائے گا تو بچہ کمزور ہو کر مر جائے گا اور یہ حکماً زندہ درگور کرنا ہے اور مصنف عبدالرزاق میں ایک سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عزل زندہ درگور کرنا نہیں ہے۔ انھوں نے فرمایا منی نطفہ بنتی ہے پھر ہوا خون بنتی ہے پھر ٹھہری بنتی ہے پھر اس پر گوشت چڑھایا جاتا ہے اور عزل ان تمام مراحل سے پہلے ہے۔ امام طحاوی نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے بلکہ عزل کے بارے میں فقہاء حنابلہ کی رائے

عمر، حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، کیونکہ اس میں نسل کو کم کرنا ہے اور عورت کی لذت کو منقطع کرنا ہے، حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کثرتِ اولاد پر برا بیگناہ کیا ہے، آپ نے فرمایا: **تَنَاقَحُوا تَنَاسَلُوا تَكَثُرُوا** "نکاح کرو نسل بڑھاؤ اور تعداد بڑھاؤ" اللہ آپ نے فرمایا: **سوداء ودود خیر من حناء عقیہم** "بچہ پیدا کرنے والی کالی عورت، حسین بانجھ عورت سے بہتر ہے" البتہ ضرورت کے وقت جائز ہے۔ مثلاً دار الحرب میں اس کو وطی کی ضرورت پیش آئے تو وہ وطی کرے اور عزل کرے۔ خرقی نے اس صورت کا ذکر کیا ہے یا اس کی بیوی لونڈی ہو اور وہ اپنی اولاد کا غلام ہونا ناپسند کرتا ہو، یا اس کی لونڈی ہو جس کو بیچنا چاہتا ہو۔ روایت ہے کہ حضرت علی اپنی لونڈیوں سے عزل کرتے تھے۔ اگر بغیر ضرورت کے عزل کرے گا تو مکروہ ہے لیکن حرام نہیں ہے۔ صحابہ میں حضرت علی، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابوالیوب، حضرت زید بن ثابت، حضرت جابر، حضرت ابن عباس، حضرت حسن بن علی اور حضرت خباب بن ارت رضی اللہ عنہم سے عزل کی اجازت منقول ہے تاہم میں سعید بن المسیب، طاؤس، عطاء اور نخعی سے اس کی رخصت مروی ہے ائمہ مجتہدین میں سے امام مالک، امام شافعی اور اصحابِ رای (احناف رحمہم اللہ) نے عزل کی اجازت دی ہے۔

نیز علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ اپنی باندی سے اس کی اجازت لیے بغیر عزل کرنا جائز ہے، امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے، کیونکہ لونڈی نہ وطی کا حق رکھتی ہے نہ اولاد کا، اور اپنی آزاد بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے، بغیر سے اجازت لینے میں امام احمد کے قول کی دو تفسیریں ہیں وجہ ب اور استحباب، استحباب کی وجہ یہ ہے کہ بیوی کا حق وطی ہے نہ کہ انزال، اجازت لینے کی دلیل یہ ہے کہ مسند احمد اور سنن ابن ماجہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آزاد عورت سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنے سے منع فرمایا ہے۔

علامہ علی بن سلیمان مراد حنبلی کہتے ہیں کہ جمہور حنابلہ کا منصوص علیہ مذہب یہ ہے کہ آزاد بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے اور لونڈی سے اس کے مالک کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے، بلکہ، وجیز، منور، منتخب لازمی

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۳۱۰-۳۱۱، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۱، ص ۲۲۶-۲۲۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

عمر، نظم، رعایتیں، عادی صغیر، فروع اور معنی میں اس کو وثوق کے ساتھ بیان کیا گیا ہے ایک قول یہ ہے کہ عزل مطلقاً ناجائز ہے اور ایک قول یہ ہے کہ عزل مطلقاً مباح ہے یہ

عزل کے بارے میں مالکیہ کی رائے | امام مالک فرماتے ہیں کہ کوئی شخص آزاد عورت سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے اور اپنی باندی سے بغیر اجازت کے عزل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور جس شخص کے نکاح میں کسی قوم کی لونڈی ہو وہ ان کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے یہ

علامہ باجی مالکی لکھتے ہیں کہ امام مالک نے جو ذکر کیا ہے فقہاء کی ایک جماعت کا قول یہی ہے کیونکہ عورت کو لذت اندوزی اور طلب نسل دونوں کا حق ہے اور جب مرد کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ عورت سے وطی سے اجتناب کرے تو وطی کی تکمیل سے اجتناب کرنا بھی جائز نہیں ہے (اس لیے آزاد بیوی سے عزل کی اجازت ضروری ہے) اور مالک اپنی لونڈی سے سرے سے وطی نہ کرے تو یہ جائز ہے اس لیے اس سے عزل کرنا بھی جائز ہے اور جو کسی شخص کی لونڈی ہو اس کے مالکوں کا حق اس لونڈی کی اولاد سے متعلق ہوتا ہے اس لیے وہ ان کی اجازت کے بغیر اس سے عزل نہیں کر سکتا یہ

علامہ زرقانی مالکی نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور امام احمد کا قول بھی امام مالک کے موافق ہے اور امام شافعی نے عزل کو مطلقاً مکروہ قرار دیا ہے یہ

عزل کے بارے میں احناف کی رائے | علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی فرماتے ہیں: اپنی لونڈی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کر سکتا ہے، اور بیوی سے اجازت لیے بغیر عزل نہ کرے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیوی سے بلا اجازت عزل کرنے سے منع فرمایا ہے اور لونڈی کے مالک سے فرمایا اگر چاہو تو عزل کرو اور اس لیے کہ وطی آزاد بیوی کا حق ہے تاکہ اس کی شہرت پرری ہو اور اولاد کا حصول ہو، یہی وجہ ہے کہ اگر شوہر حاضر ہو تو وہ نکاح فسخ کر سکتی ہے (اس لیے عورت کی اجازت ضروری ہے) اور لونڈی کا وطی میں کوئی حق نہیں ہے اس لیے اس سے بلا اجازت وطی کر سکتا ہے یہ

محمد بن حسین طوسی نے بھی اسی طرح احناف کا مذہب نقل کیا ہے یہ

ضبط تولید کے بارے میں مصری علماء کی تحقیق | دار الافتاء المصریہ کے علماء نے اس سلسلے میں پانچ نکات پر بحث کی ہے جو حسب ذیل ہیں:

- ۱۔ علامہ علاؤ الدین ابی الحسن علی بن سلیمان مرادی متوفی ۸۸۵ھ، الاتصاف ج ۸ ص ۳۴۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۷۷ھ
- ۲۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ، الموطا ص ۵۳۳، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور
- ۳۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۵۹۴ھ، المنتقى ج ۲ ص ۱۲۳، مطبوعہ دار الفکر العربی بیروت۔
- ۴۔ علامہ محمد عبدالباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح الموطا ج ۳ ص ۷۸، مطبوعہ المطبعة الخیرية مصر
- ۵۔ علامہ ابوالحسن علی بن عبد الجلیل مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، الہدایہ مع فتح القدیر ج ۸ ص ۴۷۳-۴۷۲، مطبوعہ مکتبہ ترویج رضویہ سکھر۔
- ۶۔ علامہ محمد بن حسین بن علی طوسی حنفی تکملة البحر الرائق ج ۸ ص ۱۹۵، مطبوعہ مکتبہ ماحدیہ کوئٹہ۔

(۱) ضبط تولید کی شرعی بنیاد عزل ہے اور یہ قرآن اور حدیث کے خلاف نہیں ہے۔

(ب) منع حمل کے لیے جدید آلات اور دوائیوں کا استعمال جائز ہے۔

(ج) ضبط تولید کو از روئے قانون جبراً لا کر کرنا جائز نہیں ہے۔

(د) ضبط تولید کی دعوت اور ترغیبات، اللہ تعالیٰ پر توکل کے خلاف نہیں ہے۔

(لا) محض ضبط تولید کے لیے عورت اور مرد یا ان میں سے کسی ایک کو بانجھ کرنا جائز نہیں ہے۔

ضبط تولید کی شرعی بنیاد عزل ہے

امام غزالی شافعی نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ عزل کی اباحت یا کراہت کے بارے میں چار مذہب ہیں۔ بعض علماء نے عزل کو مطلقاً مباح قرار دیا ہے۔ بعض علماء نے مطلقاً مکروہ تحریمی قرار دیا ہے۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ عورت اجازت دے کر جائز ہے ورنہ نہیں اور بعض علماء نے کہا ہے کہ بونڈیوں سے عزل جائز ہے اور آزاد مردوں سے جائز نہیں ہے امام غزالی فرماتے ہیں ہمارے نزدیک عزل مباح ہے۔ عزل کے پانچ اسباب ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں: (۱) عورت کے حسن و جمال اور اس کی زندگی کو قائم رکھنا تاکہ زچگی (DELIVERY) میں جو خطرہ ہے اس سے عورت محفوظ رہے۔ (ب) کثرت اولاد کی وجہ سے زیادہ حرج نہ ہو اور محنت اور مشقت کا بار کم ہو، اور یہ امور شریعت میں جائز ہیں۔ امام غزالی کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ بار معیشت میں زیادتی کے خوف سے اس بات کو جائز قرار دیتے ہیں کہ عورت کی کثرت میں تخم ریزی نہ کی جائے تاکہ حمل نہ ہو بلکہ وہ عورت کے حسن و جمال کو محفوظ رکھنے کی وجہ سے بھی اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔ حنفی اور مالکی علماء نے بھی حمل سے بچنے کے لیے عزل کو جائز کہا ہے۔ فقہ حنفیہ میں بھی اباحت ہے، اور صحیح مسلم اور صحیح بخاری میں ہے کہ عہد رسالت میں صحابہ کرام عزل کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں منع نہیں فرمایا۔ بنا بریں خاندانی منصوبہ بندی کی شرعی بنیاد عزل ہے اور یہ کتاب و سنت کی صراحت کے خلاف نہیں ہے۔

منع حمل کے لیے جدید آلات اور دوائیوں کا استعمال جائز ہے

فقہاء قدیم فقہاء نے صرف عزل کا ذکر کیا ہے کیونکہ ان کے زمانہ میں صرف یہ طریقہ تھا اور اب چونکہ آسان اور نسبتاً زیادہ محفوظ وسیلے ایجاد ہو چکے ہیں اس لیے ان کے اختیار کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ بشرطیکہ مرد یا عورت میں سے کوئی کلیتہً بانجھ نہ ہو جانے اس لیے عورت کے رحم میں کوئی ایسا حامل رکھنا جائز ہے (مثلاً ۱۰۰۰ ص) جس سے مرد کا پانی عورت کے رحم میں نہ داخل ہو سکے خواہ اس کو مرد رکھے یا عورت، اسی طرح مانع حمل دوائیں استعمال کرنا بھی جائز ہے۔

بعض حنفی علماء نے لکھا ہے کہ منع حمل کی غرض سے عورت کے لیے رحم کا منہ بند کرنا جائز ہے تاکہ مرد کا پانی اس میں نہ داخل ہو سکے بلکہ اسی بنا پر جدید طریقوں سے حمل روکنا جائز ہے۔

۵۔ علامہ شامی لکھتے ہیں: فی النہایں لہا سد فم رحمہا کما تفعلہ النساء مخالفاً لما بحث فی البحر من انه یحرم بغیر اذن الذوج لکن یمتثل ما فی الکبری الا ان یحمل علی عدم خوف النساء تا مل ۱۲ سیدی (رد المحتار ج ۵ ص ۳۲۹ مطبوعہ استنبول)

ضبط تولید کو از روئے قانون جبراً لاگو کرنا جائز نہیں ہے | فقہاء نے عزل کو فریقین کی رضامندی کی شرط کے

فریق عزل کرنے میں خود مختار نہیں ہے اور جو چیز کسی کے ارادہ پر موقوف ہو وہ سرکاری قانون سننے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔

ضبط تولید کی دعوت اللہ تعالیٰ پر توکل کے منافی نہیں ہے | عزل یا دیگر جدید آلات کی وجہ سے حمل کو روکنا

اسباب کے حصول کے بعد توکل فرمایا ہے۔ امام غزالی توکل کے بہت بڑے داعی ہیں۔ اس کے باوجود انھوں نے احیاء العلوم میں فرمایا ہے۔ کثرت اولاد کے سبب سے زیادتی مشقت کی بناء پر عزل کرنا ممنوع نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

مَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ۚ وَهُوَ جَوَّادٌ غَفُورٌ ۚ اس کے رزق کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ پر

ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ انسان حصول رزق کے لیے تنگ و دوغ نہ کرے۔ حضرت عمر نے فرمایا اللہ پر توکل کرنے

والا وہ ہے جو بیچ بکر اللہ پر توکل کرتا ہے، اور جس طرح حصول رزق کی کوشش توکل کے خلاف نہیں ہے اسی طرح

ضبط تولید کرنا بھی توکل کے خلاف نہیں ہے (البتہ یہ ضروری ہے کہ خاندانی منصوبہ بندی اسے تنگی رزق کا خوف نہ دلائیں

کیونکہ اس کا (خشیتہ اطلاق کا) حرمت کی علت ہونا مخصوص ہے۔ سعیدی غفرلہ)

ضبط تولید کے لیے عورت یا مرد کو بانجھ کرنا جائز نہیں ہے | عورت یا مرد کو کسی دوائی یا آپریشن کے ذریعہ بانجھ

کر دینا جائز نہیں ہے، البتہ جب میاں بیوی دونوں یا ان میں سے کوئی ایک کسی ایسے موروثی مرض میں مبتلا ہو جو خطرناک اور متعدی ہو اور وہ ایسا مرض ہو جس میں مبتلا

شخص معاشرے پر بوجھ اور صرج کا موجب ہو تو یہ صورت مستثنیٰ ہے، کیونکہ یہ بات تجربہ سے ثابت ہو چکی ہے کہ

امراض وراثت میں منتقل ہوتے ہیں۔ اس لیے جب ایسا موروثی مرض کسی میں ثابت ہو جائے تو اس کو بانجھ کرنا صرف

جائز ہی نہیں بلکہ مفاد عامہ کی خاطر واجب ہے، کیونکہ شریعت اسلامیہ میں مفاسد کو زائل کرنا مصالح کے حصول پر مقدم

ہے۔ جس عورت کا بچہ آپریشن کے ذریعہ پیدا ہوتا ہے جب اس کے پیٹ میں مزید آپریشن کی گنجائش نہ رہے تو اس

کو آپریشن سے بانجھ کر دینا بھی جائز ہے بلکہ واجب ہے۔ سعیدی)

ضبط تولید کے بارے میں پاکستان کے علماء کی آراء | پیر محمد کرم شاہ الازہری کہتے ہیں قرآن کریم نے نسل کشی

کو خطا و کبیر بہت بڑی غلطی کہا ہے، اگر اس کا مشاہدہ کرنا ہر تفرانس وغیرہ ممالک پر نظر ڈالیے جنھوں نے مصنوعی ذرائع سے ضبط تولید کر کے اپنی تعداد کو گھٹایا۔ اور جب جن

فوجیں ان پر حملہ آور ہوئیں تو ان کے پاس ایسے جوانوں کی شدید قلت تھی جو مادر وطن کی حفاظت کے لیے میدان جنگ میں

سینہ سپر ہو سکیں، ایسا اقدام جس سے قوم اور وطن کی آزادی خطرہ میں پڑ جائے اس کو اگر بڑی غلطی نہ کہا جائے تو کیا اسے

دانش مندی کہا جائے۔

۱۔ المجلس الاعلى للشؤون الاسلاميه، الفتاوى الاسلاميه من دارالافتاء المصريه ج ۹ ص ۳۰۹۱-۳۰۸۷، ملخصاً مطبوعہ القاہرہ : ۱۴۰۳ھ

۲۔ پیر محمد کرم شاہ الازہری، ضیاء القرآن ج ۲ ص ۶۵۶ مطبوعہ ضیاء القرآن پبلیکیشنز لاہور۔

مفتی محمد شفیع دیوبندی لکھتے ہیں: قرآن کریم کے اس ارشاد سے اس معاملہ پر بھی روشنی پڑتی ہے جس میں آج کی دنیا گرفتار ہے۔ کثرت آبادی کے خوف سے ضبط تولید اور منصوبہ بندی کو رواج دے رہی ہے، اس کی بنیاد بھی اسی جاہلانہ فلسفہ پر ہے کہ رزق کا ذمہ دار اپنے آپ کو سمجھ لیا گیا ہے، یہ معاملہ قتل اولاد کی برابر گناہ نہ سہی مگر اس کے مذموم ہونے میں کوئی شبہ نہیں بلکہ

سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں: عزل کے متعلق جو کچھ اُن حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا اور اس کے جواب میں جو کچھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا اس کا تعلق صرف انفرادی ضروریات اور استثنائی حالات سے تھا ضبط ولادت کی کوئی عام دعوت و تحریک ہرگز پیش نظر نہ تھی نہ ایسی کسی تحریک کا مخصوص فلسفہ تھا جو عوام میں پھیلا یا جارہا ہو نہ ایسی تدابیر وسیع پیمانے سے ہر مرد دعوت کو بتائی جا رہی تھیں کہ وہ باہم مباشرت کرنے کے باوجود استقرار حمل کو روک سکیں اور نہ حمل کو روکنے والی دوائیں اور آلات ہر کس و نا کس کی دست رس تک پہنچائے جا رہے تھے، عزل کی اجازت میں جو چند روایات مروی ہیں ان کی حقیقت پس یہ ہے کہ کسی اللہ کے بندے نے اپنے ذاتی حالات اور مجبوریات بیان کیں اور اُن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سامنے رکھ کر کوئی مناسب جواب دے دیا۔ اس طرح کے جو جوابات نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث میں منقول ہیں ان سے اگر عزل کا جواز نکلتا بھی ہے، تو وہ ہرگز ضبط ولادت کی اس عام تحریک کے حق میں استعمال نہیں کیا جاسکتا جس کی پشت پر ایک باقاعدہ خالص مادہ پرستانہ اور اباحت پسندانہ فلسفہ کارفرما ہے، ایسی کوئی تحریک اگر اُن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اٹھتی تو مجھے یقین ہے کہ آپ اس پر دست بھیتے اور اس کے خلاف دیباہی جہاد کرتے جیسا شرک و بت پرستی کے خلاف آپ نے کیا۔

تفہیم القرآن میں اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں:

یہ آیت ان معاشی بنیادوں کو قطعی منہدم کر دیتی ہے جن پر قدیم زمانہ سے آج تک مختلف ادوار میں ضبط ولادت کی تحریک اٹھتی رہی ہے۔ افلاس کا خوف قدیم زمانہ میں قتل اطفال اور استقاط حمل کا محرک ہوا کرتا تھا اور آج وہ ایک تیسری تدبیر یعنی منع حمل کی طرین دنیا کو دھکیل رہا ہے۔ لیکن منشور اسلامی کی یہ دفعہ انسان کو ہدایت کرتی ہے کہ وہ کھانے والوں کو گھٹانے کی تخریبی کوشش چھوڑ کر ان تعمیری مساعی میں اپنی قوتیں اور قابلیتیں صرف کرے جن سے اللہ کے بنائے ہوئے قانون فطرت کے مطابق رزق میں انزائش ہوا کرتی ہے، اس دفعہ کی رو سے یہ بات انسان کی بڑی غلطیوں میں سے ایک ہے کہ وہ بار بار معاشی ذرائع کی تنگی کے اندیشے سے انزائش نسل کا سلسلہ روک بیٹھے پر آمادہ ہو جاتا ہے۔ یہ آیت انسان کو متنبہ کرتی ہے کہ رزق رسانی کا انتظام تیرے ہاتھ میں نہیں ہے بلکہ اس خدا کے ہاتھ میں ہے جس نے تجھے زمین میں بسایا ہے جس طرح وہ پہلے آنے والوں کو روزی دیتا رہا ہے بعد میں آنے والوں کو بھی دے گا، تاریخ کا تجربہ بھی یہی بتاتا ہے کہ دنیا کے مختلف ملکوں میں کھانے والوں کی آبادی جتنی بڑھتی گئی ہے اتنے ہی بلکہ بار بار اس سے بہت زیادہ معاشی ذرائع وسیع ہوتے چلے گئے ہیں۔ لہذا خدا کے تخلیقی انتظامات میں انسان کی بے جا

۱۔ مفتی محمد شفیع دیوبندی متوفی ۱۳۸۶ھ، معارف القرآن ج ۵ ص ۴۶۳، مطبوعہ ادارۃ المعارف کراچی

۲۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ، رسائل و مسائل ج ۳ ص ۲۹۰، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز لاہور بارہمجم ۱۹۷۵ء

دغل اندازیاں حماقت کے سوا کچھ نہیں لے

ضبط تولید کے بارے میں مصنف کی تحقیق

خاندانی منصوبہ بندی کو کسی عام قانون کے ذریعہ جبراً تمام مسلمانوں پر لاگو کر دینا جائز نہیں ہے کیونکہ اول تو اس کی اباحت تمام مکاتب فقہ کے نزدیک متفق علیہ نہیں ہے۔ شیخ ابن حزم اور علامہ ردیانی عزّل کرنا جائز قرار دیتے ہیں اور بعض فقہاء کرامیت کے ساتھ اس کی اجازت دیتے ہیں اور جو فقہاء اس کی بلا کرامیت اجازت دیتے ہیں وہ اس کو بیوی کو اجازت کے ساتھ مشروط کرتے ہیں، اس لیے خاندانی منصوبہ بندی کو کسی عام قانون کے ذریعہ ہر شخص پر لازم کر دینا شرعاً جائز نہیں ہے اور انفرادی طور پر بھی دو صورتوں میں خاندانی منصوبہ بندی اصلاً جائز نہیں ہے۔

- (ا) کوئی شخص تنگی رزق (خشیتہ املاق) کے خوف کی وجہ سے ضبط تولید کرے، یہ اس لیے ناجائز ہے کہ اس کا حرمت کی علت ہونا قرآن مجید میں مخصوص ہے۔ (لا تقتلوا اولادکم خشیتہ املاق) (اسراء: ۳۰)
- (ب) کوئی شخص لڑکیوں کی پیدائش سے احتراز کے لیے ضبط تولید کرے کیونکہ ان کی تزویج میں مشقت اور غار کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ اور یہ نیت زمانہ جاہلیت کے مشرکین عرب کی ہے، قرآن اور حدیث میں اس کی بہت زیادہ مذمت کی گئی ہے۔

جن صورتوں میں مخصوص حالات کے تحت انفرادی طور پر ضبط تولید جائز ہے وہ حسب ذیل ہیں:

- (ا) لونڈیوں سے ضبط تولید کرنا تاکہ اولاد مزید لونڈی اور غلام بننے سے محفوظ رہے، ہر چند کہ اب لونڈی غلاموں کا رواج نہیں ہے لیکن اسلام کے احکام دائمی اور کلی ہیں اگر کسی زمانہ میں یہ رواج ہو جائے تو لونڈیوں کے ساتھ ضبط تولید کا عمل جائز ہوگا۔
- (ب) اگر سلسلہ تولید کو قائم رکھنے سے عورت کے شدید بیمار ہونے کا خدشہ ہو تو ضبط تولید جائز ہے۔
- (ج) اگر مسلسل پیدائش سے بچوں کی تربیت اور نگہداشت میں حرج کا خدشہ ہو تو وقفے سے پیدائش کے لیے ضبط تولید جائز ہے، کیونکہ جب گھر میں صرف ایک عورت ہو اور نو دس ماہ بعد دوسرا بچہ آجائے تو اس کے لیے دونوں بچوں کو سمجھانا مشکل ہوتا ہے۔
- (د) حمل اور وضع حمل کے وقفوں کے دوران بعض صورتوں میں انسان اپنی خواہش پوری نہیں کر سکتا، اس لیے زیادہ عرصہ تک بیوی سے جنسی خواہش پوری کرنے کی نیت سے ضبط تولید کرنا جائز ہے۔
- (ه) اگر کوئی شخص عورت سے محبت کی وجہ سے اس کو ایام حمل، درد زہ اور زچگی کی تکالیف سے بچانا چاہتا ہو تو یہ جائز ہے۔

- (و) عام طور پر بچوں کی پیدائش سے عورت کا حسن و جمال کم یا ختم ہو جاتا ہے اس لیے اگر وہ عورت کے حسن و جمال کو قائم رکھنے کے لیے یہ عمل کرے تو صحیح ہے جیسا کہ امام غزالی نے فرمایا ہے۔

۱۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ، تفہیم القرآن ج ۲ ص ۲۱۳، مطبوعہ ادارہ ترجمان القرآن لاہور، بار شانزدہم ۱۹۸۲ء

۲۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء علوم الدین ج ۲ ص ۵۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔

(ز) زیادہ بچوں کی پرورش اور تعلیم و تربیت کی خاطر انسان کو آمدنی کے لیے زیادہ محنت و مشقت کرنی پڑتی ہے۔ انسان دوسری تہری نوکریاں اور اوور ٹائم (OVER TIME) کرتا ہے اور بسا اوقات ناجائز وسیلوں کو بھی اختیار کرتا ہے۔ اپنے آپ کو اس محنت و مشقت سے بچانے اور بار معیشت کو کم کرنے کے لیے یہ عمل جائز ہے۔ کیونکہ جس قدر آمدنی کے لیے مشقت کم ہوگی وہ اتنا ہی عبادت کے لیے فارغ ہوگا، امام غزالی نے بھی یہ وجہ اختیار کی ہے بلکہ

(ح) بعض عورتوں کو آپریشن سے بچہ ہوتا ہے۔ بیوی کو آپریشن کی تکلیف اور جان کے خطرہ سے بچنے کے لیے یہ عمل جائز ہے۔

(ط) جب پیٹ میں مزید آپریشن کی گنجائش نہ رہے تو ایسا طریقہ اختیار کرنا واجب ہے جس سے سلسلہ تولید بالکلیہ بند ہو جائے۔

(ی) اگر ماہر ڈاکٹر یہ کہے کہ مزید بچہ پیدا ہونے سے عورت کی جان خطرہ میں پڑ جائے گی تب بھی سلسلہ تولید کو بند کرنا واجب ہے۔

عزل کے علاوہ ضبط تولید کے حسب ذیل مروج طریقے بھی شرعاً جائز ہیں۔
(و) کھانے والی گوریاں اور انجکشن (ب) کیمیائی اشیاء (CHEMICAL METHODS) مثلاً فوم جیلی اور کیم وغیرہ کا بہرہ دہنی استعمال (ج) ساٹھی (Condom) (د) ڈایا فرام (e) چھلہ (Loop) (و) نلی بندی (Tubal Ligation)

آخر الذکر عمل یعنی نلی بندی میں عورت کے بیض دان کی نالی کو (Fallopian Tube) کاٹ کر باندھ دیا جاتا ہے، اس عمل کے بعد عورت کبھی بھی بچہ پیدا کرنے کے قابل نہیں رہتی۔ یہ عمل صرف دو صورتوں میں جائز ہے ایک اس صورت میں جب عورت کو آپریشن سے بچہ پیدا ہوتا ہو اور مزید آپریشن کی گنجائش نہ رہے اور دوسری اس صورت میں جب کوئی ماہر ڈاکٹر یہ کہے کہ بچہ پیدا ہونے سے یا مزید بچے پیدا ہونے سے عورت کی ہلاکت کا خطرہ ہے۔ ان صورتوں میں نلی بندی صرف جائز ہی نہیں بلکہ واجب ہے۔

ضبط تولید کا ایک طریقہ شرعاً ممنوع ہے اور وہ ہے نس بندی (VASECTOMY) اس عمل میں مرد کی جن نالیوں سے تولیدی جراثیم (Sperm) گزرتے ہیں ان نالیوں کو کاٹ کر باندھ دیا جاتا ہے اس عمل کے بعد مرد میں بچہ پیدا کرنے کی صلاحیت ہمیشہ کے لیے ختم ہو جاتی ہے۔

نس بندی سے جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے مرد بانجھ ہو جاتا ہے اور مرد کا اپنے آپ کو بانجھ کر لینا جائز نہیں ہے کیونکہ انسان اپنے جسم کا خود مالک نہیں ہے، انسان خود کو بیچ سکتا ہے نہ خود کشی کر کے خود کو ختم کر سکتا ہے نہ اپنا کوئی عضو کاٹ کر کسی کو دے سکتا ہے۔ اسی لیے اسلام میں اعضاء کی بیوند کاری بھی جائز نہیں ہے، بنا بریں نس بندی بھی جائز نہیں ہے۔ صحیح مسلم کی یہ حدیث گزر چکی ہے کہ بعض صحابہ نے عسرت کی بناء پر رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے غمی ہونے کی اجازت طلب کی تو آپ نے ان کو اجازت نہیں دی اور شہوت کم کرنے کے لیے روزے رکھنے کا حکم دیا۔

استقرار حمل کو روکنے کے لیے گریاں کھائی جائیں، کیمیائی اشیاء رنگائی جائیں یا خارجی مائل (ساتھی اور چھلہ وغیرہ) کا استعمال کیا جائے، ان میں سے کوئی چیز بھی حمل سے رکاوٹ کا یقینی سبب نہیں ہے، بسا اوقات دوائیں اور کیمیائی اشیاء اثر نہیں کرتی، بعض مرتبہ ڈایا فرام کے استعمال کے باوجود قطرات رحم میں چلے جاتے ہیں اور حمل ہو جاتا ہے اور بعض اوقات چھلہ کے استعمال کے باوجود حمل ہو جاتا ہے اور بعض اوقات کنڈوم (ساتھی) پھٹ جاتا ہے اور قطرے رحم میں چلے جاتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا ہے ”جس پانی سے بچنے پیدا ہونا ہے اگر تم اس کو پتھر پر بھی ڈال دو تو اللہ تعالیٰ اس سے بچہ پیدا کر دے گا، اور یہ بار بار مشاہدہ ہوا کہ ضبط تولید کے تمام ذرائع استعمال کرنے کے باوجود بچے پیدا ہو جاتے ہیں اور بعض اوقات جڑواں بچے بھی پیدا ہو جاتے ہیں۔ علاوہ ازیں ان تمام چیزوں کے مضر اثرات بہت زیادہ ہیں، چھلہ اور ڈایا فرام کے استعمال سے الرحم اور انفیکشن کی شکایات عام ہیں اور کھانے والی دواؤں سے سنا گیا ہے کہ چھاتی کا کینسر ہو جاتا ہے۔ انسان جب بھی اللہ تعالیٰ کے بنائے ہوئے فطری اور طبعی نظام سے ہٹ کر کوئی کام کرے گا مشکلات میں گرفتار ہوگا، اس لیے ناگزیر حالات کے علاوہ ضبط تولید سے احتراز کرنا چاہیے۔

امام غزالی نے اپنے زمانے، حالات، ضروریات اور وسائل کے اعتبار سے عزل کی پانچ صورتیں بیان کی ہیں، ایک صورت حرام، ایک بدعت اور تین صورتیں جائز قرار دی ہیں؛ اب چونکہ ترقی یافتہ دور ہے، بہت سے نئے اسباب اور وسائل وجود میں آچکے ہیں اور ضروریات اور تقاضے بھی بڑھ گئے ہیں اور مسائل بھی زیادہ ہیں، اس اعتبار سے ہم نے ضبط تولید کی بارہ صورتیں بیان کی ہیں جن میں آٹھ مباح (جائز) ہیں، دو ناجائز ہیں اور دو صورتوں میں سلسلہ تولید ختم کرنا واجب ہے۔ ان میں عورت کی نسوانی انڈوں والی نس (Fallopian Tube) کو کاٹ کر باندھ دیا جاتا ہے، تاکہ یہ نسوانی انڈے رحم میں نہ داخل ہو سکیں اس عمل کو نس بندی (Tubal Ligation) کہتے ہیں۔

بعض لوگوں کو یہ پریشانی ہوتی ہے کہ قرآن مجید میں ہے: وما من دابة فی الارض الا علی اللہ رزقھا۔ (ہود: ۶) ”زمین پر چلنے والے ہر جاندار کا رزق اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے۔“ اس لیے خاندانی منصوبہ بندی پر عمل کرنا اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر توکل کے خلاف ہے، ایسے لوگوں سے میں یہ کہتا ہوں کہ جب اللہ تعالیٰ نے رزق کا ذمہ لے لیا ہے تو وہ حصول رزق کے لیے نوکریاں اور کاروبار کیوں کرتے ہیں؟ مستقبل کے لیے رقم پس انداز کیوں کرتے ہیں؟ کیا ان کے یہ اعمال اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر توکل کے خلاف نہیں ہیں؟ پس جس طرح حصول رزق

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۲۹، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ
۲۔ امام غزالی نے کہا ہے کہ لڑکیوں کی پیدائش کو عار اور ناپسند سمجھنے کی وجہ سے عزل حرام ہے۔ نفاس کی آلودگیوں اور دودھ پلانے کی مشقت سے بچنے کے لیے عورتوں کا عزل کرنا بدعت ہے۔ عورتوں کے حسن کو قائم رکھنے کے لیے بارمیشیت کو کم کرنے کیلئے اور اولاد کے بڑی غلام ہونے کو ناپسند کرنے کی وجہ سے عزل جائز ہے (اجیاد العلوم ج ۲ ص ۵۲، مطبوعہ بیروت) سعیدی غفرلہ

کے ذرائع اور اسباب کو اختیار کرنا اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر توکل کے خلاف نہیں ہے اسی طرح بارمعیشت کو کم کرنے کے لیے ضبط توہید کرنا بھی اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر ایمان اور توکل کے خلاف نہیں ہے اور بعض لوگوں کو یہ الجھن ہوتی ہے کہ ضبط توہید کرنا تقدیر پر ایمان کے خلاف ہے اس کا جواب یہ ہے کہ پھر آپ مصائب اور پریشانیوں میں اللہ تعالیٰ سے دعا کیوں کرتے ہیں؟ جب تقدیر کا ہونا اٹل ہے اور تقدیر بدل نہیں سکتی تو آپ دعا کریں یا نہ کریں جو ہونا ہے وہ ہو کر رہے گا، اسی طرح آپ بیمار پڑ جانے پر علاج کیوں کرتے ہیں؟ اگر تقدیر میں بیمار رہنا ہے تو آپ لاکھ علاج کریں، صحت مند نہیں ہو سکتے! لیکن اس موقع پر آپ یہی کہتے ہیں کہ اسباب کو اختیار کرنا بھی تقدیر ہے۔ اسباب کو اگر اس نیت سے اختیار کیا جائے کہ یہ اسباب اللہ تعالیٰ کے علم اور تقدیر مبرم کو بدل دیں گے تو یہ یقیناً ناجائز اور کھلا ہوا کفر ہے، لیکن اگر اسباب کو اس نیت سے بروئے کار لایا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں نتائج کے حصول کے لیے اسباب کو پیدا کیا ہے اور اسباب کے حصول کے بعد جو نتیجہ سامنے آتا ہے وہی دراصل تقدیر ہوتی ہے۔ ہم دعا اور علاج تقدیر بدلنے اور نظام قدرت میں مداخلت کے لیے نہیں کرتے بلکہ اس لیے دعا اور علاج کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو راحت اور شفاء ہمارے لیے مقدر کی ہے اس کو وجود میں لاسکیں، اسی طرح ضبط توہید کا عمل تقدیر کو بدلنے یا اللہ تعالیٰ کے نظام خلق میں مداخلت کے لیے نہیں ہے (اور اگر کوئی اس نیت سے کہے تو اس کے کفر میں کوئی شک نہیں) بلکہ ضبط توہید کا عمل اس رکاوٹ اور پیدائش میں اس وقفہ کو وجود میں لانے کے لیے ہے، جس کو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے مقدر کیا ہے۔

صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عزل کرتے تھے اور بچہ کی پیدائش سے احتراز ہی کے لیے کرتے تھے کیا کوئی شخص یہ گمان کر سکتا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر توکل نہیں تھا اس لیے عزل کرتے تھے یا صحابہ کرام کا تقدیر پر ایمان نہیں تھا اس لیے عزل کرتے تھے؟ یا صحابہ کرام اللہ تعالیٰ کے نظام خلق میں مداخلت کے لیے عزل کرتے تھے! پس جان لیجئے کہ جس طرح صحابہ کرام کا عزل کرنا ان خرابیوں کی نیت سے نہیں تھا بلکہ نیت صحیحہ کی بناء پر تھا اسی طرح دوسرے مسلمانوں کے عمل کو بھی نیت صحیحہ پر محمول کرنا چاہیے۔

یاد رکھیے اسباب و علل کو اختیار کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور آپ کی سیرت ہے۔ آپ کئی کئی دنوں کے لیے کھانا نہ کھاتے تھے، ازدواج کو ایک سال کے لیے خراج دیتے تھے، زرہ میں بلوس ہو کر میدان جنگ میں جاتے رہے ہیں۔ بیماری میں مختلف انواع سے آپ نے علاج کیا ہے اور صحابہ کرام اور عام مسلمانوں کو علاج کرانے کی ہدایت دی ہے۔ اس لیے کسی ضرورت کے وقت ضبط توہید کرنا تعلیمات اسلام کے خلاف نہیں بلکہ عین مطابق ہے۔

ہم نے ضبط توہید کے مسئلہ پر جو بحث کی ہے اور اس کی اباحت کی جو صورتیں بیان کی ہیں یہ خالص علمی اور فقہی نوعیت کی بحث ہے اور اس کو اسی تناظر میں پڑھنا اور سمجھنا چاہیے اور یہ بحث اسلام کے اس عمومی فلسفے پر مبنی ہے کہ اسلام دین پسر ہے اور اس کے مبادیات اور اصولوں میں اتنی جامعیت اور سمجھ گیری ہے جو ہر دور کے پیش آمدہ مسائل اور پیچیدگیوں کا مثبت حل پیش کر سکتے ہیں، اس سے خالص مادہ پرستانہ اور سیکولر فلسفے پر مبنی خاندانی منصوبہ بندی کی اس بین الاقوامی تحریک کی تائید و حمایت یا حوصلہ افزائی ہرگز مقصود نہیں ہے جو موجودہ دور میں پراپیگنڈے کے سحر اور ترغیب و تحریص کے مختلف طریقوں کو بروئے کار لا کر چلائی جا رہی ہے بلکہ ہمارا مقصد یہ ہے کہ کسی اضطراری صورت حال کسی فرد کی ایسی خالص شخصی وجوہ جو معقولیت پر مبنی ہوں

یا واقعی ضرورت کے پیش نظر اسلام کی دی ہوئی رخصتوں کو بیان کر دیا جائے۔

جہاں تک دور جدید کے مادہ پرستانہ نظریہ خاندانی منصوبہ بندی کا تعلق ہے تو یہ خالص الحاد پر مبنی ہے اور اسلام میں اس کی قطعاً کوئی گنجائش نہیں ہے۔ اس نظریہ کا مرکزی نقطہ اور محور یہ ہے کہ انسانی آبادی کے پھیلاؤ کو باقاعدہ منصوبہ بندی کے تحت محدود کر دیا جائے تاکہ وسائل معاش اور اسباب معیشت کی تنگی کا سامنا نہ کرنا پڑے۔ یہ خالص خود غرضی پر مبنی فلسفہ ہے۔ جن کی اساس یہ ہے کہ ہم اپنی آسائش کے لیے دوسرے انسانوں کا وجود برداشت کرنے کے لیے تیار نہیں ہیں، تاریخ انسانیت کا مطالعہ اور دور حاضر کے انسانوں کا مشاہدہ اور تجربہ یہ بتاتا ہے کہ ہر نئے دور میں نسل انسانی کی افزائش کے باوجود بحیثیت مجموعی انسان نے اپنے گزشتہ ادوار کے مقابلہ میں زیادہ سہل اور پُر آسائش زندگی بسر کی ہے اور وہ وسائل رزق کے اعتبار سے بھی مرفہ الحال رہا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قانون قدرت ہے اور وسائل و اسباب سے بڑا اور بالاتر رزق مخلوق کی حقیقی منصوبہ بندی قادر مطلق نے اپنے ہاتھ میں رکھی ہوئی ہے البتہ یہ ضرور ہے کہ جب اور جہاں ظاہری طور پر جغرافیائی موسمی یا سائنسی اور علمی و فنی وجوہ کی بناء پر وسائل رزق انسانوں کے کسی گروہ یا کسی ملک یا قوم کے پاس ان کی ضرورت سے زیادہ مجتمع ہوئے تو بعض اوقات یہ بھی دیکھنے میں آیا کہ انھوں نے اس سے مخلوق خدا کو فیضیاب کرنے کی بجائے لاکھوں ٹن غلہ سمندر میں بہا دینا یا اسے ضائع کر دینا (Damping) زیادہ مناسب سمجھا اور درحقیقت یہی وہ اقوام ہیں جو فلاح انسان اور انسان دوستی کے پرکشش نام پر زر کشیر صرف کر کے خاندانی منصوبہ بندی کی مہم کو پس ماندہ اقوام اور تیسری دنیا کے ممالک میں پھیلا رہی ہیں حالانکہ آج بھی ایک سادہ لوح دیہاتی سے پوچھا جائے تو وہ یہی کہتا ہے کہ انسان کھانے کے لیے ایک منہ اور کمانے کے لیے دو ہاتھ سے کر پیدا ہوا ہے، اگر یا قدرت الہی اس طرف اشارہ کر رہی ہے کہ اگر تم محنت اور مشقت کرو گے تو روزی کے دروازے کبھی تم پر تنگ نہیں ہوں گے بلکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ۔ (طلاق: ۲) ”جس شخص کے دل میں خوف خدا ہو، تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے (عالم غیب سے) راہیں کھول دے گا اور وہاں سے رزق عطا فرمائے گا جہاں اس کا دہم و گمان بھی نہیں تھا۔

استقرا حمل کی تحقیق | استقرا حمل کے چار ماہ بعد پیٹ کے بچے میں روح پھونک دی جاتی ہے اور وہ حکماً ایک جاندار بچہ ہے اور اس وقت حمل ضائع کرنا پیٹ کے بچہ کو قتل کرنا ہے اور یہ قتل انسان کے حکم میں ہے اور گناہ کبیرہ ہے، استقرا حمل کے چار ماہ بعد بچہ میں روح پھونک دی جاتی اس پر دلیل یہ حدیث ہے: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ قَالَ إِنْ أَحَدَكُمْ جَمَعَ خَلْقَةً فِي بَطْنِ امْرَأَةٍ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نَظْفَةً ثُمَّ يَكُونُ عِدَّةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ مَضْفَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَمِيعُ اللَّهُ مَلَكًا وَيَوْمَئِذٍ بَارِعَ كَلِمَاتٍ وَيُقَالُ لَهُ أَكْتَبَ عَمَلَهُ وَرِزْقَهُ وَاجَلَهُ وَشَقِي أَوْ سَعِيدٌ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور آپ بہت سچے میں تہا انطفہ اپنی ماں کے پیٹ میں چالیس دن رہتا ہے پھر اللہ تعالیٰ اس کو جا برا خون بنا دیتا ہے پھر چالیس دن بعد اللہ تعالیٰ اس کو گشت کا رتھڑا بنا دیتا ہے، پھر چالیس دن بعد اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ بھیجتا ہے اور اس کو حکم دیتا ہے کہ اس کا عمل، اس کا رزق، اس کی

ثم ينفذ فيه الروح - ۱۰

موت اور اس کا بڑا یا نیک ہونا کچھ دیر پہر اس میں روح پھونک دی جاتی ہے۔

اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ استقرا حمل کے چار ماہ بعد حمل ساقط کرنا، ناجائز اور گناہ کبیرہ ہے اور چار ماہ سے پہلے ساقط کرنے کے حکم میں تفصیل یہ ہے کہ اگر کوئی عادی بدکار عورت ہے جو حمل کو اپنے جرم کے راستے میں رکاوٹ سمجھتی ہے اور اپنی بدکاریوں کو جاری رکھنے کے لیے اسقاط کراتی ہے تو یہ ناجائز اور گناہ ہے اور اگر ڈاکٹر کو اس کا علم ہو اور اس کے باوجود وہ اس کا حمل ساقط کرے تو وہ بھی گنہگار ہوگا، قرآن مجید میں ہے: لا تقاؤنوا علی الاثم والعدوان (ماۃ ۲۰) ”گناہ اور سرکشی پر ایک دوسرے کی مدد مت کرو“ اور اگر کسی عورت سے کوئی گناہ ہو گیا اور اب وہ اپنی غلطی پر نادم اور تائب ہو ایسی عورت کا اسقاط حمل کرنا جائز ہے بشرطیکہ استقرا حمل کے بعد چار ماہ نہ گزرے ہوں اور ڈاکٹر کے لیے بھی جائز ہے کہ وہ ایسی عورت کا حمل ساقط کر دے کیونکہ حدیث شریف میں ہے:-

عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه ومن كان في حاجة اخيه كان الله في حاجته ومن فرح عن مسلم كربة فربح الله عنه كربة من كربات يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة متفق عليه - ۱۱

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان، مسلمان کا بھائی ہے، نہ اس پر ظلم کرے نہ اس کو دقت پر بے یار و مددگار چھوڑے، جو شخص اپنے بھائی کی حاجت پوری کرنے میں لگا رہتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کی حاجت پوری کرتا ہے، جو شخص کسی مسلمان کی دنیاوی پریشانی دور کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس سے آخرت کی پریشانی دور کر دیتا ہے اور جو شخص کسی مسلمان کی پردہ پوشی کرتا ہے، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی پردہ پوشی کرے گا۔

اگر حمل کے چار ماہ گزر گئے ہوں لیکن حمل برقرار رہنے کی وجہ سے عورت کی ہلاکت یقینی ہو، جس کی ماہر ڈاکٹروں نے تصدیق کر دی ہو، تو چار ماہ کے بعد بھی اسقاط حمل جائز ہے بلکہ عورت کی جان بچانے کے لیے ضروری ہے کیونکہ اسقاط نہ کرانے کی صورت میں بچہ اور ماں دونوں کی ہلاکت کا خطرہ ہے، اور پیٹ کا بچہ جس کا مابعد اور زندہ ہونا غلطی ہے اس کی بہ نسبت ماں کی جان جو یقینی اور مشاہدہ ہے، زیادہ اہم ہے، اس لیے اس صورت میں اسقاط کرنا واجب ہے، غلام مصر کی بھی یہی تحقیق ہے جیسا کہ ہم عنقریب انشاء اللہ ذکر کریں گے۔

استقاط حمل کے بارے میں فقہاء احناف کی آراء | قاضی خاں حنفی لکھتے ہیں:

واذا سقط الولد بالعلاج قالوا ان لم

جب عورت علاج کے ذریعہ پیٹ کے بچہ کو

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۴۵۶، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ،
۲۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ الصالحین ص ۲۲، مطبوعہ اصح المطابع دہلی۔

یستبن شیء من خلقه لا تأثم قال
رضی اللہ عنہ ولا اقول بہ فان المَحْرَم
اذا کسر بیض الصید یكون ضامنا
لانه اصل الصید فلما کان مواخذا
بالجزاء ثم فلا اقل من ان یلحقها
اثم ههنا اذا سقطت بغير عذر
الا انها لا تأثم اثم القتل وان
اسقطت بعد ما استبان خلقه
وجبت الغرة - المرضعة اذا ظهر
بها الحبل وانقطع لبنها ولیس
لابی الصغیر ما یستاجر به الظئر
ویخاف هلاک الولد قالوا ینبأ ح لها
ان تعالج فی استنزال الدم ما
دام الحمل نطفة او علقة او
مضغة لم یخلق له عضو وقد روا
تلك المدة بمائة وعشرين یوما
انما اباحوا لها افساد الحمل
باستنزال الدم لانه لیس
بأدمی - له

علامہ شامی حنفی لکھتے ہیں:

وفي الذخيرة لو ارادت القاء الماء بعد
وصوله الى الرحم قالوا ان مضت
مدة ينفخ فيه الروح لا يباح لها وقبله
اختلف المشائخ فيه والنقح مقدرة بمائة و
عشرين يوما بالحدیث - له

ساقط کرانے تو اس مسئلہ میں فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اگر
بچہ کی بناوٹ ظاہر نہیں ہوئی ہے تو کوئی حرج نہیں ہے،
مصنف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں اس کا قائل نہیں ہوں
کیونکہ محرم جب شکار کا انڈا توڑ دے تو اس کا ضامن
ہوتا ہے کیونکہ انڈا جانور کی اصل ہے۔ پس جب جانور
کے انڈے کو ضائع کرنے سے مواخذہ ہوتا ہے تو
یہاں حمل کو ضائع کرانے سے کم از کم گناہ تو ہوگا، یہ حکم
اس وقت ہے جب وہ بلا عذر حمل ساقط کرے البتہ
اس کو قتل کا گناہ نہیں ہوگا اور اگر وہ بچہ کی خلقت ظاہر
ہونے کے بعد اس کو ساقط کراتی ہے تو اس کو پانچ سو
درہم کا تاوان ادا کرنا ہوگا، دودھ پلانے والی عورت
جب حاملہ ہو اور اس کا دودھ اترنا بند ہو جائے اور بچہ
کا باپ اجرت پر دودھ پلانے کی وسعت نہ رکھتا ہو
اور بچہ کی ہلاکت کا خطرہ ہو تو فقہاء نے عورت کو استبراء
رحم کی اجازت دی ہے جب تک کہ حمل نطفہ ہو یا جما
ہوا خون ہو یا گوشت کا ٹھنڈا ہو اور اس کا کوئی عضو
نہ بنا ہو اور انھوں نے چار ماہ تک اس مدت کا اندازہ
کیا ہے، فقہاء نے عورت کو اس مدت میں استقاط حمل
کی استبراء رحم کے ساتھ اجازت اس وجہ سے دی ہے
کہ اس مدت میں حمل آدمی نہیں ہوتا۔

ذخیرہ میں ہے اگر عورت رحم میں نطفہ پہنچنے کے
بعد اس کے اخراج کا ارادہ کرے تو فقہاء نے کہا ہے
کہ اگر اتنی مدت گزر گئی ہے جس میں روح پہنچ دی
جاتی ہے تو جائز نہیں اور اس مدت سے پہلے اخراج کرانے
میں مشائخ کا اختلاف ہے اور حدیث کے مطابق یہ
مدت چار ماہ ہے۔

۱۔ علامہ حسن بن منصور اور بخاری متوفی ۲۹۵ھ، فتاویٰ قاضی خان علی حامش الہندیہ ج ۲ ص ۴۱۰ مطبوعہ مطبع کبریٰ امیر مصر، ۱۳۱۰ھ

۲۔ علامہ ابن عابدین محمد امین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۲۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ۔

علامہ حنفی حنفی کہتے ہیں:

و یکره ان تسعی لاسقاط حملها و
جز لعذر حیث لا یتصور و ان
استقطعت میتا فنی السقط غرة من
عاقلة الامر تحضر به

عورت کے لیے حمل ساقط کرانے کی کوشش کرنا
مکروہ ہے اور عذر کی وجہ سے جائز ہے بشرطیکہ بچہ کی
صورت نہ بنی ہو اور اگر اس نے کسی دوا کے ذریعہ سے
نا تمام (کچے) بچے کا اسقاط کرایا تو ماں کے عاقلہ (دھیان)
کی طرف سے بچہ کے وارثوں کو (ایک سال میں) پانچ سو روپے ہم ادا
کیے جائیں گے۔

علامہ شامی حنفی کہتے ہیں:

اما اذا القته حیاً ثم مات فعلى
عاقلتها الدية في ثلاث سنين ان كانت
لها عاقلة والا ففی مالها و علیها
الکفارة ولا تورث منه شیئاً

اور اگر اسقاط کے نتیجہ میں زندہ بچہ نکلا اور پھر
مر گیا تو عورت کے عاقلہ پر اس بچہ کی دیت سب سے جو تین
سال میں ادا کی جائے گی اور اگر عورت کے عاقلہ نہ ہوں
تو عورت کے مال سے ادا کی جائے گی اور عورت پر (دو
ماہ کے مسلسل) روزے فرض ہیں اور عورت اس بچہ کی
وارث نہیں ہوگی۔

علامہ ابن ہمام حنفی کہتے ہیں:

و ھدییاً عن الاسقاط بعد الحمل ایباح
مالہ یتخلق شیء منه ثم فی غیر موضع
قالوا لا یكون ذلک الا بعد مائة وعشرين یوماً
و هذا یقتضی انھما رادوا بالتحلیق نفخ
الروح والا فھو غلط لان التحلیق یتحقق
بالمشاهدة قبل هذه المدة

کیا حمل کے بعد اسقاط کرانا جائز ہے؟ جب تک
تخلیق عمل (نطفہ میں اعضاء کی ساخت کا عمل) شروع
نہ ہو جائے پھر فقہانے بیان کیا کہ یہ مدت چار ماہ ہے
اس تصریح کا یہ تقاضا ہے کہ تخلیقی عمل سے مراد روح کا
پھونکا جانا ہو، ورنہ یہ غلط ہے، کیونکہ مشاہدہ سے ثابت
ہے کہ تخلیقی عمل چار ماہ سے پہلے شروع ہو جاتا ہے۔

اسقاط حمل کے بارے میں فقہاء شافعیہ کی آراء

ماہظ ابن جریر مستطانی شافعی کہتے ہیں:

و ینزع من حکم العزل حکم معالجة
المراة اسقاط النطفة قبل نفخ الروح فمن قال

روح پھونکنے جانے سے پہلے عورت نطفہ کے
اخراج کے لیے جو علاج کرائی۔۔۔ کے حکم کو عزل پر

۱۔ علامہ علاؤ الدین حنفی مترقی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی اردبیل ۵ ص ۳۴۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ

۲۔ علامہ ابن عابدین سید محمد امین شامی مترقی ۱۱۵۲ھ، در المختار ج ۵ ص ۲۴۹،

۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام مترقی ۸۶۱ھ، فتح القدر ج ۳ ص ۲۴۴، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکس۔

بالمنع هناك ففی هذا اولى ، ومن قال
بالجواز يمكن ان يلتحق به هذا ، و
يمكن ان يفرق بانه اشد لان العزل لم
يقع فيه تعاظم السبب و معا لجة
السقط تقع بعد تعاظم السبب ويلتحق
بهذه المسئلة تعاظم المرأة ما يقطع
الحبل من اصله وقد افق بعض متأخري
الشافعية بالمنع وهو مشكل على قولهم
باباحة العزل مطلقا . ١٤

قیاس کیا جاسکتا ہے جو فقہاء عزل کو منع کرتے ہیں وہ اس
کو بطریق ادلی منع کریں گے اور جو فقہاء عزل کو جائز کہتے
ہیں ان کے نزدیک استقاط حمل بھی جائز قرار پائے گا، اور
یہ فرق بھی کیا جاسکتا ہے کہ عزل میں کسی خارجی سبب کا
دخل نہیں ہے اور استقاط کرانے میں خارجی اسباب (دورا
وغیرہ) کا دخل ہے، اور جو عورتیں سرے سے حمل ساقط
کرا دیتی ہیں اس کو بھی اس پر قیاس کیا جاسکتا ہے،
بعض متأخرین شافعی علماء نے استقاط کو ناجائز کہا ہے،
لیکن جب وہ عزل کو مطلقاً جائز کہتے ہیں تو استقاط کو
ناجائز قرار دینا مشکل ہے۔

استقاط حمل کے بارے میں فقہاء حنبلیہ کی آراء

علامہ بھوتی حنبلی لکھتے ہیں:

يباح للمرأة القاء النطفة قبل اربعين يوماً
بدواء مباح ويؤخذ من هذا الاجتهاد بشرب الدواء
الباح في هذه الفطرة حكمه الاباحة ١٥
علامہ ابن قدام حنبلی نے خرقی کا قول ذکر کیا ہے:

چالیس دن سے پہلے کسی جائز دوائی سے نطفہ کو
گرا دینا جائز ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس
عرصہ میں کسی جائز دوائی سے استقاط کرانا بھی جائز ہے۔

واذا شربت الحامل دواء فالقت به جنينها
فعلیها عترة لا توت منها شيئاً وتعتق
رقبة ١٦

جب حاملہ عورت کوئی دوائی کھا کر پیٹ کے بچہ
کو گرا دے تو وہ ایک لونڈی یا غلام بطور جبرانہ دے گی،
جس میں وہ اس بچے کی وارث نہیں ہوگی اور ایک غلام آزاد
کرے گی۔

استقاط حمل کے بارے میں فقہاء مالکیہ کی آراء

علامہ دسوقی مالکی لکھتے ہیں:

لا يجوز اخراج المني المتكون في الرحم
ولو قبل الاربعين يوماً واذا نفخ فيه الروح
حرم اجماعاً وقيل يكره اخراجه قبل الاربعين ١٧

رحم میں منی کے استقرار کے بعد اس کو نکالنا جائز
نہیں ہے، خواہ چالیس دن سے پہلے نکالا جائے، اور جب
اس میں روح پھونک دی جائے تو اجماعاً حرام ہے۔ ایک
قول یہ ہے کہ چالیس دن سے پہلے نکالنا مکرمہ وہ ہے۔

۱۴۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۳۱۰، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۱۵۔ شیخ منصور بن یونس بھوتی حنبلی متوفی ۱۰۵۱ھ، الروض المربع باب الحمد ص ۲۴، بحوالہ فتاویٰ اسلامیہ ج ۹ ص ۹۶، مطبوعہ قاہرہ، ۱۴۰۳ھ

۱۶۔ علامہ ابو محمد عبد الشہرہ احمد بن قدام حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۸ ص ۳۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۱۷۔ علامہ محمد بن عمر الدسوقی متوفی ۱۲۳۰ھ حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر للرد دیر ج ۲ ص ۲۶۶ بحوالہ فتاویٰ اسلامیہ ج ۹ ص ۹۵، مطبوعہ قاہرہ، ۱۴۰۳ھ

استقاط حمل کے بارے میں غیر مقلدین کی آراء

شیخ ابن حزم لکھتے ہیں:

عن ابراهيم النخعي انه قال في امرأة شربت
 دواء فاستقطت قال: تعتق رقبة وتعطي اباء
 غيرة قال ابو محمد: هذا اثر في
 غاية الصحة قال علي: انه كان لم
 ينفخ فيه الروح والغرة عليها وان
 كان قد نفخ فيه الروح فان كانت لم
 تعبد قتله فالغرة ايضا على عاقبتها
 والكفارة عليها وان كانت عمدت
 قتله فالقود عليها او المعاداة في
 مالها

جس عورت نے کوئی دوا کھ کر حمل ساقط کر
 دیا اس کے بارے میں ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ وہ ایک
 غلام آزاد کرے اور اس کے باپ کو ایک لونڈی یا غلام
 دے۔ ابن حزم کہتے ہیں کہ یہ قول بیت صحیح ہے، ابن حزم
 کہتے ہیں کہ اگر نطفہ میں روح نہیں پھونکی گئی تھی تو اس پر
 ایک لونڈی یا غلام ہے اور اگر اس میں روح پھونکی دی
 گئی تھی اور اس نے بچہ کو مارنے کا ارادہ نہیں کیا تھا
 تو عورت کے مائلہ، لونڈی یا غلام دیں گے اور عورت پر
 کفارہ ہے (دو ماہ کے مسلسل روزے) اور اگر اس
 نے بچہ کو قتل کرنے کے ارادے سے استقاط کیا تو اس
 سے قسام یا جائے گا یا اس کے مال سے تاوان یا
 جائے گا۔

استقاط حمل کے بارے میں مصری علماء کا نظریہ

مصری علماء کے مرتب کردہ فتاویٰ میں ہے:

قد لا أقول فقهاء المذاهب جميعاً على أن
 استقاط الجنين دون عذر بعد نفخ الروح أو بعد
 الشهر الرابع الرحمي محظور وقد نصوا
 على أنه يجب فيه عقوبة جنائية فإذا استقطت
 المرأة جنينها وخرج منها ميتاً بعد أن كان الروح
 قد سرت فيه، وجب عليها ما اطلق عليها الفقهاء
 اصطلاح الغرة وكذلك الحكم إذا سقطه غيرها
 والفصل عنها ميتاً. لو كان أبود هو الذي
 استقطه وجبت عليها الغرة أيضاً وبعض الفقهاء
 اوجب مع ذلك كفارة ومتمنى هذا أن
 هناك اشياء جريفة في استقاط الجنين بعد

تمام فقہاء مذاہب کے اقوال اس پر دلالت کرتے
 ہیں کہ غیر عذر کے پیٹ کے بچہ کو روح پھونکے جانے
 کے بعد یعنی استقرار حمل کے چار ماہ بعد ساقط کرنا جائز نہیں
 ہے اور انہوں نے اس کی تصریح کی ہے کہ اس پر جرمانہ
 ہے جب کوئی عورت اپنے پیٹ کے بچے کو ساقط کر
 دے اور روح اُس کے بعد بچہ مردہ نکلے تو اس عورت
 پر غرة (جرمانہ) دینا واجب ہے اور اگر کوئی اور شخص اس
 بچہ کو ساقط کرے پھر بھی یہی حکم ہے جبکہ بچہ مردہ نکلے اور
 اگر بچہ کے باپ نے استقاط کیا ہرۃ ۲۱۔ پر بھی جرمانہ واجب
 ہے اور بعض فقہاء نے اس کے ساتھ کفارے (دو ماہ کے
 روزوں) کو بھی واجب کیا ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے

نفخ الروح فيه، وهذا حق لأنه قتل
 انسان وجدت فيه الروح الانسانية
 فكان هذا الجزء الديني بالاشعر و
 فيه الكفارة والجزاء الجنائي بالتقديم
 وهو الغرة اما اذا قامت صدورة
 تحتها الاجهاض كما اذا كانت المرأة
 عسرة الولادة وراى الاطباء المختصون
 ان بقاء الحمل في بطنها ضار بها فعندئذ
 يجوز الاجهاض بل يجب اذا كان يتوقف
 عليه حياة الام عملا بقاعدة ارتكاب
 اخف الضررين واهون الشرين ولا مراء
 في انه اذا دار الامر بين موت الجنين
 وموت امه كان بقاءها اولي لانها اصله
 وقد استقرت حياتها ولها حظ مستقل
 في الحياة كما ان لها وعليها حقوقا
 فلا يضحى بالام في سبيل جنين لم تستقل
 حياته ولم تتأكد له

کہ روح پھونکے جانے کے بعد پیٹ کے بچہ کو ساقط
 کرنا جرم ہے اور گناہ بھی، اور یہ صحیح ہے کیونکہ اس نے
 ایک ایسے انسان کو قتل کیا ہے جس میں انسانی روح آ
 چکی تھی، جس کی دینی سزا گناہ اور کفارہ ہے اور دنیاوی
 سزا جرمانہ ہے (اس کو فقہاء غرہ سے تعبیر کرتے ہیں یہ بیت
 کا بیسواں حصہ ۵٪ ہے یعنی پانچ سو درہم) لیکن جب
 اسقاط کی شدید ضرورت ہو مثلاً عورت کے بہت مشکل
 سے بچہ پیدا ہوتا ہو اور اسپیشلسٹ ڈاکٹر یہ کہیں کہ اس
 وقت حمل کا باقی رہنا عورت کی زندگی کے لیے خطرہ ہے
 اس وقت اسقاط حمل جائز ہے بلکہ اگر اسقاط پر عورت کی
 جان کا بچنا موقوف ہو تو اسقاط حمل واجب ہے، کیونکہ
 قاعدہ یہ ہے کہ جن دو چیزوں میں سے ایک میں کم ضرر
 ہو اس پر عمل کیا جاتا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں
 ہے کہ پیٹ کے بچہ کی موت اور ماں کی موت کے درمیان
 امر دائر ہو تو ماں کو بچانا زیادہ اہم ہے، کیونکہ ماں بچہ کی اصل
 ہے اور اس کی حیات ثابت اور مستقل ہے اس لیے
 جس بچہ کی حیات غیر مستقل اور غیر ثابت ہے اس کی وجہ سے
 ماں کی قربانی نہ دی جائے۔

کیا میڈیکل ٹیسٹ (Medical test) سے بچہ کا نقص معلوم ہونے کی بناء پر اسقاط جائز ہے؟

آج کل سائنسی آلات کے ذریعہ پیٹ میں موجود بچہ کے بارے میں تمام معلومات حاصل ہو جاتی ہیں پس اگر ٹیسٹ کے
 ذریعہ یہ معلوم ہو جائے کہ بچہ میں کوئی خلقی عیب ہے یا کوئی موروثی مرض ہے تو اس صورت میں کیا عورت کے لیے حمل
 کو ساقط کرنا جائز ہے؟ اس مسئلہ میں مصری علماء نے اپنے مرتب کردہ فتاویٰ میں لکھا ہے کہ: قرآن اور حدیث کی تصریحات
 کے مطابق بچہ میں روح پھونکے جانے کے بعد اس کے کسی خلقی یا موروثی عیب کی وجہ سے حمل کو ساقط کرنا جائز نہیں
 ہے کیونکہ نفخ روح کے بعد وہ انسان ہو گیا اور شرعاً قتل سے محفوظ ہو گیا اور جس طرح زمین پر چلنے والے انسان میں
 اگر کوئی خلقی عیب یا مرض ہو تو اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے اسی طرح پیٹ کے اس بچہ کو بھی قتل کرنا جائز نہیں
 ہے۔ البتہ اگر استقرار حمل کے بعد چار ماہ گزرنے سے پہلے میڈیکل ٹیسٹ سے یہ معلوم ہو جائے کہ اگر بچہ

۱۔ المجلس الاعلى للشؤون الاسلاميه، الفتاوى الاسلاميه من دار الافتاء المصريه ج ۹ ص ۳۰۹، مطبوعہ قاہرہ، ۱۴۰۳ھ

۲۔ الفتاوى الاسلاميه من دار الافتاء المصريه ج ۹ ص ۳۱۰، " " " " " "

پیدا ہوا تو اس میں کوئی غیر معمولی خلق غیب یا مرنی ہوگا، مثلاً ہیمنوفیلیا (Hemophilia) کی بیماری ہو جس میں جسم سے خون نکلنے کے بعد جتا نہیں ہے یا مونستر (Monstrosity) ہو جس میں کھوپڑی میں پر یا اسلاماغ نہیں ہوتا۔ ایسی صورت میں استقاط کر دینا چاہیے۔

ضبط تولید اور استقاط حمل کے بارے میں ہم نے قرآن حدیث اور فقہاء اسلام کی اُراد اور قواعد فقہ کی روشنی میں انتہائی غور و فکر کر کے یہ احکام بیان کیے ہیں اور موجودہ دور میں انسانوں کو جو مشکلات پیش آتی ہیں ان کا اسلامی قواعد کے مطابق حل بیان کیا ہے تاکہ کوئی شخص یہ نہ کہہ سکے کہ اسلام کے احکام ناقابل عمل یا دور بھر ہیں یا عصری تاحول کا ساتھ نہیں دیتے، اللہ تعالیٰ علیم و خیر ہے وہ ہماری نیت کو جانتا ہے، اللہ العلمین اس سب کو اپنی بارگاہ میں مشکور فرما، اس شرح کو مکمل کرنے کی توفیق عطا کر، اس کو قبول عام سے نواز اور اس کے مصنف اور اس کے پڑھنے والوں کی مغفرت فرما اور انہیں اپنی رحمتوں اور برکتوں سے محروم نہ کر، آمین یا رب العلمین بجا خبیثک محمد سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والتسلیم وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین۔

بَابُ تَحْرِيمِ وَطْئِ الْحَامِلِ الْمُسَيِّبَةِ

حاملہ قیدی عورتوں سے جماع کر نیکی ممانعت

حضرت ابو درداد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک ایسی عورت (ربانہ) پیش کی گئی جس کا زمانہ ولادت بالکل قریب تھا، آپ نے فرمایا شاید وہ شخص اس سے مجامعت کرنا چاہتا ہے، صحابہ کرام نے عرض کیا جی ہاں آپ نے فرمایا میرا ارادہ ہے کہ اس پر ایسی لعنت کروں جو قبر میں بھی اس کے ساتھ جائے، وہ اس بچہ کا کیسے وارث ہوگا جبکہ وہ اس کے لیے حلال نہیں! اور وہ بچہ کو کیسے غلام بنائے گا حالانکہ وہ اس کے لیے حلال نہیں!

۳۲۵۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ صَمِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ جُبَيْرٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي الدَّادِ أَنَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَتَى بِأُمِّ مَرْثَدَةَ مُحِجَّةٍ عَلَى بَابِ فُسْطَاطٍ فَقَالَ لَعَلَّه يُرِيدُ أَنْ يُلْقِيَ بِهَا فَقَالُوا نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَلْعَنَهُ لَعْنًا يَدُ خُلُمٍ مَعَهُ قَبْرُهُ كَيْفَ يُؤْتَاؤُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَكَ كَيْفَ يَسْتَحْدِمُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَكَ.

ایک اور سند سے بھی ایسی حدیث مروی ہے۔

۳۲۵۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَا أَبُو دَاوُدَ وَجَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ -

کشت غیر میں تخم ربڑی سے ممانعت کی حکمت

علامہ نووی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ولادت چھ ماہ مؤخر ہو جائے اور اس وقت یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بچہ اس شخص کا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلے نطفہ سے یہ بچہ ہو اگر یہ پہلے نطفہ کا بچہ ہے تو وہ اس کو وارث نہیں بنا سکتا اور اگر اس کا بچہ ہے تو اس کو غلام نہیں بنا سکتا، خلاصہ یہ ہے

کہ اگر وہ حاملہ باندی سے جماع کرتا رہا تو یہ واضح نہیں ہو سکے گا کہ یہ اس کا بچہ ہے یا کسی اور کا بچہ ہے اس لیے حاملہ باندی سے جماع کرنا جائز نہیں ہے، اس کی نظیر یہ حدیث ہے۔ **مَنْ كَانَ يَوْمًا مِنَ يَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَسْقِي مَاءً** دلہنہ عنبرہ "جو شخص اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین رکھتا ہو وہ پرانے کھیت میں پانی نہ ڈالے" اگر کسی شخص کی ملک میں باندی آجائے تو وہ ایک ماہواری گزرنے تک اس سے جماع کرنے سے احتراز کرے گا حتیٰ کہ استبرادِ رحم ہو جائے اور اگر وہ حاملہ ہو تو اس سے جماع نہیں کرے گا حتیٰ کہ وضع حمل ہو جائے، ورنہ یوں اور غلاموں کے مسئلہ پر بحث انشاء اللہ جلدِ رابع کتاب العتق میں آئے گی۔

اگر کوئی شخص کسی ایسی زانیہ عورت سے نکاح کرے جس نے کسی اور شخص سے زنا کر لیا تھا تو وہ ایک شخص گزرنے سے پہلے اس سے جماع نہیں کرے گا اور اگر وہ عورت حاملہ ہو تو وضع حمل سے پہلے اس سے جماع نہیں کرے گا تاکہ کثرتِ غیر میں تخمِ ریزی لازم نہ آئے جس کے نتیجہ میں یہ معلوم نہ ہو سکے کہ یہ کس کا بچہ ہے اور اس کا نسب کس سے ثابت ہوگا۔

بَابُ جَوَازِ الْغِيلَةِ وَهِيَ وَطْئُ الْمَرْصَنِ وَكَرَاهَةُ الْعَزْلِ
دودھ پلانے والی کے ساتھ جماع کا جواز اور عزل کی کراہت

حضرت جد امہ بنت دہب اسدیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے چاہا کہ دودھ پلانے والی عورت کے ساتھ جماع سے منع کروں، پھر مجھے خیال آیا کہ روم اور فارس دودھ پلانے والی عورتوں کے ساتھ جماع کرتے ہیں اور ان سے ان کی اولاد کو ضرر نہیں ہوتا۔ امام مسلم نے کہا کہ خلف کی روایت میں یہ لفظ جد امہ (ذال کے ساتھ) ہے اور صحیح جد امہ (ذال کے ساتھ) ہے۔

۳۴۶۰۔ وَحَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ نَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَالتَّفْظُ لَهُ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَوْكِلٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ جَدِّ امَّةٍ بِنْتِ وَهْبِ الْأَسَدِيِّتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَنْهِيَ عَنِ الْغِيلَةِ حَتَّى ذَكَّرْتُ أَنَّ الرُّومَ وَفَارِسَ يَصْنَعُونَ ذَلِكَ فَلَا يَضُرُّ أَوْلَادَهُمْ وَأَمَّا مَا خَلَفْتُ فَقَالَ عَنْ جَدِّ امَّةٍ الْأَسَدِيِّتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَ مُسْلِمٌ وَالصَّحِيحُ مَا قَالَهُ يَحْيَى بِالذَّالِ عَنِ مَنَقُوطَةٍ

حضرت جد امہ بنت دہب رضی اللہ عنہا بیان کرتی

۳۴۶۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَ مُحَمَّدٌ

بْنِ أَبِي عُمَرَ قَالَ لَنَا الْمُقْرِئُ قَالَ نَاسِعِيدُ بْنُ
أَبِي أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ عَنْ جَدَّامَةِ بِنْتِ وَهَبٍ أُنْخَبِتُ
عُكَّاشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَضِرْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّا فِي
وَهُوَ يَقُولُ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَتِيَهُ
عَنِ الْغَيْلَةِ فَخَضِرْتُ فِي الرُّومِ وَقَارِمِ
فَإِذَا هُمْ يَغِيلُونَ أَوْلَادَهُمْ فَلَا يَهْتَرُونَ
أَوْلَادَهُمْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ
الْعَزْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ذَلِكَ الْوَادُ الْخَفِيُّ زَادَ عُبَيْدُ
اللَّهُ فِي حَدِيثِهِ عَنْ الْمُقْرِئِ وَهِيَ
وَإِذَا الْمَوَدَّةُ سُئِلَتْ

۳۴۶۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَافِعُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ نَافِعُ بْنُ
أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
نُفَيْلٍ الْقُرَشِيُّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ
جَدَّامَةِ بِنْتِ وَهَبٍ الْأَسَدِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَتَاهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ بِمِثْلِ
حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي أَيُّوبَ فِي الْعَزْلِ وَ
الْغَيْلَةِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ الْغَيْالُ

۳۴۶۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
نُمَيْرٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ
نُمَيْرٍ قَالَ لَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ قَالَ نَافِعُ بْنُ
قَالَ حَدَّثَنَا هَيْثَمُ بْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ أُمَّ الْغَضْرِ
حَدَّثَنَا عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ أَسَامَةَ بْنَ
زَيْدٍ أَخْبَرَ وَالِدَهُ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ

حضرت جدامہ بنت وہب اسدیہ رضی اللہ عنہا
بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
سنا اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں اپنی بیوی سے عزل کرتا ہوں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیوں؟ اس شخص
نے کہا کہ گود کے بچے کے ضرر سے ایسا کرتا ہوں۔ آپ
نے فرمایا اگر یہ فعل مضر ہوتا تو اس سے روم اور فارس
والوں کو مضر ہوتا۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أَعَزُّ عَنْ
 أَمْرٍ أَتَى فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لِمَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَالَ الرَّجُلُ أَشْفَقْتُ
 عَلَى وَلَدِيهَا أَوْ عَلَى أَوْلَادِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ ذَلِكَ صَنَاءً
 صَرَفَ فَارِسَ وَالرُّومَ وَقَالَ زُهَيْرٌ فِي رِوَايَةٍ
 إِنْ كَانَ لِذَلِكَ فَلَا مَا صَنَاءَ ذَلِكَ فَارِسَ وَالرُّومَ

ف: باب ۴۵۹ میں حافظ ابن حجر عسقلانی کے حوالے سے اس باب کی احادیث پر مکمل بحث گزر چکی ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الرضاع

دودھ کے رشتوں کے احکام

۳۲۶۴ - حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ
عَنْ عُمَرَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَحْبَبَتْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَهَا وَآثَمًا سَمِعَتْ صَوْتَ
رَجُلٍ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِ حَفْصَةَ قَالَتْ
عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقُلْتُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ هَذَا رَجُلٌ يَسْتَأْذِنُ فِي
بَيْتِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ فَلَانًا يَعْتَمِدُ حَفْصَةَ مِنْ
الرَّضَاعَةِ قَالَتْ عَائِشَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
لَوْ كَانَ فُلَانٌ حَيًّا لَعَتَمْتُهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ
دَخَلَ عَلَيْكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَعَمْ إِنَّ الرِّضَاعَةَ تُحَرِّمُ مَا تُحَرِّمُ
الْوِلَادَةُ

۳۲۶۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا
أَبُو سَامَةَ ح قَالَ وَحَدَّثَنِي أَبُو مَعْمَرٍ
إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِدْرِاهِيمَ أَنَّهُ دَلَّ عَلَى
بُنِّ هَاشِمِ الْبَرِيدِ جَنِيْعًا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس ٹھہرے ہوئے تھے نے ایک اواز سنی کوئی شخص حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے حجرے میں آنا چاہتا تھا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی کہ میں نے کہا: یا رسول اللہ! یہ شخص آپ کے حجرے آنے کی اجازت چاہتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرا خیال ہے کہ یہ فلاں شخص ہے جو حفصہ رضاعی (دودھ شریک) چچا ہے حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! اگر فلاں شخص زندہ ہوتا جو میرا رضاعی چچا تو کیا وہ بھی میرے پاس آ سکتا تھا؟ آپ نے فرمایا: رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں۔

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْرُمُ مِنَ
الرَّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ.

۳۴۶۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ
قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مِثْلَ حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ.

۳۴۶۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ
بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ أَفْلَحَ بْنَ أَبِي الْقُعَيْسِ
جَاءَ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا وَهُوَ عَمَّهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ
بَعْدَ أَنْ أُنْزِلَ الْحِجَابُ قَالَتْ فَأَبَيْتُ أَنْ
أَذِنَ لَهَا فَلَمَّا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ بِأَلَدِي صَنَعْتُ فَأَمَرَنِي
أَنْ أَذِنَ لَهَا عَلَى -

۳۴۶۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَاسُفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَتَانِي
عَتَّى مِنَ الرِّضَاعَةِ أَفْلَحُ بْنُ أَبِي قُعَيْسٍ
كَذَا كَرِهْتُ حَيْثُ مَالِكٍ وَتَادَ قُلْتُ
إِنَّمَا أَذِنْتُ لَهَا وَكَأَنَّكَ يُدْضِعُنِي
الرَّجُلُ قَالَ تَرَبَّتْ يَدَاكِ أَوْ يَمِينُكَ -

۳۴۶۹ - وَحَدَّثَنَا حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى
قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ أَفْلَحَ
بْنَ أَبِي الْقُعَيْسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

ایک اور سند سے بھی ایسی حدیث مروی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے
رضاعی چچا ابو القعیس کے بھائی افلح اُسے اور مجھ سے
اندر آنے کی اجازت طلب کی، اور یہ پردے کے احکام
نازل ہونے کے بعد کا واقعہ ہے، میں نے انھیں اندر
آنے کی اجازت نہیں دی، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تشریف لائے تو میں نے آپ کو اس واقعہ کی خبر دی آپ
نے فرمایا انھیں آنے کی اجازت دے دینا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے
رضاعی چچا افلح بن ابی قعیس مجھ سے ملنے آئے باقی حسب
سابق ہے، اس روایت میں اتنی زیادتی ہے کہ میں نے
عرض کیا کہ مجھے عورت نے دودھ پلایا ہے مرد نے تو
دودھ نہیں پلایا، آپ نے فرمایا تمہارے ہاتھ خاک اُلود
ہوں!

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ پردہ
کے احکام نازل ہونے کے بعد ابو قعیس کے بھائی افلح
اُسے اور مجھ سے ملنے کی اجازت طلب کی، ابو قعیس حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی والد تھے۔ حضرت عائشہ
فرماتی ہیں میں نے کہا خدا کی قسم میں اس وقت تک افلح

عَنْهُ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا بَعْدَ مَا نَزَلَ الْحِجَابُ
وَكَانَ أَبُو الْقَعِيسِ أَبَا عَائِشَةَ مِنَ الرِّضَاعَةِ
قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَذِنُ إِلَّا فَدَحَ
حَتَّى اسْتَأْذِنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَإِنَّ أَبَا الْقَعِيسِ كَيْسَ هُوَ أَرَضَعَنِي
وَلَكِنْ أَرَضَعْتَنِي إِمْرَأَةً قَالَتْ عَائِشَةُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَلَمَّا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنَّ أَفْدَحَ أَخَا أَبِي الْقَعِيسِ جَاءَ فِي
يَسْتَأْذِنُ عَلَيَّ فَكِرِهْتُ أَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّى
اسْتَأْذِنَكَ قَالَ قَالَتْ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيذِي لَكَ هَذَا
عُرْوَةٌ فَبِذَلِكَ كَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ
حَرِّمُوا مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا تَحَرِّمُونَ مِنَ
النَّسَبِ

۳۴۰ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ أَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ جَاءَ أَفْدَحُ أَخُو أَبِي الْقَعِيسِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْهَا
بَنَحْوِ حَدِيثِهِمْ وَفِيهِ قَوْلُهُ عَلَيْكَ تَرِبَتْ
يَمِينُكَ وَكَانَ أَبُو الْقَعِيسِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ زَوْجَ الْمَرْأَةِ الَّتِي أَرَضَعَتْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

۳۴۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأُمُّ كُرَيْبٍ قَالَا أَنَا بِنْتُ شَمِيرٍ عَنْ هِشَامِ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ جَاءَ عَتَّى مِنَ الرِّضَاعَةِ يَسْتَأْذِنُ
عَلَيَّ فَأَبَيْتُ أَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّى اسْتَأْذَنَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا

کو اجازت نہیں دیں گی جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ نہ لوں، کیونکہ مجھے ابو القعیس نے نہیں اس کی بیوی نے دودھ پلایا تھا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! ابو القعیس کے بھائی ار کے مجھ سے ملنے آئے تھے، میں نے انہیں اجازت دینے کو ناپسند کیا تا وقتیکہ آپ سے پوچھ نہ لوں، یہ سن کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو اجازت دے دودھ کہتے ہیں حضرت عائشہ اسی بناء پر فرماتی تھیں جن رشتوں سے نسب کو حرام قرار دیتے، ہوان رشتوں کو رضاعت سے بھی حرام قرار دو۔

اسی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ابو القعیس رضی اللہ عنہ کے بھائی افح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ملاقات کے لیے آئے اور اس میں یہ زیادتی ہے کہ آپ نے فرمایا، تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں وہ تمہارے چچا ہیں اور ابو القعیس رضی اللہ عنہ اس عورت کے خاوند تھے جس نے حضرت عائشہ کو دودھ پلایا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے رضاعی چچا آئے وہ مجھ سے ملنے کی اجازت طلب کر رہے تھے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھے بغیر انہیں اجازت دینے سے انکار کر دیا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے کہا میرے رضاعی چچا نے مجھ سے ملنے کی اجازت مانگی اور میں نے

جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قُلْتُ إِنَّ عَمِّي مِنَ الرِّضَاعَةِ اسْتَأْذَنَ
عَلَيَّ فَأَبَيْتُ أَنْ أَذِنَ لَهُ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْيَلِجْ عَلَيْكَ
هَمْلِكَ قُلْتُ إِنَّمَا أَرَزَعْتَنِي الْمَرْأَةَ وَلَمْ
يُزْهِغْنِي الرَّجُلُ قَالَ إِنَّهُ عَمَلُكَ فَلْيَلِجْ
عَلَيْكَ -

عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ أَخَا ابْنِ قُعَيْسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ اسْتَأْذَنَ عَلَيْهَا فَذَكَرَ نَحْوَهُ -
۲۴۲ - وَحَدَّثَنَا هُيَوَيْنُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا أَبُو
مَعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ
اسْتَأْذَنَ عَلَيْهَا أَبُو الْقُعَيْسِ -

۲۴۳ - وَحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوِيُّ فِي
وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَا أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ
أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ
الزُّبَيْرِ أَنَّ هَاشِمَةَ أَخْبَرَتْهُ قَالَتْ اسْتَأْذَنَ
عَلَيَّ عَمِّي مِنَ الرِّضَاعَةِ أَبُو الْجَعْدِ فَرَدَدْتُه
قَالَ لِي هِشَامٌ إِنَّمَا هُوَ أَبُو الْقُعَيْسِ فَلَمَّا جَاءَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ ذَلِكَ
قَالَ فَهَلَّا أَذِنْتَ لَهُ تَرَبَّتَ يَمِينُكَ
أَوْ يَدُكَ -

۲۴۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا
كَيْثُ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَ
أَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَمْرٍاءَ
عَنْ عُرْوَةَ عَنْ هَاشِمَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ كَتَمَهَا
مِنَ الرِّضَاعَةِ يُسْتَأْذَنُ عَلَيْهَا
فَحَبَبَتْهُ فَأَخْبَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا لَا تَحْجِبِي مِنْهُ
قَالَ يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ

انکار کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا چچا
تمہارے پاس آسکتا ہے، میں نے کہا مجھے عورت نے
دودھ پلایا تھا مرد نے دودھ نہیں پلایا تھا۔ آپ نے فرمایا
وہ تمہارا چچا ہے اور تمہارے پاس آسکتا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابو قعیس رضی
اللہ عنہ کے بھائی اجازت طلب کرتے تھے۔
اسی سند سے روایت ہے کہ حضرت ابو قعیس رضی
اللہ عنہ حضرت عائشہ سے ملنے کی اجازت طلب کرتے
تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے
رضاعی چچا ابو الجعد نے مجھ سے آنے کی اجازت طلب کی
میں نے ان کو واپس کر دیا، ہشام نے کہا کہ یہ ابو القعیس
تھے (حضرت عائشہ کہتی ہیں) جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم
تشریف لائے تو میں نے آپ کو اس کی خبر دی، آپ نے
فرمایا: تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں! تم نے ان کو کیوں
نہیں آنے دیا!

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ افلیح نامی
ان کے رضاعی چچا نے ان سے ملنے کی اجازت طلب کی
میں نے ان سے پردہ کر لیا، (پھر) میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا:
ان سے پردہ مت کر و کیونکہ جو رشتے نسب سے حرام
ہیں وہ رضاعت سے بھی حرام ہیں۔

مِنَ النَّسَبِ

۳۴۵۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ
الْعَنْبَرِيُّ قَالَ نَا أَيْبُ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ
عِرَالِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ اسْتَأْذَنَ هَلَكُ
أَفْلَحُ بْنُ قُعَيْسٍ فَأَبَيْتُ أَنْ أَدْنَ لَهُ
فَارْسَلَ إِلَيَّ عَمَلُكَ أَرْضَعْتُكِ امْرَأَةً أُخِي
فَأَبَيْتُ أَنْ أَدْنَ لَهُ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ
لَهُ فَقَالَ لِيَدْخُلْ عَلَيْكَ فَيَاثُ
عَمَلُكَ

۳۴۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَدَاءِ
وَاللَّفْظُ لِزَيْدِ بْنِ بَكْرٍ قَالُوا نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
مَا لَكَ تَتَوَقَّى فِي قُرَيْشٍ وَتَدْعُنَا فَقَالَ
وَعِنْدَكُمْ شَيْءٌ قُلْتُ نَعَمْ بِنْتُ حَنْزَلَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا لَا تَحِلُّ لِي إِلَّا بِهَا
إِبْنَتُ أُخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ

۳۴۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو عِثَانَ بْنُ أَبِي
شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَرِيرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ
وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَيْبُ قَالَ
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ السُّقَدَرِيُّ قَالَ
نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ
كُلُّهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
افلح بن قعیس نے مجھ سے (گھر) آنے کی اجازت طلب
کی، میں نے انہیں آنے کی اجازت دینے سے انکار کر دیا۔
انہوں نے پیغام بھیجا میں تمہارا رضاعی چچا ہوں میرے
بھائی کی بیوی نے تمہیں دودھ پلایا ہے، میں نے پھر
بھی انہیں آنے کی اجازت نہیں دی، جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے یہ واقعہ ذکر کیا
آپ نے فرمایا وہ تمہارے پاس آسکتا ہے کیونکہ وہ تمہارا
چچا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
عرض کیا یا رسول اللہ! کیا سبب ہے کہ آپ قریش کی طرف
مائل ہیں اور ہمیں چھوڑ دیتے ہیں! آپ نے فرمایا کیا تمہارے
پاس کوئی رشتہ ہے؟ میں نے کہا کہ ہاں حضرت حمزہ رضی
اللہ عنہ کی بیٹی ہے۔ آپ نے فرمایا وہ میرے لیے حلال
نہیں ہے کیونکہ وہ میری رضاعی بیٹی ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث اسی طرح مروی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ آپ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی لڑکی سے نکاح کر لیجئے! فرمایا وہ میرے لیے حلال نہیں ہے وہ میرے رضاعی بھائی کی لڑکی ہے اور رضاعت سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو رشتے نسب سے حرام ہوتے ہیں۔

ایک اور سند سے یہ روایت اس طرح ہے: آپ نے فرمایا وہ میری بھتیجی ہے اور جو رشتے رضاعت سے حرام ہوتے ہیں وہ نسب سے بھی حرام ہوتے ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! کیا آپ کو حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی ماحزادگی سے عقد کرنے کا خیال نہیں ہے یا یہ عرض کیا گیا کہ آپ حضرت حمزہ بن عبد المطلب کی ماحزادگی کو نکاح کا پیغام کیوں نہیں دیتے۔ آپ نے فرمایا حمزہ میرے رضاعی بھائی ہیں۔

۳۴۸ - وَحَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ قَالَ نَا هَتَامٌ قَالَ نَا قَتَادَةُ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرِيدَ عَلَى ابْنَةِ حَمْزَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ لَيْسَ لَهَا أَنْ تَحِلَّ لِي إِنَّهَا ابْنَةُ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ وَيَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ الرَّحِمِ -

۳۴۹ - وَحَدَّثَنَا هَذَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ مِهْرَانَ الْقَطَّاعِيُّ قَالَ نَا بِشْرِ بْنُ عَمْرِو جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبٍ وَبَكْرٍ كِلَيْهِمَا عَنْ قَتَادَةَ بِإِسْنَادٍ هَتَامٍ سَوَاءٌ غَيْرَ أَنَّ حَدِيثَ شُعْبَةَ انْتَهَى عِنْدَ قَوْلِهِ ابْنَةُ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ وَفِي حَدِيثِ سَعِيدٍ وَابْنِ يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ وَفِي رَوَايَةِ بِشْرِ بْنِ عَمْرِو سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ -

۳۴۸ - وَحَدَّثَنَا هَذَا دُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْبِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالَا نَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مَحْرَمَةُ بْنُ بَكْرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُسْلِمٍ يَقُولُ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ مُسْلِمٍ يَقُولُ سَمِعْتُ حُمَيْدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقُولُ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيُنَ أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنِ

ابْنَةُ حَمْدَةَ أَوْ قِيلَ أَلَا تَخْطُبُ بِنْتَ حَمْدَةَ
بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَالَ إِنْ حَمْدَةَ أَخِي مِنَ
الرَّضَاعَةِ

۳۴۸۱ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ
الْعَلَاءِ قَالَ نَا أَبُؤُ سَامَةَ قَالَ أَنَا هِشَامُ
قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ
عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ بِنْتِ سُفْيَانَ قَالَتْ دَخَلَ
عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ
لَهُ هَلْ لَكَ فِي أُخْتِي بِنْتِ أَبِي سُفْيَانَ قَالَ
أَفْعَلُ مَاذَا قُلْتُ تَنْكِحُهَا قَالَ أَوْ تُجَبِّينَ ذَلِكَ
قُلْتُ لَسْتُ لَكَ بِمُحَلِّبَةٍ وَاحِبٌ مَنْ كَسَرَ كَيْفِي
فِي الْخَيْرِ أُخْتِي قَالَ فَإِنَّهَا لَا تَحِلُّ لِي
قُلْتُ فَإِنِّي أُخْبِرْتُ أَنَّكَ تَخْطُبُ دُرَّةَ
بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ أَيْ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ
قُلْتُ نَعَمْ قَالَ كَوِّأْتَهَا لَمْ تَكُنْ رَبِيبَتِي
فِي حَجْرِي مَا حَلَّتْ لِي إِنَّهَا ابْنَةُ أَخِي مِنَ
الرَّضَاعَةِ أَرَضَعْتَنِي وَآبَا هَا
كَوُيْبَةٍ فَلَا تَعْرِضَنَّ عَلَيَّ بِنَاتِي كُنَّ وَلَا
أَكْوَآتِي كُنَّ

۳۴۸۲ - وَحَدَّثَنِيهِ سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَّا عَنْ بِنِ أَبِي نَرٍّ أَيْدَةَ
ح قَالَ وَنَا عَمْرُو بْنُ الشَّافِعِ قَالَ نَا الْأَسْوَدُ
بْنُ عَامِرٍ قَالَ أَنَا هُرَيْرٌ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامِ
بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ سَوَاءٌ

۳۴۸۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْعٍ بِنِ
الْمُهَاجِرِ قَالَ أَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ
أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ شَهَابٍ كَتَبَ
يَذْكُرُ أَنَّ عُرْوَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ نَرَّ يَنْبِ

حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے
تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میری بہن بنت ابی سفیان
کے پاس میں آپ کا کیا خیال ہے؟ آپ نے فرمایا میں کیا
کروں؟ میں نے عرض کیا آپ ان سے نکاح کر لیں! آپ
نے فرمایا کیا تم اس کو پسند کرتی ہو؟ میں نے کہا میں آپ
چھوڑنا نہیں چاہتی لیکن میں چاہتی ہوں کہ اس خیر میں میری
بہن بھی شریک ہو جائے، آپ نے فرمایا وہ میرے لیے
حلال نہیں ہے۔ میں نے عرض کیا مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ
نے درہ بنت ام سلمہ کو نکاح کا پیغام دیا ہے آپ نے
فرمایا ام سلمہ کی بیٹی؟ میں نے کہا جی! آپ نے فرمایا اگر
وہ میری گود پالی نہ ہوتی تب بھی میرے لیے حلال نہ ہوتی
وہ میری بھتیجی ہے، مجھے اور اس کے باپ کو تو یہ نہ
دودھ پلایا ہے۔ تم لوگ مجھے اپنی بیٹیوں اور بہنوں کا
پیغام نہ دیا کرو۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول
ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ
عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ میری بہن عترہ سے شادی
کر لیجئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم

بِئْتِ اَرْبَى سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ اَنَّ اُمَّ حَبِيبَةَ رَضِيَ
 اللهُ تَعَالَى عَنْهَا نَزَّ وَجَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَتْهَا اَنَّهَا قَالَتْ لِرَسُولِ
 اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ
 اللهِ اُنِكَ اُخْتِي عَزَّ وَجَّ فَقَالَ يَا رَسُولُ
 اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَتُحِبُّنِ
 ذَلِكَ فَقَالَتْ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللهِ كُنْتُ
 لَكَ بِمُحَلِّبَةٍ وَاحَبَّةٍ مِّنْ نَّسْرَتِي فِي
 خَيْرٍ اُخْتِي فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى
 اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاِنَّ ذَلِكَ لَا يَحِلُّ لِي
 قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللهِ فَاِنَّا نَتَّعِدُ
 اَنَّكَ تُرِيدُ اَنْ تَنْكِحَ دُرَّةَ بِنْتَ اَرْبَى سَلَمَةَ
 قَالَ ابْنَةُ اَرْبَى سَلَمَةَ قَالَتْ نَعَمْ فَقَالَ
 رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوَاثِمًا
 لَّمْ تَكُنْ رَيْبِيَّتِي فِي حَاجِرِي مَا حَلَلْتُ
 لِي اِنَّهَا ابْنَتُ اَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ
 اَرْضَعْنِي وَابَا هَا اَبَا سَلَمَةَ كَوَيْبَةَ
 فَلَا تَعْرِضْنِ عَلَيَّ بَنَاتِي كُنَّ وَ لَا
 اَخَوَاتِي كُنَّ

۳۴۸۴ - وَحَدَّثَنِي عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ
 شُعَيْبٍ بْنِ اللَّيْثِ قَالَ حَدَّثَنِي اَبِي
 عَنْ جَدِّي قَالَ حَدَّثَنِي عَقِيلُ بْنُ كَالِدٍ
 قَالَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بَنٍ حَمِيدٌ قَالَ
 اخْبَرَنِي يَعْقُوبُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ الزُّهْرِيُّ
 قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ مُسْلِمٍ
 كَلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ يَأْسَنَادُ ابْنِ اَبِي
 حَبِيبٍ عَنْهُ نَحْوُ حَدِيثِهِ وَلَمْ يُسَمِّ
 أَحَدًا مِنْهُمْ فِي حَدِيثِهِ عَزَّةَ غَيْرُ
 يَزِيدُ بْنُ اَرْبَى حَبِيبٍ

اس کو پسند کرتی ہو، انھوں نے کہا ہاں! یا رسول اللہ! لیکن
 میں آپ کو نہیں چھوڑوں گی البتہ میں یہ چاہتی ہوں کہ وہ اس
 خیر میں شریک ہو جائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا وہ میرے لیے حلال نہیں ہے۔ حضرت ام حبیبہ کہتی ہیں
 میں نے کہا ہمیں یہ خبر ملی ہے کہ آپ درہ بنت، ابی سلمہ
 سے نکاح کرنا چاہتے ہیں۔ آپ نے فرمایا ابو سلمہ کی بیٹی
 سے؟ حضرت ام حبیبہ نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا وہ اگر میری
 گود پالی نہ ہوتی پھر بھی میرے لیے حلال نہ ہوتی، وہ
 میرے رضاعی بھائی کی بیٹی ہے، اس کے باپ ابو سلمہ کو
 اور مجھے ثویبہ نے دودھ پلایا ہے۔ مجھ پر اپنی بہنیں
 اور بیٹیاں نہ پیش کیا کرو۔

اور اسانید سے بھی یہ روایت ہے اور نیز بدین
 ابی حبیب کی سند کے علاوہ اور کسی روایت میں عَزَّة کا نام
 نہیں ہے۔

۳۲۸۵ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ح قَالَ وَ
ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَنِيْرِ قَالَ
نَا إِسْمَاعِيلُ ح قَالَ وَ حَدَّثَنَا سُوَيْدُ
بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ
كَلَامًا عَنْ أَبِي يُوْبَ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ سُوَيْدُ
وَزُهَيْرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا تُحَرِّمُ الْمَصَّةَ وَالْمَصَّتَانِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک مرتبہ یا دوم مرتبہ دودھ چوسنے
سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

۳۲۸۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ
عَمْرُو بْنُ النَّافِدِ وَاسْتَحَقُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
كُلُّهُمْ عَنِ الْمُعْتَمِرِ وَالتَّقِظُ لِيَحْيَى قَالَ
أَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي يُوْبَ
يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أُقْرِ الْفَضْلِ قَالَتْ
دَخَلَ أَهْرَابِيُّ عَلَى نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِي فَقَالَ يَا
نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي كَانَتْ لِي امْرَأَةٌ فَتَزَوَّجْتُ
عَلَيْهَا أُخْرَى فَزَعَمْتُ امْرَأَتِي الْأُولَى أَنَّهَا
أَرْضَعَتْ امْرَأَتِي الْخُدُّثَى رَضَعَةً
أَوْ رَضَعَتَيْنِ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُحَرِّمُ إِلَّا مَلَأَ جَسَدُ
وَالِ مَلَأَ جَسَدَانِ -

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک اعرابی حاضر ہوا اس وقت
آپ میرے حجرے میں تھے، اس نے کہا یا نبی اللہ! میرے
نکاح میں ایک عورت تھی میں نے اس کے اوپر دوسری عورت
سے نکاح کر لیا۔ میری پہلی بیوی یہ کہتی ہے کہ اس نے
اس دوسری بیوی کو ایک چسکی یا دو چسکیاں دودھ پلایا
ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک یا دو چسکیوں
سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

۳۲۸۷ - حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ الْمُسَمِيُّ
قَالَ نَا مُعَاذُ ح قَالَ وَ ثَنَا ابْنُ مُثَنَّى وَ
ابْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
بنو عامر بن صعصعہ کے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ کیا
ایک چسکی سے حرمت ثابت ہوتی ہے؟ آپ نے فرمایا

نہیں!۔

قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ صَلَاحِ بْنِ
 أَحْمَدَ مَوْلَى أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 سَابِثٍ عَنْ أُمِّ الْقَاضِلِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهَا أَنَّ رَجُلًا مِّنْ بَنِي عَامِرِ بْنِ صَعَصَعَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ هَلْ
 تُحَرِّمُ الرِّضْعَةَ الْوَاحِدَةَ
 قَالَ لَا۔

۳۴۸۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرِ قَالَ نَا سَعِيدُ
 بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ أُمَّ الْقَاضِلِ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا حَدَّثَتْ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُحَرِّمُ الرِّضْعَةَ
 أَوْ الرِّضْعَتَيْنِ أَوِ الْمَصَّةَ أَوْ
 الْمَصَّتَيْنِ۔

۳۴۸۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي
 شَيْبَةَ وَاسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنِ ابْنِ أَبِي عَرُوبَةَ
 بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ اسْحَاقَ قَالَ كَرِهُتُ
 ابْنَ يَشْرِ أَوِ الرِّضْعَتَيْنِ أَوِ الْمَصَّتَيْنِ وَأَمَّا ابْنُ
 شَيْبَةَ قَالَ وَالرِّضْعَتَيْنِ وَالْمَصَّتَيْنِ۔

۳۴۹۰۔ وَحَدَّثَنَا لَا ابْنُ أَبِي عَدَّ قَالَ
 نَا يَشْرُ بْنُ السَّرِيِّ قَالَ نَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ
 عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ
 الْحَارِثِ بْنِ نَوْفَلٍ عَنْ أُمِّ الْقَاضِلِ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُحَرِّمُ إِلَّا مَلَا جَةً وَ
 الْمَلَا جَتَيْنِ۔

۳۴۹۱۔ حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ

حضرت ام الفضل رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک چسکی یا دو چسکیوں
 سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک چسکی یا دو چسکیوں سے حرمت
 ثابت نہیں ہوتی۔

حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک

الذَّارِمِيُّ قَالَ نَا حَبَّانٌ قَالَ نَا هَمَامٌ عَنْ
قَتَادَةَ عَنْ أَبِي أَنَحْلِيلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أُمِّ الْقُضَيْلِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتُحَرِّمُ الْمَقَّةَ
فَقَالَ لَا -

۳۴۹۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
بَكْرِ عَنْ عُمَرَ عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ فِيْنَا أَنْزَلَ مِنْ
الْقُرْآنِ عَشْرَ رُصَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ
يُحَرِّمُ مَنْ لَمْ يُسَيِّغْ بِخَمْسٍ مَعْلُومَاتٍ
فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهِيَ فِيْنَا يُقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ -

۳۴۹۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
الْقَعْنَبِيُّ قَالَ نَا سَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ
يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ
سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
تَقُولُ وَهِيَ تَذْكُرُ الَّذِي يُحَرِّمُ مِنَ
الرُّضَاعَةِ قَالَتْ عُمَرُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا نَزَلَ فِي الْقُرْآنِ
عَشْرَ رُصَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ ثُمَّ نَزَلَ أَيْضًا
خَمْسٌ مَعْلُومَاتٌ -

۳۴۹۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى
قَالَ نَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى
بْنَ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا سَمِعَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ بِمِثْلِهِ -

۳۴۹۵ - وَحَدَّثَنَا عُمَرُ وَالثَّاقِبَةُ وَابْنُ

شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا
کیا ایک مرتبہ دو دھو چھونے سے حرمت ثابت ہو
جاتی ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں!

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ پہلے
قرآن مجید میں یہ نازل ہوا تھا کہ دس چسکیوں سے حرمت
لازم آتی ہے پھر وہ منسوخ ہو گیا۔ پھر پانچ چسکیوں سے
حرمت کا حکم ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حال
تک قرآن مجید میں اسی طرح پڑھا جاتا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ پہلے
قرآن مجید میں دس چسکیوں سے حرمت کا حکم نازل ہوا
پھر پانچ چسکیوں سے حرمت کا حکم نازل ہوا۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ:

أَبِي عُمَرَ قَالَ نَاسَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ جَاءَتْ
سَهْلَةَ بِنْتُ سَهْلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِرَاقِي فِي وَجْهِ أَبِي
حَدَّيْفَةَ مِنْ دُخُولِ سَالِمٍ وَهُوَ حَلِيفُهُ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَرَضِيعِي فَقَالَتْ وَكَيْفَ أَرْضِيعُهُ وَهُوَ
رَجُلٌ كَبِيرٌ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّهُ
رَجُلٌ كَبِيرٌ نَرَادُ عَمْرُو فِي حَدَّيْفَةَ
وَكَانَ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا وَفِي رِوَايَةٍ ابْنُ أَبِي
عُمَرَ فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۴۹۶ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
الْحَنْظَلِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ
الشَّقِيقِيِّ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ نَاعَبَدُ التَّوَهَّابِ
الشَّقِيقِيُّ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ أَبِي مُبِيْنَةَ
عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّ سَالِمًا مَوْلَى أَبِي حَدَّيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ مَعَ أَبِي حَدَّيْفَةَ وَأَهْلَهُ
فِي بَيْتِهِمْ فَاتَتْ يَغْيِي بِنْتُ سَهْلٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ سَالِمًا قَدْ بَلَغَ مَا يَبْكُرُ
الرِّجَالُ وَعَقَلَ مَا عَقَلُوا وَإِنَّهُ يَدْخُلُ
عَلَيْنَا وَإِنِّي أَظُنُّ أَنَّ فِي نَفْسِ أَبِي حَدَّيْفَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا
فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سہلہ بنت سہیل رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ! سالم کے
(گھر میں) آنے سے میں ابو حذیفہ کے چہرہ پر ناگواری
کے اثرات محسوس کرتی ہوں حالانکہ وہ ان کا حلیف ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اسے دودھ پلا
دو، انھوں نے عرض کیا میں اس کو کیسے دودھ پلاؤں؟
جوان مرد ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرائے اور
فرمایا میں جانتا ہوں کہ وہ جوان مرد ہے، عمر کی روایت
میں ہے کہ سالم بدری صحابی تھے اور ابن ابی عمر کی روایت
میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت
حذیفہ رضی اللہ عنہ کا آزاد کردہ غلام سالم، حضرت ابو حذیفہ کے
مکان میں ان کے ساتھ رہتا تھا، حضرت سہلہ بنت سہیل
رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں اور
کہا سالم دوسرے مردوں کی طرح جوان ہو گیا ہے اور ان
باتوں کو سمجھنے لگا ہے جن کو مرد سمجھتے ہیں، وہ ہمارے
گھر آتا جاتا ہے اور میں یہ محسوس کرتی ہوں کہ حضرت
ابو حذیفہ کو یہ ناگواری لگتا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: تم اس کو دودھ پلا دو تاکہ تم اس پر حرام ہو جاؤ، پھر
ابو حذیفہ کے دل میں جو اس سے ناگواری آتی ہے وہ جاتی
رہے گی۔ وہ دوبارہ آئیں اور کہا میں نے اس کو دودھ پلا
دیا اور ابو حذیفہ کے دل میں جو ناگواری تھی وہ جاتی رہی،

أَرْضَعِيهِ تَحْرُمِي عَلَيْهِ وَيَذْهَبَ الَّذِي
فِي نَفْسِ أَبِي حَذِيفَةَ فَرَجَعَتْ إِلَيْهِ فَقَالَتْ
إِنِّي قَدْ أَرْضَعْتُهُ قَدْ هَبَ الَّذِي فِي نَفْسِ
أَبِي حَذِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ -

۳۲۹۷ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَالثَّلَاطُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ
نَاعِبُ الرِّثَاقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جَدِيجٍ قَالَ أَنَا
ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدِ بْنِ
أَبِي بَكْرٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ سَهْلَةَ بِنْتَ سَهْلٍ
بُنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا جَاءَتْ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ سَالِمًا مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ
مَعَنَا فِي بَيْتِنَا وَقَدْ بَلَغَ مَا يَبْلُغُ الرِّجَالُ
وَعَلِمَ مَا يَعْلَمُ الرِّجَالُ قَالَ أَرْضَعِيهِ
تَحْرُمِي عَلَيْهِ قَالَ فَمَكَثَتْ سَنَةً
أَوْ قَرِيبًا مِّنْهَا لَا أَحَدٌ يَمُرُّ بِهَا وَهِيَ
ثُمَّ لَقِيتُ الْقَاسِمَ فَقُلْتُ لَهُ لَقَدْ
حَدَّثَنِي حَدِيثًا مَا حَدَّثْتُهُ بَعْدُ قَالَ
مَا هُوَ فَأَخْبَرْتُهُ قَالَ فَحَدَّثْتُهُ عَنْ
أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
أَخْبَرَتْ بِنْتَهُ -

۳۲۹۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى قَالَ
نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ حَمِيدِ
بْنِ نَافِعٍ عَنْ نَائِبِ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ
قَالَتْ قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا إِنَّ يَدَ خُلِّكَ الْغُلَامُ
الَّذِي فِي مَا أُحِبُّ أَنْ يَدْخُلَ عَلَيَّ
قَالَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ سہلہ بنت
سہیل، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں
اور عرض کیا یا رسول اللہ! حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ کے
آناؤں کو وہ غلام سالم ہمارے ساتھ ہمارے مکان میں رہتے ہیں
وہ دوسرے مردوں کی طرح بالغ ہو گئے اور مردوں کی باتوں کو
سمجھنے لگے ہیں۔ آپ نے فرمایا تم اس کو دودھ پلا دو، تم اس
پر حرام ہو جاؤ گی۔ حدیث کے راوی ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں
کہ میں نے ڈر کے مارے ایک سال تک کسی سے یہ
روایت بیان نہیں کی، پھر میری قاسم سے ملاقات ہوئی، میں
نے کہا تم نے مجھے ایک حدیث بیان کی تھی وہ مارے خوف
کے میں نے آج تک کسی سے بیان نہیں کی میں نے انہیں
وہ حدیث سنائی انہوں نے کہا اس حدیث کو بے خوف
ہو کر مجھ سے روایت کرو۔

زینب بنت ام سلمہ بیان کرتی ہیں کہ حضرت ام سلمہ
رضی اللہ عنہا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ تمہارے
پاس ایک نوجوان لڑکا آتا ہے، میں یہ پسند نہیں کرتی کہ
وہ میرے پاس آئے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا
کیا تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات
میں اسوہ حسنہ نہیں ہے؟ آپ نے فرمایا حضرت ابو حذیفہ
رضی اللہ عنہا کی بیوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

أَمَّا لَكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ قَالَتْ إِنْ أَمْرًا آجِبُ
حَدَّثَنِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ سَأَلِمَا يَدْخُلُ عَلَى
وَهُوَ رَجُلٌ وَفِي نَفْسِ آجِبُ حَدَّثَنِي
مِنْهُ شَيْءٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْضِعِيهِ حَتَّى يَدْخُلَ
عَلَيْكَ

۳۴۹ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَهَارُونُ
بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَالتَّلَظُّظِيُّ هَارُونُ قَالَا نَا
ابْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مَحْرَمَةُ بْنُ مُبَكِّرٍ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ حُمَيْدَ بْنَ نَافِعٍ
يَقُولُ سَمِعْتُ زَيْنَبَ بِنْتَ أَبِي سَلَمَةَ تَقُولُ
سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَقُولُ لِعَائِشَةَ وَاللَّهِ مَا تَطْيِبُ
نَفْسِي أَنْ يَرَانِي الْغُلَامُ قَدْ اسْتَغْنَى عَنِ
الرِّضَاعَةِ فَقَالَتْ لِمَ قَدْ جَاءَتْ سَهْمَةُ
بِنْتُ سَهْلٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ إِنْ
لَا رَأَى فِي وَجْهِ آجِبُ حَدَّثَنِي مِنْ دُخُولِ
سَالِمٍ قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْضِعِيهِ فَقَالَتْ إِنَّهُ دُو
لِحْيَةٍ فَقَالَ أَرْضِعِيهِ يَذْهَبُ مَا فِي وَجْهِ
آجِبُ حَدَّثَنِي فَقَالَتْ وَاللَّهِ مَا عَرَفْتُ فِي
وَجْهِ آجِبُ حَدَّثَنِي

۳۵۰ - حَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ
بْنُ النَّثِثِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي
قَالَ حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ
شَهَابٍ أَنَّهُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ

کہا یا رسول اللہ! سالم میرے پاس آتا ہے اور وہ مرد ہو چکا
ہے۔ اور میں حضرت ابو حذیفہ کے دل میں اس سے ناگواری
محسوس کرتی ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
اس کو دودھ پلا دو تا کہ وہ تمہارے پاس آ سکے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنہا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا خدا کی قسم میں
اس کو پسند نہیں کرتی کہ مجھے کوئی ایسا لڑکا دیکھے جو دودھ
پینے سے مستثنی ہو چکا ہو، حضرت عائشہ نے فرمایا کیوں؟ حضرت
سہل بنت سہیل رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں آکر عرض کیا تھا کہ: یا رسول اللہ! سالم کے آنے
کی وجہ سے میں حضرت ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ کے چہرہ پر
ناگواری محسوس کرتی ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا تم اس کو دودھ پلا دو، سہلہ نے عرض کیا وہ تو ڈاڑھی
والا ہے! آپ نے فرمایا تم اس کو دودھ پلا دو، ابو حذیفہ
کے چہرے پر جو ناگواری ہے وہ جاتی رہے گی حضرت
سہلہ کہتی ہیں کہ خدا کی قسم اس کے بعد میں نے حضرت
ابو حذیفہ کے چہرے پر ناگواری محسوس نہیں کی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام ازواج
اس قسم کی رضاعت کے ساتھ کسی کے گھر آنے سے انکار
کیا اور سب نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ اللہ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ذُرَّعَةَ أَنَّ أُمَّهُ ذُكَيْبَ بِنْتَ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ أَبَاهَا أُمَّ سَلَمَةَ ذَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ تَقُولُ أَبِي سَالِرُ أَرْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَدَ خُلْنَ عَلَيْهِنَّ أَحَدًا بِبَيْتِكَ الرِّضَاعَةَ وَقُلْنَ لِعَائِشَةَ وَاللَّهِ مَا تَرَى هَذَا إِلَّا لَأَرْحَصَهُ أَرَحَصَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِسَالِمٍ خَاصَّةً فَمَا هُوَ يَدْخُلُ عَلَيْنَا أَحَدٌ بِهَذِهِ الرِّضَاعَةِ وَلَا رَائِيئًا.

۳۵۰۱ - وَحَدَّثَنَا هُنَّادُ بْنُ الْمُسَرِّقِ قَالَ نَا أَبُو إِدْرِيسَ عَنْ أَبِي شُعْبَةَ بْنِ أَبِي الشَّعَثَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ كَانَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدِي رَجُلٌ فَتَأَعَّدَ فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ وَرَأَيْتُ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ قَالَتْ فَقَالَ أَنْظُرِي إِخْوَتُكَ مِنَ الرِّضَاعَةِ فَإِنَّمَا الرِّضَاعَةُ عَنِ الْمَجَاعَةِ.

۳۵۰۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُشْنَى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ وَشَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ جَمِيعًا نَا شُعْبَةُ بْنُ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا وَكِيعٌ قَالَ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ نَا حُسَيْنُ الْجَعْفَرِيُّ عَنْ زَيْدَةَ كُلُّهُمْ عَنْ أَشْعَثَ

کی قسم یہ ایک خاص شخصیت تھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سالم کو عطا فرمائی تھی اور یہ صرف سالم کی خصوصیت تھی اس رضاعت کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو ہمارے سامنے نہیں لائے نہ ہم اس کو جائز خیال کرتے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تعریف لائے وراں ایک میرے پاس ایک آدمی بیٹھا ہوا تھا آپ کو یہ ناگوار گذرا اور میں نے آپ کے چہرہ انور پر غضب کے آثار دیکھے حضرت عائشہ کہتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ میرا رضاعی بھائی ہے! آپ نے فرمایا اپنے رضاعی بھائیوں کو دیکھ لیا کرو کیونکہ رضاعت وہی سب سے بڑا بھوک کے پام (یعنی ایام رضاعت) میں ہو۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

بْنِ أَبِي الشَّيْخَاءِ بِاسْتِئْذَانِ أَبِي الْأَحْوَصِ مَكْنُفِي حَيَاتِهِ
غَيْرَ أَنَّهُمْ قَالُوا مِنَ الْمَجَاعَةِ.

رضاعت کا لغوی اور شرعی معنی | علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں کہ لغت میں رضاع اور رضاع دونوں طرح سے اور اس کا معنی ہے ”عورت کے پستان سے مدت رضاعت میں بچہ کے پیٹ میں دودھ پہنچنا خواہ بچہ منہ کے ذریعہ دودھ چوسے یا بچہ کی ناک کے ذریعہ دودھ پہنچایا جائے“ لہذا مدت رضاعت میں بچہ خود دودھ چوسے یا اس کے حلق میں دودھ پکایا جائے یا ناک کے راستہ اس کے پیٹ میں دودھ پہنچایا جائے ان سب طریقوں سے رضاعت ثابت ہو جائے گی اس کے علاوہ کسی اور سوراخ سے دودھ ڈالا گیا تو رضاعت ثابت نہیں ہوگی بلکہ

مدت رضاعت میں مذاہب | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: مدت رضاعت دو سال ہے، صحابہ میں سے حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ باقی ازواج مطہرات امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن کا یہی نظریہ ہے، اور مجتہدین میں سے امام شعبی، امام ابن شبرمہ، امام اوزاعی، امام شافعی، امام اسحاق، امام ابو یوسف، امام محمد، امام ابو ثور کا یہی نظریہ ہے۔ امام مالک سے ایک روایت یہ ہے دو سال کے اوپر ایک یا دو ماہ کا اضافہ ہو جائے، پھر بھی رضاعت ثابت ہو جائے گی اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مدت رضاعت تیس ماہ یعنی ڈھائی سال ہے بلکہ

مدت رضاعت میں نظریہ احناف کی وضاحت | علامہ سرخسی حنفی لکھتے ہیں کہ مدت رضاعت میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ مدت تیس ماہ ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک یہ مدت تین سال ہے اور امام نضر کے نزدیک دو سال ہے اور امام نضر کے نزدیک تین سال ہے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَالْوَالِدَاتُ يَرْضَعْنَ اَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ اَرَادَ اَنْ يَتَمَعَ الرِّضَاعَةَ (بقرة: ۲۳۳) ”مائیں اپنے بچوں کو دو سال کامل دودھ پلایا کریں یہ مدت اس کے لیے ہے جو دودھ پلانے کی مدت مکمل کرنا چاہے“ اور تکمیل کے بعد اضافہ نہیں ہوتا، اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَفَصَّالَةٌ فِي عَامَيْنِ (نمل: ۱۲) ”اور اس کا دودھ چھوڑنا دو سال میں ہے“ اور دودھ چھوڑنے کے بعد دودھ نہیں پلایا جاتا، اور ظاہر یہ ہے کہ دو سال کے اندر بچے کو دودھ کفایت کرتا ہے اور دو سال کے بعد اس کو دودھ کفایت نہیں کرتا اور دو سال کے بعد بچہ رضاعت کے حق میں بڑوں کی مثل ہو جاتا ہے۔ اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَحَمْلُهُ وَفَصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا (احقاف: ۵) ”اس کو پیٹ میں رکھنے اور دودھ چھڑانے کی مدت تیس ماہ ہے“ اس آیت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حمل اور دودھ چھڑانے دونوں میں سے ہر ایک مدت تیس ماہ ہے لیکن چونکہ دلیل سے ثابت ہو چکا ہے کہ حمل کی مدت دو سال سے زیادہ نہیں ہوتی اس لیے دودھ چھڑانے کی مدت تیس ماہ پر ہی محمول کرنی چاہیے۔

۱۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۹۷ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۲۲۱، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ۔

۲۔ علامہ ابو محمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۸ ص ۱۴۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

نیز اللہ تعالیٰ نے (حاملین کا یلین کے بعد) فرمایا وان ارا داخصالا عن تراض منہما وتشاؤد (بقرہ: ۲۳۳) پھر اگر (میاں بیوی) دونوں باہمی رضامندی اور مشورے سے دودھ چھڑانا چاہیں تو دونوں میں سے کسی پر گناہ نہیں ہے۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ دو سال کے بعد باہمی مشورے سے دودھ چھڑایا جاتا ہے، اس سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ دو سال کے بعد بھی دودھ پلانا جائز ہے، نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا وان اردتھما ان تسترضعوا اولادکم فلا جناح علیکم (بقرہ: ۲۳۳) اور اگر تم لوگ اپنے بچوں کو کسی امتنان کا دودھ پلانا چاہو تب بھی تم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ اس آیت کی تفسیر میں کہا گیا ہے کہ اس آیت سے مراد دو سال کے بعد دودھ پلانا ہے اور اس لیے بھی کہ دودھ میں طرح طرح کے پیسے غذائیت ہے دو سال کے بعد بھی بنتا ہے اور دودھ دو سال کے بعد فرما بھی نہیں چھڑایا جاسکتا بلکہ تدریجاً چھڑایا جاتا ہے، حتیٰ کہ بچہ دودھ بھول جائے اور کھانا کھانے پر آمادہ ہو جائے۔ اس لیے دو سال پر کچھ مدت کا اضافہ کرنا ضروری ہے اور جب اضافہ کرنا ضروری ہوا تو ہم نے ادنیٰ مدت حمل کا اضافہ کیا جو چھ ماہ ہے اور دودھ پلانے کی انتہا کو حمل کی ابتداء پر قیاس کیا، امام زفریہ کہتے ہیں کہ جب اضافہ کرنا ہی ہے تو پورے سال کا اضافہ کیا جائے اس لیے وہ مدت رضاعت تین سال قرار دیتے ہیں۔

رضاعت کے احکام فتاویٰ عالمگیری میں ہے: دودھ پینے والے پر اس کے رضاعی ماں باپ اور ان کے تمام اصول اور فروع حرام ہو جاتے ہیں۔ خواہ وہ نسباً اصول و فروع ہوں یا رضاعاً حتیٰ کہ اگر دودھ پلانے والی کے ہاں اس کے موجودہ شوہر سے یا کسی اور شوہر سے اولاد ہو خواہ دودھ پلانے سے پہلے ہو یا دودھ پلانے کے بعد ہو یا وہ کسی اور بچہ کو دودھ پلانے یا دودھ پلانے والی کے شوہر کی کسی اور بیوی سے اولاد ہو خواہ اس کو دودھ پلانے سے پہلے ہو یا بعد تو یہ سب دودھ پینے والے کے بھائی اور بہن ہیں اور ان کی اولاد اس کے بھائیوں اور بہنوں کی اولاد میں دودھ پلانے والی کے شوہر کا بھائی اس کا چچا ہے اور اس کی بہن اس کی پھوپھی ہے اور دودھ پلانے والی کا بھائی اس کا ماموں ہے اور بہن اس کی خالہ ہے، اسی طرح دادا اور دادی اور نانا اور نانی کے رشتے ہیں۔ رضاعت کی وجہ سے سسرالی رشتوں کی حرمت بھی ہوتی ہے حتیٰ کہ دودھ پلانے والی کے شوہر کی بیوی دودھ پینے والے پر حرام ہے اور دودھ پینے والے کی بیوی اس کے رضاعی باپ پر حرام ہے باقی سسرالی رشتوں کی تفصیل بھی اسی قیاس پر ہے، ماسواً و مسائل کے جن کی تفصیل کتب فقہ میں ہے۔

علامہ زہدی لکھتے ہیں کہ امت کا اس پر اجماع ہے کہ دودھ پینے والا، دودھ پلانے والی کا محرم ہے اس کے ساتھ اس کا نکاح دائمی طور پر حرام ہے، اس کو دیکھنا اس کے لیے حلال ہے اور اس کے ساتھ خلوت جائز ہے اس کے ساتھ سفر کرنا جائز ہے، لیکن نسب کے تمام احکام رضاعت میں جاری نہیں ہوتے، ان کے درمیان دراشت جاری نہیں ہوتی اور نہ ان میں سے کسی کا دوسرے پر نفقہ واجب ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ دودھ پینے والے اور دودھ پلانے والی کی اولاد بھی ایک دوسرے پر حرام ہے۔

۱۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی حنفی متونی ۲۸۳ھ، المبسوط ج ۵ ص ۱۳۷-۱۳۶، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ،

۲۔ علا نظام الدین حنفی متونی، ۱۱۵ھ، عالمگیری ج ۱ ص ۳۲۳، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ امیریہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی شافعی متونی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۶۶، مطبوعہ فہرہ محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

رضاعت کے حقوق | دودھ پلانے والی عورت اپنے دودھ سے بچہ کے جسم کی کثرت کو سیراب کرتی ہے اس کے جسم کی تعمیر اور تشکیل میں اس کے دودھ کا بڑا دخل ہے اس لیے اسلام نے دودھ پلانے والی عورت کو حقیقی اور نبی ماں کا درجہ دیا ہے۔ حافظ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ عطاء بن یسار سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی والدہ حلیمہ بنت عبد اللہ بن حنین کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لیے کھڑے ہو گئے اور چادر بچھائی جس پر حضرت حلیمہ بیٹھ گئیں اور حافظ عبد الرزاق نے یہ روایت ذکر کی ہے کہ غزوہ حنین سے واپسی پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی بہن (شیماء) سعدیہ آپ سے ملنے آئی آپ نے ان کو دیکھ کر مرجھا کہا اور ان کے لیے چادر بچھائی تاکہ وہ اس پر بیٹھ جائیں۔ انھوں نے ادباً اس سے احتراز کیا لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصرار پر وہ بیٹھ گئیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دونوں آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے حتیٰ کہ آنسوؤں سے آپ کی ڈاڑھی بھیگ گئی۔ قوم میں سے ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! آپ رورہے ہیں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اس کے حالات دیکھ کر اس پر رحمت کی وجہ سے اگر تم میں سے کسی شخص کے پاس احد پہاڑ جتنا سونا ہو اور وہ رضاعت کا حق ادا کرنے کے لیے وہ سونا دیدے تو رضاعت کا حق ادا نہیں کر سکتا، پھر فرمایا (اس مال غنیمت میں سے) جو میرا حصہ ہے وہ تمہیں پیش کرتا ہوں اور مسلمانوں کا مال میں نہیں لوں گا الا یہ کہ وہ خوشی سے دیدیں، پھر مسلمانوں میں سے ہر شخص نے خوشی سے اپنا حصہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کر دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس رضاعی بہن کا نام شیماء تھا اور اپنی ماں حلیمہ سعدیہ کے ساتھ انھوں نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو گود میں کھلایا تھا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے اصابہ میں شیماء کا تذکرہ اور چادر بچھانے کا واقعہ لکھا ہے۔ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے پہلے ابو لہب کی باندی ثویبہ نے دودھ پلایا تھا۔ ابن مندہ نے شیماء کا صحابیات میں تذکرہ کیا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم انہی تعظیم و تکریم کرتے تھے، حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے عقد کے بعد وہ آپ کے پاس آتی تھیں اور مدینہ بھی آتی رہیں آپ ان کے ساتھ صلہ رحمی کرتے تھے۔ فتح خیبر کے بعد ان کا انتقال ہو گیا۔ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ حضرت خدیجہ بھی ان کی تکریم کرتی تھیں۔

رضاعی رشتوں میں احتیاط | حدیث نمبر ۳۴۶۷ میں ہے کہ حضرت عائشہ سے ان کے رضاعی چچا حضرت افلح ملنے کے لیے آئے تو حضرت عائشہ نے ملنے کی اجازت نہیں دی تا وقتیکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ نہیں لیا، اس پر یہ سوال ہے کہ جب حضرت حفصہ کے رضاعی چچا کے واقعہ سے حضرت عائشہ کو معلوم ہو گیا تھا کہ رضاعی چچا محرم ہے اور وہ آسکتا ہے جیسا کہ حدیث نمبر ۳۴۶۲ میں مذکور ہے تو پھر حضرت عائشہ نے حضرت افلح کو آنے کی اجازت کیوں نہیں دی اس کا جواب یہ ہے ان دونوں کے چچا ہونے کی حیثیت مختلف تھی۔ حضرت حفصہ کے واقعہ میں وہ چچا حضرت عمر کے رضاعی بھائی تھے اور حضرت عائشہ کے واقعہ میں افلح حضرت عائشہ کے والد کے حقیقی بھائی تھے کیونکہ حضرت ابوالقیس کی بیوی نے حضرت عائشہ کو دودھ پلایا تھا۔ حضرت عائشہ نے اس کو اس لیے قیاس نہیں کیا کہ

۱۔ حافظ ابو عمرو ابن عبد البر متوفی ۴۶۳ھ، استیعاب علی الماش الاصابہ ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ حافظ عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۷ ص ۲۹۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۳۹۰ھ

۳۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۹۳، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۲۸ھ

بہ راست نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پرچھا جاسکتا ہے اور اس لیے بھی کہ مسئلہ حباب میں احتیاط کی ضرورت ہے۔
رضاعت میں مرد کی تاثیر کے بارے میں حضرت عائشہ کا نظریہ | حدیث نمبر ۳۴۶۴ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ

حضرت حفصہ کے رضاعی چچا ان سے ملنے آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جائز قرار دیا اور حدیث نمبر ۳۴۶۴ میں حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی چچا کو ان سے ملنے کی اجازت دی اسی بناء پر جمہور صحابہ اور تابعین کا موقف یہ ہے کہ رضاعت کے حکم میں مرد کی بھی تاثیر ہے اور دودھ پلانے والی کا شوہر اور اس کا باپ اور بھائی بھی دودھ پینے والے کے محرم ہیں لیکن اس مقام پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ مؤطا امام مالک میں قاسم کی روایت ہے کہ حضرت عائشہ کی بہنوں نے اور بھتیجیوں نے جن کو دودھ پلایا تھا وہ تو حضرت عائشہ کے پاس آتے تھے اور ان کے بھائیوں کی بیویوں نے جن کو دودھ پلایا تھا وہ حضرت عائشہ کے پاس نہیں آتے تھے۔ اس بناء پر یہ خیال کیا گیا ہے کہ حضرت عائشہ مسئلہ رضاعت میں مرد کی تاثیر کی قائل نہیں تھیں لیکن یہ خیال صحیح نہیں ہے کیونکہ مؤطا امام مالک میں ہے: **قالت عائشة يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة**۔ لے "حضرت عائشہ نے فرمایا جو رشتے ولادت سے حرام ہوتے ہیں وہ تمام رشتے رضاعت سے بھی حرام ہوتے ہیں۔" اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ کا وہی نظریہ ہے جو اس مسئلہ میں جمہور کا نظریہ ہے اور بھائی کے بیٹے یعنی بھتیجے نبا محرم ہیں اس لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی تصریح کے مطابق رضاعاً بھی محرم ہوں گے، اور مؤطا امام مالک کی جس روایت کی وجہ سے اشکال پیدا ہوا ہے اس کا بہترین جواب حافظ ابن عبد البر مالکی نے دیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اس سے کچھ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ حضرت عائشہ کو اختیار تھا کہ وہ اپنے محرم میں سے جس کو چاہتیں ملنے کی اجازت دیتیں اور جس کو چاہتیں اجازت نہ دیتیں اور علامہ باجی نے لکھا ہے کہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ اس روایت میں راوی کو دہم ہوا ہے۔ نیز مؤطا کی یہ روایت حضرت عائشہ کی اپنی تصریح کے خلاف ہے جس کو ہم نے مؤطا ہی کے حوالے سے نقل کیا ہے اور یہ روایت بخاری میں بھی ہے اس لیے حضرت عائشہ کے نظریہ کو سمجھنے کے لیے ان کی اپنی تصریح پر اعتماد کرنا چاہیے جو زیادہ مستند کتابوں میں ہے۔

ثبوت رضاعت کے لیے چسکیوں کی مقدار میں مذاہب | حدیث نمبر ۳۴۸۵ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ یادہ مرتبہ دودھ چوسنے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی اور حدیث نمبر ۳۴۸۶ سے لے کر ۳۴۹۱ تک یہی روایت حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا سے ہے، اس لیے اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

لے۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۸۹ھ، المؤطا ص ۵۳۶، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور

لے۔ المؤطا ص ۵۳۵

لے۔ قاضی ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، المنتقى ج ۲ ص ۱۵۲، مطبوعہ دار الفکر العربي بیروت

علامہ نووی لکھتے ہیں کتنی چسکیوں سے رضاعت ثابت ہوتی ہے؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، حضرت عائشہ اور امام شافعی کا نظریہ یہ ہے کہ پانچ چسکیوں سے کم میں رضاعت ثابت نہیں ہوتی، جمہور صحابہ، فقہاء تابعین اور مجتہدین کا یہ نظریہ ہے کہ ایک قطرہ چرنے سے بھی رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی نظریہ ہے۔ داؤد ظاہری کا یہ نظریہ ہے کہ تین قطروں سے کم میں رضاعت نہیں ہے۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ (حدیث نمبر ۳۹۹۲ میں) ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ پہلے قرآن مجید میں یہ نازل ہوا تھا کہ دس چسکیوں سے حرمت لازم ہوتی ہے پھر وہ منسوخ ہو گیا، پھر پانچ چسکیوں سے حرمت کا حکم ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال تک قرآن مجید میں اسی طرح پڑھا جاتا تھا: ”امام مالک (اور اسی طرح امام ابو حنیفہ کا) استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے: ”وامهتكم الاقارب رضعتكم“ (تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے) اور اس میں کسی عدد کا ذکر نہیں ہے۔ (اس سے معلوم ہوا کہ مطلقاً دودھ پلانے سے عورت رضاعی ماں بن جاتی ہے۔ جمہور کا استدلال قرآن مجید کے اطلاق اور عموم سے ہے۔ عورت خواہ ایک چسکی پلائے یا زیادہ رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ سعیدی غفرلہ) اصحاب شافعی نے مالکیہ پر یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ آیت اگر اس طرح ہوتی: ”الاقارب رضعتكم امهاتكم“۔ ”جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے وہ تمہاری مائیں ہیں“ تب تمہاری دلیل ہوتی (یہ اعتراض کچھ وقعت نہیں رکھتا کیونکہ جمہور کا استدلال رضعتكم کے عموم اور استدلال سے ہے سعیدی غفرلہ) اصحاب مالک نے شافعیہ پر یہ اعتراض کیا ہے کہ محققین اصولین بلکہ خود تمہارے اصول کے مطابق بھی حضرت عائشہ کی اس روایت سے استدلال نہیں ہو سکتا کیونکہ قرآن مجید خبر واحد سے نہیں ثابت ہوتا اور جب اس کا قرآن ہونا ثابت نہیں ہوا تو خبر واحد ہونا بھی ثابت نہیں ہوا کیونکہ جب خبر واحد میں کوئی طعن ہو تو وہ موجب للعزل نہیں رہتی۔ شافعیہ نے مالکیہ پر ان احادیث سے اعتراض کیا ہے جن میں ایک چسکی اور دو چسکیوں سے حرمت نہ ہونے کا ذکر ہے، مالکیہ نے ان احادیث کے متعدد جوابات دیے ہیں جو سب باطل ہیں۔ ایک جواب یہ ہے کہ یہ احادیث منسوخ ہیں، یہ جواب اس لیے باطل ہے کہ یہ بلا دلیل دعویٰ ہے۔ (نہیں بلکہ اس دعویٰ کی دلیل مصنف عبدالرزاق کی احادیث میں جن کا ذکر آ رہا ہے۔ سعیدی غفرلہ) دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث حضرت عائشہ پر موقوف ہے اور یہ غلط ہے کیونکہ یہ احادیث حضرت ام الفضل سے بھی مروی ہیں (مالکیہ نے غالباً صرف پانچ چسکیوں والی حدیث کو حضرت عائشہ پر موقوف قرار دیا ہے۔ سعیدی غفرلہ) تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ احادیث مضطرب ہیں اور یہ بدامتن غلط ہے کیونکہ عدد کی شرط میں احادیث بہت کثرت سے مشہور ہیں (جن لوگوں نے ان احادیث کو مضطرب کہا ہے انہوں نے پانچ چسکیوں، سات چسکیوں والی احادیث کے پیش نظر کہا ہے۔ سعیدی غفرلہ)

امام شافعی کا مذہب وضاحت کے ساتھ علامہ نووی نے بیان کر دیا ہے، امام مالک کا مذہب بھی علامہ نووی نے بیان کیا ہے اور علامہ وشتانی مالکی نے لکھا ہے کہ علامہ مازری مالکی کہتے ہیں کہ مذہب یہ ہے کہ ایک چسکی سے

بھی رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ رضاعت پانچ چمکیوں سے ثابت ہوتی ہے اور ایک روایت ہے کہ قلیل یا کثیر مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ علامہ ابن قدامہ کا یہ نظریہ ہے کہ ایک چمکی دودھ پینے سے بھی رضاعت ثابت ہو جاتی ہے، علامہ نووی کی عبارت کے درمیان توسیع میں ہم نے امام شافعی کے دلائل کے جوابات ذکر کر دیے ہیں، اب ہم امام ابو حنیفہ کے نظریہ پر دلائل پیش کر رہے ہیں۔

مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت کے ثبوت پر فقہاء احناف کے دلائل | احناف کے نزدیک مطلقاً

ثابت ہو جاتی ہے خواہ ایک چمکی پی جائے اور اس پر دلیل قرآن مجید کی حسب ذیل آیات ہیں:

وَامْهَاتُكُمُ اللَّائِقَاتُ اَرْضَعْنَكُمْ - (النساء: ۲۳)

اور تمہاری مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے

اس آیت میں بغیر کسی مقدار کی قید کے دودھ پلانے والی عورتوں کو مائیں فرمایا ہے۔ علامہ نووی نے یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ استدلال اس وقت ہوتا جب یہ آیت اس طرح ہوتی: اللَّائِقَاتُ اَرْضَعْنَكُمْ اَمْهَاتُكُم۔ جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے وہ تمہاری مائیں ہیں؛ اولا یہ اعتراض صحیح نہیں ہے کہ احناف کا استدلال آیت کے عموم اور اطلاق سے ہے۔ ثانیاً اس آیت کی تاویل یہ ہے: اللَّائِقَاتُ اَرْضَعْنَكُمْ مُحَرَّمَاتُ لَا جِلَّ لِهِنَّ اَرْضَعْنَكُمْ۔ ”تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے محرم ہیں کیونکہ انہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے۔“ نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَإِخْوَاتُكُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ - (النساء: ۲۳)

اور تمہاری رضاعی بہنیں (محرم) ہیں۔

آیت کے اس جز میں بھی رضاعت کے ساتھ کوئی قید نہیں ہے اور مطلقاً ایک عورت کا دودھ پینے والیوں کو رضاعی بہنیں فرمایا ہے خواہ ایک قطرہ دودھ پیا ہو اور جن اخبار آحاد میں یہ ہے کہ چمکی سے حرمت رضاعت نہیں ہوتی وہ قرآن مجید کی ان آیات کے مزاحم اور معارض نہیں ہو سکتیں، ان کے بارے میں یہی کہا جائے گا کہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد ان احادیث کا حکم منسوخ ہو گیا ورنہ قرآن مجید کے عموم اور اطلاق کے مقابلہ میں ان احادیث پر عمل نہیں کیا جائے گا۔

اس آیت کے علاوہ حسب ذیل احادیث اور آثار سے بھی احناف نے استدلال کیا ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ دمشقانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۴ ص ۷۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۸ ص ۱۳۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۳۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرینی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ مع نفع القدر ج ۳ ص ۳۰۴، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

عن عقبہ بن الحارث قال: تزوجت امرأة، فجاءتنا امرأة سوداء فقالت قد ارضعتكما فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت تزوجت فلانة بنت فلان فجاءتنا امرأة سوداء فقالت لي ان قد ارضعتكما وهي كاذبة فاعرض عنه فاتيت من قبل وجهه قلت انها كاذبة قال كيف بها وقد زعمت انها قد ارضعتكما دعها عنك^۱

حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک عورت سے شادی کی، ہمارے پاس ایک حبشی عورت آئی اور کہنے لگی میں نے تم کو دودھ پلایا ہے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور کہا میں نے فلاں عورت سے شادی کی، پھر ہمارے پاس ایک حبشی عورت آئی اور اس نے کہا میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے اور وہ جھوٹی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعراض فرمایا، میں نے پھر آپ کے سامنے اکر کہا حضور وہ جھوٹی ہے، آپ نے فرمایا تم اس کو جھوٹا کیسے کہتے ہو حالانکہ وہ عورت یہ کہتی ہے کہ اس نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ اس عورت کو چھوڑ دو۔

وجہ استدلال یہ ہے کہ اگر پانچ چسکیوں کی قید ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دریافت فرماتے کہ اس عورت سے معلوم کرو کہ اس نے کتنی چسکیاں پلائی ہیں؟ اگر پانچ چسکیوں سے کم پلائی ہیں تو کوئی حرج نہیں۔ لیکن آپ نے ایسا نہیں فرمایا بلکہ مطلقاً رضاعت کا سن کر فرمایا۔ اس عورت کو چھوڑ دو۔ اس سے ثابت ہوا کہ رضاعت کے ثبوت کے لیے پانچ چسکیوں کی قید نہیں ہے، بلکہ مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔
امام نسائی نے روایت کیا ہے:

عن قتادة قال: كتبنا الى ابراهيم النخعي نسأله عن الرضاع فكتب ان شربا حادثا ان عليا و ابن مسعود كانا يقولان: يحرم من الرضاع قليله وكثيره^۲۔
اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے^۳۔
امام محمد روایت کرتے ہیں:

قتادہ کہتے ہیں کہ ہم نے ابراہیم نخعی سے لکھ کر دریافت کیا کہ کس قدر دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہوتی ہے؟ انھوں نے لکھا کہ شریح نے بیان کیا ہے کہ حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کہتے تھے کہ قلیل اور کثیر دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔

اخبرنا مالك اخبرنا ابراهيم بن عقبه انه سأل سعيد بن المسيب عن الرضاعة فقال ما كان في الحولين وان كانت مصة واحدة فهي تحرم

ابراہیم بن عقبہ کہتے ہیں کہ انھوں نے سعید بن مسیب سے رضاعت کے بارے میں پوچھا انھوں نے فرمایا: دو سال کے اندر بچہ خواہ ایک چسکی بھی پیے اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۲ ص ۷۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۲۳ھ سنن نسائی ج ۲ ص ۶۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ حافظ ابو بکر بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۲ ص ۲۸۶، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، الطبعة الاولى، ۱۴۰۶ھ

وما كان بعد الحولين فانما هو طعام يا كله له

عن النخعي ان علياً و ابن مسعود قالوا
يحرم من الرضاع قليله وكثيره دواء الطبراني
واسناده منقطع . ٤

حافظ الہیثمی روایت کرتے ہیں:

عن عمرو بن دينار قال جاء رجل الى
ابن عمر قال ان ابن الزبير يزعم انه لا
يحرم من الرضاعة المصة والمصتان
فقال ابن عمر قضاء الله ورسوله خير من قضاء
ابن الزبير قليل الرضاع وكثيره سواء رواه
الطبراني وفيه ابراهيم بن يزيد الخوزي وهو متروك . ٥

اس حدیث کو حافظ عبد الرزاق نے بھی روایت کیا ہے یہ

امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

عن عطاء قال: قال ابن عمر لما بلغه
عن ابن الزبير انه ياتر عن عائشة في الرضاع
انها قالت لا يحرم منها دون سبع رضعات
قال الله خير من عائشة قال الله تعالى و
اخوانكم من الرضاعة ولم يقل: رضعة
ولا رضعتين . ٦

حافظ ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن شعبة قال: الحكم وحماد قالوا:
المصة تحرم . ٧

شعبہ بیان کرتے ہیں کہ حکم اور حماد کہتے تھے کہ
ایک چسکی سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔

۱۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، الموطا ص ۲۰۲، مطبوعہ نذر محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۲۶۱ مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۴۰۲ھ۔

۳۔ مجمع الزوائد ج ۴ ص ۲۶۱،

۴۔ حافظ عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۴ ص ۴۶۶، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۳۹۲ھ۔

۵۔ المصنف ج ۴ ص ۴۶۸ - ۴۶۹،

۶۔ حافظ ابوبکر بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۲/۲ ص ۲۸۰، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، الطبعة الاولى، ۱۴۰۶ھ۔

کا اجماع ہے کہ یہ الفاظ قرآن مجید نہیں ہیں اور یہ حدیث خبر واحد ہے اور قرآن مجید تو اتر سے ثابت ہے اس حدیث توجہ یہ ہے کہ جن لوگوں تک خمس معلومات کے منسوخ ہونے کا حکم نہیں پہنچا تھا وہ اس کی تلاوت کرتے رہے جب اس کا منسوخ ہونا مشہور و معروف ہو گیا تو اس کی تلاوت ترک کر دی گئی۔

بالغ کے دودھ پینے سے حرمت رضاعت کی تحقیق | حدیث نمبر ۳۴۹۵ میں حضرت عائشہ صدیقہ کی روایت ہے کہ حضرت سہلہ بنت سہیل رضی اللہ عنہا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ وہ حضرت سالم کو دودھ پلا دیں تاکہ وہ ان کا رضاعی بیٹا ہو جائے حالانکہ سالم اس وقت پستان سے اپنا منہ لگائے، علامہ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ شاید حضرت سہلہ نے کسی برتن میں دودھ ڈال کر دیا ہو اور

نے اس برتن سے وہ دودھ پیا ہو، علامہ ابن ہمام کے جواب کی تائید حسب ذیل روایات سے ہوتی ہے۔ امام ابن سعد بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ روایت کرتے ہیں کہ کسی ڈار پر قسم کی ڈبیہ یا برتن میں دودھ کی ایک چمکی ڈالی جاتی اور پانچ دن تک روزانہ اس میں سے حضرت سالم کو ایک قطرہ پلایا جاتا بلکہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی امام داقدی کے حوالہ سے اس روایت کو بیان کیا ہے۔

جمہور صحابہ تابعین اور مجتہدین کا یہ نظریہ ہے کہ اس حدیث سے حکم عام مستنبط نہیں کیا جاسکتا کہ ہر بالغ مرد کو دودھ پلانا پنا دودھ پلا کر بیٹا بنالے یہ صرف حضرت سہلہ بنت سہیل کے لیے رخصت تھی اور حضرت سالم کی خصوصیت تھی، البتہ حضرت عائشہ نے اپنے اجتہاد سے اس کو حکم عام سمجھا اور باقی ازواج مطہرات میں سے کسی نے بھی اس مسئلہ میں حضرت عائشہ کی موافقت نہیں کی کیونکہ خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **انما الرضاعة من المجاعة** تھ "رضاعت بھوک سے ہوتی ہے" یعنی جب دودھ پینے سے بھوک مٹ سکے اور یا ذہانی سال تک ہوتا ہے اس کے بعد بھوک کھانے سے مٹتی ہے نیز حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **لا یحرم من الرضاعة الا ما فتق الامعاء فی الشدی** دکان قبل الفطام۔ "رضاعت سے حرمت اس وقت تک ثابت ہوتی ہے جب پستان کا دودھ بچہ کی انٹسٹریوں میں سختی سے پیچھے (لچو) اس کی غذا بنے) اور یہ اس کے کھانا کھانے کی عمر سے پہلے ہے۔"

حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت جابر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے سنن البرداد، مسند البرداد و طحاہی اور سنن داؤقطنی میں اسی مضمون کی روایات ہیں اور تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ بالغ کو اگر کوئی عورت دودھ پلا دے تو اس سے رضاعت ثابت نہیں ہوگی، البتہ غیر مقلدین کے ایک بڑے عالم، ابن حزم اور ابن تیمیہ نے اجماع کی مخالفت کی ہے

۱۔ امام محمد بن سعد متوفی ۵۲۳ھ، الطبقات الکبری ج ۸ ص ۲۷۱، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، الاصابۃ ج ۴ ص ۳۳۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۷۰، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۔ امام ابوعلی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۸۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

شیخ ابن حزم کہتے ہیں:

ورضاع الكبير محرم، ولو انه شيخ
كما يحرم رضاع الصغير ولا
فرق - ۱۷

بالغ کو دودھ پلانے سے بھی حرمت رضاءت
ثابت ہو جاتی ہے خواہ وہ بوڑھا ہو جیسا کہ بچہ کو دودھ
پلانے سے رضاءت ثابت ہو جاتی ہے۔ اور ان میں
کوئی فرق نہیں ہے۔

شیخ ابن تیمیہ سہلہ بنت سہیل کے دودھ پلانے کا واقعہ ذکر کر کے کہتے ہیں:

مع ان عائشة روت عنه قال الرضاة
من المجاعة لكنها بات الفرق بين
ان يقصد رضاة او تغذية
فمتى كان المقصود الثاني لم
يحرم الا ما كان قبل الغطام
وهذا هو رضاع عامة الناس
واما الاول فيجوز ان
احتيج الى جعله ذامحرم و
قد يجوز للحاجة ما لا يجوز
لغيرها وهذا قول متوجه ۱۸

حالانکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خود رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کیا ہے کہ رضاءت
اس وقت معتبر ہوگی جب بھوک مٹا سکے لیکن حضرت عائشہ
کی رائے یہ تھی کہ جب دودھ پلانے سے مقصود غذا
اور دو سال کے اندر دودھ پلایا جائے تو حرمت رضاءت
ہوگی اور اگر دو سال کے بعد دودھ پلایا جائے تو حرمت
رضاءت نہیں ہوگی اور اگر دودھ پلانے سے مقصود غذا نہ ہو بلکہ کسی
ضرورت کی وجہ سے رشتہ رضاءت ثابت کرنا ہو تو دو
سال کے بعد بھی حرمت رضاءت ثابت ہو جائے گی
کیونکہ ضرورت کی وجہ سے کئی ایسی چیزیں جائز ہو جاتی
ہیں جو بلا ضرورت جائز نہیں ہوتیں۔ اور یہ قول لائق توجہ ہے۔

علامہ نووی نے لکھا ہے کہ داؤد ظاہری کا بھی یہی موقف ہے کہ بالغ دودھ پینے سے محرم ہو جاتا ہے۔
شوکانی نے اس مسئلہ پر بحث کر کے اسی کو ترجیح دی ہے۔
خلاصہ یہ ہے کہ غیر مقلدین کے اکابر علماء کا یہی نظر یہ ہے کہ دودھ پینے سے بالغ کی رضاءت ثابت ہو جاتی
ہے اور جمہور صحابہ، فقہاء تابعین اور ائمہ مجتہدین کا نظر یہ اس کے برخلاف ہے۔

بَابُ جَوَازِ وَطْأِ الْمَسْبِيَةِ بَعْدَ الْإِسْتِبْرَاءِ وَإِنْ
كَانَ لَهَا زَوْجٌ إِنْفَسَخَ نِكَاحُهُ بِالسَّبْيِ

استبراء کے بعد باندی سے مجامعت کا جواز

- ۱۷۔ شیخ علی بن احمد بن حزم ظاہری اندلسی متوفی ۴۵۰ھ، المحلی ج ۱۰، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۹ھ
- ۱۸۔ شیخ ابراہیم بن تقي الدين ابن تیمیہ حرانی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۳۴ ص ۶۰، مطبوعہ بامر فہد بن عبد العزیز آل السعود
- ۱۹۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۶۹، مطبوعہ ندر محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۲۰۔ شیخ محمد بن علی شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ، نیل الاوطار ج ۸ ص ۱۳۶، مطبوعہ مکتبة الکلیات الازہریہ مصر، ۱۳۹۸ھ

۳۵۰۳ - وَحَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مَيْسَرَةَ الْقَوَارِيرِيُّ قَالَ نَايِزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ نَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ صَالِحِ أَبِي الْخَيْلِ عَنْ أَبِي عُلْقَمَةَ الْهَاشِمِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ بَعَثَ جَيْشًا إِلَى أَوْطَاسٍ فَلَقُوا عَدُوًّا فَقَاتَلُوهُمْ وَظَهَرُوا عَلَيْهِمْ فَأَصَابُوا لَهُمْ سَبَايَا فَكَانَ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَدَّجُوا مِنْ غَشْيَانِهِمْ مِنْ أَجْلِ أَرْوَاجِهِمْ مِنَ الْمَشْرِكِينَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ذَلِكَ مِنَ الْمُخَصَّاتِ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ أَوْ فَمَنْ لَكُمْ حِلَالٌ إِذَا أَنْقَضْتِ عِدَّتُهُنَّ -

ف: مکہ سے تین میل دور ایک وادی کا نام اوطاس ہے۔

ف: باندیوں کی عدت ایک عین (ماہواری) کا گزرنا ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ وہ حاملہ نہیں ہے اس کو استبراء کہتے ہیں۔

۳۵۰۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا نَا عُبَيْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَيْلِ أَنَّ أَبَا عُلْقَمَةَ الْهَاشِمِيَّ حَدَّثَنَا أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَهُمْ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ يَوْمَ حُنَيْنٍ سَرِيَّةً بِمَعْنَى حَدِيثِ يَزِيدِ بْنِ زُرَيْعٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْهُنَّ فَحِلَالٌ لَكُمْ وَلَمْ يَذْكُرْ إِذَا أَنْقَضْتِ عِدَّتُهُنَّ -

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کے دن ایک فوج اوطاس روانہ کی، ان کا دشمن سے مقابلہ ہوا انھوں نے اس سے جنگ کی اور اس پر غالب آئے اور ان کی کچھ عورتیں قید کر کے آئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ نے ان کے ساتھ مجامعت سے اس لیے احتراز کیا کہ وہ شادی شدہ تھیں اور ان کے شوہر مشرک تھے، اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی: (ترجمہ) "شادی شدہ عورتیں تم پر حرام ہیں، ماسوا باندیوں کے" یعنی عدت پوری ہونے کے بعد وہ تمہارے لیے حلال ہیں۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کے دن ایک لشکر بھیجا۔ اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے اور اس میں عدت پوری ہونے کا ذکر نہیں ہے۔

۳۵۰۵۔ وَحَدَّثَنِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ
الْحَارِثِيُّ قَالَ نَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ
قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
نَحْوَهُ۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۵۰۶۔ وَحَدَّثَنِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ
الْحَارِثِيُّ قَالَ نَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ قَالَ نَا
شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَصَابُوا
سَبِيًّا يَوْمَ أَوْطَاسَ لَهْمًا أَرْوَاهُ
فَتَخَوُّوْا فَأَتَوْتُ هَذِهِ الْآيَةَ وَ
الْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ غزوہ اوطاس میں مسلمانوں نے کچھ عورتوں کو گرفتار
کر لیا، وہ شادی شدہ تھیں، صحابہ کرام ان کے ساتھ مجاہدت
کرنے سے ڈرے، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی،
(ترجمہ:) شادی شدہ عورتیں تم پر حرام ہیں ماسوا باندیوں
کے۔

۳۵۰۷۔ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ
قَالَ نَا خَالِدٌ يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ قَالَ نَا سَعِيدٌ
عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

شادی شدہ باندیوں کے فسخ نکاح کی تفصیل اور مذاہب فقہاء | امت کا اس پر اجماع ہے کہ عربی عورت
کو جب تنہا قید کر لیا جائے تو اس کا
اپنے شوہر سے نکاح فسخ ہو جاتا ہے (بشرطیکہ اس کے ساتھ اس کا خاوند نہ ہو) اور بطور مال غنیمت کے جس شخص کے
حقد میں وہ لونڈی آئی ہو وہ استبراد کے بعد اس سے مجامعت کر سکتا ہے تاہم جہور کے نزدیک وطی کا جواز اس شرط کے
ساتھ ہے کہ وہ باندی اہل کتاب سے ہو یا گرفتار ہونے کے بعد مسلمان ہو گئی ہو اور اگر وہ لونڈی بت پرست یا
مجوسیہ ہو تو رائے اربعہ اور جہور فقہاء کے نزدیک اس سے مباشرت جائز نہیں ہے۔
علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ فسخ نکاح کے سبب میں اختلاف ہے امام شافعی کے نزدیک صرف گرفتار ہونا نکاح کے
فسخ کا سبب ہے خواتین کا تنہا گرفتار ہوئی ہو یا اپنے شوہر کے ساتھ گرفتار ہوئی ہو، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف
تنہا گرفتار ہونا فسخ کا موجب ہے اور اگر وہ اپنے شوہر کے ساتھ گرفتار ہوئی ہے تو اس کا نکاح فسخ نہیں ہوا، امام
ابو حنیفہ کا دلیل حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے، جس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے یعنی باب مذکور کی پہلی حدیث
(حدیث ۳۵۰۳)۔

ایک شبہ یہ ہے کہ قرآن مجید کی آیت الاما ملکت ایمانکم (نساء ۲۴) میں عموم ہے جو امام شافعی کے نظریہ کے موافق ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر اس آیت میں عموم مراد ہو تو لازم آئے گا کہ اگر شادی شدہ لونڈی کو کوئی شخص خریدے یا اس کو بہرہ کر دی جائے تو اس کا نکاح بھی فسخ ہو جائے کیونکہ اب وہ اس لونڈی کا مالک ہو گیا ہے، حالانکہ اس صورت میں امام شافعی بھی فسخ نکاح کے قائل نہیں ہیں لہذا ثابت ہوا کہ اس آیت میں عموم مراد نہیں ہے کہ جس شادی شدہ لونڈی کا کوئی شخص مالک ہو جائے اس کا نکاح فسخ ہو جاتا ہے بلکہ وہ خاص صورت مراد ہے جس کا اس باب کی حدیث میں ذکر ہے یعنی کوئی تنہا حربی عورت جہاد میں گرفتار کر لی جائے تو اس کا نکاح فسخ ہو جاتا ہے اس جواب پر یہ اعتراض ہو گا کہ اخاف کے نزدیک قرآن مجید کے الفاظ کے عموم کا اعتبار ہوتا ہے خصوصیت مورد کا اعتبار نہیں ہوتا نیز اخاف کے نزدیک قرآن مجید کے عموم کو خبر واحد کے ساتھ خاص کرنا جائز نہیں ہے۔ اور یہاں اس آیت میں الاما ملکت ایمانکم کے عموم کو اخاف نے صحیح مسلم کی اس خبر واحد کے ساتھ خاص کر لیا ہے اور یہ خصوصیت مورد کا اعتبار کرنا ہے نہ کہ عموم الفاظ کا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت کا عموم لا تنکحوا المشرکات (مشرک عورتوں سے وطی نہ کرو) سے پہلے ہی خاص ہو چکا ہے جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا ہے کہ بت پرست اور مجوسی شادی شدہ عورتیں گرفتار ہوں تو ان سے وطی جائز نہیں تا وقتیکہ وہ مسلمان نہ ہو جائیں صرف اہل کتاب باندیوں سے وطی جائز ہے یا بت پرست بعد میں مسلمان ہو جائیں تب ان سے وطی جائز ہوگی اور اس باب کی احادیث بھی اس صورت پر محمول ہیں کہ وہ عورتیں مسلمان ہو گئی تھیں اس کے بعد صحابہ نے ان سے جماع کیا، خلاصہ یہ ہے کہ یہ آیت عام مخصوص عنہ البعض ہے اور ایسے عام کی خبر واحد سے تخصیص جائز ہے اور اس میں خصوصیت مورد کا اعتبار بھی جائز ہے۔

ایک بحث یہ ہے کہ دارالاسلام میں جب کوئی شخص کسی لونڈی کو خریدے تو کیا خریدنے سے اس کا نکاح فسخ ہو جائے گا؟ اور خریدار اس باندی سے وطی کر سکتا ہے؟ ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کے نزدیک دارالاسلام میں شادی شدہ باندی کو خریدنے سے اس کا نکاح فسخ نہیں ہوتا۔ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ جمہور کا استدلال صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی اس حدیث سے ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت بریرہ کو خرید کر آزاد کر دیا اور ان کے خریدنے سے حضرت بریرہ کا حضرت مغیث سے نکاح ساقط نہیں ہوا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ کو اختیار دیا کہ وہ چاہیں تو مغیث کے نکاح میں رہیں اور چاہیں تو اس نکاح کو فسخ کر دیں۔ حضرت بریرہ نے فسخ کو اختیار کیا تھا، اگر لونڈی کو بیچنے سے اس کا نکاح فسخ ہو جاتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بریرہ کو فسخ کا اختیار نہ دیتے بلکہ

لونڈیوں سے وطی کے جواز کے مسئلہ میں عام طور پر یہ شبہ کیا جاتا ہے کہ اسلام نے بنیہ نکاح کے لونڈیوں سے وطی کی اجازت کیسے دی؟ اس کی مفصل بحث انشاء اللہ ہم کتاب المتق میں بیان کریں گے۔

بَابُ الْوَلَدِ لِلْفِرَاشِ وَتَوَقُّي

الشُّبُهَاتِ

۳۵۰۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَالَيْتُ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَ أَنَا اللَّيْثُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَتَتْهَا قَالَتْ اخْتَصَمَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي غُلَامٍ فَقَالَ سَعْدُ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْنُ أَخِي عْتَبَةَ ابْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَمِدَ الْحَيِّ أَتَتْهُ ابْنَتُهُ أَنْظُرْ إِلَى شَبِيهِهِ وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ هَذَا أَخِي يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلِدَ عَلِيٍّ فِرَاشٍ أَبِي مِنْ ذَلِيلٍ تَمَّ فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى شَبِيهِهِ فَرَأَى شَبِيهَا بَيْنَا بَعْتَبَةَ فَقَالَ هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَاللَّعَاهِرِ الْحَجَرُ وَاحْتَجِجِي مِنْهُ يَا سَوْدَةَ بِنْتُ زَمْعَةَ قَالَتْ فَلَمْ يَرَسْوَدَةَ قَطُّ وَلَمْ يَذْكُرْ مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَوْلَهُ يَا عَبْدُ

۳۵۰۹ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَابُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ قَالُوا أَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ كِلَاهُمَا عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ يَزِيدَ الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ غَيْرَ أَنَّ مَعْمَرًا وَابْنُ عُيَيْنَةَ فِي حَوَائِثِهِمَا الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلَمْ يَذْكُرْ لِلَّعَاهِرِ الْحَجَرُ

۳۵۱۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ

بچہ صاحب فراش کا ہے اور شبہات

سے بچنا چاہئے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت عبد بن زمرہ رضی اللہ عنہما کا ایک بچہ میں جھگڑا ہوا۔ حضرت سعد نے کہا: یا رسول اللہ! یہ میرے بھائی عتبہ بن ابی وقاص کا لڑکا ہے، میرے بھائی نے مجھے یہ وصیت کی تھی کہ یہ میرا لڑکا ہے، آپ اس کی عتبہ کے ساتھ مشابہت ملاحظہ فرمائیں، اور حضرت عبد بن زمرہ نے کہا یا رسول اللہ! یہ میرا بھائی ہے میرے والد کے بستر پر ان کی باندی سے پیدا ہوا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ وہ عتبہ بن ابی وقاص سے بہت زیادہ مشابہ تھا، آپ نے فرمایا اے عبد! یہ لڑکا تمہارا (بھائی) ہے، بچہ اس کا، تو تلبے جس کے بستر پر پیدا ہوا اور زانی کے لیے پتھر ہیں، اور اے سودہ بنت زمرہ! تم اس لڑکے سے پردہ کیا کرو، حضرت عائشہ فرماتی ہیں حضرت سودہ کو اس لڑکے نے پھر کبھی نہیں دیکھا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اس میں یہ الفاظ ہیں کہ بچہ اس کا ہے جس کے بستر پر پیدا ہوا اور یہ جملہ نہیں ہے کہ زانی کے لیے پتھر ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بچہ

بْنُ حَنِيدٍ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ اِيقَ
قَالَ اَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ
وَاِبْنِ سَلَمَةَ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى
عَنْهُ اَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ

اس کا ہے جس کے بستر پر ہو اور زانی کے لیے پتھر ہیں۔

۳۵۱۱ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَزُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ وَعَمْرُو
الْقَافِ قَالَ اَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ اَنَا
ابْنُ مَنْصُورٍ فَقَالَ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ اَبِي
هُرَيْرَةَ وَاَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى فَقَالَ عَنْ اَبِي
سَلَمَةَ اَوْ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ وَقَالَ
زُهَيْرٌ عَنْ سَعِيدٍ اَوْ عَنْ اَبِي سَلَمَةَ كِلَاهُمَا اَوْ
أَحَدُهُمَا عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ وَقَالَ عَمْرٌ وَنَسْفِيَانُ
مَرَّةً عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ وَاَبِي سَلَمَةَ وَمَرَّةً
عَنْ سَعِيدٍ اَوْ اَبِي سَلَمَةَ وَمَرَّةً عَنْ سَعِيدٍ
عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ بِمِثْلِ
حَدِيثِ مَعْمَرٍ

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ
عنہ سے ایسی ہی روایت ہے۔

زمانہ جاہلیت میں باندیوں کی اولاد کے نسب کے ثبوت کا طریقہ
علامہ عینی کہتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں
کی لونڈیاں زنا کراتی تھیں۔ اس دوران ان
کے مالک بھی ان سے وطی کرتے تھے۔ جب لونڈیوں کے پاس بچہ ہوتا تو کبھی مالک اس بچے کا دعویٰ کرتا اور کبھی زانی اس
بچے کا دعویٰ کرتا، اگر مالک اس حال میں مر جاتا کہ اس نے بچہ کا دعویٰ کیا تھا تو اس کے نسب کا انکار کیا تھا، لیکن اس کے وراثت
اس بچے کا دعویٰ کرتے تو اس بچے کو مالک کے نسب سے لاحق کر دیا جاتا مگر اس کو وارث نہیں قرار دیتے تھے الا یہ کہ
وراثت کی تقسیم سے پہلے اس کو نسب کے ساتھ لاحق کر دیا جائے اور اگر مالک مرنے سے پہلے اس کا انکار کر دیتا تو بچے
کو اس کے نسب کے ساتھ لاحق نہیں کیا جاتا تھا۔

اسلام میں ثبوت نسب کا طریقہ
ازمہ بن قیس، ام المؤمنین حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا کے والد تھے ان کی
لونڈی زمانہ جاہلیت کی لونڈیوں کی طرح تھی، زمہ بھی اس سے وطی کرتے تھے،
وہ حاملہ ہو گئی جس کے بارے میں یہ گمان کیا گیا کہ یہ حضرت سعد بن ابی وقاص کے بھائی عتبہ بن ابی وقاص کا حمل ہے، عتبہ
حالت کفر میں مر گیا تھا، اس نے مرنے سے پہلے اپنے بھائی حضرت سعد سے وصیت کی کہ زمہ کی لونڈی سے جو بچہ پیدا ہو

”اسی کو میرے نسب کے ساتھ لاحق کر دینا۔ فتح مکہ کے بعد جب حضرت سعد نے اس بچہ کو اپنے بھائی کے نسب کے ساتھ لاحق کرنا چاہا تو زعمہ کے بیٹے عبد بن زعمہ نے اختلاف کیا، حضرت سعد زمانہ جاہلیت کی رسم کے مطابق کہتے تھے کہ یہ میرے بھائی کا بیٹا ہے اور اس نے مرنے سے پہلے اس کی وصیت کی ہے، اور عبد بن زعمہ کہتے تھے کہ وہ میرا بھائی ہے اور میرے باپ کے بستر پر پیدا ہوا ہے اور ان کا استدلال اسلام کے اس اصول پر مبنی تھا کہ ”بچہ اس کا ہے جس کے بستر پر پیدا ہو“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کے اصول کے مطابق عبد بن زعمہ کے حق میں فیصلہ کر دیا اور رسم جاہلیت کو مٹا دیا۔

عبد بن زعمہ کے بھائی کے نسب کی تحقیق | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد بن زعمہ کے حق میں فیصلہ کر دیا اور اس لڑکے کو عبد بن زعمہ کے پاس رہنے دیا اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ بچہ اس کا ہے جس کے بستر پر ہو، لیکن کیا آپ نے حقیقتاً اس کو زعمہ کا بیٹا قرار دیا تھا؟ اس میں تحقیق یہ ہے کہ آپ کے نزدیک اس کا نسب حقیقتاً عقبہ سے لاحق تھا، اسی وجہ سے آپ نے حضرت سودہ کو حکم دیا کہ اس سے پردہ کرنا، ورنہ اگر آپ اس کو حقیقتاً زعمہ کا بیٹا قرار دیتے تو وہ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کا حقیقی بھائی ہوتا، ہر چند کہ امام بخاری نے منازی میں یہ الفاظ طریت کیے ہیں: **هولك هو اخوك يا عبد بن زعمه** ”اے عبد بن زعمہ! یہ تمہارا ہے، تمہارا بھائی ہے“ لیکن اس کے برخلاف سند صحیح کے ساتھ مسند احمد اور سنن نسائی میں یہ الفاظ ہیں: **ليس لك باخ** ”آپ نے حضرت سودہ سے فرمایا ”یہ تمہارا بھائی نہیں ہے“ درحقیقت وہ لڑکا عقبہ بن ابی وقاص کے نطفہ زنا سے پیدا ہوا تھا لیکن چونکہ زعمہ بن قیس کے بستر پر پیدا ہوا تھا اس لیے اصول اسلام کے مطابق اس کو عبد بن زعمہ کے حوالے کر دیا لیکن وہ حقیقتاً زعمہ کا بیٹا نہیں تھا اور اس کا حکم بیٹا تھا اسی وجہ سے بخاری کی روایت میں اس کو عبد بن زعمہ کا بھائی قرار دیا اور اس کی روایت میں حضرت سودہ کے بھائی ہونے کی نفی کی اور یہی وجہ ہے کہ آپ نے اس کو عبد بن زعمہ کا بھائی بھی قرار دیا اور حضرت سودہ کو اس سے پردہ کرنے کا بھی حکم دیا اور غالباً یہی وجہ ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کو تفسیر المشبہات میں ذکر کیا ہے بعض علما نے یہ کہا ہے کہ چونکہ اس لڑکے کا معاملہ حضرت سودہ کے محرم ہونے یا نہ ہونے کے درمیان متروک تھا اس لیے آپ نے سد ذرائع کی خاطر حضرت سودہ کو اس سے پردہ کرنے کا حکم دیا تھا تاکہ حضرت سودہ کے لیے نامحرم کو دیکھنے کی سبیل نہ نکل سکے لیکن یہ وجہ صحیح نہیں ہے آپ کو قطعاً علم تھا کہ وہ حضرت سودہ کا بھائی نہیں ہے اور نطفہ زنا سے پیدا ہوا ہے علامہ ابن حجر نے بھی سد ذرائع کی ترجیح کو مستبعد قرار دیا ہے۔

زنا سے حرمت مصاہرت کے ثبوت پر دلیل | امام ابو حنیفہ اور دیگر فقہاء کے نزدیک نطفہ زنا سے بھی مصاہرت کے احکام ثابت ہوتے ہیں، علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ

- ۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۱ ص ۱۶۹، مطبوعہ ادارۃ الطبائۃ النیریہ مصر، ۱۳۲۸ھ
- ۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۱۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
- ۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، المسند ج ۲ ص ۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۴۔ امام عبد الرحمن احمد بن شیبہ نسائی متوفی ۳۲۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۹۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔
- ۵۔ علامہ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۴ ص ۴۹۳، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

اس حدیث سے جہور کے قول پر استدلال ہو سکتا ہے کیونکہ اگر نطفہ زنا کا اعتبار نہ ہوتا تو آپ حضرت سہ سے اس لڑکے سے پردہ کرنے کا حکم نہ دیتے۔ علامہ نووی نے اس دلیل پر یہ اعتراض کیا ہے کہ جب نطفہ زنا سے پیدا ہوا تو وہ حضرت سہ کے حق میں اجنبی قرار پایا۔ اس کا اس مسئلہ سے کیا تعلق کہ زنا سے پیدا ہونے والی لڑکی کی ماں زانیہ پر حرام ہو جاتی ہے لیکن علامہ نووی نے یہ خیال نہیں کیا کہ اس استدلال کا نقطہ یہ ہے کہ اس حدیث میں نطفہ زنا کا احکام شرعیہ میں اعتبار کیا گیا ہے۔

علامہ نووی نے یہ بھی لکھا ہے کہ زنا سے جو لڑکی پیدا ہوئی امام شافعی کے نزدیک زانیہ اپنی اس لڑکی سے شادی کر سکتا ہے۔ البیاض بالثرایمہر انسانوں اور جانوروں میں کیا فرق رہے گا۔

ثبوت نسب میں امکان وطی کی شرط میں مذاہب فقہاء | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ فقہاء کی ایک جماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ آزاد عورت عقد نکاح سے

فراش (بستر) میں جاتی ہے بشرطیکہ وطی اور حمل کا امکان ہو، پس جب عقد نکاح ہو جائے اور وطی اور حمل ممکن ہو تو بچہ صاحب فراش کا ہوگا اور غیر کے دعویٰ سے اس کے نسب کی نفی نہیں ہو سکتی الا یہ کہ ان میں مانع ہو جائے۔ اور اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ عقد کے فوراً بعد شوہر بیوی کو حاکم اور گواہوں کے سامنے طلاق دے، اور اس کے چھ ماہ بعد اس کے ہاں بچہ ہو جائے امام مالک اور امام شافعی کہتے ہیں کہ وہ عورت اس شخص کا فراش نہیں ہے۔ کیونکہ یہاں وطی کا امکان نہیں تھا کیونکہ وطی سے پہلے طلاق ہو گئی تھی، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ عورت اس شخص کا فراش ہے اور اس بچہ کا اس شخص سے نسب ثابت ہوگا۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک ثبوت نسب اور عورت کے فراش ہونے کے لیے امکان وطی کی شرط ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف امکان حمل کی شرط ہے امکان وطی کی شرط نہیں ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے الولد للفراش کے بعد فرمایا للعاہد الحجر۔ بچہ اس کا ہے جس کے بستر پر ہو اور زانیہ کے لیے پتھر ہیں۔ اس سے واضح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا کہ یہ بچہ زنا سے پیدا ہوا ہے زمرہ کے پانی سے پیدا نہیں ہوا اس کے باوجود آپ نے اس بچے کو زمرہ کے ساتھ لاحق کر دیا، اس سے ظاہر ہو گیا کہ ثبوت نسب صاحب نسب کے پانی اور اسکی طہ پر موقوف نہیں ہے بلکہ فراش پر موقوف ہے، جس کا فراش ہوگا اس کا نسب ہوگا خواہ اس نے وطی کی توبیانہ کی ہو، یہی وجہ ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ نے فراش کے لیے امکان وطی کی شرط نہیں رکھی، علامہ غسی لکھتے ہیں کہ اس بات کو ثابت کرنا کہ فلاں شخص فلاں کے پانی سے پیدا ہوا ہے مشکل اور مخفی چیز ہے اسی طرح وطی بھی مخفی چیز ہے لیکن شرعاً قدرت کو وطی کے قائم مقام قرار دیا گیا ہے کیونکہ یہ دلیلی کا سبب ظاہر ہے۔ ثبوت نسب کی اس بحث میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم ٹیسٹ ٹیوب بی (Test tube Baby) کے

۱۔ علامہ یحییٰ بن کثیف نووی متوفی ۷۶۷ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۱ ص ۱۶۹، مطبوعہ دار الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ۔

۳۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد غسی حنفی متوفی ۸۸۳ھ المبسوط ج ۱ ص ۱۵۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ۔

شرعی احکام بیان کریں فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یدلیق ۔

ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی تحقیق | عورت کے بیضہ دان سے جرنالی رحم (uterus) کی طرف جاری ہے...
(Fallopian tube) ماہواری کے چوڑے ہونے والی اس میں سے انڈا نکلتا ہے، اس وقت عمل نزدیک کرنے سے مرد کا تولیدی جراثیم (Sperm) بیضہ دان کی اس نالی میں پہنچ کر نسوانی انڈے (Ovum) میں داخل ہو جاتا ہے، اس کے بعد اس انڈے میں خلیے (Cells) بننے کا عمل شروع ہوتا ہے اور وہ کاشت شدہ انڈا (Fertilized Egg) اس نالی سے رحم کی طرف سفر شروع کر دیتا ہے نودن کے بعد اس انڈے میں سولہ خلیے بن جاتے ہیں اور خلیات کا وہ مجموعہ رحم میں پہنچ جاتا ہے اور اس کے بعد بچہ بننے کا عمل شروع ہو جاتا ہے اگر کسی خرابی کی وجہ سے یہ کاشت شدہ انڈا خلیات میں متشکل ہو کر رحم میں نہ آ سکے تو اس مرحلہ کے حصول کے لیے ٹیسٹ ٹیوب (Test Tube) کی ضرورت پیش آتی ہے یہ خرابی مرد کی بھی ہو سکتی ہے اور عورت کی بھی۔ مرد کے جراثیم اور نسوانی انڈے کو ایک ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں اور اس ٹیسٹ ٹیوب میں جدید میڈیکل سائنس نے ایسی صلاحیت پیدا کر دی ہے کہ اس ٹیوب میں نسوانی نالی (FALLOPIAN TUBE) کی طرح عمل ہوتا ہے مرد کا جراثیم نسوانی انڈے میں داخل ہو جاتا ہے اور اس میں خلیات بننے کا عمل شروع ہو جاتا ہے اور جب اس میں سولہ خلیات بن جاتے ہیں تو ان کو عورت کے رحم میں رکھ دیا جاتا ہے اور اگر عورت کے رحم میں کوئی خرابی ہو جس کی وجہ سے اس میں بچہ بننے کا عمل نہ ہوتا ہو تو کسی اور عورت کے رحم میں (جو اس کی پیش کش کرے) اس انڈے کو رکھ دیا جاتا ہے۔ اب ہم مرد اور عورت کی الگ الگ خرابیاں بیان کریں گے جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی (TEST TUBE BABY) کی ضرورت پیش آتی ہے۔

مرد کی وہ خرابیاں جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے | مرد کی وہ خرابیاں جن کی وجہ سے کاشت

شدہ انڈا خلیات میں متشکل ہو کر رحم میں نہ پہنچ سکے حسب ذیل ہیں:
(ا) مرد میں تولیدی جراثیم ہوں لیکن وہ کسی خرابی کی وجہ سے عمل نزدیک پر قادر نہ ہو، اس صورت میں مرد کے تولیدی جراثیم اور عورت کے انڈے حاصل کر کے ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں اور جب اس میں مطلوبہ خلیات بن جاتے ہیں تو ان کو رحم میں منتقل کر دیتے ہیں۔

(ب) مرد عمل نزدیک پر قادر ہو لیکن اس کے جراثیموں میں تولیدی صلاحیت نہ ہو، یا میرے سے جراثیم نہ ہوں، اس صورت میں کسی اور مرد کے جراثیم اور عورت کے انڈے لے کر ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں اور اس کے بعد رحم میں منتقل کر دیتے ہیں۔

(ج) مرد میں تولیدی جراثیم بھی ہوں اور وہ عمل نزدیک پر قادر بھی ہو لیکن کسی خرابی کے باعث وہ جراثیم نسوانی نالی (FALLOPIAN TUBE) تک نہ پہنچ سکتے ہوں اس صورت میں مرد کے جراثیم اور عورت کے انڈوں کو ٹیسٹ ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں۔

عورت کی وہ خرابیاں جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے | عورت کی
کی بناء پر حصول ولادت کے بے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے حسب ذیل ہیں:
(۱) عورت میں سرے سے وہ غدود نہ ہوں جو جنین کو بڑھانے کے لیے ضروری ہوں۔

(ا) عورت میں سرے سے وہ عضو (ovary) نہ ہو جس سے انڈے خارج ہوتے ہیں، اسی صورت میں تولید کے لیے کسی اور عورت کی ضرورت ہوگی اور مرد کے جراثیم اور دوسری عورت کے انڈوں کا ٹیوب میں ملاپ کرا کر اس مادے کو عورت کے رحم میں رکھ دیا جائے گا۔

(ب) اس عضو (ovary) میں کوئی پیدائشی خرابی ہو جس کی وجہ سے انڈے خارج نہ ہوں۔

(ج) اس عضو (ovary) میں کوئی پیدائشی خرابی ہو جس کی وجہ سے انڈے خارج نہ ہوں۔

(ب) اس عضو (ovary) میں کوئی پیدائشی خرابی ہو جس کی وجہ سے انڈے خارج نہ ہوں۔

(ج) اس عضو (OVARY) میں رسولی ہو۔

(د) نسوانی نالی (FALLOPIAN TUBE) سکڑ جائے جس کی وجہ سے کاشت شدہ انڈے رحم کی طرف سفر نہ کر سکیں، تو پھر مرد کے جراثیموں اور عورت کے انڈوں کو ٹیسٹ ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں۔

(۷) اس نالی میں انفیکشن (Infection) یا کوئی اور خرابی ہو، تب بھی عورت کے اندروں اور مرد کے جراثیموں کو ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں۔

(۱) رحم کی ساخت میں کوئی ایسی خرابی ہو جس کی وجہ سے مرد کا جراثیمہ نسوانی نالی میں نہ پہنچ سکے، ایسی صورت میں بھی ثوب کی ضرورت پیش آتی ہے۔

(ف) عورت کے رحم میں ایسی خرابی ہو جس کی وجہ سے اس میں بچہ بننے کا عمل نہ ہوتا ہو ایسی صورت میں خلیات میں متشکل انڈول کو ٹیسٹ ٹیوب سے نکال کر کسی اور عورت کے رحم میں رکھ دیا جاتا ہے جبکہ اس عورت نے اس مقصد کے لیے پیش کش کر دی ہو۔

تارُ مَن کی معلومات کے لیے ہم یہ خبر نقل کر رہے ہیں۔

جو ہنسبرگ (اے ایف پی) دنیا کی پہلی نانی نے یہاں ایک ہسپتال میں متبادل ماں کی حیثیت سے دو صحت مند نواسوں اور ایک نواسی کو جنم دیا ہے، ولادت آپریشن کے ذریعہ ہوئی۔ اپنے نواسوں اور نواسی کی ولادت کے لیے ۴۸ سالہ عاتون پیٹ انتھونی کو ان کے دوستوں کے بقول ۳۸ ہفتے کے دوران نہایت مشکلات سے گزرنا پڑا، خاص طور پر آخری مہینوں میں انہیں بے حد تکلیف کا سامنا رہا۔ انہیں اپنے نواسوں اور نواسی کی کسنسی خیز ولادت کے لیے تین ہفتے تک یہاں ایک نجی کلینک میں رہنا پڑا۔ مسز انتھونی کی بیٹی مانجھ ہو چکی تھی اسے بچے کی خواہش تھی۔ اس کا یہ حل نکالا گیا کہ بیٹی اور داماد کے ملاپ سے ایک ٹیوب میں روتھڑا تیار کیا گیا جسے بعد ازاں مسز انتھونی کے جسم میں رکھ دیا گیا، مقررہ مدت کے بعد تین جڑواں بچے پیدا ہوئے۔

ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعہ تولید کا شرعی حکم | سب ذیل صورتوں میں ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعہ عمل تربید شرعاً جائز ہے۔

- (ا) شوہر میں تولیدی جڑوں سے ہوں لیکن وہ کسی بیمار یا کسی سے عمل تزویج پر قادر نہ ہو ایسی صورت میں شوہر کے تولیدی جڑوں اور بیوی کے انڈوں کے یوب میں ملاپ کے بعد ولادت کے لیے اس کی بیوی کے رحم میں ان انڈوں کو رکھنا جائز ہے۔
- (ب) شوہر میں تولیدی جڑوں سے بھی ہوں اور وہ عمل تزویج پر بھی قادر ہو لیکن کسی خرابی کے باعث وہ تولیدی جڑوں سے نسوانی نالی (FALLOPIAN TUBE) تک نہ پہنچ سکیں اس صورت میں بھی شوہر کے جڑوں اور بیوی کے انڈوں کو رکھنا جائز ہے۔
- (ج) نسوانی نالی سکڑ جائے یا اس میں انفیکشن ہو یا کوئی اور خرابی ہو جس کی وجہ سے کاشت شدہ انڈے رحم کی طرف سفر نہ کر سکیں ایسی صورت میں مرد کے جڑوں اور بیوی کے انڈوں کا ٹیسٹ یوب میں ملاپ کرانا اور خلیات میں متشکل کرانے کے بعد بیوی کے رحم میں رکھنا جائز ہے۔
- (د) بیوی کے رحم کی ساخت میں کوئی ایسی خرابی ہو جس کی وجہ سے مرد کے جڑوں سے نسوانی نالی میں نہ پہنچ سکیں پھر بھی دونوں کے مادوں کا یوب میں ملاپ کرانا جائز ہے۔
- فقہاء اسلام نے اس کو جائز قرار دیا ہے کہ بغیر مجامعت کے مرد کے پانی کو عورت کی اندام نہانی میں پہنچا دیا جائے، جس سے عورت حاملہ ہو جائے، یہ عمل اگرچہ نادر ہے لیکن اس سے نسب ثابت ہو جائے گا اور یہ بعینہ ٹیسٹ یوب بے بی کا جزئیہ ہے، اللہ تعالیٰ ہمارے فقہاء پر اپنی رحمتیں نازل فرمائے انھوں نے اب سے کئی سو برس پہلے ایسے اصول اور قواعد بیان کر دیے جس سے کئی سو برس بعد پیش آنے والے مسائل حل ہو گئے۔ فجزاھم اللہ

تعالیٰ عنا حسن الجزاء۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

وما قبل لا یلزم من ثبوت النسب
منه وطئہ لان العجل قد یكون
بإدخال الماء الفرج دون جماع
فتأدریہ
اور یہ جو کہا گیا ہے کہ کسی شخص سے ثبوت نسب
سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس نے جماع بھی کیا ہو، کیونکہ
بغیر جماع کے بھی عورت کی اندام نہانی میں نطفہ پہنچانے
سے عورت حاملہ ہو جاتی ہے، تزیہ نادر الوقوع ہے،
علامہ زین الدین ابن نجیم اور علامہ شبلی نے بھی بعینہ یہی لکھا ہے۔
عالم گیری میں ہے:

وان كان الزوج محبوباً ولم تعلم
بحالہ فجماعاً بولد فادعاءً واثبت
القاضي نسبة ثم علمت بحالہ وطلبت
اگر شوہر کا آلہ تناسل کٹا ہوا ہو اور عورت کو اس کا
پتا نہ ہو اور اس کو بچہ ہو جائے اور خاندان اس بچے کا دعویٰ
کرے اور قاضی اس سے نسب ثابت کر دے پھر عورت

۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدر ج ۲ ص ۱۱۱، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

۲۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۹۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۲۹، مطبوعہ مکتبہ مابعدیہ کوئٹہ

۳۔ علامہ شبلی، حاشیہ الطبی علی تبیین الحقائق ج ۳ ص ۳۹، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان

الفرقة فلما ذلک لان الولد لزمه
بغير جتماع کذا فی المحيط - ۱۵
کو اس کے حال کا علم ہوا وہ علیحدگی طلب کرے تو اس کے
بچے جائز ہے، کیونکہ بچہ اس سے بغیر جماع کے پیدا ہو
گیا۔

جس شخص کا اہل تناسل کٹا ہوا ہو وہ جماع نہیں کر سکتا ایسے شوہر کا نطفہ بغیر جماع کے کسی اور ذریعہ سے عورت کی اندام نہانی
میں پہنچے گا اور بچہ پیدا ہو جائے گا اور اس کا نسب عورت کے شوہر سے ثابت ہو گا اور چونکہ وہ شخص جماع نہیں کر سکتا اس
لیے فقہاء نے عورت کو علیحدگی کے مطالبہ کی اجازت دے دی۔

بہر حال مجبوط اور عالم گیری کی عبارت سے بھی یہ واضح ہو گیا کہ اگر شوہر نے بغیر جماع کے اپنا نطفہ عورت کی اندام نہانی
میں پہنچا دیا اور بچہ ہو گیا تو اس کا شوہر سے نسب ثابت ہو جائے گا۔ علامہ شمس الدین سرخسی، علامہ حصکفی، علامہ ابن عابدین
شامی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ فقہاء اسلام کی یہ عبارات مذکور الصدر میث ثوب بے بی کے حوازی کی واضح دلیل ہیں۔
حسب ذیل صورتوں میں میث ثوب بے بی کے ذریعے ولادت شرعاً جائز نہیں ہے۔

(۱) شوہر عمل نزدیکی پر قادر ہو لیکن اس کے جراثیموں میں تولیدی صلاحیت نہ ہو یا سرے سے جراثیم نہ ہوں اس صورت میں
کسی اور مرد کے جراثیموں اور بیوی کے انڈوں کا میثوب میں ملاپ کرایا جائے اور بعد ازاں ان کو بیوی کے رحم میں منتقل کر
دیا جائے۔

(ب) عورت کے رحم میں ایسی خرابی ہو جس کی وجہ سے اس میں بچہ بننے کا عمل نہ ہوتا ہو، ایسی صورت میں شوہر کے جراثیموں اور
بیوی کے انڈوں کا ملاپ میثوب میں کرایا جائے اور بعد ازاں کسی اور عورت کے رحم میں اس مادے کو منتقل کر دیا
جائے جو اس بچہ کو جنم دے۔

(ج) عورت کا عضو (ovary) نہ ہو، (د) عضو (ovary) میں پیدائشی خرابی ہو جس کی وجہ سے انڈے خارج
نہ ہوں، (۴) اس عضو (ovary) میں رسوبی ہو۔

مؤخر الذکر تینوں صورتوں میں کسی دوسری عورت کے انڈے حاصل کر کے ان کا مرد کے جراثیموں کے ساتھ میثوب میں
ملاپ کرایا جاتا ہے۔

یہ تینوں صورتیں اس لیے ناجائز ہیں کہ مرد اپنے جراثیموں کا اس عورت کے انڈوں سے ملاپ کر رہا ہے جو اس کی مکروہ
نہیں ہے اور اس کو ایک اجنبی عورت کے انڈوں میں تصرف کرنے کی شرعاً اجازت نہیں ہے، نہ وہ عورت اس بات کی
مالک ہے کہ اپنے انڈے ایک اجنبی مرد کو پیش کر دے۔

اور پہلی دونوں صورتیں اس لیے ناجائز ہیں کہ مرد اپنے نطفہ کی کاشت کے لیے اس عورت کے رحم کو استعمال کر رہا ہے۔
جو اس کی مکروہ نہیں ہے اور اس چیز سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے:

۱۵۔ نظام الدین متوفی ۱۱۵۴ھ، عالمگیری ج ۱ ص ۵۲۵، مطبعہ کبری امیر یہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ

۱۶۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ المبسوط ج ۵، ص ۱۰۴، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ

۱۷۔ علامہ ملاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، الدر المختار علی الروج ج ۲ ص ۸۱۴، مطبوعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۴ھ

۱۸۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۸۱۴

عن روفيع بن ثابت الانصاري قال قام
فينا اما اني لا اقول لكم الا ما سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم حنين
قال لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر
ان يسقي ماء زرع غيره

حضرت روفيع بن ثابت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں
تھیں وہ حدیث بیان کر رہا ہوں جو میں نے یوم حنین کو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی تھی آپ نے فرمایا جو شخص بھی اللہ
تعالیٰ اور آخرت پر یقین رکھتا ہے اس کے لیے یہ جائز نہیں
ہے کہ وہ اپنا پانی غیر کی کھیتی میں ڈالے۔

اس حدیث کے مطابق غیر کی کھیتی میں پانی ڈالنا حرام ہے، لہذا جب بیوی کے رحم میں شوہر کے علاوہ کسی اور شخص
کے جرثومے رکھے جائیں گے تو وہ از روئے حدیث حرام ہوگا، اور جب بیوی کے علاوہ کسی اور عورت کے رحم میں شوہر
اور بیوی کا مادہ رکھا جائے گا تب بھی وہ عورت غیر کی کھیتی ہے اس لیے اس کے رحم میں شوہر کا مادہ رکھنا ناجائز ہوگا، مغربی
ممالک میں جہاں ان دو طریقوں سے بچے پیدا کیے جاتے ہیں وہ بھی اس بچہ کو ناجائز سمجھتے ہیں۔
خلاصہ یہ ہے کہ ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعہ ولادت کی چار صورتیں جائز ہیں جن کا ہم نے پہلے ذکر کیا ہے اور
دو صورتیں ناجائز ہیں جن میں شوہر اور بیوی کے علاوہ غیر کے نطفہ یا رحم کا دخل ہے۔

مصنوعی عمل تو زید کا شرعی حکم | ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے تجربات ابھی یورپ، امریکہ، افریقہ اور بعید ایشیائی ممالک
وغیرہ میں ہو رہے ہیں، ۶ جولائی ۱۹۸۹ء کو پاکستان میں بھی اس کا پہلا کامیاب
تجربہ ہو گیا۔ نیز یہاں یہ طریقہ بھی رائج ہے کہ انجکشن کے ذریعہ مرد کے جرثومے عورت کے رحم میں پہنچا دیے جاتے
ہیں، اگر شوہر کا نطفہ بیوی کے رحم میں پہنچا دیا جائے تو یہ شرعاً جائز ہے۔ جیسا کہ ہم فتح القدیر، البحر الرائق اور حاشیۃ الشبلی
کے حوالوں سے ذکر چکے ہیں اور اگر کسی اجنبی مرد کا جرثومہ بیوی کے رحم میں داخل کیا جائے تو وہ سنن ابو داؤد کی مذکورہ
حدیث کی رو سے ناجائز ہے یورپ میں بھی ایسے بچے کو ناجائز کہا جاتا ہے۔

کسی شخص کی بیوی کے رحم میں کسی اجنبی مرد کا نطفہ پہنچایا جائے خواہ ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے عمل سے گزارنے
کے بعد یا براہ راست انجکشن کے ذریعہ ایسا کیا جائے، اس صورت میں جو بچہ پیدا ہوگا وہ ناجائز ہوگا اس کا نسب اس
عورت کے شوہر سے ثابت ہوگا نہ نطفہ فراہم کرنے والے مرد سے ثابت ہوگا، بچہ ان میں سے کسی کا وارث نہیں ہوگا نہ اس
کا ان میں سے کوئی وارث ہوگا، نہ عورت نہ اس کا شوہر اور نہ نطفہ فراہم کرنے والا۔

فادی اسلامیہ مصریہ اور پاکستان کے مشہور اور معروف، قدیم و جدید فادی میں سے کسی نے اس مسئلہ پر بحث
نہیں کی۔ ۱۹۸۷ء کے اخیر میں اسلامی نظریاتی کونسل کے علامہ نے اس مسئلہ پر بحث کی تھی، اس کونسل کے ایک رکن میرے
پاس مشورے کے لیے آئے تھے، میں نے انھیں البحر الرائق سے یہ حوالہ بھی نکال کر دیا کہ خارجی ذریعہ سے شوہر کا پانی
اس کی بیوی کے رحم میں پہنچا دیا جائے تو ہر چند کہ یہ طریقہ نادر الوقوع ہے لیکن اس سے نسب ثابت ہو جائے گا۔

۵۔ ۲۱ جولائی ۱۹۷۸ء کو دنیا میں پہلی بار ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعے ایک لڑکی پیدا ہوئی جس کا نام لونی براؤن رکھا
گیا۔ دنیا میں اب تک پانچ ہزار سے زیادہ بچے ٹیسٹ ٹیوب کے ذریعہ پیدا ہو چکے ہیں۔

۶۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۵۲ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۹۳، مطبوعہ مکتبہ مجتہدی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

کیا ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا عمل فطرت اللہ اور خلق اللہ کے خلاف ہے؟
 بعض علماء ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے عمل کو مطلقاً ناجائز کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ بچہ کا پیدائش کا اللہ تعالیٰ نے

فطری طریقہ پیدا کیا ہے جس میں مرد اور عورت کے اختلاط کے بعد نطفہ رحم میں ٹھہر جاتا ہے اور پہلے علقہ بنتا ہے اور پھر مضغہ بنتا ہے اور پھر اس میں جان ڈال دی جاتی ہے۔ ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا یہ عمل اس فطری طریقہ کے خلاف ہے اور اس سے فطرت اللہ اور خلق اللہ اور سنت اللہ کی تبدیلی لازم آتی ہے۔ اس لیے "ٹیسٹ ٹیوب بے بی" کا یہ عمل مطلقاً ناجائز اور حرام ہے کیونکہ اس عمل سے قرآن مجید کی حسب ذیل آیات کی مخالفت لازم آتی ہے۔

(۱) فطرت اللہ التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله .

(روم ۱۳۰)

(۲) ولن تجد لسنة الله تبديلا .

(احزاب ۶۲)

(۳) ولا ضلتهم ولا متينهم ولا مردنهم فليستكن اذان الاتعام ولا مردنهم فليغيرن خلق الله ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرا ناعبين .

(نساء ۱۱۹)

(اے لوگو!) اپنے اوپر اللہ کی بنائی ہوئی فطرت (سرشت) کو لازم کر لو جس پر اس نے لوگوں کو پیدا کیا ہے۔ اللہ کی پیدا کی ہوئی فطرت میں کچھ رد و بدل نہیں ہو سکتا۔

اور آپ اللہ کے دستور کے لیے ہرگز کوئی تبدیلی نہیں پائیں گے۔

شیطان نے اللہ تعالیٰ سے کہا) اور مجھے قسم ہے میں انہیں ضرور گمراہ کر دوں گا۔ اور مردوں کے دلوں میں عبثی آرزوئیں پیدا کر دوں گا اور میں انہیں ضرور حکم دوں گا تو وہ یقیناً موبیشوں کے کان چیر دیں گے، اور میں انہیں ضرور حکم دوں گا کہ تو وہ اللہ کی بنائی ہوئی صورتوں کو تبدیل کر دیں گے اور جس شخص نے اللہ کو چھوڑ کر شیطان کو دوست بنایا تو اس نے کھلا ہوا نقصان اٹھایا۔

اس تیسری آیت میں جانہ دوں کے کان کاٹنے کو بھی خلق اللہ میں تغیر قرار دیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کو شیطانی عمل اور خردی نقصان کا موجب قرار دیا ہے۔ پس نطفہ کا استقرار اور اس کی پرورش کا رحم میں ہونا تو سنت اللہ اور فطرت اللہ اور خلق اللہ کے مطابق ہے اور رحم کے بجائے ٹیوب میں اس کا استقرار اور پرورش سنت اللہ فطرت اللہ اور خلق اللہ کو تبدیل کرنا ہے اور قرآن مجید کے مطابق یہ شیطان کے حکم پر عمل کرنا اور اللہ کو چھوڑنا ہے لہذا اس کے ناجائز ہونے میں کیا کلام ہو سکتا ہے!

پہلی آیت میں فطرت اللہ سے مراد انسانی پیدائش کا عادی اور فطری عمل نہیں ہے بلکہ اس سے مراد دین اسلام ہے یہ پوری الجواب! آیت اس طرح ہے۔

تو آپ سب سے الگ اور صرف اسی کے ہو کر اپنے آپ کو اللہ کے دین کے لیے قائم رکھیں۔ (اے لوگو!) اپنے اوپر اللہ کی بنائی ہوئی فطرت (سرشت، یعنی دین اسلام) کو لازم کر لو جس پر اس نے لوگوں کو پیدا کیا ہے۔ اللہ کی پیدا کی ہوئی فطرت میں کچھ رد و بدل نہیں ہو سکتا۔

فاقم وجهك لدين خليفك فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم .

(روم ۳۰)

marfa.com

اس لیے یہ تغیر خلق اللہ ہے اور ٹیسٹ ٹیوب بے لکے عمل میں ہوتا یہ ہے کہ اگر عورت یا مرد کی کسی خرابی کی وجہ سے کاشت شدہ اندامیات میں مشکل ہو کر رحم میں نہ آ سکے تو مرد کے مادہ تولید اور عورت کے نسوانی اندوں کو ایک ٹیوب میں رکھ دیتے ہیں اور جب اس میں سولہ نسیات بن جاتے ہیں تو اس مادے کو پھر عورت کے رحم میں رکھ دیتے ہیں اور پھر عورت کے رحم میں ہی بچہ بننے کا عمل شروع ہوتا ہے۔ اب اس میں کون سی چیز خلافت شریعت ہے؟ اگر یہ کہا جائے کہ ————— مرد کے مادہ تولید کو حاصل کرنے کا طریقہ یعنی استنساہ بالید غیر شرعی طریقہ ہے تو یہ غلط ہے کیونکہ فقہانے نکاح ہے کہ مرد کا بیوی یا باندی کے ہاتھ سے مادہ تولید نکلا جائز ہے نیز مرد بیوی کے ساتھ مجامعت کرے اور سالہ پر کندھوم (ساتھی یا فریخ لیدر) چڑھائے اور اس کے ذریعے مادہ تولید حاصل کرے اس میں کوئی شرعی خرابی نہیں ہے۔ اسی طرح مرد بیوی کے ساتھ مجامعت کرے اور کسی چیز میں عورت کے اندے حاصل کرے تو اس میں بھی کوئی خرابی نہیں ہے۔ راجحہ دونوں کے لیے اس مادہ کو ٹیوب میں رکھنا تو یہ بھی شرعاً جائز ہے کیونکہ یہ علاج کی ایک صورت ہے حضرات بن شریک کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تداووا فان الله تعالى له يضع داء الا وضع له
دواء غير داء واحد اللهم . ۱۰

علاج کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کوئی بیماری نہیں بنائی مگر اس کے لیے دوا بنائی ہے سوا ایک بیماری کے اور وہ بڑھاپا ہے۔

نیز احادیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علاج کے لیے جسم سے خون نکلوایا چنانچہ فصد کرنا یعنی جسم سے خون نکلوانا جائز ہے اور جب خون نکلوانا جائز ہے تو علاج کے لیے مادہ منویہ نکلوانا بھی جائز ہوگا۔ علاج کی خاطر انسان کا اپنے منہ سے دانت نکلوانا جائز ہے جو کہ حقیقۃً اللہ کی پیدا کی ہوئی صورت میں تبدیلی ہے تو عورت یا مرد کے کسی جسمانی نقص یا مرض کی وجہ سے مادہ تولید یا نسوانی اندے خلیات میں مشکل ہو کر رحم میں نہ پہنچ سکیں تو اس کے علاج کے لیے اس مادہ کو جسم سے نکال کر چند دنوں کے لیے ٹیوب میں رکھنا اور پھر رحم میں رکھ دینا کسی طرح تغیر خلق اللہ یا ناجائز ہوگا جب کہ علاج کے لیے مثلاً منہ سے دانت نکلوانا جائز ہے اور بغیر کسی مضر کے سر کے بال کٹوا دینا جائز ہے، بیٹروں کے بال مونڈ دینا جائز ہے جس میں حقیقتاً اور صورۃً اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی صورت بدل جاتی ہے نیز جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے کہ خون نکلوا دینا بھی جائز ہے اور جب یہ تمام امور جائز ہیں اور تغیر خلق اللہ کا مصداق نہیں ہیں تو علاج کی صورت کی بناء پر ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا یہ عمل بھی کسی طرح ناجائز نہیں ہے اور نہ ہی اللہ کی بنائی ہوئی صورت کے بدلنے کا مصداق ہے۔

جمہور فقہاء اسلام کے قواعد کی روشنی میں بھی ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا یہ عمل جائز ہے کیونکہ اس عمل میں تو مرد اپنی بیوی کے ساتھ مباشرت کرتا ہے اور مباشرت کے بعد حاصل ہونے والے اجزاء کو کچھ عرصہ ٹیوب میں رکھنے کے بعد رحم میں رکھ دیا جاتا ہے جبکہ جمہور فقہاء اسلام کی تصریحات کے مطابق بغیر دلی اور مباشرت کے بھی اگر مرد کے اجزاء منویہ کو بیوی کے رحم میں رکھ دیا جائے تو یہ عمل جائز ہے اور اس سے نسب ثابت ہو جاتا ہے تو ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا عمل بطریق اولیٰ جائز ہوگا اور اس سے نسب کا ثبوت بھی بدرجہ اولیٰ ہوگا۔ علامہ ابن ہمام حنفی، علامہ زین الدین حنفی، علامہ شہاب الدین احمد شبلی حنفی اور فتاویٰ عامیری کی تصریحات ہم اس

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار جلد ۲ ص ۱۳۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۸۳، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ پاکستان لاہور - ۱۴۰۶ھ

پہلے پیش کر چکے ہیں۔ اب ہم فقہاء اخلاف کے مزید حوالوں کے علاوہ دیگر فقہاء اسلام کی تصریحات پیش کر رہے ہیں ان تصریحات سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ انجیکشن کے ذریعہ مادہ تولید کو رحم میں پہنچانا بھی جائز ہے۔

فقہاء اہلسنت کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا جواز؛ علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

ایک قول ہے کہ عورت بغیر وطی اور جماع کے بھی حاملہ ہو جاتی ہے بایں طور کہ مرد کا پانی عورت کی اندام نہانی میں داخل کیا جائے خواہ عورت خود داخل کرے یا کوئی اور۔

وقد قيل ان المرأة تحمل من غير وطء، بان يمدخل ماء الرجل في فرجها، اما بفعلها او فعل غيرها۔

نیز علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:-

قاضی حنبلی نے کہا ہے کہ امام احمد کے کلام سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ محبوب الذکر جس شخص کا آل تناسل کٹا ہوا ہو (بچہ کو اس کے ساتھ لاحق کر دیا جائے گا، کیونکہ اس کا انزال بھی ہو سکتا ہے بایں طور کہ وہ اپنے آل کو عورت کی اندام نہانی کے ساتھ رکھے اور اس سے انزال ہو جائے اس قول پر بچہ اس کے ساتھ لاحق کر دیا جائے گا اور بچہ ہونے سے عورت کی عمت پوری ہو جائے گی۔

وذكر القاضى ان ظاهراً كلام احمد ان الولد يلحق به لانه قد يتصور منه الا نزال بان يحل في موضع ذكره بفرجها فينزل، فعلى هذا القول يلحق به الولد وتنقضى به العدة۔

ہر چند کہ علامہ ابن قدامہ حنبلی نے اس جزئیہ سے اختلاف کیا ہے لیکن امام احمد کا ظاہر قول یہی ہے، قاضی اور جمہور فقہاء حنبلیہ کا بھی یہی موقف ہے علامہ مرداوی حنبلی لکھتے ہیں:-

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص محبوب الذکر ہو بایں طور کہ اس کا آل کٹا ہوا ہو اور اس کے خصیتیں باقی ہوں تو جمہور اصحاب کا قول یہ ہے کہ اس کا نسب ثابت ہو جائے گا وجہ میں ہے کہ یہی مذہب ہے اور فردی میں اسی کو مقدم کیا ہے اور اگر کوئی شخص نامرد ہے تو اس کا نسب ثابت نہیں ہو گا اور صحیح مذہب یہ ہے کہ اس کا بچہ بھی اس کے ساتھ لاحق کر دیا جائے گا اور یہی جمہور اصحاب کا موقف ہے۔

والمسئلة الثانية ان يكون محبوباً، بان يقطع ذكره وتبقى انثى، فمال جماهير اصحاب يلحقه نسبه وهو المذهب وهو ظاهر كلامه في الوجيز وقد مر في الفروع الى قوله ولو كان عنيلاً لم يلحقه نسبه، والصحيح من المذهب انه يلحقه وهو ظاهر كلام اكثر اصحاب۔

علامہ موفق الدین ابو محمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۵۲۰ھ المغنی مع الشرح البکیر جلد ۱ ص ۱۸۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۴ھ

علامہ موفق الدین ابو محمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۵۲۰ھ المغنی جلد ۸ ص ۱۰۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

علامہ ابوالحسن علی بن سلیمان مرداوی حنبلی متوفی ۸۸۵ھ الانصاف جلد ۹ ص ۲۶۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۶ھ

ان حوالہ جات سے ظاہر ہو گیا کہ فقہاء ضبیہ کے نزدیک بغیر جماع اور دخول کے بھی شوہر کا پانی بیوی کے رحم میں پہنچ جانے سے نسب ثابت ہو جاتا ہے لہذا ٹیٹ ٹیوب بے بی کے عمل سے بطریق اولیٰ نسب ثابت ہو جائے گا اور یہ اس کے عمل کے جواز کی واضح دلیل ہے۔ اس طرح انجیکشن کے ذریعہ رحم میں مادہ تولید پہنچانا بھی جائز ہوگا۔ اور فقہاء اخاف میں سے بہت بڑے فقیہ علامہ شمس الامجدی حنفی لکھتے ہیں:

و حیث قال تجب العدة اراد فی محبوب له ماء بسحق فینزل فتجب العدة احتیاطاً وان لم یکن دخل بها اذا جاءت بولد الی سنتین ثبت النسب منه لان ثبوت النسب باعتبار الانزال بالسحق۔^۱

علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

لان المجبوب یتزل بالسحق و یتثبت نسب ولده علی ما هو المختار۔^۲

اور محدث شافعی علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

واما محبوب الذکر باقی الانشیین فیلمحة الولد فتعتد امراته عن الوفاة بوضع الحمل ولا یلزمها عدة الطلاق لعدم الدخول۔^۳

جس شخص کا آلہ گاہ ہوا اور خستین سلامت ہوں، اس کے بچہ اس کے ساتھ لاحق کیا جائے گا اور وضع حمل کے بعد اس کے بیوی عدت وفات گزارے گی اور طلاق کی تقدیر پر اس کے بیوی کو عدت طلاق لازم نہیں ہوگی۔ کیونکہ دخول اور جماع نہیں ہوا۔

اس عبارت سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ اگر بغیر دخول اور جماع کے شوہر کا پانی بیوی کے رحم میں پہنچا دیا جائے اور بچہ ہو جائے تو بچہ کا اس شخص سے نسب ثابت ہو جائے گا۔

فقہ مالکیہ میں سے علامہ دوقی مالکی علامہ قرانی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

ان انزل الخصی او المجبوب اعتدت زوجتهما بسبب خلوتهما کما انهما

اگر خصی یا محبوب الذکر کو انزال ہوتا ہو تو ان کی بیویاں عدت وفات گزاریں گی اور اگر ان کی بیویوں کو حمل ہو جائے اور ان کے شوہر

۱۔ شمس الامجد محمد بن احمد شری حنفی متوفی ۸۳۳ھ المبسوط جلد ۵ ص ۱۰۴، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۷ھ، رد المختار ج ۲ ص ۸۰، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۶ھ

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ روضة الطالبین و ملحة المفتین جلد ۸ ص ۲۴۴، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۴۰۵ھ

یلا عنان لنفی الحمل وان لم
ینزل فلا لعان علیہما ولا عدۃ
علی زوجتہما۔

اس حمل کی نفی کریں تو ان میں لعان بھی ہوگا، اور اگر ان کو انزال
نہ ہوتا ہو تو پھر لعان نہیں ہوگا۔ (کیونکہ اب حمل منظور ہی نہیں ہے
اور عورت کو زچہ کر دیا جائے گا کیونکہ اس کا زنا متعین ہو گیا۔)
اور ان کی بیویوں پر عدت و فلت بھی نہیں ہوگی۔

اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض فقہاء مالکیہ کے نزدیک بھی بغیر دخول اور جماع کے محبوب الذکر کی بیوی انزال کی
وجہ سے حائل ہو سکتی ہے اور اس پر شرعی احکام مرتب ہوں گے۔

یہاں تک کہ ہم نے فقہاء اہلسنت کے حوالوں سے یہ واضح کیا ہے کہ حمل کے جواز اور بچہ کے نسب کے ثبوت کے لیے
وطی اور جماع ضروری نہیں ہے لہذا ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا عمل ہو یا انجیکشن کے ذریعہ مرد کا مادہ تولید عورت کے رحم میں پہنچا دیا جائے
دونوں طریقے جائز اور مشروع ہیں۔ اب ہم اس سلسلہ میں اہل تشیع کے موجودہ امام شیخ خمینی کی رائے پیش کر رہے ہیں۔

اہل تشیع کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا جواز، شیخ خمینی لکھتے ہیں:

(۲۸۷۰) مرد کی منی اس کی بیوی کے رحم میں آلات کے ذریعہ پہنچانا مثلاً پچکاری اشکال نہیں رکھتا، البتہ حرام سے اجتناب کرے
پس اگر مرد عورت کی اجازت سے یہ عمل خود انجام دے اور اپنی منی حلال طریقہ سے حاصل کرے تو کوئی حرج نہیں۔

(۲۸۷۱) اگر مرد کی منی اس کی بیوی کے رحم میں داخل کریں چاہے حلال طریقہ سے ہو یا حرام سے اور اس سے بچہ پیدا ہو تو اس
میں کوئی اشکال نہیں کہ وہ بچہ اسی مرد اور عورت کا ہے اور تمام بیٹے والے احکام اس پر جاری ہوں گے۔

(۲۸۷۲) اجنبی مرد کی منی اجنبی عورت کے رحم میں داخل کرنا جائز نہیں۔ چاہے عورت کی اجازت سے ایسا ہو یا بغیر اجازت
کے، چاہے وہ عورت شوہر دار ہو یا بے شوہر، چاہے اس کے شوہر کی اجازت ہو یا نہیں۔

(۲۸۷۳) اگر ایک مرد کی منی کسی اجنبی عورت کے رحم میں داخل کریں اور یہ معلوم ہو کہ بچہ اسی منی سے پیدا ہوا ہے تو اگر یہ عمل
بطور شبہ ہو مثلاً مرد کا گان تھا کہ یہ میری بیوی ہے اور عورت بھی گان رکھتی ہے کہ یہ میرے شوہر کی منی ہے اور عمل کے بعد معلوم ہوا کہ
اس کے شوہر کی نہیں تو کوئی اشکال نہیں کہ یہ بچہ اسی مرد و عورت کا ہے اور تمام بیٹے والے احکام اس پر جاری ہوں گے البتہ اگر جان بوجھ
کر ایسا کیا جائے تو عمل اشکال ہے اور تمام مسائل میں احتیاط سے کام لیا جائے لیکن اس میں کوئی اشکال نہیں کہ اگر یہ بچہ لڑکی ہو تو وہ شخص
اس سے شادی نہیں کر سکتا۔ اور اگر لڑکا ہو تو وہ عورت اس سے شادی نہیں کر سکتی یہ۔

فقہاء اسلام کے ان کثیر حوالہ جات سے یہ واضح ہو گیا کہ ٹیسٹ ٹیوب بے بی اور انجیکشن کے ذریعے طریقہ تولید کا عمل مطلقاً ناجائز
نہیں ہے۔ عورت یا مرد کی کسی بیماری یا کمزوری یا نقص کی وجہ سے اگر عام معروف طریقہ سے تولید نہ ہو سکے تو یہ طریقہ جائز ہیں بشرطیکہ
بیوی کے رحم میں اس کے شوہر کا مادہ منویہ پہنچایا جائے خواہ براہ راست یہ مادہ تولید رحم میں داخل کیا جائے یا ٹیسٹ ٹیوب میں

۱۰ شیخ شمس الدین محمد بن عرفہ دسوقی مالکی۔ ۱۲۱۹ھ، حاشیہ الدسوقی علی الشرح البکر جلد ۲ ص ۲۶۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۱۱ شیخ روح اللہ خمینی۔ توضیح المسائل ص ۲۵۲، ۲۵۳ مطبوعہ سازمان تبلیغ اسلامی ایران، ۱۴۰۲ھ

رکھنے کے بعد اور اس میں یہ شرط بھی ملحوظ ہے کہ اس میں کسی حرام قطعی فعل کے ارتکاب کا دخل نہ ہو۔ اس موضوع پر میں نے جو کچھ لکھا ہے چونکہ یہ ابتداء اور ارتقاء لکھا ہے اور میرے سامنے اس موضوع پر کوئی اور تحقیق نہیں ہے اس لیے ہو سکتا ہے کہ اس میں کوئی نقص یا غلطی کا پہلو ہے ہر حال میں نے جو کچھ لکھا ہے اگر یہ حق اور صحیح ہے تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے اور اگر اس میں کوئی سقم اور غلطی ہے تو اس کا سبب میرا ناقص مطالعہ اور کم فہم ہے۔

والحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد خاتم النبیین
سید المرسلین قائد الغر المحجلین وعلی آلہ واصحابہ وانا واجبه
واولیاء امتہ وعلماء ملتہ اجمعین اللهم اغفر لمصنفہ وقارئہ
امین۔ شعبان المعظم ۱۴۰۸ ھ بمطابق ۲۶ مارچ ۱۹۸۸ء



بَابُ الْعَمَلِ بِالْحَقِ الْقَائِفِ الْوَلَدِ

بچہ کے نسب کے ثبوت میں قیافہ شناسی کا اعتبار

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے۔ وہاں حالیکہ خوشی سے آپ کا چہرہ انور دمک رہا تھا، آپ نے فرمایا کیا تمہیں نہیں معلوم کہ ایک قیافہ شناس نے ابھی ابھی زید بن حارثہ اور اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قدموں کو دیکھ کر بتلایا ہے کہ ان میں سے ایک قدم دوسرے قدم کا ہمزہ ہے۔

۳۵۱۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَ أَنَا اللَّيْثُ ح قَالَ وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى مَسْرُورٍ وَ رَأَتْ بَرَقَ أَسَارِيرٍ وَ جُهِيمٍ فَقَالَ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ مُجَزَّزًا نَظَرَ أَيْضًا إِلَى زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ إِنَّ بَعْضَ هَذِهِ الْأَقْدَامِ لَمِنْ بَعْضٍ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوشی خوشی میرے پاس

۳۵۱۳۔ وَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ اللَّفْظُ

لِعَمْرِو قَالَ لَوْنَسُفِيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ
عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ مَسْرُورًا
فَقَالَ يَا عَائِشَةُ أَلَمْ تَرَي أَنَّ هُجْرَنَا
الْمُدْلِجِيَّ دَخَلَ عَلَيْكَ فَرَأَى أَسَاسَةً
وَزَيْدًا وَعَلَيْهِمَا قَطِيفَةٌ قَدْ
غَطَّيَا رُؤُوسَهُمَا وَبَدَتْ أَقْدَامُهُمَا
فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا
مِنْ بَعْضٍ

۳۵۱۴ - وَحَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي
مُزَاحِمٍ قَالَ نَا اِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدٍ عَنِ
الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ قَائِفٌ وَرَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاهِدًا وَأَسَاسَةً
بُنْ زَيْدٍ وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا مُضْطَجِعَانِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ
بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ فَسُرَّ بِذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْجَبَهُ فَأَخْبَرَ
بِهِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا

۳۵۱۵ - وَحَدَّثَنَا حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ قَالَ
وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ أَنَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرُ وَابْنُ
جُرَيْجٍ كُلُّهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمْ وَتَرَادَّ
فِي حَدِيثِ يُونُسَ وَكَانَ مُجَوِّدًا
قَائِمًا

تشریف لائے، آپ نے فرمایا: اسے عائشہ! کیا تمہیں معلوم
نہیں! کہ ایک قیافہ شناس مدحی میرے پاس آیا تھا۔ اس
نے اسامہ اور زید کو دکھا درآں حالیکہ ان کے سروں پر ایک
چادر تھی اور ان کے پیروں کے پیر کھلے ہوئے تھے۔ اس نے انہیں
دیکھ کر کہا ان میں سے بعض قدم بجن کا جز ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں ایک قیافہ شناس آیا۔
درآں حالیکہ حضرت اسامہ بن زید اور حضرت زید بن حارثہ
لیٹے ہوئے تھے۔ اس نے کہا ان میں سے بعض قدم بجن
کا جز ہیں، اس بات سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
بہت خوشی ہوئی اور آپ نے پھر اس کی خبر حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا کو بھی دی۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت اسامہ بن زید کے نسب پر طعن کی وجہ | علامہ دشتانی مالکی لکھتے ہیں کہ علامہ مازنی فرماتے ہیں کہ حضرت کارنگ دھنکی ہوئی روئی سے زیادہ سفید تھا۔ اس وجہ سے مشرکین عرب ان کے نسب پر طعن کرتے تھے اور نسب کی شناخت کے معاملہ میں زمانہ جاہلیت کے عرب قیافہ شناس کے قول کو بہت اہمیت دیتے تھے۔ اس وجہ سے جب مجزئی (قیافہ شناس) نے حضرت اسامہ اور حضرت زید کے قدموں کو دیکھ کر ان کے نسب کی تصدیق کر دی کہ حضرت اسامہ، زید ہی کے بیٹے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سبب سے خوشی ہوئی کہ اہل عرب کے اپنے میار کے اعتبار سے حضرت اسامہ کا نسب ثابت ہو گیا اور اب کسی عرب کے لیے حضرت اسامہ کے نسب میں طعن کرنے کی گنجائش نہیں رہی۔

قیافہ شناسی کے اعتبار میں مذاہب | علامہ نووی لکھتے ہیں: قیافہ شناس کے قول کو قبول کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب قیافہ شناس کے قول کا اعتبار نہیں کرتے، امام مالک، لوندیوں کے حق میں قیافہ شناس کے قول کا اعتبار کرتے ہیں اور آزاد کے حق میں نہیں کرتے اور امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ وہ آزاد اور غلام دونوں میں قیافہ شناس کے قول کا اعتبار کرتے ہیں۔ امام شافعی کی دلیل مجزئی کی حدیث ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے خوش ہوئے کہ امت میں ایسے لوگ ہیں جو اشتباہ نسب کے وقت نسب کو متمیز کر دیتے ہیں اور اگر قیافہ شناسی باطل ہوتی تو آپ کو اس کے حصول پر خوشی نہ ہوتی۔

قیافہ شناسی فال نکالنے اور نجومیوں کے کاروبار میں فقہاء احناف کا موقف اور ان کے دلائل

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قیافہ شناسی کا بالکل اعتبار نہیں کرتے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ (اسراء: ۳۶)** اور اس بات کے پیچھے مت پڑ جس کا تمہیں علم نہیں ہے اور اس حدیث میں قیافہ کے اعتبار کرنے کا شرعی حکم نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کا حضرت زید بن حارثہ سے نسب بذریعہ ترد کے ثابت تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے نسب کے ثبوت کے سلسلے میں کسی کے قول کے محتاج نہیں تھے۔ البتہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مجزئی کی اصابت رائے سے تعجب اور خوشی ہوئی جیسے کسی شخص کو اس بات پر تعجب ہو کہ کوئی شخص محض اپنے گمان سے کسی چیز کی حقیقت تک پہنچ جائے اور اس کا رد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لیے نہیں کیا کہ صرف اس کے کہنے کی وجہ سے حضرت اسامہ کا نسب ثابت نہیں ہوا تھا بلکہ پہلے ہی سے ثابت تھا۔

راقم الحروف کا یہ نظریہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خوش ہونا محض اس وجہ سے تھا کہ کفار پر حبت قائم ہو جائے، کیونکہ قیافہ شناسی سے نسب کا متمیز ہونا کفار کے قواعد میں سے تھا، یہ اسلام کا کوئی قاعدہ نہیں ہے اس کی مثال

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المسلم ج ۲ ص ۸۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۳۷۵ھ

۳۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۱۱۰، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

یہ ہے کہ اسلام میں چاند کا حکم رویت ہلال یا شہادت سے ثابت ہوتا ہے۔ علم فلکیات کے قواعد سے ثابت نہیں ہوتا لیکن اگر رویت ہلال کی جگہ کسی دن رویت ہلال کا اعلان کرے اور علم فلکیات کے حساب سے بھی وہی پہلی تاریخ ہو تو اس سے مسلمان خوش ہوں گے لیکن اس خوشی کا یہ مطلب نہیں ہے کہ علم فلکیات کے حساب کو علماء نے حجت شرعی مان لیا ہے، اور قیافہ شناسی کے عدم جواز کے لیے قرآن مجید کی یہ آیت کافی ہے: وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ (اسراء: ۳۶) جس چیز کا تمہیں علم نہیں اس کے پیچھے مت پڑو۔ اس آیت سے معلوم ہو گیا کہ فال نکالنے والوں اور نجومیوں کا کاروبار حرام ہے اور ان سے مستقبل کا حال دریافت کر کے اجرت دینا بھی حرام ہے۔

علامہ سرخسی حنفی لکھتے ہیں کہ قیافہ شناس کے قول کے بطلان پر ہماری دلیل یہ ہے کہ جب خاندان اور بیوی میں بچے کے نسب کا جھگڑا ہو، بیوی یہ کہے کہ میں نے کوئی بدکاری نہیں کی یہ تمہارا بیٹا ہے اور خاندان اس نسب کا انکار کرے اور اس پر بدکاری کی تہمت لگائے ایسی صورت میں اللہ تعالیٰ نے ان کے درمیان حان کو مشروع کیلئے اور یہ نہیں فرمایا کہ قیافہ شناس کے پاس جا کر پوچھو وہ باپ اور متنازع بیٹے کو دیکھ کر بتا دے گا کہ یہ لڑکا شوہر کا بیٹا ہے یا نہیں، اگر قیافہ شناس کا قول شرعاً حجت اور معتبر ہوتا تو حان کرنے کی بجائے قیافہ شناس کے پاس جانے کا حکم دیا جاتا۔

قیافہ شناس کا قول اس لیے بھی باطل ہے کہ وہ غیب کی بات کو اپنے قیافہ یا اُنکل پچھو سے بیان کرتا ہے اور اس علم کو جاننے کا دعویٰ کرتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَيَعْلَمُ مَا فِي الْارْحَامِ اور قیافہ شناس مافی الارحام کے علم کا دعویٰ بغیر کسی برہان اور دلیل کے کر رہا ہے اور محض اُنکل پچھو سے یا تو وہ نسب کی نفی کر کے پاک دامن عورت پر زنا کی تہمت لگائے گا اور یا اولاد کی نسبت غیر آباد کی طرف کرے گا اور محض چہروں کا ایک دوسرے سے مشابہ ہونا قیافہ شناسی کے لیے کافی نہیں ہے۔ کبھی بچہ کی مشابہت باپ کے ساتھ ہوتی ہے اور کبھی دادا پر دادا بلکہ اس سے بھی دور کے رشتہ دار سے ہوتی ہے۔

اس لیے اللہ عزوجل کے سوا کوئی شخص نہیں جانتا کہ کون کس کا بیٹا ہے، البتہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مافی الارحام کے علم میں سے کچھ علم عطا فرمایا ہے۔ چنانچہ جب آپ سے حضرت عبداللہ بن حذافہ سہمی نے پوچھا: من ابی یارسول اللہ؟ یارسول اللہ میرا باپ کون ہے؟ تو آپ نے فرمایا: ابولہ حذافہ "تمہارا باپ حذافہ ہی ہے (لوگ ان کے نسب میں طعن کرتے تھے) ایک اور شخص کھڑا ہوا اور پوچھا یارسول اللہ میرا باپ کون ہے؟ فرمایا: ابولہ سالم مولیٰ شیبہ تمہارا باپ سالم ہے جو شیبہ کا غلام ہے۔

ہم نے جو لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مافی الارحام کا کچھ علم عطا فرمایا ہے۔ آپ کا یہ علم اللہ تعالیٰ کے لامحدود علم کے سامنے ایسا بھی نہیں ہے جیسے سمندر کے سامنے ایک قطرہ ہو اور تمام مخلوق کا علم آپ کے سامنے ایسا ہے جیسے سمندر کے سامنے ایک قطرہ ہو۔

۱۔ علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۱، ص ۱۷، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ
۲۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱، ص ۲۰-۱۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۸ھ

بَابُ قَدْ رِمَا تَسْتَحِقُّهُ الْبُكَرُ وَ
الشَّيْبُ مِنْ إِقَامَةِ الزَّوْجِ عِنْدَهَا
عَقَبَ الزَّفَافِ

شب زفاف کے بعد کنواری اور بیوہ دلیہنوں
کے پاس شوہر کے ٹھہرنے کا نصاب

۳۵۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَ يَعْقُوبُ بْنُ زَابِرٍ وَ هُثَيْمٌ
وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ قَالُوا نَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ
عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ
عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أُمِّ
سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسَا تَزَوَّجَ
أُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَقَامَ
عِنْدَهَا ثَلَاثًا وَ قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ بِكَ
عَلَى أَهْلِكَ هَوَانٌ إِنْ شِئْتَ سَبَعْتُ
لَكَ وَ إِنْ سَبَعْتُ لَكَ سَبَعْتُ
لِنِسَائِي -

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نکاح کرنے کے بعد ان کے پاس تین دن
رہے پھر فرمایا تم اپنے شوہر کی نظروں سے اتری نہیں ہو، اگر
تم چاہو تو میں تمہارے پاس ایک ہفتہ قیام کروں اور اگر میں
تمہارے پاس ایک ہفتہ رہا تو میں اپنی تمام ازواج کے پاس
ایک ایک ہفتہ رہوں گا۔

۳۵۱۷ - وَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي
بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ
تَزَوَّجَ أُمَّ سَلَمَةَ وَ أَصْبَحَتْ عِنْدَهُ
فَقَالَ لَهَا لَيْسَ بِكَ عَلَى أَهْلِكَ هَوَانٌ
إِنْ شِئْتَ سَبَعْتُ عِنْدَكَ وَ إِنْ شِئْتَ ثَلَاثُ
ثُمَّ دُرْتُ قَالَتْ ثَلَاثُ -

ابو بکر بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ سے نکاح کیا
اور صبح کے وقت ان سے فرمایا تم اپنے شوہر کی نظر سے اتری
نہیں ہو، اگر تم چاہو تو میں تمہارے پاس سات روز رہوں اور
اگر تم چاہو تو میں تین روز رہوں اور پھر میں دور کرتا رہوں یعنی
باری باری سب ازواج کے پاس جاؤں، حضرت ام سلمہ نے
فرمایا: آپ تین روز رہے۔

۳۵۱۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ قَالَ
نَا سَيْمَانُ يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

حضرت ابو بکر بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت ام سلمہ رضی

اللہ عنہا سے نکاح کیا اور کچھ وقت رہنے کے بعد ان کے پاس سجانے کا ارادہ کیا تو انہوں نے آپ کا پیرا پکڑ لیا۔ آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو میں تمہارے پاس اس سے زیادہ قیام کروں اور مدت کا حساب رکھوں۔ کنواری کے پاس (ابتداءً) سات راتیں اور بیوہ کے پاس تین راتیں گزارنا چاہئیں۔

ایک اور سند کے ساتھ بھی ایسی ہی روایت ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اس وقت کی کئی چیزیں بیان کیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا تھا، ان میں سے ایک بات یہ بھی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم چاہو کہ میں تمہارے پاس ایک ہفتہ رہوں تو دوسری ازدواج کے پاس بھی ایک ایک ہفتہ رہوں گا کیونکہ اگر میں تمہارے پاس سات دن رہوں گا تو سات سات دن دوسری ازدواج کے پاس بھی رہوں گا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اگر کوئی بیوہ کے اوپر کنواری کے ساتھ نکاح کرے تو اس کے پاس سات دن رہے اور جب کنواری کے اوپر بیوہ سے نکاح کرے تو اس کے پاس تین دن رہے۔ خالد (راوی) نے کہا کہ اگر میں کہوں کہ یہ حدیث مرفوع ہے، تو کہہ سکتا ہوں، لیکن انہوں نے کہا کہ سنت اسی طرح ہے۔

بْنِ حَبِيبٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَزَوَّجَ أُمَّ سَدَمَةَ فَدَخَلَ عَلَيْهَا فَأَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ أَخَذَتْ بِثَوْبِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ شِئْتَ زَوْجَكَ وَحَا سَبَنَكَ بِهِ لِلْبَكْرِ سَبْعَ وَالثَّيِّبِ ثَلَاثَ.

۳۵۱۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا أَبُو صَمْرَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَبِيبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

۳۵۲۰ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ نَا حَفْصُ بْنُ يُعْنَى ابْنُ غِيَاثٍ عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ أَيْمَنَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ذَكَرَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَذَكَرَ أَشْيَاءَ هَذَا فِيهِ قَالَ إِنْ شِئْتَ أَنْ أُسَبِّحَ لَكَ وَأُسَبِّحَ لِنِسَائِي وَإِنْ سَبَّحْتُ لَكَ سَبَّحْتُ لِنِسَائِي.

۳۵۲۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا هُثَيْمٌ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِذَا تَزَوَّجَ الْبَكْرَ عَلَى الثَّيِّبِ أَقَامَ عِنْدَهَا سَبْعًا فَإِذَا تَزَوَّجَ الثَّيِّبَ عَلَى الْبَكْرِ أَقَامَ عِنْدَهَا ثَلَاثًا قَالَ خَالِدٌ وَكَوْنْتُ رَأَيْتُ رَفَعَهُ لَصَدَّقْتُ وَكَثَّرْتُ فَتَالَ السَّنَةُ كَذَلِكَ.

۳۵۲۲۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا
سَبْدُ التَّوَّاقِ قَالَ أَنَا سَفِيَانُ عَنْ أَبِي ثَوْبٍ
وَحَالِدٍ الْحَدَّادِ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ
أَنَسٍ قَالَ مِنَ السُّنَّةِ أَنَّ يُقِيمَ عِنْدَ الْبَكْرِ
سَبْعًا قَالَ خَالِدٌ وَكَوْشِيْتُ قُلْتُ
رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سنت یہ
ہے کہ کنواری کے پاس (ابتداءً) سات راتیں قیام کرنا چاہیے
خالد راوی نے کہا اگر میں چاہوں تو کہہ سکتا ہوں کہ یہ حدیث
مرفوعہ ہے۔

نئی دلہن اور پرانی بیویوں میں باریوں کی تقسیم میں مذاہب

شب زفاف کے بعد زیادہ حصہ ہے اگر نئی بیوی کنواری ہے تو شوہر اس کے ساتھ سات دن رہے گا اور اس کے بعد شوہر باری باری
ہر بیوی کے ساتھ رہے گا اور اگر نئی بیوی بیوہ ہے تو اس کے ساتھ پہلے تین دن رہے گا اس کے بعد باری باری ہر بیوی کے
ساتھ رہے گا۔ امام ابو حنیفہ بیویوں کے دنوں کی تقسیم کے معاملے میں نئی اور پرانی کا فرق نہیں کرتے وہ فرماتے ہیں بیویوں
میں تقسیم واجب ہے اگر نئی بیوی کے ساتھ تین دن رہے گا تو باقی بیویوں میں سے ہر ایک کے ساتھ تین تین دن
رہے گا۔

باریوں کی تقسیم میں امام اعظم کے موقف پر دلائل

فقہاء اخاف کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تمام بیویوں کے درمیان
نئی اور پرانی بیوی کا فرق کیے بغیر عدل کرنے کا حکم دیا ہے:

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَأَنْ خِفْتُمْ الْإِتْعَادَ لَوَافِرَ أَحَدَةٍ.
(نساء ۳۱)

نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ
حَرَصْتُمْ فَلَوْ تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا مَا كَالْمُعَلَّقَةِ.
(نساء ۱۲۹)

اگر تمہیں یہ غدشہ ہو کہ تم زیادہ بیویوں کے درمیان عدل
نہیں کر سکو گے تو صرف ایک بیوی سے نکاح کرو۔

اقدام عورتوں کے درمیان (محبت میں) ہرگز عدل نہ کر
سکو گے خواہ تمہیں اس کی کتنی حرص ہو پھر ایسا تو نہ کر دو کہ ایک
کی طرف بالکل جھک جاؤ اور دوسری کو پہنچ میں لٹکا ہوا چھوڑ دو۔

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں کے درمیان نئی اور پرانی عورتوں کا فرق کیے بغیر عدل کو واجب کیا ہے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم تقسیم کے معاملہ میں اپنی ازواج میں عدل فرماتے تھے:

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يَقْسِمُ بَيْنَ نِسَائِهِ
فَيَعْدِلُ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ هَذِهِ قِسْمَتِي
فِيهَا أَمْلِكُ فَلَا تَلْمِني فِيهَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم عدل کے ساتھ اپنی ازواج میں باریوں کی تقسیم کرتے
تھے اور فرماتے: اے اللہ! جن چیزوں کا میں مالک ہوں (مجھ
مساومات، باریوں کی تقسیم وغیرہ) ان میں میری یہ عدل کے ساتھ

تَمْلِكُ وَلَا اَمْلِكُ - ۱۰

تقسیم ہے اور جن چیزوں کا میں مالک نہیں ہوں (یعنی محبت میں کمی بیشی) اور تو مالک ہے ان میں تو مجھ پر ملامت نہ فرماتا۔

اور جن احادیث میں کنزاری کے لیے سات دن اور ثبیتہ (بیوہ) کے لیے تین دن کا ذکر ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ باری باری سب ازواج کے ہاں سات دن یا تین دن گزارے جائیں گے، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس باب کی پہلی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ سے فرمایا اگر میں نے تمہارے پاس سات دن گزارے تو باقی ازواج کے پاس بھی سات سات دن گزاروں گا اور یہ جو حدیث نمبر ۳۵۱۴ میں ہے: **وَانْ شَتَّتْ ثَلَاثَتِ شَمْسٍ دَرْتِ** اگر تم یہ چاہو تو پہلے تمہارے پاس تین دن رہو اس کے بعد بارہا شروع کروں۔ یہ زیادتی تمام روایات میں نہیں ہے اس لیے درج ہے یعنی راوی کا قول ہے۔ اس زیادتی کا ذکر سنن دارقطنی میں بھی ہے لیکن اس کی سند کا مدار بھی داقدی پر ہے اس لیے ضعیف ہے اور قرآن مجید سے جب کوئی صریح حکم ثابت ہو جائے تو ضعیف روایات کو سے کہ قرآن مجید کے حکم صریح کو رد نہیں کرنا چاہیے۔

سنت کے مطابق بیویوں میں ایام کی تقسیم

بَابُ الْقَسْمِ بَيْنَ الزَّوْجَاتِ وَبَيَانُ أَنَّ السُّنَّةَ أَنْ تَكُونَ لِكُلِّ وَاحِدَةٍ لَّيْلَةٌ مَعَ يَوْمِهَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نوازواج مطہرات تھیں آپ جب ان میں ایام کی تقسیم فرماتے تو پہلی بیوی کے پاس نو دن کے بعد پہنچتے تھے، اسی لیے ہر رات تمام ازواج مطہرات اس زوجہ کے ہاں اکٹھی ہوجاتی تھیں جہاں آپ قیام فرما ہوتے تھے، ایک دن آپ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر تشریف فرما تھے کہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا تشریف لائیں، آپ نے اپنا ہاتھ ان کی طرف بڑھایا۔ حضرت عائشہ نے کہا یہ زینب ہیں! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا، دونوں ازواج میں بحث چھڑ گئی اور آواز بلند ہونے لگی، اسی اثناء میں ناز کی اقامت ہو گئی، حضرت ابراہیم صدیق رضی اللہ عنہ ادھر سے گذرے، انھوں نے ان دونوں

۳۵۲۳۔ **وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّادٍ قَالَ نَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ الْأَسَنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَى كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعُ نِسْوَةٍ فَكَانَ إِذَا قَسَمَ بَيْنَهُنَّ لَا يَنْتَهِي إِلَى الْمَرْأَةِ الْأُولَى إِلَّا فِي تِسْعٍ فَكُنَّ يَجْتَمِعْنَ كُلَّ لَيْلَةٍ فِي بَيْتِ النَّبِيِّ يَأْتِيهَا فَكَانَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَجَاءَتْ زَيْنَبُ فَمَدَّ يَدَهُ إِلَيْهَا فَقَالَتْ هَذِهِ زَيْنَبُ فَكَفَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ فَتَقَا وَتَلَا حَتَّى اسْتَحْيَيْنَا**

۱۰۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹، جامع ترمذی ص ۱۸۴، مطبوعہ نور محمد کا دعاء تجارت کتب کراچی۔

وَأَقِمَّتِ الصَّلَاةَ فَمَرَّ أَبُو بَكْرٍ عَلَى ذَلِكَ
فَسَمِعَ أَصْوَاتَهُمَا فَقَالَ أَخْرُجْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِلَى الصَّلَاةِ وَاخْتُ فِي أَقْوَاهِمَنْ
التُّرَابَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ الْآنَ يَقْضِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ فَيَجِيئُ أَبُو بَكْرٍ فَيَفْعَلُ
بِي وَيَفْعَلُ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ أَتَاهَا أَبُو بَكْرٍ
فَقَالَ لَهَا قَوْلًا شَدِيدًا وَقَالَ اتَّصِنَيْنِ

کی آوازیں سنیں۔ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نماز کے لیے تشریف
لائیے اور ان کے منہ میں مٹی ڈال دیجئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز
کے لیے تشریف لے گئے، حضرت عائشہ کہنے لگیں، اب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ کر آئیں گے اور حضرت ابو بکر بھی آئیں
گے اور وہ مجھ ہی کو برا بھلا کہیں گے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز
سے فارغ ہو گئے تو حضرت ابو بکر حضرت عائشہ کے پاس آئے
اور انہیں بہت سخت سست کہا اور کہا تم ایسا کرتی ہو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کی تعداد اور ان سے عقد کی تفصیلات، تعدد ازواج کی حکمتیں اور اس پر اعتراضات کے جوابات
ان سب کے بحوالہ بیان سے ہم فارغ ہو چکے ہیں۔ اس بحث کو شرح صحیح مسلم جلد ثالث ص ۳۰۶-۳۰۳ میں ملاحظہ کریں۔

کا شانہ رسالت کا ایک دلچسپ گھریلو واقعہ | حدیث نمبر ۳۵۲۳ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
زینب کی طرف ہاتھ بڑھایا اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے شری
میں ہاتھ حضرت زینب کی طرف بڑھایا تھا جب حضرت عائشہ نے بتلایا کہ یہ حضرت زینب ہیں تو آپ نے ہاتھ واپس کھینچ لیا،
دوسرا مطلب یہ ہے کہ آپ نے اپنا ہاتھ حضرت عائشہ ہی کی طرف بڑھایا تھا جب حضرت زینب آئیں تو حضرت عائشہ نے ان کے
آنے پر متنبہ کیا اور آپ نے ہاتھ واپس کھینچ لیا۔

حضرت عائشہ اور حضرت زینب میں جو بحث اور تکرار ہوئی یہ بظاہر مغرب اور عشاء کا وہ میانی وقت تھا، اس حدیث میں نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کی نرمی اور حسن خلق کا ذکر ہے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی اپنی اولاد پر شفقت کا بیان ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا کی عظمت کا ثبوت ہے کہ وہ اسلام کے رشتہ سے حضرت ابو بکر کی ماں تھیں اور ان پر حضرت عائشہ کی تحکیم و تعظیم لازم تھی لیکن انہوں
نے جسمانی رشتہ کا لحاظ کر کے حضرت عائشہ کو ڈانٹا، حضرت عائشہ نے ایک باادب بیٹی کی حیثیت سے سب کچھ سہہ لیا اور اپنی اسلامی
اہمیت کا تذکرہ نہیں کیا۔

تعدد ازواج پر مخالفین اسلام کے اعتراض کے جوابات | جو شخص چار تک ایک سے زیادہ شایاں

اسلام نے بشرط عدل و انصاف چار تک ایک سے زیادہ شایاں کرنے کی اجازت دی ہے۔ اسلام کے اس مسئلہ پر ایک طرف تو غیر
مسلم مستشرقین اعتراض کرتے ہیں کہ یہ عورتوں کے ساتھ ناروا زیادتی ہے دوسری طرف مسلمانوں میں کچھ لوگ ایسے ہیں جو
اپنے آپ کو اللہ اور رسول سے زیادہ حقوق انسانیت کا محافظ سمجھتے ہیں اور کچھ آزاد خیال مرد ہیں جو آئے دن تعدد ازواج کے مسئلہ
کو بد فطعن بناتی رہتی ہیں، انہی بیگمات کے زور کی وجہ سے پاکستان میں عائلی قانون بنائے گئے اور بیوی کی اجازت کے
بیزمہ کے لیے دوسری شادی کو از روئے قانون ممنوع قرار دے دیا گیا، سہا سہا سال سے تادم تحریر یہ قانون اس ملک میں نافذ
ہے اور ملک کے تمام اہل فتنی علماء اس قانون کو رد کر چکے ہیں، حد یہ ہے کہ سابق صدر ایوب کے دور حکومت میں زنا بالرضا جرم

نہیں تھا اور بیوی کی اجازت کے بغیر دوسری شادی کرنا قابل دست اندازی پر مبنی جرم تھا۔
 سید قطب شہید نے تعدد ازدواج کے مسئلہ کو عقلی اعتبار سے واضح کیا ہے ہم تلخیص کے ساتھ سید قطب شہید کے
 دلائل پیش کر رہے ہیں: سید قطب شہید لکھتے ہیں کہ یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ عورتوں کی اوسط پیدائش مردوں کی
 اوسط پیدائش سے کئی گنا زیادہ ہوتی ہے تاہم مجموعی طور سے یہ فرق کبھی ایک اور چارہ کی نسبت سے متجاوز نہیں ہوا اب اگر ہر مرد ایک
 عورت سے شادی کرے تو سوال یہ ہے کہ جو عورتیں بچ جائیں گی ان کے لیے کیا طریقہ تجویز کیا جائے گا۔ اس مسئلہ کے حل کی صرف
 تین صورتیں ہیں:

(۱) باقی عورتیں تمام عمر بغیر شادی کے گزار دیں اور اپنی جنسی خواہش کو کبھی کسی مرد سے پورا نہ کریں۔

(ب) باقی عورتیں بغیر شادی کے ناجائز طریقے سے اپنی جنسی خواہش پوری کریں۔

(ج) باقی عورتوں سے وہ مرد دوسری شادی کر لیں جو مالی اور جسمانی اعتبار سے اس کے اہل ہوں۔

پہلی صورت فطرت کے خلاف ہے اور عام بشری طاقت سے باہر ہے، دوسری صورت دین اور قانون دونوں
 اعتبار سے ناجائز اور گناہ ہے اس لیے قابل عمل، معرود، فطری اور پسندیدہ صورت صرف تیسری صورت ہے جس
 کو اسلام نے پیش کیا ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ بالعموم مرد ساٹھ سال کی عمر تک جنسی عمل کا اہل اور تندرست رہتا ہے جبکہ عورت بالعموم دس
 بارہ بچے جن کر چالیس سال کی عمر کو پہنچنے کے بعد جنسی عمل کی اہل نہیں رہتی۔ اب اگر صرف ایک بیوی کی اجازت ہو تو مرد اپنی زندگی
 کے بیس سال عورت کے بغیر گزارے گا اسی مسئلہ کے حل کی جس تین صورتیں ہیں۔

(۱) بیس سال تک مرد اپنی جنسی خواہش کو پورا نہ کرے۔

(ب) اس عرصہ میں مرد ناجائز طریقے سے اپنی خواہش پوری کرے۔

(ج) اس عرصہ کے لیے یا اس سے کچھ پہلے مرد دوسری شادی کر لے۔

پہلی صورت غیر فطری ہے۔ دوسری دین اور قانون کے اعتبار سے ناجائز ہے اس لیے قابل عمل صرف تیسری صورت ہے،
 اگر یہ کہا جائے کہ ہم یہ نہیں مانتے کہ عورت اور مرد کی اہلیتوں میں بیس سال کی کمی اور بیٹی بالعموم ہوتی ہے تب بھی اس سے
 انکار نہیں کیا جاسکتا کہ بعض اوقات یہ مشکل بہر حال پیش آتی ہے اور تعدد ازدواج کے جواز کے سوا اس کا اور کوئی قابل
 قبول حل نہیں ہے۔

سید قطب شہید نے تیسری دلیل یہ پیش کی ہے کہ بعض اوقات کسی شخص کی بیوی بانجھ ہوتی ہے اور اس کے
 جسمانی نقص کی وجہ سے اولاد نہیں ہو سکتی اور انسان اپنی نسل بڑھانے اور اپنا سلسلہ نسب اگے منتقل کرنے کے
 لیے طبعی طور پر اولاد کا خواہش مند ہوتا ہے، اس مشکل کے حل کی بھی صرف دو صورتیں ہیں۔

(۱) پہلی بیوی کو طلاق دے کر دوسری عورت سے شادی کر لے۔

(ب) پہلی بیوی کے ہوتے ہوئے دوسری عورت سے شادی کر لے۔

اور عدل و انصاف کے مطابق اور انسانی ہمدردی کے قریب تر صرف دوسری صورت ہے جو اسلام کے تعدد
 ازدواج کے فلسفہ پر مبنی ہے کیونکہ جو عورت بانجھ ہو اس کو خود بھی اولاد کی پیاس ہوتی ہے اور شوہر کی اولاد

بھی اس ایک گونہ نسکین ہر جاتی ہے لہ

تعدد ازدواج پر ایک عیسائی مستشرق اور ایک مسلم سکالر کا مباحثہ | ٹام کے ایک محقق علامہ مصطفیٰ سباعی
تعدد ازدواج کے موضوع پر اپنا ایک مباحثہ ذکر کیا ہے، لکھتے ہیں: ۱۹۵۶ء میں جب وہ دمشق یونیورسٹی کے ایک وفد
کے ساتھ ایک تعلیمی و تحقیقی سفر کے تحت لندن گئے تو وہاں ان کی ملاقات پروفیسر انڈرسن سے ہوئی جو لندن یونیورسٹی
کے شعبہ مشرقی میں عائلی قوانین کے صدر تھے اور ان دونوں کے درمیان تعدد ازدواج کے موضوع پر جو گفتگو ہوئی وہ کچھ
وضاحت کے ساتھ درج ذیل ہے:-

انڈرسن: تعدد ازدواج کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟

مصطفیٰ سباعی: یہ ایک صالح نظام ہے جو معاشرہ کی اکثر و بیشتر صورتوں میں مفید ہے بشرطیکہ شوہر دوسری بیوی کے نفقہ کی
استطاعت رکھتا ہو اور دونوں بیویوں کے درمیان اسلامی ہدایات کے مطابق عدل و انصاف قائم رکھ سکے۔

انڈرسن: کیا آپ ہمیں آدمی بھی موجودہ دور میں تعدد ازدواج کا حامی ہو سکتا ہے؟

مصطفیٰ سباعی: آپ یہ بتائیے کہ اگر کسی شخص کی بیوی ایک متعدی مرض یا کسی ایسی بیماری میں مبتلا ہو جس کی شفا یابی کی
کوئی امید ہی نہ رہ گئی ہو اور وہ شخص نوجوان بھی ہو تو وہ کیا کرے؟ اس کے سامنے صرف تین راستے ہیں: (ا) اس کو طلاق
دے دے (ب) ناجائز طریقے سے اپنی جنسی خواہش پوری کرے۔ (ج) دوسری شادی کرے۔ اور عدل و انصاف اور
انسانیت کے ناطے سے اس مشکل کا حل تعدد ازدواج سے ہی نکل سکتا ہے۔

انڈرسن: اس صورت میں ایک چوتھا راستہ بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ صبر کرے اور اپنے نفس کو حرام سے بچائے!
مصطفیٰ سباعی: کیا ہر شخص اپنے آپ کو حرام سے بچانے کی طاقت رکھتا ہے؟

انڈرسن: ہم سبھی اس بات کی قدرت رکھتے ہیں کیونکہ ہمارے نفوس میں ایمان کی تاثیر موجود ہے!

مصطفیٰ سباعی: حیرت ہے کہ آپ ایک مغربی ملک کے باشندے ہوتے ہوئے بھی یہ بات کہہ رہے ہیں! اگر
یہ بات کوئی مسلمان یا مشرقی عیسائی کہتا تو بارگاہِ حاکم کا وہ اپنے آپ کو حرام سے بچانے کی طاقت رکھتا ہے کیونکہ
ان کے معاشرے اور ماحول میں ہر وقت اور ہر جگہ عورت اور مرد کا عام آزادانہ میل جول اور اختلاط نہیں ہے، جبکہ دوسری
طرف تم مغربیوں کا حال یہ ہے کہ تم نے عورت کی معیت میں رہنے اور اس سے اختلاط کا کوئی طریقہ بھی نہیں چھوڑا اور عورت
کے بغیر تم ایک لمحہ بھی نہیں گزار سکتے۔ تمہارے ہوٹلوں، کلبوں، تفریح گاہوں، شراب خانوں اور رقص گاہوں میں مرد و عورت
عورتوں کے ساتھ آزادانہ گھومتے ہیں، شراب پیتے ہیں، ناچتے گاتے ہیں اور داد عیش دیتے پھرتے ہیں۔ شاہراہوں
پر نوجوان جوڑے برسرِ عام بوس و کنار میں مصروف رہتے ہیں، ساحل سمندر پر، پارکوں اور دنگ تفریح گاہوں میں حلال
جوڑے کھلے عام ایک دوسرے سے ہم آغوش پڑے ہوتے ہیں اور تہااری سرکیں حرامی بچوں سے بھری ہوئی ہیں!

ان حالات میں تم کس طرح یہ دعویٰ کر سکتے ہو کہ تمہارا دین تمہیں ناجائز جنسی عمل سے روکتا ہے! بیمار بیویوں کی بات تو ایک طرف رہی، تندرست، نوجوان اور خوبصورت بیویوں کے ہوتے ہوئے بدکاریوں کی خبروں سے تمہارے اخبارات اور رسائل کے کالم سیاہ رہتے ہیں اور اس قسم کے واقعات کے خلاف دعاوی سے تمہاری عدالتیں بھری رہتی ہیں! انڈرسن:۔ میں صرف اپنی بات کر رہا تھا کہ میں اپنے نفس کو حرام سے روکنے پر قادر ہوں! مصطفیٰ سباعی:۔ یہ بتلائیے کہ آپ ایسے لوگ جو نفس پر قابو رکھ سکتے ہیں اور جو لوگ اپنے نفس پر قابو نہیں رکھ سکتے ان کے درمیان کیا اوسط اور کیا تناسب ہے؟

انڈرسن:۔ مجھے اس سے انکار نہیں کہ ایسے لوگوں کی تعداد بہت کم ہے۔

مصطفیٰ سباعی:۔ یہ بتلائیے کہ قانون ان لوگوں کے اعتبار سے بنانا چاہیے جن کی تعداد بہت کم ہو یا ان کے اعتبار سے جن کی تعداد بہت زیادہ ہے، اور اس قانون کا کیا نام دہ جس کا اطلاق صرف ان لوگوں پر ہو سکے جن کی تعداد انگریزوں پر گنی جاسکے!

اس پر انڈرسن خاموش ہو گیا اور کوئی جواب نہیں دے سکا۔

اپنی باری سو کن کو مہربہ کرنے کا جواز

بَابُ جَوَازِ هَبْتِهَا تَوْبَتِهَا لِضَرَّتِهَا

۳۵۲۴ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا جَرِيرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ امْرَأَةً أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَكُونَ فِي مَسَاحِيهَا مِنْ سَوْدَةَ بِنْتِ زَمْعَةَ مِنْ امْرَأَةٍ فِيهَا حِدَّةٌ قَالَتْ فَلَمَّا كَبِرَتْ جَعَلْتُ يَوْمَهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ جَعَلْتَنِي يَوْمِي مِنْكَ لِعَائِشَةَ فَكَيْفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْسِمُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا يَوْمَيْنِ يَوْمَهَا وَ يَوْمَ سَوْدَةَ؟

۳۵۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَاعِقِبَةُ بْنُ خَالِدٍ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا هَمُّ وَالْتَّاقِدُ قَالَ نَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَمْرِو

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے ازواجِ مطہرات میں سب سے زیادہ حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا عزیز تھیں، میری یہ تمنا تھی کہ کاش ان کے جسم میں میں ہوتی، حضرت سودہ بنت زمعہ کے مزاج میں تیزی تھی، جب وہ بوڑھی ہو گئیں تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دن کی باری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو دی اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے اپنی باری عائشہ کو دے دی ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں دو دن رہتے تھے، ایک دن حضرت عائشہ کی باری کا اور ایک دن حضرت سودہ کی باری کا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے البتہ اس میں یہ زیادتی ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میرے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

جس عورت سے سب سے پہلے نکاح کیا وہ حضرت سہیلہ تھیں۔

قَالَ نَا زُهَيْرٌ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا مُجَاهِدٌ
بْنُ مُوسَى قَالَ نَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ
قَالَ نَا شَرِيكَ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ أَنَّ سَوْدَةَ لَمَّا كَبِرَتْ بِمَعْنَى حَدِيثِ
جَرِيرٍ زَادَ فِي حَدِيثِ شَرِيكَ قَالَتْ وَ
كَانَتْ أَوَّلَ امْرَأَةٍ تَزَوَّجَهَا بَعْدِي -

۳۵۲۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ
الْعَلَاءِ قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
قَالَتْ كُنْتُ أَغَارُ عَلَى اللَّاقِ وَ هَبْنِ
الْفُسْهَنْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَقُولُ أَوْ هَبْ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا
فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ
مِنْهُمْ وَ تَوَوَّى إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَ مَنْ
أَبْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتُ قَالَتْ قُلْتُ وَاللَّهِ
مَا أَرَى رَبِّكَ إِلَّا يُسَارِعُ لَكَ فِي هَوَاكَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے ان
عورتوں پر غصہ آتا تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے
اپنے آپ کو ہبہ کر دیتی تھیں، میں کہتی تھی کیا عورت بھی
اپنے آپ کو ہبہ کر سکتی ہے! لیکن جب اللہ تعالیٰ نے یہ
آیت نازل فرمائی (ترجمہ) اسے نبی! آپ اپنی ازدواج میں
سے جسے چاہیں پیچھے ہٹائیں (الگ کر دیں) اور جسے
چاہیں اپنے پاس جگہ دیں (الگ نہ کریں) اور جسے آپ
نے علیحدہ کر دیا تھا اس کو اگر آپ بلانا چاہیں تو آپ پر
کوئی حرج نہیں ہے۔ میں نے کہا بخدا آپ کا رب آپ کی خواہش
بہت جلد پوری کر دیتا ہے۔

۳۵۲۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامٍ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ تَقُولُ أَمَا تَسْتَحْجِي
امْرَأَةً تَهَبُ نَفْسَهَا لِرَجُلٍ حَتَّى أَنْزَلَ
اللَّهُ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَ تَوَوَّى
إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ فَقُلْتُ إِنَّ رَبَّكَ لَيُسَارِعُ
لَكَ فِي هَوَاكَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی تھیں کیا عورت کو
اس بات سے حیا نہیں آتی کہ وہ اپنا نفس کسی مرد کو ہبہ کر
دے، لیکن جب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: (ترجمہ)
اسے نبی! آپ اپنی ازدواج میں سے جسے چاہیں اپنے پاس
جگہ دیں (الگ نہ کریں) اور جسے آپ نے علیحدہ کر دیا
تھا اس کو اگر آپ بلانا چاہیں تو آپ پر کوئی حرج نہیں ہے،
میں نے کہا آپ کا رب آپ کی خواہش بہت جلد پوری کر دیتا
ہے۔

۳۵۲۸ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ نَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ حَضَرْنَا مَعَ ابْنِ

عطاء کہتے ہیں کہ ہم حضرت ابن عباس کی مصیبت
میں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت میمونہ کے جنازہ
میں مقام شرف میں حاضر ہوئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے
فرمایا یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں، جب تم ان کی نصی

عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا جَنَاحَ
مَيْمُونَةٍ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِسَرَفٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا هَذِهِ زَوْجَةُ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا رَفَعْتُمْ نَعْشَهَا
فَلَا تُرْعِزُوا وَلَا تُزْلِزُوا وَارْفُقُوا
فَإِنَّهُ كَانَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعٌ فَكَانَ يُقْسِمُ لِثَمَانٍ
وَلَا يُقْسِمُ لِوَاحِدَةٍ قَالِ عَطَاءُ الْكَلْبِيُّ
لَا يُقْسِمُ لَهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حَيْثُ بْنُ
أَخْطَبَ.

اٹھاؤ تو اس کو زیادہ حرکت اور جھٹکے مت دینا، اور انتہائی
سکون اور آرام کے ساتھ جنازہ لے کر چلنا، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی نو بیویاں تھیں، جن میں سے آٹھ کی باری
مقرر تھی اور ایک کی باری مقرر نہیں تھی، عطاء کہتے ہیں کہ
جن کی باری مقرر نہیں تھی وہ صفیہ بنت حنی بن خطیب
تھیں۔

۳۵۲۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ
بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنِ
ابْنِ جُدَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ عَطَاءُ
وَكَانَتْ أُخْرَاهُنَّ مَوْتًا مَاتَتْ بِالنَّدِيمَةِ.

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے اور اس
میں عطاء کا یہ قول زائد ہے کہ حضرت میمونہ نے تمام اہل
المؤمنین کے بعد مدینہ میں وفات پائی تھی۔

حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کی طلاق کے سلسلے میں متعارض روایات میں تطبیق | علامہ ابن سعد نے لکھا ہے
کہ قاسم بن ابی بزہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہ کو طلاق بھیجی، جب حضرت سودہ کو طلاق مل گئی تو وہ حضرت عائشہ رضی اللہ
عنها کے حجرے کو جانے والے راستہ میں بیٹھ گئیں، جب انھوں نے حضور کو دیکھا تو کہا میں آپ کو اس ذات کی قسم دیتی ہوں
جس نے آپ پر اپنی کتاب نازل کی اور آپ کو رسولوں میں سے افضل رسول بنایا۔ آپ نے مجھے طلاق کیوں دی ہے؟
کیا آپ کو مجھ پر کوئی رنج اور غصہ ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں! حضرت سودہ نے کہا میں آپ کو اسی طرح قسم دے کر کہتی ہوں کہ
آپ مجھ سے رجوع کر لیں، میں اب بوڑھی ہو چکی ہوں اور اب مجھے مردوں کی خواہش نہیں لیکن میری خواہش یہ ہے کہ میرا
حشر قیامت کے دن آپ کی ازواج میں ہو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہ رضی اللہ عنہا سے رجوع فرمایا۔ حضرت
سودہ نے کہا میں اپنی باری کا دن اور رات حضرت عائشہ کو دے دیتی ہوں جو آپ کو بہت پیاری ہیں، سنن ابوداؤد میں
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہ کو طلاق دی نہیں تھی، انھیں طلاق کا خوف تھا اس لیے انھوں نے اپنی
باری حضرت عائشہ کو دے دی تھی۔

۱۔ علامہ محمد بن سعد واقدی متوفی ۲۳۰ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۵۴، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۲۔ امام ابوداؤد سجستانی متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۹۱، مطبوعہ مطبع مجتہبات پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

طبقات ابن سعد میں اور اسی طرح مصنف عبد الرزاق میں طلاق دینے اور پھر حضرت سودہ کی درخواست پر طلاق والی کا ذکر ہے اور سنن ابوداؤد میں ہے آپ نے طلاق نہیں دی تھی لیکن حضرت سودہ کو اپنے بڑے چاہے کی وجہ سے طلاق عذر تھا، اس وجہ سے یہ اشکال ہوتا ہے کہ ان روایات میں تناقض ہے، ملا علی قاری نے اس کے جواب میں یہ لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہ کو طلاق رجعی دے دی تھی جیسا کہ طبقات ابن سعد اور مصنف عبد الرزاق وغیرہ میں ہے۔ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کو یہ خوف ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ عدت پوری ہو جائے اور آپ رجوع نہ کریں تو پھر حضرت سودہ نے رجوع کی درخواست کی اور اپنی باری حضرت عائشہ کو دے دی۔ حضور نے ان کی درخواست کو قبول کر کے رجوع فرمایا، سنن ابوداؤد میں مذکور روایت سے یہی مراد ہے بلکہ

حضرت سودہ کو طلاق دینے کی حکمت | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کو طلاق دی تھی آپ سے آپ کی مراد یہ نہیں تھی کہ آپ ان کو بالکل علیحدہ کر دیں لیکن آپ چونکہ کثرت

الہی کے شارح تھے اور احکام الہیہ پر عمل کا نمونہ آپ کے اسوا حسنہ سے وابستہ تھا، اس لیے آپ کا حضرت سودہ کو طلاق دینا اور اس سے رجوع کرنا اس لیے تھا کہ مسلمانوں کے عمل کے لیے نمونہ ہو اور طلاق اور رجوع کے باب میں بھی مسلمانوں کو آپ کی اقتداء کا شرف اور آپ کی سنت پر عمل کرنے کا ثواب مل جائے۔

فقہاء احناف کا عمل باحدیث کو ترجیح دینا | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی اپنی باری

کسی سوکن کو مبرا کر سکتی ہے کیونکہ یہ اس کا حق ہے، فقہاء احناف میں سے علامہ ابن نجیم نے لکھا ہے کہ مبرا کرنے والی نے اپنا حق ساقط کر دیا اب خاوند کی مرضی ہے کہ وہ اس باری کو جس پر چاہے صرف کرے۔

علامہ شامی نے مشائخ حنفیہ کے موقف کو رد کر کے فقہاء شافعیہ کے موقف کی تائید کی ہے: صاحب نہرنے یہ کہا ہے کہ مبرا کرنے والی کی باری میں تصرف کا حق شوہر کو دینا کہ وہ جس پر چاہے اس باری کو صرف کرے، یہ صحیح نہیں ہے۔ بدائع الصنائع میں ہے کہ جس سوکن کو باری دے دی گئی ہے یہ اس کا حق ہے خواہ وہ اس باری کو رے لے یا ترک کر دے (علامہ شامی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ محقق ابن ہمام نے شافعیہ کا موقف ذکر کر کے اس کو برقرار رکھا ہے، البتہ یہ کہا کہ اگر مبرا کرنے والی کی رات، اس سوکن کی رات سے متصل ہے تو خاوند اس کے پاس دو راتیں رہے اور اگر یہ رات اس کے ساتھ متصل نہیں ہے تو درمیان میں جس عورت کی باری ہے اس سے متصل کرے اور فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنابلہ کے بھی اس مسئلہ میں دو قول ہیں، علامہ شامی کہتے ہیں زیادہ ظاہر یہ ہے کہ جس بیوی کی باری درمیان میں آ رہی ہے اس سے اجازت لیے بغیر نقل نہ کرے۔

۱۔ امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۲ ص ۲۳۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۲ھ۔

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، المرقاۃ ج ۴ ص ۲۶۲، مطبوعہ مکتبہ اعدادیہ قان، ۱۳۹۰ھ۔

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ۔

۴۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۹۰ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۲۳۰، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ۔

۵۔ علامہ سید عبد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۵۲ - ۴۵۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۴ھ۔

راقم الحروف یہ کہتا ہے کہ علامہ شامی، علامہ ابن ہمام اور صاحب نہر وغیرہ نے اس مسئلہ میں مشائخ حنفیہ کا قول چھوڑ کر فقہاء شافعیہ کا قول اس لیے اختیار کیا ہے کہ اس مسئلہ میں فقہاء شافعیہ کا قول حدیث کے زیادہ قریب ہے اور اس سے یہ واضح ہو گیا کہ فقہاء احناف تقلید میں جامد اور متعصب نہیں ہیں اور وہ درحقیقت قرآن اور حدیث کی اتباع کرتے ہیں جہاں مشائخ حنفیہ کے اقوال قرآن اور حدیث کے مطابق ہوں تو قرآن اور حدیث کی اتباع میں ان اقوال پر عمل کرتے ہیں اور جہاں مشائخ حنفیہ کے اقوال قرآن اور حدیث کے مطابق نہ ہوں تو وہ قرآن اور حدیث پر عمل کرتے ہیں اور ان اقوال کو چھوڑ دیتے ہیں۔

حدیث نمبر ۳۵۲۶ میں ان موردوں کا ذکر ہے جو اپنا نفس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہبہ کر دیتی تھیں، ان موردوں کی تفصیل ہم اس سے پہلے کتاب النکاح میں بیان کر چکے ہیں،

ازواج میں باریوں کی تقسیم حضور پر واجب تھی یا نہیں؟ | حدیث نمبر ۳۵۲۶ میں سورہ احزاب کی جس آیت کا ذکر ہے علامہ ابن حجر نے اس کی تفسیر میں تین قول بیان فرمائے ہیں:

(ا)۔ جہور کا قول یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ازواج میں ایام کی تقسیم واجب نہیں تھی آپ کو اختیار تھا کہ جس زوجہ کے پاس جتنے دن چاہیں رہیں۔ ابن جریر طبری نے حضرت ابن عباس، مجاہد حسن، قتادہ اور ابو زین سے یہ تفسیر روایت کی ہے۔

(ب)۔ اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار دیا ہے جس کو چاہیں طلاق دیں اور جس کو چاہیں اپنے پاس رکھیں۔

(ج)۔ یہ آیت ان موردوں کے بارے میں ہے جو اپنا نفس آپ کو ہبہ کرتی ہیں۔ آپ کو یہ اختیار ہے کہ آپ ان میں سے جس کو چاہیں قبول کر لیں اور جس کو چاہیں رد کر دیں۔

تمام اہل سیرت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تقسیم کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رخصت پر عمل نہیں کیا، اور تمام ازواج کے ہاں باری باری جاتے تھے۔

حضرت صفیہ کی باری مقرر نہ کرنے کے سلسلے میں عطا اور ابن جریج کا مغالطہ | حدیث نمبر ۳۵۲۸ میں ہے جن کی باری مقرر نہیں تھی وہ حضرت صفیہ بنت حی تھیں۔ یہ ابن جریج کا قول ہے۔ قاضی یحییٰ نے بھی اس کو مقرر رکھا ہے۔ ملا علی قاری نے ابن جریج کے اس قول کو رد کر دیا ہے۔ اور لکھا ہے:

علامہ خطابی کہتے ہیں کہ یہ وہم ہے جن کی باری مقرر نہیں تھی وہ حضرت سودہ تھیں اور اس مسئلہ میں حدیث کے راوی ابن جریج نے مغالطہ کیا ہے۔

علامہ ابن سعد نے بھی عطا کی یہ روایت ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ بنت حی کی باری مقرر نہیں کی تھی پھر انھوں نے اس کے رد میں زہری کی سند سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت صفیہ آپ کی ازواج میں سے تھیں اور آپ دیگر ازواج کی طرح ان کی باریاں مقرر کرتے تھے پھر ایک اور سند کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر پردہ ڈالا اور دیگر ازواج کی طرح ان کی باریاں مقرر کیں پھر ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۸ ص ۵۲۶، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۰۱ھ۔

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، المرقات ج ۶ ص ۲۶۲، مطبوعہ مکتبہ اعدایہ مستان، ۱۳۹۰ھ۔

روایت ذکر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفیہ کو حجاب میں لیا اور دیگر ازواج کی طرح ان کی باریاں مقرر کیں۔

حضرت میمونہ

حضرت میمونہ بنت الحارث، ام المؤمنین ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خالہ ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں آنے سے پہلے ابو وہب بن عبد العزی کے عقد میں تھیں۔ علامہ محمد بن سعد لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات ہجری میں عمرہ تفتاد کے موقع پر مکہ سے دس میل دور مقام سرف میں حضرت میمونہ سے عقد کیا، حضرت میمونہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری زوجہ تھیں ان کے بعد آپ نے کسی زوجہ سے عقد نہیں کیا۔

حضرت میمونہ کی نماز جنازہ حضرت ابن عباس نے پڑھائی۔ یزید بن معاویہ کی خلافت کے اخیر ۶۱ھ میں حضرت میمونہ کا انتقال ہوا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں آپ کا انتقال سب سے آخر میں ہوا۔ جس وقت آپ کا انتقال ہوا اس وقت آپ کی عمر ۸۱ سال تھی۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ نِكَاحِ ذَاتِ الدِّينِ

۳۵۳۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا اَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَنْكُحُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ تَمَالِهَا وَلِحَسَبِهَا وَلِجَمَالِهَا وَلِدِينِهَا فَاظْفَرُوهُنَّ ذَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ يَدَاكِ۔

دیندار عورت سے نکاح کرنے کا استحباب

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: چار وجوہ کی بناء پر عورت سے نکاح کیا جاتا ہے، اس کے مال کی وجہ سے، اس کے حسب کی وجہ سے، اس کے حسن کی وجہ سے اور اس کی دینداری کی وجہ سے۔ تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں تم دیندار عورت کے حصول کی کوشش کرو۔

کفو کا لغوی معنی

علامہ ابن منظور از لقی کہتے ہیں: کفو کا معنی ہے "نظیر"، کفادہ، کفو اور کفالت کا بھی یہی معنی ہے، کفو کفادلہ کا معنی ہے لفظ کفو کا معنی ہے نظیر اور مساوی، کفادہ تو فی النکاح کا معنی ہے زوج کا عورت کے دین، نسب اور بیت وغیرہ میں مساوی ہونا۔

سید محمد مرتضی زبیدی کہتے ہیں کفو کا معنی ہے مثل۔ ہر چیز کی مثال کو کفو کہتے ہیں۔

کفو کا اصطلاحی معنی

کفو کا معنی ہے صفات مخصوصہ ممتازہ میں مساوی اور نظیر ہونا، نکاح میں یہ دیکھا جاتا ہے کہ لڑکا، لڑکی کے مہار سے کم اور نیچا تو نہیں ہے کیونکہ جو لڑکی صفات مخصوصہ ممتازہ کے اعتبار سے اعلیٰ ہو

۱۔ علامہ محمد بن سعد واقدی متوفی ۱۵۲۳ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۱۲۷ مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۲۔ علامہ محمد بن سعد واقدی متوفی ۲۳۰ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۱۳۰-۱۳۲، ملخصاً، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۳۔ علامہ جمال الدین ابن منظور مصری متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱ ص ۱۳۹، مطبوعہ نشر ادب الحوزہ قم ایران، ۱۴۰۵ھ

۴۔ السید محمد مرتضیٰ زبیدی حسینی زبیدی حنفی نزہی مصر، تاج العروس شرح القاموس ج ۸ ص ۱۰۸ مطبوعہ المطبعة الخیرية مصر، الطبعة الاولى ۱۳۶۶ھ

وہ اس لڑکے کا فراش بننے کو ناپسند کرے گی جو اس سے صفات میں ادنیٰ ہو اور لڑکی کے وارث اور والی بھی اس بات کو اپنے لیے موجب عار سمجھتے ہیں کہ ان کی لڑکی ایسے گھرانے میں بیاہی جائے جن کا گھرانہ حسب و نسب، مال و دولت، دینداری، اور صنعت و حرفت کے اعتبار سے ان کے ہم پلہ نہ ہو یا ان سے بہت کم ہو۔ کفو میں چھ چیزوں کا لحاظ کیا جاتا ہے (۱) اسلام (۲) نسب یعنی کسی شخص کے جد اعلیٰ کا سید، شیخ، مزار یا مثل ہونا یا جیسے کوئی حضرت ابو بکر کی اولاد ہے، کوئی حضرت عمر کی، کوئی حضرت عثمان کی اور کوئی حضرت علی کی۔ (۳) تقویٰ اور دینداری۔ (۴) حریت یعنی آزاد ہو غلام نہ ہو (۵) مال و دولت (۶) صنعت و حرفت یعنی پیشہ۔ ۱۔

کفو کی تحقیق علامہ سرخسی لکھتے ہیں: امام ابو حنیفہ کفو میں نسب کا اعتبار کرتے ہیں، اور سفیان ثوری کفو میں نسب کا مطلقاً اعتبار نہیں کرتے، سفیان ثوری کی پہلی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمام لوگ کنگھی کے دندانوں کی طرح برابر ہیں اور کسی عربی کو عجمی پر فضیلت نہیں ہے، فضیلت صرف تقویٰ سے حاصل ہوتی ہے، دوسری دلیل یہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ ابو طییب نے بنو بیاضہ کی ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے اس کو بد رشتہ دینے سے انکار کر دیا۔ بی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو طییب سے نکاح کر دو، اگر تم ایسا نہیں کر دے تو زمین پر بڑا فتنہ اور فساد ہو گا، انھوں نے کہا ہاں ہم بخوشی کریں گے، اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرب کی ایک قوم کو نکاح کا پیغام دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان سے کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو یہ حکم دیتے ہیں کہ میرا نکاح کر دو، اور حضرت سلمان فارسی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا انھوں نے یہ پیغام منظور کر لیا تھا، بعد میں کسی اور وجہ سے یہ نکاح نہیں ہوا۔

علامہ سرخسی ایک طویل بحث کے بعد سفیان ثوری کی دوسری دلیل میں پیش کردہ احادیث کے جواب میں لکھتے ہیں:

وتأويل الحديث الآخر النداب الى التواضع
وترك طلب الكفاة لا الا لزام وبه نقول
ان عند الرضا ميجوز العقد (۲)

دوسری حدیث کا جواب یہ ہے کہ تواضع اور انکسار کرنا اور کفو کی طلب کو ترک کرنا مستحب ہے اور کفو کا اعتبار کرنا لازم نہیں ہے اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ رضا کے وقت (غیر کفو میں) نکاح کرنا جائز ہے۔

علامہ سرخسی کی اس عبارت سے یہ واضح ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک کفو کو طلب کرنا لازم نہیں ہے بلکہ مستحب یہ ہے کہ تواضع اور انکسار کو اختیار کر کے غیر کفو میں نکاح کیا جائے۔ ولسد الحمد۔

علامہ سرخسی نے جو کچھ بیان کیا ہے یہی اسلامی تعلیمات کی روح ہے۔ اصل چیز اسلام اور اعمال صالحہ ہیں۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ علم اور تقویٰ کی فضیلت ماضی ہے اور سادات کی نسب کی فضیلت ذاتی ہے، عارضی فضیلت زائل ہو سکتی ہے اور ذاتی فضیلت کا زوال نہیں ہو سکتا، لیکن ان بزرگوں نے یہ غور نہیں کیا کہ سادات کی نسب کی فضیلت اسلام اور اعمال صالحہ کے بغیر معتبر اور کالعدم ہے البتہ اگر کوئی سید مرتد ہو جائے تو کیا اس کی نسب کی فضیلت زائل نہیں ہو جائے گی! حضرت نوح علیہ السلام کا بیٹا جب ایمان نہیں لایا تو کیا اسے نہیں فرمایا گیا: انه ليس من اهلک انه عمل غیر صالح دہود ۲۱ یہ تمہارا اہل نہیں ہے کیونکہ اس کے اعمال نیک نہیں ہیں۔

آج دنیا میں کالے اور گورے کی تفریق پر نسلی امتیاز برتتے جا رہے ہیں اور سفید نام اقوام سیاہ ناموں کو اپنے برابر کے حقوق دینے پر تیار نہیں ہیں، بھارت میں برہمن ادنیٰ ذات کا سپوت ہے اور شودر پنج ذات

۱۔ السید محمد امین ابن عابدین حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۳۷، مطبوعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۰ھ

۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۵ ص ۲۳، (ملخصاً) مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ

کا سمجھا جاتا ہے، اسی طرح ایک زمانہ میں غلاموں کو آزاد لوگوں کا درجہ نہیں دیا جاتا تھا آج بھی امیروں اور غریبوں میں تفریق رکھی جاتی ہے آج بھی جولاہوں، حجاموں اور موچیوں کو نیچ سمجھا جاتا ہے اور یہ نہیں سمجھتے کہ جولاہے نہ ہوں تو ہم سرعام برہنہ نظر کر رہے ہو چہ دہوں تو ہم اپنے پیروں کو گندگی اور گرمی سے بچانہ سکیں، حجام نہ ہوں تو ہم اپنے بالوں کی دستگیری نہ کرا سکیں۔ سلام ہو اس نبی اُمّی پر جس نے خود اپنے اہل حق سے اپنی جوتیوں کی مرمت کر لی کہ کہیں تم جو قبیح گناہیں والوں کو حقیر نہ سمجھ لینا جس نے عرب کے معزز گھرانے میں ایک غلام کا رشتہ کرا کے انسانیت اور مساوات کا جھنڈا بلند کیا جس نے خود اپنی دو صاحبزادیاں حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم کے بعد دیگرے ایک غیر ہاشمی اموی نوجوان کے نکاح میں دیں اور یہ کوئی ضرورت اور اضطرار کا مسئلہ نہ تھا کیونکہ آپ کے سامنے ہاشمی خاندان کے بھی رشتے تھے لیکن وہ انسان کامل اور محسن انسانیت خود اپنی صاحبزادیوں کا رشتہ غیر کفو میں کر کے یہ مثال اور نمونہ قائم کرنا چاہتا تھا کہ جب میں افضل خلق علی الاطلاق ہو کر رشتہ کے معاملہ میں نسب کے مقابلہ میں اسلام اور اعمال صالحہ کو دیکھتا ہوں تو تم بھی نسب خصوصیات کی بجائے اسلام اور تقویٰ کو ترجیح دینا اور نسب مال و دولت اور صنعت و حرفت کی بناء پر کسی مسلمان کو حقیر نہ سمجھنا۔

افضل اور نسب تو یہی ہے کہ رنگ و نسل اور صنعت و حرفت کے امتیازات سے بالا ہو کر صرف اسلام اور تقویٰ کی بنیاد پر رشتہ کیے جائیں لیکن اسلام دین فطرت ہے، اور اسلام نے لوگوں کے مزاج، ان کے ماحول اور ان کی نفسیات کو بھی پیش نظر رکھا، چونکہ خاوند اور بیوی نے ساری زندگی ایک ساتھ گزارنی ہوتی ہے اس لیے ان کے ماحول اور مزاج میں مکمل یکسانیت ہونی چاہیے، اگر ان کے درمیان کسی وجہ سے منافرت آجائے تو اس دائمی رشتہ میں ناخوشگوار یوں کے آنے کا خدشہ ہے اور جس گھرانے اور خاندان کی لڑکی کو عرف اور معاشرہ میں اعلیٰ درجہ کا قرار دیا جاتا ہو اس کی شادی اگر ایسے بڑے سے کر دی جائے جس کو عرف اور معاشرہ میں گھٹیا سمجھا جاتا ہو تو یہ لڑکی اور اس کے سرپرستوں کے لیے باعث خنگ و عار ہوگا اور ایسے گھر میں اسی لڑکی کا زندگی گزارنا اجیرن اور دشوار ہو جائے گا۔ اس لیے جمہور فقہاء نے اپنے اجتہاد سے ایک مترابطہ قیاس کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ رشتہ کرتے وقت ترجیح تو تقویٰ اور پیرہیزگاری کو دو لیکن اس کے ساتھ ساتھ حسب نسب اور صنعت و حرفت کی خصوصیات کو بھی پیش نظر رکھو۔ لیکن اگر لڑکی کے اولیاء اور دشاد لڑکی کی مرضی سے اس کا نکاح غیر کفو میں کر دیں تو وہ صحیح اور جائز ہے یا لڑکی اپنی مرضی سے از خود غیر کفو میں نکاح کرے اور اطلاع ملنے پر لڑکی کے اولیاء اس نکاح کی اجازت دے دیں پھر بھی نکاح جائز اور صحیح ہے اور اگر لڑکی کے اولیاء اس کی اجازت نہ دیں تو وہ اس نکاح کو قاضی سے منسوخ کرا سکتے ہیں۔ تاہم امام مالک اور محققین فقہاء احناف کے نزدیک نکاح میں صرف دینداری میں کفارت شرط ہے اور کسی قسم کی کفارت نکاح میں شرط نہیں ہے قرآن مجید، احادیث، آثار صحابہ اور فقہاء تابعین کے اقوال سے یہی ثابت ہے اور یہی ہمارا مختار ہے، ہم پہلے اس کے ثبوت میں قرآن مجید کی آیات اور احادیث بیان کریں گے پھر مذاہب اربعہ بیان کریں گے اور نیز میں مخالفین کے دلائل پر تبصرہ کریں گے اور اس پر تفصیلی گفتگو اس کتاب کے ضمیمہ میں ملاحظہ فرمائیے۔

قرآن مجید سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت

بعض متاخرین بزرگوں نے کہا ہے کہ اگر غیر کفو میں نکاح خواہ لڑکی اور اس کے اولیاء اور دشاد کے اجازت سے ہو پھر بھی حرام ہے اور یہ نکاح زنا کے مترادف ہے لیکن ان بزرگوں نے اس پر غور نہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ان تمام عورتوں کا ذکر فرمادیا جو نسب، رضا، مہر، جمع فی النکاح اور منکوحہ غیر ہونے کے اعتبار سے حرام ہیں اس کے بعد فرمایا و احل لکم ما وراء ذلک ان تبغوا باموالکم محصنین غیر مسافحین (نساء ۲۴) اور ان عورتوں کو مکروہ (مکرہ) کے ماسواہ سب عورتیں تمہارے

یہ حلال ہیں، بشرطیکہ تم مال (مہر) کے معاوضہ میں اپنی پاکبازی کے تحفظ کی خاطر ان سے عقد کرو ورنہ اگر مایک تم زنا کرنے والے نہ ہو۔ اس آیت میں لفظ ما استعمال کیا ہے اور ما کا استغراق اور عموم قطعی ہے جس کی حدیث صحیح سے بھی تخصیص نہیں ہو سکتی۔ پھر ما دشما کے خیال میں اتنی طاقت کب ہے کہ اس عموم کی تخصیص کر کے یہ کہہ سکیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو محرمات بیان فرمائی ہیں اور ان کے علاوہ تمام عورتوں کو مسلمانوں پر حلال کر دیا ہے۔ اس میں مزید تخصیص ہے، محرمات مذکورہ کے ماسوا تمام عورتیں حلال نہیں ہیں، بلکہ ایک عورت مزید حرام ہے اور یہ وہ ہے جس کا کفو مرد کے کفو سے اعلیٰ ہو۔

اسی طرح قرآن مجید میں ارشاد ہے: فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنی وثلاث ورباع (نساء: ۳۴) جو عورتیں تمہیں پسند آئیں ان سے نکاح کر لو۔ دو، دو سے، تین، تین سے اور چار چار سے، اس آیت میں بھی لفظ ما ہے جو عموم کے لیے ہے (یعنی محرمات مذکورہ کے ماسوا) جو عورتیں تمہیں پسند آئیں خواہ غیر کفو سے ہوں یا ہی رضا مندی کے ساتھ ان سے نکاح کر لو۔

قرآن مجید میں ہے: یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر وانثی وجعلناکم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم۔ (حجرات: ۱۳) ”اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے، اور تمہاری شناخت کے لیے الگ الگ خاندان اور قبیلے بنائے ہیں، بے شک اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو۔“

علامہ قرطبی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: امام ابو داؤد نے مراسیل میں ذکر کیا ہے کہ یہ آیت ابی ہند کے بارے میں نازل ہوئی، امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ زہری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبیاً صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ وہ اپنی ایک عورت کا ابو ہند سے نکاح کر دیں، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: نذو بح بناتنا ما الیتنا؟ ہم اپنی بیٹیوں کا نکاح اپنے غلاموں سے کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: انا خلقناکم من ذکر وانثی وجعلناکم شعوباً وقبائل۔ زہری کہتے ہیں کہ یہ آیت بالخصوص ابو ہند کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ علامہ آلوسی نے مراسیل ابو داؤد، ابن مردودہ اور سنن بیہقی کے حوالوں سے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبیاً صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ وہ ابو ہند کے ساتھ اپنی ایک عورت کی شادی کر دیں، انھوں نے کہا یا رسول اللہ کیا ہم اپنی بیٹیوں کا نکاح اپنے غلاموں سے کر دیں؟ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر وانثی وجعلناکم شعوباً وقبائل۔ زہری نے کہا کہ یہ آیت بالخصوص ابو ہند کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد لگانے والا غلام تھا۔

غور فرمائیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آزاد عورت سے ایک قصد لگانے والے غلام کا نکاح کرا کے صفت و حرمت اور حسب و نسب

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۸۵ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۱۶ ص ۳۴۱، مطبوعہ انتشارات نامہ خسرو ایران ۱۳۸۷ھ

۲۔ امام ابو داؤد سجستانی متوفی ۲۴۵ھ، مراسیل ابو داؤد، ص ۱۲، مطبوعہ ولی محمد اینڈ ستر کراچی۔

۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۴، ص ۱۳۶، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔

۴۔ علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۶ ص ۱۶۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

کی بڑائی کے سارے بت زوند ڈالے۔
قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْسِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ
وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ
وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا
بَعِيدًا۔ (احزاب: ۳۶)

جب اللہ اور اس کا رسول کسی بات کا حکم دے دیں
تو کسی مومن مرد اور کسی مومن عورت کو اس حکم پر عمل نہ کرنے
کا اختیار نہیں ہے، اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی
نافرمانی کرے گا وہ کھلی گمراہی میں جا پڑے گا۔

علامہ آلوسی لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت قتادہ اور حضرت مجاہد سے روایت ہے کہ یہ آیت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی زاد بہن سیدہ زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا اور ان کے بھائی عبد اللہ بن جحش کے
بارے میں نازل ہوئی ہے۔ حضرت زینب حضور کی پھوپھی امیمہ بنت عبد المطلب کی صاحبزادی تھیں۔ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے حضرت سیدہ زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے لیے اپنے آزاد کردہ غلام زید بن حارثہ کے نکاح کا پیغام دیا،
حضرت سیدہ زینب نے یہ پیغام سن کر کہا یا رسول اللہ! میں اپنی قوم میں معزز ہوں، آپ کی پھوپھی کی بیٹی ہوں میں اس غلام سے
نکاح نہیں کر سکتی! اور ایک روایت میں ہے حضرت سیدہ زینب نے فرمایا میں حسب اور نسب کے لحاظ سے اس سے بہتر ہوں
ان کے بھائی عبد اللہ بن جحش نے بھی یہی کہا۔ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْسِنَةٍ إِذَا قَضَى
اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا إِلَّا يَتَّبِعُوهُ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد دونوں بھائی بہن کے سر تسلیم خم ہو گئے وہ اس نکاح
پر راضی ہو گئے۔ رضی اللہ عنہما! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک معزز آزاد عرب لڑکی کا نکاح ایک غلام سے کر دیا اور یوں کفر
کی بڑائی کے بتوں کے توڑنے کی ابتداء آپ نے اپنے خاندان سے کی سلام ہو اس نبی پر جس نے اپنی پھوپھی زاد بہن کا نکاح ایک
غلام سے کر کے انسانیت کا پرچم بلند کیا صرف زبان سے نہیں کہتے تھے ”اے لوگو سنو! تمہارا رب واحد ہے، تمہارا باپ
واحد ہے، کسی عربی کو غمی پر فضیلت نہیں ہے، فضیلت کا معیار صرف تقویٰ ہے! آپ نے لوگوں کو انسانی مساوات کی جو تعلیم
دی تھی اس پر عمل کر کے دکھایا اور عمل کی ابتداء اپنے گھرانے سے کی تھی! امام رازی نے بھی اس آیت کا یہی شان نزول بیان
کیا ہے۔ یہ امام بیہقی نے بھی اس حدیث کو ذکر کیا ہے کہ

غیر کفر میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید کی اس آیت میں سب سے زیادہ صراحت ہے!

لَا تَنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا
وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ۔
(بقرہ: ۲۲۱)

اور (مسلمان عورتوں کی) مشرک کے نکاح میں نہ ہو، جب تک وہ
ایمان نہ لائیں خواہ وہ مشرک تمہیں (حب و نسب اور مال و دولت کے
لحاظ سے) اچھے کیوں نہ معلوم ہوں، اور بے شک غلام
مسلمان آزاد مشرک سے بہتر ہے۔

۱۔ علامہ سید محمد آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۲، ص ۲۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

۲۔ امام محمد بن عمر غزالی رازی متوفی ۶۰۶ھ تفسیر کبیر ج ۶ ص ۵۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۱۳۶-۱۳۷، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے واضح طور پر بتا دیا ہے کہ مسلمان آزاد لڑکیوں کا نکاح غلام مسلمانوں سے کرنا جائز ہے حالانکہ غلام آزاد کا کفو نہیں ہوتا، اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے آزاد مسلمان لڑکیوں کا نکاح غلام مسلمانوں سے جائز قرار دیا ہے۔ یہاں تک ہم نے قرآن مجید کی آیات کی روشنی میں غیر کفو میں نکاح کا جواز بیان کیا ہے اس کے بعد اب ہم احادیث کی روشنی میں اس مسئلہ کا حکم بیان کریں گے۔

احادیث سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت

امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

یحییٰ بن ابی کثیر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہارے پاس ایسے شخص کے نکاح کا پیغام آئے جس کی دینداری اور اخلاق تمہیں پسند ہوں تو اس سے نکاح کر دو خواہ وہ کوئی بھی شخص ہو، اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو زمین میں بہت زیادہ فتنہ اور فساد پھیلے گا۔

عن یحییٰ بن ابی کثیر قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: اذا جاءکم من ترصنون امانتہ وخلقہ فانکحوا کاٹنا من کان، فان لا تفعلوا تکن فتنۃ فی الارض وفساد کبیرا و قال: عریض۔

یہ حدیث جامع ترمذی میں امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو حاتم سے روایت کی ہے، امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن غریب قرار دیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ حضرت عائشہ سے بھی مروی ہے، امام حاکم نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور لکھا ہے: هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجہ "بخاری اور مسلم میں یہ حدیث نہیں ہے لیکن اس کی سند صحیح ہے" امام ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے۔ علامہ علی متقی ہندی نے اس حدیث کو امام نسائی، امام بیہقی، امام ابن عدی اور امام ابن ابی حاتم مزنی کے حوالوں سے روایت کیا ہے، اس حدیث کو امام ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے۔

امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

شعبی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے مقداد اور زید کا نکاح کیا تاکہ جو اللہ کے نزدیک مرتبہ والے ہیں وہ تمہارے نزدیک بہترین مسلمان ہوں،

عن الشعبی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکحت المقداد وزید لیکون اشر فکم عند اللہ احسنکم اسلاما۔ انکم المقداد

۱۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۱۵۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى، ۱۳۹۲ھ

۲۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۷۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۳۔ حافظ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ المعروف بالحاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۵، مطبوعہ دار الباز للنفشر والتوزیع مکہ مکرمہ۔

۴۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۴۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۵۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۰۵ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۳۱۷، مطبوعہ مؤسستہ الرسالۃ، الطبعة السیامیہ ۱۴۰۵ھ

۶۔ امام ابو داؤد سجستانی متوفی ۲۰۵ھ، مسند ابی داؤد ص ۱۱، مطبوعہ دلی محمد اینڈ سنز کراچی۔

ضباعۃ ابنۃ الزبیر بن عبدالمطلب وانکم
ذید بن حارثۃ زینب بنت جحش وکان
المقداد قد اصابہ سباء لہ
حضرت مقداد بن عمرو حضرت کے رہنے والے تھے بچپن میں مختلف ہاتھوں میں پرورش پائی، لہذا جانی میں اسود بن عبد
سے کیا، اور زید بن حارثہ کا نکاح حضرت زینب بنت جحش سے
کیا، مقداد دشمنوں کی قید میں رہ چکے تھے۔

حضرت مقداد بن عمرو حضرت کے رہنے والے تھے بچپن میں مختلف ہاتھوں میں پرورش پائی، لہذا جانی میں اسود بن عبد
ینوث نے بیٹا بنایا اسی وجہ سے مقداد بن اسود کہلائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چچا زاد بہن ہاشمی خاتون کا
نکاح ایک غیر قرشی، غریب الدیار نوجوان سے حسب نسب اور کفو کا خیال کیے بغیر کر دیا، کیونکہ آپ کے نزدیک وہ
اچھا مسلمان تھا اور اللہ کے نزدیک پسندیدہ تھا، اور اپنی سگی پھوپھی زاد بہن زینب بنت جحش کا نکاح میں سے لائے
ہوئے ایک غلام کے ساتھ کر دیا اور حسب نسب کی غفلت کے سارے اصول اور ہیمنے بدل ڈالے!
امام بیہقی نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ روایت کیا، اور امام بخاری نے بھی اس حدیث کو صحیح بخاری (ج ۲ ص ۶۲) میں بیان کیا ہے۔
امام حاکم نیشاپوری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یا
بنی بیاضہ انکحوا ابا ہند وانکحوا
الیہ قال وکان حجا ما ہذا حدیث
صحیحہ علی شرط مسلم ولم یخرجاہ بک
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے بنو بیاضہ
اپنی عورت کا ابو ہند سے نکاح کر دو، ابو ہند، بنو بیاضہ
کا فہد لگانے والا غلام تھا امام حاکم کہتے ہیں کہ اس روایت کو
بخاری اور مسلم نے روایت نہیں کیا لیکن یہ حدیث امام مسلم
کی شرط پر صحیح ہے۔

بنو بیاضہ معزز لوگ تھے ابو ہند ان کے غلام تھے اور فہد لگاتے تھے، انھوں نے اس رشتہ کو ناپسند کیا تو
قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر و انثی الایۃ پھر وہ لوگ راضی ہو گئے۔
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو بیاضہ کی عورت سے ابو ہند کا نکاح کر دیا اور حسب نسب پر تفاخر کے سارے
جام و سہو توڑ ڈالے!

اس حدیث کو امام ابو داؤد نے مراسیل میں اور امام بیہقی نے سنن کبریٰ میں زیادہ تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے نیز
علی متقی ہندی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔

- ۱۔ امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۱۵۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۹۲ھ
- ۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، الامامہ ج ۳ ص ۴۵۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ
- ۳۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۴ ص ۱۳۴، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔
- ۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۴، مطبوعہ دار اباز لمنشر والتوزیع مکرکرم
- ۵۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۴۵ھ، مراسیل ابو داؤد ص ۱۲، مطبوعہ دلی محمد اینڈ سنز کراچی
- ۶۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۴ ص ۱۳۶، مطبوعہ نشر السنۃ عمان
- ۷۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۰۵ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۳۱۸، مطبوعہ موسسة الرسالة ایران، الطبعة الخامسة، ۱۴۰۵ھ

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن الحكم بن عيينة ان النبي صلى الله عليه وسلم ارسل بلالا الى اهل بيت من الانصار يخطب اليهم فقالوا عبد حبشي قال بلال لولا ان النبي صلى الله عليه وسلم امرني ان اتيكم لما اتيتمكم فقالوا النبي صلى الله عليه وسلم امرك قال نعم قالوا قد ملكك فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فادخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قطعة من ذهب فاعطاه اياها فقال سق هذا الى امرأتك وقال لاصحابه اجمعوا الى اخيكم في وليمته . ۱

حکم بن عیینہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو ایک انصاری کے گھر بھیجا تاکہ وہ اپنے رشتہ کا پیغام دیں، ان انصاری کے گھر والوں نے کہا یہ تو حبشی غلام ہے! حضرت بلال نے کہا اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تمہارے پاس آنے کے لیے نہ کہا ہوتا تو میں کبھی نہ آتا، انھوں نے کہا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں حکم دیا ہے؟ حضرت بلال نے کہا کہ ان انھوں نے کہا تم اس رشتہ کے مالک ہو! حضرت بلال نے جاکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی، اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سونے کا ٹکڑا آیا۔ آپ نے وہ حضرت بلال کو عطا فرمایا کہ یہ اپنی بیوی کے پاس لے جانا اور حضرت بلال کے دوستوں سے فرمایا تم اپنے بھائی کے ولیمہ کی تیاری کرو!

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آزاد عربی عورت کا ایک حبشی غلام کے ساتھ نکاح کر کے یہ تعلیم دی ہے کہ حریت حسب نسب اور صنت و حرمت اصل چیز نہیں ہیں، اصل چیز کسی شخص کا اچھا مسلمان ہونا ہے کوئی شخص حسب نسب اور صنت و حرمت میں کٹو نہ ہو لیکن وہ اچھا مسلمان ہو تو اس کو رشتہ دے دینا چاہیے۔ اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی متعدد اسانید کے ساتھ بیان کیا ہے۔
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن فاطمة بنت قيس ان ابا عبد بن حفص طلقها البتة وهو غائب فارسل اليها وكيله بشمير فسخطته فقال والله مالك علينا من شيء فجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ليس لك عليه نفقة

حضرت فاطمہ بنت قیس بیان کرتی ہیں کہ ابو عبد بن حفص نے مجھے طلاق بائن دے دی، درآن حالیکہ وہ غائب تھا، اس کے وکیل نے حضرت فاطمہ کے پاس کچھ جو بھیجے، وہ ناراض ہو گئیں، وکیل نے کہا قسم بخدا تمہارا ہم پر اور کوئی حق نہیں ہے۔ حضرت فاطمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں اور یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا تمہارے لیے اس پر کوئی نفقہ واجب نہیں ہے پھر آپ نے

۱۔ امام ابو داؤد و سبستانی متوفی ۲۷۵ھ، اسکیل ابو داؤد ص ۱۲-۱۱، مطبوعہ دلی محمد اینڈ سنز کراچی۔

۲۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲، ص ۱۳۷، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان۔

- ۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۸۴، مطبوعہ نوری محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
 ۲۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۳۱۲-۳۱۱، مطبوعہ مطبع مجتہائی پاکستان لاہور، ۱۳۰۵ھ
 ۳۔ امام عبدالرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۲۳ھ سنن نسائی ج ۲ ص ۵۸، مطبوعہ نوری محمد صالح کارخانہ تجارت کتب کراچی۔
 ۴۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۸۲-۱۸۳ مطبوعہ " "
 ۵۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۳۴، " "
 ۶۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ، الموطا ص ۵۲۶، مطبوعہ مطبع مجتہائی پاکستان لاہور
 ۷۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن بکری ج ۱ ص ۱۳۶، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس ان زوج بريرة كان
عبدًا يقال له مغيث كافي انظر اليه
يطوف خلفها يبكي ودموعه
تسيل على لحيته فقال النبي صلى
الله عليه وسلم لعباس يا عباس الا
تعجب من حب مغيث بريرة ومن
بغض بريرة مغيثا فقال النبي
صلى الله عليه وسلم لو راجعتيه
قالت يا رسول الله تأمرني قال
انما اشفع قالت فلا
حاجة لي فيه - ۱۰

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ بریرہ کے خاوند ایک غلام تھے جن کا نام مغیث تھا۔
میں ان کی طرف دیکھتا تھا وہ حضرت بریرہ کے پیچھے روتے
ہوئے پھرتے تھے اور ان کے آنسو ان کی ڈاڑھی پر بہتے
تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس سے کہا کیا
تمہیں اس پر تعجب نہیں ہوتا کہ مغیث کو بریرہ سے کتنی
محبت ہے اور بریرہ کو مغیث سے کتنی نفرت ہے،
پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ سے فرمایا کاش
کہ تم مغیث سے نکاح کرو! حضرت بریرہ نے پوچھا یا
رسول اللہ کیا یہ آپ کا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں میں صرف
سفارش کر رہا ہوں! حضرت بریرہ نے کہا پھر مجھے مغیث
کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

اس واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ پہلے حضرت بریرہ یہودیوں کی لونڈی تھیں اور ان کا نکاح حضرت مغیث سے ہو چکا تھا
حضرت عائشہ نے حضرت بریرہ کو یہودیوں سے خرید کر آزاد کر دیا اور حضرت مغیث حسب سابق غلام رہے اور یہ اسلام کا
قاعدہ ہے کہ جب شادی شدہ لونڈی آزاد کر دی جائے اور اس کا خاوند غلام ہو تو اس آزاد شدہ لونڈی کو خیار عتق دیا جاتا ہے،
آیا وہ اس غلام کے نکاح میں رہنا چاہتی ہے یا نہیں۔ حضرت بریرہ کو جب یہ اختیار دیا گیا تو انھوں نے حضرت مغیث کو مسترد کر
دیا، حضرت مغیث کی حضرت بریرہ سے فراق میں جو حالت زار ہوئی اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ترس آیا اور آپ نے
انھیں حضرت مغیث سے نکاح کا مشورہ دیا۔

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ حضرت بریرہ آزاد تھیں اور مغیث غلام تھے اور حضرت بریرہ کا کفو نہ تھے اگر غیر کفو میں
نکاح ناجائز ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انھیں نکاح کا مشورہ کیوں دیتے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت بریرہ کو
حضرت مغیث کے ساتھ نکاح کا مشورہ دینا ہی اس بات کی دلیل ہے کہ غیر کفو میں نکاح جائز اور مشروع ہے البتہ چونکہ یہ حضور
کامرئ مشورہ تھا جس کی حیثیت سفارش کا تھی کوئی تشریعی امر نہیں تھا اس لیے حضرت بریرہ نے اپنے حق خیار کو استعمال کیا،
اور یہ شرعاً قابل مواخذہ نہیں ہے تاہم خلاف ادلی ضرور ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

أشار صحابه وتابعين سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ عقبہ بن

عن عائشة ان ابا حذيفة بن

ربیعۃ بن عبد شمس و کان من شہد
بدر مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم
تبنی سالماً فانکح بنت اخیه ہند
بنت الولید بن عتبۃ بن ربیعۃ و هو مولی
لامرأة من الانصار

ربیع بن عبد شمس کے بیٹے ابو حذیفہ جنگ بدر میں نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ حضرت ابو حذیفہ نے سالم کو اپنا منہ
بر لا بیٹا بنا لیا تھا، سالم ایک انفاری عورت کے غلام تھے۔
حضرت ابو حذیفہ نے سالم کے ساتھ اپنی سگی بھتیجی ہند بنت
الولید بن عتبہ بن ربیعہ کا نکاح کر دیا۔

یہ نکاح بھی غیر کفر میں کیا گیا کیونکہ آزاد قرشی خاتون کا نکاح ایک غلام سے کیا گیا۔ یہ حدیث سنن نسائی میں بھی ہے۔
اور یہ حدیث سنن بیہقی میں بھی ہے۔ امام عبد الرزاق نے بھی اس کو روایت کیا ہے، لہ
امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

عن ابن سیرین قال : قال عمر بن
الخطاب ما فی شیء من امر الجاہلیۃ
غیر شثنین : غیرانی لست ابالی
امی المسلمین انکحت و بایہن
انکحت۔

ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب
فرماتے تھے کہ زمانہ جاہلیت کی صرف دو چیزیں میں نے
باقی رکھی ہیں، ایک یہ کہ میں کسی مسلمان کے ساتھ بھی رشتہ
کروں مجھے اس میں عار نہیں۔ دوسری یہ کہ میں کسی مسلمان
عورت سے نکاح کروں مجھے اس میں عار نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب کی سادات اور اشراف کے ساتھ خصوصیت کی تحقیق حضرت امام

سے یہ سوال کیا گیا کہ حضرت زینب بنت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کی اولاد بکثرت موجود ہے کیا ان کی اولاد کا بھی وہی حکم ہوگا جو
ان کے بھائیوں حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کی اولاد کا ہے اور جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ خصوصیت
ہے کہ آپ کی بیٹیوں کی اولاد آپ کی طرف منسوب ہوتی ہے تو آپ کی نواسیوں کی اولاد آپ کی طرف کیوں منسوب نہیں ہوتی ؟۔
علامہ ابن حجر مکی نے اس سوال کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ حضرت زینب کی اولاد کے لیے یہ حکم تو ثابت ہے کہ
وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل، آپ کی اہل بیت اور آپ کی ذریت ہیں لیکن اس کے باوجود ان کا نسب آپ سے ثابت
نہیں ہے کیونکہ فقہاء کہتے ہیں کہ کسی شخص کی اولاد میں اس کی بیٹی کی اولاد بھی شامل ہوتی ہے لیکن اس کی نسل اور نسب میں
صرف بیٹے اور پوتے شامل ہوتے ہیں، اور علماء نے یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹیوں کی اولاد آپ کی طرف منسوب
ہے یعنی ان سے آپ کا نسب ثابت ہے اور نواسیوں کی اولاد آپ سے نسب ثابت نہیں ہے۔ یعنی حضرت ام کلثوم زوجہ عمر بن

۱۔ امام ابو عبد اللہ بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۲ ص ۷۲، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۲۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۵۸، مطبوعہ دار محمد کربانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۲ ص ۱۳۷، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان

۴۔ حافظ عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۱۵۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۲ھ

۵۔ حافظ عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۱۵۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت الطبعة الاولى، ۱۳۹۲ھ

سے زید اور رقیہ پیدا ہوئے، اور حضرت زینب اور حضرت حسن اور حضرت حسین ان چاروں کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت ثابت ہے اور حضرت حسن اور حضرت حسین کی اولاد کا نسب اولاً حضرت حسن اور حضرت حسین سے ثابت ہے اور ان کے واسطے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کا نسب ثابت ہے برخلاف حضرت زینب اور حضرت ام کلثوم کی اولاد کے کیونکہ ان کا نسب ان کے والدوں حضرت عمر اور حضرت عبداللہ سے ثابت ہے ان کا نسب نہ ان کی ماں حضرت فاطمہ سے ثابت ہے نہ ان کے نانا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیونکہ شریعت کا قاعدہ یہ ہے کہ اولاد نسب میں اپنے باپ کے تابع ہوتی ہے نہ کہ ماں کے، فقط حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے اور یہ ان کی خصوصیت ہے اور یہ حکم حضرت حسن اور حضرت حسین کی اولاد میں منحصر ہے کیونکہ حاکم نے یہ حدیث روایت کی ہے ”لکل بنی ام عصبۃ الا بنی فاطمہ فاننا و لیسھا و عصبیتھا“ ہر ماں کے بیٹوں کا ایک عصبہ ہوتا ہے سوائے فاطمہ کے بیٹوں کے ان کا ولی اور عصبہ میں ہوں، پس آپ کا نسب اور عصبیت دونوں حضرت حسنین کے ساتھ خاص ہیں اور ان کی بہنوں کے ساتھ خاص ہیں۔ اس لیے تمام متقدمین اور متاخرین کا اس پر اتفاق ہے کہ شریفیہ (سیدہ) کا جو بیٹا غیر شریف (غیر سید) سے ہو گا وہ غیر شریف (غیر سید) ہو گا (الی قولہ) اوائل میں شریف کا اطلاق عام تھا اور تمام اہل بیت کو شریف کہتے تھے خواہ وہ عباسی ہو یا علی بعد میں جب فاطمین مہر کے حاکم ہو گئے تو شریف کا لفظ صرف حضرت حسن اور حضرت حسین کی ذریت میں منحصر ہو گیا بلکہ (برصغیر میں شریف کو سید کہتے ہیں، سعیدی)

نیز علامہ ابن حجر کی لکھتے ہیں کہ جو شرف حضرت فاطمہ زہرا کی اولاد کو حاصل ہوا ہے (یعنی ان کا حضور سے نسب ثابت ہے اور ان پر زکوٰۃ حرام ہے اور ان سے محبت اور تکریم ایمان کی علامت ہے) یہ صرف حضرت فاطمہ کی اولاد کے ساتھ خاص نہیں ہے کیونکہ محققین نے تصریح کی ہے کہ اگر حضرت زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل العاص سے نسل زندہ رہتی اور حضرت رقیہ اور ام کلثوم کی حضرت عثمان سے نسل زندہ رہتی تو ان کو بھی وہی شرف اور سیادت حاصل ہوتی جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی نسل کے لیے ثابت ہے لیکن قضاءً باقی صاحبزادیوں کی نسل کا سلسلہ نہیں چل سکا۔

علامہ بیہقی روایت کرتے ہیں: **سادات لڑکیوں کا غیر سادات سے نکاح کا جواز از روئے احادیث و آثار**

عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ عزوجل اوحی الی ان ازوج کریمتی من عثمان و اولاد الطیرانی فی الصغیر و الاوسط و کبیرہ
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے مجھ پر یہ وحی کی تھی کہ میں اپنی دونوں صاحبزادیوں کا نکاح عثمان سے کر دوں۔“
احناف کے نزدیک قریش کے تمام قبائل ایک دوسرے کا کفو ہیں لیکن امام شافعی کے نزدیک ہاشمی اور مطلبی کا کفو کوئی دوسرا قبیلہ نہیں ہے اور حضرت عثمان اموی تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیوں کا کفو نہیں تھے اس کے باوجود آپ نے اپنی

۱۔ علامہ ابن حجر کی متوفی ۹۷۴ھ، الفتاویٰ الحدیثیہ ص ۱۴۲-۱۴۳، مطبوعہ مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ

۲۔ الفتاویٰ الحدیثیہ ص ۱۴۲، ”

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۸۳، مطبوعہ دار الکتاب العربی الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۲ھ۔

ما جزا دیوں کا یکے بعد دیگرے ایک اموی نوجوان سے عقد کیا، علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں اذ قد يقول يجوز كونه لاسقاط حقه في الكفاءة نظر الى مصلحة اخرى - لہ امام شافعی فرماتے ہیں پناہ حق ساقط کر کے غیر کفو میں نکاح کرنا جائز ہے جبکہ وہاں کوئی اور مصلحت ہو۔ یہ صحیح ہے کہ اخلاف کے نزدیک قریش کے تمام قبائل ایک دوسرے کا کفو ہیں لیکن اہل ذوق اور اہل فہم پر محقق نہیں کہ کفو کے معنی میں نسب میں مساوات اور شرف میں ایک دوسرے کا نظیر ہونا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اپنے تمام تر فضائل کے باوجود شرف نسب میں حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم کے ہرگز کفو نہیں تھے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انسانیت کا پرچم بلند کرنے کے لیے اور امت کے لیے اسے قائم کرنے کی خاطر حضرت رقیہ اور ام کلثوم کا یکے بعد دیگرے حضرت عثمان سے نکاح کر دیا۔ فصلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ صلوة دائما بیدا۔

علامہ بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن اسلم مولیٰ عمر قال دعا عمر بن الخطاب علی بن ابی طالب فسارہ ثم قام علی فجاء الصفة فوجد العباس وعقیلا والحسین فثار دم فی تزویج عمر امر کلثوم فغضب عقیل وقال یا علی ما تزیدك الا یام والشهور والسنون الا العی فی امرک واللہ لئن فعلت لیکونن ولیکونن لاشیئا عددها ومضی یجر ثوبہ فقال علی للعباس واللہ ما ذلک منہ نصیحة ولکن درة عمر اخرجتہ الی ما تری اما واللہ ما ذلک دغیة فیک یا عقیل ولكن اخبرنی عمر بن الخطاب یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول کل سبب و نسب منقطع یوم القیامة الا سببی و نسبی فضحك عمر فقال ویح عقیل سفیہ احمق رواہ الطبرانی و رجالہ رجال الصحیح - ۱۰

حضرت عمر کے غلام اسلم بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے حضرت علی بن ابی طالب سے چپکے سے کوئی بات کی، پھر حضرت علی جو پال پر اُسے اور وہاں حضرت عباس، حضرت عقیل اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم سے حضرت ام کلثوم (دنت علی من فاطمت) کا حضرت عمر کے ساتھ نکاح کے بارے میں مشورہ کیا، یہ سن کر عقیل غضبناک ہو گئے اور کہا اے علی جوں جوں دن گزرتے جاتے ہیں۔ تمہاری اپنے مساطات میں بے وقوفی بڑھتی جاتی ہے، اگر تم نے یہ نکاح کر دیا تو ایسا ہو گا، ایسا ہو گا، یہ کہہ کر عقیل اپنا کپڑا گھسیٹتے چلے گئے۔ حضرت علی نے حضرت عباس سے کہا عقیل نے خیر خواہی کی بات نہیں کی، یہ صرف عمر کے دذہ سے خون زدہ ہے، اے عقیل بخشہ عمر یہ رشتہ کسی رغبت کی وجہ سے نہیں مانگ رہے، مجھے عمر نے یہ حدیث سنائی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن ہر رشتہ ازدواج اور ہر نسب منقطع ہو جائے گا سوا اس رشتہ کے جو نبی سے قائم ہو اور سوا اس نسب کے جو نبی سے قائم ہو، (یعنی حضرت عمر نے اس بشارت کے حصول کے لیے یہ رشتہ طلب کیا تھا نذا انہ انہش کی بنا پر نہیں) پھر حضرت عمر ہنسے اور فرمایا افسوس عقیل، احمق اور جاہل ہے۔ اس حدیث کے تمام راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں۔

۱۰۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح التقریر ج ۳ ص ۱۹۰ مطبوعہ مکتبہ درویشیہ سکھر۔

۱۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۴ھ، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۲۴۲ - ۲۴۱، مطبوعہ دار الکتاب العربی، الطبعة الثالثة ۱۴۰۲ھ

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ غیر کفو میں رشتہ کرنے کے لیے لڑکی کے عام اولیا اور ورثاء کا راضی ہونا ضروری نہیں ہے۔ صرف ولی اقرب کی رضا مندی ضروری ہے اور یہ کہ لڑکی اور اس کا ولی اقرب راضی ہو تو سید زادی کا نکاح غیر کفو میں ہو سکتا ہے۔ حضرت ام کلثوم کے حضرت عمر سے نکاح کا ذکر صحیح بخاری میں بھی ہے!

عن ثعلبة بن ابی مالک ان عمر بن الخطاب قسم مروطا بین نساء من نساء المدينة فبقی مروط جید فقال له بعض من عنده یا امیر المؤمنین اعط هذا بنت رسول الله صلی الله علیه وسلم التي عندک یومئذ و امر کلثوم بنت علی فقال عمر امر سلیط احق وامر سلیط من نساء الانصار ممن بايع رسول الله صلی الله علیه وسلم قال عمر فانها كانت تزفر لنا القرب یوم احد له حضرت ام کلثوم کے ساتھ حضرت عمر کے نکاح کو شیعہ محدثین نے بھی بیان کیا ہے۔ شیخ کلینی رازی روایت کرتے ہیں:

ثعلبة بن ابی مالک بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے مدینہ کی مستورات میں چادریں تقسیم کیں، ایک قیمتی چادر بچ گئی۔ بعض اہل مجلس نے کہا: اے امیر المؤمنین! یہ چادر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کو دے دیجئے جو آپ کے نکاح میں ہیں ان کی مراد ام کلثوم بنت علی تھیں۔ حضرت عمر نے فرمایا حضرت ام سلیط اس چادر کی زیادہ مستحق ہیں حضرت ام سلیط ایک انصاری عاتق تھیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی، حضرت عمر نے کہا جنگ احد میں وہ ہمارے لیے اپنی پیٹھ پر مشکیرے لاد کر لاتی تھیں۔ حضرت ام کلثوم کے ساتھ حضرت عمر کے نکاح کو شیعہ محدثین نے بھی بیان کیا ہے۔ شیخ کلینی رازی روایت کرتے ہیں:

عن زارة عن ابی عبد الله علیه السلام فی تزویج ام کلثوم فقال: ان ذلک فرج غصیناه۔ اس کے بعد دوسری روایت ہے:

زارہ کہتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے حضرت ام کلثوم کے نکاح کے بارے میں کہا: ہم سے اس فرج کو پھین لیا گیا!

عن هشام بن سالم عن ابی عبد الله علیه السلام قال: لما خطب الیہ قال له امیر المؤمنین: انها صبیة قال: فلقی العباس فقال له مالی ابی باس؟ قال: وما ذاک فقال خطبت الی ابن اخیک فردنی اما والله لاعودن زمزم ولا ادع

ہشام بن سالم بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے کہا جب حضرت عمر نے حضرت علی کو نکاح کا پیغام دیا تو حضرت علی نے فرمایا وہ (ام کلثوم) ابھی کم سن ہے، حضرت عمر حضرت عباس سے ملے اور کہا کیا سبب ہے کیا مجھ میں کوئی عیب ہے؟ حضرت عباس نے پوچھا آپ ایسا کیوں کہتے ہیں؟ حضرت عمر نے کہا میں نے تمہارے بھتیجے کو نکاح کا پیغام دیا تھا انھوں نے اس کو مسترد کر دیا، سنو! مجھ! میں زمزم کو بند کرادوں گا۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۰۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۸۱ھ

۲۔ ابو جعفر محمد بن یعقوب بن اسحاق کلینی متوفی ۳۲۸ھ، العزوع من الکافی ج ۵ ص ۳۶۶، مطبوعہ دار الکتب اسلامیہ تہران، الطبعة الثانية ۱۳۶۲ھ

لکم مکرمۃ الاعد متھا —
ولا یقین علیہ شاہدین بآئہ
سرق ولا قطعین یمینہ فأتاہ
العباس وسالہ ان یجعل الامر
الیہ فجعلہ الیہ —

تمہارے مکانات گروادوں گا، میں دو گواہ قائم کروں گا،
کہ علی نے چوری کی اور اس کا دایاں ہاتھ کٹوا دینا حضرت
عباس، حضرت علی کے پاس گئے اور ان کو سمجھایا کہ یہ فرشتہ مظلوم
کر لیں، پھر حضرت علی نے حضرت ام کلثوم کا حضرت عمر سے
نکاح کر دیا۔

بعض بزرگ جو غیر کفو میں سید را دیوں کے نکاح کو ناجائز کہتے ہیں اور اس نکاح کو زنا سے تعبیر کرتے ہیں (الیا ذبانت
ان پر جب حضرت ام کلثوم کے نکاح سے معارضہ کیا جاتا ہے تو وہ اس واقعہ کا سرے سے انکار کر دیتے ہیں اور کہتے
ہیں کہ یہ من گھڑت بات اور بے اصل روایت ہے، حالانکہ یہ واقعہ قزاق سے ثابت ہے۔ احادیث اور تاریخ کی کتابوں
میں اس کا ذکر موجود ہے، تاریخ طبری، تاریخ ابن خلدون، تاریخ کالی، اصحاب، اسد الغابہ، استیعاب اور سینکڑوں تصانیف
میں اس کا ذکر ہے حتیٰ کہ شیعہ محدثین اور مورخین نے بھی اس نکاح کو تسلیم کیا ہے۔ اختصار کے پیش نظر ہم نے زیادہ
حوالہ جات پیش نہیں کیے۔

فاطمہ بنت حسین کا پہلا نکاح ان کے چچا زاد بھائی حسن بن حسن سے ہوا ان کے انتقال کے بعد حضرت فاطمہ بنت
حسین کے بیٹے عبداللہ بن حسن نے ان کے حکم سے ان کا نکاح حضرت عثمان کے پوتے عبداللہ بن عمرو بن عثمان سے
کر دیا اور یہ غیر سید سے سیدہ کے نکاح کی دوسری واضح مثال ہے، امام ابن سعد لکھتے ہیں:

فاطمہ بنت حسین بن علی بن ابی طالب بن عبدالمطلب
بن ہاشم بن عبدمناف بن قصی اور ان کی والدہ ام اسحاق بنت
طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن
حضرت فاطمہ بنت حسین نے اپنے چچا زاد بھائی حسن بن حسن بن علی
بن ابی طالب سے شادی کی اور ان سے چار بچے پیدا ہوئے
عبداللہ، ابراہیم، حسن، زینب پھر ان کے خاوند حسن بن حسن
فوت ہو گئے اور ان کے بعد حضرت فاطمہ بنت حسین کے
حکم سے ان کے بیٹے عبداللہ بن حسن نے ان کا نکاح عبداللہ بن
عمرو بن عثمان بن عفان سے کر دیا ان سے ان کے دو بچے ہوئے، عقیق
اور محمد۔

فاطمہ بنت حسین بن علی بن ابی طالب بن
عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف بن قصی و امہا
ام اسحاق بنت طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان بن عمرو
بن کعب بن سعد بن تیم۔ تزوجھا ابن عمھا حسن
بن حسن بن علی بن ابی طالب فولدت لہ عبداللہ
و ابراہیم و حسن و زینب، ثم مات عنها فختلف
علیھا عبد اللہ بن عمرو بن عثمان بن عفان
زوجھا ایماہ اہنتھا عبد اللہ بن حسن بامرھا
فولدت لہ القاسم و محمد۔

۱۔ ابو جعفر محمد بن یعقوب بن اسحاق کلینی، مترقی ۲۲۸، الفروع من الکافی ج ۵ ص ۳۶، مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ، تہران، الطبعة الثانیہ، ۱۳۶۲ھ۔

۲۔ شیعہ محدثین نے حضرت عمر سے ام کلثوم کے نکاح کو جوڑنگ دے کر بیان کیا ہے اس سے حضرت علی کے وقار میں کسی طرح اضافہ نہیں ہوا، پہلی
روایت سے یہ لازم آیا کہ حضرت علی اس قدر کمزور تھے کہ ان سے حضرت عمر ان کی بیٹی چھین کر لے گئے۔ دوسری روایت سے یہ لازم آیا کہ ہاتھ
کٹنے کے ڈر سے بیٹی کا رشتہ دے دیا اور کسی غیرت مند آدمی سے یہ باتیں متصور نہیں ہیں۔ حضرت علی کا مقام ان باتوں سے بہت بلند ہے۔

۳۔ امام محمد بن سعد مترقی ۲۳۰، الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۴۳، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ۔

سیدہ فاطمہ بنت حسین کا جو نکاح حضرت عثمان کے پوتے عبداللہ بن عمرو بن عثمان بن عفان سے ہوا ہے اس کا ذکر حافظ ابن حجر عسقلانی نے اور شیخ ولی الدین عراقی نے بھی کیا ہے۔

حضرت حسین کی دوسری صاحبزادی سیدہ سکینہ کے یکے بعد دیگرے چار نکاح ہوئے اور چاروں غیر سادات سے ہوئے پہلا نکاح مصعب بن زمیر سے ہوا، ان کی شہادت کے بعد دوسرا نکاح عبداللہ بن عثمان سے ہوا ان کے انتقال کے بعد تیسرا نکاح زید بن عمرو بن عثمان بن عفان سے ہوا، ان کی وفات کے بعد چوتھا نکاح ابراہیم بن عبدالرحمان بن عوف زہری سے ہوا، امام ابن سعد لکھتے ہیں:

سکینہ بنت الحسین بن علی بن ابی طالب بن عبدالمطلب ان کی والدہ رباب بنت امرئ القیس بن عدی بن اوس بن جابر بن کعب تھیں، سیدہ سکینہ سے مصعب بن الزبیر بن العوام نے شادی کی در ان مابیکہ آپ باکرہ تھیں، آپ سے فاطمہ نام کی لڑکی پیدا ہوئی، مصعب کی شہادت کے بعد آپ سے عبداللہ بن عثمان بن عبداللہ بن حکیم بن حزام نے شادی کی ان سے دولڑکے عثمان (جس کو قرین کہتے تھے) اور حکیم اور ایک لڑکی زینب پیدا ہوئی ان کی وفات کے بعد زید بن عمرو بن عثمان بن عفان نے شادی کی اور ان کی وفات کے بعد آپ نے از خود ابراہیم بن عبدالرحمان بن عوف زہری سے شادی کی۔

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی چھ پوتیوں کا نکاح غیر سادات سے ہوا جس کی تفصیل یہ ہے!

یہ حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب کی اولاد ہے، حسن بن حسن کی متعدد بیٹیاں تھیں۔ ایک زینب تھیں جو عبداللہ بن ابراہیم اور حسن کی بہن تھیں ان کا نکاح زید بن عبد الملک بن مروان سے ہوا، دوسری ام کلثوم تھیں۔ ان کا نکاح ان کے چچا زاد بھائی محمد بن علی بن حسین سے ہوا، تیسری فاطمہ تھیں ان کا نکاح معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب سے ہوا۔ بعد میں اس فاطمہ کا نکاح ایوب بن مسلمہ بن عبداللہ بن الولید بن الولید بن مغیرہ سے ہوا، چوتھی ملیکہ

سکینہ بنت الحسین بن علی بن ابی طالب بن عبدالمطلب و امها الرباب بنت امرئ القیس بن عدی بن اوس بن جابر بن کعب الی قوله تزوجها مصعب بن الزبیر بن العوام ابتکرها فولدت له فاطمة ثم قتل عنها فخلع عليها عبد الله بن عثمان بن عبد الله بن حكيم بن حزام بن خويلف بن اسد بن عبد العزی بن قصی فولدت له عثمان الذي يقال له قرين وحكيما وريمحة، فهلك عنها فخلع عليها زيد بن عمرو بن عثمان بن عفان فهلك عنها. فخلع عليها ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري كانت ولته نفسها فتزوجها۔

دهؤلاء ولد الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب (الی قوله) وكان للحسن بن الحسن من البنات زينب شقيقة عبد الله و ابراهيم والحسن تزوجها الوليد بن عبد الملك بن مروان و ام كلثوم شقيقتهم ايضا تزوجها ابن عمها محمد بن علی بن الحسين، فاطمة بنت الحسن بن الحسن تزوجها معاوية بن عبد الله بن جعفر بن ابی طالب ثم خلعت

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱۲ ص ۴۴۳-۴۴۲، مطبوعہ دائرة المعارف جیدر آباد دکن، ۱۳۴۲ھ

۲۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ، الاکمال فی اساد الرجال مع مشکوٰۃ ص ۶۱۳، مطبوعہ اصح المطابع دہلی۔

۳۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۳۰ھ، الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۴۵، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

علی فاطمة هذه ایوب بن مسلمة بن عبد الله بن الوليد
بن الوليد بن مغيرة، مليكة بنت الحسن بن الحسن
شقيقة جعفر و داود تزوجها جعفر بن المصعب
بن الزبير و امر القاسم بنت الحسن بن الحسن
شقيقة مليكة تزوجها مروان بن ابان بن عثمان بن
عفان الخ

تھیں یہ جعفر اور داؤد کی بہن تھیں ان کا نکاح جعفر بن مصعب
بن زبیر سے ہوا، پانچویں ام قاسم تھیں یہ عیسیٰ کی بہن تھیں، ان کا
نکاح مروان بن ابان بن عثمان بن عفان سے ہوا۔

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے بیٹے حسن بن حسن کی متعدد بیٹیاں تھیں جن میں سے چار کا نکاح
غیر سادات سے ہوا، سیدہ زینب کا ولید بن عبد الملک سے، سیدہ فاطمہ کا نکاح معاویہ بن عبد اللہ سے، سیدہ عیسیٰ کا نکاح جعفر
بن مصعب بن زبیر سے ہوا اور سیدہ ام قاسم کا نکاح مروان بن ابان بن عثمان بن عفان سے ہوا۔
شیخ ابن حزم کہتے ہیں:

وولد اسماعيل بن عبد الملك بن الحارث بن
الحكم المذکور محمد اکبر الحسين اسحاق مسلمة امهم
خديجة بنت الحسين بن الحسن بن علی بن ابی
طالب و محمد الاصغر و الوليد، ويزيد، امهم حمادة بنت
الحسن بن الحسن بن علی بن ابی طالب خلف عليها
بعد بنت عمها المذکورة.

اسماعیل بن عبد الملک بن الحارث بن الحكم کی اولاد میں
محمد اکبر حسین، اسحاق، مسلمہ ان کی والدہ خدیجہ بنت الحسین بن حسن
بن علی بن ابی طالب تھیں، ان کی اولاد میں محمد اصغر، ولید اور
یزید ہیں، ان کی والدہ حمادہ بنت الحسن بن الحسن بن ابی طالب
تھیں جن سے اسماعیل بن عبد الملک نے ان کے چچا زاد بہن کی
وفات کے بعد شادی کی۔

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے بیٹے حسین بن حسن اور حسن بن حسن کی دو صاحبزادیاں خدیجہ بنت
الحسین بن الحسن اور حمادہ بنت الحسن بن الحسن سے اسماعیل بن عبد الملک بن حارث بن الحكم نے یکے بعد دیگرے نکاح کیا۔ اور
یہ شخص غیر سادات سے تھا۔

اعتبار کفو میں احادیث و آثار | جمہور فقہانے نکاح میں کفو کا اعتبار کیا ہے اس کے باوجود وہ کہتے ہیں کہ غیر کفو میں نکاح جائز
ہے۔ تاہم نسب اور اولیٰ یہی ہے کہ نکاح میں کفو کا اعتبار کیا جائے تاکہ خاندان کے
اتحاد اور مخصوص عادات، ماحول اور مزاج کی یکسانیت کی وجہ سے زوجین میں رفاقت رہے اور وہ خوشگوار زندگی گزار سکیں۔
حسب ذیل احادیث اور آثار میں کفو کا اعتبار کرنے کے دلائل ہیں۔
علامہ بیہقی کہتے ہیں:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورتوں کا نکاح صرف ان کے کفو

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تنكح النساء الا من الاكفاء

۱۔ البر محمد علی بن احمد بن سید بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ، جمہور انساب العرب ص ۴۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۳ھ

۲۔ جمہور انساب العرب ص ۴۲

ولا يزوجهن الا الاولياء ولا مهر دون
عشرة دراهم رواه ابو يعلى وفيه مبشر بن
عتيك وهو متروك ۱۰

میں کیا جائے اور ان کا نکاح صرف ان کے اولیاء کریں اور
ان کا ہر دس درہم سے کم نہ ہو، اس حدیث کو امام ابو یعلیٰ نے
روایت کیا ہے اس کی سند میں ایک راوی مبشر بن عتیک
ہے اور وہ متروک ہے یعنی ضعیف۔

صاحب ہدایہ اور دیگر فقہانے اعتبار کفو کے سلسلے میں اسی حدیث کو ذکر کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے، حافظ زلیحی
نے بھی اس کے ضعف کی مراحات کی ہے۔
امام حاکم نیشاپوری روایت کرتے ہیں:

عن الحارث بن عمران الجعفری عن هشام
بن عروۃ عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها
ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال تخيروا
لنطفكم فانكحوا الاكفاء وانكحوا اليهم تابعه
عکرمۃ ابن ابواھیم ۱۱

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی اولاد
کے لیے رشتہ پسند کرو، خود بھی کفو میں نکاح کرو اور
کفو میں رشتہ دو، عکرمہ بن ابراہیم نے بھی اس حدیث کو
روایت کیا ہے۔

ہر چند کہ حاکم نیشاپوری نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے لیکن تصحیح حدیث میں حاکم کا تساہل مشہور ہے۔ علامہ ذہبی لکھتے
ہیں کہ یہ حدیث حارث سے مروی ہے اور وہ متہم ہے اور عکرمہ نے اس کی متابعت کی ہے اور اس کو محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔
یہ وہ ضعیف الاسناد و احادیث مرفوعہ ہیں جن پر کفو کے اس عظیم الشان مسئلہ کی بنیاد رکھی گئی ہے۔ اعتبار کفو میں حدیث
مکر کا ایک ضعیف اثر بھی پیش کیا جاتا ہے جس پر سیر حاصل بحث ہم نے اس کتاب کے ضمیمہ میں کر دی ہے۔

احادیث کفو کی فنی حیثیت

صاحب ہدایہ نے اعتبار کفو کے لیے جو حدیث پیش کی ہے: لا تنکحوا النساء الا
الاكفاء الحدیث (صرف کفو میں نکاح کرو) حافظ زلیحی اس کی سند
پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں، اس حدیث کی سند میں ایک راوی مبشر بن عبیدہ ہے، دارقطنی نے کہا مبشر بن عبیدہ
متروک الحدیث ہے، اس کی حدیث کا کوئی متابع نہیں ہے، امام احمد بن حنبل نے کہا کہ مبشر بن عبیدہ کی روایات جھوٹی اور
موضوع ہوتی ہیں، ابن حبان نے کہا یہ ثقات سے موضوعات روایت کرتا ہے۔ سوائے اظہار تعجب کے اس کی احادیث
کو کتاب میں لکھنا جائز نہیں ہے، عقیلی نے بھی امام احمد سے نقل کیا کہ اس کی احادیث موضوع ہیں۔ یہی ہقی نے کہا کفو کے بار
میں جو احادیث وارد ہیں ان میں سے اکثر حجت نہیں ہیں ان روایات میں سے حضرت علی کی یہ روایت ہے۔ ثلاثۃ لا تؤخرھا
وفیه والایم اذا وجدت کفو۱۲ - "تین چیزوں میں تاخیر نہ کرنا اور اس میں یہ بھی ہے کہ غیر شادی شدہ
عورت کا کفو مل جائے تو اس کے نکاح میں تاخیر مت کرو" اس حدیث کو ترمذی نے روایت کر کے کہا: ر ما اس ۱۳

۱۰۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۵۷، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۲ھ

۱۱۔ حافظ ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۳، دار النشر والتوزیع مکہ مکرمہ

۱۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۸۴۸ھ، تلخیص المستدرک ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ

اسنادہ متصلہ "میرے خیال میں یہ حدیث منقطع ہے: حاکم نے اس کو روایت کر کے کہا ہے کہ امام بخاری اور امام مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا لیکن یہ حدیث صحیح ہے۔ صاحب ہدایہ نے بھی اس حدیث سے کفو کے اعتبار پر استدلال کیا ہے، ابن جوزی نے کفایت کے اعتبار پر اس حدیث سے استدلال کیا ہے: تحفہ النطفہ دانک حوا الاکتاف۔ "اپنی اولاد کے لیے رشتوں کو پسند کرو اور کفو میں ان کا نکاح کرو" یہ حدیث جتنی اسانید سے مروی ہے وہ سب ضعیف ہیں بلکہ

حافظ زلیحی کی اس بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ اعتبار کفو کے سلسلہ میں صرف حضرت علی کا یہ اثر سند صحیح سے مروی ہے: تین چیزوں میں تاخیر مت کرو... جب غیر شادی شدہ لڑکی کا کفو مل جائے تو اس کے نکاح میں تاخیر مت کرو۔

کفو میں فقہاء حنبلیہ کی رائے | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ صحت نکاح کے لیے کفو کی شرط میں امام احمد سے مختلف روایات ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ کفو صحت نکاح کے لیے شرط ہے، اگر کوئی غلام، عرب عورت سے نکاح کرے تو یہ نکاح فسخ کر دیا جائے گا، یہ سفیان کا قول ہے، امام احمد نے کہا جو شخص شرابی ہو وہ عورت کا کفو نہیں ہے اور ان کے درمیان تفریق کر دی جائیگی اسی طرح اگر جلاہا نکاح کرے تو اس کی بھی تفریق کر دی جائے گی، کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، صاحب شرف عورتوں کا نکاح غیر کفو میں کرنے سے منع کروں گا۔

امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ نکاح میں کفو شرط نہیں ہے اور یہی اکثر اہل علم کا قول ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبد العزیز، عبید بن عمیر، حماد بن ابی سلمان، ابن سیرین، ابن عون، امام مالک، امام شافعی اور اصحاب الائمہ (امام ابو حنیفہ) کا یہی نظر یہ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ان اکرمکم عند اللہ اقربکم (مجادلہ ۱۳) تم میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ وہ معزز ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہے، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابو حذیفہ بن عتبہ نے سالم کو بیٹا بنایا اور ان سے اپنی بھتیجی بنت بنت الولید کا نکاح کر دیا حالانکہ سالم انصار کی ایک عورت کے غلام تھے، اور امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہ بنت قیس کا نکاح اسامہ سے کر دیا حالانکہ فاطمہ قرشیہ تھیں اور اسامہ غلام زادے تھے، اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسامہ کے باپ زید بن حارثہ کا نکاح اپنی پھوپھی زاد بہن زینب بنت جحش سے کر دیا حالانکہ زید بن حارثہ غلام تھے اور حضرت ابن مسعود نے اپنی بہن سے کہا میں نہیں قسم دیتا ہوں کہ تم صرف مسلمان سے شادی کرنا خواہ وہ گورے رنگ کا رومی ہو یا کالے رنگ کا حبشی اور اس لیے کہ کفو سے عورت اور اس کے اولیاء کا حق ختم نہیں ہوتا اس لیے نکاح میں کفو کی شرط نہیں ہے جیسا کہ نکاح میں عیب سلامتی کی شرط نہیں ہے اس کے بعد علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ ہم یہ کہتے ہیں کہ نکاح میں کفو شرط نہیں ہے عورت اور اس کے تمام اولیاء راضی ہو جائیں تو نکاح صحیح ہے اور اگر بعض اولیاء راضی نہ ہوں تو کیا نکاح باطل ہو جائے گا یا لکاح صحیح رہے گا؟

۱۔ حافظ ابو محمد عبد اللہ بن یوسف حنفی زلیحی متوفی ۷۲۲ھ، نصب الرایہ ج ۳ ص ۱۹۷-۱۹۶ ملخصاً، مطبوعہ مجلس علمی سورت، ۱۳۵۷ھ

۲۔ یہ اثر مصنف عبد الرزاق ج ۶ ص ۱۵۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۷ ص ۷۱۸ اور سنن کبریٰ ج ۴ ص ۱۳۳ میں ہے، لیکن چونکہ یہ اثر حضرت عمر کے

مسک اور ان سے مروی دوسرے آثار کے خلاف ہے اس لیے ہم نے اس کا ذکر نہیں کیا۔ سعیدی غفرلہ

اس مسئلہ میں امام احمد سے دو روایتیں ہیں اور امام شافعی کے بھی دو قول ہیں۔

امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ یہ نکاح باطل ہے کیونکہ کفادۃ تمام اولیاء کا حق ہے اور عقد کرنے والا ان کی رضا کے بغیر تصرف کر رہا ہے اس لیے صحیح نہیں ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ یہ نکاح صحیح ہے کیونکہ جب ایک عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مراجعہ کیا کہ اس کے باپ نے اس کا نکاح غیر کفو میں کر دیا ہے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار دیا اور نکاح کو باطل نہیں کیا۔ اس روایت کی بناء پر جو راضی ہو وہ فسخ کر سکتا ہے، امام شافعی اور امام مالک کا یہی قول ہے (علامہ ابن قدامہ کا یہ استدلال درست نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالخصوص لڑکی کو اختیار دیا ہے اور لڑکی اولیاء کی طرح نہیں ہے کیونکہ اس کی مرضی کے بغیر اگر کفو میں بھی نکاح کر دیا جائے تو اس کو فسخ کا اختیار ہے اس لیے اس حدیث کا علامہ ابن قدامہ کے نظریہ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ امام شافعی اور امام مالک کا یہی قول ہے اور امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ جب عورت اور اس کے بعض اولیاء راضی ہو جائیں تو باقی اولیاء کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار نہیں ہے۔

اس کے بعد علامہ ابن قدامہ لکھتے ہیں کہ ہمارے نزدیک اولیاء میں سے ہر ایک کی رضا مندی ضروری ہے، اگر دلی اقرار مثلاً باپ نے غیر کفو میں نکاح کر دیا اور بھائی اس پر راضی نہیں ہیں تو وہ نکاح فسخ کر سکتے ہیں اور امام مالک اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ جب دلی اقرب نے نکاح کر دیا تو دوسرے اولیاء کے لیے فسخ کرانے کا اختیار نہیں ہے کیونکہ اقرب کی موجودگی میں البتہ کوئی اعتبار نہیں ہو سیکے اس کی مرضی غیر معتبر ہے بلکہ خلاصہ یہ ہے کہ امام احمد کا مفتی یہ قول یہ ہے کہ عورت اور اس کے تمام اولیاء راضی ہوں تو غیر کفو میں نکاح صحیح اور ناقابل فسخ ہے اور اگر بعض اولیاء راضی نہ ہوں تو عقد صحیح ہے لیکن وہ نکاح فسخ کر سکتے ہیں نیز علامہ ابن قدامہ نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ جن اولیاء کا اختلاف ہو وہ بوقت عقد اختلاف کا اظہار کر دیں اگر بعد میں اختلاف کا اظہار کیا تو نکاح باطل نہیں ہوگا۔

کفو میں مالیکہ کی رائے | حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا کے حضرت اسامہ سے نکاح کی تشریح میں علامہ زر قانی مالکی، قاضی عیاض مالکی کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا

کہ غیر کفو میں نکاح جائز ہے کیونکہ حضرت فاطمہ بنت قیس قرشیہ تھیں اور حضرت اسامہ غلام تھے یہ قاضی ابوالولید باجی مالکی نے بھی اس حدیث کے تحت یہی تقریر کی ہے۔ ۳۔

علامہ دشتانی مالکی نے مسئلہ کفادۃ پر طویل بحث کی ہے وہ لکھتے ہیں: کفادۃ صفات معتبرہ میں تقارب کو کہتے ہیں۔ باقی رہا یہ کہ کفادۃ کا کس چیز میں اعتبار ہوتا ہے تو امام مالک نے فرمایا کفادۃ کا اعتبار دین میں ہوتا ہے اور تمام مسلمان ایک دوسرے کے کفو ہیں، حتیٰ کہ غلام قرشیہ کا کفو ہے حضرت عمر، حضرت ابن مسعود اور صحابہ و تابعین کی ایک جماعت سے اس طرح مروی ہے۔ ۴۔

۱۔ علامہ ابومحمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنتقى ج ۲ ص ۲۷-۲۶، مطبوعہ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ محمد عبدالباقی زر قانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المؤطا ج ۳ ص ۶۵ مطبوعہ مطبوعہ خیر مصر

۳۔ قاضی ابوالولید سنیان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۵۹۴ھ، المنتقى ج ۴ ص ۱۰۶، مطبوعہ مطبعة السعادة مصر ۱۳۳۲ھ

۴۔ علامہ ابوعبداللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۴ ص ۹۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

امام سحنون بن سعید التوزخی مالکی، امام عبدالرحمن بن قاسم مالکی سے دریافت کرتے ہیں! (قلت) ارایت ان کانت ثیباً فخطب الخاطب الیہا نفسہا فابی والدہا وولیہا ان یشزوجہا فرفعت ذلک الی السلطان وهو دونہا فی الحسب والشرف الا انہ کفو فی الدین فرضیت بہ وابی الولی (قال) یشزوجہا السلطان ولا ینتظر الی قول الاب و الولی اذ ارضیت بہ و کان کفوا فی دینہ قال وهذا قول مالک (قلت) ارایت ان کان کفوا فی الدین ولم یکن کفوا فی المال فرضیت بہ وابی الولی ان یرضی ایشزوجہا منہ السلطان امر لا قال لم اسمع منہ فی ذلک شیئاً الا انی سألت مالکاً عن نکاح الموالی فی العرب فقال لا بأس بذلک الا تری الی ما فی کتاب اللہ تبارک وتعالی یا یہا الناس انا خلقناکم من ذکر وانثی وجعلناکم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان اکرکم عند اللہ اتقواکم (قلت) ارایت ان رضیت بعبد وہی امرأۃ من العرب وابی الاب أو الولی ان یشزوجہا وہی ثیب ایشزوجہا منہ السلطان امر لا قال لم اسمع من ذلک فیہ الا ما اخبرتك قال ولقد قیل لمالک ان بعض هؤلاء القوم فرقوا بین عربیۃ و مولی فاعظم ذلک اعظما ما شدیداً و قال اهل الاسلام کلهم بعضهم لبعض اکفاء لقول اللہ فی التنزیل یا یہا الناس انا خلقناکم من ذکر وانثی و

میں نے کہا یہ بتلائیے کہ اگر بیوہ عورت کو کوئی شخص نکاح کا پیغام دے، اور اس کا والد یا ولی اس شخص سے نکاح کرنے سے انکار کرے، اور وہ یہ مقدمہ قاضی کے پاس لے جائے اور پیغام دینے والا حسب اور شرف میں ہرچند کہ لڑکی سے کم ہو لیکن دین میں اس کا کفو ہو اور لڑکی اس سے نکاح پر راضی ہو اور ولی راضی نہ ہو؟ امام ابن قاسم نے جواب دیا کہ قاضی اس شخص سے نکاح کر دے اور لڑکی کی رضامندی کے بعد باپ اور ولی کے قول کی طرف نہ دیکھے، وہ دین میں اس کا کفو ہے، امام ابن قاسم نے کہا، امام مالک کا یہی قول ہے۔ میں نے کہا یہ بتلائیے کہ اگر وہ دین میں اس کا کفو ہو اور مال میں اس کا کفو نہ ہو، لڑکی اس کے ساتھ نکاح پر راضی ہو اور اس کا ولی راضی نہ ہو ایسی عورت میں قاضی اس عورت کا اس شخص سے نکاح کرے یا نہیں؟ امام ابن قاسم نے کہا میں نے امام مالک سے یہ مسئلہ نہیں سنا لیکن ان سے یہ مسئلہ ہے کہ غلاموں کا عرب خواتین سے نکاح جائز ہے، امام مالک نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور تمہاری شناخت کے لیے تمہیں گروہوں اور قبائل میں بانٹ دیا۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ مستقی ہے، میں نے کہا یہ بتلائیے کہ اگر ایک عرب عورت کسی غلام سے نکاح پر راضی ہو اور اس کا باپ یا ولی راضی نہ ہو درآں حالیکہ وہ عورت بیوہ ہو کیا قاضی اس کا نکاح کر سکتا ہے؟ امام ابن قاسم نے کہا اس کا بھی وہی جواب ہے یعنی کر سکتا ہے۔ امام مالک نے کہا گیا بسن لوگ غلاموں اور عربوں میں فرق کرتے ہیں تو امام مالک نے اسے بہت بھاری بھاء اور فرمایا تمام اہل اسلام ایک دوسرے کے کفو ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت

جعلناکم شعوبا و قبائل لتعارفوا
ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم ۱۴

سے پیدا کیا ہے اور شناخت کے لیے قبائل اور گروہوں
میں بانٹ دیا۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے
زیادہ معزز وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے۔

امام مالک کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ جب لڑکی اور اس کا ولی یا سلطان یا قاضی غیر کفو میں نکاح پر راضی ہوں تو یہ
نکاح جائز ہے، دراصل امام مالک مسلمانوں کے درمیان کفو کے لحاظ سے تفریق کے قائل ہی نہیں ہیں و نعم ما قال!
کفو میں فقہاء شافعیہ کی رائے | امام شافعی مسئلہ کفو پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وان کان الولی اقرب ممن دونہ
فزوجہ غیر کفاء باذنہا، فلیس لمن بقی
من الاولیاء الذی ہوا ولی منہم ردہ لانہ
لا ولایۃ لہم معہ قال ولیس نکاح غیر
الکفاء محرما فاردہ بکل حال انما ہونقص علی
المزوجة والولاء فاذا رضیت المزوجة
ومن لہ الامر معا بالنقص لم
اردہ۔ ۱۵

امام عبدالرب شمرانی شافعی فرماتے ہیں:

ومن ذلک قول الاثمة الثلاثة انه اذا
اتفق الاولیاء والمرأة علی نکاح غیر کفاء
صح مع قول احمد انه لا یصح۔ ۱۶

ائمہ ثلاثہ کا قول یہ ہے کہ جب لڑکی اور اس کے
اولیاء راضی ہوں تو غیر کفو میں نکاح صحیح ہے اور امام
احمد کے قول میں صحیح نہیں ہے۔

امام شمرانی نے امام احمد کا مذہب پورا نقل نہیں کیا، امام احمد کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں اور صحیح قول یہ ہے کہ جب
لڑکی اور اس کے تمام اولیاء غیر کفو میں نکاح پر راضی ہوں تو نکاح صحیح ہے جیسا کہ ہم مغنی ابن قدامہ کے حوالے سے نقل کر
چکے ہیں۔

علامہ شمس الدین نسفی لکھتے ہیں:

کفو میں فقہاء حنفیہ کی رائے

امام محمد فرماتے ہیں کہ جب عورت غیر کفو میں شادی

(قال) واذا تزوجت المرأة غیر کفاء

۱۴۔ امام سخون بن سبید تنوخی متوفی ۲۵۶ھ، المدونۃ الکبریٰ ج ۲ ص ۱۲۵-۱۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۶ھ

۱۵۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ، کتاب الام ج ۵ ص ۱۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ

۱۶۔ علامہ عبدالرب شمرانی متوفی ۹۴۳ھ، المیزان الکبریٰ ج ۲ ص ۱۸، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی، مصر، الطبعة الاولى ۱۳۵۹ھ

فرضی بہ احد الاولیاء جاز ذلک ولا یکون لمن
هو مثله فی الولایۃ او بعد منه ان ینقضه الا ان
تکون اقرب منه فحینئذ لہ المطالبۃ
بالتفریق۔ ۱۷

کرے اور اس کے اولیاء میں سے کوئی ایک راضی ہو تو نکاح
جائز ہے اور اس جیسا یا اس سے دُور کا ولی اس نکاح کو
مسترد کرانے کا مجاز نہیں ہے، البتہ اگر اس سے زیادہ قریب
ولی اختلاں کرے تو وہ تفریق کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

قاضی خاں میں بھی بعینہ یہی لکھا ہے، ہدایہ، فتح القدیر اور کفایہ میں بھی اسی کی تائید ہے۔
فتاویٰ بزازیہ میں ہے کہ عالم، عربی، قرشی اور علوی کا کفو
سے ہے ۱۷

علامہ داؤد آفندی حنفی لکھتے ہیں:

ولو تزوجت المرأة غیر کفو فلولی ان
یفرق (القولہ) وان رضی احد الاولیاء فلیس
لغیره الاعتراض۔ ۱۸

اگر عورت غیر کفو میں نکاح کرے تو اس کے ولی
کو تفریق کرانے کا حق ہے اور اگر اولیاء میں سے ایک
بھی راضی ہو جائے تو دوسرے کو اعتراض کا حق نہیں ہے

اس کی شرح درالمتقی میں بھی اسی طرح لکھا ہے: ۱۸
علامہ ذیلی حنفی لکھتے ہیں:

من نکحت غیر کفو فرق الولی لما ذکرنا
والنکاح ینعقد صحیحا فی ظاہر الروایۃ (القولہ)
ورضاء بعض الاولیاء کرضاء کلہم حتی لا
یتعرض احد منهم بعد ذلک الا اذا کان
اقرب منه۔ ۱۹

جو عورت غیر کفو میں نکاح کرے تو ولی اس کی تفریق
کر سکتا ہے اور ظاہر الروایت کے مطابق نکاح صحیح ہے
اور اگر بعض ولی راضی ہو جائیں تو یہ کل کی رضا کے برابر
ہے الا یہ کہ ولی اقرب راضی نہ ہو۔

علامہ علاؤ الدین حسینی نے جو لکھا ہے اس کا حاصل یہی ہے کہ لڑکی اور اولیاء کی مرضی سے غیر کفو میں نکاح جائز ہے

۱۷۔ شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ، البسوط ج ۵ ص ۲۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثہ ۱۳۹۸ھ،

۱۸۔ علامہ حسن بن منصور اور بخاری متوفی ۲۹۵ھ، فتاویٰ قاضی خان علی حاشی البندیہ، ج ۱ ص ۳۵۱، مطبوعہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ

۱۹۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ علی حاشی فتح القدیر ج ۲ ص ۱۸۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ کمرہ۔

۲۰۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۱۸۶، مطبوعہ

" " "

۲۱۔ علامہ جلال الدین خوارزمی حنفی، کفایہ علی حاشی فتح القدیر ج ۳ ص ۱۸۶، مطبوعہ

" " "

۲۲۔ علامہ محمد شہاب الدین ابن بزاز کردری متوفی ۸۲۴ھ، فتاویٰ بزازیہ علی حاشی البندیہ ج ۲ ص ۱۱۶، مطبوعہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ

۲۳۔ شیخ طاہر بن عبدالرشید بخاری حنفی خلاصۃ الفتاویٰ ج ۲ ص ۱۲، مطبوعہ امجد اکیڈمی لاہور، ۱۳۹۴ھ

۲۴۔ علامہ داؤد آفندی حنفی متوفی ۱۰۴۸ھ، مجمع الانہر شرح ملتقى البحر ج ۱ ص ۲۴۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۵۔ شرح درالمتقی علی حاشی مجمع الانہر ج ۱ ص ۲۴۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۶۔ علامہ عثمان بن علی ذیلی متوفی ۴۴۳ھ، تبیین الحقائق ج ۲ ص ۱۲۸، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان

اور اگر اولیاء راضی نہ ہوں تو ان کو فسخ کا اختیار ہے۔ ماسکین نے بھی اسی طرح کھا ہے۔
عالم گیری میں ہے

ثم المرأة اذا زوجت من غير كفاءة
صح النكاح في ظاهر الرواية عن أبي حنيفة
رحمه الله تعالى وهو قول أبي يوسف رحمه الله تعالى آخر
وقول محمد رحمه الله تعالى آخر أيضا (القول) ولكن للاولياء حق الاعتراض. ۱۰

نوادری روایت سے غیر کفو میں نکاح کے بطلان پر استدلال کی تحقیق | بعض متاخرین بزرگوں نے
نوادری کی ایک روایت کی بنا پر سیدہ کے ساتھ غیر سید کے نکاح کو باطل قرار دیا ہے اور اس پر عرب و عجم کا اتفاق بتلایا ہے۔ وہ روایت یہ ہے۔
علامہ المرغینانی لکھتے ہیں:

ثم في ظاهر الرواية لا فرق بين الكفاءة وغير
الكفاءة ولكن للمولى الاعتراض في غير الكفاءة وعن
أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله أنه لا يجوز
في غير الكفاءة ۱۱
اور علامہ شامی نے لکھا ہے:

وتعتبر الكفاءة للزوم والنكاح اى على ظاهر
الرواية ولصحة على رواية الحسن المختارة
للفقهاء ۱۲

ہر چند کہ ظاہر الروایۃ میں صحت نکاح کے لیے کفو کا اعتبار نہیں ہے، لیکن نوادری کی روایت جو حسن بن زیاد سے
مردی ہے اس میں صحت نکاح کے لیے کفو کی شرط ہے۔ علامہ شامی نے اسی روایت کو فتویٰ کے لیے اختیار کیا ہے۔
علامہ شامی اور بعض دوسرے مشائخ کا ظاہر الروایۃ کے مقابلہ میں نوادری کی روایت پر فتویٰ دنیا اصول کے
خلاف ہے۔ اور صحیح نہیں ہے۔
خود علامہ شامی لکھتے ہیں:

۱۰۔ علامہ علاؤ الدین المحصنی متوفی ۱۰۸۸ھ، الدر المختار علی حاشی روایت ج ۲ ص ۲۳۷، مطبوعہ مطبعة عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ

۱۱۔ علامہ معین الدین المعروف محمد ماسکین، شرح المکنز ج ۲ ص ۳۸، مطبوعہ مطبعة جميع المعارف مصر ۱۲۸۷ھ

۱۲۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۱۵۷ھ، عالم گیری ج ۱ ص ۲۹۲، مطبوعہ مطبعة امیریہ کبری بلاق مصر ۱۳۱۰ھ

۱۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، الہدایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۱۶۰-۱۵۹، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔

۱۴۔ سید امین الدین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، الدر المختار ج ۲ ص ۲۳۷، مطبوعہ مطبعة عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

صرح فی کتاب الرضاع من البحر حیث
قال الفتوی اذا اختلفت کان الترجیح بظاهر
الروایۃ ۛ

البحر الرائق کی کتاب الرضاع میں تصریح ہے کہ جب
کسی فتویٰ کا ظاہر الروایۃ سے قیاس ہو تو ترجیح ظاہر
کو ہوتی ہے۔

نیز علامہ شامی نے لکھا ہے کہ غیر ظاہر الروایۃ وہ کتابیں جن کے بارے میں یہ صحت سے ثابت نہیں ہو سکا کہ یہ محمد کی تصانیف ہیں یا وہ امام محمد کی تصانیف ہیں؛ بلکہ حسن بن زیاد وغیرہ کی تصانیف ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ غیر ظاہر الروایۃ یا نوادر کی روایت پر بعض مشائخ نے فتویٰ دیا ہے درنہ اکثر مشائخ نے ظاہر الروایۃ ہی پر فتویٰ دیا ہے۔

دکثیر من مشائخنا افتوا بظاہر الروایۃ۔
علامہ طحطاوی نے بھی ظاہر الروایۃ پر فتویٰ دیا ہے۔

پھر غور طلب بات یہ ہے کہ ظاہر الروایت اور نوادر کے اختلاف سے ان بزرگوں کو کوئی فائدہ نہیں پہنچتا کیونکہ یہ بزرگ اس بات کے قائل ہیں کہ غیر کفو میں سادات لڑکیوں کا نکاح ناجائز ہے خواہ لڑکی اور ولی راضی ہوں اور یہ بات نوادر سے ثابت نہیں ہوتی کیونکہ ظاہر الروایت کا مفاد یہ ہے کہ ولی کی رضا کے بغیر نکاح ہو تو جاتا ہے لیکن لازم نہیں ہے ولی چاہے تو فسخ کر سکتا ہے اور حسن بن زیاد کی روایت کا حاصل یہ ہے کہ ولی کی رضا کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہوتا اور قاضی کے پاس فسخ کرانے کی ضرورت نہیں نکاح از خود باطل ہو جائے گا، جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر ولی راضی ہو تو یہ نکاح صحیح ہے۔ ہذا یہ میں حسن بن زیاد کی روایت مجملاً مذکور ہے۔ البحر الرائق میں اس کی تفصیل ہے جس سے کوئی اشتباہ نہیں رہتا۔

علامہ زین الدین ابن نجیم فرماتے ہیں:

وان المفتی بہ روایۃ الحسن عن الامام
من عدم الانعقاد اصلاً اذا كان لها ولی لم یرض
به قبل العقد فلا یغید الرضاء بعده۔^۱

حسن بن زیاد نے جو امام ابوحنیفہ سے روایت
بیان کی اس پر فتویٰ اس صورت میں ہے جب لڑکی کو
ولی ہو اور وہ عقد سے پہلے غم کھنڈ میں راضی نہ ہو تو

حسن بن زیاد کی روایت ذکر کرنے کے بعد قاضی خان نے اخیر میں امام ابو یوسف کا قول ذکر کیا ہے جس سے واضح ہو جاتا ہے کہ یہ روایت اس پر محمول ہے کہ غیر کفو میں نکاح ہونے یا نہ ہونے میں ولی کی رضا شرط ہے۔

۵۔ سید امین الدین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

٥٢- " " " ردا المختار ج ١ ص ٦٤، " "

٣٥. علامه معين الدين المقدسي المعروف بعلامي، شرح الكنز ج ٢ ص ٣٩، مطبوعه مطبعه جمعية المعارف مصر، ١٣٨٤ هـ

۷۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۹۰۰ھ، البحر الرائق، ج ۲ ص ۱۲۸، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ۔

قال ابو يوسف رحمه الله تعالى الاحوط ان
يجعل العقد موقوفا على اجازة الولي الا ان
الزوج اذا لم يكن كفاء يصح فسخ الولي وان كان
كفأ لا يصح فسخه
علامه ملائی حاکفی کہتے ہیں:

(و یفتی) فی غیر الکفاء (بعدہ جوازہ (صلاً)
وهو المختار للفتوی لفساد الزمان به

ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ زیادہ احتیاط اس میں ہے
کہ عقد کو ولی کی اجازت پر موقوف رکھا جائے البتہ اگر زوج کفو
نہیں ہے تو ولی اس نکاح کو فسخ کر سکتا ہے اور اگر کفو ہے
تو اس کا فسخ کرنا صحیح نہیں ہے۔

غیر کفو میں نکاح پر مطلقاً عدم جواز کا فتویٰ دیا جاتا
ہے اور زمانہ کے خراب حالات کی وجہ سے یہی قول فتویٰ
میں مختار ہے۔

بعض بزرگ در مختار کی اس عبارت کو پیش کر کے یہ تاثر دیتے ہیں کہ غیر کفار میں نکاح مطلقاً باطل ہے خواہ ولی راضی
ہو یا ناراض، لیکن اس قول کی تشریح میں جو علامہ شامی نے لکھا اس کو نظر انداز کر دیتے ہیں۔
علامہ شامی کہتے ہیں:

هذه رواية الحسن عن ابي حنيفة وهذا
اذا كان لها ولي لم يرخص به قبل العقد
فلا يفيد الرضا، بعده بجرء، وما اذا لم
يكن لها ولي فهو صحيح نافذ مطلقاً اتفاقاً
لان وجه عدم الصحة على هذه الرواية
دفع الضرر عن الاولياء اما هي فقد
رضيت باسقاط حقها فصح

یہ قول حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا
ہے اور یہ اس صورت پر محمول ہے جب اس عورت کا ولی
ہو اور وہ اس نکاح پر عقد سے پہلے راضی نہ ہو تو بعد میں
اس کی رضا غیر معتبر ہوگی، (مگر) لیکن جب عورت کا کوئی ولی نہ
ہو تو یہ نکاح بالاتفاق صحیح اور نافذ العمل ہے۔ کیونکہ اس رقا
کی بناء پر نکاح کے صحیح نہ ہونے کی وجہ اس کے ولی سے ضرر
کو رفع کرنا ہے، لیکن جب وہ عورت خود اپنا حق ساقط کر
کے غیر کفو میں نکاح کرنے پر راضی ہے تو نکاح صحیح ہوگا
(فتح القدیر)۔

صاحب البحر اور علامہ شامی کی وضاحت سے یہ واضح ہو گیا کہ ظاہر الروایۃ ہو یا حسن بن زیاد کی مفتی بہ روایت دونوں کا اس
ت میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب لڑکی اور اس کا ولی غیر کفو میں نکاح پر راضی ہو تو وہ نکاح صحیح ہے، اور یہی قرین قیاس ہے
ظاہر الروایۃ اور حسن بن زیاد کی روایت سے قطع نظر یہ بات بھی غور طلب ہے کہ محققین اخاف نے کفو کو تسلیم نہیں کیا
کہتے ہیں کہ ہر مسلمان دوسرے مسلمان کا کفو ہے اور ہر مسلمان دوسرے مسلمان سے شادی کر سکتا ہے۔
علامہ شامی کہتے ہیں:

۱۔ علامہ حسن بن منصور اور زبیدی متوفی ۲۹۵ھ، نقادی قاضی خاں علی حامش الہندیہ ج ۱ ص ۳۳۵، مطبوعہ مطبعہ امیر برلاق مصر ۱۳۱۰ھ

۲۔ علامہ علاؤ الدین حاکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار ج ۲ ص ۴۹، ۴۰۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۸ھ

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المختار علی حامش الدر المختار ج ۲ ص ۴۹، مطبوعہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

کسی باب میں نہیں ہوتی اس کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ اعلیٰ شخص کو ادنیٰ شخص کے بدلہ میں قتل کر دیا جاتا ہے (در اصل اسلام میں مسلمانوں کے درمیان ادنیٰ اور اعلیٰ کا کوئی تصور نہیں ہے آپ نے فرمایا سب مسلمان برابر ہیں، سعیدی)

علامہ بدرالدین عینی حنفی مسئلہ کفارت پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ علماء کا کفارت میں اختلاف ہے، مہلب نے کہا کہ کفارت دین میں اتفاق کو کہتے ہیں خواہ نسب میں اختلاف اور باہم تفاضل ہو، کیونکہ زمانہ جاہلیت میں عرب اپنے آباد کے نسب پر جو فخر کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے اس کو مٹا دیا ہے اور مشرق دین کو مہیا کر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ان اکرمکم عند اللہ اتقا کہ ”تم میں سب سے زیادہ مکرم وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے“ اور ابن بطلال نے فرمایا: علماء کا کفارت میں اختلاف ہے، امام مالک نے صرت دین میں کفارت کا اعتبار کیا ہے، اور کہہ رہے کہ تمام مسلمان ایک دوسرے کے کفو ہیں اس لیے ایک غلام کا قرشیہ سے نکاح کرنا جائز ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبدالعزیز، ابن سیرین کا بھی یہی نظریہ ہے اور ان کی دلیل یہ ہے: ان اکرمکم عند اللہ اتقا کہ، اور حضرت سالم کی حدیث سے استدلال کیا ہے (سالم آزاد شدہ غلام تھے اور حضرت ابوہریرہ نے اپنی بھتیجی ہند بنت ولید سے ان کا نکاح کر دیا جو قرشی تھیں۔ سعیدی غفرلہ) اور آپ نے فرمایا: عیدک بذات الدین ”نکاح میں دیندار سے رشتہ کرو“۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت سلمان فارسی کو رشتہ دینے کا عزم کیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے نبیاضہ ابوبند سے نکاح کرو، انھوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا ہم اپنی لڑکیوں کا غلاموں سے نکاح کر دیں! اس وقت یہ آیت نازل ہوئی: یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر و انثی ”اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے“ یہ حدیث ابوداؤد اور ترمذی میں ہے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب تم کو ایسے لوگ نکاح کا پیغام دیں جن کا دین اور اخلاق تمہیں پسند ہو تو ان کے ساتھ نکاح کر دو“ اس کے بعد علامہ عینی نے ان احادیث کو ذکر کیا ہے جو کفو کی شرط میں ہمیشہ کی جاتی ہیں اور ان کی سند پر بحث کی ہے بعض کو منقطع، بعض کو منکر اور بعض کو موضوع قرار دیا ہے۔ آخر میں لکھا ہے کہ کفارت کے اعتبار میں جو احادیث پیش کی جاتی ہیں ان میں سے اکثر حجت نہیں ہیں۔ ۱۷

مسئلہ کفارت میں مصنف کا موقف | کفارت کے سلسلہ میں ہم نے بہت طویل بحث کی ہے اور قرآن مجید احادیث، آثار اور مذاہب اربعہ کے فقہاء کے اقوال کو تفصیلاً بیان

کیا ہے، قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ نکاح میں کفو کا اصلاً اعتبار نہیں ہے حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبدالعزیز، سفیان ثوری، ابن سیرین، امام مالک اور فقہاء احناف میں سے امام ابو الحسن کرخ، امام ابوبکر جصاص اور مشائخ عراق کا یہی مسلک ہے اور یہی حق اور صواب ہے، امام شافعی، جمہور فقہاء احناف اور امام احمد کا مختار قول یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح کے لزوم کے لیے ولی کی اجازت شرط ہے اور بعض ضعیف الاسناد احادیث اور آثار سے اس نظریہ کی تائید ہوتی ہے اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ لڑکی اور ولی کی رضا کے باوجود سادات کا نکاح غیر سادات سے حرام

۱۷۔ علامہ علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی مترنی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۳۱۷، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، ۱۴۰۰ھ

۱۸۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی مترنی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۸۷-۸۶ (مختصاً) مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴ھ

ہے یہ محض بے سند قول ہے اور اللہ اور رسول کے حلال کیے ہوئے کو حرام کرنے کے مترادف ہے ہم اس قول سے اللہ کی پناہ میں آتے ہیں، چونکہ اس زمانہ میں اس مسئلہ میں بہت غلو کیا جا رہا ہے اور اگر سادات میں سے کوئی شخص غیر کفر میں رشتہ کر دے تو اس کو حرام، زنا اور نجانے کیا کچھ کہا جاتا رہا ہے اور اب تک کسی شخص نے اس مسئلہ پر تحقیق اور تفصیل سے قلم نہیں اٹھایا تھا تو میں نے توفیق الہی سے احکام شریعت کے احیاء کی خاطر اللہ اور اس کے رسول کے احکام کو دلائل سے واضح کیا، اللہ تعالیٰ میری اس محنت کو قبول فرمائے اور اس کو میرے لیے توشہ آخرت کر دے۔ اس مسئلہ کی تحقیق میں ان صفحات پر جو سیاہی خرچ ہوئی ہے وہ یقیناً میری گناہوں کی سیاہی سے بہت کم ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کے عفو و کرم کا یہی اسلوب اور طریقہ ہے کہ وہ نیکی کے ایک قطرہ سے گناہوں کی اتنی سیاہی دھو ڈالتا ہے جس کو دھونے کے لیے سمندروں کا تمام پانی بھی ناکافی ہوتا ہے۔ اللہم اغفر للمصنف والمعاون له والقاری والعامل به آمین۔

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی محمد سید المرسلین خاتم النبیین سید الشافعیین وعلی آلہ واصحابہ واولیاء امتہ وعلما ملتہ من المفسرین والفقہاء والمحدثین اجمعین۔

مسئلہ کفر کی مزید بحث دیکھنے کے لیے ص ۵۹ پر ضمیمہ ملاحظہ فرمائیں۔

کنواری لڑکی سے نکاح کرنے کا استحباب

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک عورت سے نکاح کیا، جب میری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی تو آپ نے فرمایا: اے جابر! کیا تم نے شادی کر لی ہے؟ میں نے کہا: جی! آپ نے پوچھا: کنواری سے شادی کی ہے یا بیوہ سے؟ میں نے کہا: بیوہ سے! آپ نے فرمایا: کنواری سے کیوں نہ شادی کی، وہ تم سے کھیلتی، تم اس سے کھیلتے! میں نے کہا یا رسول اللہ! میری کچھ بہنیں ہیں مجھے یہ خدشہ ہوا کہ کہیں وہ میری بہنوں کی پرورش اور میرے درمیان حائل نہ ہو جائے! آپ نے فرمایا اگر یہ بات ہے تو ٹھیک ہے، عورت سے اس کی دینداری اس کے مال اور جمال کی بناء پر نکاح کیا جاتا ہے، تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں تم دینداری کو مقدم رکھا کرو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں میں نے ایک عورت سے شادی کی، مجھ سے رسول اللہ

بَابُ اسْتِحْبَابِ نِكَاحِ الْبُكَرِ

۳۵۳۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ نَا ابْنُ قَالَ نَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا جَابِرُ تَزَوَّجْتَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ بِكَرٍّ أَمْ شَيْبٍ قُلْتُ شَيْبٍ قَالَ فَهَلَا بَكَرًا تَلَا عِبْنَهَا وَتَلَا عِبْكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنِي لِي أَخَوَاتٍ فَخَشِيتُ أَنْ تَدْخُلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُنَّ قَالَ فَذَلِكَ إِذَا إِنَّ الْمَرْأَةَ تُنْكَحُ عَلَى دَيْنِهَا وَمَالِهَا وَفَعَلَيْكَ بِذَاتِ الدِّينِ تَوَبَّتْ يَدَاكَ۔

۳۵۳۲۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ نَا ابْنُ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَزَوَّجْتَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَيْكُرًا أَمْ ثَيْبًا قُلْتُ ثَيْبًا قَالَ فَأَيَّنَ أَنْتَ مِنَ الْعَذَارَى وَلِعَابِهَا قَالَ شُعْبَةً فَذَكَرْتُهُ لِعُمْرِو بْنِ دِينَارٍ فَقَالَ قَدْ سَمِعْتُهُ مِنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَإِنَّمَا قَالَ فَهَلَا جَابِرِيَّةٌ تَلَا عِبُهَا وَتَلَا عِبُكَ -

۳۵۳۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابُو الرَّبِيعِ الزَّهْرَانِيُّ قَالَ يَحْيَى أَنَا حَمَّادُ بْنُ نَازِدٍ عَنْ عُمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ هَلَكَ وَتَرَكَ تِسْعَ بَنَاتٍ أَوْ قَالَ سَبْعَ فَتَزَوَّجْتُ امْرَأَةً ثَيْبًا فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا جَابِرُ تَزَوَّجْتَ قَالَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَيْكُرًا أَمْ ثَيْبًا قُلْتُ قُلْتُ بَلْ ثَيْبًا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَهَلَا جَابِرِيَّةٌ تَلَا عِبُهَا وَتَلَا عِبُكَ أَوْ قَالَ تَضَاحُكُهَا وَتَضَاحُكَ قَالَ قُلْتُ لَهُ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ هَلَكَ وَتَرَكَ تِسْعَ بَنَاتٍ أَوْ سَبْعَ وَرَأَيْتُ كَرِهْتُ أَنْ أَتِيَهُنَّ أَوْ أَجِيَهُنَّ بِمِثْلِهِنَّ مَا حَبَبْتُ أَنْ أَجِيَّ بِامْرَأَةٍ تَقُومُ عَلَيْهِنَّ وَتُصْلِحُهُنَّ قَالَ فَبَارَكَ اللَّهُ لَكَ أَوْ قَالَ لِي خَيْرًا وَفِي رِوَايَةِ أَبِي الرَّبِيعِ تَلَا عِبُهَا وَتَلَا عِبُكَ وَتَضَاحُكُهَا وَتَضَاحُكَ -

صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: کیا تم نے شادی کر لی ہے؟ میں نے کہا: جی! آپ نے فرمایا کنواری سے شادی کی ہے یا بیوہ سے؟ میں نے کہا بیوہ سے! آپ نے فرمایا تم کنواری لڑکیوں اور ان کی دل رباٹیوں سے کیونکر غافل رہے؟ (راوی) شعبہ کہتے ہیں میں نے یہ حدیث عمرو بن دینار کے سامنے بیان کی تو انہوں نے کہا میں نے بھی حضرت جابر سے یہ روایت سنی ہے، آپ نے فرمایا تم نے کسی ایسی لڑکی سے شادی کیوں نہ کی جو تم سے کھیلتی اور تم اس سے کھیلتے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ (حضرت جابر کے والد) فوت ہو گئے اور نو یا سات بیٹیاں چھوڑ گئے (راوی کو شک ہے) میں نے ایک بیوہ فوت سے نکاح کر لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا: اے جابر! کیا تم نے نکاح کر لیا ہے؟ میں نے کہا جی! آپ نے فرمایا کنواری سے نکاح کیا ہے یا بیوہ سے؟ میں نے کہا بلکہ بیوہ سے نکاح کیا ہے، آپ نے فرمایا تم نے کسی کنواری لڑکی سے نکاح کیوں نہ کیا تم اس سے کھیلتے وہ تم سے کھیلتی یا تم اس سے خوش طبعی کرتے وہ تم سے خوش طبعی کرتی میں نے آپ سے عرض کیا: حضرت عبداللہ شہید ہو گئے تھے اور انہوں نے نو یا سات بیٹیاں چھوڑی تھیں اور میں نے اس بات کو ناپسند کیا کہ میں ان لڑکیوں کے سامنے ان کی ہم عمر لڑکی کو بیاہ کرے اؤں! بلکہ میں نے یہ چاہا کہ میں نکاح کر کے ایسی عورت لاؤں جو ان کی نگہداشت اور خبر گیری کرے! آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہیں برکت دے یا میرے لیے کوئی اور کلمہ خیر فرمایا۔

۳۵۳۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ
نَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
هَذَا نَكَحْتُ يَا جَابِرُ وَسَاقَ الْحَدِيثَ
إِلَى قَوْلِهِ امْرَأَةٌ تَقُومُ عَلَيْهِنَّ وَتَمْسُطُهُنَّ
قَالَ أَصَبْتَ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ -

۳۵۳۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَنَا هُشَيْمٌ عَنْ سَيَّارٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَابِرِ
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَمَ فِي غَزَاةٍ فَلَمَّا أَقْبَلْنَا تَعَجَّلْتُ عَلَى
بَعِيرِي لِي قَطُوفٌ فَلَحِقَنِي رَاكِبٌ خَلْفِي
فَنَحَسَّ بَعِيرِي بِعِزْرَةٍ كَأَنَّهُ مَعَا
فَانْطَلَقَ بَعِيرِي كَأَجُودٍ مَا أَنْتَ رَاةٍ
مَنْ إِلَّا بَدَلٌ فَنَالْتَفَتُ فَإِذَا أَنَا بِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
مَا يُعْجِلُكَ يَا جَابِرُ قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي حَدِيثُ عَهْدٍ بِعُزْرٍ فَقَالَ
أَبْكَرًا تَزَوَّجْتَهَا أَمْ شَيْبًا قَالَ قُلْتُ
بَدَلٌ شَيْبٌ قَالَ هَلَا جَارِيَةٌ تَلَاعِبُهَا
وَتَلَاعِبُكَ قَالَ فَلَمَّا قَدِمْنَا
الْمَدِينَةَ ذَهَبْنَا لِنَدْخُلَ فَقَالَ
أَمْهَلُوا حَتَّى نَدْخُلَ لِنَلَا أَيْ عِشَاءً
كَى تَمْسُطُ الشَّعْثَةَ وَتَسْتَحِدُّ الْمُغْنِيَةَ
قَالَ وَ قَالَ إِذَا قَدِمْتَ فَالْكَنَيسَ
الْكَنَيسَ -

۳۵۳۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى قَالَ
نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ الْمَجْشِدِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا اسے
جابر! کیا تم نے شادی کر لی ہے؟ اس کے بعد حسب
سابقہ حدیث ہے اور اس کے آخر میں ہے میں نے
ایسی عورت سے نکاح کیا ہے جو میری بہنوں کی کنگمی
پیشی آندان کی خدمت کرے، آپ نے فرمایا اچھا کیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جہاد
سے واپس آ رہے تھے، میرا اونٹ کسرت تھا میں
اس کو تیز چلانا چاہ رہا تھا۔ ناگاہ ایک سوار نے پیچھے سے
میرے اونٹ کو ایک چھڑی ماری، پھر وہ اونٹ اس قدر
تیز چلنے لگا کہ تڑنے لگی — اتنا تیز اونٹ چلتے
ہوئے نہیں دیکھا ہو گا! میں نے پلٹ کر دیکھا تو وہ
رچھڑی مارنے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تھے، آپ نے فرمایا اسے جابر! انہیں کیوں جلدی
ہے؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میری نئی نئی شادی
ہوئی ہے؟ آپ نے فرمایا کنواری سے نکاح کیا ہے
یا بیوہ سے؟ میں نے کہا بیوہ سے، آپ نے فرمایا:
کسی کنواری سے نکاح کیوں نہ کیا؟ تم اس سے کھیلتے
وہ تم سے کھیلتی! حضرت جابر کہتے ہیں کہ جب ہم مدینہ منورہ
پہنچے اور گھر میں داخل ہونے لگے تو آپ نے فرمایا ٹھہر
رات آگے دو، تاکہ جس عورت کے بال بکھرے ہوئے
ہوں وہ کنگمی کر لے اور جس عورت کا شوہر باہر گیا ہو
وہ اپنی شوہرگاہ کے بال صاف کر لے، آپ نے فرمایا
پھر حسب تم جاؤ گے تو کچھ داری سے کام لینا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جہاد

الْقَعْنِيُّ قَالَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ وَهْبِ بْنِ
 كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ خَوَّجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ فَأَبْطَأَ
 بِي جَمَلِي فَأَتَى عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي يَا جَابِرُ
 قُلْتُ كَعَمُ قَالَ مَا شَأْنُكَ قُلْتُ أَبْطَأَ
 بِي عَلَيَّ جَمَلِي وَاعْيَى فَتَحَلَفْتُ
 فَتَزَلَّ فَحَجَّجْتَهُ بِمُحَجِّجِيهِ ثُمَّ قَالَ
 اذْكَبْ فَرَكِبْتُ فَلَقْتُ رَأَيْتُنِي أَكْفُهُ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ أَتَزَوَّجْتُ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ
 أَيْكُرًا أَمْ ثَيْبًا فَقُلْتُ بَلْ ثَيْبٌ
 قَالَ فَهَلَا جَارِيَةً تُلَاعِبُهَا وَتُلَاعِبُكَ
 قُلْتُ إِنْ لِي أَخَوَاتٍ فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَتَزَوَّجَ
 أَمْرًا تَجْمَعُهُنَّ وَتَنْشُطُهُنَّ وَتَقُومُ
 عَلَيْهِنَّ قَالَ أَمَا إِنَّكَ قَادِمٌ فَيَا ذَا
 قَدِمْتُ فَأُلْغِيسُ الْكَيْسِيُّ ثُمَّ قَالَ أَتَبَيَّنُّ
 جَمْلَكَ قُلْتُ نَعَمْ فَأَشْتَرَاؤُا مِنِّي
 بِأَوْقِيَةٍ ثُمَّ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدِمْتُ بِالنَّعْدَةِ
 فَجِئْتُ الْمَسْجِدَ فَوَجَدْتُ عَلَى
 بَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ الْآنَ حِينٌ
 قَدِمْتُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَدَعُ جَمْلَكَ
 وَادْخُلْ فَصَلِّ رُكْعَتَيْنِ قَالَ فَدَخَلْتُ
 فَصَلَّيْتُ ثُمَّ رَجَعْتُ فَأَمَرَ بِلَالًا
 أَنْ يَزِنَ لِي أَوْقِيَةً فَوَزَنَ لِي بِلَالٌ
 فَأَرْجَحَهُ فِي الْمِيزَانِ قَالَ فَأَنْطَلَقْتُ فَلَمَّا
 وَكَيْتُ قَالَ ادْعُ لِي جَابِرًا فَدُعِيتُ

میں گیا، میرا اونٹ سست چل رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے، اور فرمایا: اے جابر
 میں نے عرض کیا جی! فرمایا: کیا حال ہے؟ میں نے عرض کیا
 میرا اونٹ سست چل رہا ہے اور اس نے مجھے تھکا دیا
 ہے اور میں پیچھے رہ گیا ہوں! آپ نے سواری سے اتر
 کر اپنی ڈھال سے اسے چھڑی کی طرح مارا پھر فرمایا: اب
 سوار ہو، بخدا میں نے دیکھا کہ اب میں اس اونٹ پر رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹ سے آگے بڑھنے سے روکتا
 تھا! آپ نے فرمایا کیا تم نے شادی کر لی ہے؟ میں نے عرض
 کیا جی! آپ نے فرمایا کنواری سے نکاح کیا ہے یا بیوہ
 سے؟ میں نے عرض کیا نہیں! بلکہ بیوہ سے، آپ نے فرمایا
 کسی کنواری لڑکی سے شادی کیوں نہ کی؟ تم اس سے
 کھیلے وہ تم سے کھیلتی! میں نے عرض کیا میری کچھ بہنیں ہیں
 میں نے یہ چاہا کہ میں ایسی عورت سے شادی کر دوں جو ان
 کی خبر گیری کرے اور ان کی کٹنگھی وغیرہ کرے اور ان کی
 خدمت کرے، آپ نے فرمایا اب تم گھر جا سہے ہو جب
 تم گھر پہنچو تو سمجھو داری سے کام لینا، پھر فرمایا: کیا تم اپنا اونٹ
 بیچو گے؟ میں نے کہا جی! آپ نے مجھ سے وہ اونٹ
 ایک اوقیہ چاندی کے عوض خرید لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم پہنچ گئے اور میں بھی صبح پہنچ گیا، میں مسجد میں آیا تو
 آپ مسجد کے دروازے پر کھڑے ہوئے تھے، آپ نے
 فرمایا تم اب آئے ہو، میں نے کہا جی! آپ نے فرمایا اپنے
 اونٹ کو چھوڑ دو اور مسجد میں آکر دو رکعات نماز پڑھو،
 حضرت جابر کہتے ہیں میں نے مسجد میں جا کر دو رکعات نماز
 پڑھی، جب میں واپس آیا تو آپ نے بلال سے کہا کہ وہ
 مجھے ایک اوقیہ چاندی وزن کر کے دے! مجھے بلال نے
 وزن کر کے چاندی دی اور تول میں جھبکتی ہوئی دی حضرت
 جابر کہتے ہیں کہ میں چاندی سے کرہلا، ابھی میں نے
 پیٹھ پھیری ہی تھی کہ آپ نے فرمایا: ”جابر کو بلاؤ“ میں

فَقُلْتُ الْآنَ يَرُدُّ عَلَى الْجَمَلِ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْهُ فَقَالَ خُذْ جَسَدَكَ وَ لَكَ ثَمَنُهُ۔

نے دل میں سوچا اب آپ اونٹ مجھ کو واپس کر دیں گے مجھے اس اونٹ کا واپس کیا جانا سخت نا پسند تھا میں اسی ادھیڑ بن میں تھا کہ آپ نے فرمایا: اپنا اونٹ مجھ لے لو اور اس کی قیمت بھی رکھو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر طے کیا تھے، اور میں ایک پانی پلانے والے اونٹ پر سوار تھا جو سب لوگوں سے پیچھے تھا۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کسی چیز سے مارا جو آپ کے پاس تھی (مارنے کی دیر تھی) وہ اونٹ سب سواروں سے اُگے نکل گیا، میں اسے روکنے کی کوشش کرتا تھا لیکن وہ میرے قابو میں نہیں آتا تھا، حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے مجھ سے فرمایا: کیا تم مجھے یہ اونٹ اتنی اتنی قیمت پر فروخت کر دو گے؟ (اللہ تعالیٰ مغفرت فرمائے) میں نے دونوں مرتبہ عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ آپ ہی کا اونٹ ہے! پھر آپ نے فرمایا: کیا تم نے اپنے والد کی وفات کے بعد شادی کر لی ہے؟ میں نے عرض کیا: جی! آپ نے فرمایا کنواری سے نکاح کیا ہے یا بیوہ سے؟ میں نے عرض کیا: بیوہ سے، آپ نے فرمایا کنواری سے نکاح کیوں نہ کیا تم اس کے ساتھ دل لگی کرتے ہو وہ تمہارے ساتھ دل لگی کرتی! ابو نصرہ راوی کہتے ہیں کہ یہ مسلمانوں کا تکیہ کلام ہے وہ کہتے ہیں کہ تم ایسا کرو اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت فرمائے!

۳۵۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى قَالَ نَا الْمُعْتَمِرُ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ نَا أَبُو نُزَيْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كُنَّا فِي مَسِيرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ أَنَا عَلَى نَاصِيَةٍ لِي إِشْمًا هُوَ فِي أُخْرِيَّاتِ النَّاسِ قَالَ فَضَرَبَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ تَخَسَّهٗ أَرَاهُ قَالَ بِشَيْءٍ كَانَ مَعَهُ قَالَ فَجَعَلَ بَعْدَ ذَلِكَ يَتَقَدَّمُ النَّاسَ يُنَازِعُنِي حَتَّى أَقْبُ لَا كُفَّةَ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَبِيعُنِيهِ بِكَذَا وَ كَذَا وَ اللَّهُ يَغْفِرُ لَكَ قَالَ قُلْتُ هُوَ لَكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ أَتَبِيعُنِيهِ بِكَذَا وَ كَذَا وَ اللَّهُ يَغْفِرُ لَكَ قَالَ قُلْتُ هُوَ لَكَ قَالَ وَ قَالَ لِي أَتَزَوَّجَت بَعْدَ أَبِيكَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ ثَنِيًّا أَمْ بِكَرًا قَالَ قُلْتُ ثَنِيًّا قَالَ فَهَلَّا تَزَوَّجَت بِكَرًا تَضَاحِكُكَ وَ تَضَاحِكُهَا وَ تَدَاعِبُكَ وَ تَدَاعِبُهَا قَالَ أَبُو نُزَيْرٍ وَ كَأَنَّهُ كَلِمَةً يَقُولُهَا الْمُسْلِمُونَ إِفْعَلْ كَذَا وَ كَذَا وَ اللَّهُ يَغْفِرُ لَكَ۔

(۱) کنواری لڑکی سے شادی کرنا افضل ہے۔

حدیث جابر کے فوائد

(۲) استاذ اور شیخ کو چاہیے کہ اپنے تلامذہ کے احوال دریافت کریں اور ان کے فائدے

اور مصلحت کی طرف راہنمائی کریں۔

(۳) بہنوں کی تربیت کے لیے اپنی نفسانی خواہشات کو قربان کرنا افضل ہے۔

(۴) جو شخص کوئی نیک کام یا عبادت کرے اسے دعا دینی چاہیے۔

(۵) شوہر اور اس کے بھائی بہنوں کی خدمت کرنا جائز ہے اور عورت کی مرضی سے اس سے یہ خدمت لینا چاہیے۔

اور اس کی مرضی کے بغیر نہیں۔

(۶) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت اور آپ کا معجزہ کہ سب سے سست رفتار اونٹ آپ کے ہاتھ سے چھڑی لگتے ہی سب سے تیز رفتار اونٹ ہو گیا۔

(۷) عورت کو اپنے خاص بال صاف کرنے چاہئیں خواہ کسی طریقے سے صاف کرے۔

(۸) شوہر اگر سفر پر گیا ہو تو گھر میں داخل ہونے سے پہلے بیوی کو اتنا موقع دے کہ وہ بن سنور کر اس کا استقبال کر سکے۔

(۹) بعض احادیث میں اچانک رات کو گھر میں آنے سے منع کیا ہے، یہ حدیث اس کے خلاف نہیں ہے کیونکہ شکر کی واپسی کی شہرت ہو چکی تھی۔

(۱۰) سفر سے واپس آنے والے کو چاہیے کہ گھر جانے سے پہلے مسجد میں دو رکعت نماز پڑھے۔

(۱۱) وزن کرتے وقت پلٹر اچھکتے ہوئے وزن کرنا مستحب ہے، اسی طرح قرض میں بھی از خود زیادہ دینا مستحب ہے۔

(۱۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خریدنا ایسا کر یا نہ فعل سے کہ جابر کو اونٹ کی قیمت بھی دی اور ساتھ ہی اونٹ بھی دے دیا۔

(۱۳) استاذ یا شیخ جب شاگرد سے کسی چیز کو خریدیں تو شاگرد کا حق ہے کہ وہ ان کو وہ چیز نذر کر دے۔

(۱۴) بعض روایات میں تو بہنوں کا ذکر ہے، بعض میں سات کا، ان میں تطبیق اس طرح ہے کہ دو شادی شدہ تھیں اور سات کنواری اور کل تو تھیں، (حافظ عسقلانی)

(۱۵) صحیح بخاری اور مسند احمد سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ غزوہ سے واپسی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے یہ غزوہ تبوک تھا، اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ غزوہ ذات الرقاع تھا۔

(۱۶) حضور نے جابر کو گھر جاتے وقت اکیس اکیس فرمایا تھا، کیس کے معنی جماع، اولاد کو طلب کرنا، احتیاط اور عقل ہیں اور یہ چاروں معنی یہاں مناسب ہیں۔

(۱۷) اوقیہ کے معنی چالیس درہم ہیں جو دس تولہ چاندی سے کچھ زیادہ ہے۔

(۱۸) راستہ میں صرف اونٹ کے خریدنے کی بات ہوئی تھی بیع اس وقت ہوئی جب حضرت جابر نے اونٹ حوالے کر کے رقم لی، اس لیے اس حدیث سے یہ لازم نہیں آتا کہ بیع کے بعد بھی بائع بیع سے فائدہ اٹھا سکتا ہے یا ایسی کوئی شرط لگا سکتا ہے۔

کیا عہد رسالت کی سادگی کی وجہ سے اس ترقی یافتہ دور کا رنگ و نور ناجائز ہے؟

جسٹس محمد تقی عثمانی دیوبندی لکھتے ہیں کہ عہد رسالت میں مجلس نکاح قائم کرنے اور اس میں احباب، اکابر اور مشائخ کو دعوت دینے کا رواج نہ تھا یہی وجہ تھی کہ حضرت جابر نے اپنے نکاح میں حضور کو دعوت نہیں دی کیونکہ آپ

نے پوچھا کیا تم نے شادی کر لی ہے؟ حالانکہ حضرت جابر کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بہت قری رابلہ تھا اُرد
اُپ نے شادی کی خبر سن کر دعائے خیر کی اور یہ نہیں فرمایا کہ تم نے عقد نکاح میں مجھے کیوں نہیں بلایا؟ اگر مجلس نکاح قائم
کرنا اور اس میں متعلقین کو دعوت دینا دین میں مطلوب ہوتا تو حضرت جابر، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت دینا نہ سمجھتا
اسی طرح حضرت عبدالرحمن بن عوف نے بھی اپنے نکاح کی مجلس منعقد کی نہ آپ کو بلایا حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ان کے جسم پر رنگ کے آثار دیکھ کر خود ان کی شادی کے بارے میں پوچھا، اس سے معلوم ہوا کہ عہد رسالت میں مجلس
نکاح قائم کرنے کا رواج نہ تھا بلکہ عہد صحابہ میں بھی ایسا رواج نہ تھا بلکہ

شیخ محمد تقی عثمانی نے یہ جو کچھ لکھا ہے بالکل صحیح ہے، نکاح کرنا سنت ہے لیکن اس سنت کے لیے مجلس اور
مخمل کو منعقد کرنے کا رواج خیر القرون میں نہ تھا، لیکن اب برس برس سے مسلمانوں میں یہ معمول ہے کہ سنت نکاح
کو منعقد کرنے کے لیے مجلس کا انعقاد کیا جاتا ہے، رشتہ داروں، احباب، مشائخ و اکابر اور تمام متعلقین کو اس
میں دعوت دی جاتی ہے اور تمام بلاد اسلامیہ میں یہ عمل جاری و ساری ہے اور ظاہر ہے کہ یہ عمل بدعتِ ستیمہ نہیں ہے اور تمام
دنیا کے مسلمان گمراہی پر مجتہد نہیں ہوئے اور مخمل منعقد کرنے والوں میں سے کوئی بھی اس کو فرض یا واجب اور مطلوب فی الدین سمجھ کر
نہیں کرتا، بلکہ سب کا مقصود یہ ہوتا ہے کہ عقد نکاح ایک خوشی کا موقع ہے اور اپنی خوشی میں اپنے احباب کو شریک کرنا اور
اس بہانہ ان سے ملاقات کرنا اور احباب اور اکابر کی ضیافت کرنا ایک مستحسن کام ہے فقہی اصطلاح میں اس کو مستحب بھی کہا
جاسکتا ہے، عہد رسالت اور عہد صحابہ میں اس کا رواج اس لیے نہیں تھا کہ بالکل سادہ گوشت اور تہذیب و تمدن کے یہ تقاضے
ان کے ہاں متعارف نہیں تھے، زمانہ جس طرح آگے بڑھتا رہا تہذیب و ثقافت کی نئی اقدار سامنے آتی رہی ہیں ان اقدار میں
سے جو چیزیں کتاب و سنت کے خلاف نہیں ہیں اور جن چیزوں سے شریعت نے منع نہیں کیا ان کو اپنا لینے میں کوئی حرج
نہیں ہے۔ بلکہ ان میں سے جو چیزیں شریعت کے کسی عام اصول کے تحت ہوں تو وہ یقیناً مستحب ہوں گی اور جن چیزوں
سے شریعت نے منع کیا ہے مثلاً مردوں اور عورتوں کا مخلوط اجتماع، مخملوں میں عورتوں کا بے پردہ عریاں لباس پہن
کر تیز قسم کی خوشبوؤں کو لگا کر جانا، شادی کی محفل میں غلی گانوں کی ریکارڈنگ، بارات میں مزاحیہ اور باجوں کا اہتمام سے اختتام
ان چیزوں سے شریعت نے منع کیا ہے اور ان کو حرام قرار دیا ہے اور یہ چیزیں ہر حال میں حرام رہیں گی۔ مسلمانوں کو ان سے
اجتناب کرنا لازم ہے۔

اسی اصول پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ وعظ کی مخملوں کا جس طرح اہتمام ہوتا ہے، سیرت کافر نسوں کا انعقاد کیا ہے اور محافل
میلاد کا انتظام اور اہتمام کیا جاتا ہے۔ ریڈیو اور ٹیلی ویژن پر پروگرام نشر ہوتے ہیں۔ چاند دیکھنے کے لیے رویت ہلال
کمیٹی کا انتظام ہے۔ خیر القرون میں یہ چیزیں نہ تھیں کیونکہ وہ سادگی کا دور تھا وہ لوگ نہ گھڑیوں کے معین اوقات سے نسا
پڑھتے تھے نہ لاڈلے اہیکر پر نماز پڑھتے تھے نہ مسجد میں مینار اور مخراب بناتے تھے نہ مسجد کی صفوں میں قالین بچھاتے
تھے نہ مقدس راتوں اور قومی ایام میں شہر کی عمارتوں اور مسجدوں میں چراغاں کرتے تھے نہ خوشی کے موقع پر جلوس نکالتے
تھے۔ یہ سب چیزیں بعد میں تہذیب و تمدن کے تقاضوں کے لیے رائج ہو گئیں ہیں اور شریعت میں ان سے منع بھی نہیں

کیا گیا لیکن چونکہ کرنے والوں کی نیت صحیح اور مقصد صالح ہوتا ہے اس لیے یہ سب امور مستحسن اور مستحب ہیں البتہ جس جگہ کوئی ناجائز چیز در آئے گی وہ ہر حال میں ناجائز رہے گی۔

بَابُ الْوَصِيَّةِ بِالنِّسَاءِ

۳۵۳۸۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَادِ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ وَالتَّفِظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ قَالَا نَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلَعٍ لَوْ تَسْتَقِيمَ لَكَ عَلَى طَرِيقِهِمْ فَإِنْ اسْتَمْتَعْتَ بِهَا اسْتَمْتَعْتَ بِهَا وَاسْتَمْتَعْتَ بِهَا وَبِهَا عَوَجٌ وَإِنْ ذَهَبَتْ تَقِيمُهَا كَسَرْتَهَا وَكَسَرُهَا طَلَقُهَا۔

۳۵۳۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ مَيْسَرَةَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَإِذَا شَهِدَ امْرَأًا فَلْيَتَكَلَّمْ بِخَيْرٍ أَوْ لِيَسْكُتْ وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلَعٍ وَإِنْ أَغْوَجَ شَيْءٌ فِي الضِّلَعِ أَغْلَاهُ إِنْ ذَهَبَتْ تَقِيمُهَا كَسَرْتَهَا وَإِنْ تَرَكَتَهُ لَمْ يَزَلْ أَغْوَجَ اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ۔

۳۵۴۰۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هَيْمٍ عَنْ مُوسَى الْوَارِثِيِّ قَالَ نَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ قَالَ نَا عَبْدُ الْحَمِيدِ يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ عَنْ عَمِّهِ أَنَّ

عورتوں کی خیر خواہی کا بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عورت "پسلی" سے پیدا کی گئی ہے، وہ سیدھا کرنے سے سیدھی نہیں ہوگی، اگر تم اس سے فائدہ اٹھانا چاہتے ہو تو اس کی کچی کے باوجود اس سے فائدہ اٹھاؤ، اگر تم اس کو سیدھا کرنے لگے تو اس کو توڑ دو گے اور اس کا توڑنا طلاق ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کا اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر ایمان ہے وہ جب کسی چیز کو دیکھے تو بات تو اچھی بات کہے ورنہ خاموش رہے۔ عورتوں کے ساتھ خیر خواہی کرو، کیونکہ عورت پسلی سے پیدا کی گئی ہے اور پسلی کا اوپر کا حصہ زیادہ میٹھا ہے اگر تم اس کو سیدھا کرنے لگو گے تو توڑ دو گے۔ اور اگر تم نے اس کو چھوڑ دیا تو وہ ہمیشہ میٹھی رہے گی جنون سے خیر خواہی کرو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مسلمان مرد کسی مسلمان عورت کو دشمن نہ رکھے اگر کسی کی کسی ایک عادت سے وہ ناخوش

ہے تو اس کی دوسری نسل سے خوش ہو جائے۔

بْنِ أَبِي أَنَسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَفْرُكَ
مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً إِنْ كَرِهَ مِنْهَا
خُلُقًا رَضِيَ مِنْهَا آخَرَ أَوْ
قَالَ غَيْرَهُ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا.... اس کے بعد حسب سابق نفقات
ہے۔

۳۵۴۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَثْنَى قَالَ
نَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ نَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ
قَالَ نَا عِمْرَانُ بْنُ أَبِي أَنَسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ
الْحَكَمِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمِثْلِهِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر حوا (خیانت) نہ کرتیں تو کوئی
عورت کسی مرد سے خیانت نہ کرتی۔

۳۵۴۲ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ
قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ أَبَا يُونُسَ مَوْلَى
أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْلَا حَوَاءُ لَمْ تَخُنْ أُنْثَى
رَوْجَهَا الدَّهْرُ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر بنی اسرائیل نہ ہوتے تو کبھی
کوئی کھانا اور گوشت خراب نہ ہوتا، اور اگر حوا نہ ہوتی تو
کبھی کوئی عورت اپنے خاوند سے خیانت نہ کرتی۔

۳۵۴۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا
عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ نَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ
بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهَ
أَحَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا بَنُو إِسْرَءِيلَ
لَمْ يَخْبِثِ الطَّعَامُ وَلَمْ يَخْتَرْ اللَّحْمُ
وَلَوْلَا حَوَاءُ لَمْ تَخُنْ أُنْثَى رَوْجَهَا
الدَّهْرُ۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا متاع ہے دنیا کی بہترین متاع نیک عورت ہے۔

۳۵۴۴۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَيْبَةَ الْهَمْدَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ يَزِيدَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الْحَبَلِيَّ يُحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَخَيْرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت پسلی کی طرح ہے اگر تم اس کو سیدھا کرنے لگو گے تو توڑ دو گے، اور اگر تم اس کو اس کے حال پر چھوڑ دو گے تو اس کی کچی کے باوجود اس سے فائدہ اٹھاتے رہو گے۔

۳۵۴۵۔ وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ الْمُسْتَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ كَالضِّلَعِ إِذَا ذَهَبَتْ تُقِيمُهَا كَسَرْتَهَا وَإِنْ تَرَكْتَهَا اسْتَمْتَعْتَ بِهَا وَفِيهَا عَوَجٌ۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے

۳۵۴۶۔ وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ كِلَاهُمَا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ أَخِي الزُّهْرِيِّ عَنْ عَمِّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ سَوَاءً۔

عورت کے پسلی سے پیدا ہونے کے تقاضے | حدیث نمبر ۳۵۳۸ میں ذکر ہے کہ عورت پسلی سے پیدا کی گئی ہے، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ خواہ حضرت آدم کی بائیں پسلی سے پیدا کی گئی تھیں۔ حافظ ابن حجر نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ خواہ حضرت آدم کی بائیں چوٹی پسلی سے پیدا کی گئیں جس وقت حضرت آدم سوئے ہوئے تھے۔ اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ مرد کو یہ توقع نہیں رکھنی چاہیے کہ عورت مکمل درست ہو جائے گی اور جو شخص اس کے تمام اخلاق سدھانے کی کوشش کرے گا وہ اس کو کھودے گا اور اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ عورت کے اخلاق میں اگر کچھ کچی ہے تو وہ اس کا عیب نہیں ہے جیسا کہ پسلی میں کچی عیب نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۳۵۳۹ میں ہے عورتوں سے خیر خواہی کرو اس میں یہ اشارہ ہے کہ عورت کو پسلی سے تشبیہ دینے کا مقصد

نہیں ہے کہ اس کی اصلاح کی کوشش نہ کی جائے البتہ پسار محبت اور ملائت سے اس کی اصلاح کرنی چاہیے اگر اس سے کبھی رشتہ یا بد اخلاقی صادر ہو تو اس کی طبیعت کجی پر محمول کر دیا جائے لیکن اگر وہ کوئی غلام شرعاً کام کرے مثلاً ناز و پٹھے بندے نہ رکھے یا بے پردہ بازار جائے تو پہلے اس کو ملائت سے بھگائے نہ مانے تو پھر سختی کرے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **قُوا** **انفسکم و اہلیکم ناراً (تحریم: ۶)** ”اپنے آپ کو اور اپنے الہ و عیال کو آگ سے بچاؤ“ تاہم طلاق دینے سے گریز کرے، طلاق دنیا، اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک ناپسند فعل ہے بعض لوگ دفعی طور پر مخطوبہ کو مخطوب ہو کر تین طلاقیں دے بیٹھتے ہیں بعد میں دونوں فریق پشیمان ہوتے ہیں اور بچوں کی تربیت اور پردہ شش کا معاملہ ابتری کا شکار ہو جاتا ہے۔

حضرت حواد کی خیانت کی تحقیق | حدیث نمبر ۲۵۴۲ میں ہے اگر حواد نہ ہوتی تو کوئی عورت اپنے خاوند سے خیانت نہ کرتی اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت حواد نے حضرت آدم کو ممنوعہ درخت سے کھانے کی ترغیب دی تھی۔ اور خیانت کا مطلب یہ ہے کہ حضرت حواد نے شیطان کے دوسرے کو قبول کر لیا تھا اور اس کے بہکانے میں آگئی تھیں، اور اپنے خیال میں حضرت آدم کی بہتری کے لیے انہیں اس درخت سے کھانے کی ترغیب دی تھی، یہ ان کی غلطی تھی، دانستہ غلط کاری نہیں تھی اس پر خیانت کا اطلاق صحیح اور مجازاً ہے، جیسے حضرت آدم کی بھول پر صحت اور مجازاً عصیان کا اطلاق آیا ہے (فصلی ۱۰ مردہ فغوی (ط ۱: ۱۲۱) اور چونکہ اوہو میں ماں باپ کا اثر ہوتا ہے اس لیے حواد کی بیٹیوں میں حسب استعداد اس خیانت کا اثر آگیا۔

کھانا خراب ہونے کی وجہ | حدیث نمبر ۲۵۴۲ میں ہے اگر نبی اسرائیل نہ ہوتے تو کبھی کوئی کھانا اور گوشت خراب نہ ہوتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جو اسرائیل نے سب سے پہلے کھانے کا ذخیرہ کرنا شروع کیا۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ اس سے پہلے کھانے پینے کی چیزوں کو گرگ رکھتے تھے لیکن وہ خراب نہیں ہوتی تھیں جو اسرائیل نے من و سلوئی کو بچا کر رکھنا شروع کیا تو بطور عذاب ان کے کھانے پینے کی چیزوں کو بدبودار اور خراب کر دیا گیا۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الطلاق

طلاق کا لغوی معنی | امام اللغت سید زبیدی طلاق کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: عباب میں ہے کہ عورت کی طلاق کے دو معنی ہیں (۱) نکاح کی گرہ کو کھول دینا (ب) ترک کر دینا، چھوڑ دینا، لسان العرب میں ہے کہ عثمان اور زبید کی حدیث ہے۔ طلاق کا تعلق مردوں سے ہے اور عدت کا تعلق عورتوں سے ہے۔

طلاق کا اصطلاحی معنی | علامہ ابن نجیم طلاق کا فقہی معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: الفاظ مخصوصہ کے ساتھ فی الفور یا از روئے مال نکاح کی قید کو اٹھا دینا، طلاق ہے۔ الفاظ مخصوصہ سے مراد وہ الفاظ ہیں جو مادہ طلاق پر صراحت یا کنایہ مشتمل ہوں اس میں خلع بھی شامل ہے اور نام دی اور لعان کی وجہ سے قاضی کی تفریق بھی شامل ہے، طلاق بائنہ کی وجہ سے نکاح کی قید فی الفور اٹھ جاتی ہے اور طلاق رجعی کی وجہ سے نکاح کی قید از روئے مال اٹھ جاتی ہے۔ طلاق کی تین قسمیں ہیں، احسن، حسن اور بدعی۔

طلاق کی اقسام | طلاق احسن: جن ایام میں عورت ماہواری سے پاک ہو اور ان ایام میں بیوی سے مقاربت بھی نہ کی ہو، ان ایام میں صرف ایک طلاق دی جائے، اسی میں دوران عدت مرد کو رجوع کا حق رہتا ہے اور عدت گزرنے کے بعد عورت بائنہ ہو جاتی ہے، اور فریقین کی باہمی رضامندی سے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے۔ طلاق حسن: جن ایام میں عورت پاک ہو اور مقاربت بھی نہ کی ہو ان ایام میں ایک طلاق دی جائے اور جب ایک ماہواری گزر جائے تو بغیر مقاربت کے دوسری طلاق دی جائے اور جب دوسری ماہواری گزر جائے تو بغیر مقاربت کے تیسری طلاق دی جائے اس کے بعد جب تیسری ماہواری گزر جائے گی تو عورت منغلظہ ہو جائے گی اور اس شرعی حلالہ کے بغیر اس سے دوبارہ عقد نہیں ہو سکتا۔

طلاق بدعی: اس کی تین صورتیں ہیں: (۱) ایک مجلس میں تین طلاقیں دفعۃً دی جائیں خواہ ایک کلمہ سے مثلاً تم کو تین طلاق دیں یا کلمات متعدد سے مثلاً کہے تم کو طلاق دی، تم کو طلاق دی، تم کو طلاق دی۔ (ب) عورت کی ماہواری کے ایام میں اس کو ایک طلاق دی جائے، اس طلاق سے رجوع کرنا واجب ہے اور یہ طلاق شمار کی جاتی ہے۔ (ج) جن ایام میں عورت سے مقاربت کی ہو، ان ایام میں عورت کو ایک طلاق دی جائے، طلاق بدعی کسی صورت میں ہو اس کا دینے والا

۵۔ سید محمد تقی زبیدی نزیل مصر، تاج العروس ج ۲ ص ۴۲۵، مطبوعہ مطبعہ نعیمیہ مصر، ۱۳۰۶ھ۔

۶۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۹۷ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۳۵، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ۔

گنہ گار ہوتا ہے پہلے

صریح لفظ طلاق کے ساتھ ایک یا دو طلاقیں دی جائیں تو یہ طلاق رجعی ہے اور اگر صریح لفظ طلاق نہ ہو کنا یہ سے طلاق دی جائے تو یہ طلاق بائن ہے، مثلاً طلاق کی بیعت سے بیوی کو ماں بہن کہہ دے، طلاق رجعی میں دوبارہ رجوع کیا جاسکتا ہے، لیکن پچھلی طلاقیں شمار ہوں گی، اگر پہلے دو طلاقیں دی گئیں تو رجوع کے بعد صرف ایک کا ٹک رہ جائے گا، طلاق بائن سے فی الفور نکاح منقطع ہو جاتا ہے، لیکن اگر تین سے کم طلاقیں بائن ہوں تو باہمی رضامندی سے دوبارہ عقد ہو سکتا ہے۔ لیکن پچھلی طلاق کا شمار ہو گا۔

طلاق کیوں مشروع کی گئی؟ | عام کا منشاء یہ ہے کہ جو لوگ رشتہ نکاح میں منسلک ہو جائیں ان کے نکاح کو قائم یا نزاع پیدا ہو تو رشتہ دار اور مسلم سوسائٹی کے ارباب حل و عقد اس اختلاف کو دور کر کے ان میں صلح کر لیں اور اگر ان کی پوری کوشش کے باوجود زوجین میں صلح نہ ہو سکے اور یہ خطر ہو کہ اگر یہ بدستور رشتہ نکاح میں بندھے رہے تو یہ حدود اللہ کو قائم نہ رکھ سکیں گے اور نکاح کے مقاصد فوت ہو جائیں گے تو ان کی عدم موافقت اور باہمی نفرت کے باوجود ان کو نکاح میں رہنے پر مجبور نہ کیا جائے، اس صورت میں ان کی، ان کے رشتہ داروں اور معاشرہ کے دیگر افراد کی بہتری اور مصلحت اسی میں ہے کہ عقد نکاح کو توڑنے کے لیے شوہر کو طلاق دینے سے نہ روکا جائے۔ طلاق کے علاوہ عقد نکاح کو فسخ کرنے کے لیے دوسری صورت یہ ہے کہ عورت شوہر کو کچھ دے دلا کر خلع کر لے اور تیسری صورت قاضی کی تفریق ہے اور چوتھی صورت یہ ہے کہ حرم درمسلان ٹکڑوں کو زناہی حالت میں یہ معاملہ سپرد کیا گیا ہو وہ نکاح کو فسخ کرنے کا فیصلہ کر دیں۔

صرف ناگزیر حالت میں طلاق دی جائے | قرآن مجید کی تعلیم یہ ہے کہ اگر شوہر کو بیوی ناپسند ہو پھر بھی وہ اس سے نباہ کرنے کی کوشش کرے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

اور اپنی بیویوں کے ساتھ بھلائی اور حسن سلوک کے ساتھ رہو اور اگر تم کو وہ ناپسند ہوں تو ہو سکتا ہے کہ تم کسی چیز کو ناپسند کرو اور اللہ تعالیٰ اس میں بیعت سی بھلائی پیدا کر دے۔!

وَعَاشِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ فَان كُوهْتُمُوهُنَّ
فَعَسَىٰ اَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَّيَجْعَلَ اللّٰهُ فِيْهِ
خَيْرًا كَثِيْرًا۔

(النساء: ۱۹)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:

حضرت محارب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے من چیزوں کو طلال کیا ہے، ان میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک طلاق سب سے زیادہ ناپسندیدہ ہے۔

عن محارب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احل الله شيئا ابغض اليه من الطلاق۔ ۵

۵۔ علامہ ملاؤ الدین الحسینی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمختار علی حاشی روالمختار ج ۲ ص ۵۷۸-۵۷۳، مطبوعہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۵۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۹۶، مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۳۰۵ھ

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ و سلم ابغض الحلال الی اللہ عز وجل الطلاق - ۱

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حلال چیزوں میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے ناپسندیدہ طلاق ہے۔

قرآن اور سنت کی ان ہدایات کی روشنی میں شوہر پر یہ لازم ہے کہ اختلاف اور نزاع کی صورت میں حتی الامکان طلاق سے گریز کرے اور اگر طلاق دینا ناگزیر ہو تو صرف ایک طلاق رجعی دے کیونکہ اس کے بعد عدت کے تین ماہ تک اس معاملہ پر نظر ثانی کا موقع رہے گا ورنہ عدت کے بعد عورت علیحدہ ہو جائے گی، آج کل لوگوں نے یہ سمجھ لیا ہے کہ تین بار کہے بغیر طلاق نہیں ہوتی، اس لیے یا تو وہ خود تین طلاقیں دیتے ہیں یا وکیل اور وثیقہ نویس ان کو تین طلاقیں لکھ دیتے ہیں اور جب طلاق نافذ ہو جاتی ہے تو یہ لوگ پشیمان ہوتے ہیں اور مفتیوں کے پاس جاتے ہیں کہ دوبارہ نکاح یا رجوع کا کوئی حیلہ بتلایں حتیٰ کہ یہ لوگ حلالہ کی ناگوار صورت کو قبول کرنے پر تیار ہو جاتے ہیں حالانکہ اس قسم کے حلالہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے، لیکن بعد میں بچوں کی در بدری اور دوسرے بڑے نتائج سے بچنے کے لیے اس وقت فریقین ہر قیمت پر صلح کے لیے تیار ہو جاتے ہیں۔ یہ میری بائیس سالہ افتاد کی زندگی کا تجربہ ہے۔

صرف مرد کو طلاق کا اختیار کیوں دیا گیا؟ | طلاق دینے کا حق صرف مرد کو تفویض کیا گیا ہے حالانکہ عقد نکاح عدت اور مرد دونوں کی باہمی رضامندی سے وجود میں آتا ہے تو

پھر عورت کو یہ اختیار کیوں نہیں ہے کہ وہ بھی جب چاہے اس عقد کو ختم کر دے؟

اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ عورت مغلوب الغضب ہوتی ہے اور اس کو جلد غصہ آتا ہے اگر طلاق دینے کا معاملہ عورت کے اختیار میں ہوتا تو وقوع طلاق کی شرح دو چند سے بھی زیادہ بڑھ جاتی، عام طور پر یہ دیکھا گیا ہے کہ شوہر عورت کے مطالبہ اور اس کی ضد پر طلاق دیتا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ مرد کے مقابلہ میں عورت کی قوت فیصلہ کمزور ہوتی ہے خصوصاً حیض کے ایام میں عورت ذہنی اضطراب میں مبتلا ہوتی ہے اور ان ایام میں اس کا ذہن منتشر اور مزاج چڑچڑا ہو جاتا ہے اس لیے اگر طلاق دینے کا معاملہ عورت کے سپرد کیا جاتا تو شرح طلاق زیادہ ہو جاتی اور اکثر ہنستے بستے گھر دیران ہو جاتے، تیسری وجہ یہ ہے کہ عورتیں ناقصات عقل ہوتی ہیں جیسا صحیح بخاری، صحیح مسلم، جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ، سنن ابو داؤد، مسند احمد بن حنبل اور مستدرک میں اس کی تصریح ہے اور فسخ نکاح کا معاملہ ناقص العقل کے سپرد کرنے کے لائق نہیں ہے۔

طلاق کا معاملہ مرد کو مفوض کرنے کی چوتھی وجہ یہ ہے کہ چونکہ مرد اپنا مال خرچ کر کے حقوق زوجیت حاصل کرتا ہے اس لیے ان حقوق سے دست کش ہونے کا اختیار بھی اسی کو دیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ جو شخص اپنا روپیہ خرچ کر کے کوئی چیز حاصل کرتا ہے وہ اس چیز کو آخری حد تک رکھنے کی کوشش کرتا ہے۔ اور صرف اس وقت اس چیز کو چھوڑتا ہے جب اس کو چھوڑنے کے سوا کوئی چارہ کد باقی نہ رہے۔ اس کے برخلاف حقوق زوجیت کو قائم کرنے میں عورت کو کوئی محنت کرنی پڑتی

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۹۶، مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۔ بخاری ج ۱ ص ۴۲، ج ۱ ص ۹۷، ج ۱ ص ۱۳۱، ج ۱ ص ۲۶۱، ج ۱ ص ۲۶۳، مسلم ج ۱ ص ۶۰، ابو داؤد ج ۱ ص ۲۸۷، ترمذی ص ۳۷۵۔

ابن ماجہ ص ۲۸۹ - ۲۸۸، مسند احمد بن حنبل ج ۲ ص ۶۷، مستدرک ج ۲ ص ۱۹۰۔

ہے نہ پیسہ خرچ کرنا پڑتا ہے اس لیے اگر طلاق کی باگ ڈور عورت کے ہاتھ میں دے دی جاتی تو عورت کو طلاق واقع کرنے میں اس قدر سوچ و بچار اور تامل کی ضرورت نہ ہوتی۔ علاوہ ازیں یہ اقدام عدل و انصاف کے بھی خلاف ہوتا۔

طلاق میں عورت کی رضامندی کا اعتبار کیوں نہیں ہے؟ | یہ عجیب ہے کہ بعض اوقات عورت طلاق لینا نہیں چاہتی اور اپنے اور اپنے بچوں کے مستقبل کی

خاطر وہ اپنے شوہر کے نکاح میں رہنا ہی چاہتی ہے لیکن مرد بد مزاج و مظالم ہوتا ہے اور عورت کی مرضی کے خلاف وہ اس کو طلاق دے دیتا ہے، ایسی صورت میں بعض عورتیں یہ کہتی ہیں کہ جب نکاح کے عقد میں اس کی مرضی کا دخل ہے تو طلاق میں اس کی رضامندی کا دخل کیوں نہیں ہے؟ اور اس کی مرضی کے بغیر طلاق کیوں مؤثر قرار دی جاتی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ کسی عقد کو بھی قائم کرنے کے لیے فریقین کی رضامندی ضروری ہے (مثلاً وکالت، اجارت، مضاربت وغیرہ) لیکن عقد کو فسخ کرنے کے لیے دونوں فریقوں کی رضامندی ضروری نہیں ہوتی، کوئی ایک فریق بھی دوسرے کی مرضی کے خلاف عقد توڑ سکتا ہے اس لیے اگر کوئی شخص کسی عورت کو اپنے نکاح میں رکھنے پر آمادہ نہ ہو اور اس کے ساتھ عمل زوجیت پر تیار نہ ہو تو اس سے بزرور یہ عمل نہیں کر لیا جاسکتا نہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ تم خواہی نخواہی اس عورت کو اپنے نکاح میں رکھو اور اس کو خرچ دیتے رہو اور چونکہ ازدواجی زندگی کی گارنٹی میں اہم رول مرد ادا کرتا ہے کیونکہ عمل زوجیت اور نفقہ کی ادائیگی میں مرد فاعل ہوتا ہے اور عورت اس کے فعل کی محل یا مستعمل ہوتی ہے اس لیے عقد نکاح کو قائم رکھنے یا اس کو فسخ کرنے کا اختیار بھی صرف مرد کو دیا گیا ہے۔

خلع | طلاق کو مرد کے اختیار میں دینے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وقوع طلاق میں عورت کا بالکل دخل نہیں ہے عورت کو ناپسند کرتی ہو تو وہ اپنا مہر چھوڑ کر یا کچھ اور دے دلا کر شوہر سے طلاق کا مطالبہ کر سکتی ہے۔

سید محمد قطب شہید لکھتے ہیں: امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ثابت بن قیس ابن شماس کی بیوی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں ثابت کے خلع اور اس کے دین کے بارے میں کوئی حوف گیری نہیں کرتی، لیکن میں اسلام کے بعد کفر و ناشکری یا شوہر کے حقوق کو ادا نہ کرنا (کرنا) کو ناپسند کرتی ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم اس کا باغ واپس کر دو گی (ثابت نے ان کو مہر میں باغ دیا تھا) انہوں نے کہا ہاں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت سے فرمایا "باغ لے لو اور اس کو طلاق دے دو" اس حدیث کی روشنی میں یہ ہرنا چاہیے کہ جب کسی عورت کو کسی طبعی نا ہمواری کی وجہ سے شوہر ناپسند ہو اور یہ نفرت اس قدر بڑھ جائے کہ وہ اسی نفرت کی وجہ سے شوہر کے حقوق ادا نہ کر سکے تو پھر وہ قاضی اسلام سے رجوع کرے اور قاضی مہر واپس کر کے شوہر سے طلاق دلا دے، یاد رہے کہ یہاں قاضی شوہر سے طلاق دلائے گا از خود نکاح فسخ نہیں کریگا۔

قاضی اور حکمین کی تفریق | طلاق دینا مرد کے اختیار میں ہے لیکن اگر مرد عورت پر تعدی اور ظلم کرتا ہے اور اس کو طلاق نہیں دیتا تو عورت کو حق ہے کہ وہ عدالت سے نکاح فسخ کرائے اور مذہب مالکیہ

کے مطابق یہ تفریق نافذ ہو جائے گی، اسی طرح اگر خاوند تنگ کرنے کے لیے عورت کو نفقہ دے نہ طلاق دے تب بھی عورت عدالت سے تفریق کرا سکتی ہے، اگر کسی نوجوان عورت کا خاوند پاگل ہو جائے اور ٹھیک نہ ہو سکے یا کسی اور ناقابل علاج بیماری میں مبتلا ہو جائے اور حقوق زوجیت ادا نہ کر سکے تب بھی عورت عدالت سے تفریق کرا سکتی ہے اگر کسی نوجوان عورت کا خاوند کسی جرم کی وجہ سے لمبی مدت کے لیے سزایاب ہو یا اس کو عمر قید ہو جائے تب بھی عدالت سے تفریق کرا سکتی ہے اگر کسی نوجوان عورت کا خاوند لاپتا ہو جائے اور عورت کے گذر بسر کا ذریعہ نہ ہو تو عدالت تحقیق کے بعد فی الفور تفریق کر دے گی۔ اگر عورت اور مرد میں اختلاف ہو اور وہ حکمین کو مقرر کر لیں اور حکمین تفریق کا فیصلہ کر دیں تو تفریق ہو جائے گی یہ تمام صورتیں امام مالک کے نزدیک جائز ہیں اور فقہاء اخاف نے تصریح کی ہے کہ ضرورت کے وقت امام مالک کے مذہب پر عمل درست ہے اور یہ بھی تصریح ہے کہ قاضی اپنے اجتہاد سے مذہب غیر کے مطابق فیصلہ کر سکتا ہے اور اس پر عمل صحیح ہے ان تمام امور کی باحوالہ مکمل مفصل اور مدلل بحث ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثالث باب ۴۴: (ص ۱۱۲۱-۱۰۹۲) میں بیان کر دی ہیں۔

تین طلاقیں کی تحدید کی وجوہات، مصالح اور حکمتیں | اسلام نے صرف تین طلاقیں کی گنجائش رکھی ہے، پہلی اور دوسری طلاق دینے کے بعد مرد کو اس طلاق سے رجوع کرنے کا اختیار ہے لیکن تیسری طلاق دینے کے بعد مرد کو رجوع کرنے کا اختیار نہیں ہے اب اگر وہ مرد اور عورت پھر ملنا چاہیں تو اس کے سوا اور کوئی صورت نہیں ہے عورت عدت گزارنے کے بعد کسی اور شخص سے نکاح کرے نکاح کرنے کے بعد وہ شخص اس سے عمل زوجیت (صحبت) کرے اور پھر اپنی مرضی سے جب اس کو طلاق دے دے تو پھر وہ عورت اس کی عدت گزار کر پہلے شوہر کے نکاح میں جاسکتی ہے ظاہر ہے کہ یہ ناگوار اور مشکل صورت ہے اس لیے مرد کو تیسری طلاق دینے سے پہلے اچھی طرح سوچ دیکھنا اور غور فکر کرنا چاہیے تاکہ بعد میں پشیمانی اور پچھتاوے کا سامنا نہ کرنا پڑے اور دوسرے مفتیوں سے حیلے نہ پوچھے جائیں اور اپنا مذہب چھوڑ کر غیر مقلدیت کے دامن میں پناہ لینے کی ضرورت نہ پڑے اسلام نے اسی لیے بیک وقت تین طلاقیں دینے سے روکا ہے اور اس فعل کو معصیت اور گناہ قرار دیا ہے۔

سنت کے مطابق اور احسن طریقے سے طلاق دینے کے فوائد | جب کوئی شخص سنت کے مطابق صحیح میں جن میں اس نے جلع نہ کیا ہو صرف ایک طلاق دے گا اور دوسری طلاق کے لیے اگلی پاکیزگی کے ایام تک رُکنا ہوگا جو تقریباً ایک ماہ کے برابر ہیں تو اس عرصہ میں وہ اس معاملہ پر سو دفعہ سے زیادہ غور کرے گا اور گمان غالب ہے کہ اس کی رائے بدل جائے گی کیونکہ میں بائیس سالہ افتاد کی زندگی میں بار بار دیکھ چکا ہوں کہ کل شوہر نے تین طلاقیں دی ہیں اور آج وہ دوڑا چلا آ رہا ہے کہ کوئی حیلہ بتلائی کہ نکاح قائم رہ سکے "جب ایک دن میں رائے بدل جاتی ہے حالات بدل جاتے ہیں تو ایک ماہ میں تو بہت گنجائش ہے" اگر بیوی کے مطالبہ یا اس کے غلط طرز عمل کی وجہ سے یہ اختلاف کی صورت پیدا ہوئی ہے تو ایک ماہ میں اس کے طرز عمل میں تبدیلی یا مطالبہ طلاق ترک کر دینے کا غالب امکان ہے اس طرح دوسری طلاق پڑنے کا خطرہ ٹل جائے گا اور تیسری طلاق کی نوبت نہیں آئے گی۔ جبکہ اسلام کی تعلیمات کے مطابق احسن طریقہ یہ ہے کہ زمانہ طلاق میں بشرط عدم مجامعت صرف ایک طلاق دی جائے اور عدت کے پورے زمانہ میں دوبارہ

طلاق نہ دی جائے اور عدت کے اس تین ماہ میں طلاق سے رجوع کرنے کا زیادہ موقع رہیگا اور بالفرض رجوع نہیں کیا اور عدت گزر گئی اور عورت بائنہ ہوگی اور بعد میں حالات سازگار ہوئے تو اب دوبارہ نکاح کرنے کی گنجائش ہے اور کسی حلالہ کی ضرورت نہیں ہے جب کہ تین طلاقیں دینے کے بعد یہ گنجائش نہیں رہتی۔

طلاق کی تدبیر میں مرد کی اور تحدید میں عورت کی رعایت | تین طلاق کی تحدید سے دراصل عورت کو فائدہ پہنچانا مقصود ہے کیونکہ اگر طلاق میں کوئی تحدید نہ ہوتی تو عورت کی گلو خلاصی کا کوئی ذریعہ نہ ہوتا۔ زمانہ جاہلیت میں مرد عورت کو طلاق دیتا اور عدت پوری ہونے سے پہلے رجوع کر لیتا پھر طلاق دے دیتا اور یہ سلسلہ یوں ہی چلتا رہتا تھا۔

امام رازی نے "الطلاق مرتنان" کا شان نزول بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ایک عورت نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آکر یہ شکایت کی کہ اس کا شوہر اس کو بار بار طلاق دیتا ہے اور پھر رجوع کر لیتا ہے جس وجہ سے اس کو ضرر ہوتا ہے۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی الطلاق مرتن فامساك بمعروف وتسریح باحسان۔ (البقرة ۲۲۹) "طلاق (رجعی) دوبارہ ہے پھر (عدت میں) حسن سلوک کے ساتھ روک لینا ہے یا (عدت پوری کرنے کے لیے) احسان کے ساتھ چھوڑ دینا ہے۔" اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فان طلقها فلا تحل له من بعد حتی تنكح زوجا غيره فان طلقها فلا جناح عليهما ان يتراجعا ان ظنا ان يقيما حد و الله فذلك حد و الله يبينها لقوم يعلمون (بقولہ) پھر اگر اسے (تیسری) طلاق دے دی تو وہ (عورت) اس (تیسری طلاق) کے بعد اس کے لیے حلال نہیں یہاں تک کہ وہ (عورت) اس کے علاوہ کسی اور مرد سے نکاح کرے پھر اگر وہ (دوسرا خاوند) اسے طلاق دے دے تو ان پر کوئی گناہ نہیں کہ (عدت کے بعد نکاح کر کے) آپس میں رجوع کر لیں اگر وہ سمجھیں کہ وہ اللہ کی حدوں کو قائم رکھ سکیں گے اور یہ اللہ کی حدیں ہیں جنہیں وہ علم والوں کے لیے بیان فرماتا ہے۔

ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقوں کے نتائج | چونکہ تیسری طلاق آخری حد ہے اور اس کے بعد رجوع کی گنجائش نہیں ہے اس لیے تیسری طلاق دینے سے پہلے بہت سوچ

دیکھا اور غور و خوض کرنا چاہیے اور اس آخری قدم اٹھانے سے پہلے دوستوں اور رشتہ داروں سے مشورہ بھی کر لینا چاہیے اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب اسلام کی ہدایت کے مطابق طلاق وقفہ وقفہ سے دی جائے اگر ایک مجلس میں بیک وقت تین طلاقیں دے دی گئیں تو پھر بعد میں پریشانی اور پشیمانی کے سوا اور کچھ حاصل نہیں ہوگا اس لیے بکثرت احادیث اور آثار میں بیک وقت تین طلاقیں دینے کو محیضت اور گناہ فرمایا ہے، لیکن اگر کسی شخص نے ہستی سے محیضت کا ارتکاب کر کے ایک مجلس میں تین طلاقیں دیدیں تو اس کو اب مبر و استقامت اور حوصلہ سے اس اقام کے نتیجہ اور انجام کا سامنا کرنا چاہیے اور اپنے ہاتھوں کی ہوئی اس علیحدگی کو قبول کر لے۔ جیسا کہ مذکورہ حیلہ اختیار کرے نہ غیر متعلقہ مولویوں کے خلاف شرع فتویٰ پر عمل کرنے کے لیے ذرا بار بار پھرے، کیونکہ تین طلاقوں کو ایک طلاق قرار دینا عقل اور درایت کے بجا خلاف ہے اور قرآن اور حدیث کے بھی خلاف ہے۔ عدت

معاملات میں یہ کہیں نہیں ہوتا کہ کوئی شخص تین یا پانچ یا دس عدد کو ایک عدد قرار دے اور اگر کوئی شخص دس روپوں کو ایک روپیہ قرار دے تو یہ منطقی اور قانون دونوں کے خلاف ہے پھر تین طلاقیں کو ایک طلاق قرار دیتے وقت ان لوگوں کی منطق کہاں خست رہ جاتی ہے۔ ائمہ مباحث میں ہم انشاء اللہ ایک مجلس کی تین طلاقیں پر گفتگو کریں گے، پہلے ہم ایک مجلس کی تین طلاقیں کے جواز اور عدم جواز میں اختلاف فقہاء بیان کریں گے پھر تین طلاقیں کو ایک طلاق قرار دینے پر غیر مقلدین کے دلائل پیش کر کے ان کا جائزہ لیں گے اس کے بعد قرآن مجید، احادیث، آثار صحابہ اور اقوال تابعین، کچھ سنی میں جمہور فقہاء اسلام کا یہ موقف پیش کریں گے کہ اگر کسی شخص نے بد قسمتی سے معصیت کا ارتکاب کر کے ایک مجلس میں تین طلاقیں دے دیں تو وہ بہر حال نافذ ہو جائیں گی۔

۳۵۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّبِيزِيُّ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْءٌ فَلْيَرَا جُعْهَا ثُمَّ لِيَتْرُكْهَا حَتَّى تَطْهَرُ ثُمَّ تَحِيضَ ثُمَّ تَطْهَرُ ثُمَّ إِنْ شَاءَ أَمْسَكَ بَعْدُ وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ قَبْلَ أَنْ يَمْسَ فَيَتْلِكَ الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُطَلِّقَ لَهَا النِّسَاءُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلہ کے متعلق دریافت کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر سے فرمایا کہ ابن عمر کو حکم دو کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کرے، پھر اس کو اس کے حال پر چھوڑ دے حتیٰ کہ حیض (ماہواری) گزر جائے۔ اس کے بعد ایک اور حیض گزر جانے دے پھر چاہے تو اس کو رکھے اور چاہے تو طلاق دے بشرطیکہ اس طہر میں بیوی کے مقاربت نہ کی ہو اور طلاق دینے کا یہ وہ وقت ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو طلاق کا حکم دیا ہے۔

۳۵۴۸۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ ابْنُ رُمَيْحٍ وَ اللَّفْظُ لِيَحْيَى قَالَ قُتَيْبَةُ نَا كَيْتٌ وَ قَالَ الْاُخْرَابُ اَنَا التَّيْتُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ طَلَّقَ امْرَأَةً تَهً وَ هِيَ حَائِضٌ تَطْهِقَةً وَ اَحِدَةً فَا مَرَّةً رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يَرَا جُعْهَا ثُمَّ يُمْسِكُهَا حَتَّى تَطْهَرُ ثُمَّ تَحِيضَ عِنْدَهُ حَيْضَتَهُ الْاُخْرَى ثُمَّ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں ایک طلاق دے دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں حکم دیا کہ اس طلاق سے رجوع کریں پھر حیض ختم ہونے تک بیوی کو رکھیں پھر جب وہ حیض سے پاک ہو جائے تو ایک اور حیض گزرنے تک انھیں مہلت دیں اور جب وہ اس دوسرے حیض سے پاک ہو جائے اور وہ اس کو طلاق دینا چاہیں تو حیض سے پاکیزگی کے اس دور میں انھیں طلاق دیں بشرطیکہ اس مدت میں بیوی سے مقاربت نہ کی ہو، اور یہ وہ وقت ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں

يُمَهِّلَهَا حَتَّى تَطْهَرَ حَيْضَتَهَا فَإِنْ أَرَادَ أَنْ يُطَلِّقَهَا فَلْيُطَلِّقْهَا حِينَ تَطْهَرُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُجَا مَعَهَا فَبِتِلْكَ الْعِدَّةُ السَّيِّئَةُ أَمَّا اللَّهُ أَنْ يُطَلِّقَ لَهَا النِّسَاءَ وَرَادَ ابْنُ رُمَيْحٍ فِي رِوَايَتِهِ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ إِذَا سُئِلَ عَنْ ذَلِكَ قَالَ لِأَحَدِهِمْ أَمَا أَنْتَ طَلَّقْتَ امْرَأَتَكَ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ فِي هَذَا أَمْرًا كُنْتَ طَلَّقْتَهَا ثَلَاثًا فَقَدْ حَرَّمَ عَلَيْكَ حَتَّى تَنْكِحَ نَزْوَجًا غَيْرَكَ وَعَصَيْتَ اللَّهَ فِيمَا أَمَرَكَ مِنْ طَلَاقِ امْرَأَتِكَ قَالَ مُسْلِمٌ بَحْوٌ وَاللَّيْثُ فِي قَوْلِهِ تَطْلِيقَةً وَاحِدَةً

۳۵۴۹- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ طَلَّقْتُ امْرَأَتِي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ حَائِضٌ فَذَكَرَ ذَلِكَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَرَّةً فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ لِيَدَّعُهَا حَتَّى تَطْهَرَ ثُمَّ تَحِيضَ حَيْضَتَهُ الْآخِرَى فَإِذَا طَهَرَتْ فَلْيُطَلِّقْهَا قَبْلَ أَنْ يُجَا مَعَهَا أَوْ يُنْسِكَهَا فَإِنَّهَا الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُطَلِّقَ لَهَا النِّسَاءَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ اللَّهُ قُلْتُ لِنَافِعٍ مَا صَنَعْتَ التَّطْلِيقَةَ قَالَ وَاحِدَةً أُعْتِدَ بِهَا

۳۵۵۰- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي

کو طلاق دینے کا حکم دیا ہے۔ ابن رمح نے اپنی روایت میں یہ اضافہ کیا ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر سے جب سوال کیا جاتا تو وہ فرماتے جب تم نے اپنی بیوی کو ایک یا دو طلاقیں دی ہیں (تو تم رجوع کر سکتے ہو) کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اس چیز کا حکم دیا تھا اور اگر تم نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں تو بیوی تم پر حرام ہو گئی حتیٰ کہ وہ تمہارے علاوہ کسی اور شخص سے نکاح کرے، اور تم نے اس طرح کبھی تین طلاقیں دے کر، اللہ تعالیٰ نے تمہیں جو طلاق دینے کا طریقہ بتلایا تھا، اس کی نافرمانی کی ہے۔ امام مسلم کہتے ہیں کہ یث نے اپنی روایت میں ایک طلاق کا لفظ عمدگی سے ذکر کیا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی۔ حضرت عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس واقعہ کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا ابن عمر سے کہو کہ اس طلاق کو واپس لے لے پھر اپنی بیوی کو رہنے دے حتیٰ کہ وہ حیض سے پاک ہو جائے، پھر ایک اور حیض گزر جائے اور جب وہ اس حیض سے پاک ہو جائے تو اس کو طلاق دے سکتا ہے، بشرطیکہ اس پاکیزگی کی مدت میں اس سے مقابرت نہ کی ہو یا چاہے تو اس کو اپنے پاس رہنے دے اور یہ وہ وقت ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو طلاق دینے کا حکم دیا ہے۔ عید اللہ کہتے ہیں میں نے نافع سے پوچھا جو طلاق دی گئی تھی اس کا کیا ہوا، انہوں نے کہا اس طلاق کو شمار کیا گیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے لیکن

شَيْبَةَ وَابْنُ مَثْقُومٍ قَالَا فَا عَبَدُ اللَّهِ بْنُ
إِذْ رَأَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْتِ
نَحْوَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ عَبْدِ اللَّهِ
لِنَافِعٍ قَالَ ابْنُ مَثْقُومٍ فِي رِوَايَتِهِ
فَلْيَرَا جَمْعَهَا وَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ
فَلْيَرَا جَمْعَهَا.

۳۵۵۱ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ
أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَسَأَلَ عُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَمَرَ أَنْ يُرَاجِعَهَا ثُمَّ يُنْهَلَهَا
حَتَّى تَحِيضَ حَيْضَةً أُخْرَى ثُمَّ يُنْهَلَهَا
حَتَّى تَطْهَرُ ثُمَّ يُطَلِّقَهَا قَبْلَ أَنْ تَيْسَتَهَا
فَإِنَّكَ الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
أَنْ يُطَلِّقَ لَهَا النِّسَاءُ قَالَ فَكَانَ ابْنُ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا سُئِلَ عَنِ
الرَّجُلِ يُطَلِّقُ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ
يَقُولُ مَا أَنْتَ طَلَّقْتَهَا وَاحِدَةً
أَوْ اثْنَتَيْنِ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَنْ يُرَاجِعَهَا
ثُمَّ يُنْهَلَهَا حَتَّى تَحِيضَ حَيْضَةً
أُخْرَى ثُمَّ يُنْهَلَهَا حَتَّى تَطْهَرُ ثُمَّ
يُطَلِّقَهَا قَبْلَ أَنْ تَيْسَ وَإِنَّمَا أَنْتَ
طَلَّقْتَهَا ثَلَاثًا فَقَدْ عَصَيْتَ رَبَّكَ
فِيمَا أَمَرَ بِكَ مِنْ طَلَاقِ امْرَأَتِكَ
وَبَأَنْتَ مِنْكَ.

۳۵۵۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَبِيبٍ
قَالَ أَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِدْرِائِيْمٍ قَالَ أَنَا

اس میں عبید اللہ کا سوال اور نافع کا جواب مذکور نہیں ہے۔

نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے اپنی بیوی کو حالت
حیض میں طلاق دے دی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے اس سلسلہ میں مسئلہ دریافت کیا۔ آپ نے
حضرت ابن عمر کو اس طلاق سے رجوع کرنے کا حکم دیا، اور یہ
کہ وہ اس کو ایک اور حیض گزرنے کی مہلت دیں پھر اس کو
حیض سے پاک ہونے کی مہلت دیں، پھر مقاربت سے پہلے
اس کو طلاق دیں، اور یہ وہ وقت ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے
عورتوں کو طلاق دینے کا حکم دیا ہے، پھر جب حضرت ابن
عمر سے یہ سوال کیا جاتا کہ کس شخص نے اپنی بیوی کو حالت حیض
میں طلاق دی ہے، تو وہ فرماتے اگر تو نے ایک طلاق دی ہے
یا دو طلاقیں دی ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
سے رجوع کرنے کا حکم دیا ہے، پھر اس کو مہلت دو جہتی
کہ اس کا ایک اور حیض گزر جائے اور وہ اس حیض سے پاک
ہو جائے، پھر اس کو مقاربت سے پہلے طلاق دے دو،
اور اگر تم نے اس کو تین طلاقیں دی ہیں تو اللہ تعالیٰ نے
تجھے اپنی بیوی کو طلاق دینے کا جس طریقہ سے حکم دیا ہے
تو اس کی نافرمانی کی ہے، اور بیوی تجھ سے بائٹ ہو گئی۔

سالم بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی
اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ انھوں نے اپنی بیوی کو حالت

مُحَمَّدٌ وَهُوَ ابْنُ أَخِي الزُّهْرِيِّ عَنْ عَمِّهِ
قَالَ أَنَا سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ
بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
طَلَّقْتُ امْرَأَتِي وَهِيَ حَائِضٌ فَذَكَرَ
ذَلِكَ عُمَرُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَتَغَيَّظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ قَالَ مَرْءٌ فَلْيَدْرِ اجْعَلْهَا حَتَّى تَحِيضَ
حَيْضَةً مُسْتَقْبِلَةً سَوَى حَيْضَتِهَا الَّتِي
طَلَّقَهَا فِيهَا فَإِنْ بَدَأَ أَنْ يُطَلِّقَهَا
فَلْيُطَلِّقَهَا طَاهِرًا مِنْ حَيْضَتِهَا قَبْلَ أَنْ
تَيْمَسَهَا قَالَ فَذَلِكَ الطَّلَاقُ لِعِدَّةٍ كَمَا
أَمَرَ اللَّهُ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ طَلَّقَهَا تَطْلِيقَةً
فَحْسِبْتُ مِنْ طَلَاقِهَا وَرَأَى جَعَلَهَا
عَبْدُ اللَّهِ كَمَا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۳۵۵۳ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ
قَالَ أَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ رَبِّهِ قَالَ نَا مُحَمَّدُ
بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا الزُّبَيْدِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ
فَرَأَى جَعَلَهَا وَحَسِبْتُ لَهَا التَّطْلِيقَةَ الَّتِي
طَلَّقْتُهَا.

۳۵۵۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَ اللَّفْظُ
لِأَبِي بَكْرٍ قَالُوا أَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى أَبِي طَلْحَةَ
عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَنَّ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ
حَائِضٌ فَذَكَرَ ذَلِكَ عُمَرُ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حیض میں طلاق دی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس واقعہ کا ذکر کیا، یہ سن کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے
آپ نے فرمایا ابن عمر کو حکم دو کہ وہ اپنی بیوی سے رجوع کرے
حتیٰ کہ جس حیض میں اس نے طلاق دی ہے، اس کے سوا ایک
اور حیض گزر جائے، پھر اس کے بعد اگر وہ چاہے تو اس کو طلاق
دے دے، بشرطیکہ وہ اس حیض سے پاک ہو چکی ہو اور اس
نے اس سے مقاربت نہ کی ہو، یہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق
طلاق دینے کا وقت ہے، (حضرت) عبد اللہ بن عمر نے ایک
طلاق دی تھی جو کہ شمار کر لی گئی تھی، اور (حضرت) عبد اللہ بن
عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق اس طلاق
سے رجوع کر لیا تھا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور اس
میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول موجود ہے کہ میں نے اس
طلاق سے رجوع کر لیا تھا اور میں نے جو طلاق دی تھی اس کو
شمار کر لیا گیا تھا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے
اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ
نے اس واقعہ کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا، آپ نے فرمایا
اسے رجوع کرنے کا حکم دو، پھر وہ اس کو حیض سے پاکیزگی یا
حالت حمل میں طلاق دے۔

وَسَلَّمَ فَقَالَ مَرَّةً فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ
لِيُطَلِّقَهَا طَاهِرًا أَوْ حَامِلًا -

۳۵۵۵ - وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ
بْنِ حَكِيمٍ الْأَوْدِيُّ قَالَ نَا خَالِدُ بْنُ
مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ وَهُوَ ابْنُ
بِلَالٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ
طَلْقَ امْرَأَتِهِ وَهِيَ حَائِضٌ فَسَأَلَ عُمَرُ
عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ مَرَّةً فَلْيُرَاجِعْهَا حَتَّى تَطْهَرَ ثُمَّ
يُطَلِّقُ بَعْدَ أَوْ يُنْسِلُ -

۳۵۵۶ - وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ
قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَيُّوبَ
عَنِ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ مَكَثْتُ عِشْرِينَ سَنَةً
يُحَدِّثُنِي مَنْ لَا أَتَهُمْ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا
وَهِيَ حَائِضٌ فَأَمَرَ أَنْ يُرَاجِعَهَا
فَجَعَلْتُ لَا أَتَهُمْ وَلَا أَعْرِضُ الْحَدِيثَ
حَتَّى لَقِيتُ أَبَا غَلَابٍ يُونُسَ بْنَ جُبَيْرٍ
الْبَاهِلِيَّ وَكَانَ ذَا مَثَبٍ فَحَدَّثَنِي أَنَّ
سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
فَحَدَّثَهُمَا أَنَّ طَلْقَ امْرَأَتِهِ تَطْلِيقَةً
وَهِيَ حَائِضٌ فَأَمَرَ أَنْ يُرَاجِعَهَا فَقَالَ
قُلْتُ أَفَحُصِبْتُ عَلَيْهِ قَالَ فَتَمَّ أَوْ إِنْ
عَجَزَ وَاسْتَحْصَقَ -

۳۵۵۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ وَ
قُتَيْبَةُ قَالَا نَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَسَأَلَ عُمَرُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انھوں
نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی، حضرت عمر رضی اللہ
عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں
مسئلہ دریافت کیا، آپ نے فرمایا اسے اس طلاق سے
رجوع کرنے کا حکم دو، حتیٰ کہ وہ پاک ہو جائے، پھر ایک
اور حیض گزر جائے، پھر پاک ہو جائے، اس کے بعد طلاق
دے یا رکھے۔

ابن سیرین کہتے ہیں کہ بیس سال تک ایک ثقہ
آدمی مجھ سے یہ حدیث بیان کرتا رہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ
عنہما نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں تین طلاقیں دے دیں
اور آپ کو ان سے رجوع کرنے کا حکم دیا گیا، میں اس راوی
پر بدگمانی تو نہیں کرتا تھا لیکن مجھے اس حدیث میں اشکال
تھا حتیٰ کہ میری ملاقات ابو غلاب یونس بن جبیر باہلی سے
ہوئی جو بہت مستند شخص تھے انھوں نے یہ حدیث بیان
کی کہ انھوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا تو حضرت
ابن عمر نے بتلایا کہ انھوں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں ایک
طلاق دی تھی۔ آپ کو اس طلاق سے رجوع کرنے کا حکم دیا
گیا، راوی نے پوچھا کہ وہ طلاق شمار کی گئی تھی؟ کہا کیوں
نہیں! کیا وہ نا سمجھ تھے۔

ایک اور سند سے روایت ہے کہ حضرت عمر نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ دریافت کیا تو آپ نے انھیں
(رجوع کرنے کا) حکم دیا۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمْرَهُ -

۳۵۵۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي عَنْ أَيُّوبَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ فَسَأَلَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَأَمْرَهُ أَنْ يُرَاجِعَهَا حَتَّى يُطَلِّقَهَا طَاهِرًا مِنْ غَيْرِ جَمَاعٍ وَقَالَ يُطَلِّقَهَا فِي قُبُلِ عِدَّتِهَا -

۳۵۵۹ - وَحَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ اللَّادِقِيُّ عَنْ ابْنِ عَلَيْهِ عَنْ يُونُسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ يُونُسَ بْنِ جَبْرِ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا رَجُلٌ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَقَالَ أَعْرِفُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَإِنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَأَنَّى عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَأَمْرَهُ أَنْ يُرَاجِعَهَا ثُمَّ تَسْتَبِيلُ عِدَّتِهَا قَالَ فَقُلْتُ لَهُ إِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ أَيْعَتَدُ بِتِلْكَ التَّطْلِيقَةِ قَالَ قَمَهُ أَوْ إِنْ عَجَزَ وَاسْتَحَمَقَ -

۳۵۶۰ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَشْقٍ وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ مَشْقٍ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ نَا سَمِيعُ يُونُسَ بْنِ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ طَلَّقْتُ امْرَأَتِي وَهِيَ حَائِضٌ فَأَنَّى

ایک اور سند سے یہ روایت منقول ہے اور اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت عمر نے یہ مسئلہ دریافت کیا تو آپ نے انہیں رجوع کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ اپنی بیوی کو حیض سے پاکیزگی کے ان ایام میں طلاق دیں جن میں انہوں نے جماع نہ کیا ہو، اور فرمایا اس مدت کے شروع میں طلاق دے دیں۔

یونس بن جابر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ مسئلہ دریافت کیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی ہے۔ انہوں نے کہا کیا تم عبد اللہ بن عمر کو نہیں پہچانتے! انہوں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی تھی۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سلسلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ دریافت کیا، آپ نے انہیں رجوع کرنے کا حکم دیا، اور فرمایا کہ دوبارہ عدت شروع کر (راوی کہتے ہیں) پھر میں نے پوچھا کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دے تو کیا وہ طلاق شمار کی جائے گی؟ آپ نے فرمایا کیوں نہیں! کیا وہ عاجز اور بے وقوف ہے جو اس طلاق کو شمار نہیں کرے گا۔

یونس کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ میں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے اس بات کا تذکرہ کیا، آپ نے فرمایا وہ اس طلاق سے رجوع کر لیں جب

وہ (حیض سے) پاک ہو جائیں تو پھر چاہیں تو ان کو طلاق دے دیں، یونس کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عمر سے کہا کیا وہ طلاق شمار کی گئی تھی؟ حضرت ابن عمر نے کہا: ابن عمر کو اس طلاق کو شمار کرنے سے کیا چیز مانع تھی؟ کیا تمہارے خیال میں وہ عاجز اور احمق تھے!

ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ان کی بیوی کی طلاق کے بارے میں دریافت کیا، انہوں نے فرمایا میں نے اس کو حالت حیض میں طلاق دے دی تھی، پھر میں نے اس واقعہ کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے تذکرہ کیا، انہوں نے اس کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا، آپ نے فرمایا اس سے کہو کہ اس طلاق سے رجوع کرے اور جب وہ (حیض سے) پاک ہو جائے تو اس کو ایام طہر میں طلاق دے، حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ میں نے اس طلاق سے رجوع کر لیا، پھر اس کو طہر میں طلاق دے دی، میں نے پوچھا آپ نے اس کو حالت حیض میں جو طلاق دی تھی کیا اس کو شمار کر لیا تھا، انہوں نے کہا میں اس طلاق کو کیوں نہ شمار کرتا؟ کیا میں عاجز اور احمق تھا!

انس بن سیرین بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے دی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا انہیں رجوع کرنے کا حکم دو، پھر جب وہ (حیض سے) پاک ہو جائے تو اس کو طلاق دے دیں، میں نے پوچھا کیا آپ نے اس طلاق کا شمار کر لیا تھا؟ فرمایا: کیوں نہیں؟

عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُرَاجِعُهَا فَإِذَا طَهَّرْتُ فَإِنْ شَاءَ فَلْيُطَلِّقْهَا قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ أَقْتَحَسِبُ بِهَا فَقَالَ مَا يُمْنَعُهُ أَرَأَيْتَ إِنْ عَجَزَ وَاسْتَحَقَّ

۳۵۶۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ امْرَأَتِهِ الَّتِي طَلَّقَ قَالَ طَلَّقْتُهَا وَهِيَ حَائِضٌ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعُمَرَ فَذَكَرَهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مُرَّه فَلْيُرَاجِعُهَا فَإِذَا طَهَّرْتُ فَلْيُطَلِّقْهَا لِيُطَهِّرَهَا قَالَ فَرَأَجَعْتُهَا ثُمَّ طَلَّقْتُهَا لِيُطَهِّرَهَا قُلْتُ فَأَعْتَدْتُ بِتِلْكَ التَّطْلِيقَةِ الَّتِي طَلَّقْتُ وَهِيَ حَائِضٌ قَالَ مَا لِي لَا أَعْتَدُ بِهَا وَإِنْ كُنْتُ عَجَزْتُ وَاسْتَحَقْتُ

۳۵۶۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ مُثَنَّى نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ أَنَّ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ طَلَّقْتُ امْرَأَتِي وَهِيَ حَائِضٌ فَأَتَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ مُرَّه فَلْيُرَاجِعُهَا ثُمَّ إِذَا طَهَّرْتُ فَلْيُطَلِّقْهَا قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ أَفَحَسِبْتُ بِتِلْكَ التَّطْلِيقَةِ قَالَ فَمَنْ

۳۵۶۳ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ بِنْتُ
جَبْرِ قَالَ نَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ
ح وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ عِبْدُ الرَّحْمَنِ
بْنُ بِشْرِ قَالَ نَا بَهْرُ قَالَ نَا شُعْبَةُ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِمَا
لَيَرْجِعُهَا وَفِي حَدِيثِهِمَا قَالَتْ لَمْ
أَتَحْتَسِبْ بِهَا قَالَ قَتْمَةُ -

۳۵۶۴ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ
سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَسْأَلُ
عَنْ رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ حَائِضًا فَقَالَ
أَتَعْرِفُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ
حَائِضًا فَذَهَبَ عَمْرُؤُا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَخْبَرَهُ الْخَبِيرَ فَأَمَرَهُ أَنْ يُرَاجِعَهَا
قَالَ لَمْ أَسْمَعْ يُرِيدُ عَلَى ذَلِكَ
لِأَبِيهِ -

۳۵۶۵ - حَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ نَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ
ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ
عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي مَرْثَدَةَ مَوْلَى عَزْرَةَ يَسْأَلُ
ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَأَبُو
الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَسْمَعُ
كَيْفَ تَرَى فِي رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ حَائِضًا
فَقَالَ طَلَّقَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ عَلَى عَهْدِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ یہ روایت ذکر
کی ہے البتہ پہلی سند کے ساتھ روایت میں ہے اس کو اسی
طلاق سے رجوع کرنا چاہیے اور دوسری سند میں ہے
میں نے کہا کیا طلاق شمار ہوگی تو انھوں نے کہا ہشت !۔

طاووس کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
اس شخص کا حکم دریافت کیا گیا جس نے اپنی بیوی کو حالت
حیض میں طلاق دے دی تھی، آپ نے فرمایا کیا تم عبداللہ
بن عمر کو پہچانتے ہو؟ طاووس نے کہا: ہاں! حضرت ابن عمر
نے کہا انھوں نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دے
دی، حضرت عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا
آپ نے اسے رجوع کرنے کا حکم دیا: ابن طاووس نے کہا:
اس نے اپنے والد سے یہ حدیث نہیں سنی تھی۔

عبدالرحمن بن الیمین حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال
کر رہے تھے درآں حالیکہ حضرت ابو الزبیر رضی اللہ عنہ بھی سن
رہے تھے کہ جس شخص نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں
طلاق دے دی ہو اس کا کیا حکم ہے؟ حضرت ابن عمر نے کہا:
ابن عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اپنی بیوی
کو حالت حیض میں طلاق دے دی تھی، حضرت عمر رضی اللہ
عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا حکم دریافت
کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ اس طلاق سے رجوع
کرے، اور فرمایا جب وہ حیض سے پاک ہو جائے تو اس
کو طلاق دے دے یا اس کو رکھ دے، حضرت ابن عمر رضی

عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنْ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُرَاجِعَهَا فَرَدَّهَا وَقَالَ إِذَا طَهَرَتْ فَلْيُطَلِّقْ أَوْ لِيَمْسِكْ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَقَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ فِي قُبُلِ عَدَّتِهِنَّ -

۳۵۶۶ - حَدَّثَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ تَحْوِ هَذِهِ الْقِصَّةِ -

۳۵۶۷ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا عِنْدَ الزُّبَيْرِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّ سَمَةَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَيْمَنَ مَوْلَى عُرْوَةَ يَسْأَلُ ابْنَ عُمَرَ أَبُو الزُّبَيْرِ يَسْمَعُ بِبُيُوتِ حَدِيثِ حَجَّاجٍ وَفِيهِ بَعْضُ الزِّيَادَةِ قَالَ مُسْلِمٌ أَخْطَا حَيْثُ قَالَ مَوْلَى عُرْوَةَ إِنَّمَا هُوَ مَوْلَى عُرْوَةَ -

اللہ عنہا نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی: (اے نبی) جب تم اپنی عورتوں کو طلاق دو تو ان کی عدت کے شروع میں طلاق دو۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت اسی طرح منقول ہے

عبدالرحمن بن امین نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے دریافت کیا وہاں حاکم حضرت ابو الزبیر بھی سن رہے تھے اس حدیث میں کچھ اضافہ ہے اور عبدالرحمن بن امین عروہ کے نہیں عروہ کے غلام تھے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں: امت کا اس پر اجماع ہے کہ حائضہ کو طلاق دینا حرام ہے، اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو ایام حیض میں طلاق دی تو طلاق دینے والا گنہگار ہوگا، لیکن اس کی طلاق واقع ہو جائے گی اور اس شخص کو طلاق سے رجوع کا حکم دیا جائے گا، جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث سے ثابت ہے یہ

حیض سے متصل طہر کے بعد ایک مزید طہر گزروانے کی حکمت | حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث میں جو طہر گزرے گا پھر حیض گزرے گا اس کے بعد ایک اور طہر گزر جائے تب وہ ایسے طہر میں طلاق دے سکتا ہے جس میں اس نے بیوی سے مقاربت نہ کی ہو، یہاں یہ بات وضاحت طلب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور طہر تک طلاق دینے کے ام کو مؤخر کیوں فرمایا؟ علامہ نووی نے اس کے چار جواب دیے ہیں: (۱) تاکہ یہ لازم نہ آئے کہ اس شخص نے طلاق دینے کی غرض سے رجوع کیا ہے، اس لیے طلاق کے متصل طہر کے بعد ایک اور طہر گزر جائے (ب) ایک مزید طہر کا گزارنا طلاق دینے والے شخص کے لیے بمنزلہ سزا ہے (ج) جو طہر حیض سے متصل ہے وہ بھی بمنزلہ حیض ہے اس لیے اس میں طلاق دینے کی اجازت نہیں دی۔ (د) طلاق سے متصل طہر میں اس کو طلاق دینے کی اجازت نہیں دی، تاکہ کچھ مزید وقت گزر جائے اور اس کے دل سے طلاق دینے کا خیال نکل جائے۔

عدت کو حیض قرار دینے پر علامہ نووی کے اعتراض کا جواب | امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک عورتوں کی عدت طلاق طہر ہے اور امام ابو حنیفہ اور دوسرے فقہاء کے نزدیک یہ عدت حیض ہے، امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَ قُرُوءٍ (بقرہ: ۲۲۸) ”مطلقة عورتیں تین قُرُوء تک ٹھہریں“ اگر قُرُوء سے مراد طہر ہے تو پورے تین قُرُوء نہیں گزریں گے ڈھائی یا ساڑھے تین ہوں گے، اس لیے اس سے مراد حیض ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ عورت ڈھائی طہر عدت گزارے گی اور قرآن مجید میں اس پر تنبیہ تین کا اطلاق ہے، یہ جواب اس لیے درست نہیں ہے کہ جب حقیقت پر عمل ہو سکتا ہے اور قُرُوء کو حیض پر محمول کرنے کی صورت میں پورے تین قُرُوء عدت ہو سکتی ہے تو قرآن مجید کی آیت کو محاذ پر محمول کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ شوافع کی دلیل یہ ہے کہ ان احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طہر میں طلاق دیے کا حکم دیا ہے جس میں مقاربت نہ کی ہو اور فرمایا یہی وہ عدت ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو طلاق دینے کا حکم دیا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَطَلَّقُوهُنَّ لَعَدَّتِهِنَّ (طلاق: ۶۵) ”عورتوں کو ان کی عدت میں طلاق دو“ اس سے معلوم ہوا کہ عدت حیض نہیں طہر ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ طلاق دینے کی عدت کا ایک معنی (وقت یا زمانہ) ہے جس کا تعلق مردوں سے ہے اور دوسرا معنی طلاق کے بعد ٹھہرنے کی عدت ہے جس کا تعلق عورتوں سے ہے، اس آیت میں مردوں کے طلاق دینے کی عدت کا بیان ہے اور یہ طہر ہے اور الْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَ قُرُوءٍ میں جس عدت کو بیان کیا ہے وہ عورتوں کی عدت ہے جس سے مراد حیض ہے۔

بَابُ طَلَاقِ الثَّلَاثِ

تین طلاقیں کا بیان

۳۵۶۸۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

طاؤس بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی

وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَ اللَّفْظُ لِابْنِ رَافِعٍ
 قَالَ اسْحَقُ أَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ نَا
 عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرُ عَنْ ابْنِ
 طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ الطَّلَاقُ عَلَى
 عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَابْنُ بَكْرٍ وَ سَنَتَيْنِ مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا طَلَاقُ الثَّلَاثِ
 وَاحِدَةً فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّ النَّاسَ اسْتَعْجَلُوا
 فِي أَمْرِ كَانَتْ لَهُمْ فِيهِ آثَاءَةٌ فَلَوْ
 مَضَيْنَا عَلَيْهِمْ فَأَمْضَاهُ عَلَيْهِمْ
 ۳۵۶۹ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ
 أَنَا وَحَرَبُ بْنُ عُبَادَةَ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ
 قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ وَ اللَّفْظُ
 لَهُ نَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ
 أَخْبَرَنِي ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَبَا
 الصَّهْبَاءِ قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُمَا أَتَعْلَمُ أَتَمَّا كَانَتِ الثَّلَاثُ
 تُجْعَلُ وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنُ بَكْرٍ وَ ثَلَاثًا مِنْ
 إِمَارَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
 فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
 نَعَمْ

۳۵۷۰ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
 قَالَ أَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ حَمَّادِ
 بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَّانِيِّ عَنْ
 إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ طَاوُسٍ أَنَّ أَبَا
 الصَّهْبَاءِ قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ هَاتِ مِنْ

اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے،
 حضرت ابوبکر کے دور خلافت اور حضرت عمر کی خلافت کے
 ابتدائی دو سالوں میں، جو شخص ایک وقت تین طلاقیں دے
 دیتا اس کو ایک طلاق شمار کیا جاتا تھا، پھر حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ نے فرمایا لوگوں نے اس کام میں غجالت شروع کر دی
 ہے جس میں ان کے لیے مہلت تھی تو اگر ہم ایک وقت
 دی گئی تین طلاقوں کو نافذ کر دیں، تو بہتر ہوگا پھر انہوں
 نے تین طلاقوں کے نافذ کرنے کا حکم دیا۔

طاووس بیان کرتے ہیں کہ ابوصہبائے نے حضرت ابن
 عباس رضی اللہ عنہما سے کہا کیا آپ کو علم ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے، حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے
 دور خلافت اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ابتدائی
 تین سالوں میں ایک وقت دی گئی تین طلاقوں کو ایک
 طلاق قرار دیا جاتا تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے
 فرمایا: ہاں!

طاووس بیان کرتے ہیں کہ ابوصہبائے نے حضرت
 ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا، آپ کو اس بارے میں کیا
 علم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے اور حضرت
 ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں، ایک وقت
 دی گئی تین طلاقوں کو ایک قرار دیا جاتا تھا، حضرت ابن عباس

هَذَا تِلْكَ أَلَمْ يَكُنِ الطَّلَاقُ الثَّلَاثُ عَلَى
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَبَى بَكْرٍ وَاحِدَةً فَقَالَ قَدْ كَانَ ذَلِكَ
فَلَمَّا كَانَ فِي عَهْدِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ تَتَابَعَ النَّاسُ فِي الطَّلَاقِ فَاجَازَهُ
عَلَيْهِمْ

نے فرمایا ایسا تھا، لیکن جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں لوگوں نے متواتر طلاقیں دینا شروع کر دیں تو انہوں نے ایک وقت دی گئی تین طلاقوں کو نافذ کر دیا۔

بیک وقت تین طلاقوں کے بدعی ہونے میں مذاہب | امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک بیک وقت

کے نزدیک بیک وقت تین طلاقیں دینا ہر چند کہ مستحب کے خلاف ہے تاہم گناہ نہیں ہے اور امام احمد کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں ایک قول میں امام شافعی کے موافق ہیں اور دوسرے قول میں امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہیں، علامہ ابن قدامہ حنبلی، امام احمد کے دونوں قولوں کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

بیک وقت تین طلاقوں کے دینے میں امام احمد سے مختلف روایات ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ یہ حرام نہیں ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے، حضرت حسن بن علی، حضرت عبدالرحمن بن عوف اور شعبی کا بھی یہی نظریہ ہے کیونکہ حضرت عوف بن عبد اللہ نے اپنی بیوی سے لعان کیا تو کہا: یا رسول اللہ! اب اگر میں نے اس کو اپنے پاس رکھا تو میرا اسے تہمت لگانا جھوٹ ہوگا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم دینے سے پہلے اس کو تین طلاقیں دے دیں۔ (بخاری و مسلم) اور اس سلسلے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار منقول نہیں ہے، نیز بخاری اور مسلم میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت رفاعہ کی بیوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا، یا رسول اللہ! رفاعہ نے مجھے طلاق الہیہ (منقطع) دے دی۔ اور حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے خاوند نے پیغام کے ذریعہ ان کو تین طلاقیں بھیجیں اور عقلی دلیل یہ ہے کہ جب طلاق متفرق طور پر دینا جائز ہے تو ایک ساتھ تین طلاقیں دینا بھی جائز ہے، امام احمد سے دوسری روایت ہے کہ بیک وقت تین طلاقیں دینا بدعت اور حرام ہے۔ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، اور حضرت ابن عمر کا یہی نظریہ ہے، امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے، حضرت علی نے فرمایا جو شخص سنت کے مطابق طلاق دے گا وہ نادم نہیں ہوگا اور ایک روایت میں فرمایا: عورت کو ایک طلاق دے کر تین حیض تک چھوڑے رکھو، اس مدت میں جب چاہو، رجوع کر سکتے ہو، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جب ایسے شخص کو لایا جاتا جس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی ہوں تو وہ اس کو خوب پیٹتے تھے۔ مالک بن حویرث بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص آگے کہنے لگا ”میرے چچا نے اپنی بیوی کو (بیک وقت) تین طلاقیں دے دی ہیں“ آپ نے فرمایا تیرے چچا نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اور شیطان کی اطاعت کی، اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے کوئی مخرج نہیں رکھا (یعنی اب وہ رجوع نہیں کر سکتا)۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں :

بیک وقت تین طلاقیں دے کر عورت کو بدر کر دینا نصوص صریحہ کی بناء پر معصیت ہے۔ علماء امت کے درمیان اس مسئلہ میں جو کچھ اختلاف ہے وہ صرف اس امر میں ہے کہ ایسی تین طلاقیں ایک طلاق رجعی کے حکم میں ہیں یا تین طلاق مطلقہ کے حکم میں۔ لیکن اس کے بدعت اور معصیت ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں۔

حالانکہ امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے وہ بیک وقت تین طلاقیں کو بدعت اور گناہ نہیں سمجھتا کہتے ہیں اور امام احمد کا ایک قول بھی یہی ہے۔ سید ابوالاعلیٰ نے مذاہب فقہاء کی تحقیق کیے بغیر یہ لکھ دیا ہے۔

بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کے حکم میں جمہور کا موقف | جمہور علماء اہل سنت کے نزدیک بیک وقت

دی گئی تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں، امام شافعی، امام مالک، امام احمد، امام ابو حنیفہ اور قیوم و جدید جمہور علماء کے نزدیک یہ تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں علامہ علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں جس شخص نے بیک وقت تین طلاقیں دیں وہ واقع ہو جائیں گی خواہ دخول سے پہلے دی ہوں یا دخول کے بعد۔ حضرت ابن عباس، حضرت البرہہ، حضرت ابن عمر، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابن مسعود اور حضرت انس کا یہی نظریہ ہے، رضی اللہ عنہم، اور بعد کے تابعین اور ائمہ کا بھی یہی موقف ہے بلکہ قاضی ابن رشد مالکی لکھتے ہیں کہ جمہور فقہاء کا یہی موقف ہے کہ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں سے تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں بلکہ

علامہ الحسکفی الحنفی لکھتے ہیں کہ بار بار بلفظ طلاق کا تکرار کرنے سے تمام طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں اور اگر طلاق دینے والا تاکید کی نیت کرے تو اس کا دیانتہ اعتبار ہوگا (یعنی قضاء اعتبار نہیں ہوگا)۔

بیک وقت دی گئی تین طلاقیں میں شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کا موقف | شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں: اگر کسی شخص

نے ایک طہر میں ایک نفل یا متعدد الفاظ کے ساتھ تین طلاقیں دیں، مثلاً کہا کہ تم کو تین طلاقیں، یا کہا کہ تم کو طلاق ہے تم کو طلاق ہے، تم کو طلاق ہے، یا کہا تم کو تین طلاقیں، یا دس طلاقیں، یا سو طلاقیں، یا ہزار طلاقیں، اس قسم کی عبارات میں متقدمین اور متاخرین علماء کے تین نظریات ہیں اور ایک جو متفقہ قول بھی ہے جو محض من گھڑت اور بدعت ہے، پہلا قول یہ ہے کہ یہ طلاق مباح اور لازم ہے، یہ امام شافعی کا قول ہے امام احمد کا بھی ایک یہی قول ہے دوسرا قول یہ ہے کہ یہ طلاق حرام اور لازم ہے۔ یہ امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا قول ہے امام احمد کا بھی ایک قول یہی ہے یہ قول متقدمین میں بخیرت صحابہ اور تابعین سے منقول ہے اور میرا قول یہ ہے کہ یہ طلاق حرام ہے لیکن اس سے صرف ایک طلاق لازم آتی ہے یہ قول صحابہ میں سے حضرت زبیر بن عوام، حضرت عبدالرحمن بن عوف سے منقول ہے، حضرت علی اور حضرت ابن مسعود سے بھی مروی ہے اور حضرت ابن عباس کے دو قول ہیں،

۱۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ، حقوق الزوجین ص ۱۵۰، مطبوعہ ادارہ ترجمان القرآن لاہور، بانیسویں بار ۱۹۸۶ھ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۷۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الادنی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ علامہ ابو محمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۲ ص ۲۸۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۴۔ قاضی ابوالوہید محمد بن احمد بن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ، بلاتہ المجتہد ج ۲ ص ۴۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۵۔ علامہ علاؤ الدین الحسکفی الحنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی حاشی رد المحتار ج ۲ ص ۴۳۲، مطبوعہ استنبول ۱۳۲۷ھ

تابعین اور بعد کے لوگوں میں سے طاؤس، خلاص بن عمرو، محمد بن اسحاق سے منقول ہے، داؤد اور ان کے اکثر اصحاب کا یہی قول ہے، ابو جعفر محمد بن علی بن الحسین اور ان کے بیٹے جعفر بن محمد کا بھی یہی قول ہے، اسی وجہ سے شیوخ حضرات کا بھی یہی مسلک ہے امام ابو حنیفہ، امام مالک، اور امام احمد بن حنبل کے بعض اصحاب کا بھی یہی قول ہے، چوتھا قول بعض مستزکمہ اور بعض خلیفہ کا ہے وہ یہ ہے کہ بیک وقت تین طلاق دینے سے کوئی طلاق نہیں پڑتی، سلف صالحین میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں تھا اور تیسرا قول یہ ہے جس پر کتاب و سنت سے دلائل موجود ہیں۔

شیخ ابن قیم کہتے ہیں کہ بیک وقت تین طلاقیں کے وقوع کے بارے میں چار مذاہب ہیں، پہلا مذہب یہ ہے کہ یہ تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں، یہ قول ائمہ اربعہ، جمہور تابعین اور بکثرت صحابہ کا ہے (رضی اللہ عنہم)۔ دوسرا مذہب یہ ہے کہ یہ طلاق واقع نہیں ہوتی بلکہ مردود ہے کیونکہ یہ بدعت محرمہ ہے اور بدعت اسی حدیث کی وجہ سے مردود ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جس شخص نے ایسا عمل کیا جو ہمارے دین میں نہیں ہے وہ مردود ہے“ اس مذہب کو ابو محمد بن حزم نے بیان کیا ہے اور لکھا ہے کہ امام احمد نے فرمایا یہ باطل ہے اور راغیوں کا قول ہے۔ تیسرا مذہب یہ ہے کہ اس سے ایک رجعی طلاق واقع ہوتی ہے، یہ مذہب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ثابت ہے، جیسا کہ امام ابو داؤد نے ذکر کیا ہے، امام احمد نے کہا یہ ابن اسحاق کا مذہب ہے وہ کہتے ہیں کہ جو شخص سنت کی مخالفت کرے اس کو سنت کی طرف لوٹانا چاہیے (تابعین میں سے) طاؤس اور عکرمہ کا بھی یہی قول ہے اور شیخ ابن تیمیہ کا بھی یہی نظریہ ہے، چوتھا مذہب یہ ہے کہ مدخل بہا اور غیر مدخل بہا میں فرق ہے، مدخل بہا کو تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں اور غیر مدخل بہا کو ایک طلاق واقع ہوتی ہے، یہ قول حضرت ابن عباس کے تلامذہ کا ہے اور اسحاق بن راہویہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

بیک وقت دی گئی تین طلاقیں میں علماء شیعہ کا موقف | جیسا کہ شیخ ابن تیمیہ نے لکھا ہے بعض شیعہ کا موقف یہ ہے کہ اگر بیک وقت تین طلاقیں دی جائیں تو کوئی

طلاق واقع نہیں ہوتی (شرائع الاسلام ج ۲ ص ۵۷)

اور جمہور شیعہ کا مذہب یہ ہے کہ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں سے ایک طلاق واقع ہوتی ہے۔

شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

عن زرارة، عن احدهما عليهما السلام قال: سألت عن رجل طلق امرأته ثلاثاً في مجلس واحد (او اکثر) وهي طاهر قال: هي واحدة. ۱۳۹

عن عمرو بن البراء قال: قلت لابي عبد الله

زرارہ کہتے ہیں کہ میں نے کسی ایک علیہ السلام سے پوچھا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو ایک مجلس یا متعدد مجالس میں تین طلاقیں دیں درآں حالیکہ وہ عورت حیض سے پاک تھی؟ انہوں نے کہا یہ ایک طلاق ہوگی۔

عمرو بن براد کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام

- ۱۔ شیخ ابو العباس قحطی الدین احمد بن تیمیہ الحارانی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۳۳، ص ۷۰۹، مطبوعہ بام فہد بن عبد العزیز آل سعود۔
- ۲۔ شیخ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن قیم جوزیہ متوفی ۷۵۱ھ، زاد الماعاد ج ۴ ص ۵۴ مطبوعہ مطبع مصطفی البابی و اولادہ معصر الطبعة الثانیہ ۱۳۶۹ھ۔
- ۳۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب بن اسحاق کلینی متوفی ۳۲۸ھ، الفروع من الکافی ج ۶ ص ۷۱۔ مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ ایران الطبعة الثانیہ ۱۴۲۲ھ۔

عليه السلام ان اصحابنا يقولون : ان الرجل اذا طلق امرأة مرة او مائة مرة فانما هي واحدة وقد كان يبلغنا عندك وعن ابائك عليهم السلام انهم كانوا يقولون اذا طلق مرة او مائة مرة فانما هي واحدة فقال هو كما بلغكم به

سے کہا کہ ہمارے اصحاب یہ کہتے ہیں کہ کوئی شخص جب اپنی بیوی کو ایک طلاق دے یا سو طلاقیں دے تو وہ صرف ایک طلاق واقع ہوتی ہے۔ اور ہمیں آپ سے اور آپ کے آباء علیہم السلام سے یہ حدیث پہنچی ہے کہ جب کوئی شخص ایک بار طلاق دے یا سو بار طلاق دے تو وہ ایک طلاق ہوتی ہے۔ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے کہا مسئلہ اسی طرح ہے جس طرح تمہیں پہنچا ہے۔

تین طلاقوں کو ایک طلاق قرار دینے پر شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے دلائل | شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں :

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "الطلاق مرتان" اس سے معلوم ہوا کہ وہ طلاق رجعی جس میں طلاق کے بعد رجوع کیا جاتا ہے ایک بار دینے کے بعد دوسری مرتبہ دی جاتی ہے، جیسے کسی شخص نے کہا جادو دو بار تسبیح کرو یا تین بار تسبیح کرو یا سو بار تسبیح کرو، اس پر عمل کے لیے ضروری ہے کہ وہ اتنی بار تسبیح کرے کہ یہ عدد پورا ہو جائے، مثلاً کہے سبحان اللہ سبحان اللہ تو یہ دو بار ہو گا اور اگر اس نے کہا "دو بار سبحان اللہ!" (سبحان اللہ مرتان) یا سو بار سبحان اللہ (سبحان اللہ مائة مرة) کہا تو یہ ایک تسبیح شمار کی جائے گی علیٰ ہذا القیاس جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا نہیں دو طلاقیں یا نہیں تین طلاقیں یا نہیں دو طلاقیں یا نہیں تین طلاقیں تو یہ ایک طلاق شمار کی جائے گی۔ اس کو واضح کرنے کے لیے شیخ ابن تیمیہ نے ایک بی مثال دی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مشروع فرمایا ہے کہ نماز کے بعد تینتیس بار سبحان اللہ، تینتیس بار الحمد للہ، اور تینتیس بار اللہ اکبر کہا جائے، اب اگر کوئی شخص کہے سبحان اللہ الحمد للہ اللہ اکبر عدد خلقة (اس کی مخلوق کی تعداد کے برابر) تو یہ صرف ایک تسبیح شمار کی جائے گی۔

شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں: ہمارے علم میں یہ بات نہیں ہے کہ کسی شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک لفظ کے ساتھ تین طلاقیں دی ہوں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر تین طلاقیں لازم کر دی ہوں، اس بارے میں کوئی حدیث صحیح یا احسن مروی نہیں ہے اور نہ کسی مستند کتاب میں کوئی ایسی حدیث نقل کی گئی ہے، اس سلسلے میں جتنی احادیث نقل کی گئی ہیں وہ سب ائمہ حدیث کی تصریح کے مطابق ضعیف ہیں، بلکہ موضوع ہیں، بلکہ صحیح مسلم اور دیگر سنن اور مسانید میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے اور حضرت ابو بکر کے زمانہ خلافت میں اور حضرت عمر کی خلافت کے ابتدائی دو سالوں میں تین طلاقوں کو ایک شمار کیا جاتا تھا، حضرت عمر نے فرمایا لوگوں نے اس کام میں عجلت کرنی شروع کر دی ہے جس میں انہیں مہلت دی گئی تھی، اگر ہم ان پر یہ تین طلاقیں نافذ کر دیں تو بہتر ہو گا، پھر آپ نے یہ تین طلاقیں نافذ کر دیں، اس سلسلے میں دوسری حدیث یہ ہے "حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت رکانہ بن عبد یزید نے اپنی بیوی کو ایک مجلس میں تین طلاقیں دیں پھر سخت غمگین ہوئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے سوال کیا

تم نے کس طرح طلاق دی تھی؟ انہوں نے کہا میں نے اسے تین طلاقیں دی تھیں۔ آپ سے فرمایا ایک مجلس میں؟ انہوں نے کہا جی! آپ نے فرمایا یہ ایک طلاق ہوئی ہے اگر تم چاہو تو اس سے رجوع کر سکتے ہو! حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ پھر حضرت رکانہ نے رجوع کر لیا۔ شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ استفسار فرمایا ایک مجلس میں؟ اس سے یہ مفہوم نکلتا ہے کہ اگر ایک مجلس میں تین طلاقیں نہ دی جائیں تو پھر وہ ایک نہیں قرار دی جائیں، اور جب ایک مجلس میں تین طلاقیں دی جائیں گی تو وہ ایک قرار دی جائے گی، حضرت رکانہ کی یہ حدیث شیخ ابن تیمیہ نے مسند احمد کے حوالے سے بیان کی ہے۔

شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے دلائل کے جوابات | شیخ ابن تیمیہ نے 'الطلاق مرتان' سے یہ استدلال کیا ہے کہ ہر طلاق الگ الگ

دی جائے تب وہ متعدد طلاقیں منظور ہوں گی اور اگر کسی نے کہا 'تم کو تین طلاقیں' تو چونکہ یہ طلاق ایک بار دی گئی ہے اس لیے یہ ایک طلاق ہی شمار ہوگی، شیخ ابن تیمیہ کا یہ استدلال خود انہیں بھی مفید نہیں ہے کیونکہ اس استدلال کا یہ تقاضا ہے کہ کسی شخص نے ایک مجلس میں تین بار کہا، میں نے تم کو طلاق دی، میں نے تم کو طلاق دی، میں نے تم کو طلاق دی، تو یہ تین طلاقیں واقع ہوئی چاہیں کیونکہ یہ تین طلاقیں تین بار دی گئی ہیں، حالانکہ شیخ کے نزدیک یہ بھی ایک طلاق ہے جیسا کہ اس سے پہلے باحوالہ گذر چکا ہے۔

زنا کی شہادت اور قسامت کی قسموں پر قیاس کے جوابات | شیخ ابن قیم جو یہ نے زنا کی چار شہادتوں اور

دی گئی تین طلاقیں کو ایک طلاق قرار دینے پر استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ میں چار بار گواہی دیتا ہوں کہ فلاں شخص نے زنا کیا ہے، تو اس کی یہ گواہی مردود ہوگی جب تک کہ چار آدمی الگ الگ گواہی نہ دیں، اسی طرح اگر ایک آدمی یہ کہے کہ میں پچاس قسمیں کھاتا ہوں کہ میں نے قتل کیا ہے نہ قاتل کو دیکھا ہے تو اس کی یہ قسم معتبر نہیں ہوگی جب تک کہ پچاس آدمی الگ الگ قسمیں نہ کھائیں، اسی طرح اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں تم کو تین طلاقیں دیتا ہوں تو یہ تین طلاقیں بھی معتبر نہیں ہوں گی جب تک کہ وہ الگ الگ تین طلاقیں نہ دے سکے۔

اس استدلال کا ایک جواب تو یہی ہے کہ یہ دلیل خود شیخ ابن قیم کو بھی مفید نہیں ہے کیونکہ اس دلیل کا تقاضا یہ ہے کہ ایک مجلس میں اگر تین بار الگ الگ تین طلاقیں دی جائیں تو وہ واقع ہو جائی چاہیں، حالانکہ ان کے نزدیک ایک مجلس میں الگ الگ تین طلاقیں دی جائیں تو وہ بھی واقع نہیں ہوتیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ زنا کی شہادت اور قسامت پر طلاق کا قیاس درست نہیں ہے کیونکہ جو شخص یہ کہے کہ میں زنا کی چار گواہیاں دیتا ہوں یا میں قتل نہ کرنے کی پچاس قسمیں کھاتا ہوں اس کی گواہی اور قسم مطلقاً مردود ہے برخلاف طلاق کے کیونکہ جو شخص کہے میں تم کو تین طلاقیں دیتا ہوں اس کی طلاق ان کے نزدیک بھی مطلقاً مردود نہیں ہے بلکہ ایک طلاق واقع ہو جائے گی۔ یہ دوسرا جواب علامہ آلوسی کی عبارت سے مستفاد ہے۔ علامہ آلوسی نے اس استدلال کے جواب میں لکھا ہے کہ شہادت و اقرار اور رمی جہرات پر طلاق کو قیاس کرنا قیاس

۱۔ شیخ ابوالعباس تقی الدین احمد بن تیمیہ اسحرانی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۳۳، ص ۱۴۔ ۱۱۔ مطبوعہ بام فہد بن عبد العزیز۔

۲۔ شیخ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن قیم جزیریہ متوفی ۷۵۱ھ، زاد المعاد ج ۴ ص ۵۵، مطبوعہ مطبع البانی و اولاد مصر، ۱۳۶۹ھ۔

مع الفاروق ہے، دونوں کے احکام الگ الگ ہیں، اور ایک کو دوسرے پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔
 علاوہ ازہی طلاق کا معاملہ حلت اور حرمت سے ہے اور اس میں احتیاط یہی ہے کہ جو تین طلاقیں بیک وقت دی گئی ہیں وہ واقع مان لی جائیں۔ اور یہ مسلم اصول ہے کہ جب اباحت اور تحریم میں تعارض ہو تو تحریم کو ترجیح دی جاتی ہے۔ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کو شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین ایک طلاق قرار دے کر نکاح کو مباح کہتے ہیں اور جمہور ان تین طلاقیں کو تین ہی شمار کر کے نکاح کو حلال کہتے ہیں اور اس اصول کے مطابق جمہور کے قول کو ترجیح دی جائے گی کیونکہ اباحت اور تحریم کے تعارض میں تحریم ہی کو ترجیح دی جاتی ہے۔

تیسرے فاطمہ پر قیاس کے جوابات | پیر محمد کرم شاہ الازہری کہتے ہیں: حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی محنت و عجز و ثواب کا مستحق ہو گا؟ (پیر صاحب اس سے یہ سمجھانا چاہتے ہیں کہ ایک مرتبہ تین طلاقیں کہنے سے تین طلاقیں واقع نہیں ہوتیں)۔

یہ دلیل سب سے پہلے شیخ ابن تیمیہ نے قائم کی تھی اس کے بعد شیخ ابن تیمیہ کے متبعین مزید مثالوں کے ساتھ اس کو نقل کرنے چلے گئے ہیں۔ ہم اس دلیل کے چار جواب بیان کر چکے ہیں کہ یہ استدلال ان حضرات کو بھی مفید نہیں ہے کیونکہ اگر ایک مجلس میں کلمات متعدد سے تین یا تین طلاقیں دی جائیں تو اس دلیل کے اعتبار سے وہ نافذ ہو فی چاہیں حالانکہ یہ لوگ اس کو بھی تین طلاق نہیں مانتے بلکہ ایک طلاق کہتے ہیں، دوسرا یہ جب اباحت اور تحریم میں تعارض ہو تو ترجیح تحریم کی ہوتی ہے۔ تیسرا جواب ہم نے علامہ آلوسی سے نقل کیا جس کا خلاصہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایک دفعہ مثلاً یوں کہے کہ سو بار سبحان اللہ تو اس حدیث پر عمل نہیں ہو گا اور یہ تیسرے فاطمہ نہیں ہو گی اور وہ اس کے اجر کا مستحق نہیں ہو گا اس کے برخلاف اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے کہ تم کو تین طلاقیں تر آپ بھی یہ تو مانتے ہیں کہ ایک طلاق ہو جائے گی اس لیے یہ قیاس صحیح نہیں ہے۔ علامہ آلوسی نے جو دوسرا جواب دیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ تین طلاقیں کو ایک طلاق قرار دینا حرام کو حلال کرنا ہے اس لیے اس قسم کی ٹک بند یوں اور دھوکوں سے اللہ اور رسول کے حاکم کردہ کو حلال نہیں کرنا چاہیے۔

حضرت عمر پر عہد رسالت کے معمول بدلنے کے الزام کے جوابات | شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کی دوری دلیل صحیح مسلم کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر کے عہد میں بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کو ایک طلاق قرار دیا جاتا تھا اور حضرت عمر نے یہ کہا کہ اگر ان کو تین طلاق ہی قرار دیا جائے تو بہتر ہو گا اور پھر انھوں نے ایسا ہی کر دیا۔ جس طرح شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت

۱۔ علامہ سید محمد آلوسی متوفی ۱۲۷۲ھ، روح المعانی ج ۲ ص ۱۳۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ پیر محمد کرم شاہ الازہری، دعوت فکر و نظر مع ایک مجلس کی تین طلاقیں ص ۲۲۹، مطبوعہ نعمانی کتب خانہ لاہور، ۱۹۷۹ء

۳۔ حضرت پیر محمد کرم شاہ الازہری محقق سنی حنفی عالم ہیں اس مسئلہ میں ان کی رائے ائمہ اربعہ کے متفق علیہ موقف سے مختلف ہے تاہم ہماری معلومات کے مطابق انھوں نے اس رائے پر فتویٰ نہیں دیا، لیکن چونکہ غیر مقلد حضرات ان کا رسالہ مسلسل چھاپ رہے ہیں اس لیے ہم نے ان کے دلائل کا جواب ضروری سمجھا تا کہ عوام اہل سنت ان کے حوالے سے کسی غلط فہمی کا شکار نہ ہوں۔ (غلام رسول سعیدی غفرلہ)

کی طرح مخالفت کی اور تمام صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کو قبول کر لیا اگر اس بات کو مان لیا جائے تو حضرت ابو بکر اور ان کے دور میں فوت ہونے والے صحابہ کے علاوہ کوئی صحابی اس قابل نہیں رہے گا کہ اس کے دین پر اعتماد کیا جائے اور اس کی روایت کو قبول کیا جائے یہی وجہ ہے کہ جہور فقہاء اسلام نے اس حدیث کا ظاہر معنی نہیں لیا اور اس حدیث کے متعدد جوابات دیے ہیں ایک جواب یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے

صحیح مسلم کی زیر بحث روایت غیر صحیح اور مردود ہے۔ | قرآن مجید سے یہ ثابت ہے کہ ایک مجلس میں دی گئی تین

ہو گا اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی متفق علیہ حدیث ہے جس کو صحاح ستہ کے دیگر مؤلفین نے بھی روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک مجلس میں تین طلاقیں دیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین طلاقیں کو نافذ کر دیا نیز دیگر احادیث صحیحہ اور کثرت آثار صحابہ اور اقوال تابعین سے ثابت ہے کہ ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقیں نافذ ہو جاتی ہیں (جس کا تفصیلی بیان عنقریب آ رہا ہے) اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عباس کی یہ روایت چونکہ قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ کی صراحت کے خلاف ہے اس لیے یہ روایت شاذ اور معلل ہے اور استدلال سے خارج ہے۔

صحیح مسلم کی زیر بحث روایت کے غیر صحیح ہونے پر دوسری دلیل | اس روایت کے شاذ، معلل اور مردود

ابن عباس رضی اللہ عنہما خود یہ فتویٰ دیتے تھے کہ ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں۔ حافظ ابن حجر مستطانی کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ متفقہ نہیں ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک چیز روایت کریں اور فتویٰ اس کے خلاف دیں اس لیے یہ روایت شاذ ہے اور حضرت ابن عباس کی طرف اس روایت کو منسوب کرنے میں طاؤس کو وہم ہوا ہے۔ (فتح الباری ج ۹ ص ۳۶۳، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ)

صحیح مسلم کی اس زیر بحث حدیث کو طاؤس نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے اور حافظ ابن حجر مستطانی کی صراحت کے مطابق یہ طاؤس کا وہم ہے اس کی مزید وضاحت امام بیہقی کے بیان سے ہوتی ہے۔

امام بیہقی فرماتے ہیں یہ حدیث ان احادیث میں سے ہے جس میں امام بخاری اور امام مسلم کا اختلاف ہے، امام مسلم نے اس کو روایت کیا ہے اور امام بخاری نے اس کو ترک کر دیا ہے، اور میرا گمان یہ ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کو اس لیے ترک کیا ہے کہ یہ روایت حضرت ابن عباس کی باقی روایات کے مخالف ہے، پھر امام بیہقی نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ عکرمہ نے کہا حضرت ابن عباس نے فرمایا پہلے انسان تین طلاقیں دینے کے بعد جو غ کر لیا تھا، اطلاق مرتان نے اس کو منسوخ کر دیا۔ سید بن جبیر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا جس شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں وہ اس پر حرام ہو گئی، مجاہد کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابن عباس سے پوچھا میں نے اپنی بیوی کو سوطا قیں دی ہیں حضرت ابن عباس نے فرمایا تم تین طلاقیں دے لو اور ستانہ سے طلاقیں کو چھڑ دو، مجاہد سے ہی روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو سوطا قیں دیں، حضرت

س۔ جہور فقہاء اسلام نے اس حدیث کے دس سے زائد جواب دیے ہیں، ہم ہنرمند مختصر صرف دو جواب پیش کر رہے ہیں سیدی غفرلہ۔

ابن عباس نے فرمایا تم نے اپنے رب کی نافرمانی کی، تمہاری بیوی تم سے علیحدہ ہو گئی، تم نے اللہ کا خوف نہیں کیا، اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے کوئی نخرچ نہیں رکھا، ان کے علاوہ غطاہ، عمر دین دینار اور مالک بن حارث وغیرہ طاؤس کے علاوہ حضرت ابن عباس کے تمام کلام مذہب حضرت ابن عباس سے یہی روایت کرتے ہیں کہ بیک وقت وہی گنتی تین طلاقیں نافذ ہو جاتی ہیں، اس کے برخلاف صرف طاؤس نے حضرت ابن عباس سے یہ روایت کیا ہے کہ عہد رسالت اور عہد ابوبکر میں تین طلاقیں ایک قرار دی جاتی تھیں اس لیے یہ روایت طاؤس کے وہم پر محمول کی جائے گی اور صحیح نہیں ہے۔

اعتبار راوی کی روایت کا ہے یا اس کی رائے کا؟ پیر محمد کرم شاہ الازہری لکھتے ہیں: اس حدیث کا یہ جواب بھی دیا گیا ہے کہ صحابہ کرام کا عمل اس حدیث کے خلاف ہے خصوصاً

حضرت ابن عباس راوی حدیث کا فتویٰ بھی اس کے خلاف ہے تو اس روایت پر عمل کرنا کیونکر درست ہو سکتا ہے الی قولہ اس کے متعلق مختصر یہ گزارش ہے کہ حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان عالی شان کے سامنے کسی کا قول حجت نہیں، نیز حضرت ابن عباس سے بھی دو روایتیں آئی ہیں ایک وہ جو اوپر گزری دوسری وہ جسے مسند میں امام احمد نے نقل کیا ہے: فكان ابن عباس يروي انما الطلاق عند كل طهر حديثاً ۳۸۴ دوسرے صحابہ کرام کے اقوال کا ذکر جا بجا گزر چکا ہے نیز اصول فقہ کا یہ مسلک قاعدہ ہے کہ ان الاعتبار لو دایۃ الراوی لا یبرأ ۳۸۵۔ "اعتبار راوی کی روایت کا ہے نہ کہ اس کی ذاتی رائے کا" ۳۸۶

بلاشبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان عالی شان کے مقابلہ میں کسی کا قول حجت نہیں ہے لیکن یہ کون سی حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: تین طلاقیں کو ایک طلاق قرار دیا جائے۔ اگر مسلم کی حدیث مذکور مراد ہے تو اول تو اس میں آپ کے کسی فرمان کا ذکر نہیں ہے۔ ثانیاً اسی حدیث میں تو بحث ہو رہی ہے کہ یہ ثابت اور صحیح نہیں ہے طاؤس کا وہم ہے، مشہور غیر منقولہ عالم قاضی شوکانی نے بھی اعتراف کیا ہے کہ:

قال احمد بن حنبل كل اصحاب ابن عباس روا عنه خلاف ما قال طاؤس، سعيد بن جبیر ومجاهد و نافع عن ابن عباس بخلافه۔ ۳۸۷

امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ حضرت ابن عباس کے تمام شاگردوں نے حضرت ابن عباس سے طاؤس کے برخلاف روایت کیا ہے۔ سعید بن جبیر، مجاہد اور نافع نے حضرت ابن عباس سے اس کے برخلاف روایت کیا ہے۔

اور چونکہ صحیح مسلم کی یہ روایت طاؤس کے وہم پر مبنی ہے اس لیے صحیح نہیں ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر عہد رسالت کے معمول کی مخالفت اور تمام صحابہ پر مدامت کی تہمت لگانے سے کیا یہ بہتر نہیں ہے کہ ایک منقول وجہ (طاؤس کے وہم) کی بنیاد پر اس حدیث کو مسترد کر دیا جائے!

۳۸۴۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بن علی عیسیٰ متوفی ۲۵۸ھ سنن کبریٰ ج ۷ ص ۳۳۷، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔

۳۸۵۔ پیر محمد کرم شاہ الازہری، دعوت فکر و نظر مع ایک مجلس کی تین طلاقیں ص ۲۲۹، مطبوعہ نعمانی کتب خانہ لاہور، ۱۹۷۹ء

۳۸۶۔ قاضی محمد بن علی بن محمد شوقانی متوفی ۱۲۵۰ھ نیل الاوطار ج ۸ ص ۲۲، مطبوعہ مکتبۃ المکیات الازہریہ قاہرہ، ۱۳۹۸ھ

ابن عباس کی رائے جمہور کے خلاف ہے اور تین طلاقیں کے مسئلہ میں ان کی روایت دیگر احادیث اور جمہور کے موافق ہے اور ان کی منفرد رائے کو ترک کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان کی جو روایت جمہور کے موافق ہو اس کو بھی ترک کر دیا جائے۔

نیز یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ اگر راوی کا عمل اور فتویٰ اس کی روایت کے خلاف ہو تو غیر متعین اور شوافع کا وہی مسلک ہے جو پیر کرم شاہ صاحب نے فتح الباری کے حوالے سے بیان کیا ہے اور نیل الاوطار میں بھی مشہور غیر معتد عالم قاضی شروکانی نے ایسا ہی لکھا ہے اور حق اور صواب احناف اور مالکیہ کا نظریہ ہے جس کو ہم نے امام طحاوی احد علامہ پر ماری کے حوالوں سے بیان کیا ہے۔

مسلم میں درج طاؤس کی روایت کے غلط اور شاذ ہونے پر مزید دلائل

اور واضح قرینہ یہ ہے کہ خود طاؤس کا فتویٰ بھی اس روایت کے خلاف تھا، طاؤس یہ کہتے تھے کہ اگر غیر مدخولہ کو ایک مجلس میں تین نقطوں کے ساتھ تین طلاقیں دی جائیں تو یہ ایک طلاق ہوگی کیونکہ وہ پہلی طلاق کے بعد بائنہ ہو جاتی ہے اور بعد کی طلاقیں کا عمل نہیں رہتی، طاؤس مدخولہ کی تین طلاقیں کو ایک طلاق نہیں قرار دیتے تھے۔ امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں عن لیث عن طاؤس وعطاء انهما قالَا: اذا طلق الرجل امرأته ثلاثاً قبل ان يدخل بها فهي واحدة۔^{۱۵} لیث بیان کرتے ہیں کہ طاؤس اور عطاء کہتے تھے کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو مقاربت سے پہلے تین طلاقیں دے تو وہ ایک طلاق ہوگی۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ طاؤس مطلقاً تین طلاقیں کو ایک نہیں کہتے تھے اس لیے طاؤس کی یہ روایت جس کو امام مسلم نے بیان کیا ہے وہم اور مغالطہ سے خالی نہیں ہے۔ علامہ مارینی، طاؤس کی اس روایت پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وذكر صاحب الاسنن داران هذه الرواية وهم وغلط لم يعرج عليها احدا من العلماء الى قوله ولا يصح ذلك عن ابن عباس لرواية الثقات عنه خلافه۔^{۱۶} علامہ ابن عبد البر (صاحب استذکار) نے کہا ہے کہ طاؤس کی یہ روایت وہم اور غلط ہے۔ علماء میں سے کسی نے اس کو قبول نہیں کیا۔ حضرت ابن عباس سے طاؤس کی یہ روایت اس لیے صحیح نہیں ہے کہ ثقہ راویوں نے حضرت ابن عباس سے اس کے خلاف روایت کیا ہے۔

نیز علامہ ابو جعفر بن نحاس کتاب النسخ والمسخ میں لکھتے ہیں کہ طاؤس ہر چند کہ نیک شخص ہیں لیکن وہ حضرت ابن عباس سے بہت سی روایات میں متفرد ہیں، اہل علم ان روایات کو قبول نہیں کرتے، ان روایات میں سے ایک روایت وہ بھی ہے۔ جس میں انھوں نے حضرت ابن عباس سے تین طلاقیں کے ایک ہونے کی روایت کی ہے، لیکن

۱۵۔ قاضی محمد بن علی بن محمد شروکانی متوفی ۱۲۵۰ھ، نیل الاوطار ج ۸ ص ۲۲، مطبوعہ مکتبۃ الکلیات الازہریہ، قاہرہ، ۱۳۹۸ھ

۱۶۔ حافظ ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۵ ص ۲۶، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، الطبعة الاولیٰ، ۱۴۰۶ھ

۱۷۔ علامہ علاؤ الدین بن علی بن عثمان مارینی متوفی ۸۴۵ھ، الجوہر النقی علی الممشی البیہقی ج ۴ ص ۳۳۸-۳۳۹، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔

حضرت ابن عباس اور حضرت علی سے صحیح روایت یہی ہے کہ تین طلاقیں، تین ہی ہوتی ہیں! طاؤس کی روایت کا صحیح محل | جمہور فقہاء اسلام نے اولاً تراویح حدیث کے فنی سقم کی وجہ سے اس کو قبول نہیں کیا ثانیاً بر سبیل تنزل اس میں تاویل کی اور کہا کہ دو در رسالت اور دو در صحابہ میں لوگ

تاکید کی نیت سے تین بار طلاق دیتے تھے بعد میں حضرت عمر کے دور میں لوگوں نے تین طلاقیں دینے کی نیت سے تین بار طلاق کہنا شروع کر دیا اس لیے حضرت عمر نے ان کی نیات کے اعتبار سے ان تین طلاقوں کو تین طلاقیں ہی قرار دیا۔ ان جوابات سے واضح ہو گیا کہ حضرت عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی امر کو نہیں بدلا بلکہ اسی چیز کو نافذ کیا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے ثابت ہے، امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں حضرت رکاح کہتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا یا رسول اللہ میں نے اپنی بیوی کو طلاق البتہ دی جو آپ نے فرمایا تم نے طلاق البتہ سے کیا مراد لیا تھا؟ میں نے کہا ایک طلاق! آپ نے فرمایا قسم بخدا؟ میں نے کہا قسم بخدا! آپ نے فرمایا پس یہ وہی طلاق ہے جس کا تم نے ارادہ کیا ہے، یعنی ایک! اس حدیث کو امام ابو داؤد نے تین اسانید کے ساتھ بیان کیا ہے، امام ابن ماجہ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے، اس حدیث سے ظاہر ہو گیا کہ مجلس واحد میں لفظ واحد سے تین طلاقوں کا ارادہ کیا جائے تو یہ جائز ہے کیونکہ اگر یہ جائز نہ ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت رکاح سے یہ استفسار نہ کرتے کہ تم نے اس لفظ سے کیا مراد لیا ہے اور ان کی مراد پر قسم طلب نہ فرماتے بلکہ صاف فرمادیتے کہ ایک مجلس میں ایک عبارت سے صرف ایک طلاق ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت رکاح سے طلاق کی تعداد کا دریافت کرنا اور ان کی مراد پر قسم لینا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ مجلس واحد میں لفظ واحد سے تین طلاقیں مؤثر ہو جاتی ہیں، اور حضرت عمر نے جو فیصلہ نافذ کیا وہ اس حدیث کے مطابق تھا اور جمہور فقہاء اسلام کا نظریہ بھی اسی حدیث کے تابع ہے۔

حضرت رکاح سے متعلق مسند احمد کی روایت کے فنی اسقام | شیخ ابن تیمیہ نے حضرت رکاح سے متعلق ایک دوسری روایت مسند احمد کے حوالے سے ذکر کی ہے جس میں یہ ہے کہ حضرت رکاح نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان

ایک طلاق قرار دیا اور انھیں رجوع کرنے کا حکم دیا۔ شیخ ابن تیمیہ نے مسند احمد کی اس حدیث کو جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ، سنن ابو داؤد کی مذکور الصدور روایت پر ترجیح دی ہے، لیکن شیخ ابن تیمیہ کا جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ اور سنن ابو داؤد کی روایت پر مسند احمد کو ترجیح دینا اصل وانصاف سے سخت بعید ہے، کیونکہ اہل علم سے مخفی نہیں ہے کہ مسند احمد میں صرف احادیث صحیحہ کو جمع کرنے کا التزام نہیں کیا گیا، اس میں ضعیف، حسن، صحیح ہر قسم کی احادیث ہیں۔ برخلاف جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ اور سنن ابو داؤد کے کیونکہ یہ ان کتب احادیث میں سے ہیں جن میں احادیث صحیحہ جمع کرنے کا التزام کیا گیا ہے یہی وجہ ہے کہ جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ اور سنن ابو داؤد کو صحیح سنن میں شمار کیا جاتا ہے اور مسند احمد کو صحیح سنن میں شمار نہیں کیا جاتا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ

۱۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۰۹ھ، جامع ترمذی ص ۱۸۹، مطبوعہ نوریہ محمد صالح المطابع کراچی۔

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۰۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۰۰، مطبوعہ مطبع مجتہبی لاہور، ۱۴۰۵ھ۔

۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۴۸، مطبوعہ نوریہ محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

امام ابو داؤد کے علم میں بھی مسند احمد کی یہ روایت تھی جس میں طلاق البتہ کی بجائے تین طلاقیں کا ذکر ہے لیکن انھوں نے اس روایت کو اپنی کتاب میں درج نہیں کیا اور اس کی وجہ یہ بیان کی: ہذا اصح من حدیث ابن جریر ان رکازہ طلق امرأتہ ثلاثا لانہم اهل بیتہ وہم اعلم بہ یہ حدیث ابن جریر کی روایت کی بہ نسبت صحیح ہے جس میں ہے کہ حضرت رکانہ نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی تھیں کیونکہ اس حدیث کی روایت حضرت رکانہ کے اہل بیت سے ہے اور وہ اپنے گھر کے واقعات کو دوسروں کی بہ نسبت زیادہ جاننے والے تھے۔ امام ابو داؤد نے اپنی تینوں احادیث یزید بن رکانہ سے روایت کی ہیں اسی طرح امام ترمذی نے بھی یزید بن رکانہ کی روایت سے حدیث بیان کی ہے اس کے برخلاف امام احمد نے مسند احمد میں ابن جریر سے حضرت رکانہ کی روایت بیان کی ہے اور یہ بالکل منقول اور انصاف کی بات ہے کہ حضرت رکانہ کے گھر کا واقعہ وہی درست ہو گا جو ان کے بیٹے نے بیان کیا ہے اور ان کے بیٹے کی روایت کے خلاف اگر کسی غیر متعلق شخص نے کوئی واقعہ بیان کیا ہے تو وہ درست قرار نہیں دیا جائے گا۔

شیخ ابن تیمیہ نے البتہ والی روایت کو مرجوح قرار دینے کے لیے کسی کتاب کا حوالہ دیے بغیر لکھا ہے: امام احمد بن حنبل، امام بخاری، ابو عہید اور ابو محمد بن حزم نے البتہ والی روایت کو ضعیف قرار دیا اور بیان کیا ہے کہ اس کے راوی مجہول ہیں، ان کی عدالت اور ضبط کا حال معلوم نہیں ہے بلکہ

امام احمد بن حنبل چونکہ اس روایت کو اپنی کتاب میں درج کرنے والے ہیں اس لیے وہ ایک فریق کی حیثیت رکھتے ہیں لہذا اگر ان کی تضعیف بالغرض ہوگی تو خارج از بحث ہے اور ابن حزم کا حوالہ دینا، شیخ ابن تیمیہ کی مخالطہ آفرینی ہے۔ شیخ ابن حزم نے سنن ابو داؤد کی ایک اور روایت کو بعض بنی ابی رافع کی وجہ سے مجہول لکھا ہے جس کا ذکر باحوالہ آگے آ رہا ہے۔ اسے امام بخاری تو ان کے بارے میں یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ انھوں نے البتہ والی روایت کی تضعیف کی ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ امام بخاری نے مسند احمد والی روایت کو مضطرب اور معطل قرار دیا ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے۔ اور علامہ ابن عبد البر نے اس کو تہید میں ضعیف قرار دیا ہے۔

علامہ ابن جوزی مسند احمد والی حدیث کے بارے میں کہتے ہیں: یہ حدیث صحیح نہیں ہے، اس کی سند کا ایک راوی ابن اسحاق مجروح ہے اور دوسرا راوی داؤد اس سے بھی زیادہ ضعیف ہے۔ امام ابن حبان نے کہا ہے کہ اس کی روایات سے اجتناب کرنا واجب ہے اور البتہ والی (صحاح ستہ کی) روایت صحت کے قریب ہے اور مسند احمد والی روایت میں راویوں کی غلطی ہے۔ علامہ ابو بکر رازی جصاص نے مسند احمد کی اس روایت کے بارے میں یہ قول نقل کیا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے۔ علامہ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ رکانہ کی حدیث منکر ہے اور صحیح روایت وہ ہے جو ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے۔

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۰۱، مطبوعہ مطبع مجتبائی لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۔ شیخ ابو العباس قتی الدین احمد بن تیمیہ الحرانی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی ج ۳۳ ص ۱۵، مطبوعہ بام فہد بن عبد العزیز آل سعود

۳۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، التلخیص الجبر، ج ۲ ص ۲۱۳، مطبوعہ مصر،

۴۔ علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن علی ابن الجوزی متوفی ۵۹۰ھ، العلل المتناہیہ فی الاحادیث الواہیہ ج ۲ ص ۱۵۱، مطبوعہ ادارۃ العلوم الاثریہ ببار

۵۔ علامہ ابو بکر بن احمد بن علی رازی جصاص متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۳۸۸، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

حضرت رکانہ سے متعلق صحاح کی روایت کی تقویت | شیخ ابن تیمیہ نے حضرت رکانہ کی البتہ والی روایت پر جرح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

امام ترمذی نے اس حدیث کو از حناد از قبضہ از جریر بن حازم از زبیر بن سعید از عبد اللہ بن علی بن یزید بن رکانہ بیان کیا ہے۔ سند کے پہلے راوی حناد ہیں، ان کے بارے میں حافظ ابن حجر کہتے ہیں: امام احمد بن حنبل نے کہا تم حناد کو لازم رکھو، ابو حاتم نے کہا وہ بہت سچے ہیں قتبہ نے کہا میں نے دیکھا کہ دکیع حناد سے زیادہ کسی کا تعظیم نہیں کرتے تھے، امام نسائی نے کہا کہ وہ ثقہ ہیں، امام ابن حبان نے بھی ان کا ثقات میں ذکر کیا ہے۔

اس سند کے دوسرے راوی قبیلہ میں ان کے بارے میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ حافظ ابو زرہ سے قبیلہ اور ابو نعیم کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا ان دونوں میں قبیلہ افضل ہیں۔ ابن ابی حاتم کہتے ہیں میں نے اپنے والد سے قبیلہ کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا وہ بہت سچے ہیں۔ اسحاق بن سنیار نے کہا میں نے شیوخ میں سے قبیلہ سے بڑھ کر کوئی حافظ نہیں دیکھا، امام نسائی نے کہا ان سے روایت میں کوئی حرج نہیں اور امام ابن حبان نے ان کثافت میں ذکر کیا ہے۔

اس حدیث کے تیسرے راوی میں جریر بن حازم، ان کے بارے میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: موسیٰ کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حماد جتبی متکلم جریر بن حازم کی کرتے تھے کسی اور کی نہیں کرتے تھے، عثمان داری نے ابن معین سے نقل کیا کہ یہ ثقہ ہیں، دوسری کہتے ہیں میں نے یحییٰ سے پوچھا کہ جریر بن حازم اور ابوالاسشب میں کس کی روایت بہتر ہے انھوں نے کہا جریر کی روایت احسن اور اسند ہے۔ ابو حاتم نے کہا یہ بہت سچے اور نیک ہیں۔

اسی حدیث کے چوتھے راوی زبیر بن سید ہیں ان کے بارے میں ماقطا ابن حجر لکھتے ہیں: دوری نے ابن مسین سے نقل کیا کہ یہ ثقہ ہیں، دارقطنی نے کہا یہ معتبر ہیں، اور امام ابن حبان نے ان کا ثقات میں ذکر کیا ہے۔

اس حدیث کے پانچویں راوی یحییٰ عبداللہ بن علی بن یزید بن رکانہ: یہ خود حضرت رکانہ کے اہل بیت سے ہیں۔ امام

۵۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدير ج ۳ ص ۳۳۱، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ کفر۔

۵۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱۱ ص ۷۱، مطبوعہ مجلس دائرة المعارف ہند، ۱۳۲۵ھ

ج ۱. " " تهذیب التہذیب ج ۸ ص ۳۳۹-۳۴۸ " " " "

٥٢. تهذيب التهذيب ج ٢ ص ٤٠

٥٥. تهذيب التهذيب ج ٣ ص ٣١٥ " " " "

ابن حبان نے ان کا ثقات میں ذکر کیا ہے؛ اور حافظ ابن حجر نے اس کو مقرر رکھا ہے۔

حضرت رکانہ سے متعلق سنن ابوداؤد کی ایک شاذ روایت کے ضعف کا بیان | پیر کرم شاہ صاحب نے

روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس میں ہے حضرت عبد یزید ابورکانہ نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم اپنی بیوی ام رکانہ سے رجوع کر لو۔ انھوں نے کہا: یا رسول اللہ میں نے تو اسے تین طلاقیں دے دی ہیں، آپ نے فرمایا: میں جانتا ہوں تم اس سے رجوع کر لو! لے

اس حدیث سے پیر صاحب کا استدلال اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اس کی سند میں بعض بنی ابی رافع موجود ہیں، جو مجہول ہیں۔ غیر متقلدین کے بہت بڑے عالم شیخ ابن حزم اس حدیث کی سند پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: (شیخ ابن تیمیہ نے سنن ابوداؤد کی جس حدیث کے بارے میں ابن حزم کا حوالہ دیا تھا وہ اصل میں یہ حدیث ہے)

قال ابو محمد: ما نعلم لهم شيئاً

احتجوا به غير هذا وهذا لا يصح

لانه عن غير مسعى من بنى ابى رافع ولا حجة

في مجهول. لے

ہمارے علم میں اس حدیث کے سوا ان لوگوں کی اور کوئی دلیل نہیں ہے، اور یہ حدیث صحیح نہیں ہے کیونکہ ابورافع کی اولاد میں سے جس شخص سے یہ روایت ہے اس کا نام نہیں لیا گیا، اور مجہول راوی کی روایت دلیل نہیں ہو سکتی۔

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ مستدرک کی بعض روایات میں بعض بنی ابی رافع کی تسبیح محمد بن عبید اللہ بن ابی رافع سے کر دی گئی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی محمد بن عبید اللہ بن ابی رافع کے بارے میں لکھتے ہیں: امام بخاری نے کہا: یہ منکر الحدیث ہے۔ ابن معین نے کہا یہ لیس ہشٹی ہے، ابو حاتم نے کہا یہ ضعیف الحدیث، منکر الحدیث اور ذاہل الحدیث ہے۔ ابن عدی نے کہا یہ کوفہ کے شیعہ میں سے ہے اور فضائل میں اس نے ایسی روایات بیان کی ہیں جن کا کوئی متابع نہیں ہے، ابن حبان نے اس کا ثقات میں ذکر کیا۔ برقانی نے دارقطنی سے روایت کیا کہ یہ متردک سے ہے یا در ہے کہ امام بخاری نے فرمایا ہے جس شخص کے بارے میں میں یہ کہوں کہ یہ منکر الحدیث ہے اس سے روایت کرنا صحیح نہیں ہے۔ دوسری بات یہ ملحوظ رہنی چاہیے کہ امام ابن عدی نے اس کو شیعہ لکھا ہے اور تین طلاقیں کو ایک طلاق قرار دینا شیعہ حضرات کا مسلک ہے۔

اس روایت کی سند اس پائے کی نہیں ہے، جس سے حلال اور حرام کے مسئلہ میں استدلال ہو سکے، خصوصاً جب کہ اس روایت سے وہ چیز حلال ہو رہی ہو جو قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کی صراحت سے حرام ہو چکی ہو اور ائمہ اربعہ اور

۱۔ حافظ محمد بن حبان تمیمی متوفی ۲۵۴ھ کتاب الثقات ج ۷ ص ۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۱ھ

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۵، ص ۳۲۵، مطبوعہ مجلس دائرة المعارف ہند، ۱۳۲۶ھ

۳۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۹۸-۲۹۹، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۴۔ شیخ ابو محمد علی بن احمد بن سعید بن حزم متوفی ۴۵۶ھ، المحلی ج ۱ ص ۱۲۸، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية، ۱۳۵۲ھ

۵۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۳۲۱، مطبوعہ مجلس دائرة المعارف ہند، ۱۳۲۶ھ

جمہور مسلمین کا اس کی حرمت پر اتفاق ہو۔

شیخ ابن تیمیہ اور ان کے حامیوں کے پاس تین طلاقوں کو ایک طلاق قرار دینے کے لیے صرف یہ تین روایات تھیں ایک صحیح مسلم کی روایت جو طاؤس کا وہم اور شاذ روایت ہے، دوسری مسند احمد کی روایت جو مضطرب، منکر، معطل اور ضعیف روایت ہے، تیسری سنن ابو داؤد کی یہ روایت جو مجہول، منکر اور متروک کی روایت ہے۔

بیک وقت دی گئی تین طلاقوں کے تین ہونے پر جمہور کے قرآن مجید دلائل اللہ تعالیٰ نے طلاق دینے کا یہ قاعدہ بیان فرمایا ہے کہ دو طلاقوں کے بعد بھی خاوند کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ چاہے تو ان طلاقوں سے رجوع کرے اور چاہے تو رجوع نہ کرے لیکن :

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ
زَوْجًا غَيْرَهُ۔
(بقیہ ۱۵، ۲۳۰)

پس اگر اس نے اس کو ایک اور طلاق دے دی تو اب وہ عورت اس کے لیے حلال نہیں ہے تا وقتیکہ وہ کسی اور شخص سے نکاح کرے۔

اس آیت سے پہلے الطلاق مرتنان کا ذکر ہے یعنی طلاق و بھی دوم مرتبہ دی جاسکتی ہے، اس کے بعد فان طلقها الاية فرمایا، اس کے شروع میں حرف فاء ہے جو تعقیب و مہلت کے لیے آتا ہے اور اب قواعد عربیہ کے اعتبار سے معنی یہ ہوگا کہ دو مرتبہ طلاقیں دینے کے بعد خاوند نے اگر فوراً تیسری طلاق دے دی تو اب وہ عورت اس مرد کے لیے اس وقت تک حلال نہیں ہے جب تک کہ وہ شرعی قاعدہ کے مطابق کسی اور مرد کے ساتھ نکاح نہ کرے، اس آیت میں اگر حرف ثم یا اس قسم کا کوئی اور حرف ہوتا جو مہلت اور تاخیر پر دلالت کرتا تو علی السبیل یہ کہنا جاسکتا تھا کہ ایک طہر میں ایک طلاق اور دوسرے طہر میں دوسری طلاق اور تیسرے طہر میں تیسری طلاق دی جائے گی لیکن قرآن مجید میں ثم کی بجائے فاء کا ذکر کیا گیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر خاوند نے دو طلاقیں دینے کے بعد فوراً تیسری طلاق دے دی تو اس کی بیوی اس کے لیے حلال نہیں رہے گی۔

قرآن مجید نے الطلاق مرتنان فرمایا ہے یعنی دو مرتبہ طلاق دی جائے اور دو مرتبہ طلاق دینا اس سے عام ہے کہ ایک مجلس میں دو مرتبہ طلاق دی جائے یا دو طہروں میں دو مرتبہ طلاق دی جائے اور اس کے بعد فوراً اگر تیسری طلاق دے دی تو اس کی بیوی اس پر حرام ہو جائے گی، اس سے واضح ہو گیا کہ اگر کسی شخص نے ایک مجلس میں تین بار طلاق دی اور بیوی سے کہہ دیا میں نے تم کو طلاق دی، میں نے تم کو طلاق دی، میں نے تم کو طلاق دی تو یہ تینوں طلاقیں واقع ہو جائیں گی اور اس کی بیوی اس پر حرام ہو جائے گی۔ غیر مقلدوں کے مشہور، مستند اور ان کے بہت بڑے عالم شیخ ابن حزم اس آیت کے بارے میں لکھتے ہیں:

فهذا يقع على الثلاث مجموعة ومفردة
ولا يجوز ان يخص بهذه الآية بعض ذلك
دون بعض بغير نص۔
یہ آیت بیک وقت دی گئی تین طلاقوں اور الگ الگ دی گئی طلاقوں دونوں پر صادق آتی ہے اور اس آیت کو بغیر کسی نص کے طلاق کی بعض صورتوں کے ساتھ خاص کرنا جائز نہیں ہے۔

قرآن مجید کی اس آیت سے بھی جمہور فقہاء اسلام کا استدلال ہے۔

اذا نكحتم المؤمنات، ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فذلكم عليهن من عدة واحدة. (احزاب: ۴۹)

جب تم مسلمان عورتوں سے نکاح کر دو پھر ان کو طلاق سے پہلے طلاق دے دو، تو ان پر تہارے لیے کوئی عتد نہیں جس کو تم گنو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے غیر مدخولہ کو طلاق دینے کا ذکر فرمایا ہے اور طلاق دینے کو اس سے عام رکھا ہے کہ بیک وقت اکٹھی تین طلاقیں دی جائیں یا الگ الگ طلاقیں دی جائیں اور جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے مطلق اہتمام رکھا ہو اس کو اخبار آحاد اور امارت صحیحہ سے بھی مقید اور خاص نہیں کیا جاسکتا چہ جائیکہ مادی شک کی غیر معصوم اراد اور غیر مستند اقوال سے اس کو مقید کیا جاسکے۔

قرآن مجید سے استدلال پر اعتراض کے جوابات | پیر محمد کرم شاہ الازہری نے اس استدلال کے جواب میں لکھا ہے:

دوسری آیات اور سنت نبوی نے ان کے اطلاق کو مقید کر دیا ہے، اور ان کے احکام اور شرائط کو بیان کر دیا ہے نیز ان آیات میں ایک ساتھ طلاق دینے کی بھی تو کہیں تصریح نہیں ہے۔

قرآن مجید کی کسی آیت میں یہ تصریح نہیں ہے کہ بیک وقت اجتماعی طور پر دی گئی تین طلاقیں ایک ہوں گی جس کو اس آیت کے عموم کی تخصیص پر قرینہ بنایا جاسکے۔ نہ کسی حدیث صحیح میں یہ تصریح ہے، ہاں! یہ ضروری ہے کہ بیک وقت تین طلاقیں دینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضگی کا موجب ہے اور بدعت اور گناہ ہے اور یہی اخاف کا مسلک ہے اور سنت طریقہ الگ الگ طہروں میں تین طلاقیں دینا ہے لیکن اس میں گفتگو نہیں ہے گفتگو اس میں ہے کہ اگر کسی شخص نے خلاف سنت طریقہ سے بیک وقت تین طلاقیں دے دیں تو آیا وہ ناقد ہوں گی یا نہیں! البتہ بکثرت احادیث اور آثار کے یہ ثابت ہے کہ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں ناقد ہو جائیں گی جیسا کہ عنقریب واضح ہو گا بغیر متقلدوں کے امام ثانی ابن حزم اس آیت کے بارے میں لکھتے ہیں:

ثم طلقتموهن الآية عموم لا باحة الثلاث والاثنتين والواحدة۔^۱

اس آیت میں عموم ہے اور تین، دو اور ایک طلاق دینے کی اباحت ثابت ہوتی ہے۔

جمہور فقہاء اسلام نے اس آیت سے بھی استدلال کیا ہے:

وللمطلقات متاع بالسروف۔ (بقرہ: ۲۴۱)

مطلقة عورتوں کو رواج کے مطابق متعہ رکپڑوں کا جوڑا دینا چاہیے۔

شیخ ابن حزم اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

فلا يخص تعالى مطلقة واحدة من اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مطلقہ کو عام رکھا ہے

۱۔ پیر محمد کرم شاہ الازہری، دعوت فکر و نظر مع ایک مجلس کی تین طلاقیں، ص ۲۲۴، مطبوعہ نعمانی کتب خانہ لاہور، ۱۹۷۹ء

۲۔ شیخ ابو محمد علی بن احمد بن سید بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ، المحلی ج ۱۰ ص ۱۷۰، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۲۵۲ھ

مطلقة - اثنتين ومن مطلقة ثلاثاً۔

ہے خواہ وہ ایک طلاق سے مطلق ہو یا دوسے یا تین سے اور ان میں سے کسی کے ساتھ اس کو خاص نہیں کیا۔

اس آیت میں مطلقہ عورتوں کو متبرک (پکڑوں کا جوڑا) دینے کی ہدایت کی ہے خواہ وہ عورتوں میں تین طلاقیں سے مطلقہ ہوں یا دو طلاقیں سے مطلقہ ہوں یا ایک سے اور کسی ایک طلاق کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے مطلقہ کی تخصیص نہیں فرمائی، یہی چیز شیخ ابن حزم نے بیان کی ہے۔ قرآن مجید میں طلاق کے عموم اور اطلاق کی اور بھی آیات ہیں لیکن ہم بغرض اختصار انہی آیات پر اکتفا کرتے ہیں۔

بیک وقت دی گئی تین طلاقیں پر جمہور فقہاء اسلام کے احادیث سے دلائل | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حدث سهل بن سعد اخي بني ساعدة
ان رجلاً من الانصار جاء الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
ارأيت رجلاً وجد مع امراته رجلاً
ايقتله او كيف يفعل فأتى الله في شأنه
ما ذكر في القرآن من امر التلاعن
فقال النبي صلى الله عليه وسلم فقد
قضى الله فيك وفي امراتك قتال
فتلاعنا في المسجد وانا شاهد
فلما فرغاً قال كذبت عليها يا
رسول الله ان امسكتها فطلقها ثلاثاً قبل
ان يامرؤ رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين فرغاً من التلاعن ففارقها عند النبي
صلى الله عليه وسلم فقال ذاك تفريق
بين كل من المتلاعنين قال ابن شهاب فكانت السنة
بعدهما ان يفرق بين كل المتلاعنين۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: کہ انصار میں سے ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ ایک شخص اپنی عورت کے ساتھ کسی مرد کو دیکھ لے تو اس کو قتل کر دے یا کیا کرے؟ اللہ تعالیٰ نے اس کے بارے میں قرآن مجید میں لعان کا مسئلہ ذکر فرمایا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرے اور تیری بیوی کے درمیان اللہ تعالیٰ نے فیصلہ فرمادیا، حضرت سہل کہتے ہیں کہ ان دونوں نے میرے سامنے مسجد میں لعان کیا جب وہ لعان سے فارغ ہو گئے تو اس شخص نے کہا اب اگر میں اس عورت کو اپنے پاس رکھوں تو میں خود جھوٹا ہوں! پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے پہلے لعان سے فارغ ہوتے ہی اس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی بیوی سے علیحدگی اختیار کر لی، آپ نے فرمایا سب لعان کرنے والوں کے درمیان یہ تفریق ہے۔ ابن شہاب کہتے ہیں اس کے بعد یہ طریقہ مقرر ہو گیا کہ سب لعان کرنے والوں کے درمیان تفریق کر دی جائے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی شرح میں علامہ نووی کی شرح مسلم کے حوالے سے لکھتے ہیں:

وذلك لانه ظن ان اللعان لا يحرمها عليه
اس نے اس لیے تین طلاقیں دی تھیں کہ اس کا

۱۔ شیخ ابو محمد علی بن احمد بن سید بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ، المحلی ج ۱۰ ص ۱۰۰، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۵۲ھ

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح البخاری ج ۲ ص ۸۰۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ

اللہ علیہ وسلم فانفذہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
 کے سامنے تین طلاقیں دیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان طلاقیں کو نافذ کر دیا۔

اس حدیث میں اس بات کی صاف تصریح ہے کہ حضرت عویم رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک مجلس میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں طلاقیں کو نافذ کر دیا۔ صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن نسائی اور سنن ابوداؤد میں حضرت عویم رضی اللہ عنہ کے اس واقعہ کو پڑھنے کے بعد کسی انصاف پسند شخص کے لیے اس مسئلہ میں تردد کی گنجائش نہیں رہنی چاہیے کہ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں نافذ ہو جاتی ہیں۔ و الحمد للہ رب العالمین۔

حضرت عویم کی حدیث سے استدلال پر اعتراض کے جوابات | پیر محمد کرم شاہ الازہری اس حدیث سے جہور فقہاء ہیں: جہاں تک اس حدیث کی سند کا تعلق ہے اس کی صحت میں کسی کو کلام نہیں۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم دونوں میں موجود ہے لیکن کیا اس حدیث سے استدلال درست ہے، قرینہ ذرا تفصیل طلب ہے خود ابوبکر الجصاص اور شمس اللامہ سرخسی نے فرمایا کہ اس حدیث سے استدلال درست نہیں ہے۔

پیر محمد کرم شاہ صاحب کا یہ استدلال سخت حیرت کا باعث ہے۔ جہور فقہاء اسلام نے اس حدیث سے اس پر استدلال کیا ہے کہ تین طلاقیں اگر بیک وقت دی جائیں تو تینوں واقع ہو جاتی ہیں، علامہ ابوبکر الجصاص اور علامہ سرخسی نے اس استدلال کا رد نہیں کیا۔ بلکہ یہ کہہ رہے کہ احادیث کے نزدیک بیک وقت تین طلاقیں دینا گناہ ہے اور امام شافعی کہتے ہیں کہ بیک وقت تین طلاقیں دینا مباح ہے اور اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ اگر بیک وقت تین طلاقیں دینا گناہ ہو تا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عویم رضی اللہ عنہ کے تین طلاقیں دینے پر انکار فرماتے اور آپ کا انکار نہ فرماتا بیک وقت تین طلاقیں کے مباح ہونے کی دلیل ہے۔ علامہ ابوبکر الجصاص اور علامہ سرخسی نے ان کے اس استدلال کا رد فرمایا ہے۔ اب ہم پہلے علامہ ابوبکر الجصاص کی اصل عبارت ذکر کرتے ہیں:

قال فلما لم ينكر الشارع صلى الله عليه وسلم ابقاء الثلاث معادل على اباحتها وهذا الخير لا يصح للشافعي الاحتجاج به لان من مذهبه ان الفرقه قد كانت وقعت بلعان الزوج قبل لعان المرأة فبانت منه ولم يلحقها طلاق فكيف كان ينكر عليها طلاقا لم يقع ولم يثبت حكمه فان قيل فما وجهه على مذهبه

امام شافعی نے فرمایا کہ جب شارع صلی اللہ علیہ وسلم نے تین طلاقیں بیک وقت دینے سے منع نہیں فرمایا تو اس سے ثابت ہوا کہ بیک وقت تین طلاقیں دینا مباح ہے، (علامہ جصاص فرماتے ہیں) اس حدیث سے امام شافعی کا استدلال کرنا درست نہیں ہے کیونکہ ان کا مذہب یہ ہے کہ عورت کے لعان سے پہلے خاوند کے لعان کرنے سے تفریق ہو جاتی ہے اور عورت اس سے طلاق ہو جاتی ہے اور اس کے بعد طلاق لاحق نہیں ہوتی، اور جب طلاق واقع ہوئی نہ اس کا حکم ثابت ہوا تو

۱۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۳۰۶، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی لاہور، ۱۳۰۵ھ۔

۲۔ پیر محمد کرم شاہ الازہری، دعوت فکر و نظر مع ایک مجلس کی تین طلاقیں ص ۲۲۵، مطبوعہ نہانی کتب خانہ لاہور، ۱۹۷۹ء۔

قيل له جائز ان يكون ذلك قبل ان يسن
الطلاق للعدة ومنع الجمع بين
التطليقات في طهر واحد فلذلك لم
ينكر عليه الشارع صلى الله عليه وسلم

رسول الله صلى الله عليه وسلم اس کا کیسے انکار فرماتے! اگر یہ
سوال کیا جائے کہ تمہارے یعنی اخاف کے مذہب پر اس
حدیث کی کیا توجیہ ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ہو سکتا ہے
کہ یہ طلاق دینے کا طریقہ اور وقت مقرر کرنے سے پہلے کا
واقعہ ہو اور ایک طہر میں تین طلاقیں کو جمع کرنے کی ممانعت سے
پہلے انہوں نے تین طلاقیں دی ہوں۔

اس عبارت سے واضح ہو گیا کہ علامہ جصاص کی بحث اس بات میں ہے کہ بیک وقت تین طلاقیں دینا منوع ہے یا مباح ہے
اس میں بحث نہیں ہے کہ تین طلاقیں دینے کے بعد ایک طلاق واقع ہوتی ہے یا تین!

اب ہم آپ کے سامنے علامہ سرخسی کی اصل عبارت پیش کر رہے ہیں، علامہ سرخسی فرماتے ہیں:

وقال الشافعي رحمه الله تعالى لا
اعرف في الجمع بدعة ولا في التفريق
سنة بل الكل مباح وربما يقول
ايقام الثلاث جملة سنة حتى اذا
قال لامرأته انت طالق ثلاثا للسنة
وقع الكل في الحال عنده قال بالاتفاق
لوني وقوء الثلاث جملة يقع جملة
ولولم يكن سنة لما عملت نيته لان النية
بخلاف الملفوظ باطل واستدل في ذلك
بحدیث العجلا في فانه لما لا عن امراته
قال كذبت عليها يا رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان امسكتها فهي طالق ثلاثا

امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا: تین طلاقیں کے جمع کا بدعت
ہونا اور ان کو الگ الگ دینے کا سنت ہونا، میں نہیں جانتا،
بلکہ سب طرح طلاق دینا مباح ہے، اور بسا اوقات کہتے ہیں کہ
تین طلاقیں کو جمع کر کے دینا سنت ہے حتیٰ کہ جب کسی شخص
نے اپنی بیوی سے کہا تم کو سنت کے مطابق تین طلاقیں ہیں تو
تینوں واقع ہو جائیں گی، اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر وہ
اکٹھی تین طلاقیں کی نیت کرے تو تینوں اکٹھی واقع ہو جاتی
ہیں کیونکہ الفاظ کے برخلاف نیت کرنا باطل ہے۔ امام شافعی
نے حضرت عومیر عجلا فی رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا
ہے جب حضرت عومیر نے اپنی بیوی سے لعان کر لیا تو کہا:
یا رسول اللہ! میں نے اگر اب اس عورت کو رکھ لیا تو میں جھوٹا
قرار پاؤں گا اس کو تین طلاقیں:

اس کے بعد علامہ سرخسی نے امام شافعی کے اور بھی دلائل ذکر کیے ہیں اور اخیر میں اس حدیث کا جواب دیتے ہوئے اور احادیث
کے مسلک پر دلیل قائم کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وان ابن عمر رضي الله تعالى عنه لما
طلق امرأته في حالة الحيض امره رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان يراجعها فقال ارايت

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے جب اپنی بیوی کو
حالت حیض میں طلاق دی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
کو رجوع کرنے کا حکم دیا انہوں نے پوچھا یہ بتلائیے کہ اگر

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۲۸۲، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ
۲۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۶ ص ۴۴ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ

لو طلقها ثلاثا اكانت تحل لي
فقال صلى الله عليه وسلم لا بآنت منك
وهي معصية وبهذه الاشارة تبين انه
انما ترك الانكار على العجلاني في ذلك
الوقت شفقة عليه لعلمه انه لشدة الغضب
ربما لا يقبل قوله فيكفر فاخر الانكار
الى وقت اخر وانكر عليه في قوله اذهب
فلا سبيل لك عليها او كراهة ايعتاء
الثلاث لما فيه من سد باب التلافي من
غير حاجة و ذلك غير موجود في حق
العجلاني لان باب التلافي بين المتلاعنين
متسدا ماداما مصرين على اللعان و
العجلاني كان مصرا على اللعان

میں اس کو تین طلاقیں دے دوں تو کیا پھر بھی رجوع کر سکتا ہوں؟۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں! تمہاری بیوی تم سے علیحدہ
ہو جائے گی اور تین طلاق دینا گناہ ہے (یہی احناف کی دلیل
ہے۔ سیدی مغزلی)۔ ان احادیث سے یہ ظاہر ہو گیا کہ آپ نے
حضرت عویمر مجلانی کو تین طلاقیں دینے سے اس وجہ سے نہیں روکا
تھا کہ اس وقت سخت غصہ میں تھے اور آپ کو علم تھا کہ اس وقت
وہ آپ کی بات نہیں مانیں گے اور اس وجہ سے کافر ہو جائیں گے
اس وجہ سے آپ نے از روئے شفقت انکار کر کے اس وقت
کے لیے مؤخر کر دیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ جب آپ نے یہ فرمایا تھا
کہ جاؤ تمہارا اس پر کوئی حق نہیں ہے تو یہی آپ کا انکار تھا۔ تیسرا
جواب یہ ہے کہ تین طلاقوں کو بیک وقت دینا اس وقت مکروہ ہے
جب وہ بلا ضرورت ہوں اور ان کی تلافی اور تدارک ممکن ہو اور
حضرت عویمر مجلانی کے حق میں یہ وجہ متحقق نہیں تھی کیونکہ جیسا
یہی آپس میں مان کر نے پر مصر ہوں ان کی طلاق کا تدارک نہیں
ہو سکتا اور حضرت عویمر مجلانی رضی اللہ عنہ مان کر نے پر مصر تھے۔

دیکھئے شمس اللہ سرخسی کیا فرما رہے ہیں! اللہ پر کرم شاہ صاحب الازہری ان کے حوالے سے کیا سمجھا رہے ہیں؟ فیاللاسف!
صحیحین کی ایک اور حدیث سے استدلال پر اعتراض کا جواب | امام بخاری باب من اجاز الطلاق الثلاث جس
نے بیک وقت تین طلاقوں کو جائز قرار

دیا کے باب میں اس حدیث کو روایت کرتے ہیں:

عن عائشة ان رجلا طلق امرأته
ثلاثا فترجعت فطلق فسئل النبي
صلى الله عليه وسلم اتحل للاول
قال لا حتى يذوق عسيلتها كما
ذاق الاول .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے
اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں، اس عورت نے کہیں اللہ
شادی کر لی، اس نے بھی طلاق دے دی پھر نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے پرچا گیا کہ آیا یہ عورت پہلے خاوند پر حلال ہے؟
آپ نے فرمایا نہیں! جب تک کہ دوسرا خاوند پہلے خاوند کی
طرح اس کی مشاس نہ چکھوے۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے یہ

۱۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، البصوط ج ۲ ص ۶-۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۹۱، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۸۱ھ

۳۔ امام ابو العباس محمد بن عیسیٰ بن عمار قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۶۳، مطبوعہ " " " " ۱۳۷۵ھ

علامہ عینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ ظاہر یہ ہے کہ اس شخص نے اس کو تین طلاقیں مجموعی طور پر (ایک مجلس میں) دی تھیں۔ یہی وجہ ہے کہ امام بخاری نے اس حدیث کو اس باب میں ذکر کیا ہے۔

علامہ ابن حجر مستطانی نے بھی حدیث کی باب سے مطابقت بیان کرتے ہوئے یہی لکھا ہے۔
صحیح بخاری و مسلم کی اس حدیث سے بھی واضح ہو گیا کہ بیک وقت تین طلاقیں کے بعد تحریم ہو جاتی ہے اور رجوع جائز نہیں رہتا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیک وقت تین طلاقیں دی جانے کے بعد فرمایا کہ یہ اس شوہر پر حلال نہیں ہے، اور یہ استدلال بالکل واضح ہے کیونکہ بیک وقت تین طلاقیں کے بعد رجوع کا ناجائز ہونا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ہے۔

بیک وقت تین طلاقیں کی تحریم میں یہ حدیث بھی بالکل واضح ہے۔

پیر محمد کرم شاہ الازہری اس حدیث سے جہور کے استدلال کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس سے یہ معلوم ہو کہ یہ تین طلاقیں ایک ساتھ دی گئیں تھیں، بلکہ طلق ثلاثا کا مطلب تو یہ ہے کہ اس نے تین بار طلاقیں دیں، اس لیے اس حدیث سے بھی استدلال درست نہ ہوا۔

جہور فقہاء اسلام کا اس حدیث سے استدلال بالکل درست ہے اور طلق ثلاثا کا یہی معنی ہے کہ اس نے بیک وقت تین طلاقیں دیں۔ پیر صاحب جو کہہ رہے ہیں کہ اس کا مطلب ہے اس نے تین بار طلاقیں دیں اس کے لیے طلق ثلاثا کی جگہ طلق ثلاث مرآت کا لفظ ہونا چاہیے تھا اور اس سے بھی پیر صاحب کا مدعا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ ایک مجلس میں تین لفظوں سے تین بار طلاق دی جائے تو وہ بھی ان کے نزدیک ایک طلاق ہوتی ہے۔ پیر صاحب کا مدعا تب ثابت ہوتا جب حدیث کے الفاظ یوں ہوتے: طلق ثلاث تطليقات في ثلاثة اطلهار۔ ”تین طہروں میں تین طلاقیں دیں“ لیکن بخاری اور مسلم کی روایت میں ہے طلق ثلاثا یعنی انھوں نے بیک وقت تین طلاقیں دیں اور اس سے جہور فقہاء اسلام ہی کا مدعا ثابت ہوتا ہے لہذا اس حدیث سے جہور کا استدلال بالکل درست ہے۔

سوید بن غفلہ کی روایت کی تحقیق | امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن سوید بن غفلة قال كانت عائشة الخثعمية عند الحسن بن علي رضي الله عنه فلما قتل علي رضي الله عنه قالت لتفثك الخلافة قال بقتل علي تظهر السماة اذهبي فانت طالق يعني ثلاثا فتلفعت

سوید بن غفلہ بیان کرتے ہیں کہ عائشہ خثعمیہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کے نکاح میں تھیں، جب حضرت علی رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو اس نے حضرت حسن سے کہا آپ کو خلافت مبارک ہو، حضرت حسن نے کہا: تم حضرت علی کی شہادت پر خوشی کا اظہار کر رہی ہو، جاؤ! تم کو تین طلاقیں دیں! اس نے

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۰ ص ۲۳۷، مطبوعہ دارۃ الطباعة المیسریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۲۔ حافظ ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۶۷، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۳۔ پیر محمد کرم شاہ الازہری، دعوت فکر و نظر مع ایک مجلس کی تین طلاقیں ص ۲۲۶، مطبوعہ نعمانی کتب خانہ لاہور، ۱۹۷۹ء۔

بشایبها وقعدت حتی قضت عدتها
فبعث الیها ببقیة بقیة لها من
صداقها وعشرة آلاف صدقة فلما
جاءها الرسول قالت امتاع قلیل من
حبیب مفارق فلما بلغ قولها بکی
ثم قال لولا انی سمعت جدی او حدیثی
ابی انه سمع جدی یقول ایما رجل
طلق امراته ثلاثا عند الاقراء او
ثلاثا مبهمه لم تحل له حتی تنکح
زوجا غیره راجعتها۔

اپنے کپڑے لیے اور بیٹھ گئی، حتیٰ کہ اس کی عدت پوری ہو
گئی، حضرت حسن نے اس کی طرف اس کا بقیہ مہر اور دس ہزار
کا صدقہ بھیجا، جب اس کے پاس قاصد یہ مال لے کر آیا
تو اس نے کہا مجھے اپنے جدا ہونے والے محبوب سے یہ تمنا
سا سلمان ملا ہے۔ جب حضرت حسن تک یہ بات پہنچی تو انہوں
نے ابدیہ ہو کر فرمایا: اگر میں نے اپنے نانا سے یہ حدیث نہ سنی ہوتی یا کہا
اگر میرے والد نے یہ بیان نہ کیا ہوتا کہ انہوں نے میرے
نانا سے سنا ہے جس شخص نے بھی اپنی بیوی کو تین طلاقیں
دیں خواہ الگ الگ طہروں میں یا بیک وقت تو وہ عورت اس
کے لیے اس وقت تک حلال نہیں ہے جب تک کہ وہ
کسی اور خاوند سے نکاح نہ کرے، تو میں اس سے جوڑ
کر لیتا۔

یہ حدیث انتہائی واضح اور صریح ہے کہ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں سے تین طلاقیں ہی واقع ہوتی ہیں۔
امام دارقطنی نے بھی اس حدیث کو سوید بن غفلہ سے دو سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے یکہ
امام الہیثمی نے بھی اس حدیث کو طبرانی کے حوالے سے سوید بن غفلہ اور ابواسحاق سے روایت کیا ہے یکہ
غیر مقلدوں کے عالم شیخ محمد شمس الحق عظیم آبادی امام دارقطنی کی بیان کردہ اس حدیث کی پہلی سند پر جرح کرتے ہوئے
کہتے ہیں:

اس حدیث کی سند میں عمرو بن قیس رازی ازرق ہے، یہ راوی بہت سچا ہے لیکن اس کے ادہام ہیں، امام ابو داؤد
نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں لیکن اس کی حدیث میں خطا ہے اور اس کی سند میں سلمہ بن فضل قاضی سے ہے ابن ماجہ نے
اس کو ضعیف قرار دیا ہے اور امام بخاری نے کہا اس کی احادیث میں منکر روایات بھی ہیں، ابن مسین نے کہا یہ شیعہ کتاب تھا
میں نے اس کی احادیث کبھی نہیں دیں اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے، ابو عاتم نے کہا اس کی احادیث سے استدلال نہیں ہوتا۔
ابو زرعم نے کہا کہ اس کے لوگ اس کی غلط رائے اور ظلم کی وجہ سے اس کو پسند نہیں کرتے تھے یکہ
شیخ عظیم آبادی نے اس حدیث کے دو راویوں کے بارے میں صرف جرح کے اقوال نقل کر دیے ہیں، حالانکہ ان
دونوں کی زیادہ تر تبدیل کی گئی ہے، حافظ ابن حجر کہتے ہیں: عمرو بن قیس رازی ازرق سے، امام بخاری نے تالیق میں روایت

۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، السنن الکبریٰ ج ۲، ص ۳۳۶، مطبوعہ نشر السنۃ لمطان۔

۲۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲، ص ۳۱-۳۰، مطبوعہ نشر السنۃ لمطان۔

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۴۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۴، ص ۳۳۹، مطبوعہ دار الکتاب العربی، الطبعة الثالثة، ۱۴۰۲ھ۔

۴۔ شیخ محمد شمس الحق عظیم آبادی، التعلیق المنفی علی دارقطنی ج ۲، ص ۳۰، مطبوعہ نشر السنۃ لمطان۔

اس حدیث کی سادہ اسانید کا بیان آگیا ہے جس سے اس حدیث کو مزید تقویت پہنچتی ہے۔
سنن نسائی کی روایت سے استدلال پر اعتراض کا جواب | بیک وقت دی گئی تین طلاقوں کے واقع ہونے کے ثبوت میں یہ حدیث بھی بہت واضح اور صریح ہے:

امام نسائی روایت کرتے ہیں:

عن مخرومة عن ابيه قال سمعت محمدا بن لبید قال اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعاً فقام غضباً دأ ثم قال ايلعب بكتاب الله وانا بين اظهركم حق قام رجل وقال يا رسول الله الا اقتله

محمود بن لبید روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر دی گئی کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو بیک وقت تین طلاقیں دے دیں۔ آپ غصہ سے کھڑے ہو گئے اور فرمایا میرے سامنے کتاب اللہ کو کھیل بنایا جا رہا ہے؛ حتیٰ کہ ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! میں اس کو قتل نہ کر دوں!

اگر بیک وقت دی گئی تین طلاقوں کے نافذ ہونے کا عہد رسالت میں معمول نہ ہوتا اور تین طلاقوں سے ایک طلاق مراد لینے کا معمول ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر ناراض کیوں ہوئے تھے؟ ظاہر ہے کہ ایک طلاق تو سنت ہے اور اگر بیک وقت دی گئی تین طلاقیں بھی ایک طلاق کے مترادف ہیں تو وہ بھی حکماً سنت قرار پائیں گی اور اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غضب اور ناراضگی کی کوئی وجہ نہیں ہے اس حدیث سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ بیک وقت تین طلاقیں دینا بدعت اور گناہ ہے، در نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر ناراض نہ ہوتے۔

پیر محمد کرم شاہ الازہری اس حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں:

حضور کا ایسے شخص پر ناراض ہونا جس نے تینوں طلاقیں ایک بار دی تھیں اس امر پر مراۃ دلالت کرتا ہے کہ ایسا کرنا حکم الہی کے مراسر خلاف ہے۔

یقیناً خلاف ہے اور یہی احناف کا مذہب ہے اسی لیے وہ بیک وقت تین طلاقوں کو بدعت اور گناہ کہتے ہیں لیکن پیر صاحب کا مدعا یہ ہے کہ بیک وقت تین طلاقوں سے ایک طلاق ہوتی ہے اور وہ اس حدیث سے ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس کے برخلاف جمہور فقہاء اسلام کا موقف ثابت ہوتا ہے کہ بیک وقت تین طلاقیں دینے سے تین طلاقیں ثابت ہو جاتی ہیں۔

۱۔ پیر محمد کرم شاہ الازہری نے اس حدیث کو بیہقی کی ایک سند کے حوالے سے بیان کیا ہے اور اس سند پر جرح کی ہے جب کہ ہم نے سنن دارقطنی کی ایک روایت کی سند کی صحت کو ثابت کیا ہے اور اس کی سند کی جرح کا جواب دیا ہے اور مجمع الزوائد سے اس کی توثیق کی ہے۔ (سیدی غفرلہ)

۲۔ امام عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۲۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۱۸۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔

۳۔ پیر محمد کرم شاہ الازہری، دعوت فکر و نظر مع ایک مجلس کی تین طلاقیں ص ۲۳۱، مطبوعہ نعمانی کتب خانہ لاہور، ۱۹۷۹ء

حافظ الہیثمی روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر انه طلق امرأته تطليقة
وهي حائض الى قوله فقلت يا رسول الله!
لو طلقته ثلاثا كان لي ان اراجعها قال
اذا بانك منك وكانت معصية، رواه
الطبراني وفيه علي بن سعيد الرانزي
قال الدارقطني ليس بذلك وعظمه
غيره وبقيته رجاله ثقات له

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ انھوں
نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی پھر عرض
کیا: یا رسول اللہ! کیا میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں دینے
کے بعد رجوع کر سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا تین طلاقیں
دینے کے بعد تہاری بیوی تم سے علیحدہ ہو جائے گی اور
تمہارا بیوی کو تین طلاقیں دینا گناہ ہے اس حدیث کو طبرانی
نے روایت کیا ہے، اس میں علی بن سعید ایک راوی ہے
دارقطنی نے کہا وہ قوی نہیں ہے اور دوسروں نے اس
کو عظیم قرار دیا اور اس کے باقی تمام راوی ثقہ ہیں۔

حافظ الہیثمی نے اس حدیث کی فنی حیثیت بھی متعین کر دی ہے کہ امام دارقطنی نے اس کے ایک راوی علی بن سعید رانزی
کی ثقاہت سے اختلاف کیا ہے اور اس حدیث کے باقی تمام راویوں کی ثقاہت پر اتفاق ہے اور صرف امام دارقطنی
کے اختلاف سے اس حدیث کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ اس حدیث میں یہ بھی تصریح ہے کہ بیک وقت دی گئی
تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں اور یہ بھی ہے کہ یہ فعل گناہ ہے۔

بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کے واقع ہونے میں آثار صحابہ اور اقوال تابعین | امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

عن سالم عن ابن عمر قال:
من طلق امرأته ثلاثا طلقت
وعصى ربه

سالم بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ
عنہما نے فرمایا جس شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں
وہ واقع ہو جائیں گی اور اس شخص نے اپنے رب کی نافرمانی
کی۔

یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی ہے

قال مجاهد عن ابن عباس قال قال
له رجل يا ابا عباس! طلقت امرأتی ثلاثا،
فقال ابن عباس: يا ابا عباس! يطلق
احدكم فيستحمت، ثم يقول: يا ابا عباس!

مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے بیان کیا کہ
ان سے ایک شخص نے کہا: اے ابو عباس! میں نے اپنی
عورت کو تین طلاقیں دے دی ہیں۔ حضرت ابن عباس نے
(طنزاً) فرمایا: یا ابا عباس! پھر فرمایا تم میں سے کوئی شخص

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۳۳۶، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ۔

۲۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۳۹۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۹۲ھ۔

۳۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۶، مطبوعہ نور محمد صبح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

امام ابو بکر بن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن واقع بن سحبان قال، سئل
عمران بن حصين عن رجل طلق امرأة ثلاثا
في مجلس، قال: اثم بربه، وحرمت
عليه امرأته، ^{عليه}

واقعہ بن سحبان بیان کرتے ہیں کہ عمران بن حصیبؓ
اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو
مجلس میں تین طلاقیں دے دیں؟ حضرت عمران بن حصیبؓ
نے کہا: اس شخص نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور اس
بیوی اس پر حرام ہو گئی۔

عن انس قال: كان عبد الله إذا أتى برجل
قد طلق امرأته ثلاثاً في مجلس
أوجعه ضرباً وفرق بينهما ^{شبه}

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس کوئی ایسا شخص لایا جاتا جس
نے اپنی بیوی کو ایک مجلس میں تین طلاقیں دی ہو
تو آپ اس کو مارتے تھے اور ان کے درمیان تفریق
دیتے تھے۔

عن الزهري في رجل طلق امرأته ثلاثاً
جميعاً قال: ان من فعل فقد عصى ربه و
بانت منه امرأته.

زہری کہتے ہیں کہ جس شخص نے اپنی بیوی کو بیک وقت تین طلاقیں دے دیں اس نے اپنے رب کو نافرمانی کی اور اس کی بیوی اس سے علیحدہ ہو گئی۔
شعبی سے پوچھا گیا: اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے علیحدہ ہونا چاہے؟ انھوں نے کہا اس کو تین طلاقیں دے دے۔

عن الشعبي في رجل اراد ان يمين
منه امرأته قال : يطلقها
ثلاثاً هـ

علمتہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو سو طلاقیں دے دیں؟ آپ نے فرمایا تین طلاقیں سے

عن علقمة عن عبد الله انه سئل
عن رجل طلق امراته مائة تطلقته
قال احرمها ثلاث وسبعة وتسعون

٥ - امام عبدالرزاق بن همام متوفى ٢١١ هـ . المصنف ج ٦ ص ٣٩٤ مطبوعه مكتب اسلامى بيروت ، الطبعة الاولى ، ١٣٩٢ هـ ،

۵۲۔ امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ المصنف ج ۵ ص ۱۱، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، الطبعة الاولى، ۱۴۰۶ھ۔

المصنف ج ۵ ص ۱۱

المصنف ج ٥ ص ١١

المصنف ج ٥ ص ١٢

عدوان۔

اس کی بیوی حرام ہو گئی اور باقی ستانوسے طلاقیں حد سے تجاوز ہیں۔

عن حبيب قال: جاء رجل الى علي فقال: اني طلقت امراتي الفاقال، بانت منك بثلاث واقسم سائرهما بين نسائك۔

عن معاوية بن ابي يحيى قال جاء رجل الى عثمان فقال: اني طلقت امراتي مائة فقال ثلاث تحرمها عليك وسبعة وتسعون عدوان۔

عن المغيرة بن شعبه انه سئل عن رجل طلق امرأته مائة فقال ثلاث تحرمها عليه وسبعة وتسعون فضل۔

عن الشعبي عن شريح قال رجل: اني طلقته مائة قال: بانت منك بثلاث وسائرهن اسراف ومعصية۔

جاء رجل الى الحسن فقال اني طلقت امراتي الفاقال، بانت منك العجوز۔

عن جابر قال: سمعت ام سلمة سئلت

حبيب کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس اگر ایک شخص کہنے لگا: میں نے اپنی بیوی کو ہزار طلاقیں دی ہیں، آپ نے فرمایا تمہاری بیوی تین طلاقیں سے علیحدہ ہو گئی، باقی طلاقیں اپنی بیویوں میں تقسیم کر دو۔

معاویہ بن ابی یحییٰ کہتے ہیں کہ حضرت عثمان کے پاس ایک شخص نے آکر کہا: میں نے اپنی بیوی کو سو طلاقیں دی ہیں، آپ نے فرمایا تین طلاقیں سے تمہاری بیوی تم پر حرام ہو گئی اور باقی ستانوسے طلاقیں، حد سے تجاوز ہیں۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو سو طلاقیں دے دی ہیں آپ نے فرمایا تین طلاقیں نے اس پر اس کی بیوی کو حرام کر دیا اور ستانوسے طلاقیں زائد ہیں۔

شعبی کہتے ہیں کہ شریح سے کسی نے پوچھا میں نے اپنی بیوی کو سو طلاقیں دے دی ہیں۔ انہوں نے کہا تمہاری بیوی تین طلاق سے علیحدہ ہو گئی اور باقی طلاقیں اسراف اور معصیت ہیں۔

حسن بھری سے ایک شخص نے کہا میں نے اپنی بیوی کو ہزار طلاقیں دے دی ہیں، آپ نے فرمایا تمہاری بیوی تم سے علیحدہ ہو گئی۔

حضرت جابر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام سلمہ

۱۔	امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ	المصنف ج ۵ ص ۱۲، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، الطبعة الاولى ۱۴۰۶ھ
۲۔	"	"
۳۔	"	"
۴۔	"	"
۵۔	"	"
۶۔	"	"
۷۔	"	"
۸۔	"	"

ہم نے مذکور المصدر روایات میں حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عمران بن حصین، حضرت مغیرہ بن شعبہ، حضرت ابوہریرہ، حضرت ام سلمہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم ایسے جلیل القدر فقہاء اور امہات المؤمنین کے فتاویٰ اور تصریحات پیش کی ہیں کہ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں تین ہی واقع ہوتی ہیں اور فقہاء تابعین میں سے، ابن شہاب زہری، شعبی، شریح حسن بصری اور ابوالہیثم نخعی کے فتاویٰ پیش کیے ہیں۔ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کی صراحت کے بعد جمہور فقہاء اسلام کا موقف انھی نفوس قدسیہ کی اتباع پر مبنی ہے۔

حرف آخر | تین طلاقوں کے مسئلہ میں میں نے اس قدر تفصیل اور تحقیق اس لیے کی ہے کہ آج کل غیر مقلدین کی عام روش یہ ہے کہ جس شخص نے بھی اپنی بیوی کو بیک وقت تین طلاقیں دیں وہ اس کو ایک طلاق قرار دیکر ثبوت میں طاؤس کی روایت لکھ کر دے دیتے ہیں جس کی وجہ سے عام مسلمان شکوک و شبہات میں مبتلا ہوتے ہیں جب میں نے یہ دیکھا کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کر دیا ہے اس کو بکثرت حلال کیا جا رہا ہے حتیٰ کہ ملک کے عائلی قانون میں بھی تین طلاقوں کو ایک طلاق قرار دے دیا گیا ہے تو میں نے اللہ اور اس کے رسول کی قائم کردہ حدود کے علمی تحفظ اور دفاع کے لیے یہ صفحات لکھ دیے!

اے اللہ! اس تحریر کو نفع آور بنا، منکرین کے لیے اس کو ذریعہ ہدایت اور ماننے والوں کے لیے سبب استقامت کر دے، اس کے مصنف، معاون اور پڑھنے والوں اور اس پر عمل کرنے والوں کی مغز شول اور خطاؤں کو مٹا فرما اور ان کے لیے دوزخ کی سزاؤں اور کامرائیوں کو مقرر کر دے، والحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی محمد خاتم النبیین شفیع المذنبین قائد الغر المحجلین وعلیٰ آلہ واصحابہ وازواجه امہات المؤمنین اجمعین۔

بَابُ وَجُوبِ الْكَفَّارَةِ عَلَى مَنْ حَرَّمَ امْرَأَتَهُ وَلَمْ يَتَوَلَّ الطَّلَاقَ
عورت کو اپنے اوپر حرام کرنے والے پر کفارے کا وجوب

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ (اپنی بیوی کو) حرام کہنا قسم ہے جس کا کفارہ لازم ہے اور حضرت ابن عباس نے فرمایا: تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے۔

۳۵۷۱۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا سَمَاعِيلُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِي يَحْيَى الْدَّسْتَوَائِيِّ قَالَ كَتَبَ إِلَيَّ يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ يُحَدِّثُ عَنْ يَعْلَى بْنِ حَكِيمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ كَانَ يَقُولُ فِي الْحَرَامِ يَمِينٌ يُكْفَرُهَا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ۔

۳۵۷۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بِشْرِ الْجَرِيرِيُّ قَالَ نَا مُعَاوِيَةُ بْنُ سَلَامٍ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب کوئی شخص اپنے اوپر اپنی بیوی کو حرام کرے

تقریباً یہ ہے کہ اس کا کفارہ دے، اور فرمایا تھا اسے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں بہترین نمونہ ہے۔

عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ يَعْلَى ابْنَ حَكِيمٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِذَا حَرَّمَ الرَّجُلُ جُلْدَ عِلْفِهِ أَمْرَاتِهِ فَهِيَ يَمِينٌ يُكْفِرُهَا وَ قَالَ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ

۳۵۷۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ نَاحِجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ أَنَّهُ سَمِعَ عُبَيْدَ بْنَ عُمَيْرٍ يُخْبِرُ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تُخْبِرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْكُثُ عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَيَشْرِبُ عِنْدَهَا عَسَلًا قَالَتْ فَتَوَاطَيْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ أَنَّ آيَتَنَا مَا دَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَتَقُلُّ إِنِّي أَجِدُ مِنْكَ رِيحَ مَغَافِيرٍ أَكَلْتُ مَغَافِيرَ فَدَخَلَ عَلَيَّ أَحَدُهُمَا فَقَالَتْ ذَلِكَ لِي فَقَالَ بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَلَنْ أَعُودَ لَهُ فَتَزَلَّ لِمَ تَحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ إِلَى قَوْلِهِ إِنَّ تَتُوبَانِ لِعَائِشَةَ وَحَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَإِذَا أَسَرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا لِقَوْلِهِ بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے پاس ٹھہر کر شہد پیتے تھے، حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں نے اور حضرت حفصہ نے مل کر یہ فیصلہ کیا کہ ہم میں سے جس کے پاس بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں، وہ یہ کہے کہ مجھے آپ سے منافق (ایک قسم کا گوند جس کی بو آپ کو ناپسند تھی) کی بو آرہی ہے کیا آپ نے منافق کھایا ہے؟ آپ ہم میں سے کسی ایک کے پاس آئے، اور اس نے آپ سے ایسا ہی کہا، آپ نے فرمایا نہیں! میں نے زینب بنت جحش کے پاس شہد پیا ہے اور میں دوبارہ اس کو نہیں پیوں گا۔ پھر یہ آیت نازل ہوئی: نہ تحرم ما احل الله لك (اے نبی! تو نہ کرے جو خدا نے تو کو حلال کر دیا)۔ یہ آیت حضرت عائشہ اور حفصہ کے بارے میں نازل ہوئی تھی و اذا سر النبي الى بعض ازواجه حديثا اس سے مقصود آپ کا یہ فرمانا ہے، نہیں! میں نے شہد پیا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مٹھاس اور شہد کو پسند فرماتے تھے

۳۵۷۴ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَا مَا

أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ الْخُلُوعَ وَ
الْعَسَلَ فَكَانَ إِذَا صَلَّى الْعَصْرَ دَارَ عَلَى
نِسَائِهِ فَيَدُ تَوْمِنُهُنَّ وَدَخَلَ عَلَى حَفْصَةَ
فَاخْتَبَسَ عِنْدَهَا أَكْثَرَ مِمَّا كَانَ يَحْتَبِسُ
فَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ فَقِيلَ لِي أَهْدَتْ لَهَا
امْرَأَةٌ مِنْ قَوْمِهَا عُمَةً مِّنْ عَسَلٍ فَسَقَتْ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ
شَرْبَةً فَقُلْتُ أَمَا وَاللَّهِ لَنَحْتَاكَ
لَوْ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِسُودَةَ وَقُلْتُ
إِذَا دَخَلَ عَلَيْكَ فَاتَتْهُ سَيِّدَتُكَ
مِنْكَ فَقُولِي لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَكَلْتُ مُغَافِرَ فَاتَتْهُ سَيَقُولُ
لَكَ لَا فَقُولِي لَهُ مَا هَذِهِ الرَّيْحُ
وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُشْتَدُّ عَلَيْهِ أَنْ يُوجَدَ مِنْهُ الرَّيْحُ
فَاتَتْهُ سَيَقُولُ لَكَ سَقَتْنِي حَفْصَةُ
شَرْبَةً عَسَلٍ فَقُولِي لَهُ جَرَسَتْ
نَحْلُهُ الْعَرْفُطُ وَسَأَقُولُ ذَلِكَ
لَهُ وَقُولِي أَنْتِ يَا صَفِيَّةُ فَلَمَّا دَخَلَ
عَلَى سُودَةَ قَالَتْ تَقُولُ سُودَةُ وَالَّذِي
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَقَدْ كَذَبْتُ أَنْ أُنَادِيَهُ
بِالَّذِي قُلْتَ لِي وَرَأَيْتُهُ لَعَلَى الْبَابِ فَزَوَّجَا
مِنْكَ فَلَمَّا دَنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَلْتُ مُغَافِرَ
قَالَ لَا قَالَتْ فَمَا هَذِهِ الرَّيْحُ قَالَ سَقَتْنِي
حَفْصَةُ شَرْبَةً عَسَلٍ قَالَتْ جَرَسَتْ
نَحْلُهُ الْعَرْفُطُ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَى قُلْتُ لَهُ

عصر کی نماز کے بعد آپ اپنی ازواج (مطہرات) کے پاس
جاتے تھے، ایک دن آپ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے
پاس گئے اور ان کے پاس معمول سے زیادہ ٹھہرے، میں
نے اس کی وجہ پوچھی، مجھے یہ بتلایا گیا کہ حفصہ کی قوم کی ایک
عورت نے انہیں شہد بھیجا اور حفصہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
شہد کا شربت پلایا تھا، میں نے سوچا خدا کی قسم ہم اب کوئی تدبیر کریں
گے، میں نے اس بات کا حضرت سودہ سے ذکر کیا اور
کہا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے پاس آئیں
اور تمہارے قریب ہوں تو تم کہنا یا رسول اللہ! کیا آپ
نے منافیر کھایا ہے؟ آپ فرمائیں گے نہیں؛ پھر تم کہنا یہ بو
کیسی ہے؟ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات
سخت ناپسند تھی کہ آپ سے بڑائے، آپ یہی کہیں گے
کہ مجھے حضرت حفصہ نے شہد کا شربت پلایا تھا، تم کہنا کہ
شاید ان شہد کی مکھٹیوں نے درخت عرفط کا رس چوسا
ہو گا! میں بھی یہی کہوں گی اور اسے صفیہ تم بھی یہی کہنا،
جب آپ حضرت سودہ کے پاس آئے تو حضرت سودہ
کہتی ہیں، اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی عبادت
کا مستحق نہیں ہے، تمہارے ڈر سے میں نے یہ ارادہ
کیا کہ میں وہی بات کہوں جو تم نے مجھے بتائی تھی، ابھی
آپ دروازے پر تھے کہ حضرت سودہ نے کہا: یا رسول
اللہ! کیا آپ نے منافیر کھایا ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں!
حضرت سودہ نے کہا پھر یہ بو کیسی آ رہی ہے؟ آپ نے
فرمایا حفصہ نے مجھے شہد کا شربت پلایا تھا! حضرت سودہ
نے کہا شاید اس شہد کی مکھٹیوں نے عرفط کے درخت کو
چوسا ہو گا، پھر جب آپ میرے پاس آئے تو میں نے
بھی یہی کہا، پھر جب آپ حضرت صفیہ کے پاس گئے تو
انہوں نے بھی یہی کہا، پھر جب آپ حضرت حفصہ کے پاس
گئے تو انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا میں آپ کو شہد
نہ پلاؤں؟ آپ نے فرمایا مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت سودہ نے کہا بخدا ابراہم نے آپ پر شہد حرام کر دیا (یعنی اس کے استعمال سے روک دیا) میں نے ان سے کہا چکی رہو!۔

مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ دَخَلَ عَلَى صَفِيَّةَ فَقَالَتْ مِثْلَ ذَلِكَ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَى حَفْصَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا أَسْقِيكَ مِنْهُ قَالَ لَا حَاجَةَ لِي بِهِ قَالَتْ تَقُولُ سَوْدَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَقَدْ حَرَمَنَا قَالَتْ قُلْتُ لَهَا اسْكُنِي قَالَ أَبُو اسْحَاقَ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ بِشْرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ بِهَذَا سَوَاءً -

ایک اور سند کے ساتھ بھی ایسی ہی روایت منقول ہے۔

۳۵۷۵ - وَحَدَّثَنِيهِ سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا إِسْنَادٍ نَحْوَهَا -

بیوی کو حرام کہنے میں مذاہب فقہاء | حدیث نمبر ۲۵۷۴ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے: اپنی بیوی کو حرام کہنا قسم ہے اور اس پر کفارہ لازم ہے اس مسئلہ میں فقہاء کے مسالک حسب ذیل ہیں:

علامہ نووی شافعی کہتے ہیں: جس شخص نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے: اس کے بارے میں امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ اگر اس نے ان الفاظ سے طلاق کی نیت کی ہے تو طلاق ہوگی اور اگر اس نے بغیر طلاق اور ظہار کی نیت کے بیینہ اس عورت کی تحریم کی نیت کی ہے تو ان الفاظ کی وجہ سے اس پر قسم کا کفارہ لازم آئے گا لیکن یہ قسم نہیں ہے اور اگر اس نے بغیر کسی نیت کے یہ الفاظ کہے ہیں تو اس میں امام شافعی کے دو قول ہیں زیادہ صحیح یہ ہے کہ اس پر قسم کا کفارہ لازم آئے گا، دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا یہ قول لغو ہے اور اس پر کوئی شرعی حکم مرتب نہیں ہوگا۔

علامہ نووی شافعی نے لکھا کہ امام مالک کا مذہب مشہور یہ ہے کہ ان کلمات سے تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں، خواہ بیوی مدخولہ ہو یا غیر مدخولہ، لیکن اگر اس نے تین سے کم کی نیت کی ہے تو غیر مدخولہ میں اس کی نیت قبول کر لی جائے گی۔ علامہ دشتانی مالکی کی عبارت سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے۔

علامہ علی بن سلیمان مرداوی حنبلی کہتے ہیں کہ جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا تو مجھ پر حرام ہے اس کے بارے میں فقہاء حنبلیہ کے تین قول ہیں: (۱) یہ ظہار ہے اور یہی فی الجملہ مذہب ہے، مستوعب، خلاصہ، محرر، رعایتیں، حادی صغیر اور فروع میں اس کو مقدم کیا گیا ہے (۲) یہ کناہ ظاہر ہے اور اس سے تین طلاقیں پڑ جاتی ہیں، حنبلی اور اثرم سے روایت ہے حرام تین طلاقیں ہیں (۳) یہ قسم ہے، علامہ زرکشی نے کہا ہے کہ یہ لفظ قسم میں ظاہر ہے، اگر اس نے یہ لفظ بغیر کسی نیت کے کہا ہے تو یہ قسم ہے اور اگر طلاق کی نیت کی تو طلاق ہے اور ظہار کی نیت کی تو ظہار ہے، ہابیہ، مذہب، مسبوک الذہب

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۴ ص ۱۱۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کے حیلہ کی توجیہ | حدیث نمبر ۲۵۴۳ میں ہے کہ حضرت عائشہ اور حفصہ رضی اللہ عنہما کے ہاں سے روکنے کے لیے یہ طے کیا کہ آپ سے کہیں گی کہ ”آپ سے منافیر کی بو آ رہی ہے“ علامہ بیہی لکھتے ہیں: علامہ کرمانی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے لیے یہ حیلہ کس طرح جائز تھا، اور اس کا جواب دیا کہ یہ عورتوں کی غیرت طبعی کی تقاضا تھا اور یہ گناہ صغیرہ ہے جس کا عبادات سے کفارہ ہو جاتا ہے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں اس قدر ڈوب گئی تھیں کہ اس حیلہ کے عدم جواز کی طرف متوجہ نہ ہو سکیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہد سے امتناع کو حرام سے تعبیر کرنے کی تحقیق | حدیث نمبر ۲۵۴۳ میں ہے، رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں شہد نہیں پیوں گا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا ذکر یوں کیا ”آپ اس چیز کو حرام کیوں کہتے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے حلال کر دیا ہے“ لہٰذا تحریم ما احل الله لك (تحریم: ۱)

امام رازی فرماتے ہیں جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہو اس کو حلال کرنا غیر ممکن ہے، کیونکہ حلال کرنے میں علت کو ترجیح ہے اور حرام کرنے میں حرمت کو ترجیح ہے اور دونوں ترجیحات جمع نہیں ہو سکتیں، پس قرآن مجید میں لہٰذا تحریم ما احل الله لك۔ آپ اس چیز کو حرام کر رہے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے حلال کر دیا ہے۔

کا کیا محمل ہو گا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں حلال چیز کے نفع سے اپنے آپ کو روکنا مراد ہے، اللہ تعالیٰ کے حلال کردہ کو شرعاً حرام کرنا نامراد نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے حلال کو حرام قرار دینا یا اس کے حرام ہونے کا اعتقاد کرنا کفر ہے، لہٰذا اس کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کیے جائز ہو سکتی ہے۔

بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے آپ اللہ کے حلال کردہ کو حرام کیوں کرتے ہیں اس آیت سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی چیز کے حلال یا حرام کرنے کا اختیار نہیں ہے، یہ قول باطل ہے، آپ نے اللہ تعالیٰ کے حلال کردہ کو حرام نہیں کیا جیسا کہ امام رازی کی عبارت سے واضح ہو چکا ہے اور آپ کا کسی چیز کو حلال کرنا یا حرام کرنا قرآن مجید سے ثابت ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَيَحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ (امراف: ۱۵۷)

(وہ نبی) مسلمانوں کے لیے پاک چیزوں کو حلال کرتے ہیں اور ناپاک چیزوں کو حرام کرتے ہیں۔ البتہ یہ عقیدہ رکھنا ضروری ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی چیز کو حلال یا حرام کرنا، اللہ تعالیٰ کی مشیت کے تابع ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وحی جلی یا وحی خفی کے کسی اشارہ سے اللہ تعالیٰ کی مشیت کو جان کر کسی چیز کو حلال یا حرام کرتے ہیں۔

بعض معاصرین لکھتے ہیں:

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کا منشاء معلوم تھا کہ منافیر تو میرے قریب نہیں آیا زینب کے ہاں شہد میں نے پایا ہے

۱۔ علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۰ ص ۲۴۴، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرة مصر، ۱۳۴۸ھ

۲۔ امام فخر الدین محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۸ ص ۱۶۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

اس کو اپنے اوپر حرام کرتا ہوں یہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہیں یہ نہیں فرمایا کہ ”میں شہد کو اپنے اوپر حرام کرتا ہوں“ صحیح بخاری میں آپ کے یہ الفاظ روایت کیے گئے ہیں: **لَنْ اَعُوذَ لَه** جس کا ترجمہ ان صاحب نے بھی یہ کیا ہے اُنہ نہ نہیں پڑیگا۔ صحیح مسلم میں بھی یہی الفاظ ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی قول کو منسوب کرنے میں بہت احتیاط کرنی چاہیے کیونکہ آپ کی طرف خلاف واقع نسبت کرنے پر جہنم میں گھر بنانے کی وعید ہے اور جیسا کہ امام رازی نے لکھا ہے کہ اللہ کے حلال کردہ کو حرام کرنا کفر ہے اس لیے یہ کہنا کہ ”میں شہد کو حرام کرتا ہوں“، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بہت بڑی جسارت ہے اور مسلمانوں کی دل شکستی کا موجب، اللہ تعالیٰ ہدایت کی توفیق دے۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی لہ تحوم ما احل اللہ لك کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یہ دراصل استفہام نہیں ہے بلکہ ناپسندیدگی کا اظہار ہے یعنی مقصود نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ دریافت کرنا نہیں ہے کہ آپ نے یہ کام کیوں کیا ہے بلکہ آپ کو اس بات پر متنبہ کرنا ہے کہ اللہ کی حلال کی ہوئی چیز کو اپنے اوپر حرام کر لینے کا جو فعل آپ سے صادر ہوا ہے وہ اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے (الی قول) اس لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کے اس فعل پر گرفت فرمائی اور آپ کو اس تحریم سے باز رہنے کا حکم دیا۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی نے جس طرح بار بار حلال کو حرام کرنے کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی ہے اور آپ کے اس فعل کی جس طرح تصویر کھینچی ہے وہ اہل ایمان کے لیے یقیناً دل آزار ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اوپر شہد کو حرام نہیں کیا تھا بلکہ اپنے آپ کو اس کے استعمال سے روک لیا تھا جیسا کہ امام رازی کی تحقیق سے ظاہر ہو چکا ہے۔ اور حدیث شریف کے الفاظ یہ ہیں: **لَنْ اَعُوذَ لَه** ”میں دوبارہ ہرگز شہد نہیں پیوں گا“ اور جن چیزوں کا کھانا پینا اللہ تعالیٰ نے مباح کر دیا ہے ان میں مباح کرنے کے معنی یہ ہیں کہ ان کو کھانا اور نہ کھانا دونوں جائز ہیں، آپ کے لیے جس طرح شہد کو پینا جائز تھا اسی طرح اس کو نہ پینا بھی جائز تھا پھر ایک مباح کام کا کرنا کس طرح ناپسندیدہ ہو سکتا ہے! دراصل اس آیت میں نہ آپ کے کسی فعل کے ناپسندیدہ ہونے پر تنبیہ کرنا مقصود ہے نہ آپ کے کسی فعل پر گرفت کی گئی ہے بلکہ آپ کی تنظیم و تحریم اور مقام نبوت کا اظہار کرنا مقصود ہے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ بتلایا ہے کہ آپ ازواج کو راضی کرنے کے لیے شہد کو کیوں ترک کر رہے ہیں! آپ کا یہ مقام نہیں کہ آپ ازواج کو راضی کریں، آپ کا مقام یہ ہے کہ ازواج آپ کو راضی کریں! جن کی رضا خود خالق کائنات کو مطلوب ہے انہیں مخلوق میں سے کسی کو راضی کرنے کی کیا ضرورت ہے! اسی سیاق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَاَنْ تَقْضُوا عَلٰی**

فَاَنْ تَقْضُوا عَلٰی فان اللہ ہو مولدہ وجبریل وصالح المؤمنین والملائکۃ بعد ذلک ظہیر (تحریم: ۲) اگر تم دونوں کی اسی طرح روش رہی (ترجمان لہ) اللہ نبی کا مولیٰ ہے اور جبرائیل آپ کا مولیٰ ہے اور نیک مسلمان اور فرشتے آپ کے مددگار ہیں، یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ پر واضح کیا کہ اگر تم نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے کہنے

۱۔ مولانا غلام رسول رضوی، تفہیم البخاری ج ۸ ص ۲۹۸، مطبوعہ المجدد پرنٹرز لاہور

۲۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ، تفہیم القرآن ج ۶ ص ۱۵، مطبوعہ ادارہ ترجمان القرآن لاہور، طبع ششم ۱۹۷۷ء

پر نہیں چلیں تو انہیں کیا کمی ہوگی، جن کا اللہ محب ہے، جبرائیل ان کا موافق ہے، نیک مسلمان اور سارے فرشتے ان کے مددگار ہیں! اگر ان آیات میں اللہ تعالیٰ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کو ناپسندیدہ قرار دے کر اس کی گرفت فرما رہا ہوتا تو کیا اس کا یہی انداز ہوتا!

بلاشبہ اللہ تعالیٰ ساری کائنات کا مالک اور مولیٰ ہے اور جس کی گرفت کرنا چاہے اس پر قادر ہے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت اور سلطنت سے محمد (بے حد تعریف کیے ہوئے) مصطفیٰ اور مجتبیٰ (پسندیدہ اور برگزیدہ) بنایا ہے، آپ کو علی الاطلاق ہدایت کا منبع بنایا ہے، بغیر کسی استثناء کے آپ کے تمام افعال کو مسلمانوں کے لیے اسوہ حسنہ قرار دیا ہے، ہر مسلمان کی اخروی فوز و فلاح کے لیے آپ کی اتباع کو مطلقاً لازم کیا ہے۔ ہر مسلمان پر آپ کی اطاعت مطلقاً فرض کر دی ہے۔ آپ کا کوئی فعل ناپسندیدہ اور گرفت کا موجب نہیں ہے یقیناً سید مودودی کی یہ تفسیر ہی ناپسندیدہ اور گرفت کی موجب ہے۔

صحیحین کی دو روایتوں کے تعارض کا جواب

(ج) امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ تھیں، یہ حدیث عبید بن عمیر کی روایت ہے اور صحیح بخاری میں بھی ہے، اس کے برخلاف حدیث نمبر ۴۷۲ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حفصہ کے پاس شہد پیا تھا اور ان کے خلاف جیلہ کرنے والی حضرت عائشہ اور حضرت سودہ تھیں یہ ہشام بن عروہ کی روایت ہے اور بخاری میں بھی ہے۔ عبید بن عمیر اور ہشام بن عروہ کی روایات باہم متعارض ہیں علامہ بدرالدین عینی علامہ ابن حجر اور علامہ کرمانی نے کہا ہے یہ دو الگ الگ واقعات ہیں اور ان میں کوئی تضاد نہیں ہے بلکہ اتفاقاً بیانی علامہ قرطبی اور علامہ نووی کی تحقیق یہ ہے کہ عبید بن عمیر کی روایت راجح ہے اور ہشام بن عروہ کی روایت مرجوح ہے ہماری رائے میں یہی صحیح ہے اور اس پر حسب ذیل قرائن ہیں :

(ا) عبید بن عمیر کی سند زیادہ قوی ہے اس سند کو امام نسائی، اصیلی، علامہ نووی اور حافظ ابن حجر نے ترجیح دی ہے۔

(ب) عبید کی روایت قرآن مجید کے موافق ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے ان تظاہر اعلیٰ یعنی دو ازواج نے یہ کاروائی کی تھی اور دو کا ذکر عبید کی روایت میں ہے، ہشام نے تین کا ذکر کیا ہے۔

(ج) امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ سے روایت کی ہے اور عبید بن عمیر سے نہیں کیا ہے۔

(ج) امام بخاری نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ ازواجِ مطہرات کے دو گروہ تھے، حضرت عائشہ، حضرت سہیلہ، حضرت حفصہ اور حضرت صفیہ ایک گروہ میں تھیں اور حضرت زینب بنت جحش اور حضرت ام سلمہ دوسرے گروہ میں تھیں۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ آپ جن کے پاس شہد پینے کے لیے ٹھہرتے تھے وہ حضرت زینب بنت جحش تھیں، اس لیے حضرت عائشہ کو یہ ناگوار ہوا اور ان کو طبعی غیرت لاحق ہوئی، کیونکہ ان کا تعلق حضرت عائشہ کے مقابل گروہ سے تھا۔

(د) عبید بن عمیر کی روایت کی تائید حضرت عمر اور حضرت ابن عباس کی روایات سے بھی ہوتی ہے جن میں یہ تصریح ہے کہ یہ کاروائی کرنے والی حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ تھیں۔

٥ - علامہ بدر الدین عینی متوفی ٨٥٥ھ، عمدۃ القاری ج ٢٠، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ١٣٢٨ھ

۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۷۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۳۵۱. امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ هـ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۵۱، " " " " ۱۳۸۱ هـ

بَابُ بَيَانِ تَخْيِيرِ لِمَرْأَتِهِ لَا يَكُونُ طَلَاقًا إِلَّا بِالنِّيَّةِ !

۳۵۷۶- وَحَدَّثَنِي أَبُو الْقَاسِمِ قَالَ نَا

أَبْنُ وَهْبٍ ح قَالَ وَحَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ وَالتَّفْطَلَةُ قَالَ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَخْيِيرِ أَرْوَاحِهِمْ بَدَأَ بِي فَقَالَ إِنِّي ذَاكِرٌ لَكَ أَمْرًا فَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تَعْجَلِي حَتَّى تَسْتَأْمِرِي أَبَوَيْكَ قَالَتْ قَدْ عَلِمَ أَنَّ أَبَوَيَّ لَمْ يَكُونَا لِيَا مُرَانِي بِفِرَاقِهِ قَالَتْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَّا زَوْجَكَ إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَنَرِيتُمْهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأَسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا وَإِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا قَالَتْ قُلْتُ فِي آتِي هَذَا أَسْتَأْمِرُ أَبَوَيَّ فَإِنِّي أَرِيدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ قَالَتْ ثُمَّ فَعَلَ أَرْوَاحُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ مَا فَعَلْتُ

۳۵۷۷- حَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ قَالَ نَا عُبَادُ بْنُ عُبَادٍ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ مُعَاذَةَ

بغیر نیت کے صرف تخیر سے طلاق نہ ہونے کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حکم دیا گیا کہ اپنی بیویوں کو دنیا یا آخرت کے لینے میں اختیار دے دو، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اجازت کی اور فرمایا میں تم سے ایک چیز کا ذکر کرنے لگا ہوں اگر تم اس کا فیصلہ کرنے میں عجلت نہ کرو اور والدین سے مشورہ کر کے فیصلہ کرو تو کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت عائشہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بخوبی علم تھا کہ میرے والدین آپ سے علیحدگی کا مشورہ نہیں دیں گے، حضرت عائشہ نے کہا آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (ترجمہ:) اے نبی اپنی ازواج سے کہہ دو اگر تم دنیا کی زندگی اور اس کی زینت کا ارادہ کرتی ہو تو آؤ میں تمہیں دنیوی سامان دے کر عہدگی سے رخصت کر دوں! اور اگر تم اللہ، اس کے رسول اور دارِ آخرت کا ارادہ کرتی ہو تو اللہ تعالیٰ نے تم میں سے نیکوکاروں کے لیے اجر عظیم تیار کر رکھا ہے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں میں نے کہا: اس میں والدین سے مشورہ کی کیا بات ہے، میں اللہ، اس کے رسول اور دارِ آخرت کا ارادہ کرتی ہوں، حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باقی ازواج نے بھی میری طرح فیصلہ کیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب کسی زوجہ کی باری ہوتی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اس سے اجازت طلب کرتے تھے، پھر جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ:) آپ ان میں سے جسے چاہیں الگ رکھیں، اور جسے چاہیں اپنے پاس رکھیں، تو معاذہ نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا: اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے اجازت طلب کرتے تو آپ کیا کہتی تھیں؟ حضرت عائشہ نے جواب دیا میں یہ کہتی تھی کہ اگر یہ معاملہ میری طرف منسوب ہوتا تو میں اپنی ذات پر کسی کو ترجیح نہ دیتی!

الْعَدْوِيَّةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَسْتَأْذِنُنَا إِذَا كَانَ فِي يَوْمِ الْمَرْأَةِ مِتًّا بَعْدَ مَا نَزَلَتْ تُرْجَى مِنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُورِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ فَقَالَتْ لَهَا مُعَاذَةُ فَمَا كُنْتَ تَقُولِينَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنَكَ قَالَتْ كُنْتُ أَقُولُ إِنْ كَانَ ذَلِكَ إِلَيَّ لَمْ أُؤْثِرْ أَحَدًا عَلَى نَفْسِي.

۳۵۷۸ - وَحَدَّثَنَا هُشَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ عَنْ عِيسَى قَالَ أَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ أَنَا عَاصِمٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

۳۵۷۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ نَا عَبَّاسٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ فَسَأَلْتُ عَائِشَةَ قَدْ خَيَّرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ نَعُدَّ طَلَاقًا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں (نکاح میں رہنے یا نہ رہنے کا) اختیار دیا تھا، ہم اس اختیار کو طلاق نہیں قرار دیتے تھے۔

۳۵۸۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ مَا أَبَالِي بِخَيْرِ امْرَأَتِي وَاحِدَةٍ أَوْ مِائَةٍ أَوْ أَلْفًا بَعْدَ أَنْ تَخْتَارَنِي وَلَقَدْ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقَالَتْ قَدْ خَيَّرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَكَانَ طَلَاقًا.

مسروق کہتے ہیں جب میری بیوی مجھے اختیار کر چکی ہے تو پھر مجھے اس کی پروا نہیں کہ میں اپنی بیوی کو ایک بار، سو بار یا ہزار بار اختیار دوں اور میں یہ سمجھتا ہوں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھ چکا ہوں، حضرت عائشہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اختیار دیا تھا تو کیا یہ طلاق تھی؟

۳۵۸۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج کو اختیار دیا تھا لیکن یہ طلاق نہیں تھی۔

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ نِسَاءٍ فَلَمْ يَكُنْ طَلَاقًا.

۳۵۸۲ - وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ وَاسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَيْرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْتَرْنَا فَلَمْ نَعُدَّ طَلَاقًا.

۳۵۸۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَيْرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْتَرْنَا فَلَمْ يَعُدُّهَا عَلَيْنَا شَيْئًا.

۳۵۸۴ - حَدَّثَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ الزُّهْرَانِيُّ قَالَ نَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَّا قَالَ نَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ وَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ بِمِثْلِهِ.

۳۵۸۵ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ قَالَ نَا زَكْرِيَّا ابْنُ إِسْحَاقَ قَالَ نَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَسْتَأْذِنُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ النَّاسَ جُلُوسًا بِيَايِهِ لَمْ يُؤْذَنَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اختیار دیا تھا، ہم نے آپ کو اختیار کر لیا، ہم اس کو طلاق میں شمار نہیں کرتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اختیار دیا تھا ہم نے آپ کو اختیار کر لیا، آپ نے اس کو ہمارے حق میں کچھ شمار نہیں کیا۔

ایک اور سند سے بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حسب سابق روایت ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں باریابی کی اجازت چاہی، انھوں نے دیکھا کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے پر جمع ہیں اور کسی کو اندر آنے کی اجازت نہیں دی گئی، حضرت جابر نے کہا حضرت ابو بکر کو اجازت دے دی گئی اور وہ اندر چلے گئے، پھر حضرت عمر آئے اور انھوں نے اجازت

لَا حِدَ مِنْهُمْ قَالَ فَأَذِنَ لِأَبِي بَكْرٍ فَدَخَلَ
ثُمَّ أَقْبَلَ عُمَرُ فَأَسْتَأْذَنَ فَأَذِنَ لَهُ
فَوَجَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
جَالِسًا حَوْلَ نِسَاءٍ وَاجِمًا سَاكِتًا قَالَ
فَقَالَ لَا قَوْلَكَ شَيْئًا أَصْحَبُكَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
كُورَ آيَةٍ بَدَتْ خَارِجَةً سَأَلْتَنِي النَّفَقَةَ
فَقُمْتُ إِلَيْهَا فَوَجَّاتُ عَنْتُهَا فَضَحِكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
قَالَ هُنَّ حَوْلِي كَمَا تَرَى يَسْأَلُنَنِي
النَّفَقَةَ فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
يَجَأُ عَنْتُهَا وَقَامَ عُمَرُ إِلَى حَفْصَةَ
يَجَأُ عَنْتُهَا كِلَاهُمَا يَقُولُ تَسْأَلُنَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا لَيْسَ عِنْدَكَ قُلْنَ وَاللَّهِ لَا نَسْأَلُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا
أَبَدًا لَيْسَ عِنْدَكَ ثُمَّ اعْتَزَلَهُنَّ
شَهْرًا أَوْ تِسْعًا وَعِشْرِينَ ثُمَّ نَزَلَتْ
عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ
لَا زَوْاجُكَ حَتَّىٰ بَلَغَ لِمُحَسِّنَاتٍ مِنْكُنَّ
أَجْرًا عَظِيمًا قَالَ فَبَدَأَ بِعَائِشَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنِّي
أُرِيدُ أَنْ أَعْرِضَ عَلَيْكَ أَمْرًا أَحِبُّ أَنْ
لَا تَعْبُحِلِي فِيهِ حَتَّىٰ تَسْتَشِيرَني أَبُو يَك
قَالَتْ وَمَا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَتَلَى عَلَيْهَا
هَذِهِ الْآيَةَ قَالَتْ أَفِيكَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَسْتَشِيرُ أَبَوَيْ بَلْ أَحْتَارُ اللَّهُ وَ
رَسُولُهُ وَالذَّارِ الْآخِرَةُ وَأَسْأَلُكَ أَنْ

طلب کی، انہیں بھی اجازت مل گئی حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش اور غمگین بیٹھے ہیں اور آپ
کے گرد ازدواج بیٹھی ہوئی ہیں، حضرت عمرؓ کہتے ہیں میں
نے سوچا کہ میں ضرور ایسی بات کہوں گا جس سے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کو خوشی آئے گی، حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول
اللہ! کاش آپ بہت خارجہ (حضرت عمرؓ کی بیوی کو) دیکھتے
اس نے مجھ سے نفقہ کا سوال کیا میں نے کھڑے ہو کر
اس کا گلا گھونٹنا شروع کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو ہنسی آگئی، اور آپ نے فرمایا یہ جو میرے گرد بیٹھی ہیں
جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو، یہ بھی نفقہ کا سوال کر رہی ہیں،
حضرت ابو بکرؓ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس کھڑے ہو
کر ان کا گلا دبانے لگے، حضرت عمرؓ، حضرت حفصہ کے
پاس کھڑے ہو کر ان کا گلا دبانے لگے، اور وہ دونوں یہ
کہتے تھے کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
چیز کا سوال کر رہی ہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
نہیں ہے، انہوں نے کہا بخدا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے اب کبھی کچھ نہیں مانگیں گے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ان سے ایک ماہ یا اسیس دن الگ رہے پھر
آپ پر یہ آیت نازل ہوئی "اے نبی! اپنی ازدواج سے
کہہ دیجئے.... آپ نے حضرت عائشہ سے ابتداء کی اور
فرمایا اسے عائشہ میں تم پر ایک چیز پیش کر رہا ہوں، میں
چاہتا ہوں کہ تم اس میں عجلت نہ کرو حتیٰ کہ اپنے والدین
سے مشورہ کر لو، حضرت عائشہ نے کہا یا رسول اللہ! وہ کیا
بات ہے؟ آپ نے حضرت عائشہ پر اس آیت کی تلاوت
کی حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! کیا میں آپ کے
بارے میں والدین سے مشورہ کروں گی؟ نہیں! میں اللہ اور رسول اور
آخرت کو اختیار کرتی ہوں، اور میں آپ سے یہ سوال کرتی
ہوں کہ آپ اپنی ازدواج کو میرے جواب کی خبر نہ دیں۔ آپ
نے فرمایا مجھ سے جس رو بہ نے مجھے تمہارے جواب کے

لَا تُخْبِرُ امْرَأَةً مِنْ نِسَائِكَ بِالَّذِي قُلْتُ
قَالَ لَا تَسْأَلُنِي امْرَأَةً مِنْهُنَّ ۚ لَا
أُخْبِرُتُهَا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَبْعَثْنِي
مَعْنَتًا وَلَا مُتَعْنِتًا وَلَكِنْ بَعَثَنِي مُعَلِّمًا
مُيسِّرًا۔

۳۵۸۶۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ الْحَنْفِيُّ قَالَ نَا
عِكْرَمَةُ بْنُ عَمَارٍ عَنْ سِمَاكِ ابْنِ زُمَيْلٍ
قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ
حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ لَمَّا اغْتَزَلَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ قَالَ دَخَلْتُ
الْمَسْجِدَ فَإِذَا النَّاسُ يَنْكُتُونَ بِالْحَصَى
يَقُولُونَ طَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُؤْمَرَ
بِالْحِجَابِ قَالَ عُمَرُ فَقُلْتُ لَا عَلِمْتُ
ذَلِكَ الْيَوْمَ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَقُلْتُ يَا ابْنَتَ
أَبِي بَكْرٍ أَقَدْ بَلَغَ مِنْ شَأْنِكَ أَنْ تُؤْذِيَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
مَا لِي وَمَا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ عَلَيْكَ
بِعَيْبَتِكَ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ
بِنْتِ عُمَرَ فَقُلْتُ لَهَا يَا حَفْصَةُ أَقَدْ
بَلَغَ مِنْ شَأْنِكَ أَنْ تُؤْذِيَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَقَدْ
عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا يُحِبُّكَ وَكَوَلَا أَنَا لَطَلَقَكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَبَكَتُ أَشَدَّ الْبُكَاءِ فَقُلْتُ لَهَا أَيْنَ

بارے میں پوچھائیں اس کو بتا دوں گا، اللہ تعالیٰ نے مجھے
وشواری اور سختی کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا بلکہ مجھے آسانی کے
ساتھ تعلیم دینے والا بنا کر بھیجا ہے۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج سے علیحدگی اختیار
کی، میں مسجد میں گیا، میں نے دیکھا کہ لوگ کنگریوں کو اسٹ
پلٹ کر رہے ہیں، اور آپس میں کہہ رہے تھے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج کو طلاق دے دی ہے
یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب پردے کے احکام نازل
نہیں ہوئے تھے، حضرت عمر کہتے ہیں کہ میں نے دل میں
سوچا میں آج اس کی تحقیق کروں گا پہلے میں حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور کہا اے ابوبکر کی بیٹی! کیا
اب تمہارا یہ حال ہو گیا ہے کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو بھی ایذا دیتی ہو؟ حضرت عائشہ نے کہا: اے ابن
خطاب! مجھے تم سے اور تم کو مجھ سے کیا واسطہ؟ تم اپنی گھڑی
یعنی حضرت حفصہ کی خبر لو، پھر میں حفصہ بنت عمر کے پاس گیا اور
کہا: اے حفصہ! کیا اب تمہارا یہ حال ہو گیا ہے کہ تم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ایذا دیتی ہو؟ بخدا تم خوب جانتی ہو کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تم سے محبت نہیں ہے، اور اگر میں نہ
ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو طلاق دے چکے ہوتے
حضرت حفصہ (بیہوش کر) زیادہ زور شور سے رونے لگیں، میں
نے ان سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ہیں؟ انھوں نے
کہا وہ بالاخانے کے گودام میں ہیں، جب میں وہاں گیا تو دیکھا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام حضرت رباح، بالاخانے
کی چوکھٹ پر بیٹھے ہوئے ہیں اور انھوں نے سیرھی کے
ڈنڈے پر اپنے دونوں پیر لٹکائے ہوئے تھے، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سیرھی سے چڑھتے اور اترتے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَتْ هُوَ فِي خِزَانَتِهِ فِي الْمَشْرُبَةِ
فَدَخَلْتُ فَرَأَا أَنَا بِرَبِّ بَاحٍ غُلَامٌ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَأَعَدَّا
عَلَى اسْكُفَّتِي الْمَشْرُبَةِ مُدِلَّ رَجُلِيهِ
عَلَى نَقِيرٍ مِنْ خَشَبٍ وَهُوَ جَذْعٌ
يَرُفُّ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَيَنْحَدِرُ فَتَأَدَيْتُ يَا رَبَّ بَاحٍ
اسْتَأْذِنْتُ لِي عِنْدَكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَظَرُ رَبَّاحٌ
إِلَى الْغُرْفَةِ ثُمَّ نَظَرَ إِلَيَّ فَلَمْ يَقُلْ
شَيْئًا ثُمَّ قُلْتُ يَا رَبَّ بَاحٍ اسْتَأْذِنُ
لِي عِنْدَكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَظَرُ رَبَّاحٌ إِلَى الْغُرْفَةِ
ثُمَّ نَظَرَ إِلَيَّ فَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا ثُمَّ
رَفَعْتُ صَوْتِي فَقُلْتُ يَا رَبَّ بَاحٍ اسْتَأْذِنُ
لِي عِنْدَكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَإِنِّي أَظُنُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظَنَّ أَنِّي جِئْتُ مِنْ
أَجْلِ حَفْصَةَ وَاللَّهُ لَكِنَّ أَمْرِي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضَرْبِ
عُنُقِهَا لَا ضَرْبَ بَنٍ عَنْقُهَا وَرَفَعْتُ
صَوْتِي فَأَدْوَيْتُ إِلَى أَنِ ارْقَهْ فَدَخَلْتُ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ مُضْطَجِعٌ عَلَى حَصِيرٍ فَجَلَسْتُ
فَأَدْنَيْتُ عَلَيْهِ إِثْرًا رَاكًا وَلَيْسَ عَلَيْهِ غَيْرُهُ
وَإِذَا الْحَصِيرُ فَتَدَاثَرَفَ فِي جَنْبِهِ
فَنَظَرْتُ بِبَصَرِي فِي خِزَانَةِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَنَا بِقَبْضَةِ

تھے، میں نے بلند آواز سے کہا: اے رباح! رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے میرے حاضر ہونے کی اجازت حاصل
کرو، حضرت رباح نے بالا خانے کی طرف دیکھا پھر مجھے دیکھا
اور چپ رہا، میں نے پھر کہا اے رباح! رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے میرے لیے حاضر ہونے کی اجازت طلب کرو۔
رباح نے پھر بالا خانے کی جانب دیکھا پھر میری جانب دیکھا اللہ
کوئی جواب نہیں دیا، میں نے پھر بلند آواز سے کہا اے رباح! میرے لیے
حاضر ہونے کی اجازت طلب کرو تاکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی خدمت میں حاضر ہوں، شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے یہ خیال فرمایا ہے کہ میں حفصہ کی وجہ سے آیا ہوں، بخدا! اگر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حفصہ کی گردن مارنے کا حکم دیں تو
میں اس کی گردن مار دوں گا، یہ بات میں نے بلند آواز سے کہی،
اس نے مجھے اشارہ کیا کہ میز حرمی سے چڑھ کر چلا جاؤں، میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اس وقت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک چٹائی پر لیٹے ہوئے تھے، میں
بیٹھ گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چادر اپنے اوپر کر لی،
اس چادر کے علاوہ آپ کے پاس اور کوئی چادر نہیں تھی، آپ
کے پہلو پر چٹائی کے نشان پڑ گئے تھے، میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے گودام پر نظر ڈالی اس میں ایک صاع کے
لگ بھگ چند مٹی جو تھے، ایک کونے میں درخت سلم کے
اتمے ہی پتے پڑے ہوئے تھے اور ایک کچا چمڑا لٹکا
ہوا تھا جو اچھی طرح رنگا ہوا نہیں تھا، یہ منظر دیکھ کر میری آنکھیں
بھرائیں اور آنسو بہنے لگے۔ آپ نے فرمایا: ابن خطاب تمہیں
کس چیز نے رلایا ہے؟ میں نے کہا یا نبی اللہ! میں کیوں نہ
روؤں، آپ کے پہلو میں چٹائی کے نشان پڑ گئے ہیں اور
یہ آپ کا گودام ہے اور اس میں جو کچھ ہے وہ میں دیکھ رہا
ہوں! اور ادھر قیر و کسری پھول اور نہروں سے مالا مال ہیں،
آپ اللہ تعالیٰ کے رسول اور اس کے برگزیدہ بندے ہیں اور
آپ کا یہ گودام ہے! آپ نے فرمایا: اے ابن الخطاب کیا تم

مِنْ شَعِيرٍ نَحْوِ الصَّاعِ وَمِثْلَهَا قَرَضًا فِي
 نَاحِيَةِ الْغُرْفَةِ فَإِذَا أَفِيقْتُ مُعَلِّقٌ
 قَالَ فَأَبْتَدَرْتُ عَيْنَيَّ قَالَا مَا يُبْكِيكَ
 يَا ابْنَ الْخَطَّابِ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَمَا لِي
 لَا أَبْكِي وَهَذَا الْحَصِيرُ قَدْ أَشْرَفَ فِي
 جَنَبِكَ وَهَذِهِ خِزَانَتُكَ لَا أَرَى فِيهَا
 إِلَّا مَا أَرَى وَذَلِكَ قَيْصَرٌ وَكَثْرَى فِي
 الثَّمَارِ وَالْأَنْهَارِ وَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ وَصَفْوَتُهُ
 وَهَذِهِ خِزَانَتُكَ فَقَالَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ
 أَلَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ لَنَا الْآخِرَةُ وَلَهُمُ
 الدُّنْيَا قُلْتُ بَلَى قَالَ وَدَخَلْتُ عَلَيْهِ
 حِينَ دَخَلْتُ وَأَنَا أَرَى فِي وَجْهِهِ
 الْغَضَبَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا
 يَشُقُّ عَلَيْكَ مِنْ شَأْنِ النِّسَاءِ فَإِنْ
 كُنْتَ طَلَقْتَهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَكَ وَ
 مَلَائِكَتُهُ وَجِبْرِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَ
 أَنَا وَأَبُوبَكْرٍ وَالْمُؤْمِنُونَ مَعَكَ وَ
 قُلْ مَا تَكَلَّمْتُ وَأَحْمَدُ اللَّهَ بِكَلَامٍ
 إِلَّا رَجَوْتُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ يُصَدِّقُ
 قَوْلِي الَّذِي أَقُولُ وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ
 آيَةُ التَّخْيِيرِ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَقْتِكُنَّ
 أَنْ يَبْدِلَكُمْ آتٍ وَاجًا خَيْرًا مِنْكُمْ كُنَّ
 وَإِنْ تَطَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ
 مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ
 وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ وَكَانَتْ
 عَائِشَةُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهَا وَحَفْصَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 تَطَاهَرَا عَلَى سَائِرِ نِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

اس بات سے خوش نہیں ہو کہ ہمارے لیے آخرت ہو اور ان
 کے لیے دنیا؟ میں نے عرض کیا کیوں نہیں! جب میں داخل ہوا
 تھا تو آپ کے چہرہ پر غضب کے آثار تھے، میں نے عرض
 کیا یا رسول اللہ! آپ کو اپنی ازواج کے بارے میں کیوں
 پریشانی ہے؟ اگر آپ نے انہیں طلاق دے دی تو اللہ
 تعالیٰ آپ کے ساتھ ہے اس کے فرشتے اور جبرائیل اور
 میکائیل آپ کے ساتھ ہیں اور ابو بکر اور تمام مسلمان آپ کے
 ساتھ ہیں، اکثر ایسا ہوتا تھا کہ جب بھی میں کوئی بات کرتا یا
 اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا تو اللہ تعالیٰ میرے کلام کی تصدیق میں قرآن
 مجید کی آیت نازل کر دیتا، پھر یہ آیت تخییر نازل ہو گئی (ترجمہ)
 اگر وہ (نبی) تمہیں طلاق دے دی تو ان کا رب تمہارے
 بدلہ میں ان کے لیے تم سے بہتر ازواج لے آئے گا اور اگر
 تم دونوں نے نبی کے ساتھ موافقت نہ کی تو اللہ آپ کا مولیٰ
 ہے اور جبرائیل اور ان کے بعد سارے فرشتے اور ایک
 مسلمان ان کے مددگار ہیں، اور حضرت عائشہ بنت ابی بکر
 رضی اللہ عنہا اور حضرت حفصہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی باقی
 ازواج پر زور ڈالا تھا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا
 آپ نے ان کو طلاق دے دی ہے، آپ نے فرمایا نہیں!
 میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! جب میں مسجد میں داخل ہوا
 تھا تو مسلمان کنکریاں الٹ پلٹ رہے تھے اور کہہ رہے
 تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج کو طلاق
 دے دی ہے کیا میں نیچے اتر کر ان کو یہ خبر سنا دوں کہ
 آپ نے ان کو طلاق نہیں دی ہے آپ نے فرمایا: ہاں اگر
 تم چاہو تو! پھر میں آپ سے مسلسل باتیں کرتا رہا حتیٰ
 کہ آپ کے چہرہ مبارک سے غصہ نازل ہو گیا حتیٰ کہ آپ کے
 دندان مبارک ظاہر ہوئے اور آپ ہنسے، اور ہنسنے وقت
 آپ کے دندان مبارک سب سے خوبصورت معلوم ہوتے
 تھے، پھر میں کھجور کے تنے کو پکڑے ہوئے اتر آیا اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس طرح اترے گویا کہ آپ

أَطْلَقْتَهُنَّ قَالَ لَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنِّي دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَالْمُسْلِمُونَ يَنْكُتُونَ
بِالنَّحْصِ يَقُولُونَ طَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءً هَ أَفَأَنْزِلُ
فَأُخْبِرُهُمْ أَتَكَ لَمْ تُطَلِّقَهُنَّ وَقَالَ
نَعَمْ إِنْ شِئْتَ فَلَمْ أَنْزِلْ أَحَدًا شَيْءًا
حَتَّى تَحْشَرَ الْغَضَبُ عَنْ وَجْهِهِ وَحَتَّى
كَشَرَ فَضْجُكَ وَكَانَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ
تَغْبِرًا ثُمَّ نَزَلَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَتَزَلَّتْ أَلْسِنَتُكَ بِالْجُدِّعِ وَ
نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَأَنَّمَا يَمْسُحُ عَلَى الْأَرْضِ مَا يَمْسُهُ بِيَدِهِ
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا كُنْتُ فِي
الْغُرْفَةِ تِسْعًا وَعِشْرِينَ فَشِئْتُ قَالَ إِنْ الشَّهْرُ
يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ
فَنَادَيْتُ بِأَعْلَى صَوْتِي لَمْ يُطَلِّقْ نِسَاءً هَ
وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَإِذَا جَاءَهُمْ
أَمْرٌ مِنَ الْأَمْرِ أَوْ الْخَوْفِ أَدَّاعُوا بِهِ
وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ
مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَ
مِنْهُمْ فَكُنْتُ أَنَا اسْتَنْبِطْتُ ذَلِكَ
الْأَمْرَ وَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّخْيِيرِ

۳۵۸۴ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ
الْأَيْلِيُّ قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنَ وَهْبٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ قَالَ
أَخْبَرَنِي يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ بْنُ
حُنَيْنٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا يُحَدِّثُ قَالَ مَكَثْتُ سَنَةً
وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

زمین پر چل رہے ہوں (یعنی لکڑی کا سہارا لیے بغیر اتارے)
آپ نے اس لکڑی کو بالکل نہیں چھوڑا، میں نے عرض کیا :
یا رسول اللہ آپ بالافغانے میں انتیس دن رہے ہیں آپ
نے فرمایا مہینہ انتیس دن کا بھی ہوتا ہے، میں نے مسجد کے
دروازے پر کھڑے ہو کر با آواز بلند کہا: آپ نے ازواج
کو طلاق نہیں دی ہے، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی:
جب ان کے پاس امن یا خون کی کوئی خبر آتی ہے تو وہ
اسے مشہور کر دیتے ہیں اور اگر وہ اس خبر کو رسول یا صاحبان
امر کے پاس سے جاتے تو اس (کی حقیقت) کو وہ لوگ
جان لیتے جو خبر سے (حقیقت کا) استنباط کرتے ہیں اور
اس (طلاق کی) خبر سے حقیقت کا کھوج میں نے نکالا تھا،
پھر اللہ تعالیٰ نے آیت تخییر کو نازل کر دیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں
ایک سال تک یہ ارادہ کرتا رہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایک
آیت کے بارے میں سوال کروں لیکن ان کے طب کی وجہ
سے سوال نہ کر سکا، ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کے لیے گئے اور
میں بھی ان کے ساتھ تھا، واپسی میں حضرت عمرؓ اپنی کسی حاجت
کے لیے پیلو کے درخت کے پاس گئے، میں ان کے
انتظار میں کھڑا رہا جب وہ اپنی حاجت سے فارغ ہو

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ آيَةِ مَا
 اسْتَطِيعَ أَنْ أَسْأَلَهُ هَيْبَةً لَمْ حَتَّى خَرَجَ
 حَاجًا فَخَرَجْتُ مَعَهُ فَلَمَّا رَجَعَهُ فَكُنَّا
 بَعْضُ الطَّرِيقِ عَدَلًا إِلَى الْوَالِدِ لِحَاجَةٍ
 لَمْ فَوَقَفْتُ لَمْ حَتَّى فَرَعْتُ نَعْدَ سِرُّهُ
 مَعَهُ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ
 اللَّتَانِ تَظَاهَرَتَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ آذَانِهِ فَقَالَ
 تِلْكَ حَفْصَةُ وَعَاثَةُ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ فَقُلْتُ لَمْ وَاللَّهِ إِنْ
 كُنْتُ لَا رِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ هَذَا
 مِنْهُ سَنَةً فَمَا اسْتَطِيعَ هَيْبَةً تِلْكَ
 قَالَ فَلَا تَفْعَلْ مَا ظَنَنْتَ أَنَّ عِنْدِي
 مِنْ عِلْمٍ فَسَلْنِي عَنْهُ فَإِنْ كُنْتُ
 أَعْلَمُ أَخْبَرْتُكَ قَالَ وَقَالَ عُمَرُ
 وَاللَّهِ إِنْ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مَا نَعُدُّ
 لِلنِّسَاءِ أَمْرًا حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِنَّ
 مَا أَنْزَلَ وَقَسَمَ لَهُنَّ مَا قَسَمَ وَقَالَ
 فَبَيْنَمَا أَنَا فِي أَمْرٍ شَدِيدٍ إِذْ قَالَتْ
 لِي أُمْرَاتِي لَوْ صَنَعْتَ كَذَا وَكَذَا
 فَقُلْتُ لَهَا وَمَا لَكَ أَنْتِ وَلِمَا هَهُنَا
 وَمَا تَكَلَّفُكَ فِي أَمْرٍ رِيدُ فَقَالَتْ
 لِي عَجَبًا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ مَا تُرِيدُ
 أَنْ تُرَاجِعَ أَنْتَ وَإِنَّ ابْنَتَكَ لَتُرَاجِعُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى
 يَظُلَّ يَوْمَهُ غَضَبَانًا قَالَ عُمَرُ
 فَاتَّخَذُ رِدَائِي ثُمَّ أَخْرَجَ مَكَانِي حَتَّى
 أَدْخَلَ عَلَى حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 فَقُلْتُ لَهَا يَا بَنِيَّةُ إِنَّكَ لَتُرَاجِعِينَ

ہو کر آئے تو میں ان کے ساتھ چل پڑا، اور کہا: یا امیر المؤمنین
 ازواج مطہرات میں وہ کون سی دو عورتیں ہیں جنہوں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے موافقت نہیں کی تھی انہوں
 نے کہا وہ حضرت حفصہ اور عائشہ تھیں، میں نے کہا بخدا! میں
 ایک سال سے ان کے بارے میں آپ سے سوال
 کرنا چاہتا تھا لیکن آپ کے رعب کی وجہ سے بہت نہ کر
 سکا، انہوں نے کہا ایسا نہ کرو، جس چیز کا تمہارے خیال
 میں مجھے علم ہو وہ مجھ سے پوچھ لیا کرو، اگر مجھے اس چیز
 کا علم ہو گا تو تمہیں بتاؤں گا۔ حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ
 حضرت عمر نے کہا بخدا ہم زمانہ جاہلیت میں عورتوں کو کچھ بہت
 نہیں دیتے تھے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے احکام نازل
 کیے اور ان کے حقوق اور حصے مقرر کیے۔ ایک دن میں
 اپنے کسی کام کے بارے میں مشورہ کر رہا تھا، میری بیوی
 نے کہا تم اس اس طرح یہ کام کرو، میں نے کہا تمہیں میرے
 کاموں میں دخل دینے کی کیا ضرورت ہے؟ اس نے کہا
 اے ابن الخطاب تمہارا کیا خیال ہے میں تمہیں کوئی جواب
 نہ دوں! حالانکہ تمہاری بیٹی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو جواب دیتی ہے یہاں تک کہ آپ سارا دن اس سے
 ناراض رہتے ہیں۔ حضرت عمر نے کہا یہ سن کر میں نے چادر
 سنبھالی اور گھر سے نکلا اور سیدھا (حضرت) حفصہ رضی اللہ
 عنہا کے پاس گیا، اور کہا بیٹی! کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو ایسا جواب دیتی ہو جس سے آپ سارا دن ناراض
 رہتے ہیں؟ حضرت حفصہ نے کہا: بخدا میں رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کو ایسا جواب دیتی ہوں، میں نے کہا میں تمہیں
 اللہ کے عذاب اور اس کے رسول کی ناراضگی سے ڈرا رہا
 ہوں، اے بیٹی! تم ان سے دھوکا نہ کھانا جو اپنے حسن
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت پر ناز کرتی ہیں،
 پھر وہاں سے چل کر میں قرابت کے تقاضے سے حضرت
 ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور ان کو بھی سمجھایا، حضرت

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى
يَظُلَّ يَوْمَهُ غَضَبًا نَا فَعَالَتْ حَفْصَةُ
وَاللَّهُ إِنَّا لَنُرَاجِعُهُ فَقُلْتُ تَعْلَمِينَ
أَيُّ أَحَدٍ رُكِّ عَقُوبَةَ اللَّهِ وَغَضَبَ
رَسُولِهِ يَا بَنِيَّةُ لَا تَغُرَّتْكِ هَذِهِ
الَّتِي قَدْ أَعْجَبَهَا حُسْنُهَا وَحُبُّ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي هَا
ثُمَّ خَرَجْتُ حَتَّى أَذْهَلَ عَلَى أَمْرٍ سَلَمَةٍ
لِقَرَابَتِي مِنْهَا فَكَلِمَتُهَا فَقَالَتْ لِي أَمْرٌ
سَلَمَةٍ عَجَبًا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ قَدْ
دَخَلْتُ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَبْتَغِي
أَنْ تَدْخُلَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ أَرْوَاحِهِمْ وَقَالَ
فَاخْذِي شَيْءًا مِنْ هَذَا كَسَرْتُ شَيْءًا عَنْ بَعْضِ
مَا كُنْتُ أَجِدُ فَخَرَجْتُ مِنْ عِنْدِهَا
وَكَانَ لِي صَاحِبٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِذَا
غَبْتُ أَتَانِي بِالْخَبَرِ وَإِذَا غَابْتُ كُنْتُ
أَنَا أَتِيهِ بِالْخَبَرِ وَنَحْنُ يَوْمَئِذٍ لَنَتَخَوَّفُ
مَا كَانَتْ مِنْ مَلَكُوتِ عَسَانَ ذِكْرُ لَنَا أَنْتُمْ
يُرِيدُ أَنْ يَسِيرَ إِلَيْنَا فَقَدْ امْتَلَأَتْ
صُدُورُنَا مِنْهُ وَأَيُّ صَاحِبِي الْأَنْصَارِ
يَدُقُّ الْبَابَ وَقَالَ افْتَحِي افْتَحِي فَقُلْتُ
جَاءَ الْغَسَّانِي فَقَالَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ
إِعْتَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَلَمَةُ أَرْوَاحَهُ قَالَ فَقُلْتُ رَغِمَ أَنْفُ حَفْصَةَ
وَعَائِشَةَ ثُمَّ أَخَذْتُ ثَوْبِي فَأَخْرَجْتُ حَتَّى
جِئْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَمٌ فِي مَشْرَبَةٍ لَهُ يَرْتَقِي إِلَيْهَا
بِعَجَلِهَا وَغَلَامٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

ام سلمہ نے مجھ سے کہا اے ابنا الخطاب! تعجب سے کہ تم ہر
معاہدہ میں دخل دیتے ہو، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور ان کی ازواج کے معاہدہ میں بھی دخل دینا چاہتے ہو
حضرت عمرؓ نے کہا ان کی اس بات سے مجھے استغناء ہے
ہوا کہ میں جو کہنا چاہتا تھا وہ بھی نہ کہہ سکا، میں ان کے
پاس سے چلا گیا۔ ایک انصاری میرا دوست تھا، جب
میں وہ مجلس سے فائب ہوتا تو وہ مجھے آکر آپ
کی مجلس کی خبریں سناتا تھا اور جب وہ غائب ہوتا تھا تو
میں اس کو احوال سناتا تھا۔ ان دنوں ہم کرغسان کے ایک
بادشاہ کے حملہ کرنے کا خط لکھا جس کے بارے میں یہ بتایا گیا تھا کہ وہ
ہم پر حملہ کرنے کا ارادہ رکھتا ہے جس سے ہمارے دل خوفزدہ تھے ایک
دن میرا انصاری دوست آیا اور دو دن کھٹکھٹانے لگا اور کہنے لگا کہ لو کہو لو
میں نے پوچھا کیا فضالی نے حملہ کر دیا؟ اس نے کہا اس سے بھی خبر ہے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازواج سے علیحدہ ہو گئے، میں نے کہا عائشہ اور حفصہ
ناک خاک آلودہ ہو، پھر میں نے اپنے کپڑے سنبھالے
اور چل پڑا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بالافانے پر
بیٹھے تھے جس پر ایک سیرٹھی رکھی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا ایک حبشی غلام سیرٹھی کے ایک ڈنڈے پر بیٹھا
ہوا تھا، میں نے کہا یہ عمر ہے میرے لیے اجازت
طلب کرو حضرت عمرؓ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو یہ واقعہ سنایا۔ جب میں نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنها کا جواب سنایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرائے
آپ ایک چٹائی پر لیٹے ہوئے تھے جس کے اوپر
اور کوئی چیز نہیں تھی۔ آپ کے سر کے نیچے ایک پٹے
کا ٹکبہ تھا جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی آپ
کے پیروں کی جانب درختِ سلم کے پتے پڑے
ہوئے تھے۔ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پیروں پر چٹائی کے نشان پڑ گئے تھے، میں
رونے لگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیوں

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْوَدُ عَلَى رَأْسِ الدَّرَجَةِ
فَقُلْتُ هَذَا عَمْرٌ فَأَذِنَ لِي قَالَ عَمْرٌ
فَقَصَصْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ هَذَا الْحَدِيثَ فَلَمَّا بَدَأْتُ
حَدِيثَ أُمِّ سَلَمَةَ تَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّهُ لَعَلَى
حَصِيرٍ مَا بَيْنَهُ شَيْءٌ وَتَحْتَ رَأْسِهِ
وَسَادَةٌ مِّنْ أَدَمٍ حَشَوَهَا لَيْفٌ وَإِنَّ
عِنْدَ رَجُلِيهِ قَرَطًا مَّضْبُورًا وَعِنْدَ
رَأْسِهِ أَهْبًا مُّعَلَّقَةً فَرَأَيْتُ أَشْرَ
الْحَصِيرِ فِي جَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَكَيْتُ فَقَالَ مَا يُبْكِيكَ
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ كِسْرَى وَقَيْصَرَ
فِيهَا هُمَا فِيهِ وَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونِ لَهُمُ الدُّنْيَا وَلَكَ
الْآخِرَةُ.

۳۵۸۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ نَا
عَفَّانُ قَالَ نَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ أَنَا يَحْيَى
بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ حُنَيْنٍ عَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَقْبَلْتُ
مَعَ عُمَرَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِمَدِينَةِ الظُّهَرَانِ وَسَاقَ
الْحَدِيثَ بِطَوَّلِهِ كُنْخُو حَدِيثِ سَلِيمَانَ
بْنِ بِلَالٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ قُلْتُ شَأْنُ
الْمُرَاتَيْنِ قَالَ حَفْصَةُ وَأُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَزَادَ فِيهِ فَأَتَيْتُ
الْحُبَرَ فَإِذَا فِي كُلِّ بَيْتٍ بُكَاءٌ وَنَزَادَ
أَيْضًا وَكَانَ إِلَى مِنْهُنَّ شَهْرًا فَلَمَّا
كَانَ تِسْعًا وَعِشْرِينَ نَزَلَ إِلَيْهِنَّ.

رو سے ہو رہے ہیں نے عرض کیا یا رسول اللہ! قیصر و کسری
کتنی آسائش اور شان و شوکت سے رہتے ہیں اور ایک
آپ اللہ کے رسول ہیں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: کیا تم اس بات سے راضی نہیں ہو کہ ان کے لیے دنیا
ہو اور تمہارے لیے آخرت!

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ گیا اور جب
مراظران پر پہنچا، باقی حدیث حسب سابق ہے، البتہ اس روایت
میں یہ زیادہ ہے کہ حضرت ابن عباس نے کہا میں نے پوچھا
وہ دو عورتیں کون ہیں تو حضرت عمر نے کہا حفصہ اور ام
سلمہ رضی اللہ عنہما، اور یہ بھی زائد ہے کہ جب میں (ازواج
مطلہات کے) حجروں کی طرف گیا تو ہر حجرے سے رونے
کی آواز آرہی تھی اور یہ بھی زائد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک ماہ تک ان سے نہ ملنے کی قسم کھائی
تھی، جب انہیں دن پورے ہو گئے تو آپ ان کے
پاس تشریف لے گئے۔

۳۵۸۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ قَالَا سَمِعْنَا سَفِيَّانَ بْنَ عُيَيْنَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ سَمِعَ عَبْدَ بْنَ حُنَيْنٍ وَهُوَ مَوْلَى الْعَبَّاسِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ عَنِ الْمَرْأَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَطَّاهُمَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَبِثْتُ سَنَةً مَا أَجِدُ لَهُ مَوْضِعًا حَتَّى صَبَحْتُ إِلَى مَلِكَةٍ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ الظُّهْرِ انْ يَقِضِي حَاجَتَهُ فَقَالَ أَذْرِكُنِي بِأَذَاذِهِ مِنْ مَاءٍ فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَلَمَّا قَضَى حَاجَتَهُ وَرَجَعَ ذَهَبْتُ أَصْبْتُ عَلَيْهِ وَذَكَرْتُ فَذُكِرْتُ لَهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ الْمَرْأَتَانِ فَمَا قَضَيْتُ كَلَامِي حَتَّى قَالَ عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

۳۵۹۰ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الْحَنْظَلِيِّ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ وَتَعَارَبَا فِي اللَّفْظِ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ نَا وَقَالَ إِسْحَاقُ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرُ بْنُ الرَّهْدِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا أَرَلْ حَائِضًا أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ الْمَرْأَتَيْنِ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّتَيْنِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنْ تَبَيَّنَا إِلَى اللَّهِ فَتَدَّصَعَتْ قُلُوبُكُمَا حَتَّى حَبَّ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میرا خیال تھا کہ میں حضرت عمرؓ سے ان دو عورتوں کے بارے میں سوال کروں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے موافقت نہیں کی تھی، میں ایک سال تک انتظار کرتا رہا اور اللہ مجھے ان سے سوال کا موقع نہ مل سکا، حتیٰ کہ میں حضرت عمرؓ کے ساتھ مکہ روانہ ہوا، جب ہم تہرانہ پہنچے تو حضرت عمرؓ قضا حاجت کے لیے گئے اور مجھ سے کہا تم پانی کا گوناسے کر آؤ۔ میں پانی لے کر آیا، جب وہ حاجت سے فارغ ہو گئے اور واپس لوٹے تو میں ان پر پانی ڈالنے لگا۔ میں نے کہا: اے امیر المؤمنین وہ کون دو عورتیں ہیں، ابھی میں سوال مکمل نہیں کر پایا تھا کہ حضرت عمرؓ نے کہا: اے عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں مجھے کافی عرصے سے یہ بے چینی تھی کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ سوال کروں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے کون تھیں جن کے بکرا میں اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے: تم دونوں اللہ سے توبہ کرو۔ یہ نہ کہ عباس سے دونوں میں کچھ جھکاؤ آگیا ہے، حتیٰ کہ حضرت عمرؓ نے مجھ کو اور میں بھی ان کے ساتھ چل پڑ گیا۔ ہم ایک رات پر جا رہے تھے کہ حضرت عمرؓ رات سے بہت کر ایک طرف گئے، میں بھی پانی کا گوناسے کر ان کے پاس گیا۔ قضا حاجت کے بعد وہ میرے پاس آئے اور میں نے پانی ڈال کر ان کو وضو کرایا، میں نے کہا اے امیر المؤمنین! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے وہ کونسی دو عورتیں ہیں جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے

حَاجَبَتْ مَعَهُ فَلَمَّا كُنَّا بَبْعِصِ الطَّرِيقِ
عَدَلَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَعَدَلْتُ
مَعَهُ بِإِلَادَةِ أَوْتَةٍ فَتَبَرَّأْتُ ثُمَّ أَتَانِي فَسَكَبْتُ
عَلَى يَدَيْهِ فَتَوَضَّأَ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ
الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمَرَأَتَانِ مِنْ أَرْوَاجِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّتَانِ
قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُمَا إِنْ تَتُوبَا إِلَى
اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ ذُلُوبُكُمَا قَالَ عُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَاعْجَبًا لَكَ
ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ الزُّهْرِيُّ كَرِهَ
وَاللَّهُ مَا سَأَلَهُ عَنْهُ وَلِمَ يَكْتُمُهُ
قَالَ هِيَ حَفْصَةُ وَعَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا ثُمَّ أَخَذَ يَسُوقُ الْحَدِيثَ
قَالَ كُنَّا مَعَشَرَ قُرَيْشٍ قَوْمًا نَغْلِبُ
النِّسَاءَ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ وَجَدْنَا
قَوْمًا تَغْلِبُهُمْ نِسَاءٌ وَهُمْ فَطَفِقَ
نِسَاءٌ مِنَّا يَتَعَلَّمْنَ مِنْ نِسَاءِهِمْ قَالَ
وَكَانَ مَنَزِلِي فِي بَنِي أُمَيَّةَ بْنِ زَيْدٍ
بِالْعَوَالِي فَتَغَضَّبْتُ يَوْمًا عَلَى امْرَأَتِي
فَإِذَا هِيَ تُرَاجِعُنِي فَأَنْكَرْتُ أَنْ
تُرَاجِعُنِي فَقَالَتْ مَا تُنْكِرُ أَنْ أُرَاجِعَكَ
فَوَاللَّهِ إِنْ أَرَوْا جَرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِيُرَاجِعْنَهُ وَتَهْجُرُهُ إِحْدَاهُنَّ
الْيَوْمَ إِلَى اللَّيْلِ فَإِنِ انْطَلَقْتُ فَدَخَلْتُ
عَلَى حَفْصَةَ فَقُلْتُ أَتُرَاجِعِينَ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ
نَعَمْ فَقُلْتُ أَتَهْجُرُهُ إِحْدَاكُمُ الْيَوْمَ
إِلَى اللَّيْلِ قَالَتْ نَعَمْ قُلْتُ قَدْ خَابَ مَنْ

فرمایا ہے تم دونوں اللہ سے توبہ کرو، کیونکہ تمہارے دلوں
میں جھکاؤ آگیا ہے! حضرت عمرؓ نے کہا اے ابن عباس! تم پر
تعجب ہے! زہری نے کہا حضرت عمرؓ کو ان کا اتنے عرصہ تک
سوال نہ کرنا پسند نہیں آیا حالانکہ حضرت عمرؓ ان سے نہ پھپھاتے، پھر فرمایا وہ
حضرت حفصہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما ہیں، پھر واقعہ سنائے گئے کہ ہم
قریش کے لوگ ایک ایسی قوم تھے جو عورتوں پر مردی رہتے تھے، لیکن
جب ہم مدینہ آئے تو دیکھا کہ ان لوگوں پر ان کی عورتیں حاوی
ہیں اور ہماری عورتوں نے بھی دیکھا دیکھی میں مدینہ کی
خواتین کی ریس کرنا شروع کر دی، میرا گھر مدینہ کے بالائی
علاقہ میں بنو امیہ بن زید میں تھا، ایک دن میں اپنی بیوی پر
ناراض ہوا تو اس نے بھی پلٹ کر جواب دیا، مجھے اس کے
جواب دینے پر حیرت ہوئی، اس نے کہا تمہیں میرے
جواب دینے پر تعجب کیوں ہوتا ہے! بخدا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کی ازواج بھی آپ کو جواب دیتی ہیں! اور ان میں
سے کوئی ایک صبح سے رات تک آپ کو چھوڑے رکھتی
ہے۔ میں اٹھ کر سیدھا حضرت حفصہ کے پاس گیا اور پوچھا
کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب دیتی ہو؟ انہوں نے
کہا: ہاں! میں نے کہا اور تم میں سے کوئی ایک رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو صبح سے رات تک چھوڑے رکھتی ہے؟
انہوں نے کہا ہاں! میں نے کہا تم میں سے جس نے بھی
یہ کیا وہ نامراد ہو گئی اور اس کو خسارہ ہوا، کیا تم میں سے کسی
کو اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کے غضب اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے غضب کا ڈر نہیں ہے، کہیں وہ ناگہانی ہلاک
نہ ہو جائے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کا تم جواب
مت دیا کرو، اور نہ آپ سے کسی چیز کا سوال کیا کرو،
تمہیں جس چیز کی ضرورت ہو اس کا مجھ سے سوال کرو، تم
اپنی ان سوکن کے حال سے دھوکا نہ کھانا جو تم سے زیادہ
خوبصورت ہے اور تم سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو عزیز ہے، حضرت عمرؓ کی مراد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں

فَعَلَ ذَلِكَ مِنْكُمْ وَ خَيْرَ أَفْتَا مَنْ
 اخذ لَكُمْ أَنْ يَغْضَبَ اللَّهُ عَلَيْهَا لِعَصَبِ
 رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هِيَ
 قَدْ هَلَكَتْ لَا تَرَاجِعِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَسْئَلِيهِ شَيْئًا وَ
 سَلِّبِي مَا بَدَا لَكَ وَلَا يَغُرَّتْكَ أَنْ
 كَانَتْ جَارَتُكَ هِيَ أَوْ سَمَ وَ أَحَبَّ إِلَى
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مِنْكَ يُرِيدُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهَا قَالَ وَ كَانَ لِي جَارٌ مِنْ الْأَنْصَارِ
 قَالَ فَكُنَّا نَتَنَادِبُ التَّزْوُلَ إِلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْتَرِلُ
 يَوْمًا وَ آخَرَ يَوْمًا فَيَا تَيْبِي بِخَبَرِ
 الْوَحْيِ وَ غَيْرِهِ وَ آتِيهِ بِمِثْلِ ذَلِكَ
 فَكُنَّا نَتَحَدَّثُ أَنَّ غَسَّانَ تُعَوِّلُ الْخَيْلَ
 لِنَفْزُونَا فَتَزَلَ صَاحِبِي ثُمَّ أَتَانِي
 عِشَاءً فَضَرَبَ بَابِي ثُمَّ نَادَانِي فَخَرَجْتُ
 إِلَيْهِ فَقَالَ حَدَّثَ أَمْرٌ عَظِيمٌ قُلْتُ
 مَاذَا أَجَاءَتْ غَسَّانُ قَالَ لَا بَدْلُ أَعْظَمُ
 مِنْ ذَلِكَ وَ أَطْوَلُ طَلَّقَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءً هَ فَقُلْتُ قَدْ
 خَابَتْ حَقِصَةٌ وَ خَسِرَتْ وَ قَدْ كُنْتُ أَخْظُنُّ
 هَذَا كَأَيْسًا حَتَّى إِذَا صَلَّيْتُ الصُّبْحَ
 شَدَدْتُ عَلَى ثِيَابِي ثُمَّ نَزَلْتُ
 فَدَخَلْتُ عَلَى حَقِصَةٍ وَ هِيَ تَبْكِي
 فَقُلْتُ أَطْلَقُكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ لَا أَدْرِي هَاهُوَذَا
 مُعْتَزِلٌ فِي هَذِهِ الْمَشْرُبَةِ فَاتَيْتُ
 غُلَامًا لَهَا اسْوَدَ فَقُلْتُ اسْتَأْذِنُ

حضرت عمرؓ نے کہا ایک انصاری میرا پڑوسی تھا، ہم باری باری
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے،
 ایک دن وہ جاتا تھا اور ایک دن میں جاتا تھا۔ ہم آپس میں
 یہ باتیں کرتے تھے کہ غسان کا بادشاہ ہم پر حملہ کرنے کے
 لیے اپنے گھوڑوں کے نعل لگوار ہے۔ ایک رات کو میرا
 دوست آیا اور دروازے پر دستک دی، پھر مجھے آواز
 دی، میں باہر آیا تو اس نے کہا ایک بہت بڑا حادثہ ہو گیا
 میں نے پوچھا کیا ہوا ہے؟ کیا غسان نے حملہ کر دیا؟ اس
 نے کہا اس سے بہت بڑا اور بڑا حادثہ ہو گیا ہے! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اپنی ازواج کو طلاق دے دی ہے، میں نے کہا حفصہ نام
 و نامراد ہو گئی! اور مجھے اس حادثہ کا پہلے ہی گمان تھا، صبح
 کی نماز پڑھنے کے بعد میں اپنے کپڑے لے کر روانہ
 ہوا، اور حفصہ کے پاس پہنچا در آن عابکہ وہ رو رہی تھیں
 میں نے پوچھا کیا تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق
 دے دی ہے؟ انہوں نے کہا تپہ نہیں! آپ علیہ السلام کو اس بلا غمانے میں بیٹھ
 ہیں میں آپ کے حبشی غلام کے پاس آیا اور اس سے کہا کہ عمرؓ نے ہونے کی
 اجازت لے کر آؤ، وہ اندر گیا اور پھر واپس آکر کہا میں نے تمہارا ذکر کیا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سن کر خاموش رہے میں چل پڑا اور منبر تک پہنچا اور وہاں
 کچھ لوگ بیٹھے ہوئے تھے اور ان میں سے کچھ رو رہے
 تھے، میں کچھ دیر ان کے پاس بیٹھا رہا، پھر مجھ سے نہیں رہا
 گیا، اور میں اس غلام کے پاس گیا، اور کہا جاؤ عمرؓ کے لیے
 اجازت لے کر آؤ، وہ اندر جا کر واپس آ گیا اور کہا میں نے
 تمہارا ذکر کیا تھا، حضورؐ سن کر خاموش رہے، میں واپس
 جانے لگا، ناگاہ غلام نے مجھے آواز دی اور کہا اندر جاؤ تمہارے
 لیے اجازت مل گئی ہے، میں اندر گیا اور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی خدمت میں سلام عرض کیا، آپ ایک چٹائی پر
 ٹیک لگائے بیٹھے تھے جس سے آپ کے پہلو میں نشان
 پڑ گئے تھے، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ نے
 اپنی ازواج کو طلاق دے دی ہے؟ آپ نے سر اٹھا کر

لَعْنَةً فَدَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْوَلَدِ فَقَالَ
 قَدْ ذَكَرْتُكَ لَكَ فَصَمَتَ وَأَنْطَلَقَتْ
 حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى الْمَيْتَرِ فَجَلَسْتُ
 فَإِذَا عِنْدَهُ رَهْطٌ جُلُوسٌ تَيْبِكِي
 بَعْضُهُمْ فَجَلَسْتُ قَلِيلًا ثُمَّ غَلَبَنِي
 مَا أَجِدُ ثُمَّ أَتَيْتُ الْعُلَامَ فَقُلْتُ
 اسْتَأْذِنُ لِعَمْرٍ فَدَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى
 فَقَالَ قَدْ ذَكَرْتُكَ لَكَ فَصَمَتَ فَوَلَّيْتُ
 مُدْبِرًا فَإِذَا الْعُلَامُ يَدْعُونِي فَقَالَ
 ادْخُلْ فَقَدْ أُذِنَ لَكَ فَدَخَلْتُ
 فَسَلَّمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ مَتَكِّيٌّ عَلَى مَا مِلَّ
 حَصِيرٍ قَدْ أَثَرَفِي جَنِيهِ فَقُلْتُ أَطَلَقْتَ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ نِسَاءً لَكَ فَرَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى
 فَقَالَ لَا فَقُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَوْ رَأَيْتَنَا
 يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكُنَّا مَعَشَرَ قُرَيْشٍ قَتُومًا
 تَغْلِبُ النِّسَاءَ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ
 وَجَدْنَا قَتُومًا تَغْلِبُهُمْ نِسَاءٌ هُمْ
 فَطَفِقَ نِسَاءٌ نَا يَتَعَلَّكُنَّ مِنْ نِسَاءِهِمْ
 فَتَغَضَّبْتُ عَلَى أُمِّ رَافِيٍّ يَوْمًا فَإِذَا هِيَ
 تُرَاجِعُنِي فَأَنْكَرْتُ أَنْ تُرَاجِعَنِي فَقَالَتْ
 مَا تُنْكِرُ أَنْ أُرَاجِعَكَ فَوَاللَّهِ إِنْ
 أُرَاجَعُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَيْرَاجِعُهُ وَتَهْجُرُهُ إِحْدَاهُنَّ الْيَوْمَ
 إِلَى اللَّيْلِ فَقُلْتُ قَدْ خَابَ مَنْ فَعَلَ
 ذَلِكَ مِنْهُمْ وَخَسِرَ أَفْتًا مِنْ إِحْدَاهُنَّ
 أَنْ يَغْضَبَ اللَّهُ عَلَيْهَا لِيُغْضِبَ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هِيَ
 قَدْ هَلَكَتْ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

میری طرف دیکھا اور فرمایا نہیں! میں نے کہا اللہ اکبر! یا رسول
 اللہ! دیکھئے ہم قریش لوگ عورتوں پر حاوی رہتے تھے،
 جب ہم مدینہ میں آئے تو دیکھا یہاں عورتیں مردوں پر حاوی
 رہتی ہیں، ہماری عورتوں نے بھی ان عورتوں کی ریس
 کرنا شروع کر دی، ایک دن میں اپنی بیوی پر ناراض ہوا
 تو اس نے بھی پلٹ کر جواب دیا۔ مجھے اس کے جواب
 دینے پر تعجب ہوا، اس نے کہا تمہیں میرے جواب دینے
 پر تعجب کیوں ہو رہا ہے؟ بخدا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج
 بھی آپ کو جواب دیتی ہیں، اور ان میں سے کوئی ایک
 آپ کو صبح سے رات تک چھوڑے رکھتی ہے، میں
 نے کہا ان میں سے جس نے بھی یہ کیا وہ ناکام اور نامراد
 ہو گئی، کیا ان میں سے کسی کو اپنے اوپر اللہ اور اس کے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غضب کا خوف نہیں ہے
 کہ وہ اسی وقت ہلاک ہو جائے، یہ سن کر رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم مسکرائے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں
 حصہ کے پاس گیا اور اس سے کہا تم اپنی سوکن کے حال
 سے دھوکا نہ کھانا، وہ تم سے زیادہ حسین ہے اور تم سے
 زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عزیز ہے، آپ پھر مسکرائے
 میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کا دل بہلانے کی کچھ باتیں
 کروں؟ آپ نے فرمایا ہاں! میں بیٹھ گیا اور میں نے سر
 اٹھا کر گھر کا جائزہ لینا شروع کیا، بخدا میں نے گھر میں کوئی
 ایسی چیز نہیں دیکھی جس کو دیکھ کر میری نظر ٹھہرتی سوائے تین
 بغیر رنگی، موٹی کھانوں کے، میں نے کہا یا رسول اللہ! آپ
 دعا کیجئے کہ آپ کی امت پر وسعت کی جائے، کیونکہ فارس
 اور روم بہت خوش حال ہیں حالانکہ وہ اللہ کی عبادت نہیں
 کرتے، آپ یہ سن کر بیٹھ گئے اور فرمایا: اے ابن الخطاب
 کیا تمہیں کوئی شک ہے؟ یہ وہ اقوام ہیں جن کی اچھی چیزیں
 انہیں دنیا میں ہی دے دی گئیں، میں نے کہا یا رسول اللہ!
 میرے لیے استغفار کیجئے، آپ نے ازواج مطہرات

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 قَدْ دَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ فَقُلْتُ لَا
 يَغْدَنُكَ أَنْ كَانَتْ جَارَتُكَ هِيَ أَوْ سَمَ
 مِنْكَ وَأَحَبُّ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْكَ فَتَبَشَّعَ أَخَذَ
 فَقُلْتُ اسْتَأْنِسْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ
 نَعَمْ فَجَلَسْتُ فَزَفَعْتُ رَأْسِي فِي الْبَيْتِ
 فَوَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ فِيهِ شَيْئًا يَرُدُّ الْبَصَرَ
 إِلَّا أَهْبَا ثَلَاثَةً فَقُلْتُ ادْعُ اللَّهَ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ أَنْ يُوسِّعَ عَلَيَّ أَمَّتِكَ
 فَقَدْ وَسَّعَ عَلَيَّ فَارِسَ وَالزُّومَ وَهُمْ
 لَا يَعْبُدُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَاسْتَوَى
 جَالِسًا ثُمَّ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ شَكَ أَنْتَ يَا ابْنَ
 الْخَطَّابِ أَوْلِيَّكَ قَوْمٌ عَجَّلَتْ لَهُمْ
 طَيِّبَاتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَقُلْتُ
 اسْتَغْفِرْ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَانَ
 أَقْسَمَ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَيْهِمْ شَهْرًا مِنْ
 شِدَّةِ مَوْجِدَتِهِمْ عَلَيْهِمْ حَتَّى عَاتَبَهُ
 اللَّهُ فَقَالَ الزُّمَرِيُّ فَاخْبَرَنِي عُرْوَةُ عَنْ
 عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
 لَمَّا مَضَى تِسْعٌ وَعِشْرُونَ لَيْلَةً دَخَلَ
 عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بَدَأَ بِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ
 أَقْسَمْتَ أَنْ لَا تَدْخُلَ عَلَيْنَا شَهْرًا
 وَإِنَّكَ دَخَلْتَ مِنْ تِسْعٍ وَعِشْرِينَ
 أَعْدَهُنَّ فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ تِسْعٌ وَ
 عِشْرُونَ ثُمَّ قَالَ يَا عَائِشَةُ إِنِّي ذَاكِرُ
 تِلْكَ أَمْرًا فَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تَعْجَلِي فِيهِ
 حَتَّى تَسْتَأْمِرِي أَبَوَيْكَ ثُمَّ قَرَأَ عَلَى

پر شدت رنج کی وجہ سے قسم کھائی تھی کہ آپ ایک ماہ تک
 ازواج مطہرات کے پاس نہیں جائیں گے حتیٰ کہ اللہ
 تعالیٰ نے آپ کو ان کی طرف متوجہ کر دیا، زہری کہتے ہیں مجھے
 عروہ نے خبر دی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
 کہ جب ان تیس راتیں گزر گئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 میرے پاس تشریف لائے اور آپ نے مجھ سے ابتدا
 کی، میں نے کہا: یا رسول اللہ آپ نے قسم کھائی تھی کہ آپ
 ایک ماہ تک ہمارے پاس تشریف نہیں لائیں گے اور
 آپ ان تیس روز بعد آ گئے، میں ایک ایک دن گن رہی
 تھی، آپ نے فرمایا: مہینہ ان تیس دن کا بھی ہوتا ہے۔
 پھر فرمایا: اے عائشہ! میں تم سے ایک چیز کا ذکر کرنے
 لگا ہوں اگر تم اس میں غفلت نہ کرو تاؤ لٹیکہ اپنے والدین
 سے مشورہ کر لو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے پھر آپ
 نے یہ آیت پڑھی (ترجمہ) اے نبی! اپنی ازواج
 سے کہہ دیجئے..... حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے
 کہا بخدا نبی صلی اللہ علیہ وسلم خوب جانتے تھے کہ میرے
 ماں باپ مجھے آپ سے جدا ہونے کا مشورہ نہیں دیں
 گے، میں نے کہا: کیا اس میں، میں اپنے ماں باپ سے
 مشورہ کروں؟ میں تو اللہ، اس کے رسول اور آخرت کا ارادہ
 کرتی ہوں، معمر کہتے ہیں کہ مجھے ایوب نے خبر دی کہ
 حضرت عائشہ نے کہا آپ (دوسری) ازواج کو یہ بتائی
 کہ میں نے آپ کو اختیار کیا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے مبلغ بنا کر بھیجا ہے مشقت
 میں ڈالنے والا نہیں بنایا۔ قتادہ نے کہا صغرت
 قلوبکما کے معنی ہیں تم دونوں کے دل جھک گئے۔

الْأَيَّةَ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلْ لَّائِنْ وَاجِلَةٌ
حَقٌّ بَلَغَ أَجْرًا عَظِيمًا قَالَتْ عَائِشَةُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَدْ عَلِمَ وَاللَّهِ
أَنَّ أَبَوَيَّ لَمْ يَكُونَا لِيَا مُرَانِي بِفِرَاقِي
قَالَتْ فَقُلْتُ أَوْ فِي هَذَا اسْتَأْمَرَا بَوَيَّ

فَإِنِّي أُرِيدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا قَالَ مَعَهُ فَاخْبِرِي أَيْتُوبُ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَا تُخْبِرِينَ سَاءَ مَا
أَنَّى اخْتَرْتُكَ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ أَرْسَلَنِي مُبَلِّغًا وَ لَمْ يُدْ سَلْنِي مُتَعَنِّتًا قَالَ
مَتَادَةٌ صَنَعْتُ قُلُوبَكُمْ فَتَالَ مَا لَكَ قُلُوبُكُمْ

نفس تجنیر کے طلاق نہ ہونے میں مذاہب فقہاء | حدیث نمبر ۲۵۸۰ میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا:
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اختیار دیا تھا تو کیا یہ طلاق
مقتی؟ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ان احادیث میں امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ، امام احمد اور جمہور فقہاء اسلام کے نظریہ
پر دلیل ہے کہ جس شخص نے اپنی بیوی کو اختیار دیا تو یہ طلاق نہیں ہے اور اس سے تفریق نہیں ہوگی، حضرت علی
حضرت زید بن ثابت جن اور لیث بن سعد سے مروی ہے کہ نفس تجنیر سے طلاق بائنہ ہو جاتی ہے، خواہ وہ زوج کو اختیار کرے
یا نہ کرے، خطاب اور نقاش نے اس قول کو امام مالک سے نقل کیا ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ نقل صحیح نہیں
ہے، یہ مذہب ان احادیث سے مردود ہے اور جو لوگ اس کے قائل ہیں ان تک یہ احادیث نہیں پہنچیں۔
مرد اگر عورت کو نکاح میں رہے یا نہ رہے کا اختیار دے اور وہ نکاح میں نہ رہے تو اختیار کرے تو بالاتفاق
بائن ہو جائے گی۔

ایلام کے حکم میں مذاہب فقہاء | امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایلام کی تعریف یہ ہے کہ کوئی شخص یہ قسم کھائے کہ وہ چار
ماہ تک اپنی بیوی سے مقاربت نہیں کرے گا اگر اس نے چار ماہ تک مقاربت
نہ کی اور اپنی قسم پوری کر دی تو مدت پوری ہونے کے بعد اس کی عورت پر طلاق بائنہ واقع ہو جائے گی اور اگر اس
مدت کے دوران اس نے مقاربت کر لی تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی اور اس پر صرف قسم کا کفارہ لازم ہوگا اور بیوی پر
طلاق نہیں ہوگی، اگر اس نے چار ماہ سے کم مثلاً تین ماہ تک مقاربت نہ کرنے کی قسم کھائی تھی تو یہ صرف قسم ہے ایلام
نہیں ہے اگر قسم توڑ دی تو کفارہ لازم ہوگا اور اگر قسم پوری کی تو کچھ نہیں ہوگا، نہ کفارہ لازم ہوگا نہ بیوی پر طلاق پڑے
گی، اور اگر چار ماہ سے زائد مثلاً پانچ ماہ مقاربت نہ کرنے کی قسم کھائی تو یہ پھر بھی ایلام ہے یہ امام شافعی، امام مالک اور
امام احمد بن حنبل کے نزدیک ایلام میں یہ شرط ہے کہ چار ماہ سے زیادہ مدت تک مقاربت نہ کرنے کی قسم کھائے اگر
چار ماہ کی قسم کھائی تو یہ صرف قسم ہے ایلام نہیں ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۲ھ

۲۔ علامہ ملاؤ الدین البہکفی الحنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، محصلہ در مختار علی ما مشن رد المحتار ج ۲ ص ۷۱-۷۹، مطبوعہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں: ایلام میں یہ شرط ہے کہ چار ماہ سے زیادہ مدت تک مقاربت نہ کرنے کی قسم کھائے، حضرت ابن عباس، طاؤس، سعید بن جبیر، امام مالک، امام اوزاعی، امام شافعی، ابو ثور اور ابو عبیدہ کا بھی یہی قول ہے، عطاء ثوری اور اخطاب رائے (احناف کثرہم اللہ) کا قول یہ ہے کہ جب چار ماہ یا اس سے زائد کی قسم کھائی تو یہ ایلام ہے، قاضی ابوالحسن نے کہا ہے کہ امام احمد کا بھی یہ ایک قول ہے۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ تک ازواج سے الگ رہنے کی قسم کھائی تھی اس لیے یہ ایلام نہیں تھا۔
 امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک ایلام سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایلام سے طلاق بائنہ واقع ہوتی ہے بلکہ

بَابُ الْمُطَلَّقةِ الْبَائِنِ لَا نَفَقَةَ لَهَا

۳۵۹۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
 قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 يَزِيدَ مَوْلَى الْأَسْوَدِ بْنِ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي
 سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ فَاطِمَةَ
 بِنْتِ قَيْسٍ أَنَّ أَبَا عَمْرٍو بْنَ حَفْصٍ طَلَّقَهَا
 الْبَتَّةَ وَهُوَ غَائِبٌ فَأُرْسِلَ إِلَيْهَا وَكَيْدُهُ
 بِشَعِيرٍ فَسَخِطَتْهُ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا لَكَ
 عَلَيْنَا مِنْ شَيْءٍ فَجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ
 لَهُ فَقَالَ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِ نَفَقَةٌ فَأَمَرَهَا
 أَنْ تَعْتَدَ فِي بَيْتِ أُمِّ شَرِيكٍ ثُمَّ قَالَ
 تِلْكَ امْرَأَةٌ تَغْشَاهَا أَصْحَابِي اعْتَدِي
 عِنْدَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِنَّ رَجُلًا أَعْنَى
 تَضَعِينَ ثِيَابَكَ فَإِذَا حَلَلْتَ فَأَذِينِي
 قَالَتْ فَلَمَّا حَلَلْتُ ذَكَرْتُ لَهُ أَنَّ مُعَاوِيَةَ
 بْنَ أَبِي سُفْيَانَ وَأَبَا جَهْمٍ خَطَبَانِي فَقَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا

مطلقة بائنہ کے لیے نفقہ نہ ہونے کا بیان

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
 حضرت ابو عمرو بن حفص نے انھیں طلاق البتہ دے دی،
 درآں حالیکہ وہ ان کے پاس موجود نہیں تھے، انھوں نے
 اپنی طرف سے ایک وکیل کے ساتھ مجھے کچھ جوروں کیے
 حضرت فاطمہ اس پر ناراض ہوئی تو ان کے وکیل نے کہا
 بخدا، ہم پر تمہارا کوئی حق واجب نہیں ہے۔ حضرت فاطمہ
 بنت قیس، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں،
 اور اس بات کا ذکر کیا آپ نے فرمایا تمہارا اس پر کوئی نفقہ
 (کھانے اور مالش کا خرچ) واجب نہیں ہے، اور آپ
 نے انھیں یہ حکم دیا کہ وہ ام شریک کے گھر عدت گذاریں،
 پھر فرمایا اس عورت کے ہاں تو میرے اصحاب بکثرت
 جمع ہوتے ہیں، اس لیے تم ابن ام مکتوم کے ہاں عدت
 گزارو، وہ نابینا شخص ہیں، ان کے ہاں تم کپڑے لٹا
 سکتی ہو، اور جب تمہاری عدت پوری ہو جائے تو مجھے
 خبر دینا۔ حضرت فاطمہ بنت قیس کہتی ہیں: جب میری عدت
 پوری ہو گئی تو میں نے آپ سے ذکر کیا کہ مجھے معاویہ بن
 ابی سفیان اور ابو جہم دونوں نے نکاح کا پیغام دیا ہے۔

۱۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۴۲۰ھ السنی ج ۴، ص ۴۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ قاضی ابوالولید محمد بن احمد بن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ، برائۃ المجتہد ج ۲، ص ۷۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

أَبُو الْجَهْمِ فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ
وَأَمَّا مُعَاوِيَةُ فَصُعْلُوكٌ لَا مَالَ لَهُ إِلَّا كِحْيُ
أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ فَكَرِهَتْهُ ثُمَّ قَالَتْ
أَنْكِحِي أُسَامَةَ فَتَكَحُّتَهُ فَبَعَلَ اللَّهُ فِيهِ
خَيْرًا وَاعْتَبِطَتْ

۳۵۹۲ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ أَبِي حَازِمٍ
وَقَالَ قُتَيْبَةُ أَيْضًا نَا يَعْقُوبُ يَعْنِي ابْنَ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي كُلِيهِمَا عَنْ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ
أَنَّهَا طَلَّقَهَا زَوْجَهَا فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ اتَّفَقَ عَلَيْهَا نَفَقَةٌ
نَدْنٍ فَلَمَّا رَأَتْ ذَلِكَ قَالَتْ وَاللَّهِ لَا أَعْلِمَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ
كَانَتْ لِي نَفَقَةٌ أَخَذْتُ الَّذِي يُصَدِّحُنِي
وَأِنْ لَمْ تَكُنْ لِي نَفَقَةٌ لَمْ أَخْذُ مِنْهُ
شَيْئًا قَالَتْ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا نَفَقَةَ
لَكَ وَلَا سَكُنِي

۳۵۹۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَا لَيْثٌ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ أَبِي الْأَسَدِ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهَا قَالَتْ سَأَلْتُ فَاطِمَةَ
بِنْتَ قَيْسٍ فَأَخْبَرَتْنِي أَنَّ زَوْجَهَا
الْمَخْرُوجِي طَلَّقَهَا فَأَبَى أَنْ يُنْفِقَ عَلَيْهَا
فَجَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَتْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَفَقَةَ لَكَ فَأَنْتَقِلِي
فَاذْهَبِي إِلَى ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَكُونِي عِنْدَهُ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو جہم تو اپنے کندھے سے
لاٹھی نہیں اتارتے، رہے معاویہ تو وہ منطس شخص ہیں، ان کے
پاس مال نہیں ہے، تم اسامہ بن زید سے نکاح کرو میں نے
ان کو ناپسند کیا، آپ نے پھر فرمایا اسامہ سے نکاح کرو، میں
نے ان سے نکاح کر لیا اور اللہ تعالیٰ نے اسی میں خیر رکھ دی
اور مجھ پر رشک کیا جاتا تھا۔

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ان کے شوہر نے
ان کو طلاق دے دی اور معمولی سا نفقہ دیا، جب انھوں نے
وہ نفقہ دیکھا تو کہا بخدا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ضرور
بتاؤں گی، پھر اگر میں نفقہ کی مستحق ہوئی تو اپنی ضروریات کے مطابق
نفقہ لوں گی، اور اگر میں نفقہ کی مستحق نہیں ہوئی تو بالکل نہیں
لوں گی، انھوں نے اس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
ذکر کیا، آپ نے فرمایا تمہارے کھانے کا خرچ اس کے
دوسرے نہ رہا لیں۔

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ ان کے شوہر مخزومی نے ان کو طلاق دے دی، اور ان
کو نفقہ دینے سے انکار کیا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کی اطلاع دی، رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے لیے نفقہ نہیں
ہے، تم ابن ام مکتوم کے گھر چلی جاؤ، وہ نابینا ہیں، وہاں
تم اپنے کپڑے اتار سکتی ہو۔

فَاتَتْ رَجُلًا أَعْلَى تَضَعِينَ ثِيَابَكَ
عِنْدَهُ.

۳۵۹۴ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ
قَالَ نَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ نَا شَيْبَانُ بْنُ
يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ كَثِيرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو
سَلَمَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسِ ابْنِ
الضَّحَّاكِ بِنِ قَيْسِ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ أَبَا حَفْصٍ
بْنَ الْغَزَاةِ السَّخْرِيَّ طَلَّقَهَا ثَلَاثًا
ثُمَّ انْطَلَقَ إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ لَهَا أَهْلُهُ
لَيْسَ لَكَ عَلَيْنَا نَفَقَةٌ فَانْطَلَقَ خَالِدُ بْنُ
الْعَلِيدِ فِي تَفَرُّاقٍ تَوَارَسُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ فَقَالُوا
إِنَّ أَبَا حَفْصٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا فَهَلْ لَهَا
مِنْ تَفَقَّةٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَتْ لَهَا نَفَقَةٌ وَعَلَيْهَا
الْعِدَّةُ وَأَرْسَلَ إِلَيْهَا أَنْ لَا تَسْبِقِيَنِي
بِنَفْسِكَ وَأَمَرَهَا أَنْ تَشْتَقِلَ إِلَى أَمْرِ
شَرِيكَ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَيْهَا إِنَّ أَمْرَ شَرِيكَ
يَأْتِيهَا الْمُهَاجِرُونَ الْأَوَّلُونَ فَانْطَلِقِي
إِلَى ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ الْأَعْلَى فَإِنَّكَ إِذَا
وَضَعْتَ خِمَارَكَ لَمَيْرِكَ فَانْطَلَقَتْ
إِلَيْهِ فَلَمَّا مَضَتْ عِدَّتُهَا أَنْكَحَهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُسَامَةَ
بْنَ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ.

۳۵۹۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَ
قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا نَا
إِسْمَاعِيلُ يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدٍ
بْنَ عَمْرِو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ فَاطِمَةَ
بِنْتَ قَيْسٍ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
ابو حفص بن مغیرہ مخزومی نے انہیں تین طلاقیں دے دیں
اور پھر یمن چلے گئے، ان کے گھر والوں نے حضرت فاطمہ
سے کہا تمہارا نفقہ ہم پر واجب نہیں ہے اور حضرت خالد
بن ولید رضی اللہ عنہ چند لوگوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس حضرت میمونہ کے گھر آئے اور عرض
کیا کہ ابو حفص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں
تو کیا اس عورت کا نفقہ ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اس عورت کا نفقہ نہیں ہے، اس پر عدت ہے،
اور اس عورت کو پیغام بھیجا کہ تم مجھ سے مشورہ لیے بغیر نکاح
نہ کرنا اور یہ حکم دیا کہ ام شریک کے گھر مت گزاریں پھر پیغام
بھیجا کہ ام شریک کے گھر تو قریب ہاجرین آتے رہتے ہیں،
تم ابن ام مکتوم ناجینا کے ان عدت گزارنا، کیونکہ جب تم اپنا
دوپٹہ اتار رکھو گی تو وہ تم کو نہیں دیکھیں گے، وہ ابن ام
مکتوم کے پاس چل گئیں، جب ان کی عدت پوری ہو گئی
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ بن زید
سے ان کا نکاح کر دیا۔

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ میں بنو مخزوم کے ایک شخص کے نکاح میں تھی، اس نے
مجھے طلاق البتہ دے دی، میں نے اس کے گھر والوں کے
پاس آدھی بھیج کر نفقہ کا مطالبہ کیا۔ باقی روایت یحییٰ بن ابی
کثیر کی طرح ہے۔

أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشِيرٍ قَالَ نَا
مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو قَالَ نَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ
فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ قَالَ كَتَبْتُ ذَلِكَ مِنْ
فِيهَا كِتَابًا قَالَتْ كُنْتُ عِنْدَ رَجُلٍ مِنْ
بَنِي مَنْحَزُومٍ فَطَلَّقَنِي أَلْبَسَةً فَأَرْسَلْتُ
إِلَى أَهْلِهِ أَبْتَغِي التَّفَقُّةَ وَاقْتَصَرُوا الْحَدِيثَ
بِمَعْنَى حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ
أَبِي سَلَمَةَ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ
عَمْرِو وَلَا تَقْوَتَيْنَا بِنَفْسِكَ.

۳۵۹۶ - حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ
وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٌ جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ قَالَ نَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ
عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
أَخْبَرَهُ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتَ
أَبِي عَمْرِو بْنِ حَفْصٍ بْنِ الْمُغِيرَةِ فَطَلَّقَهَا
أَخْرَجَتْ ثَلَاثَ تَطِيقَاتٍ فَزَعَمَتْ أَنَّهَا
جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَسْتَفْتِيهِ فِي خُرُوجِهَا مِنْ بَيْتِهَا فَأَمَرَهَا
أَنْ تَسْتَقِلَّ إِلَى ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ الْأَعْمَى
فَأَبَى مَرَّةً أَنْ يُصَدِّقَهُ فِي خُرُوجِهَا
الْمُطَلَّقةِ مِنْ بَيْتِهَا وَقَالَ عُرْوَةُ إِنَّ
عَائِشَةَ أَنْكَرَتْ ذَلِكَ عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ
قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا.

۳۵۹۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَاوُدَ
قَالَ نَا حُجَّيْنٌ قَالَ نَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ
عَنِ ابْنِ شَهَابٍ بِهَذَا إِلَّا سَنَادٌ مِثْلَهُ مَعَ
قَوْلِ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنْكَرَتْ ذَلِكَ عَلَى فَاطِمَةَ.

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
ابو عمر کے نکاح میں تھیں اس نے انھیں تین طلاقیں دے دیں،
حضرت فاطمہ کہتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر ہوئی اور آپ سے گھر سے نکلنے کے بارے میں
پوچھا، آپ نے فرمایا ابن ام مکتوم نابینا کے گھر چلی جاؤ، مروان
نے مطلقہ کے گھر سے نکلنے میں اس روایت کی تصدیق نہیں
کی، عروہ نے بیان کیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی
حضرت فاطمہ بنت قیس کی اس روایت کا انکار کیا۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور اس
میں عروہ کا یہ قول بھی ہے کہ حضرت عائشہ نے حضرت فاطمہ
کی اس روایت کا انکار کیا تھا۔

۳۵۹۸۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ وَ
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَالتَّفْظُ لِعَبْدٍ قَالَا اَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ
قَالَ اَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ أَنَّ اَبَا عَمْرٍو بْنَ
حَفْصِ بْنِ النُّعْمَانِ خَرَجَ مَعَ عَلِيِّ بْنِ اَبِي
طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى الْيَمَنِ
فَارْسَلَ إِلَى امْرَأَتِهِ فَاُطِمَّةَ بِنْتِ قَيْسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِتَطْلِيْقَةٍ كَانَتْ
بَعِيَتْ مِنْ طَلَاقِهَا وَامْرَأَتُهَا النُّعْمَانِ
بْنِ هِشَامٍ وَعِيَّاشُ بْنُ اَبِي سَرِيْعَةَ
بِنَفَقَةٍ فَقَالَا لَهَا وَاللَّهِ مَا لَكَ نَفَقَةٌ
إِلَّا أَنْ تَكُونِي حَامِلًا فَاتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ لَهَا قَوْلَهُمَا
فَقَالَ لَا نَفَقَةَ لَكَ فَاسْتَأْذَنَتْهُ فِي
الْإِنتِقَالِ فَأَذِنَ لَهَا قَالَتْ أَيْنَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِلَى ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ وَ
كَانَ أَعْلَى تَضَعُ ثِيَابَهَا عِنْدَهُ وَلَا
يَرَاهَا فَلَمَّا مَضَتْ عِدَّتُهَا أَنْكَحَهَا
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسَامَةَ
بْنَ نَزِيدٍ فَأُرْسِلَ إِلَيْهَا مَرْوَانُ قَبِيْصَةَ
بْنَ ذُوَيْبٍ يَسْتَلُهَا عَنِ الْحَدِيثِ فَدَاثَتْهُ
بِهِ فَقَالَ مَرْوَانُ وَلَمْ تَسْمَعِي هَذَا الْحَدِيثَ
إِلَّا مِنْ امْرَأَةٍ سَنَأْخُذُ بِالْعِصْمَةِ الْكَلْبِيَّةِ
وَجَدْنَا النَّاسَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ فَاُطِمَّةُ
حِينَ بَلَغَهَا قَوْلُ مَرْوَانَ فَبَيَّنِّي وَبَيَّنَّكُمْ
الْقُرْآنُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا تُخْرِجُوهُنَّ
مِنْ بُيُوتِهِنَّ إِلَّا يَتَهُنَّ الْآيَةُ قَالَتْ هَذَا لِمَنْ
كَانَتْ لَهَا مُرَاجَعَةٌ فَإِنِّي أُمِرْتُ بِحَدُوثِ
بَعْدِ الثَّلَاثِ فَكَيْفَ تَقُولُونَ لَا نَفَقَةَ

عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بیان کرتے ہیں کہ ابو عمرو
بن حفص بن مغیرہ، حضرت علی بن ابی طالب کے ساتھ میں گئے
اور انہوں نے ایک قاصد کے ہاتھ اپنی بیوی حضرت فاطمہ
بنت قیس کو تیسری طلاق بھیج دی جو دو طلاقیں دینے کے
بعد بچی ہوئی تھی اور عمارت بن ہشام اور عیاش بن ربیعہ
کو پیغام بھیجا کہ اس کو نفقہ دے دینا، ان دونوں نے
حضرت فاطمہ بنت قیس سے کہا بخدا تمہارے لیے کوئی
نفقہ نہیں ہے الا یہ کہ تم حاملہ ہو تیں، وہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس گئیں اور آپ سے ان کے قول کا ذکر کیا
آپ نے فرمایا تمہارے لیے کوئی نفقہ نہیں ہے، پھر انہوں
نے اس گھر سے منتقل ہونے کے بارے میں پوچھا، تو
انہیں اجازت مل گئی۔ انہوں نے پوچھا: یا رسول اللہ! اب
میں کہاں رہوں؟ آپ نے فرمایا ابن ام مکتوم کے ہاں وہ
نا بیٹا ہے، تم وہاں اپنے کپڑے اتار سکوگی اور وہ تم کو نہیں
دیکھے گا۔ جب ان کی عدت پوری ہو گئی تو نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے ان کا حضرت اسامہ بن زید سے نکاح کر دیا، مروان
(حاکم مدینہ) نے حضرت فاطمہ بنت قیس کے پاس قبصہ بن
ذویب کو بھیجا جس نے اس سے اس حدیث کے بارے
میں پوچھا انہوں نے یہ حدیث بیان کی، مروان نے کہا ہم
یہ حدیث ایک عورت کے علاوہ اور کسی سے نہیں سنی، ہم
اس قوی دلیل کو اختیار کریں گے جس پر سب لوگوں کا عمل
ہے، جب حضرت فاطمہ کو مروان کی یہ بات پہنچی کہ میرے
اور تمہارے درمیان قرآن مجید فیصلہ کن ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ إِلَّا يَتَهُنَّ الْآيَةُ "مطلقہ عورتوں کو
گھروں سے نہ نکالو" تو حضرت فاطمہ نے کہا یہ آیت ان مطلقہ عورتوں
کے بارے میں ہے جن کو طلاق رجعی دی گئی ہو، اور تین طلاقیں کے
بعد کن سارے جمع ہو گا؟ پھر تم یہ کیسے کہتے ہو کہ نفقہ کا نہ ہونا
اس صورت پر محمول ہے جب وہ حاملہ نہ ہو اور تم اس کو کس دلیل
سے رد کر گئے؟

لَهَا إِذَا لَمْ تَكُنْ حَامِلًا فَعَلَامَ
تَحْبِسُونَهَا۔

۳۵۹۹۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا هُشَيْمٌ قَالَ أَنَا سَيَّارٌ وَحُصَيْنٌ
وَمُغِيرَةُ وَاشْعَثُ وَمُجَالِدٌ وَاسْمَاعِيلُ
بْنُ أَبِي خَالِدٍ وَدَاوُدُ قَالَ دَاوُدُ نَا كُلُّهُمْ
عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى فَاطِمَةَ
بِنْتِ قَيْسٍ فَسَأَلْتُهَا عَنْ قَضَاءِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ
طَلَّقَهَا زَوْجَهَا الْبَتَّةَ قَالَتْ فَخَاصَمْتُهُ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي السُّكَّيِّ وَالتَّفَقَّةِ قَالَتْ فَلَمْ يَجْعَلْ
لِي سَكَنًا وَلَا نَفَقَةً وَآمَرَنِي أَنْ أَعْتَدَ
فِي بَيْتِ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ۔

۳۶۰۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
قَالَ أَنَا هُشَيْمٌ عَنْ حُصَيْنٍ وَدَاوُدَ
وَمُغِيرَةَ وَاسْمَاعِيلَ وَاشْعَثَ عَنِ
الشَّعْبِيِّ أَنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ
قَيْسٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ زُهَيْرٍ عَنْ
هُشَامٍ۔

۳۶۰۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ قَالَ
نَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ الْهَجَمِيُّ قَالَ نَا قَرَّةُ
قَالَ نَا سَيَّارٌ أَبُو الْحَكَمِ قَالَ نَا الشَّعْبِيُّ
قَالَ دَخَلْنَا عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ
فَاتَّخَفْتُنَا بِرُطَبِ ابْنِ طَابٍ وَسَقَتُنَا
سَوِيقَ سُلتٍ فَسَأَلْتُهَا عَنِ الْمُطَلَّاقَةِ
ثَلَاثًا أَيْنَ تَعْتَدُ قَالَتْ طَلَّقَنِي بَعْلِي
ثَلَاثًا فَأَذِنَ لِيَ الشَّعْبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ أَعْتَدَ فِي أَهْلِي۔

شعبی کہتے ہیں کہ میں حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ
عنها کے پاس گیا اور ان سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ان کے مقدمہ میں کیا فیصلہ کیا تھا، انہوں نے کہا
کہ میرے شوہر نے مجھے تین طلاقیں دے دیں، میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور نفقہ کے بارے میں اپنا
مقدمہ دے کر گئی، آپ نے مجھے مکان اور نفقہ نہیں دلویا،
اور مجھے یہ حکم دیا کہ میں حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کے
گھر عدت گزاروں۔

ایک اور سند سے بھی حضرت فاطمہ بنت قیس رضی
اللہ عنہا سے حسب سابق روایت ہے۔

شعبی کہتے ہیں کہ ہم لوگ حضرت فاطمہ بنت قیس رضی
اللہ عنہا کے پاس گئے، انہوں نے ہمیں تازہ کھجوریں کھلائیں
میں نے ان سے سوال کیا کہ جس عورت کو تین طلاقیں دی
گئی ہوں وہ کہاں عدت گزارے۔ انہوں نے کہا کہ
میرے شوہر نے مجھے تین طلاقیں دی تھیں، مجھے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے یہ اجازت دی تھی کہ میں اپنے گھر والوں میں
جا کر عدت گزاروں۔

۳۶۰۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَ
ابْنُ بَشَّارٍ قَالَا نَا عِبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ
قَالَ سَمِعْتُ عَنْ سَكَنَةَ بِنْتِ كَهَيْلٍ عَنِ
الشَّعْبِيِّ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ فِي الْمُطَلَّاقَةِ ثَلَاثًا قَالَ لَيْسَ لَهَا
سُكْنَى وَلَا نَفَقَةٌ -

۳۶۰۳ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
الْحَنْظَلِيُّ قَالَ أَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ قَالَ نَا
عَمَّارُ بْنُ زُرَيْقٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الشَّعْبِيِّ
عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا فَكَانَتْ طَلَّقَتْنِي زَوْجِي ثَلَاثًا فَأَرَدْتُ
الْتَّفَلَكَ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ انْتَقِلِي إِلَى بَيْتِ ابْنِ عَمَلِكٍ عَمْرِو بْنِ
أُمِّ مَكْتُومٍ فَأَعْتَدَنِي عِنْدَهُ -

۳۶۰۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ
جَبَلَةَ قَالَ أَنَا أَبُو أَحْمَدَ قَالَ نَا عَمَّارُ
بْنُ زُرَيْقٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ كُنْتُ مَعَ
الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ الْأَعْظَمِ
وَمَعَنَا الشَّعْبِيُّ فَحَدَّثَ الشَّعْبِيُّ بِحَدِيثِ
فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمْ يَجْعَلْ لَهَا سُكْنَى وَلَا نَفَقَةً ثُمَّ أَخَذَ
الْأَسْوَدُ كَفًّا مِّنْ حَصَى فَحَصَبَهُ بِهِ فَقَالَ
وَيْلَكَ تَحَدَّثَ مِثْلَ هَذَا قَالَ عُمَرُ
لَا تَشْرُكَ كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّنَا
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ امْرَأَةٌ
لَا تَدْرِي لَعَلَّهَا حَمِظَتْ أَوْ نَسِيَتْ
لَهَا السُّكْنَى وَالنَّفَقَةَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں، نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا اس کے لیے نفقہ ہے نہ مکان،

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
کہ میرے شوہر نے مجھے تین طلاقیں دے دیں، میں نے
وہاں سے منتقل ہونے کا ارادہ کیا، میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس آئی آپ نے فرمایا اپنے علم زاد عمرو بن ام مکتوم کے ہاں جاؤ
اور وہاں عدت گزارو۔

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ میں مسجد اعظم میں اسود بن
یزید کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا اور ہمارے ساتھ شعبی
بھی تھے، شعبی نے حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا
کی حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے
لیے مکان اور خرچ معین نہیں کیا۔ اسود نے منہ می لکڑیاں
بھر کر شعبی کی طرف پھینکیں اور کہا: افسوس ہے کہ تم جیسا
آدمی ایسی حدیث بیان کرتا ہے۔ حضرت عمر نے فرمایا تھا
کہ ہم اللہ کی کتاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت
کو ایک عورت کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے، ہمیں
معلوم نہیں کہ اس نے یاد رکھا یا بھول گئی، مطلقہ کے لیے
رہائش اور نفقہ ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”ان کو
اپنے گھروں سے مت نکالو تاوقتیکہ وہ کھلی بے حیائی
کریں۔“

لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ
إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ -

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے

۳۶۰۵ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
الضَّبِّيُّ قَالَ نَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ نَا سُلَيْمَانُ
بْنُ مُعَاذٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَ
نَحْوَ حَدِيثِ أَبِي مُحَمَّدٍ عَنْ عَمَّارِ بْنِ
زُرَّاقٍ بِقِصَّتِهِ -

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہیں کہ ان کے شوہر نے انہیں تین طلاقیں دیں، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں راتوں رات نہ نفقہ، حضرت
فاطمہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے
فرمایا، جب تمہاری عدت پوری ہو جائے تو مجھے اطلاع
دینا، انہوں نے آپ کو اطلاع دی کہ انہیں حضرت معاویہ
حضرت ابو جہم اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہم نے نکاح کا
پیغام دیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، معاویہ
تو غریب آدمی ہیں ان کے پاس مال نہیں ہے، ربہ
ابو جہم تو وہ عورتوں کو بہت مارتے ہیں۔ تم اسامہ سے
نکاح کر لو، حضرت فاطمہ نے اپنے ہاتھ سے رطلہ
انکار اشارہ کرتے ہوئے کہا اسامہ، اسامہ، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کی اطاعت اور اس کے

۳۶۰۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا وَكِيعٌ قَالَ نَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ
أَبِي الْجَهْمِ بْنِ صَخِيرِ الْعَدَوِيِّ قَالَ سَمِعْتُ
فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
تَقُولُ إِنْ رَوَّجَهَا طَلَّقَهَا ثَلَاثًا فَلَمْ
يَجْعَلْ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ سُكْنًى وَلَا نَفَقَةً وَتَالَتْ
قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا حَلَلْتَ فَأَذِينِي فَأَذْنَتْهُ
فَخَطَبَهَا مُعَاوِيَةُ وَأَبُو جَهْمٍ وَأَسَامَةُ
بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمَّا مُعَاوِيَةُ فَرَجُلٌ تَرِبَ لَمْ يَلَهُ وَ

رسول کی اطاعت تمہارے لیے بہتر ہے! حضرت فاطمہ نے کہا میں نے حضرت اُسامہ سے نکاح کر لیا اور مجھ پر رشک کیا جاتا تھا۔

أَمَّا أَبُو جَهْمٍ فَرَجُلٌ ضَرَابُ النِّسَاءِ وَلَكِنْ أُسَامَةُ فَقَالَتْ بَيِّدَهَا هَكَذَا أُسَامَةُ أُسَامَةُ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَاعَةُ اللَّهِ وَطَاعَةُ رَسُولِهِ خَيْرٌ لَكَ مِمَّا لَكَ فَتَزَوَّجْتَهُ فَأَعْتَبْتُ

۳۶۰۴ - وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ نَاعِبُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ أَبِي الْجَهْمِ قَالَ سَمِعْتُ فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ أَدْسَلُ إِلَى زَوْجِي أَبُو عَمْرٍو بْنُ حَفْصِ بْنِ الْمُغِيرَةِ عَيَّاشُ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ بَطْلَانِي وَأَدْسَلُ مَعَهُ بِخَمْسَةِ أَصْعِ تَمْرٍ وَخَمْسَةِ أَصْعِ شَعِيرٍ فَقُلْتُ أَمَالِي نَفَتْ إِلَّا هَذَا وَلَا أَعْتَدُ فِي مَنْزِلِكُمْ قَالَ لَا تَلْتَفَتِي شِدَّةٌ عَلَيَّ شَيْءٌ بِي وَآتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَمْ طَلَعَكَ قُلْتُ ثَلَاثًا قَالَ صَدَقَ لَيْسَ لَكَ نَفَقَةٌ إِنْ عَتَدِي فِي بَيْتِ ابْنِ عَمْرٍو ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِذَا ضَرَبَ الْبَصَرُ تَلَقَى ثَوْبَكَ عِنْدَكَ فَإِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُكَ فَإِذَا بَيْنِي قَالَتْ فَخَطَبَنِي خُطَابٌ مِنْهُمْ مُعَاوِيَةُ وَأَبُو الْجَهْمِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مُعَاوِيَةَ تَرِبُ خَفِيفُ الْحَالِ وَأَبُو جَهْمٍ مِنْهُ شِدَّةٌ عَلَى النِّسَاءِ أَوْ يَضْرِبُ النِّسَاءَ أَوْ نَحْوَ هَذَا وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِأُسَامَةَ

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے شوہر حضرت ابو عمرو بن حفص نے عیاش بن ربیعہ کے ہاتھ مجھے طلاق بھجوائی اور ان کے ہاتھ پانچ صاع کھجوریں اور پانچ صاع جو بھی بھجوائے، میں نے کہا میرے لیے صرف یہی نفقہ ہے؟ اور کیا میں تمہارے گھر میں عدت نہیں گزاروں گی؟ انھوں نے کہا نہیں! وہ کہتی ہیں میں نے اپنے کپڑے سیٹھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی، آپ نے پوچھا اس نے تمہیں کتنی طلاقیں دی ہیں؟ میں نے کہا تین، آپ نے فرمایا اس نے سچ کہا ہے، تمہارا نفقہ کا حق نہیں ہے، تم اپنے عم زاد ابن ام کثوم کے گھر عدت گزارو، وہ نابینا ہیں، تم اپنے کپڑے اتار کر رکھ سکو گی۔ جب تمہاری عدت پوری ہو جائے تو مجھے خبر دینا۔ فاطمہ نے کہا مجھے کئی لوگوں نے نکاح کا پیغام دیا ان میں حضرت معاویہ اور حضرت ابو جہم بھی تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا معاویہ غریب آدمی ہیں، ان کے پاس مال نہیں ہے اور ابو جہم عورتوں پر بہت سخت ہیں یا فرمایا عورتوں کو مارتے ہیں یا اس کی مثل کوئی نظر فرمایا لیکن تم اُسامہ بن زید سے نکاح کر۔

بْنِ زَيْدٍ -

۳۶۰۸ - وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ
قَالَ أَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ نَاسُفِيَانُ الشَّوَرِيُّ
قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي الْجَهْمِ قَالَ
دَخَلْتُ أَنَا وَابْنُ سُلَيْمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا فَسَأَلْنَاهَا فَقَالَتْ كُنْتُ عِنْدَ أَبِي
عَمْرِو بْنِ حَفْصِ بْنِ الْمُغِيرَةِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ فَخَرَجَ فِي غَزْوَةٍ فَجَرَّانَ وَ
سَاقَ الْحَدِيثَ بِنَحْوِ حَدِيثِ ابْنِ مَهْدِيٍّ
وَزَادَ قَالَتْ فَتَزَوَّجْتُهُ فَشَرَفَنِي اللَّهُ
بِأَبِي زَيْدٍ وَكَرَّمَنِي اللَّهُ بِأَبِي زَيْدٍ -

ابو بکر بن ابی جہم بیان کرتے ہیں کہ میں اور ابوسلمہ
بن عبد الرحمان دونوں حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا
کے پاس گئے اور ان سے طلاق کا واقعہ پوچھا انہوں نے کہا
میں حضرت ابوعمر بن حفص رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھی، وہ
غزوہ نجران میں گئے اس کے بعد مثل سابق حدیث ہے اور
اس میں یہ بھی ہے: میں نے ابوزید سے شادی کر لی اور اللہ تعالیٰ
نے اس کے ساتھ شادی کی وجہ سے مجھے شرافت اور بزرگی
عطا فرمائی۔

۳۶۰۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ
الْعُسَيْبِيُّ قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَا شُعْبَةَ قَالَ
حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَابْنُ
سُلَيْمَةَ عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا زَمَنَ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَحَدَّثَنَا أَنَّ نَا وَجْهًا
طَلَّقَهَا طَلَاقًا بَاطِلًا بِنَحْوِ حَدِيثِ
سُفْيَانَ -

ابو بکر کہتے ہیں کہ میں اور ابوسلمہ حضرت ابن الزبیر رضی
اللہ عنہا کے دور خلافت میں حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ
عنہا کے پاس گئے، انہوں نے ہم سے بیان کیا کہ ان کے
خاوند نے انہیں تین طلاقیں دی تھیں اس کے بعد حدیث
مثل سابق ہے۔

۳۶۱۰ - وَحَدَّثَنِي حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ
الْحُلَوَانِيُّ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ قَالَ
نَا حَسَنُ بْنُ صَالِحٍ عَنِ السُّدِّيِّ عَنِ
الْبَهِيِّ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ طَلَّقَنِي زَوْجِي
ثَلَاثًا فَلَمْ يَجْعَلْ لِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُكْنَى وَلَا
نَقَمَةً -

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
میرے شوہر نے مجھے تین طلاقیں دے دیں تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لیے رہائش اور خرچ نہیں مقرر
کیا تھا۔

۳۶۱۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ نَابُو
 أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي
 قَالَ تَزَوَّجَ يَحْيَى ابْنُ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ
 بِنْتَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَكَمِ فَطَلَقَهَا
 فَأَخْرَجَهَا مِنْ عِنْدِهِ فَعَابَ ذَلِكَ
 عَلَيْهِمْ عُرْوَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالُوا
 إِنَّ فَاطِمَةَ قَدْ خَرَجَتْ قَالَ عُرْوَةُ
 فَاتَيْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 فَخَبَرْتُهَا بِذَلِكَ فَقَالَتْ مَا لِفَاطِمَةَ
 بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
 خَيْرٌ أَنْ تَذْكُرَ هَذَا الْحَدِيثَ

۳۶۱۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى
 قَالَ نَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ قَالَ نَا هِشَامُ
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 زَوْجِي طَلَقَنِي ثَلَاثًا وَآخَافُ أَنْ يَفْتَحِمَ
 عَلَيَّ قَالَ فَا مَرَهَا فَتَحَوَّلَتْ

۳۶۱۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى
 قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ
 عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ
 عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا
 قَالَتْ مَا لِفَاطِمَةَ خَيْرٌ أَنْ تَذْكُرَ
 هَذَا اتَّعِنِي فَتَوَلَّاهَا لَا سَكْنَى وَلَا
 نَفَقَةَ

۳۶۱۴۔ وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ
 قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ
 قَالَ قَالَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

ہشام کے والد بیان کرتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید بن
 عاص نے عبدالرحمان بن الحکم کی بیٹی سے نکاح کیا پھر اس کو
 طلاق دے کر اپنے گھر سے نکال دیا، اس بات پر عروہ
 نے ان کی مذمت کی، انہوں نے کہا فاطمہ بھی تو گھر چھوڑ کر
 چلی گئی تھیں، عروہ کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 کے پاس گیا اور ان کو یہ واقعہ سنایا، حضرت عائشہ نے فرمایا:
 فاطمہ بنت قیس کے لیے اس حدیث کو بیان کرنا اچھا نہیں
 ہے۔

حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں
 میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے خاوند نے مجھ کو تین
 طلاقیں دے دیں اور مجھے خون ہے کہ وہ میرے ساتھ
 سمجھتی کریں گے آپ نے حکم دیا کہ وہ دوسری جگہ چلی جائے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت فاطمہ
 بنت قیس کے لیے اس حدیث کو بیان کرنے میں کوئی
 اچھائی نہیں ہے۔ حضرت عائشہ کی اس حدیث سے مراد محض
 کہ مطلقہ کے لیے نفقہ ہے سکنی

عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ سے کہا:
 کیا آپ نہیں دیکھتیں کہ فلانہ بنت الحکم کو اس کے خاوند نے
 طلاق البتہ دی اور وہ گھر سے چلی گئیں۔ حضرت عائشہ نے
 فرمایا اس نے بڑا کیا، عروہ نے کہا کیا آپ نے حضرت
 فاطمہ کا قول نہیں سنا، حضرت عائشہ نے فرمایا اس کے لیے

اس ذکر میں کوئی غیر نہیں ہے۔

عَنْهَا أَلَمْ تَرَى إِلَى فُلَانَةٍ بِنْتِ الْحَكَمِ
طَلَّقَهَا وَجْهًا أَلْبَنَةً فَخَرَجَتْ فَقَالَتْ
يُشْسَ مَا صَنَعْتُ فَقَالَ أَلَمْ تَسْمَعِي إِلَى
قَوْلِي فَإِطْمَءِ فَقَالَتْ أَمَا إِنَّهُ لَا خَيْرَ
لَهَا فِي ذِكْرِ ذَلِكَ۔

مختلف روایات میں تطبیق علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ایک روایت میں ہے ابو عمرو بن حفص نے تین طلاقیں دیں، ایک روایت میں ہے اس نے طلاق البتہ دی، ایک روایت میں ہے اس نے آخری بار تیسری طلاق دی اور ایک روایت میں ہے اس نے بقیہ طلاقوں میں سے ایک طلاق دی، اور ایک روایت میں ہے اس نے طلاق دی اور کسی عدو کا ذکر نہیں کیا۔ ان روایات میں تطبیق اس طرح ہے کہ اس نے پہلے دو طلاقیں دی تھیں، پھر تیسری بار تیسری طلاق دی، پس جس روایت میں بغیر عدو کے طلاق کا ذکر ہے یا جس میں ہے تیسری بار آخری طلاق دی ان کی تطبیق تو بالکل ظاہر ہے، اور جس راوی نے طلاق البتہ کا ذکر کیا ہے اس کی مراد یہ ہے کہ وہ طلاق جس کے بعد نکاح قائم نہیں رہتا اور جس نے تین طلاقوں کی روایت ذکر کی ہے اس کی مراد تین طلاقوں کا تہہ ہے یہ۔

طلاق ثلاثہ کے بعد نفقہ اور سکنی کے استحقاق میں مذاہب امام ابو حنیفہ کے نزدیک مطلقہ ثلاثہ کے لیے شوہر پر ہر حال میں نفقہ اور سکنی رکھانے اور مالش کا خرچ لازم ہے خواہ مطلقہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ، امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ مطلقہ ثلاثہ اگر حاملہ ہو تو اس کے لیے نفقہ اور سکنی لازم ہے ورنہ کچھ لازم نہیں، امام شافعی اور امام مالک کہتے ہیں کہ مطلقہ ثلاثہ کے لیے سکنی ہر حال میں لازم ہے اور نفقہ صرف اس صورت میں لازم ہے جب وہ حاملہ ہو۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ حسن بصری، عمر بن دینار، طاؤس، عطاء بن ابی رباح، عکرمہ، شعبی، امام احمد بن حنبل، اسحاق، اور غیر مقلدین کے نزدیک، جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہیں اگر وہ حاملہ ہے تو اس کے لیے نفقہ اور سکنی واجب ہے ورنہ اس کے لیے نفقہ واجب ہے نہ سکنی۔ اور حماد، شریح، نخعی، ثوری، ابن ابی لیلیٰ، ابن شبرمہ، حسن بن صالح، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی واجب ہے خواہ وہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ، حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا بھی یہی مسلک ہے اور عبدالرحمن بن مہدی ابو عبیدہ، امام مالک اور امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ مطلقہ ثلاثہ کے لیے سکنی تو ہر حال میں لازم ہے اور نفقہ اس وقت لازم ہوگا جب وہ حاملہ ہوگی۔

مطلقہ ثلاثہ کے نفقہ کے بارے میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل علامہ نووی لکھتے ہیں کہ جنہوں نے مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی دونوں کو واجب کیا ہے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۳، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۳۰۸، ۳۰۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

وہ قرآن مجید کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں: اسکنوہن من حیث سکنتم من و جدکم۔ (مطلقة عورتوں) کو اپنے مقدور کے موافق دیں رکھو جہاں تم خود رہتے ہو۔ اس آیت میں سکنی کا امر ہے اور نفقہ اس لیے واجب ہے کہ وہ اس کے پاس مقید ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم اپنے رب کی کتاب اور اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو ایک عورت کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے، پتا نہیں وہ مسئلہ سے ناواقف ہے یا بھول گئی۔ (مالکی اور شافعی) علماء نے کہا کہ کتاب اللہ میں فقط سکنی کا ذکر ہے۔ امام دارقطنی نے کہا کہ حضرت عمر کے قول میں ہمارے نبی کی سنت کے الفاظ ایسی زیادتی ہے جو غیر محفوظ ہے۔ ثقفہ راویوں نے اس کا ذکر نہیں کیا اور فقہاء حنبلیہ کا استدلال حضرت فاطمہ بنت قیس کی حدیث سے ہے، جس سے ثابت ہوتا ہے کہ مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی نہیں ہے اور فقہاء مالکیہ اور شافعیہ کا استدلال قرآن مجید کی آیت سے ہے: اسکنوہن من حیث سکنتم۔ اس آیت میں صرف سکنی کو واجب کیا ہے نفقہ کو واجب نہیں کیا اور حضرت فاطمہ بنت قیس کی حدیث سے بھی نفقہ کا عدم وجوب ثابت ہوتا ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: و ان کن اولات حمل فانفقوا علیہن حتی یضعن حملہن۔ اگر مطلقہ عورتیں حاملہ ہوں تو ان کو نفقہ دو تا وقتیکہ حمل وضع ہو جائے۔ اس آیت کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ جو مطلقہ غیر حاملہ ہو اس کا نفقہ واجب نہیں ہے بلکہ

مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی کے وجوب پر فقہاء احناف کے قرآن مجید سے دلائل | ائمہ اربعہ کا اس

کہ جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی ہو اس کے لیے نفقہ اور سکنی واجب ہے، اسی طرح اس پر بھی اتفاق ہے کہ مطلقہ ثلاثہ حاملہ کے لیے بھی نفقہ اور سکنی واجب ہے، اختلاف اس مطلقہ ثلاثہ میں ہے جو غیر حاملہ ہو امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک اس کے لیے سکنی واجب ہے نفقہ واجب نہیں ہے امام احمد بن حنبل اور غیر متقلدین کے نزدیک اس کے لیے نفقہ واجب ہے نہ سکنی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کے لیے نفقہ اور سکنی دونوں واجب ہیں۔ فقہاء احناف قرآن مجید کی حسب ذیل آیات سے استدلال کرتے ہیں:

(۱) وللمطلقات متاع بالمعروف حقا علی المتقین۔ (بقرہ ۲۳۱)

دستور کے مطابق نان نفقہ دینا پر میسر گاروں پر لازم ہے۔ امام فخر الدین رازی شافعی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

(والقول الثانی) ان المراد بهذه المتعة النفقة، و النفقة قد تسمى متاعا و اذا حملنا هذه المتاع علی النفقة اندفع التكرار۔
ایک آیت میں ہے:

و متعوهن علی الموسع قدره و علی المقتر۔ اور مطلقہ عورتوں کو کچھ برتنے کے لیے دو (یعنی

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۳، مطبوعہ نوری محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام محمد بن عمر فخر الدین رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۲۸۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

قدرة متاعا بالسعوف حقاً على المحسنين۔
(بقرہ : ۲۳۶)
کم از کم کپڑوں کا ایک جوڑا (خوشحال اپنی حیثیت کے مطابق دے
اور تنگ دست اپنی حیثیت کے مطابق دے۔ یہ نیکی کرنے
والوں پر واجب ہے۔

سورہ بقرہ کی آیت نمبر ۲۳۶ میں مطلقہ عورتوں کے لیے اپنی حیثیت کے مطابق متاع دینے کو اللہ تعالیٰ نے واجب کیا ہے
اور یہاں متاع سے مراد بالاتفاق ایسی چیز ہے جس سے وقتی طور پر نفع اٹھایا جاسکے جیسے کپڑوں کا جوڑا، خادم یا کچھ نقد رقم
وغیرہ۔ پس اگر بقرہ کی آیت نمبر ۲۴۱ میں بھی متاع سے مراد یہی ہو (جیسا کہ ائمہ ثلاثہ نے سمجھا ہے) تو تکرار لازم آئے گا اس
تکرار سے بچنے کے لیے ضروری ہے کہ دوسری آیت میں متاع کو نفقہ پر محمول کیا جائے جبکہ از روئے لغت متاع کا اطلاق نفقہ
پر بھی ہوتا ہے اور قرآن مجید میں بھی متاع کا اطلاق نفقہ پر کیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا
وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِمْ مَّتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ
غَيْرَ أَخْرَاجٍ۔
اور تم میں سے جو لوگ فوت ہو جائیں اور اپنی بیویاں
چھوڑ جائیں، وہ اپنی بیویوں کو ایک سال تک نان اور نفقہ
ادا کرنے کی وصیت کریں اور اس مدت میں ان عورتوں
کو گھر سے نہ نکالا جائے۔

(بقرہ : ۲۴۰)
اس آیت میں متاع سے بالاتفاق اور بالاجماع نفقہ مراد ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ مطلقہ عورتوں کے لیے آیت نمبر ۲۳۶ میں
متاع دینے کا حکم کیا ہے اور اس سے بالاتفاق وقتی نفع کی چیز مثلاً جوڑا وغیرہ مراد ہے۔ اس کے بعد آیت نمبر ۲۴۱ میں پھر
مطلقہ عورتوں کے لیے متاع دینے کا حکم کیا گیا ہے اب اگر اس سے پھر وہی وقتی نفع کی چیز مراد لی جائے تو تکرار ہو گا اس
لیے امام رازی فرماتے ہیں کہ تکرار سے بچنے کے لیے ضروری ہے اس میں متاع سے مراد نفقہ لیا جائے جبکہ لغت اور
قرآن مجید سے متاع پر نفقہ کا اطلاق ثابت ہے۔ امام رازی کی تفسیر کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ ان دونوں آیتوں میں
متاع کا لفظ نکرہ ہے اور اصول عرب یہ ہے نکرہ جب مکرر ہو تو ثانی پہلے کا غیر ہوتا ہے اور جب پہلے متاع سے
مراد وقتی نفع کی چیز ہے تو ضروری ہو گا کہ دوسرے متاع سے مراد نان و نفقہ ہو اور اس آیت میں مطلقات کا لفظ عام ہے
اور تمام مطلقات کو شامل ہے وہ حاملہ ہوں یا غیر حاملہ اور امام رازی کی تفسیر اور اس اصول عرب سے ثابت ہوا کہ ہر مطلقہ
عورت کے لیے دوران عدت نفقہ واجب ہے خواہ وہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ اور یہی احناف کا موقف ہے۔

فقہاء احناف کی دوسری دلیل یہ آیت کریمہ ہے :
اَسْكُنُوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ
وَلَا تُضَارُوْهُنَّ لِتُضَيِّقُوْا عَلَيْهِمْ وَاِنْ
كُنَّ اُولَاتٍ حَمْلًا فَلَا تَنْفِقُوْا عَلَيْهِمْ حَتّٰى
يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ۔ (الطلاق : ۶)
ان مطلقہ عورتوں کو اپنے مقدور کے مطابق دیں
رکھو جہاں تم رہتے ہو، اور ان پر تنگی کرنے کے لیے
ان کو ضرر نہ پہنچاؤ۔ اور اگر یہ مطلقہ عورتیں حاملہ ہوں تو وضع
حمل ہونے تک ان پر خرچ نہ کرو۔

علامہ ابوبکر الجصاص اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں مطلقہ ثلاثہ کے نفقہ کے وجوب پر اس آیت میں تین دلیلیں

ہیں (۱) سکنی مالیات میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں مطلقہ کے لیے مال میں حق واجب کیا ہے خواہ مطلقہ رجعیہ ہو یا مطلقہ ثلاثہ ہو اور سکنی بھی نفقہ کا ایک حصہ ہے (۲) اللہ تعالیٰ نے مطلقہ کو ضرر پہنچانے سے منع کیا (ولا تضاروهن) اور مطلقہ عورت کو نان و نفقہ نہ دینا بھی ضرر سے (۳) اللہ تعالیٰ نے مطلقہ عورت پر تنگی کرنے سے منع کیا ہے۔
 (لتنصیقوا علیہن) یعنی نہ سکنی میں تنگی کرو نہ نان و نفقہ میں تنگی کرو۔ یہ بھی دونوں کو شامل ہے۔ اس کے بعد علامہ ابو بکر جصاص فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وان کن اولات حمل فانفقوا علیہن اگر وہ مطلقہ عورتیں حاملہ ہیں تو ان پر خرچ کرو۔ اس میں مطلقہ سے مراد ہے عام خواہ مطلقہ رجعیہ ہو یا مطلقہ ثلاثہ کیوں کہ اس پر اتفاق ہے کہ اگر مطلقہ ثلاثہ حاملہ ہو تو اس کا نفقہ بھی واجب ہے اب دیکھنا یہ ہے کہ نفقہ کا وجوب حاملہ ہونے کی وجہ سے ہے یا اس وجہ سے ہے کہ وہ دوران عدت اس کے گھر رہے گی اور جب کہ اس پر اتفاق ہے کہ رجعیہ کا نفقہ بھی اس آیت سے ثابت ہے اور وہ حمل کی وجہ سے نہیں بلکہ دوران عدت اس کے گھر رہنے کی وجہ سے ہے کیونکہ رجعیہ اگر غیر حاملہ ہو پھر بھی اس کا نفقہ واجب ہے تو پھر مطلقہ ثلاثہ کا نفقہ بھی اس وجہ سے واجب ہو گا کہ وہ دوران عدت خاندن کے گھر رہے گی یہ۔

اور یہ بھی واضح رہے کہ جب مطلقہ ثلاثہ کے لیے امام شافعی اور امام مالک اس آیت سے سکنی کا وجوب مانتے ہیں تو نفقہ کا وجوب بطریق اولیٰ ثابت ہو گا کیونکہ نان و نفقہ سکنی سے زیادہ اہم ہے۔
مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی کے وجوب پر احادیث سے دلائل | امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

عن حروب بن ابی العالیۃ عن ابی الزبیر
 عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 المطلقۃ ثلاثا لہا السکنی والنفقۃ۔
 علامہ ذہبی مکتبے میں عبدالحق نے احکام میں لکھا ہے کہ ابو الزبیر عن جابر کی روایت اس وقت صحیح ہوتی ہے جب اس میں سماع کی تصریح ہو یا عن الیث عن ابی الزبیر ہو (یعنی لیث کے علاوہ کوئی اور راوی عن ابی الزبیر عن جابر روایت کرے تو صحیح نہیں ہے) اور حروب بن ابی العالیہ سے بھی استدلال نہیں ہوتا کیونکہ یحییٰ بن معین نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے، اس لیے اقرب یہ ہے کہ یہ حدیث حضرت جابر پر موقوف ہے بلکہ
 عبدالحق کے پہلے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ امام مسلم نے صحیح مسلم میں متعدد احادیث عن ابی الزبیر عن جابر کی سند سے بیان کی ہیں اور اس سند میں لیث نہیں ہے مثلاً کتاب الحج کے باب جواز دخول مکہ بغیر احرام میں ہے ناماویہ بن عمار الدھنی عن ابی الزبیر عن جابر نیز اسی باب میں ہے فی روایۃ قتیبۃ قال ناہوا الزبیر عن جابر کہار، نید میں نہ لیث ہے۔

۱۔ علامہ ابو بکر احمد بن علی الجصاص متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۴۶۰، ۴۵۹، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

۲۔ امام ابی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۱، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔

۳۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن یوسف ذہبی حنفی متوفی ۶۲۲ھ، نصب الرایہ ج ۳ ص ۲۴۲، مجلس علمی سورت ہند، الطبعة الاولى، ۱۳۵۷ھ

۴۔ امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۳۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

حضرت جابر سے ابوالزیر کے سماع کی تصریح ہے، پس واضح ہو گیا کہ عبدالحق کا بیان کردہ قاعدہ امام مسلم کے نزدیک مسلم نہیں ہے۔
درہ امام مسلم ان اسانید کے ساتھ روایات کو اپنی صحیح میں درج نہ کرتے۔ اور جب یہ سند حدیث کی صحت کے منافی نہیں تو
دارقطنی کی مذکور روایت کی صحت کے لیے بھی موجب طعن نہیں ہے۔

اور دوسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ حرب بن ابی العالیہ کو یحییٰ بن معین نے ضعیف قرار دیا ہے۔
تاہم ان کی ثقاہت کی بھی تصریح ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ حرب بن ابی العالیہ کا امام حبان نے ثقات میں
ذکر کیا ہے اور امام مسلم اور امام نسائی ان کی روایات سے استدلال کرتے ہیں۔ پس ثابت ہو گیا کہ حرب بن
ابی العالیہ رجال صحیح میں سے ہیں۔

فقہاء احناف کی دوسری دلیل صحیح مسلم کی حسب ذیل روایت ہے:

حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت سن کر حضرت عمر
فرمایا ہم اللہ کی کتاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت
کو ایک عورت کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے پتا نہیں
اس نے حدیث کو یاد رکھا یا بھول گئی۔ مطلقہ ثلاثہ کے لیے
سکنی بھی ہے اور نفقہ بھی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مطلقہ
عورتوں کو ان کے گھروں سے نہ نکالو الا یہ کہ وہ کھلی
بدکاری کریں۔

قال عمر لا نترك كتاب الله وسنة
رسوله لقول امرأة لا ندري لعلها
حفظت او نسيت لها السكنى و
النفقة قال الله عز وجل لا تخرجوهن
من بيوتهن الا ان ياتين بفاحشة
مبينه۔ ۳

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے واضح ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت یہ تھی کہ مطلقہ ثلاثہ کا
سکنی اور نفقہ واجب ہے، باقی اس پر علامہ نووی نے جو یہ اعتراض کیا ہے کہ دارقطنی کے نزدیک نہ سنت رسول کو ترک
کریں گے، یہ زیادتی غیر محفوظ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ زیادتی امام مسلم کے نزدیک ثابت ہے اور امام مسلم کی تصحیح اور
ان کی روایت دارقطنی کی جرح سے زیادہ قوی ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ اس زیادتی کے متعدد متابع ہیں نیز امام مسلم
نے متعدد اسانید سے حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت پر حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا انکار بھی روایت کیا ہے
ان کے بشور حضرت انسہ بھی اس روایت کا انکار کرتے تھے۔

بعض شارحین کا تسامح | شیخ محمد تقی عثمانی نے فقہاء احناف کے موقف پر اس آیت سے بھی استدلال کیا ہے۔

اور جس کا بچہ ہے اس پر ان مطلقہ عورتوں کا کھانا

وعلى المولود له زقهن وكسوتهن۔

اور کپڑا واجب ہے۔

(بقرہ: ۲۳۳)

شیخ محمد تقی عثمانی اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۲۲۵، مطبوعہ، دائرة المعارف ہند، الطبعة الاولى ۱۳۲۵ھ۔

۲۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۸۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

والسياق المطلقات ولا فرق بین
المبتوتۃ والرجعیۃ۔ ۱۵

یہ آیت مطلقات کے سیاق میں ہے اور مطلقہ ثلاثہ
اور مطلقہ رجعیہ میں کوئی فرق نہیں ہے۔

یہ آیت مطلقات کے سیاق میں نہیں بلکہ مضامین (دودھ پلانے والیوں) کے سیاق میں ہے اور یہاں مطلقہ
عورت پر بھی نفقہ اور کسوتہ (کپڑے) کا وجوب دودھ پلانے کی جہت سے ہے مطلقہ ہونے کی وجہ سے نہیں
ہے، جو شخص بھی اس آیت کا سیاق و سباق سے مطالعہ کرے گا اس پر یہ مفہوم واضح ہو جائے گا۔

نفقہ کے عدم وجوب پر ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب | امام احمد بن حنبل نے مطلقہ ثلاثہ سے نفقہ اور کسوتی کے وجوب
کی نفی پر حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت سے استدلال کیا ہے اور امام مالک اور امام شافعی نے مطلقہ ثلاثہ سے نفقہ کے وجوب کی نفی پر اسی روایت سے استدلال
کیا ہے کہ ہم علامہ نووی کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں۔ علامہ سرخسی حنفی اس استدلال کے جواب میں کہتے ہیں:

حضرت فاطمہ بنت قیس کے شوہر حضرت اُسامہ بن زید رضی اللہ عنہما جب بھی حضرت فاطمہ سے اس روایت
کو سنتے تو پوری قوت سے اس روایت کا رد کرتے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی تھیں یہ عورت اس روایت سے دنیاوی
ایک فتنہ پیدا کر رہی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے ہم اللہ کی کتاب اور اپنے نبی کی سنت کو ایک عورت
کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے پتا نہیں وہ سچی ہے یا جھوٹی؟ اس کو مسئلہ یاد ہے یا بھول گئی، میں نے خود رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے مطلقہ ثلاثہ کے لیے دوران عدت نفقہ اور کسوتی ہے۔

علامہ سرخسی فرماتے ہیں اگر بالفرض یہ حدیث ثابت ہو تو اس کی دو تاویلیں ہیں: پہلی تاویل یہ ہے کہ حضرت فاطمہ
بنت قیس کے شوہر غائب تھے مدینہ سے یمن کی طرف گئے ہوئے تھے انہوں نے اپنے بھائی کو جو کما آٹا بطور نفقہ
دینے کا ذکیل بنایا انہوں نے اسے لینے سے انکار کر دیا اور ان کا خاوند وہاں موجود نہیں تھا جو اس کے بدلہ میں
کوئی اور چیز ادا کرتا۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ روایات کے مطابق حضرت فاطمہ بنت قیس بہت زبان دراز تھیں اور اپنے
دیوروں (خاوند کے بھائیوں) کو بہت تنگ کرتی تھیں اس وجہ سے ان لوگوں نے ان کو گھر سے نکال دیا اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کے گھر عدت گزارنے کا حکم دیا جس وجہ سے انہوں نے یہ گمان کیا
کہ ان کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نفقہ اور کسوتی مقرر نہیں فرمایا۔ ۱۶

غیبت کرنے کی مباح صورتیں | حدیث نمبر ۳۵۹۱ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہ بن ابی
سفیان رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرمایا وہ مفلس آدمی ہے۔ اور حضرت البرہم
کے بارے میں فرمایا وہ اپنی لالچی کندھے سے نہیں اتارتا اور بیویوں کو بہت مارتا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مشورہ
دینے یا خیر خواہی کے لیے کسی کا پس پشت عیب بیان کیا جائے تو وہ غیبت محرمہ نہیں ہے۔
علامہ نووی لکھتے ہیں جس غرض صحیح اور غرض شرعی کو بغیر غیبت کے پورا نہ کیا جاسکے اس غرض کو پورا کرنے کے

۱۵۔ شیخ محمد تقی عثمانی، مکتبہ فتح الملہم ج ۱ ص ۲۰۳، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی، الطبعة الاولى، ۱۴۰۶ھ۔

۱۶۔ شمس الامام محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۵ ص ۲۰۲ - ۲۰۱، مطبوعہ دار المعرفہ بیروت الطبعة الثانیة ۱۴۰۸ھ۔

یہ غیبت کرنا مباح ہے اور اس کے چھ اسباب ہیں۔ پہلا سبب یہ ہے کہ مظلوم اپنی دادرسی کے لیے سلطان، قاضی یا اس کے قائم مقام شخص کے سامنے ظالم کا ظلم بیان کرے کہ فلاں شخص نے مجھ پر یہ ظلم کیا ہے۔ دوسرا سبب یہ ہے کہ کسی برائی کو ختم کرنے اور بدکار کو نیکی کی طرف راجع کرنے کے لیے کسی صاحب اقتدار کے سامنے اس کی غیبت کی جائے کہ فلاں شخص یہ بڑا کام کرتا ہے اس کو اس برائی سے روکنا اور اس سے مقصود صرف برائی کا ازالہ ہو اگر یہ مقصد نہ ہو تو غیبت حرام ہے۔ تیسرا سبب ہے استفسار۔ کوئی شخص مفتی سے پوچھے فلاں شخص نے میرے ساتھ یہ ظلم یا یہ برائی کی ہے کیا یہ جائز ہے؟ میں اس ظلم سے کیسے نجات پاؤں؟ یا اپنا حق کس طرح حاصل کروں، اس میں بھی افضل یہ ہے کہ اس شخص کی تعین کیے بغیر سوال کرے کہ ایسے شخص کا کیا شرعی حکم ہے؟ تاہم تعین بھی جائز ہے۔ چوتھا سبب یہ ہے مسلمانوں کی خیر خواہی کرنا اور ان کو کسی شخص کے ضرر سے بچانا اور اس کی متعدد صورتیں ہیں (۱) مجروح راویوں پر جرح کرنا اور فاسق گواہوں کے عیوب نکالنا یہ اجماع مسلمین سے جائز ہے بلکہ ضرورت کی وجہ سے واجب ہے، (ب) کوئی شخص کسی جگہ شادی کرنے کے لیے مشورہ کرے، یا کسی شخص سے شراکت کے لیے مشورہ کرے یا کسی شخص کے پاس امانت رکھنے کے لیے مشورہ کرے یا کسی شخص کے پڑوس میں رہنے کے لیے مشورہ کرے یا کسی شخص سے کسی بھی قسم کا معاملہ کرنے کے لیے مشورہ کرے اور اس شخص میں کوئی عیب ہو تو مشورہ دینے والے پر واجب ہے کہ وہ اس عیب کو ظاہر کر دے (ج) جب انسان یہ دیکھے کہ ایک طالب علم کسی بدعتی یا فاسق سے علم حاصل کر رہا ہے اور اس سے علم حاصل کرنے میں اس کے ضرر کا اندیشہ ہے تو وہ اس کی خیر خواہی کے لیے اس بدعتی یا فاسق کی بدعت اور فسق پر اسے متنبہ کرے۔ (د) کسی ایسے شخص کو علاقہ کا حاکم بنایا ہوا ہو جو اس منصب کا اہل نہ ہو، اس کو صحیح طریقہ پر انجام نہ دے سکتا ہو یا غافل ہو یا اور کوئی عیب ہو تو ضروری ہے کہ حاکم اعلیٰ کے سامنے اس کے عیوب بیان کیے جائیں۔ تاکہ اہل اور کارآمد شخص کو حاکم بنایا جاسکے۔ پانچواں سبب یہ ہے کہ کوئی شخص علی الاعلان فسق و فجور اور بدعات کا ارتکاب کرتا ہو مثلاً شراب نوشی، جرائعینا، لوگوں کے اموال لوٹنا وغیرہ تو ایسے شخص کے ان عیوب کو پس پشت بیان کرنا جائز ہے جن کو وہ علی الاعلان کرتا ہو، ان کے علاوہ اس کے دوسرے عیوب کو بیان کرنا جائز نہیں ہے اور چھٹا سبب یہ ہے تعریف اور تعین مثلاً کوئی شخص اعرج (لنگڑے)، اعم (بہرے)، اعمی (اندھے)، احو (بھینگے) کے لقب سے مشہور ہو تو اس کی تعریف اور تعین کے لیے اس کا ذکر ان اوصاف کے ساتھ کرنا جائز ہے اور اس کی تنقیص کے ارادے سے ان اوصاف کے ساتھ اس کا ذکر جائز نہیں ہے اور اگر اس کی تعریف اور تعین کسی اور طریقہ سے ہو سکے تو وہ بہتر ہے۔

حضرت فاطمہ بنت قیس کی حدیث سے استنباط شدہ مسائل | اس باب میں حضرت فاطمہ بنت قیس کی حدیث

حدیث سے جواہر مسائل مستنبط ہوتے ہیں وہ حسب ذیل ہیں۔
(۱) غائب شخص کا طلاق دینا (۲) طلاق اور نفقہ میں کسی کو وکیل بنانا۔ (۳) فتویٰ طلب کرنے کے لیے اجنبی مرد

یا اجنبی عورت کا کلام سننا (۴) ضرورت کی بناء پر عدت کی جگہ سے دوسری جگہ جانا (۵) نیک عورتوں کی زیارت کے لیے مردوں کا جانا بشرطیکہ خلوت محرم نہ ہو۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ام شریک کا گھر تو میرے صحابہ سے بھرا رہتا ہے۔ (۶) مطلقہ عورت کو نکاح کا پیغام دینا۔ (۷) ایک پیغام پر دوسرے کا پیغام دینا جبکہ پہلے پیغام کو قبول نہ کیا ہو (۸) حضرت معاویہ کی فضیلت اور ان کے ایمان اور اسلام کا بارگاہ رسالت میں مقبول ہونا، کیونکہ آپ نے حضرت معاویہ کا پیغام صرف اس لیے مسترد کیا کہ وہ غریب ہیں اگر ان میں کوئی شرعی عیب ہوتا تو اس کا ذکر فرماتے۔ (۹) خیر خواہی اور مشورہ کے وقت کسی کا عیب بیان کرنا اور یہ غیبت محرمہ نہیں ہے۔ (۱۰) مجاز اور کنایہ کا استعمال کرنا کیونکہ آپ نے فرمایا ابرہہ اپنے کندھے سے لاکھی نہیں اتارتا۔ (۱۱) کسی انسان کی خیر خواہی کے لیے اس سے باہر کسی چیز کو کہنا جیسے حضور نے باصرہ اسامہ کا رشتہ حضرت فاطمہ پر پیش کیا (۱۲) بزرگوں کی کہی ہوئی بات اگرچہ وقتی طور پر ناپسند ہو لیکن اس کا انجام بخیر ہوتا ہے۔ حضرت فاطمہ بنت قیس نے انجام کار حضرت اسامہ کے رشتہ کو اچھا جانا۔ (۱۳) جب عورت اور اس کا ولی راضی ہو تو غیر کفو میں نکاح کا جواز کیونکہ حضرت فاطمہ قرشیہ تھیں اور حضرت اسامہ غلام زادے تھے، (۱۴) اہل تقدی کا نسب اگرچہ کم درجہ کا ہو پھر بھی ان کی مصاحبت پر حرص کرنا (۱۵) کسی راوی کی روایت اگر اصول اسلام اور کتاب و سنت کے خلاف ہو تو مسترد کر دی جائے گی جیسے حضرت عمر نے حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت کو کتاب و سنت کے خلاف ہونے کی وجہ سے مسترد کر دیا (۱۶) دلیل کی بناء پر ایک مفتی کا دوسرے مفتی کے قول کو رد کر دینا جیسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت فاطمہ بنت قیس کے قول کو رد کر دیا۔ (۱۷) مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی کا ثابت ہونا جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے ثابت ہے (۱۸) مہمانوں کی کھانے پینے سے خاطر تواضع کرنا جیسا کہ حضرت فاطمہ نے نسبی اور ان کے ساتھیوں کی تازہ کھجوروں سے خاطر کی۔ (۱۹) بوقت ضرورت عورت کا مردوں کو دیکھنے کا جواز جیسا کہ حضرت فاطمہ بنت قیس کو نابینا کے گھر عدت گزارنے کے ارشاد سے ظاہر ہوتا ہے (۲۰) ضرورت کی وجہ سے شوہر کے گھر کے علاوہ کسی اور گھر میں عدت گزارنا۔

چونکہ اس باب کی احادیث میں بیوی کے نان و نفقہ کی بحث کی گئی ہے، اس لیے ہم ایک ایسا مسئلہ اٹھا رہے ہیں جو اس زمانے میں بکثرت پیش آتا ہے۔ بعض اوقات شوہر بیوی کے روٹی، کپڑے اور مکان کا خرچ اٹھانے سے لاچار اور عاجز ہوتا ہے، اور بیوی کو طلاق بھی نہیں دیتا، یعنی مرتبہ شوہر بیوی کو چھوڑ کر چلا جاتا ہے اور اس کا مال نہیں ہوتا جس سے بیوی روٹی، کپڑے اور مکان کا خرچ اٹھا سکے۔ بعض دفعہ شوہر مال دار ہوتا ہے اور موجود بھی ہوتا ہے لیکن تنگ کرنے کے لیے بیوی کو روٹی، کپڑے اور مکان کا خرچ نہیں دیتا نہ اس کو طلاق دے کر آزاد کرتا ہے۔ ایسی صورت میں وہ عورت کیا کرے؟ امام ابوحنیفہ ان تینوں صورتوں میں شوہر اور بیوی کے درمیان تفریق کی اجازت نہیں دیتے البتہ باقی ائمہ کے ہاں بعض صورتوں میں بالاتفاق اور بعض صورتوں میں اختلاف کے ساتھ اس مسئلہ کا حل ہے ہم اس مسئلہ اور اس کے حل کو ترتیب وار پیش کر رہے ہیں۔

نفقہ سے عجز کی بنا پر زوجین کی تفریق میں مذاہب ائمہ مجتہدین | اگر شوہر مفلس ہو اور اپنے افلاس کی وجہ سے بیوی کے روٹی، کپڑے اور مکان کا خرچ نہ اٹھا سکے اور اس کو طلاق بھی نہ دیتا ہو تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حاکم ان میں تفریق کر سکتا ہے۔ قاضی ابن رشد

مالکی کہتے ہیں کہ جو شخص بیوی کا نفقہ ادا کرنے سے عاجز ہو، اس کے بارے میں امام مالک، امام شافعی، امام احمد، ابو ثور، ابو عبید اور فقہ مالکی ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ ان کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔ حضرت ابو ہریرہ اور سعید بن مسیب کا بھی یہی قول ہے، اور امام ابو حنیفہ اور ثوری یہ کہتے ہیں کہ ان میں تفریق نہیں کی جائے گی۔ اہل ظاہر (غیر مقلدین) کا بھی یہی مسلک ہے، اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ نفقہ سے عاجز ہونا آیا عین (نامرد) کے ضرر کے مشابہ ہے یا نہیں؟ کیونکہ جمہور کے نزدیک شوہر کے عین ہونے کی وجہ سے طلاق واقع کر دی جاتی ہے حتیٰ کہ ابن منذر نے کہا ہے اس پر اجماع ہے بلکہ

علامہ شیرازی شافعی لکھتے ہیں: جب افلاس کے سبب سے خاوند اپنی عورت کا خرچ اٹھانے سے عاجز ہو تو اس عورت کے لیے نکاح کو فسخ کرانا جائز ہے، کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنی عورت کا خرچ نہ اٹھا سکے ان کے درمیان تفریق کر دی جائے گی اور اس پر یہ دلیل بھی ہے کہ جب مباشرت پر قدرت نہ ہونے کی وجہ سے تفریق کر دی جاتی ہے حالانکہ اس کا ضرر کم ہے تو نفقہ پر قدرت نہ ہونے کی وجہ سے بطریق اولیٰ تفریق کرنی چاہیے کیونکہ اس کا ضرر زیادہ ہے بلکہ

نفقہ سے عجز کی وجہ سے زوجین کی تفریق پر قرآن مجید سے استدلال | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

فَامْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِيحُ بِاِحْسَانٍ (بقرہ: ۲۲۹)

یا تو معروف اور مروج طریقے سے بیوی کو اپنے پاس رکھو ورنہ شائستگی سے علیحدہ کر دو۔

نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

فَاَمْسِكُوْهُنَّ بِمَعْرُوفٍ اَوْ سَرِّحُوْهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تَمْسِكُوْهُنَّ ضَرَارًا لِّتَعْتَدُوْا۔ (بقرہ: ۲۳۱)

اپنی بیویوں کو حسن سلوک کے ساتھ رکھو ورنہ ان کو شائستگی سے علیحدہ کر دو اور ان پر زیادتی کرنے اور ضرر پہنچانے کی نیت سے اپنے پاس نہ رکھو۔

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے شوہر کے لیے صرف دو صورتیں رکھی ہیں یا تو معروف طریقے سے نان اور نفقہ دے کر بیوی کو اپنے ساتھ رکھے ورنہ شائستگی سے طلاق دے دے۔ اس لیے جو شخص بیوی کا نفقہ دینے سے عزبت کی وجہ سے عاجز ہو اس پر لازم ہے کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے دے اور اگر وہ طلاق نہیں دیتا تو حکام پر لازم ہے کہ وہ ان کے درمیان تفریق کر دیں۔ (کذا فی الجامع لاحکام القرآن للقرطبی)۔

نفقہ سے عجز کی بنا پر زوجین کی تفریق میں احادیث اور آثار | حسب ذیل احادیث اور آثار میں جمہور کے موقف پر دلیل ہے۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

۱۔ قاضی ابوالولید محمد بن احمد بن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ، بدایۃ المجتہد ج ۲ ص ۳۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۔ علامہ ابواسحاق شیرازی متوفی ۴۵۵ھ، المہذب مع المجموع ج ۱۸ ص ۲۶۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

قال: خیر الصدقة ما كان عن ظهر غنى واليد
العلیاء خیر من الید السفلی وابدأ بمن
تعول قال: ومن اعول یا رسول الله؟
قال: امرأتک تقول اطعمنی والافارقتی
الحديث له

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین صدقہ تو نگرہ میں دینا ہے
 ادا دہ پر مالامال تھا نیچے والے کھوے بہتر ہے ادا اپنے عیال کے
 ابتداء کرو۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے پوچھا یا رسول اللہ! میرے عیال
 کون ہیں؟ فرمایا تمہاری بیوی جو کہتی ہے محمد کو کھلاؤ یا علیہ
 کرو!

شیخ شمس الحق عظیم آبادی لکھتے ہیں کہ :

اسی حدیث کو امام دارقطنی نے سند صحیح کے ساتھ بیان کیا ہے، اسی طرح امام احمد نے بھی اسی کو سند صحیح کے ساتھ بیان کیا ہے۔ نیز امام دارقطنی اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: المرأة تقول لزوجها اطعمني أو طلقني الحديث ٣٥

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت اپنے خاوند سے کہتی ہے
کہ مجھے طعام دیا مجھے طلاق دو۔

امام دارقطنی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں :

عن سعيد بن المسيب في الرجل لا يجد ما يتفق على امرأته قال يفرق بينهما

سعد بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ جو شخص اپنی بیری کا خرچ نہ اٹھا سکے، ان کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔

نیز امام دارقطنی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

سليم بيمشله ۵۵

حضرت ابو ہریرہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کو (یعنی نفقہ سے عاجز کی تعریف کو) روایت کیا ہے۔
کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ ۵

ان تمام احادیث اور آثار کو امام بیہقی نے بھی اپنی اسانید کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ تہ

نفقہ سے عجز کی بنا پر تفریق میں فقہاء احناف کا موقف | علامہ شامی حنفی کہتے ہیں: ہمارے مشائخ نے اس کو مستحسن قرار دیا ہے کہ حنفی قاضی ایک ایسے قاضی کو اپنا نائب رکھے جس کے مذہب میں اس خاوند کی بیوی سے تفریق جائز ہو جو نفقہ سے عاجز ہو اور موجود بھی ہو اور طلاق

اپنا نائب رکھے جس کے مذہب میں اس خاوند کی بیوی سے تفریق جائز ہو جو نفقہ سے عاجز ہو اور موجود بھی ہو اور طلاق

۱۵۔ امام علی بن عمر دقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۹۷-۲۹۸، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۷۔ شیخ شمس الحق عظیم آبادی، التعلیق المنقح علی دارقطنی ج ۳ ص ۲۹۶، " " " "

۳۵۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۹۷

سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۹۷

۵۰ - سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۹۷

۵۔ امام ابو بکر احمد بن حنبل بن علی بیہقی متوفی ۲۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۱، ص ۴۱۱ - ۴۱۲۔ مطبوعہ نشر السنۃ عمان

امام مالک نے فرمایا: ہاں! اس کی عدت وفات کے ساتھ حاکم کا کیا تعلق ہے؟، سخنون از ابن القاسم از امام مالک از یحییٰ بن سعید از سعید بن مسیب روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے فرمایا جس عورت کا شوہر لا پتا ہو جائے وہ چار سال انتظار کرے پھر چار ماہ دس دن عدت وفات گزارے اس کے بعد وہ نکاح کے لیے حلال ہو جائے گی۔^۱

قاضی ابن رشد مالکی لکھتے ہیں کہ جو شخص ارض اسلام میں لا پتا ہو گیا ہو اور اس کی موت اور حیات کا پتا نہ چل سکا ہو اس کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے امام مالک نے فرمایا جب مفقود کی بیوی حاکم کے سامنے مقدمہ پیش کرے اس دن سے حاکم اس کو چار سال مدت گزارنے کا حکم دے، جب یہ مدت گزر جائے تو وہ عورت چار ماہ دس دن عدت وفات گزارے اس کے بعد وہ نکاح کے لیے حلال ہو جائے گی، البتہ اس کا مال وارثوں میں اس وقت تقسیم کیا جائے گا جب اتنی مدت گزر جائے جس مدت میں اس کے مر جانے کا غالب گمان ہو، اس میں ستر، اسی، نوے اور سو سال کے چار قول ہیں، یہ قول حضرت عمر اور حضرت عثمان سے مروی ہیں۔ لیث کا بھی یہی قول ہے، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور ثوری نے کہا ہے کہ جب تک مفقود کی موت کا یقین نہ ہو اس وقت تک اس کی بیوی کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے اور یہ قول حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔

علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں کہ اس اختلاف کا سبب استصحاب حال کا قیاس سے معارضہ ہے کیونکہ استصحاب حال کا تقاضا یہ ہے کہ پہلے وہ شخص زندہ تھا تو جب تک اس کی موت پر کوئی دلیل نہ پائی جائے اس شخص کو زندہ ہی تصور کیا جائے گا اور جب تک وہ زندہ ہے اور اس کی طلاق یا موت ثابت نہیں ہے اس کی بیوی دوسرا نکاح نہیں کر سکتی، اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ایلام میں تفریق کر دی جاتی ہے یعنی اگر خاوند قسم کھائے کہ چار ماہ تک بیوی سے مقابرت نہیں کروں گا اور چار ماہ تک بیوی کے قریب نہ جائے تو زوجین میں تفریق کر دی جاتی ہے اور جب خاوند لا پتا ہو تو اس میں عدم قرب کا ضرر ایلام سے زیادہ ہے اس لیے اس میں بطریق اولیٰ تفریق کرنی چاہیے، اس طرح اگر خاوند عینین (نامرد) ہو اور ایک سال تک علاج سے ٹھیک نہ ہو سکے تو زوجین میں تفریق کر دی جاتی ہے اور جب خاوند لا پتا ہو تو اس کا ضرر عینین سے زیادہ ہے۔^۲

امام مالک کی دلیل یہ حدیث ہے:

سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے فرمایا جس عورت کا خاوند مفقود الخبر ہو جائے اور یہ نہ معلوم ہو کہ وہ کہاں ہے تو وہ عورت چار سال انتظار کرے، اس کے بعد چار ماہ دس دن عدت گزارے پھر وہ نکاح کے لیے حلال ہو جائے گی۔

عن سعید بن المسیب ان عمر بن الخطاب قال ایما امرأة فقدت زوجها فلم يدراين هو فانها تنتظر اربع سنين ثم تعتد اربعة اشهر وعشرا ثم تحل۔^۳

۱۔ امام سخنون بن سعید تنوخی مالکی متوفی ۲۵۶ھ، المدونة الکبریٰ ج ۲ ص ۹۳-۹۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۶ھ

۲۔ قاضی ابوالوہید محمد بن احمد بن رشد مالکی متوفی ۵۹۵ھ، بداية المجتهد ج ۲ ص ۳۰-۳۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ، موطا امام مالک ص ۵۲۳، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور

امام مالک اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ جب اس عورت نے عدت وفات گزرنے کے بعد نکاح کر لیا اور اس کا سابق خاوند آگیا تو اب اس کا حق نہیں ہے خواہ دوسرے شوہر نے مختاریت کی ہو یا نہ کی ہو، ہمارے نزدیک یہی مقرر ہے اور اگر نکاح سے پہلے خاوند آگیا تو وہ اس عورت کا (بغیر عقد جدید کے) حقدار ہے بلکہ علامہ ابو الولید باجی مالکی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں مفقود الخبر کی تین قسمیں ہیں ایک وہ ہے جس کے بارے میں کچھ پتا نہ ہو کہ وہ کہاں گیا ہے حاکم کے فیصلہ کے بعد اگر چار سال گزار لیے جائیں تو اس کو مردہ تصور کیا جائے گا۔ دوسری قسم یہ ہے کہ کفار کے مقابلہ میں جنگ کرتا ہوا ایک شخص مسلمانوں کی صفوں سے لاپتا ہو جائے اس کی بیوی کو کبھی بھی نکاح کرنے کی اجازت نہیں ہے، تیسری قسم یہ ہے ایک شخص مسلمانوں کی آپس کی لڑائی میں مصروف ہو اور لاپتا ہو جائے اس کے لیے کوئی عدت مقرر نہیں ہے اور یہ اجتہاد پر موقوف ہے، علامہ ابن حبیب نے اس کے لیے ایک سال کی مدت اور عدت وفات مقرر کی ہے اس کے بعد نکاح کر سکتی ہے، علامہ اصبغ نے کہا کہ اگر وہ اپنے شوہر میں لڑائی کے دوران لاپتا ہوا ہے تو صرف عدت وفات ہے اور علامہ اشہب نے امام مالک سے یہ روایت کیا ہے کہ اگر وہ لڑائی کے دوران صفوں سے گم ہوا ہے تو ایک سال مدت ہے اور عدت وفات بھی اسی میں شامل ہے بلکہ خاوند کے لاپتا (مفقود الخبر) ہونے کی صورت میں امام شافعی کا موقف | علامہ ابو اسحاق شیرازی شافعی لکھتے

ہو جائے تو اس میں امام شافعی کے دو قول ہیں، قول قدیم یہ ہے کہ وہ نکاح فسخ کر لے کر دوبارہ نکاح کر سکتی ہے کیونکہ عمرو بن دینار نے یحییٰ بن جعدہ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص پر جنات عاشق ہو گئے اور وہ اپنی عورت سے غائب ہو گیا وہ عورت حضرت عمر بن الخطاب کے پاس آئی انھوں نے اس کو چار سال ٹھہرنے کا حکم دیا پھر اس کو عدت وفات گزارنے کا حکم دیا اور اس کے بعد نکاح کرنے کی اجازت دی، اور اس لیے بھی کہ جب طلاق کے متعذر ہونے کی وجہ سے مسئلہ عینین میں نکاح فسخ کر دیا جاتا ہے اور نفقہ کے تعذر کی وجہ سے اعسار میں نکاح فسخ کر دیا جاتا ہے تو یہاں بطریق اولیٰ نکاح فسخ کر دینا چاہیے۔

علامہ شیرازی فرماتے ہیں: امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ اس عورت کے لیے نکاح فسخ کرنا جائز نہیں ہے اور یہی قول صحیح ہے کیونکہ جب مفقود کا نزک تقسیم نہیں کیا جاتا تو اس کی بیوی کا نکاح کرنا بھی جائز نہیں ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول کے معارض حضرت علی کا قول ہے کہ عورت اس وقت تک صبر کرے جب تک کہ مفقود کی موت کا یقین ہو جائے اور مسئلہ عینین کا جواب یہ ہے کہ وہاں سبب فرقت یعنی عینین کا تحقق ہے اور یہاں سبب فرقت یعنی موت کا تحقق نہیں ہے۔

(امام شافعی نے کتاب الام میں دلائل کے ساتھ قول جدید ہی کا ذکر کیا ہے۔)

۱۔ امام مالک بن انس اصحیح متوفی ۱۷۹ھ، مؤطا امام مالک ص ۵۲۳، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ پاکستان لاہور

۲۔ علامہ ابو الولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، المنتقى ج ۴ ص ۹۳ - ۹۱، مطبع السعادة مصر، ۱۳۳۱ھ

۳۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ، کتاب الام ج ۵ ص ۲۳۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۳ھ

علامہ ابواسحاق شیرازی لکھتے ہیں کہ اگر ہم امام شافعی کے قول قدیم پر عمل کریں تو چار سال کی ابتداء حاکم کے حکم بعد سے مانی جائے گی اور بعض فقہاء شافعیہ نے کہا ہے کہ جب سے اس کا خاوند گم ہوا ہے تب سے چار سال کی ابتداء فرض کی جائے گی۔ اور پہلا قول صحیح ہے کیونکہ یہ مدت حاکم کے اجتہاد سے مقرر ہوئی ہے اس لیے اس کے اختیار کے لیے اس کا حکم ضروری ہے اور اس کے بعد مدت گزارنے کے لیے حاکم کے حکم کی ضرورت ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں یہ

اگر مفقود کی بیوی کو نفقہ بیسر نہ ہو تو فقہاء شافعیہ کے نزدیک علی الفور تفریق ہو سکتی ہے | مفقود کی بیوی کے بارے میں جو امام شافعی

کے دو قول گذرے ہیں کہ وہ موت کا یقین حاصل کیے بغیر نکاح نہیں کر سکتی۔ یا چار سال کے فیصلہ کے بعد چار سال اور عدت وفات گزارنے کے بعد نکاح کر سکتی ہے، یہ اس صورت میں ہیں جب مفقود کا مال اتنا ہو جس سے وہ اپنا خرچ اٹھا سکتی ہو اور جب اس کے پاس یہ مال نہ ہو تو وہ علی الفور تفریق کر سکتی ہے۔

شرح المہذب کے مکملہ ثانیہ میں ہے:

اگر کسی عورت کا خاوند غائب ہو جائے اور اس کی خبر منقطع ہو جائے اور شوہر کا مال نہ ہو جس سے اس عورت پر خرچ کیا جاسکے تو کیا اس کے لیے فسخ ثابت ہے؟ اس میں دو قول ہیں ایک یہ ہے کہ اس کے لیے فسخ ہے جیسا کہ اعسار (افلاس) کی وجہ سے نفقہ کے تعذر میں ہے اور دوسرا قول شیخ ابو حامد کا ہے کہ اس کے لیے فسخ نہیں ہے کیونکہ اعسار ثابت نہیں ہوا۔

وان غاب عنها الزوج وانقطع خبره
ولا مال له ينفق عليها منه فهل يثبت
لها الفسخ؟ فيه وجهان (احد هما)
يثبت كتعذرها بالاعسار والثاني وهو قول
الشيخ أبي حامد انه لا يثبت بالاعسار
بالنفقة ولم يثبت اعساره ٢

راقم المسحوف کہتا ہے کہ شیخ ابو حامد کے قول کی غلطی ظاہر ہے کیونکہ اصل علت اعسار نہیں بلکہ تعذر نفقہ ہے اور وہ اس صورت میں بھی موجود ہے۔

شرح المہذب کے مکملہ ثانیہ میں ہے:

جب کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس سے چلا جائے اور اس کی غیبت غیر منقطع ہو، اس کی جگہ اور خبر معروف ہو اور اس کے خط آتے ہوں تو تمام اہل علم کے نزدیک اس کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اگر خاوند کے مال سے اس کی بیوی پر خرچ کرنا مشکل ہو تو وہ نکاح کے فسخ ہونے کا مطالبہ کر سکتی ہے اور اس کا نکاح فسخ کر دیا جائے گا۔ ٣

خاوند کے لاپتہ (مفقود الخیر) ہونے کی صورت میں امام احمد بن حنبل کا موقف | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی

۱۔ علامہ ابواسحاق شیرازی متوفی ۴۵۵ھ، المہذب مع المجموع ج ۱۸ ص ۱۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۔ مکملہ ثانیہ شرح المہذب ج ۱۸ ص ۲۷۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۳۔ مکملہ ثانیہ شرح المہذب ج ۱۸ ص ۱۵۸، " " "

اگر مفقود کی بیوی کو خاوند کے مال سے نفقہ میسر نہ ہو تو امام احمد کے نزدیک فی الفور تفریق ہو سکتی ہے

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں اگر خاوند کا مال غائب ہو اور وہ اس کو صبر کے ساتھ رکھنے کے لیے کہے اور حاکم اس پر قادر نہ ہو کہ خاوند سے مال لے کر عورت کو دے سکے یا حاکم غائب کے مال سے عورت کو خرچ دینے پر قادر نہ ہو (اس جگہ ہم اسی صورت سے استدلال کر رہے ہیں۔ از مصنف) ان صورتوں میں علامہ خرقی (منہی ابن قدامہ کے صاحب متن) اور علامہ ابو طالب صاحب اختیار کے قول کے مطابق عورت کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار ہوگا اور قاضی کا مختار یہ ہے کہ عورت فسخ کی مالک نہیں ہے، اور یہی امام شافعی کا ظاہر مذہب ہے۔ (امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس صورت میں عورت کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار ہے اور فقہا شافعیہ نے اس کو اختیار کیا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے۔ وضاحت از مصنف) کیونکہ مفلس میں نکاح کے فسخ کا اختیار افلاس کے عیب کی وجہ سے ہے اور وہ یہاں نہیں پائی جاتی اور جو شخص امیر ہو اس سے ہر حال مال کے حصول کا امکان رہتا ہے اگر آج مال نہیں ہے تو ہو سکتا ہے کہ کل مال حاصل ہو جائے! (لیکن سوال یہ ہے کہ وہ آج کہاں سے کھائے گی؟ جبکہ صورت یہ فرض کی گئی ہے کہ حاکم بھی خاوند کے مال سے عورت کو خرچ دلانے پر قادر نہیں ہے۔ از مصنف)

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ ہماری دلیل یہ ہے کہ جو لوگ اپنی بیویوں سے غائب تھے ان کو خط لکھ کر حضرت عمرؓ نے حکم دیا کہ یا تو اپنی بیویوں کو نفقہ دیں یا طلاق دیں اور یہ حکم دراصل نفقہ نہ دینے کی صورت میں ان کو طلاق پر مجبور کرنا ہے۔ اور اس لیے کہ جب خاوند کے مال سے اس پر خرچ متعذر ہے تو اس کو اسی طرح فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہوگا جیسے اعسار (افلاس) میں ہوتا ہے بلکہ یہ نکاح فسخ کے زیادہ لائق ہے، کیونکہ جب معذور کے لیے فسخ ہے تو غیر معذور کے لیے بطریق اولیٰ فسخ ہوگا اور اس لیے کہ صبر کرنے میں عورت کے لیے ضرر ہے جس کا ازالہ فسخ نکاح سے ممکن ہے لہذا اس ضرر کا ازالہ فسخ نکاح سے واجب ہے اور اس لیے بھی کہ اس صورت میں اس قسم کا تقدر ہے جس کی وجہ سے نکاح کا فسخ کرنا جائز ہوتا ہے لہذا امیر اور غریب کے فرق سے مسئلہ کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہو گا (یعنی عورت کو اس صورت میں فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہوگا۔ از مصنف)

علامہ ابن قدامہ کی یہ ساری بحث اس صورت میں ہے جب خاوند مال دار ہو اور غائب ہو چکا ہو اور اس کے مال سے عورت کے لیے نفقہ حاصل کرنے کی کوئی سبیل نہ ہو، لیکن اگر خاوند کا مال ہو ہی نہیں اور وہ لاپتا ہو چکا ہو تو اس صورت میں فقہاء خابہ کے درمیان اس امر میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اس صورت میں عورت کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار دیا جائے گا۔ علامہ ابو الحسن علی بن مرداوی حنبلی لکھتے ہیں:

روان غاب ولم يترك لها نفقة ولم تقدر
له على مال ولا استدانتا عليه فلها الفسخ
هذا المذهب جزم في الوجيز والتنظم

اگر شوہر غائب ہو اور اس نے بیوی کے لیے ترک نہ
چھوڑا ہو اور عورت شوہر کا مال حاصل کرنے پر قادر نہ ہو
اور نہ شوہر کے نام پر فرض کے حصول پر قادر ہو تو عورت

و منتخب الأدمی و تذکرۃ ابن
عبدوس و غیرہم و قدمہ فی المعنی
و المشرح و الفروع و غیرہم۔

کے لیے نکاح کو فسخ کرنا جائز ہے۔ یہی مذہب ہے دھیر
نظم، منتخب الأدمی اور تذکرۃ ابن عبدوس وغیرہ میں اسی پر
سے۔ معنی میں اسی کو مقدم کیا ہے اسی طرح شرح اور فروع وغیرہ
میں مذکور ہے۔

تنقیح خلاصہ یہ ہے کہ اگر مالدار شخص لاپتا ہوا ہے اور اس کی ہلاکت کا خدشہ نہیں ہے مثلاً تجارت کے سفر پر گیا
تھا اور واپس نہیں آیا تو امام احمد کے نزدیک اس کی بیوی نوے سال تک اس کا انتظار کرے گی اور اگر ایک
مالدار شخص لاپتا ہو گیا مثلاً شہر میں کسی معمولی کام سے گیا تھا اور واپس نہیں آیا جس میں اس کی موت کا خدشہ ہو تو
اس کی بیوی چار سال ٹھہرے گی اس کے بعد اس کے خاوند کو مردہ قرار دیا جائے گا اور عدت و فوات گزار کر اس کی بیوی
نکاح کر سکتی ہے اور اگر مالدار شخص غائب ہوا ہو خواہ اس کی غیبت منقطع ہو یعنی اس کا کوئی پتا نشان معلوم نہ ہو یا غیر منقطع
ہو یعنی اس کی جائے قیام معلوم ہو لیکن اس کی بیوی اس کے مال سے نفقہ حاصل کرنے پر قادر نہ ہو اور نہ ہی حاکم اس کو
خاوند کے مال سے خرچ دلانے پر قادر ہو تو اس میں امام احمد کے دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ وہ قرض سے کر کام چلا
لے۔ قاضی وغیرہ کا یہی مختار ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس صورت میں بھی اس کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار ہے۔ علامہ
خرقی، علامہ ابوطالب اور علامہ ابن قدامہ حنبلی نے اسی کو اختیار کیا ہے اور اگر ایسا شخص غائب ہوا ہے جس کا کوئی مال نہیں
ہے نہ عورت اس کے نام پر قرض لے سکتی ہے تو اس میں بلا اختلاف قول واحد ہے کہ اس کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار
ہے اللہ تعالیٰ امام احمد بن حنبل اور فقہاء خبابہ پر بے شمار رحمتیں نازل فرمائے انھوں نے لاپتا ہونے والے خاوند کے بارے
میں کسی صورت کو تشنہ نہیں چھوڑا۔ ہر صورت کا حکم بیان کیا اور ہر مشکل کا حل پیش کیا الدین یسر (دین آسان ہے) کو
واضح کیا اور کسی شخص کے لیے یہ گنجائش نہیں چھوڑی کہ وہ یہ کہہ سکے کہ اسلام میں اس مشکل یا اس الجھن کا کوئی حل نہیں ہے۔
فجزاھم اللہ عنا و عن سائر المسلمین خیر الجزاء۔

مالدار خاوند کے نفقہ نہ دینے کی تقدیر پر تفریق میں امام شافعی کا موقف اگر خاوند مالدار ہو اور موجود بھی
ہو لیکن بیوی کو تنگ کرنے

کے لیے روٹی، کپڑے اور مکان کا خرچ نہ دے تو اس صورت میں فقہاء شافعیہ کے دو قول ہیں۔ ظاہر قول یہ ہے کہ اس
صورت میں بیوی کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں ہے کیونکہ وہ عدالت کے ذریعہ اپنا حق حاصل کر سکتی ہے اور ایک قول یہ
ہے کہ اس صورت میں بھی اس کو فسخ کا اختیار ہے لیکن یہ قول مختار نہیں ہے۔

لکھتے ہیں: جب خاوند مالدار ہو اور حاضر ہو اور عورت اس سے نفقہ کا مطالبہ کرے اور خاوند اس کو نفقہ نہ دے
تو اس کو فسخ نکاح کا حق حاصل نہیں ہے کیونکہ وہ حاکم کے ذریعہ اپنا حق حاصل کر سکتی ہے۔ مسعودی نے یہ کہا ہے کہ وہ اس حد
میں بھی نکاح فسخ کر سکتی ہے۔ کیونکہ نفقہ نہ دینے کی صورت میں عورت کو بہر حال ضرر لاحق ہوگا اس لیے اس کا خاوند
حکماً مفسر (نفقہ سے عاجز) ہے لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ عسرت عیب ہے۔

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن سلیمان مرداوی حنبلی متوفی ۸۸۵ھ، انصاف ج ۹ ص ۳۹۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

۲۔ تکملہ شرح المہذب ج ۱۸ ص ۲۷۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

مالدار خاوند کے نفقہ نہ دینے کی تقدیر پر تفریق میں امام مالک کا موقف

اگر خاوند مالدار ہو اور حاضر روٹی، کپڑا اور مکان کا خرچ نہ دے اور اس کو طلاق بھی نہ دے (ایسے شخص کو متاخرین فقہاء کی اصطلاح میں متعنت کہتے ہیں) ایسے شخص کے متعلق فقہاء مالکیہ کہتے ہیں کہ حاکم اس کو طلاق دینے کے لیے کہے اور اگر وہ طلاق نہ دے تو پھر حاکم اس کی بیوی پر طلاق واقع کر دے گا۔ علامہ درر دیر مالکی لکھتے ہیں:

وإذا ارادت الفسوخ ورفضت للحاكم (فيا مراه الحاكم ان لم يثبت عسره) بالنفقة والكسوة ان شكت عدوها (او الطلاق) اي يلزمه احد الامرين بان يقول له امان تنفق عليهما او تطلقهما (والا تلوم ربنا لاجتهاد) بها يراه الحاكم من غير تحديد بيوم او اكثر (ثم) بعد التلوم طلق عليه - ۱۰

علامہ دسوقی مالکی لکھتے ہیں:

ان الزوج اذا امتنع من النفقة و طوّل بها فاما ان يدعي الملاء ويمنع من الانفاق، واما ان يجيب بشيء، واما ان يدعي العجز فان لم يجب بشيء طلق عليه حالا وان قال: انا موسر ولكن لا انفق فقيّل يعجل عليه الطلاق و قيل يحبس و اذا حبس ولم ينفق طلق عليه. وهذا كله اذا لم يكن له مال ظاهر والا اخذ منه وان ادعى العجز فاما ان يثبت اولا فان لم يثبت العجز قيل له طلق او انفق فان امتنع من الطلاق والانفاق

جب عورت فسخ نکاح کا ارادہ کرے اور حاکم کے پاس مقدمہ پیش کرے تو اگر خاوند کا افلاس ثابت نہ ہو تو حاکم خاوند کو کھانے کا خرچ اور کپڑے دینے کا حکم دے جبکہ عورت نے نفقہ نہ دینے کی شکایت کی ہو، یا اس کو طلاق دینے کا حکم دے یعنی حاکم پر لازم ہے کہ وہ خاوند سے کہے یا تو تم بیوی کو خرچ دو یا اس کو طلاق دو ورنہ حاکم اپنے اجتہاد سے ایک یا دو دن انتظار کرنے کے بعد اس کی بیوی پر طلاق واقع کر دے۔

خاوند سے جب بیوی کے خرچ کا مطالبہ کیا جائے اور وہ اس کا خرچ نہ دے تو یا تو وہ مالدار ہونے کا مدعی ہوگا اور خرچ دینے سے انکار کرے گا اور یا کوئی جہا نہیں دے گا، اور یا عجز کا دعویٰ کرے گا، اگر وہ خرچ کے دعویٰ کا کوئی جواب نہ دے تو قاضی اس کی بیوی پر فوراً طلاق واقع کر دے اور اگر وہ کہے کہ میں مالدار ہوں اور خرچ نہیں دیتا تو ایک قول یہ ہے کہ قاضی اس کی بیوی کو جلد طلاق دے دے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کو قید کر لیا جائے اور اگر وہ قید کے باوجود خرچ نہ دے تو قاضی اس کی بیوی کو طلاق دے دے، اور یہ تمام صورتیں اس وقت ہیں جب خاوند کا مال ظاہر نہ ہو ورنہ قاضی اس کے مال سے خرچ وصول کرے۔ اگر خاوند خرچ دینے سے عاجز ہونے کا مدعی ہو تو یا تو وہ عجز کو

۱۰۔ علامہ البراہیر کات سیدی احمد درر دیر مالکی - ۱۱۹۷ھ الشرح الکبیر علی ما مش الدسوقی ج ۲ ص ۵۱۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت

ثابت کرے گا یا نہیں، اگر وہ عجز ثابت نہ کر سکے تو اس سے کہا جائے گا کہ طلاق دو یا خیر دو اگر وہ نہ طلاق دے نہ خیر دے تو قاضی (کچھ دن) انتظار کے بعد اس کی بیوی کو طلاق دے دے اور یہی معتد قول ہے اور اگر اس کا انکسار ثابت ہو جائے تو معتد قول یہ ہے کہ کچھ انتظار کے بعد اس کی بیوی کو طلاق دے دے۔

تِلْوَ لَهْ ثُمَّ طَلَّقَ عَلَيْهِ ، وَ قِيلَ
يَطْلُقُ عَلَيْهِ حَالًا مِنْ غَيْرِ تِلْوَ
وَهُوَ الْمَعْتَدُ اَوْ اِنْ ثَبَتَ عُسْرُهُ
تِلْوَ لَهْ عَلَى الْمَعْتَدِ ثُمَّ طَلَّقَ
عَلَيْهِ ۔ ۱۷

علامہ صاوی مالکی نے بھی بعینہ یہی تقریر کی ہے یہ
اگر کسی جگہ تائیدی میں نہ ہو تو فقہاء مالکیہ کے نزدیک ایسی صورت میں جماعت مسلمین بھی طلاق واقع کر سکتی ہے۔
علامہ صاوی لکھتے ہیں:

اگر حاکم نہ ہو تو نیک مسلمانوں کی جماعت حاکم کی قائم مقام ہو
گی اور جس معاملہ میں حاکم تک پہنچنا مشکل ہو (نیک مسلمان حاکم کے
قائم مقام ہیں) اور ان میں سے ایک مسلمان بھی کافی ہے، مصنف
نے باب مغلوطہ کے شروع میں اس کو بیان کر دیا ہے۔

فَاِنْ لَمْ يَكُنْ حَاكِمٌ فَجَمَاعَةُ الْمُسْلِمِينَ
الْعَدُولُ يَقُومُونَ مَقَامَهُ فِي ذَلِكَ ، وَ فِي كُلِّ امْرٍ
يَتَعَذَّرُ فِيهِ الْوُصُولُ اِلَى الْحَاكِمِ الْعَدْلُ وَالْوَاحِدُ مِنْهُمْ
كَافٍ وَ تَقْدَامُ ذَلِكَ مِنَ الْمُتَوَلَّفِ فِي اَوَّلِ بَابِ الْمَغْلُوطَةِ
علامہ دسوقی مالکی نے بھی یہی لکھا ہے یہ

علامہ صاوی نے مصنف کی جس عبارت کا حوالہ دیا ہے، وہ حسب ذیل ہے:

اگر عورت حاکم کے پاس مقدمہ پیش کرے بشرطیکہ
وہاں حاکم شرعی ہو اور اگر حاکم شرعی نہ ہو تو جماعت مسلمین کے پاس
مقدمہ پیش کرے خواہ حاکم شرعی کا نہ ہونا حکماً ہو جیسا کہ ہمارے
زمانہ میں مصر میں حاکم شرعی نہیں ہے اور مسلمانوں میں سے ایک
نیک شخص بھی کافی ہے جو احکام شرعیہ کو جاننے والا ہو اور لوگ اپنے
مسائل میں اس کی طرف رجوع کرتے ہوں مطلقاً ایک مسلمان
شخص مراد نہیں ہے اور علامہ اجموری کے کلام کا بھی یہی عمل ہے اور
یہ بالکل ظاہر ہے اور اس میں کوئی خفا نہیں ہے۔

(اِنْ رَفَعْتَ امْرَاً لِلْحَاكِمِ) اِنْ كَانَ ثُمَّ حَاكِمٌ
شَرْعِيٌّ (اَوْ لَجَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ عِنْدَ عَدَمِهِ) وَلَوْ حَكَمًا
كَمَا فِي زَمَانِنَا بِمَصْرٍ اِذَا حَاكِمٌ فِيهَا شَرْعِيٌّ وَيَكْفِي
الْوَاحِدُ مِنْ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ اِنْ كَانَ عَدْلًا عَارِفًا
بِشَاْنِهِ اِنْ يَرْجِعُ اِلَيْهِ فِي مَهْمَاتِ الْاُمُورِ بَيْنَ النَّاسِ
لَا مُطْلَقًا وَاحِدًا وَهُوَ مُحْمِلٌ كَلَامِ الْعَلَامَةِ
الْاِجْهَوْرِي وَهُوَ ظَاهِرٌ لَا اخْفَاءَ بِهِ

۱۷۔ علامہ شمس الدین محمد عرفہ دسوقی مالکی۔ ۱۲۱۹ھ حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۲ ص ۵۱۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۸۔ علامہ احمد بن محمد صاوی مالکی۔ ۱۲۲۳ھ۔ بلغة السالک لا قرب المسالک ج ۲ ص ۴۵، مطبوعہ دار احیاء الکتب العربیہ، ۱۹۷۸ء

۱۹۔ علامہ احمد بن محمد صاوی مالکی۔ ۱۲۲۳ھ۔ بلغة السالک الی اقرب مسالک الی مذہب الام مالک ج ۲ ص ۲۲۴-۲۲۵، مطبوعہ دار الاحیاء الکتب العربیہ، ۱۹۷۸ء

۲۰۔ علامہ شمس الدین محمد عرفہ دسوقی مالکی۔ ۱۲۱۹ھ، حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۲ ص ۵۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۱۔ علامہ ابوالبرکات سبکی احمد درویش مالکی۔ ۱۱۹۷ھ، الشرح الکبیر ج ۲ ص ۶۹۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت

مالدار خاوند کے نفقہ نہ دینے کی تقدیر پر تفریق میں امام احمد بن حنبل کا موقف | اگر خاوند مالدار ہو اور حاضر بھی ہو لیکن بیوی کو تنگ کرنے

کے لیے روٹی، کپڑا اور مکان کا خرچ نہ دے اور اس کو طلاق دے کر آزاد بھی نہ کرے تو اس صورت میں امام احمد کے بقول میں صحیح یہ ہے کہ اس صورت میں بھی عورت کو نکاح فسخ کرانے کا حق حاصل ہے، علامہ ابوالحسن علی بن سلیمان مردادی حنبلی لکھتے ہیں۔

(وان منع النفقة او بعضها مع اليسار
وقدرت له على مال : اخذت منه ما
يكفيها ويكفي ولدها بالمعروف بغير
اذنه فان غيبه وصبر على الحبس فلها
الفسخ) هذا المذهب جزم به الخرق
والوجيز وتذكرة ابن عبدوس ومنتخب
الأدومي وغيرهم قال في الرعايتين :
لها الفسخ في اصح الوجهين ، قال
في تجريد العناية : فان اصر
فارقتة عند الاكثر وقدمه في
المستوعب والمحرر والشرح و
الفروع وغيرهم واختاره ابو
الخطاب والمصنف والشارح له

اگر خاوند دولت مند ہونے کے باوجود بیوی کو پرانفقہ یا
بعض نفقہ نہ دے اور بیوی کسی طریقہ سے مال کے حصول پر قادر ہو تو وہ
اپنے اور اپنے بچوں کے لیے بقدر کفایت بلا اجازت اس کا مال لے لے اور
اگر خاوند مال کو غائب کر دے اور بیوی کو ٹھہرنے پر مجبور کر دے (یعنی طلاق نہ دے)
تو بیوی کو نکاح فسخ کرانے کا حق حاصل ہے۔ اس
مذہب پر علامہ خرقی، صاحب وجیز، صاحب تذکرہ ابن
عبدوس اور صاحب منتخب الادومی کا جزم ہے۔ رعایتیں
میں ہے کہ زیادہ صحیح یہی ہے کہ اس کو فسخ کا حق حاصل ہے
تجربہ غایب میں ہے کہ اگر خاوند نفقہ نہ دینے پر اصرار
کرے تو اکثر فقہاء حنابلہ کے نزدیک عورت خاوند سے
علیحدہ ہو جائے، مستوعب محرر، شرح اور فردع وغیرہ
میں اسی کو ترجیح دی ہے، ابوالخطاب مصنف اور شارح کا
بھی یہی مختار ہے۔

تنقیح خلاصہ یہ ہے کہ جب خاوند مالدار ہو اور حاضر بھی ہو اور محض تنگ کرنے کے لیے عورت کو اس کا خرچ نہ دے | اس صورت میں امام شافعی کا راجح قول یہ ہے کہ وہ عورت عدالت سے اپنا حق حاصل کرے اور مرجوح قول
یہ ہے کہ اس کو فسخ نکاح کا حق حاصل ہے، امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ اس صورت میں قاضی طلاق واقع کر دے گا، اور امام احمد بن
کاس سلسلے میں راجح قول یہی ہے کہ اس کو فسخ کا حق حاصل ہے اور فقہاء حنبلیہ کی غالب اکثریت کا یہی مختار ہے۔

آج کل اس مسئلہ میں امام احمد کے قول پر فتویٰ دینا بنی قرین قیاس ہے کیونکہ آج کل عدالت سے انصاف حاصل
کرنے میں جس قدر پیچیدگیاں اور دشواریاں ہیں اور پیسے اور وقت کا جس قدر خرچ ہوتا ہے وہ اہل فہم سے مخفی نہیں
ہے، پھر جب خاوند نے مال غائب کر دیا تو اول تو وہ عدالت میں پیش نہیں ہوگا ثانیاً اگر پیش ہو گیا تو کہہ دے گا
میرے پاس خرچ دینے کے لیے پیسے نہیں ہیں اور اس کا نتیجہ بھی فسخ نکاح ہے، پھر جو شخص پاکستان کی عدالتوں

کے طریق کار پر نظر رکھتا ہے اس سے یہ مخفی نہیں کہ ایک مقدمہ کے فیصلہ کے لیے عدالت کی لاتعداد تاریخوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے اور برہنہا برسی گزرنے کے بعد کسی مقدمہ کا بمشکل فیصلہ ہو پاتا ہے، سوال یہ ہے کہ جو عورت خاوند کے نان و نفقہ سے محرومی کی بنا پر عدالت کا دروازہ کھٹکھٹا رہی ہے وہ کتنے عرصہ تک کہاں سے کھائے گی؟ اس لیے عورت کو مزید ضرر سے بچانے کی خاطر عورت کو بلا واسطہ فسخ نکاح کے مطالبہ کی اجازت ہے اور تحقیقی احوال کے بعد اس صورت میں حاکم پر واجب ہے کہ وہ امام مالک یا امام احمد کے قول پر عمل کرتے ہوئے زوجین کے درمیان تفریق کر دے معاشرتی بدعنوانیوں کی گیارہ صورتوں میں امام مالک کے مذہب کے مطابق عائلی احکام | ۲/ زیج ۱۰۸

مفتی المالکیہ شیخ الجامع الازہر نے گیارہ معاشرتی مسائل میں امام مالک کے مذہب کی نصوص پر مشتمل ایک فتویٰ جاری کیا، جس کی جامع ازہر کے تمام علماء نے تصدیق کی ہے جن میں حنفی علماء بھی شامل ہیں۔ اس فتویٰ کو مصر کی وزارت اوقاف نے فتاویٰ اسلامیہ میں شائع کیا ہے۔ اسی فتویٰ سے پہلے علماء ازہر نے فقہ حنفی سے اس پر تصریحات پیش کی ہیں کہ ضرورت کے وقت دوسرے مذہب پر عمل کیا جاسکتا ہے۔ ہم اس فتویٰ کی عربی عبارت کا مکمل ترجمہ پیش کر رہے ہیں

(۱) خاوند کے نفقہ نہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح | جب خاوند اپنی زوجہ کا نفقہ نہ دے تو اگر اس کا مال ظاہر ہو تو اس سے خرچ دینے کا حکم دیا جائے گا اور اگر اس کا مال ظاہر نہ ہو اور وہ یہ نہ بتائے کہ وہ امیر ہے یا غریب ہے لیکن خرچ نہ دینے پر اصرار کرے تو قاضی اس کو فی الحال طلاق دے دے، اگر وہ عجز کا دعویٰ کرے اور عجز کو ثابت نہ کر سکے تب بھی فوراً طلاق دے دے اور اگر خاوند اپنے عجز عن النفقہ کو ثابت کر دے تو اسے مہلت دے جو ایک ماہ سے زائد نہ ہو اگر وہ ایک ماہ تک نفقہ نہ دے تو اس کے بعد اس کو طلاق دیدے۔

(۲) مرض یا قید کی وجہ سے نفقہ نہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح | اگر خاوند مریض ہو یا قید ہو اور بیوی کو اتنی مہلت دے جس میں اس کے شفا یاب ہونے یا قید سے چھوٹنے کی توقع ہو اگر مرض کی مدت اتنی بڑھ جائے یا قید کی مدت اتنی زیادہ ہو جس سے عورت کو ضرر پہنچنے یا اس کو فقہ لاحق ہونے کا خدشہ ہو تو قاضی اس پر طلاق واقع کر دے۔ دفرنی کیجئے ایک نوجوان عورت کے خاوند کو کسی جرم میں عمر قید یا بیس سال کی سزا ہو جاتی ہے یا وہ لاعلاج بیماری مثلاً خطرناک پاگل پن میں مبتلا ہو جاتا ہے اور خاوند کا کوئی مال نہیں ہے جس سے بیوی خرچ اٹھا سکے اور وہ آبرو مندی سے کسب معاش پر بھی قادر نہیں ہے اس صورت میں مالکی مذہب کے اس فتویٰ پر عمل کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں ہے۔ (وضاحت از مصنف)

(۳) کسی قریبی جگہ جانے کی وجہ سے نفقہ نہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح | اگر خاوند کسی قریبی جگہ چلا جائے اور اپنی بیوی کے لیے نفقہ نہ چھوڑے تو قاضی معروف طریقوں سے اس کو اطلاع دے اور نفقہ بھیجنے کے لیے ایک معین مدت تک مہلت دے۔ اگر خاوند مدت مقررہ تک نہ آئے یا نفقہ نہ بھیجے تو قاضی طلاق دے دے۔ اگر خاوند کی جگہ گھوڑے

کی رفتار سے دس دن کی مسافت یا اس سے زیادہ ہو یا وہ جگہ نامعلوم ہو اور یہ ثابت ہو جائے کہ عورت کے لیے مال نہیں ہے تو قاضی فی الفور طلاق نافذ کر دے۔

(۴) لاپتا خاوند کے مال سے زوجہ کے نفقہ لینے کا حق | جب لاپتا خاوند کا مال ہو یا کسی پر اس کا قرض ہو یا کسی کے پاس اس کی امانت ہو تو زوجہ کا حق ہے کہ وہ اس مال یا اس امانت اور قرض سے اپنا نفقہ (بمقدار فرض) طلب کرے، لیکن عورت کو اس پر گواہ پیش کرنے ہو کہ وہ نفقہ کی مستحق ہے اور خاوند نے اس کے نفقہ کے لیے مال چھوڑا ہے نہ کوئی دلیل۔

(۵) قاضی کی نافذ کردہ طلاق رجعی ہوگی | خاوند کے نفقہ نہ دینے کی بنا پر قاضی جو طلاق نافذ کرے گا وہ رجعی ہوگی اور خاوند کے لیے جائز ہے کہ وہ دوران عدت نفقہ دے کر رجوع کرے، اگر اس نے نفقہ نہیں دیا تو رجوع صحیح نہیں ہوگا۔

(۶) خاوند کے لاپتا (مفقود) ہونے کی صورت میں فسخ نکاح | جو شخص مسلمانوں کے شہروں میں گم ہو جائے اور اس کی بیوی کو اس کی کوئی خبر نہ ملے تو

تو اس کی بیوی کو حق ہے کہ وہ حاکم کے سامنے اپنا مقدمہ پیش کرے اور جہاں جہاں اس کا خاوند اس کے گمان میں جا سکتا تھا اس سے مطلع کرے اور حکام اور پولیس اس کی تفتیش کریں اور جب اس کو تلاش کرنے سے سب عاجز آجائیں تو پھر حاکم اس کے لیے چار سال کی مدت مقرر کرے جب وہ مدت ختم ہو جائے تو اس کے بعد وہ چار ماہ دس دن تک عدت وفات گزارے اس کے بعد وہ کسی دوسرے شخص سے شادی کر سکتی ہے۔

(۷) عورت کے نکاح کرنے کے بعد اگر لاپتا شخص لوٹ آئے تو وہ عورت کس کے نکاح میں رہے گی؟

جب مفقود لوٹ آئے اور یہ ظاہر ہو جائے کہ وہ زندہ ہے اور ابھی دوسرے شخص نے اس سے مقاربت نہیں کی تھی اور نہ ہی اس کو مفقود کے زندہ ہونے کا پہلے علم تھا تو اب یہ مفقود کی زوجہ ہے، خواہ عقد نکاح ہو چکا ہو، اور اگر دوسرے شوہر کو مفقود کی حیات کا علم تھا تو اس نے مقاربت کی ہو یا نہ کی ہو مفقود کے لوٹ آنے کے بعد وہ مفقود کی بیوی ہوگی، اور اگر یہ معلوم ہو جائے کہ مفقود دوران عدت فوت ہوا ہے یا عدت کے بعد دوسرے نکاح سے پہلے فوت ہوا ہے یا عقد کے بعد مقاربت سے پہلے فوت ہوا ہے تو وہ عورت مفقود کی وارث ہو سکتی ہے اور اگر مقاربت کے بعد فوت ہوا ہے تو اس کا ایک دوسرے شوہر کو اس کی حیات کا علم نہیں تھا تو اب یہ وارث نہیں ہوگی۔

(۸) جو شخص آپس کی جنگ میں لاپتا ہوا اس کی بیوی چار سال کی مدت گزارے بغیر نکاح کر سکتی ہے!

جو شخص مسلمانوں کی آپس کی جنگ کے دوران گم ہوا اور یہ ثابت ہوا کہ وہ لڑائی کے وقت موجود تھا اس کی بیوی کو یہ حق ہے کہ وہ حاکم کے پاس اپنا مقدمہ پیش کرے اور جب حاکم کو تفتیش کے بعد اس کا پتا نہ چلے تو وہ بغیر کسی مدت کے عدت وفات گزارنے کا حکم دے اور عدت وفات کے بعد وہ دوسری شادی کر سکتی ہے اور صرف پتا نہ چلنے کی وجہ سے وہ اس کی وارث ہو جائے گی لیکن اگر یہ ثابت نہ ہو کہ وہ لڑائی کے وقت موجود تھا بلکہ صرف یہ پتا چلے

کہ وہ لشکر کے ساتھ گیا تھا تو اس کا وہی سابق حکم ہے۔

(۹) اگر میدان جہاد میں خاوند گم ہو جائے تو اس کی بیوی ایک سال تک گزارے گی اگر کوئی شخص میدان جہاد میں گم

کے سامنے اپنا مقدمہ پیش کرے اور حاکم تفتیش کے بعد اس کو ایک سال ٹھہرنے کا حکم دے۔ ایک سال کے بعد عدت و فوات گزارے اور اس کے بعد وہ دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔ اور ایک سال کے بعد وہ اس کے مال کی وارث ہو جائیگی

(۹۔ الف) اگر مفقود کی بیوی کے پاس خرچ نہ ہو یا فتنہ کا خدشہ ہو تو قاضی فوراً طلاق نافذ کر دے | مفقود

صور توں میں مدت گزارنے کا بیان ہے ان صورتوں میں اس وقت مدت گزارنے کا حکم دیا جائے گا جب عدت کے پاس مفقود کا اس قدر مال موجود ہو جس کو وہ دوران عدت خرچ کر سکے یا اس عورت کو اس مدت کے دوران کسی فتنہ میں مبتلا نہ ہونے کا خدشہ نہ ہو اور اگر اس کے پاس مفقود کا اتنا مال نہ ہو یا فتنہ کا خدشہ ہو مثلاً فوجان عورت گھر میں اکیلی ہو اور اس کی حفاظت کے لیے کوئی محرم دستیاب نہ ہو اور اس پر آشوب دور میں ایسی عورت کی عصمت اور عفت کو شدید خطرہ ہے۔ (از مصنف) تو وہ قاضی کے پاس اپنا معاملہ پیش کرے اور جب قاضی کے نزدیک اس کے دعویٰ کی صحت ثابت ہو جائے تو وہ فوراً اس پر طلاق نافذ کر دے۔

مفتی مالکیہ شیخ الجامع الاضواء نے جو یہ فتویٰ دیا ہے یہی قرین قیاس ہے۔ شیخ اشرف علی تھانوی نے اس صورت میں کسی مالکی عالم کا فتویٰ نقل کیا ہے کہ اس صورت میں حاکم عورت کو ایک سال ٹھہرنے کا حکم دے دے الحیلۃ الناجزہ ص ۱۶۲ مطبوعہ دارالاشاعت ۱۹۸۷ء) یہ قرین قیاس نہیں ہے نہ اس کی کتب مالکیہ میں تاہید ہے کیونکہ جس کے پاس خرچ نہیں ہے وہ ایک سال کیسے گزارے گی اور جس کی عصمت کو خطرہ لاحق ہے اس کو ایک سال تک اس خطرے میں مبتلا رہنے کا حکم کیونکر دیا جائے گا؟ نیز مالکی، شافعی اور حنبلی مذہب میں اعسار کی بناء پر علی الفور تفریق کر دی جاتی ہے۔

(۱۰) ناچاقی کی صورت میں جب کسی طرح صلح نہ ہو تو قاضی طلاق نافذ کر سکتا ہے | جب زوجین میں شدید نزاع

طریقہ کے مطابق ان میں صلح ممکن نہ ہو تو یہ معاملہ قاضی کے پاس لے جایا جائے پھر وہ دو منصف مقرر کرے ایک زوج کی جانب سے اور دوسرا زوجہ کی جانب سے اور افضل یہ ہے کہ وہ دونوں پڑوسی ہوں اگر رشتہ دار نہ مل سکیں تو اجنبی مقرر کر دیے جائیں اور ان منصف نامندوں کو زوجین کے پاس بھیجا جائے اگر وہ ان میں صلح کرانے میں کامیاب ہو جائیں تو فہما ورنہ وہ طلاق کا فیصلہ کریں اور اس وقت قاضی پر لازم ہے کہ وہ حکمین کے فیصلہ کے مطابق طلاق نافذ کر دے یہ طلاق بائنہ ہوگی۔

(۱۱) خاوند کے مظالم کی بناء پر عورت قاضی سے طلاق حاصل کر سکتی ہے | اگر زوجہ کو خاوند سے ضرر لاحق

کر سکتی ہے، ضرر سے مراد وہ امور ہیں جو شرعاً جائز نہیں ہیں مثلاً بغیر سبب شرعی کے خاوند عورت سے علیحدہ رہے یا بغیر سبب شرعی کے مار پیٹ اور گلام گلوچ کرے عورت ان چیزوں کو قاضی کے سامنے ثابت کر کے طلاق حاصل کر سکتی

ہے۔

عدم نفقہ اور ضرر کی بناء پر طلاق میں قرآن اور حدیث سے دلائل مفتی مالکیہ اور شیخ الجامع الازہر نے جن گیارہ

صورتوں میں عورت کو خاوند سے طلاق حاصل کرنے کا حق مالکی مذہب کے مطابق بیان کیا ہے ان میں سے پہلی نو صورتیں وہ ہیں جن میں خاوند کے نفقہ نہ دینے یا نفقہ پر عدم قدرت کی وجہ سے قاضی کو طلاق دینے کا حکم دیا گیا ہے اور گیارہویں صورت وہ ہے جس میں خاوند کے ظلم اور ضرر کی بناء پر قاضی کو طلاق دینے یا نکاح فسخ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور ان دس صورتوں کی دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے

فَامْسُكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سِرِّهِنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تَمْسُكُوهُنَّ ضَرَارًا لِّتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ (بقرہ: ۲۳۱) ”اپنی عورتوں کو حسن سلوک سے اپنے نکاح میں رہنے دو ورنہ ان کو شائستگی سے خست کر دو اور ان کو ضرر پہنچانے کے قصد سے نکاح میں نہ رکھو تا کہ تم ان پر زیادتی کرو اور جو شخص ایسا کرے گا وہ اپنی ہی جان پر ظلم کرے گا“ اور عورت کو نفقہ نہ دینا بھی ضرر اور زیادتی ہے اور اس پر ظلم کرنا بھی ضرر اور زیادتی ہے اور اگر خاوند اس ضرر اور زیادتی سے باز نہ آئے تو حکام پر واجب ہے کہ ان کے درمیان تفریق کر دیں۔ اس سلسلے میں علامہ قرطبی مالکی نے اس آیت کی جو تشریح اپنی تفسیر میں ذکر کی ہے اس کے مطالعہ سے مسئلہ کی مزید وضاحت ہوگی نیز سنن بیہقی اور سنن دارقطنی سے ہم اس بحث کے شروع میں باحوالہ بیان کر چکے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنی بیوی کو نفقہ نہ دے سکے ان کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔

امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

عدم نفقہ کی بناء پر تفریق کے ثبوت میں آثار صحابہ و تابعین

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لشکر کے امراء کی طرف لکھا کہ فلاں فلاں شخص مدینہ چھوڑ کر چلے گئے ہیں اور اپنی بیویوں سے غائب ہیں، ان سے کہو کہ یا تو اپنی بیویوں کے پاس لوٹیں یا ان کا خرچ بھیجیں ورنہ ان کا پھپھلا خرچ بھیج کر انھیں طلاق دے دیں۔

ابن مسیب کہتے ہیں کہ جب کسی شخص کے پاس اس کی بیوی کا خرچ نہیں ہوتا تو اس کو طلاق پر مجبور کیا جاتا تھا۔ ابو الزناد کہتے ہیں میں نے ابن مسیب سے پوچھا

عن ابن عمر قال: كتب عمر الى امراء
الرجناد: ان ادع فلا فافلانا. ناسا قد انقطعوا
من المدينة واخلوا منها فاما ان يرجعوا
الى نساؤهم، واما ان يبعثوا اليهن بنفقة،
واما ان يطلقوا ويبعثوا بنفقة ما
مضى۔

عن ابن المسيب قال: اذا لم يجد الرجل
ما ينفق على امرأته، جبر على ان يفارقها۔
عن ابى الزناد عن ابن المسيب قال

۱۔ المجلس الاعلى للشؤون الاسلاميه مصر، الفتاوى الاسلاميه من دار الافتاء المصرية ج ۱ ص ۲۸۱-۲۸۸، مطبوعه قاہرہ مصر، ۱۴۰۰ھ۔

۲۔ حافظ عبد الرزاق بن ہمام صنفی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۷ ص ۹۴-۹۹، مطبوعه مکتب اسلامى بيروت ۱۳۹۲ھ۔

المصنف ج ۷ ص ۹۶،

علاوہ ازیں ائمہ احناف نے ضرورت کے مواقع پر دوسرے ائمہ کے اقوال اور خصوصاً امام مالک کے قول پر فتویٰ دینے اور فیصلہ کرنے کو جائز قرار دیا ہے اسی لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مذہب غیر پر فتویٰ دینے اور فیصلہ کرنے کے بارے میں ہم یہاں فقہاء احناف کی اراد نقل کر دیں۔

قاضی کے حکم کی تین قسمیں ہیں پہلی قسم وہ ہے جس میں اس کا حکم بالکل صحیح نہیں ہے خواہ ہزار قاضی اس حکم کی توثیق کر دیں یہ وہ حکم ہے جو کتاب اللہ، سنت مشہورہ یا اجماع کے خلاف ہو۔ دوسری قسم وہ ہے جس میں قاضی کے حکم سے پہلے مجتہدین کا اختلاف ہو۔ ایسا حکم جب دوسرے قاضی کے پاس جائے تو وہ اس کو نافذ کر دے خواہ اس دوسرے قاضی کے نزدیک (یعنی اس کے مذہب میں) وہ حکم صحیح نہ ہو، تیسری قسم وہ ہے جس میں قاضی کے حکم کے بعد اختلاف پیدا ہوا ہو ایسا حکم جب دوسرے قاضی کے پاس جائے تو اگر وہ اس کو جائز سمجھتا ہو تو نافذ کر دے اور اگر ناجائز سمجھتا ہو تو اس حکم کو باطل کر دے۔

علامہ شامی نے دوسری قسم کی ایک اور جگہ اسی بحث میں یہ مثال دی ہے کہ ایک شافعی قاضی تبرہ کے بعد محدودین کی شہادت پر فیصلہ کر دے اور یہ فیصلہ حنفی قاضی کے پاس آئے تو وہ اس کو نافذ کر دے ہر چند کہ یہ فیصلہ حنفی قاضی کے مذہب کے خلاف ہے یہ

مذہب غیر پر قضا کی دوسری شکل یہ ہے کہ قاضی مجتہد ہو اور دوسرے امام اور مجتہد کی رائے اس کے اجتہاد کے موافق ہو اور اس کا اجتہاد اپنے مذہب کے خلاف ہو اس صورت میں اگر وہ دوسرے امام کے مذہب کے مطابق فیصلہ کر دے تو اس کا فیصلہ صحیح ہے اور نافذ ہو جائے گا یہ اس سے عام ہے کہ اس مسئلہ میں ضرورت ہو یا نہ ہو۔ علامہ شامی لکھتے ہیں:

قاضی کے فیصلہ کے صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ

يشترط لصحة القضاء ان يكون

۵. علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ ، رد المحتار ج ۲ ص ۵۲ . مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۵۲. " " ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۵۵. " " " "

موافقا لرأیه ای لمذہبہ مجتہدا کان
او مقلدا فلو قضی بخلافہ لا ینفذ
لکن فی البدائع انہ اذا کان مجتہدا
ینبغی ان یصح ویحصل علی انہ
اجتہد فارادہ اجتہادہ الی
مذہب الغیر ویؤیدہ ما قدمناہ
رسالة العلامة قاسم مستدلا بما
فی السیر الکبیر ۱۶

وہ فیصلہ اس کے مذہب کے موافق ہو، اگر وہ فیصلہ اس
کے مذہب کے خلاف ہے تو نافذ نہیں ہوگا، خواہ قاضی
مجتہد ہو یا مقلد، لیکن بدائع الصنائع میں یہ ہے کہ اگر قاضی
مجتہد ہو تو اس کا یہ فیصلہ صحیح ہوگا اور اس پر محمول ہوگا کہ
اس کا اجتہاد مذہب غیر کے موافق ہوا ہے، اس کی تائید
علامہ قاسم کے اس رسالہ سے بھی ہوتی ہے جس میں انھوں
نے اس مسئلہ پر سیر کبیر سے استدلال کیا ہے جس کو ہم
پہلے بیان کر چکے ہیں۔

مذہب غیر پر قضاء اور افتاد کی تیسری صورت یہ ہے کہ قاضی اور مفتی کے نزدیک پیش آمدہ مسئلہ میں ہر چند کہ صحیح
مذہب وہی ہو جو اس کے امام کا ہے لیکن اس کے امام کے قول پر مسئلہ حل نہیں ہوتا اس وجہ سے بر بناء مصلحت و ضرورت
وہ دوسرے امام کے قول پر فتویٰ دیتا ہے یا قضاء کرتا ہے تو اس ضرورت اور مصلحت کی وجہ سے اس کی قضاء اور فتویٰ
صحیح ہے۔

ائمہ احناف کے نزدیک جو شخص غائب ہو اس کے حق میں یا اس کے خلاف فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے اور امام شافعی
اور دوسرے ائمہ کے نزدیک غائب کے بارے میں فیصلہ کرنا جائز ہے۔
علامہ شامی اس بحث میں لکھتے ہیں:

لو برهن علی الغائب وغلب علی
ظن القاضی انہ حق لا تزویر ولا حيلة
فیہ فینبغی ان یحکم علیہ ولہ وکذا
للمفتی ان یفتی بجوازہ دفعا للحرَج و
الضرورات وصیانة للحقوق عن
الضياع مع انہ مجتہد فیہ ذہب الیہ
الائمة الثلاثة وفیہ روايتان عن
اصحابنا وینبغی ان ینصب عن الغائب
وکیل یعرف انہ یراعی جانب الغائب
ولا یفرط فی حقہ واقرة فی نور
العین قلت یؤیدہ ما یأتی قریبا
فی المسخر وکذا ما فی الفتح من باب

اگر غائب کے خلاف دلیل قائم کر دی گئی اور قاضی
کا گمان غالب یہ ہے کہ حق ہے، چھوٹ نہیں ہے اور نہ اس میں
کوئی حیلہ ہے تو غائب کے خلاف یا اس کے حق میں فیصلہ
کر دینا چاہیے اسی طرح مفتی بھی یہ فتویٰ دے سکتا ہے
تاکہ حرج نہ ہو اور لوگوں کے حقوق ضائع نہ ہوں اور اس
میں ضرورت ہے، علاوہ اس کے یہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے
ائمہ ثلاثہ کا یہی مذہب ہے اور ہمارے اصحاب کے
بھی اس میں دو قول ہیں، اور مناسب یہ ہے کہ غائب کی
طرف سے ایک وکیل کر لیا جائے جس کے بارے میں
یہ معلوم ہو کہ وہ غائب کی رعایت کرے گا اور اس کے حق
میں کمی نہیں کرے گا، نور العین میں اس کو برقرار رکھا ہے
اور عنقریب مسخر میں اس کا ذکر ہوگا اس طرح فتح القدیر میں

المفقود لا يجوز القضاء على الغائب
الا اذ رأى القاضي مصلحة في الحكم
له وعليه فانه ينفذ لانه مجتهد فيه
قلت وظاهرة ولو كان القاضي حنفيا
ولو في زماننا ولاينا في مامر لان تجويز
هذا للمصلحة والضرورة

مفقود کی بحث میں ہے، جب قاضی، غائب کے خلاف
یا اس کے حق میں کوئی مصلحت دیکھے تو اس کے مطابق فیصلہ
کر دے اور اس کا حکم نافذ ہو جائے گا کیونکہ وہ مجتہد فیہ
ہے۔ (علامہ شامی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ خواہ قاضی حنفی
ہو اور خواہ ہمارے زمانہ میں ہو اور یہ قاعدہ پہلے قاعدہ
کے خلاف نہیں ہے کیونکہ اس قاعدہ کو ضرورت اور مصلحت
کی بناء پر جائز قرار دیا گیا ہے۔

بلا ضرورت مذہب غیر پر قضاء صحیح نہ ہونے کی وجہ | علامہ شامی بدائع الصنائع کے حوالے سے لکھ چکے
ہیں کہ اگر قاضی کا اجتہاد مذہب غیر کے موافق ہو تو
مذہب غیر کے مطابق اس کا فیصلہ صحیح ہے پھر اس کا کیا سبب ہے کہ وہ جگہ جگہ یہ قید لگاتے ہیں کہ ضرورت اور مصلحت
کے وقت مذہب غیر پر قاضی کا فیصلہ صحیح ہے۔ لہٰذا نہیں، اس کی وجہ علامہ شامی نے یہ بیان کی ہے کہ ہمارے زمانہ
میں سلطان اس شرط پر کسی شخص کو قاضی مقرر کرتا ہے کہ وہ ہمارے مذہب صحیح کے مطابق فیصلہ کرے گا۔ علامہ شامی
لکھتے ہیں:

بخلاف الحنفی فانه وان صرح حكمه بغير
مذهبه على احد القولين لكنه في زماننا
لا يصح اتفاقا لتقييد السلطان قضائه
بالحكم الصحيح من مذهبنا فلا ينفذ حكمه
بالضعيف فضلا عن مذهب الغير
فانهم

ہر خند کہ ایک قول کے مطابق حنفی قاضی کا مذہب
غیر پر فیصلہ کرنا صحیح ہے لیکن ہمارے زمانہ میں یہ بالاتفاق
صحیح نہیں ہے کیونکہ اب سلطان اس شرط پر قاضی کا تقرر
کرتا ہے کہ وہ ہمارے مذہب کے صحیح قول کے مطابق
فیصلہ کرے گا اس لیے اگر اس نے قول ضعیف پر بھی
فیصلہ کیا تو وہ بالاتفاق نافذ نہیں ہوگا چہ جائیکہ اس کا
فیصلہ مذہب غیر پر ہو، فافهم۔

(رد المحتار ج ۲ ص ۱۷۱، مطبوعہ استنبول۔)

یہ علامہ شامی اپنے زمانہ کے عرف کی بات کر رہے ہیں اور ہمارے زمانہ کا عرف یہ ہے کہ قاضی کے تقرر کے وقت
یہ شرط نہیں لگائی جاتی اس لیے اب حنفی قاضی کا فیصلہ مذہب غیر پر مطلقاً صحیح ہوگا۔ اور ضرورت اور مصلحت کے وقت
بطریق اولیٰ صحیح ہوگا۔

بالخصوص امام مالک کے اقوال پر افتاء اور قضاء کے بارے میں تصریحات | ضرورت اور مصلحت کی بنا
پر مذہب غیر پر افتاء اور

لقول القهستانی لو افتی به فی موضع

علامہ قہستانی نے کہا ہے کہ اگر ضرورت کی بناء پر

الضرورة لا بأس به على ما اظن اه قلت و
نظير هذه المسئلة عدة ممتدة الطهر
التي بلغت بروية الدم ثلثة ايام ثم
امتد طهرها فانها تبقى في العدة
الى ان تحيض ثلاث حيض و عند
مالك تنقضي عدتها بتسعة اشهر وقد
قال في البرازيه الفتوى في زماننا على
قول مالك وقال الزاهدي كان اصحابنا
يفتون به للضرورة و اعترضه في التمه
بانه لا داعي الى الافتاء بمذهب الغير
لا مكان الترافع الى مالكي يحكم بمذهبه
وعلى ذلك ذهب ابن وهبان في
منظومه هناك لكن قد منا ان
الكلام عند تحقق الضرورة حيث لم
يوجد مالكي يحكم به - له

علامہ قہستانی فرماتے ہیں:

قال مالك والاولى اعي الى اربع سنين
فينكح عرسه بعد ها كما في النظم فلو
افتي به في موضع الضرورة ينبغي ان لا بأس
به على ما ظن - له

علامہ محمد علاؤ الدین لکھتے ہیں:

نعم مذهب مالك والقدير من
مذهب الشافعي تقديره باربع سنين لكن
في حق عرسه لا غير فتنكح بعد ها كما في النظم
فلو افتي به في موضع الضرورة ينبغي ان

امام مالک کے قول پر فتویٰ دیا تو جائز ہے (علامہ شامی فرماتے
ہیں) میں کہتا ہوں اس مسئلہ کی نظیر یہ ہے کہ جو عورت
تین دن کے حیض سے بالغ ہوئی ہو اور پھر اس کا طہر ہمیشہ
جاری رہے تو احناف کے نزدیک اس کی عدت تین حیض
ہی ہے اور امام مالک کے نزدیک اس کی عدت نو ماہ ہے
اور فتاویٰ برازیہ میں لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ میں فتویٰ
امام مالک کے قول پر ہے، اور فقیہ زاہدی نے لکھا ہے
کہ ہمارے اصحاب ضرورت کی بناء پر امام مالک کے قول
پر فتویٰ دیتے ہیں، اس پر نہر میں یہ اعتراض ہے کہ
مذہب غیر پر فتویٰ دینے کی کیا ضرورت ہے، کسی
مالکی عالم سے فتویٰ لیا جائے جو اپنے مذہب کے مطابق
فتویٰ دے۔ ابن وہبان نے بھی اسی کے موافق کہا ہے
(علامہ شامی کہتے ہیں) لیکن ہم اس سے پہلے بیان کر
چکے ہیں کہ مذہب غیر پر فتویٰ دینے کا جواز ضرورت
کی بناء پر ہے اور ضرورت اس جگہ ہوگی جہاں مالکی عالم
موجود نہ ہو۔

امام مالک اور اوزاعی نے کہا کہ مفقودہ کی عورت
چار سال تک بٹھرے اس کے بعد اس کا نکاح کر دیا
جائے، جیسا کہ نظم میں ہے پس اگر ضرورت کی وجہ سے
اس قول پر فتویٰ دیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

ہاں امام مالک کا مذہب اور امام شافعی کا قدیم مذہب
یہ ہے کہ مفقودہ کو چار سال بعد مردہ قرار دیا جائے گا لیکن
یہ صرف اس کی بیوی کے معاملہ میں ہے، پس چار سال بعد
اس کا نکاح کیا جاسکتا ہے اور اگر ضرورت کے مواقع

۱۔ علامہ محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۳ ص ۴۵۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ

۲۔ علامہ محمد قہستانی حنفی متوفی ۹۶۲ھ، جامع الرموز ج ۳ ص ۴۶۹، مطبوعہ مطبعہ منشی نور لکھنؤ ۱۲۹۱ھ۔

لا باس به كذا في القهستاني - ۱

پر اس قول کے مطابق فتویٰ دیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

علامہ طحاوی نے بھی ضرورت کی وجہ سے امام مالک کے قول پر فتویٰ کو جائز قرار دیا ہے یہ علامہ قہستانی فرماتے ہیں:

لانه كالتلميد لا يحنيفة و لذا مال
اصحابنا الى بعض اقواله ضرورة كما في
ديباجة المصنف - ۲

امام مالک، امام ابو حنیفہ کے بمنزلہ شاگرد ہیں مصنف کے دیباچہ میں لکھا ہے اسی وجہ سے ہمارے اصحاب نے ضرورت کے وقت امام مالک کے اقوال کی طرف میلان کیا ہے۔

علامہ شامی، علامہ قہستانی کے حوالے سے اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

وفي حاشية الفتال وذكر الفقيه ابوالليث
في تأسيس النظائر انه اذا لم يوجد في
مذهب الامام قول في مسألة يرجع الى مذهب
مالك لانه اقرب المذاهب اليه اه - ۳

حاشیۃ الفتال میں لکھا ہے کہ فقیہ ابواللیث تمم نے تاسیس النظائر میں کہا ہے کہ جب کسی مسئلہ میں امام اعظم کا قول نہ ملے تو امام مالک کے مذہب کی طرف رجوع کیا جائے کیونکہ وہ باقی مذاہب کی بہ نسبت امام اعظم کے زیادہ قریب ہیں۔

ضرورت کی وجہ سے مذہب غیر کے مطابق فتویٰ دینے یا قضاء پر بحث و نظر | بعض فقہاء نے لکھا ہے

کے بعد مفقود کی بیوی کو نکاح کی اجازت دینا صرف امام مالک کا مذہب ہے اور جمہور ائمہ اس کے مخالف ہیں، نیز قرآن مجید نے منکوحہ غیر کو صاف حرام کر دیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالْمَحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ**۔ منکوحہ غیر تم پر حرام ہے۔ اور منکوحہ غیر کا مفقود کے نکاح میں ہونا یقیناً معلوم ہے اور چار برس کے بعد اس کی موت مشکوک بلکہ مہیوم ہے اور تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا اور چار برس کی مہلت صرف حضرت عمر کی تقلید ہے اس پر کوئی فقہی دلیل نہیں ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ چار برس کی مہلت کے بعد نکاح کی اجازت دینا جمہور کا مسلک ہے، صرف امام اعظم ابو حنیفہ کا اس میں اختلاف ہے، امام مالک کے علاوہ امام شافعی کا قول قدیم یہی ہے اور فقہاء شافعیہ اسی پر فتویٰ دیتے ہیں امام احمد کا موقف بھی یہی ہے اور اس پر فتویٰ ہے، اور **وَالْمَحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ** آیت کریمہ اس پر محمول ہے کہ جب منکوحہ غیر کا کسی شرعی دلیل سے نکاح فسخ نہ کر دیا گیا ہو تو وہ غیر پر حرام ہے ورنہ عین کی صورت میں جب ایک

- ۱۔ علامہ محمد عابدین حنفی من علماء قرن حادی العشر، الدر المنثور علی ملتقى الابحار ج ۱ ص ۱۴۰ - ۱۳۰، مطبوعہ دار الاحیاء التراث العربی
- ۲۔ علامہ احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار ج ۲ ص ۵۰۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۵ھ۔
- ۳۔ علامہ محمد قہستانی متوفی ۹۶۲ھ، جامع الرموز (شرح وقایۃ الروایۃ) ج ۲ ص ۲۳۶، مطبوعہ مطبع غشی نو لکھنؤ ۱۲۹۱ھ۔
- ۴۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المختار ج ۲ ص ۴۰، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۴ھ۔

سال کی مہلت کے بعد قاضی منکوحہ غیر کا نکاح فسخ کر دیتا ہے تو اس کا غیر سے نکاح کس طرح جائز ہوتا ہے؟ حالانکہ وہ بھی منکوحہ غیر ہے، جس طرح یہاں قاضی کی تفریق والمحصنت من النساء کے معارضی نہیں ہے اسی طرح مسئلہ مفقود میں بھی قاضی کا فیصلہ والمحصنت من النساء کے معارضی نہیں ہے۔ اسی طرح لعان میں بھی احناف کے نزدیک قاضی کی تفریق کے بعد عورت غیر سے نکاح کر سکتی ہے اور جمہور کے نزدیک نفس لعان سے تفریق ہو جاتی ہے اور ان دونوں صورتوں میں بغیر شوہر کی طلاق کے عورت غیر سے نکاح کر سکتی ہے اور یہ والمحصنت من النساء کے خلاف ہے، باقی رہا یہ کہنا کہ نکاح یقینی تھا اور موت کا شک سے اور شک یقین سے زائل نہیں ہوتا، اس کا جواب یہ ہے کہ مفقود کی بیوی کو نکاح کی اجازت موت کے شک کی بناء پر نہیں دی گئی قاضی کے فیصلہ کی بناء پر دی گئی ہے، جیسا کہ لعان، ایلاء اور عنین کے مسائل میں ہے۔ یہ کہنا بھی صحیح نہیں ہے کہ اس مسئلہ میں صرف حضرت عمر کی تقلید کی گئی ہے۔ حضرت عمر اور حضرت عثمان نے تمام صحابہ کے سامنے یہ فیصلہ کیا تھا اور کسی صحابی نے ان سے اختلاف نہیں کیا اس لیے یہ مسئلہ اجماع صحابہ سے ثابت ہے اور اس کے خلاف جو دارقطنی کی روایت پیش کی جاتی ہے اس کی سند ضعیف ہے جس کو ہم اس سے پہلے علامہ ابن ہمام کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں۔

نان نفقہ، کپڑے اور رہائش وغیرہ میسر نہ ہونے کی صورت میں ہم نے جو ضرورت کی بناء پر امام مالک یا دوسرے ائمہ کے قول پر فتویٰ دینے کا ذکر کیا ہے اس میں وجہ ضرورت پر گفتگو کرتے ہوئے بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ: رہا دعویٰ ضرورت اس کا حال یوں کہتا ہے کہ ہندوستان کی نوجوان عورتیں جو بیوہ ہو جاتی ہیں یا انکے انھیں شرعاً نکاح ثانیہ کی اجازت ہے۔ اپنی ایک جھوٹی رسم کی پیروی سے عمر بھر بیٹھی رہتی ہیں اس وقت نہ انھیں ضرورت سمجھتی ہے نہ یہی خیال آتا ہے کہ جوانی کیونکہ کٹے گی نہ یہ کہ نان و نفقہ کہاں سے ملے گا مگر خاوند مفقود ہو تو یہ سب دعویٰ ہجوم کرتے ہیں اگر ضرورت کا دعویٰ سچا ہے تو وہاں کیونکہ صبر ہوتا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہندوستان کی تمام بیوہ عورتوں کے بارے میں یہ دعویٰ کرنا صحیح نہیں ہے کہ وہ جھوٹی رسم کی خاطر عمر بھر نکاح نہیں کرتیں۔ ہو سکتا ہے کہ جن بعض عورتوں نے نکاح نہ کیا ہو ان کے لیے نان و نفقہ کے دوسرے ذرائع موجود ہوں یا وہ عمر رسیدہ خواتین ہوں اور ان کو اپنی عزت اور عصمت پر کسی اسیر پنجہ ہوس کے حملہ کا خطرہ نہ ہو لیکن اگر مفقود کی ایک نوجوان عورت کے پاس نان و نفقہ کا کوئی ذریعہ نہیں ہے اور وہ اس پر فتن دور میں اپنی عصمت کو محفوظ رکھتے ہوئے کسب معاش نہیں کر سکتی اور وہ آپ سے پوچھتی ہے کہ اسلام میں اس کے اس مسئلہ کا حل کیا ہے؟ تو کیا آپ اس کو یہ بتلائی گے کہ نوے سال تک تم بے سایہ دیوار بھوک پیاسی بیٹھی رہو اور نوے سال گزرنے کے بعد جب تم بوڑھی فرقت ہو جاؤ تو کسی مرد سے شادی کر لینا!

قرآن مجید کے مطالعہ سے اس مسئلہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور ان کے متبعین کا نظریہ ہی صحیح معلوم ہوتا ہے۔ بعض فقہاء نے عنین اور مفقود میں یہ فرق کیا ہے کہ مفقود میں خاوند کے مل جانے کی امید ہے اور عنین میں اس کے ٹھیک ہونے کی امید نہیں ہے لیکن یہ فرق باطل ہے کیونکہ ایک سال علاج کی مہلت کے بعد اگر عنین ٹھیک نہ ہو تو قاضی تفریق کر دیتا ہے حالانکہ ایک سال کے بعد اسکے ٹھیک نہ ہونے کی کوئی دجی نہیں اتری بلکہ اس کے بعد بھی اس کے ٹھیک ہونے کی امید ہے۔ حضرت عمر کے رجوع کی حکایت صحیح نہیں ہے۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے چار بیویوں کی اجازت دی ہے: فلا تمیلوا اکل المیل فتذروہا
 کالمعلقة (نساء: ۱۲۹)۔ ایک بیوی کی طرف بالکل اس طرح نہ جھک جاؤ کہ دوسری بیوی کو معلق چھوڑ دو۔ اس آیت سے
 معلوم ہوا کہ کسی بیوی کو معلق چھوڑ دینا از روئے قرآن ممنوع ہے، اور عیب شرہ کی موجودگی میں عورت کو معلق چھوڑ دینے سے
 اللہ تعالیٰ نے منع کر دیا ہے تو شوہر کے مفقود ہونے کی صورت میں عورت کو معلق چھوڑ دینا اللہ تعالیٰ کے نزدیک کب پسندیدہ ہو
 سکتا ہے! نیز اللہ تعالیٰ نے ایلام میں زیادہ سے زیادہ چار ماہ مدت مقرر کی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: للذین یتولون
 من نساءہم تربصا ربعة اشھر (البقرہ: ۲۲۹)۔ جو لوگ اپنی عورتوں سے دور رہنے کی قسم کھالیں وہ
 چار ماہ تک ٹھہر سکتے ہیں پناہ خیراً اخلاف اس آیت کی روشنی میں کہتے ہیں کہ اگر ایلام کرنے والے نے چار ماہ کے بعد رجوع نہیں کیا تو چار ماہ پر سے ہونے کے بعد
 عورت پر از خود طلاق بائنہ واقع ہو جائے گی بخیر کیجئے غاۓ موجود ہو تو اللہ تعالیٰ اس کو چار ماہ سے زیادہ بیوی سے دور رہنے کے التزام کی اجازت نہیں دے گا کہ اتنے
 عرصہ عورت اپنے شوہر کی مقاربت سے محروم رہنے کی وجہ سے فزیر میں مبتلا ہو جائے یا کہیں وہ عورت حدود اللہ سے تجاوز کے خطرہ میں نہ پڑ جائے
 تو خاوند کے مفقود ہونے کی شکل میں اسے نوے سال یا مدت العمر تک بغیر خاوند کے رکھنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک کب
 جائز ہو گا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ولا تمسکواھن ضرایراً (بقرہ: ۲۳۱)۔ جس کا منشاء صاف طور پر یہ ہے کہ رشتہ ازدواج
 میں ضرار نہیں ہونا چاہیے اور ظاہر ہے کہ مفقود الخبر کی بیوی کو نوے سال یا مدت العمر تک انتظار کا حکم دینے میں انتہا درجہ کا ضرار
 ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فان خفتہ الا یقیمہا حدود اللہ فلا جناح علیہما فیما افدت بہ (بقرہ: ۲۲۹)
 ”اگر بیوی اور شوہر کو یہ خوف ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کی حدود کو قائم نہیں رکھ سکیں گے پس اگر عورت طلع کر کے علیحدہ ہو جائے تو دونوں پر
 کچھ حرج نہیں“ اس آیت میں حدود اللہ کی حفاظت کو رشتہ ازدواج کے قیام پر مقدم رکھا گیا ہے اور اس سے کون انکار کر سکتا
 ہے کہ جس عورت کا شوہر برسوں سے مفقود ہو اس کے لیے حدود اللہ پر قائم رہنا نہایت دشوار ہے، ان تمام آیات میں جو اصول
 بیان کیے گئے ہیں ان کے مقاصد پر غور کرنے سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ مفقود الخبر کی بیوی کو نوے سال
 یا ایک غیر معلوم مدت تک انتظار کرنے کا حکم دینا ایک نا عاقبت اندیشانہ اقدام ہے اور یہ حکم قرآن کی رو سے ناواقفیت کا
 نتیجہ ہے اور اس مسئلہ میں صحیح حکم وہی ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ ہے اور حضرت امام مالک، حضرت امام احمد کا مسلک
 ہے۔ اور یہی حضرت امام شافعی کا قول قدیم ہے اور اکثر فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنفیہ کا بھی مختار ہے۔

ضرورت کی بناء پر دوسرے امم کے مذہب پر فسخ نکاح کی صورتوں کا خلاصہ | ضرورت کی بناء پر ہم نے خاوند
 اور بیوی کے درمیان تفریق کی

صورتیں بیان کی ہیں ان کا خلاصہ حسب ذیل ہے۔

- (۱)۔ اگر کوئی شخص افلاس کی بناء پر بیوی کو نفقہ نہیں دے رہا اور اس کو طلاق بھی نہیں دینا تو امام مالک، امام شافعی اور امام احمد
 کے نزدیک عورت کو فسخ نکاح کے مطالبہ کا حق ہے اور قاضی تفریق کر سکتا ہے۔
- (۲)۔ اگر کسی عورت کا شوہر مفقود الخبر ہو گیا تو وہ قاضی کے ہاں مقدمہ کرے اور قاضی اس کے مفقود الخبر ہونے کا طینا
 کرنے کے بعد اسے چار سال انتظار کر حکم دے پھر مدت وفات کے بعد وہ نکاح کر سکتی ہے، امام مالک، امام
 احمد اور امام شافعی کا قول قدیم یہی ہے اسی پر فقہائے شافعیہ کا فتویٰ ہے۔
- (۳)۔ اگر شوہر مفقود الخبر ہو اور عورت کے گدارے کے لیے بالکل خرچ نہ ہو تو عورت کے مطالبہ پر امام مالک کے نزدیک

قاضی فی الفور تفریق کر دے گا، امام احمد کا مذہب بھی یہی ہے۔

(۴)۔ اگر شادی کے بعد خاوند کسی طویل المیعاد بیماری میں مبتلا ہو گیا اور عورت کے لیے خرچ کی کوئی سبیل نہیں تو عورت کے مطالبہ پر قاضی فی الفور تفریق کر دے گا۔ یہ بھی امام مالک کا مذہب ہے۔

(۵)۔ اگر خاوند کو لمبی مدت کے لیے سزا ہو گئی اور عورت کے لیے خرچ کی کوئی سبیل نہیں ہے تب بھی امام مالک کے نزدیک عورت کے مطالبہ پر قاضی فی الفور طلاق نافذ کر دے گا۔

(۶)۔ خاوند غائب ہو اس کا پتا معلوم ہو اور اس سے ڈاک کا رابطہ بھی ہو اور وہ خوشحال بھی ہو لیکن تنگ کرنے کے لیے عورت کا خرچ نہ دے اور نہ اس کو طلاق دے، تو امام مالک اور امام احمد کے نزدیک قاضی اس کو طلاق دے سکتا ہے، امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔

(۷)۔ خاوند حاضر اور موجود ہو اور وہ مالدار بھی ہو لیکن عورت کو نفقہ دیتا ہو نہ طلاق دیتا ہو تو امام مالک کے نزدیک عورت کے مطالبہ پر قاضی طلاق نافذ کر دے گا۔

(۸)۔ عورت یہ ثابت کر دے کہ خاوند اس پر ظلم کرتا ہے مثلاً بلا وجہ مار پیٹ یا کالم گلوچ کرتا ہے تو عورت کے مطالبہ پر امام مالک کے مذہب میں قاضی تفریق کر سکتا ہے۔

(۹)۔ ناچاقی کی صورت میں جب صلح کا امکان نہ رہے تو امام مالک کے نزدیک دو حکم مقرر کیے جائیں اور وہ اپنی صوابدید سے زوجین میں تفریق کر سکتے ہیں۔

(۱۰)۔ مفقود الخبر اگر جنگی صفوں کے درمیان سے غائب ہو اسے تو امام مالک کے نزدیک حاکم اس کو ایک سال بعد نکاح کی اجازت دے دے گا اس میں عدت وفات نہیں ہے۔

ان تمام صورتوں کا ہم نے ائمہ مذاہب کے حوالے سے ذکر کیا ہے اور قرآن مجید، احادیث اور آثار صحابہ و تابعین سے اس پر دلائل قائم کر دیے ہیں۔

مذہب غیر پر عدالت کی طلاق کا حکم | امام مالک، امام احمد بن حنبل اور امام شافعی کے مذاہب پر ہم نے جن دس صورتوں میں عورت کے مطالبہ پر قاضی کے طلاق دینے اور نکاح فسخ کرنے کا حق بیان

کیا ہے ان صورتوں میں اگر پاکستان یا کسی اور اسلامی ملک کی عدالتوں میں سے کسی عدالت نے طلاق نافذ کر دی یا نکاح فسخ کر دیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور نکاح فسخ ہو جائے گا۔ اس پر تمام فقہاء کا اجماع ہے، ملک العلماء علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

فاما اذا كان من اهل الاجتهاد ينبغي ان يصح قضاءه في الحكم بالاجماع ولا يكون لقاضي اخلان ببطله لانه لا يصدق على النسيان بل يحصل على انه اجتهاد فادى اجتهاده الى مذاهب خصمه فقضى به فيكون قضاءه باجتهاده فيصير في حادثة وهي محل

جب قاضی مجتہد ہو اور وہ اپنے امام کے علاوہ کسی اور امام کے مذہب کے مطابق کسی مقدمہ میں فیصلہ کر دے تو اس کا یہ فیصلہ بالاجماع صحیح ہے اور دوسرے قاضی کو اس فیصلہ کے مسترد کرنے کا حق نہیں ہے کیونکہ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے بھول کر یہ فیصلہ کیا ہے بلکہ قاضی نے اس مسئلہ میں اجتہاد (غور و فکر) کیا اور اس کا

الاجتهاد بایہ (الحاقولہ) لاتفاق اہل
الاجتهاد علی ان للقاضی ان یقضی فی
محل الاجتهاد بما یؤدی الیہ اجتهاده
فکان هذا متفقاً علی صحته ۔ ۱

اجتہاد، دوسرے امام کے مذہب کے مطابق ہو گیا اور اس
اس نے اپنے اجتہاد سے یہ فیصلہ کیا لہذا جو مسائل محل اجتہاد
ہیں ان میں اس کا یہ فیصلہ صحیح ہے، کیونکہ مجتہدین کا اس پر
اتفاق ہے کہ قاضی محل اجتہاد میں اپنے اجتہاد کے
مطابق فیصلہ کر سکتا ہے، لہذا اس فیصلہ کی صحت پر اتفاق
ہے۔

خاوند کے پیش نہ ہونے پر عدالت کی طلاق کا حکم
اگر ان دس صورتوں میں سے کسی صورت میں عورت قاضی
کے ہاں فسخ نکاح کا دعویٰ کرے اور خاوند عدالت میں پیش
نہ ہو تو مناسب یہ ہے کہ خاوند کی طرف سے وکیل کر لیا جائے اور اگر وکیل نہیں کیا گیا اور عدالت نے عورت کے حق میں
فیصلہ کر کے طلاق نافذ کر دی یا طلاق دے دی توائمہ ثلاثہ کے نزدیک چونکہ قضاء للغائب صحیح ہے اس لیے نکاح فسخ
ہو جائے گا اور چونکہ فقہار احناف کے نزدیک ضرورت کی بنا پر مذہب غیر پر عمل جائز ہے اور ان دس صورتوں کا
تعلق ضرورت سے ہی ہے اس لیے احناف کے نزدیک بھی یہ طلاق واقع ہو جائے گی اور نکاح فسخ ہو جائے گا۔
علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں :

جب قاضی غائب کے حق میں یا غائب کے خلاف
فیصلہ کرنے میں مصلحت دیکھے اور اس کے مطابق فیصلہ
کرے تو اس کا فیصلہ نافذ ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ اجتہادی
مسئلہ ہے۔

اذا رای القاضی المصلحة فی الحكم
للغائب وعلیه فحكمه ینفذ لانه یجتهد
فیہ ۔ ۲

میں نے اس مسئلہ میں کافی تفصیل سے گفتگو کی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں ان مسائل میں عورتیں اور
ان کے متعلقین پریشان پھرتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ بتلائیے جب خاوند عورت کو نہ آباد کرے نہ طلاق دے تو وہ کیا
کرے؟ اسلام میں اس کا کیا حل ہے۔ یا ایک جوان عورت کا شوہر مفقود الخیر ہو گیا یا پاگل ہو گیا یا کسی اور لاعلاج مرض میں
مبتلا ہو گیا یا کسی جرم کی وجہ سے اس کو عمر قید کی سزا ہو گئی اور اس کی بیوی کے خرچ کی کوئی سبیل نہیں، شوہر طلاق دینے
کا اہل نہیں یا دیتا نہیں اور اس پر فتن دور میں وہ عورت عزت و آبرو کے ساتھ کسب معاش نہیں کر سکتی، بتلائیے وہ عورت
کیا کرے؟ اسلام میں اس کا کیا حل ہے؟ تو ہمارے زمانے کے مفتی یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ وہ اسی شوہر کے نکاح
میں بیٹھی رہے جب تک وہ طلاق نہیں دیتا وہ دوسری جگہ نکاح نہیں کر سکتی فقہ حنفی کا یہی حکم ہے۔ اور اگر وہ عورت عدالت
میں چلی جائے اور شوہر پیش نہ ہو اور عدالت طلاق دیے تو ہمارے زمانے کے مفتی اس کو تسلیم نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ
یہ غیر اسلامی طلاق ہے۔ اس وجہ سے میرے دل میں مدت سے یہ تڑپ تھی کہ میں اس مسئلہ کا حل پیش کر دوں۔ صحیح مسلم میں

۱۔ علامہ ملا الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی متوفی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع ج ۲ ص ۵، مطبوعہ ایچ، ایم، سعید کمپنی کراچی ۱۴۰۰ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۵ ص ۳۶۹-۳۶۸، مطبوعہ مکتبہ نور یہ رضویہ سکھر۔

نان و نفقہ سے متعلق حدیث کے تحت اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے میں نے یہ واضح کر دیا ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے اپنے اقوال میں بے شک اس مسئلہ کا حل نہیں ہے لیکن امام اعظم کے اقوال سے ہی فقہاء حنفیہ نے یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ ضرورت کے وقت مذہب غیر پر فتویٰ دینا، قضاء کرنا اور عمل کرنا جائز ہے۔ ہر اس قاعدہ کی روشنی میں میں نے ائمہ ثلاثہ خصوصاً امام مالک اور امام احمد کے اقوال کے مطابق ان مسائل کا حل بیان کیا ہے اور میں نے صرف ان اقوال پر اکتفاء نہیں کیا بلکہ قرآن مجید، احادیث مبارکہ، آثار صحابہ، اقوال تابعین سے ان مسائل کو ثابت کیا ہے۔ میری یہ کاوش صرف اس لیے ہے کہ کوئی شخص اسلام کو ناقابل عمل دین نہ سمجھے بلکہ یہ یقین رکھے کہ اسلام میں ہر پیش آمدہ مشکل کا حل موجود ہے اگر ہم اس حل کو تلاش نہیں کر سکتے تو یہ ہماری فہم اور مطالعہ کی کمی ہے۔ اسلام میں کوئی کمی نہیں ہے اسے اللہ! اس مقالہ کو نافع بنا، اسے قبول عام عطا فرما، اس کے مصنف، قاری اور معاون کی خطاؤں سے درگزر کر اور ان کے لیے دیرین کی خیر اور سعادت کو مقدر کر دے۔ والحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد وآلہ النبیین سید المرسلین قائد غر المحجلین وعلیٰ آلہ واصحابہ واولیاء امتہ وعلیٰ ملتہ اجمعین۔

بَابُ جَوَازِ خُرُوجِ الْمُعْتَدَةِ الْبَاسِئِ وَالْمُتَوَقِّعِ عَنْهَا تَرْوُجُهَا فِي الشَّهَادَةِ لِحَاجَتِهَا

معتدہ کے لیے بوقت ضرورت دن میں گھر سے نکلنے کا بیان

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میری خالہ کو طلاق دے دی گئی تھی انھوں نے اپنے باغ کی کھجوروں کو توڑنے کا ارادہ کیا، انھیں گھر سے باہر نکلنے پر ایک شخص نے ڈانٹا۔ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں۔ آپ نے فرمایا کیوں نہیں اتم اپنے باغ کی کھجوریں توڑ لو، ہو سکتا ہے کہ تم اس میں سے صدقہ دو یا کوئی اور نیکی کرو۔

۲۶۱۵۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بِنِ مَيْمُونٍ قَالَ نَأْيَحِي بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَاعِبَةُ التَّمَارِ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ ح قَالَ وَحَدَّثَنِي هَارُونُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَالتَّفْظُ لَهُ قَالَ نَأْيَحِي بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ طَلَّقَتْ خَالَتِي فَأَرَادَتْ أَنْ تَجِدَ نَحْلَهَا فَزَجَرَهَا رَجُلٌ أَنْ تَخْرُجَ فَأَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَلَى فَجَدَّتِي نَحْلَكَ فَإِنَّكَ عَسَى أَنْ تَصَدَّقَ أَوْ تَفْعَلَ مَعْرُوفًا.

دوران عدت دن میں معتدہ کے گھر سے نکلنے میں مذاہب فقہاء | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام مالک،
فقہا کا یہ نظریہ ہے کہ معتدہ بوقت ضرورت دن میں گھر سے باہر نکل سکتی ہے اور ان کی دلیل یہ حدیث ہے، عدت وفات میں امام
ابو حنیفہ بھی جہود کے موافق ہیں اور جو عورت طلاق ثلاثہ گزار رہی ہو اس کے بارے میں فرماتے ہیں وہ دن اور رات کے
کسی وقت میں گھر سے باہر نہ نکلے۔

دوران عدت گھر سے باہر نکلنے کے عدم جواز پر امام ابو حنیفہ کی دلیل | امام ابو حنیفہ کی دلیل قرآن مجید کی آیت
"اور مطلقہ عورتیں خود بھی گھر سے نہ نکلیں" یہ آیت مطلقہ عورتوں کے گھر سے نہ نکلنے کے بارے میں مریخ نص قطعی ہے۔
اور بیوہ عورت کے بارے میں ایسی نص نہیں ہے، نیز بیوہ عورت کا نفقہ شوہر کے وارثوں کے ذمہ فرض نہیں ہے اس
لیے قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ نفقہ کی جدوجہد میں دن کے وقت گھر سے باہر جاسکتی ہے، اس کے برخلاف مطلقہ
عورت کا نفقہ چونکہ شوہر کے ذمہ فرض ہے اس لیے اس کو گھر سے نکلنے کا کوئی شرعی حاجت نہیں ہے۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب | حضرت جابر کی روایت کا ایک جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت جابر کی خالہ نے
اپنے شوہر سے خلع کیا ہو اور خلع میں عدت کا نفقہ معاف کر دیا ہو اس وجہ سے وہ تلاش
معاشر میں باہر گئی ہوں اور اس قسم کے مسائل میں احناف کے نزدیک بھی رخصت ہے۔ ہا یہ اللہ فتح القدر میں اس کی تہریج
ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے کا واقعہ ہو اور ادب منسوخ ہو چکا ہو
اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت جابر جو اس حدیث کے راوی ہیں خود یہ فتویٰ دیتے تھے کہ مطلقہ کو گھر سے نکلنے کی اجازت
نہیں ہے۔ امام طحاوی اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ ابو الزبیر نے حضرت جابر سے پوچھا کیا مطلقہ اور بیوہ اپنے
گھر سے باہر نکل سکتی ہیں حضرت جابر نے کہا نہیں! الحدیث امام طحاوی فرماتے ہیں کہ حضرت جابر اپنی خالہ کے دوران عدت
گھر سے باہر نکلنے کا واقعہ بیان کرتے ہیں اور خود اس کے خلاف فتویٰ دیتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث ان کے نزدیک
منسوخ ہے۔ نیز امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے ایک شخص نے سوال
کیا کہ اس نے اپنی عورت کو تین طلاقیں دے دی ہیں اور وہ گھر سے جانا چاہتی ہے۔ آپ نے فرمایا اس کو روکو! اس نے
کہا میں نہیں روک سکتا، فرمایا اس کو قید کر لو، کہا اس کے بھائی بہت طاقتور ہیں، فرمایا امیر سے مدد طلب کر۔ اور امام
ابن ابی شیبہ اپنی سند سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر اور عثمان حج اور عمرہ سے عورتوں کو روکتے تھے تا وہ فیکہ وہ
عدت پوری کر لیں۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۹ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۶، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ، شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۴۶، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۴ھ

۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بن علی بیہقی متوفی ۴۵۸ھ سنن کبریٰ ج ۱ ص ۴۳۱، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان۔

۴۔ حافظ ابوبکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۵ ص ۱۸۲، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، الطبعة الاولى ۱۴۰۶ھ

بَابُ انْقِضَاءِ عِدَّةِ الْمَتَوَفَّى عَنْهَا
زَوْجُهَا وَغَيْرِهَا بِوَضْعِ الْحَصْلِ

۳۶۱۶۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَكَةُ
بْنُ يَحْيَى وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ قَالَ حَرَمَكَةُ
نَاوَقَالَ أَبُو الطَّاهِرِ أَنَا ابْنُ وَهَبٍ قَالَ
حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ
قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنُ عُتْبَةَ أَنَّ أَبَاهُ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَرْقَمِ الزُّهْرِيِّ يَا مَرْءُ
أَنْ يَدْخُلَ عَلَى سُبَيْعَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ
الْأَسْلَمِيَّةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَيَسْأَلَهَا
عَنْ حَدِيثِهَا وَعَمَّا قَالَ لَهَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ
اسْتَفْتَتْهُ فَكَتَبَ عُمَرُ ابْنَ
عَبْدِ اللَّهِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ
يُخْبِرُهُ أَنَّ سُبَيْعَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا
كَانَتْ تَحْتَ سَعْدِ بْنِ خَوْلَةَ وَهُوَ فِي
بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَيٍّ وَكَانَ مِنْ
شُهَدَاءِ بَدْرٍ فَتَوَفَّى عَنْهَا فِي حَجَّةٍ
الْوَدَاعِ وَهِيَ حَامِلٌ فَلَمْ تَنْشُبْ أَنْ
تَضَعَتْ حَمْلَهَا بَعْدَ وَفَاتِهَا فَلَمَّا
تَعَلَّتْ مِنْ نِفَاسِهَا تَجَعَلَتْ لِلْخُطَّابِ
فَدَخَلَ عَلَيْهَا أَبُو السَّنَابِلِ ابْنُ
بُعْكَكٍ رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ
فَقَالَ لَهَا مَا لِيَ أَرَاكِ مُتَجَعِّلَةً لَعَلَّكَ
تَرْجِينَ النِّكَاحَ إِنَّكَ وَاللَّهِ مَا أَنْتِ
بِنَاكِحٍ حَتَّى تَمُوتَ عَلَيْكَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَ
عَشْرًا قَالَتْ سُبَيْعَةُ فَلَمَّا قَالَ لِي ذَلِكَ

حاملہ کی عدت وضع حمل ہے

عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بیان کرتے ہیں کہ ان
سے والد نے عمر بن عبد اللہ بن ارقم زہری کو لکھا کہ وہ حضرت
سبیعہ بنت حارث اسلمیہ رضی اللہ عنہا کے پاس جائیں اور ان
سے پوچھیں کہ جب انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے فتویٰ طلب کیا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
سے کیا ارشاد فرمایا تھا، عمر بن عبد اللہ نے عبد اللہ بن عتبہ کو
لکھا کہ میں نے حضرت سبیعہ سے جا کر دریافت کیا تھا،
انھوں نے فرمایا کہ ان کا نکاح حضرت سعد بن خولہ عامری سے
ہوا تھا، جو بنو علم بن لوی سے تھے۔ حضرت سعد جنگ بدر
میں حاضر ہوئے تھے اور حجۃ الوداع میں ان کا انتقال ہو گیا
اس وقت وہ حاملہ تھیں اور ان کی وفات کے چند دنوں بعد
وضع حمل ہو گیا، نفاس سے پاک ہونے کے بعد انھوں
نے منگنی کرنے والوں کے لیے بناؤ سنگار کیا، اسی اثنا
میں ان کے پاس بنو عبد الدار کے قبیلہ سے ابوالسنا بل
بن بعکک نام کے ایک شخص آئے اور کہنے لگے: تم نے
بناؤ سنگار کیوں کیا ہے؟ شاید تم نکاح کرنے کا ارادہ
کر رہی ہو! قسم بخدا! تم نکاح نہیں کر سکتیں جب تک
کہ تمہارے چارہ اور دس دن پرے نہ ہو جائیں۔ سبیعہ کہتی ہیں جب
حضرت ابوالسنا بل نے یہ کہا تو میں اپنے کپڑے سنبھال کر
شام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی
اور آپ سے میں نے یہ مسئلہ دریافت کیا، آپ نے فرمایا
جیسے ہی میرا حمل وضع ہوا میری عدت پوری ہو گئی اور فرمایا
اگر میں چاہوں تو دوسرا نکاح کر سکتی ہوں، ابن شہاب
زہری کہتے ہیں کہ اگر کوئی عورت وضع حمل ہوتے ہی نکاح
نکاح کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، خواہ اس وقت
اس کا خون جاری ہو! البتہ اس کا شوہر پاک ہونے سے

پہلے اس سے مقاببت نہیں کر سکتا۔

جَمَعْتُ عَلَى ثِيَابِي حِينَ امْسَيْتُ فَاقْبَتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَاقْتَنِي بِأَيِّ قَدِّ
حَلَلْتُ حِينَ وَضَعْتُ حَنِيَّ وَأَمَرَنِي
بِالتَّزَوُّجِ إِنْ بَدَأَ إِلَيَّ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ
فَلَا أَرَى بَأْسًا أَنْ تَتَزَوَّجَ حِينَ وَضَعْتَ
فَلَنْ كَانَتْ فِي دَمِهَا غَيْرَ آتٍ لَا يَقْرِبُهَا
رَوْجُهَا حَتَّى تَطْهَرَ.

۳۶۱۷- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
الْعَنَزِيُّ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ الْوَهَّابِ وَ قَالَ
سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
سُلَيْمَانُ بْنُ يَسَارٍ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا اجْتَمَعَا عِنْدَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُمَا يَذْكُرَانِ النَّزَاةَ
تَنْفُسُ بَعْدَ وَفَاةِ رَوْجِهَا بِلَيَالٍ
فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا عِدَّتُهَا إِخْرَاجُ جَلْدَيْنِ وَقَالَ
أَبُو سَلَمَةَ قَدْ حَلَلْتُ فَجَعَلَا يَتَنَازَعَانِ
ذَلِكَ قَالَ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَا مَعَ ابْنِ أَخِي يَعْنِي أَبَا
سَلَمَةَ فَبَعَثُوا كُرَيْبًا مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ
إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ تَسْأَلُهَا عَنْ ذَلِكَ
فَجَاءَهُمْ فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ سُبَيْعَةَ
الْأَسْلَمِيَّةَ نَفَسَتْ بَعْدَ وَفَاةِ رَوْجِهَا
بِلَيَالٍ وَلَئِنْهَا ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا أَنْ
تَتَزَوَّجَ.

سليمان بن یسار کہتے ہیں کہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن اور
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
کے پاس بیٹھے ہوئے اس مسئلہ میں گفتگو کر رہے تھے
کہ اگر کسی عورت کے شوہر کی وفات کے چند روز بعد اس کا حمل
وضع ہو جائے تو آیا اس کی عدت پوری ہوگی یا نہیں؟ حضرت
ابن عباس نے فرمایا اس کی عدت وہ مدت ہے جو دو
مدتوں رحمت وفات اور وضع حمل کا زمانہ میں نسبتاً زیادہ ہو
اور ابو سلمہ کہہ رہے تھے کہ وضع حمل کے بعد اس کی عدت
پوری ہو جاتی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا
میں اپنے بھتیجے یعنی ابو سلمہ کے ساتھ ہوں پھر انھوں نے
حضرت ابن عباس کے غلام کرب کو ام المؤمنین حضرت ام سلمہ
رضی اللہ عنہا کے پاس یہ مسئلہ دریافت کرنے کے لیے بھیجا
کرب نے آکر یہ بتلایا کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے یہ
فرمایا ہے کہ حضرت سبیمہ اسلمیہ کو اپنے شوہر کی وفات کے
چند روز بعد نفاس آگیا یعنی بچہ پیدا ہو گیا، انھوں نے
اس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے
انھیں نکاح کرنے کی اجازت دے دی۔

۳۶۱۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ
قَالَ أَنَا اللَّيْثُ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَنْهُمُ النَّاقِدُ قَالَ لَا
يَزِيدُ بَنُ هَارُونَ إِلَّا هُمَا عَنْ يَحْيَى
بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ اللَّيْثَ
قَالَ فِي حَدِيثِهِ فَأَرْسَلُوا إِلَى أُمِّ قُرَيْشَةَ
وَلَمْ يُسَمِّرْ كَرِيْبًا۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے اس میں
لیث کی روایت میں یہ ہے کہ انھوں نے حضرت ام سلمہ
رضی اللہ عنہا کی خدمت میں کسی کو روانہ کیا اور کریب کا ذکر
نہیں ہے۔

حاملہ بیوہ کی عدت میں مذاہب فقہاء | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام احمد، امام شافعی اور
تمام متقدمین اور متاخرین فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جیسے ہی حاملہ عورت
کا وضع حمل ہو اسی وقت اس کی عدت ختم ہو جاتی ہے، خواہ وضع حمل سے ایک لمحہ پہلے اس کے خاوند کا انتقال ہو،
اور خواہ بچہ کامل پیدا ہو یا ناقص۔ البتہ حضرت علی، حضرت ابن عباس اور سخون مالکی یہ کہتے ہیں کہ اس کی عدت دو عورتوں (عدت
وفات اور عدت حمل) میں نسبتاً لمبی عدت ہے۔ جمہور کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے: وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ
وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا۔ ”تم میں سے جو لوگ فوت ہو جائیں
اور اپنی بیویاں چھوڑ جائیں تو ان کی بیویاں چار ماہ دس دن تک عدت گذاریں“ یہ آیت عام ہے کہ بیوی حاملہ ہو یا غیر حاملہ
جب خاوند فوت ہو جائے تو اس کی عدت چار ماہ دس دن ہے اور قرآن مجید کی دوسری آیت ہے: وَادَّالَاتِ الْأَحْصَاءِ
أَجَلُهُنَّ يَصْنَعْنَ حَمَلَهُنَّ۔ ”حاملہ عورتوں کی عدت وضع حمل تک ہے“ یہ آیت بھی عام ہے کہ
عورت بیوہ ہو یا مطلقہ اس کی عدت وضع حمل تک ہے۔ اور جو عورت بیوہ بھی ہو اور حاملہ بھی اس کی عدت کیا ہوگی؟۔
وضع حمل ہوگی یا چار ماہ دس دن، یہ دونوں آیتیں اس میں متعارض ہیں اس لیے یہاں سنت کی طرف رجوع کرنا ہوگا اور سنت
یہ ہے کہ حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا جو بیوہ بھی تھیں اور حاملہ بھی اور خاوند کی وفات کے چند روز بعد ان کے ہاں بچہ ہو گیا
تھا آپ نے وضع حمل کے بعد ان کو نکاح کی اجازت دے دی، اس سے معلوم ہوا کہ چار ماہ دس دن والی آیت غیر حاملہ
کے ساتھ خاص ہے اور جس آیت میں حاملہ کی عدت کو وضع حمل تک بتایا ہے وہ اپنے عموم پر ہے خواہ وہ حاملہ عورت
بیوہ ہو یا مطلقہ اس کی عدت وضع حمل ہے۔ ظاہر ہے کہ دونوں آیتیں تعارض کی وجہ سے عموم پر نہیں رہ سکتی تھیں اب کس
آیت میں تفصیل کی جائے گی یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی بیان کر سکتے ہیں، کیونکہ وہی شناسائے رمز الوہیت ہیں
یہ مسئلہ حجیت حدیث پر بھی ایک واضح دلیل ہے۔

بَابُكَ وَجُوبِ الْإِحْدَادِ فِي عِدَّةِ
الْوَفَاةِ وَتَحْرِيمِهِ فِي غَيْرِ
ذَلِكَ إِلَّا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ

۳۶۱۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ حَمِيدِ بْنِ سَافِرٍ
عَنْ نَزِيْبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهَا
أَخْبَرَتْهُ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةَ
قَالَتْ زَيْنَبُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ حَبِيبَةَ زَوْجِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ
تُوفِّيَ أَبُوهَا أَبُو سَفْيَانَ فَدَعَتْ
أُمَّ حَبِيبَةَ بِطَيْبٍ فِيهِ صُفْرَةٌ خَلَقُ
أَوْ غَيْرُهَا فَدَهَنْتُ مِنْهُ جَارِيَةً ثُمَّ مَسَّتْ
بِعَازِصِهَا ثُمَّ قَالَتْ وَاللَّهِ مَا لِي بِالطَّيِّبِ
حَاجَةٌ غَيْرَ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى الْمَنَابِرِ
لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَكُوْمِنْ بِاللهِ وَ
الْيَوْمِ الْآخِرِ شَحْدٌ عَلَى مَيِّتٍ
فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَوْ بَعَّةٍ
أَشْهُرٍ وَعَشْرًا قَالَتْ نَزِيْبُ شَمَّ
دَخَلْتُ عَلَى زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ رَضِيَ
الله تَعَالَى عَنْهَا حِينَ تُوُفِّيَ أَخُوهَا
فَدَعَتْ بِطَيْبٍ فَمَسَّتْ مِنْهُ شَمَّ
قَالَتْ وَاللَّهِ مَا لِي بِالطَّيِّبِ مِنْ
حَاجَةٍ غَيْرَ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى

بیوہ عورت کے لیے تین دن سے زیادہ
سوگ کی حرمت

عید بن نافع کہتے ہیں کہ زینب بنت ابی سلمہ
نے انھیں یہ تین احادیث بیان کی ہیں، حضرت زینب کہتی
ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام المؤمنین
ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے والدہ حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ
فوت ہو گئے تو حضرت ام حبیبہ نے پہلے رنگ کی ایک
خوشبو منگائی اور ایک باندی نے وہ خوشبو ان کے سسرال
پر لگائی (وہ پہلے رنگ کی جسم سے چکنے والی خوشبو دار
کوئی چیز تھی) پھر انھوں نے کہا قسم بخدا مجھے اس خوشبو
کی کوئی ضرورت نہیں تھی، لیکن میں نے سنا ہے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر رونق افروز ہو کر فرمایا: جو
عورت اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر ایمان لائی ہو اس کے
لیے کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرنا جائز نہیں
ہے۔ البتہ غاوند کی موت پر چار ماہ دس دن سوگ کرے۔
حضرت زینب کہتی ہیں کہ پھر میں ام المؤمنین حضرت زینب
بنت جحش رضی اللہ عنہا کے پاس گئی، جب ان کے بھائی
فوت ہوئے تو انھوں نے خوشبو منگا کر لگائی۔ پھر انھوں
نے کہا قسم بخدا! مجھے خوشبو کی کوئی ضرورت نہیں ہے البتہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے آپ
نے منبر پر تشریف فرما ہو کر فرمایا جو عورت اللہ اور روزِ
آخرت پر ایمان لائی ہو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے
کہ کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرے، البتہ غاوند
پر چار ماہ دس دن سوگ کرے، حضرت زینب کہتی ہیں کہ
میں نے اپنی ماں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
سنا ہے، وہ کہتی ہیں کہ ایک عورت نے رسول اللہ صلی

الْمَنْبِرَ لَا تَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوُفُّ مِنْ بِلَا اللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْأَخِيرِ تُحَدِّثُ عَلَى مَيِّتٍ فَتُوقِ
ثَلَاثًا إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَ
عَشْرًا فَقَالَتْ زَيْنَبُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا سَمِعْتُ أُمِّ الْقُرْسُومَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا تَقُولُ جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَتِي تُتَوَفَّى
عَنْهَا زَوْجُهَا وَفَدَّ اشْتَكَاكَ
عَيْنُهَا أَفَنَكُحُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مَرْتَيْنِ أَوْ
ثَلَاثًا كُلُّ ذَلِكَ يَقُولُ لَأَنْتُمْ قَالُوا إِنَّمَا
هِيَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَقَدْ كَانَتْ
أَحَدًا كُنَّ فِي الْبَاهِلِيَّةِ تَرْمِي بِالنَّبْعَةِ
عَلَى رَأْسِ الْحَوْلِ قَالَ حُمَيْدٌ فَقُلْتُ
لَزَيْنَبَ وَمَا تَرْمِي بِالنَّبْعَةِ عَلَى رَأْسِ
الْحَوْلِ فَقَالَتْ زَيْنَبُ كَانَتْ الْمَرْأَةُ
إِذَا تُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا دَخَلَتْ حِفْظًا
وَلَبِسَتْ شَرَّ ثِيَابِهَا وَلَمْ تَمْشِ طَيِّبًا
وَلَا شَيْئًا حَتَّى يَمُرَّ بِهَا سَنَةٌ ثُمَّ تُرْفَى
بِدَايَةِ جِمَارٍ أَوْ شَاةٍ أَوْ طَيْرٍ
فَتَقْتَضِ بِهِنَّ فَيَقْتُلْنَ مَا تَقْتَضِ بِشَيْءٍ
إِلَّا مَاتَ ثُمَّ تَخْرُجُ فَتُعْطَى بَعْرَةٌ فَتُرْمَى
بِهَا ثُمَّ تُرَاجَعُ بَعْدَ مَا شَاءَتْ مِنْ
طَيِّبٍ أَوْ غَيْرِهِ

۳۶۲۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى
قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ
عَنْ حُمَيْدِ بْنِ نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ زَيْنَبَ
بِنْتَ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر کہا: یا رسول اللہ! میری بیٹی کا
شوہر فوت ہو گیا ہے اور اس کی آنکھوں میں تکلیف ہے کیا ہم
اس کی آنکھوں میں سرمہ ڈال سکتے ہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے دو یا تین مرتبہ فرمایا، نہیں! پھر فرمایا یہ سوگ چار ماہ دس
دن تک ہے، زمانہ جاہلیت میں تو تم سال پورا ہونے کے
بعد مینگنی پھینکا کرتی تھیں۔ حمید نے حضرت زینب سے پوچھا
مینگنی پھینکنے کا کیا مطلب ہے؟ حضرت زینب نے فرمایا
کہ زمانہ جاہلیت میں جب کسی عورت کا شوہر مر جاتا تھا تو وہ
ایک تنگ مکان میں چلی جاتی تھی، خراب کپڑے پہنتی اور
غوشبو وغیرہ نہ لگاتی تھی۔ جب اس طرح ایک سال گزر جاتا
تو اس کے پاس ایک گدھا، بکری یا کوئی اور جانور یا پتھر
لایا جاتا تو وہ اس پر لٹھ پھیرتی، اکثر ایسا ہوتا تھا کہ جس پر
وہ لٹھ پھیرتی تھی وہ مر جاتا تھا پھر وہ اس مکان سے باہر
آتی اس کو مینگنی دی جاتی جس کو بھینک دیتی، پھر اس کے
بعد وہ غوشبو یا کسی اور چیز کا استعمال کرتی۔

حضرت زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی
ہے کہ جب حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے کسی رشتہ دار کا
انتقال ہو گیا تو انھوں نے پیلے رنگ کی غوشبو منگا کر اپنی
کلائیوں پر لگائی، اور انھوں نے کہا میں یہ اس لیے کر رہی

ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے ،
آپ نے فرمایا جو عورت بھی اللہ تعالیٰ اور روزِ آخرت پر یقین
رکھتی ہو اس کے لیے تین دن سے زیادہ سوگ کرنا جائز
نہیں ہے ، البتہ خاوند پر چار ماہ دس دن سوگ کرے
حضرت زینب نے اس حدیث کو اپنی والدہ یا نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی زوجہ حضرت زینب یا ازواجِ مطہرات میں سے
کسی سے روایت کیا ۔

قَالَتْ تَوُفِّي حَمِيمٌ لَا مَرَحِيْبَةَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَدَعَتْ بِصُفْرَةٍ فَمَسَحَتْهُ
بِذَرَاْعِيْهَا وَقَالَتْ اِسْمًا اَصْنَعُ هَذَا
لَا فِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوُفِّي مِنْ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحِدَ هَوًى ثَلَاثَ
أَيَّامٍ عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا
حَدَّثَنِي زَيْنَبُ عَنْ أُمِّهَا وَعَنْ زَيْنَبِ
زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ عَنْ
امْرَأَةٍ مِنْ أَرْوَاحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ

حضرت زینب بنت ام سلمہ ، اپنی والدہ سے روایت
کرتی ہیں انھوں نے کہا کہ ایک عورت کے شوہر کا انتقال
ہو گیا ، اس کی آنکھوں میں تکلیف ہو گئی اور لوگوں کو اس کی آنکھوں
میں (شدت مرضی) کا خدشہ ہوا۔ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر سر مرہ لگانے کی اجازت طلب
کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (پہلے) تم بدترین
کوٹھڑی میں چلی جاتی تھیں اور ایک برس تک بدترین چادر
پہنے رہتی تھیں اور ایک سال کے بعد جب کوئی کتا گزرتا
تو اس پر میٹنگنی مار کر باہر آتی تھیں ، اب تم سے چار ماہ دس
دن بھی نہیں ٹھہرا جاتا ۔

۳۶۲۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْنَى
قَالَ نَامُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ نَاشِعَةُ عَنْ
حُمَيْدِ بْنِ نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ نَزِيْبَ
بِنْتَ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
تُحَدِّثُ عَنْ أُمِّهَا أَنَّ امْرَأَةً تَوُفِّي زَوْجُهَا
فَتَخَافُوا عَلَى عَيْبِهَا فَأَتَوُا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنُوهُ فِي الْكُحْلِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَدَّ
كَانَتْ إِحْدَاكُنَّ تَكُونُ فِي شَرِّ بَيْتَيْهَا فِي
أَخْلَاسِهَا أَوْ فِي شَرِّ أَخْلَاسِهَا فِي بَيْتِهَا
هَوْلًا فَإِذَا مَرَّ كَلْبٌ رَمَتْ بِبَعْرَةٍ فَخَرَجَتْ
أَخْلَا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا

ایک اور سند سے حمید بن نافع حضرت ام سلمہ رضی اللہ
عنها سے یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی دوسری زوجہ سے
دونوں حدیثیں حسب سابق بیان کرتے ہیں لیکن اس
میں محمد بن جعفر کی روایت کی طرح حضرت زینب کا ذکر
نہیں ہے ۔

۳۶۲۲ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ
قَالَ نَا أَبِي قَالَ نَاشِعَةُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ
نَافِعٍ بِالنَّحْوِ نِثْنِ جَمِيعًا حَدِيثُ أُمِّ سَلَمَةَ
فِي الْكُحْلِ وَحَدِيثُ أُمِّ سَلَمَةَ وَآخَرِي مِنْ
أَرْوَاحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرِ
أَنَّ لَمْ تُسَمَّ زَيْنَبُ نَحْوَ حَدِيثِ مُحَمَّدٍ

بْنِ جَعْفَرٍ -

۳۶۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ قَالَا نَايِزُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حَمِيدِ بْنِ نَافِعٍ أَنَّهُ سَمِعَ زَيْنَبَ بِنْتَ أَبِي سَلَمَةَ تُحَدِّثُ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَذُكْرَانِ أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ أَنَّ ابْنَةً لَهَا تُرْفِي عَنْهَا نَزُوجُهَا فَأَشْتَكَتْ عَيْنُهَا فَهِيَ تُرِيدُ أَنْ تَكْحُلَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَانَتْ إِحْدَاكُنْ تَدْرِي بِالْبَعْرَةِ عِنْدَ رَأْسِ الْحَوْلِ وَإِنَّهَا هِيَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا -

۳۶۲۴ - حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ وَابْنُ أَبِي عَمْرٍو وَاللَّفْظُ لِعَمْرِو قَالَ نَاسُفِيَانُ بْنُ عَيِّنَةَ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى عَنْ حَمِيدِ بْنِ نَافِعٍ عَنْ زَيْنَبَ بِنْتَ أَبِي سَلَمَةَ قَالَتْ لَمَّا أَتَى أُمُّ حَبِيبَةَ نَعَى أَبِي سَفِيَانَ دَعَتْ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ بِصُفْرَةٍ فَمَسَحَتْ بِهَا ذِرَاعَيْهَا وَعَارِضِيهَا وَقَالَتْ كُنْتُ مِنْ هَذَا عَيْنِيَّةً سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَحِلُُّ لَامْرَأَةٍ تَوُؤُّ مِنْ بِلَالِ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحِدَّ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى نَزُوجٍ فَإِنَّهَا تُحِدُّ عَلَيْهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا -

۳۶۲۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَفَتِيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو عرض کیا: یا رسول اللہ! میری لڑکی کے شوہر کا انتقال ہو گیا ہے اور اس کی آنکھ میں تکلیف ہے وہ اس میں سرمہ ڈالنا چاہتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پہلے تم سال بھر کے بعد مینگنی پھینکا کرتی تھیں یہ تو صرف چار مہینے اور دس دن ہیں۔

حضرت زینب بنت ابی سلمہ بیان کرتی ہیں کہ جب ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے والد حضرت ابو سفیان رضی اللہ عنہ کے انتقال کی خبر آئی تو آپ نے تیس دن خوشبو منگا کر اپنے ہاتھوں اور رخساروں پر لگائی۔ اور فرمایا مجھے اس کی حاجت نہیں تھی لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ نے فرمایا جو عورت اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان لائی ہو اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ تین دن سے زیادہ سوگ کرے، البتہ اپنے خاوند کی موت پر چار ماہ دس دن سوگ کرے۔

نافع کہتے ہیں کہ صفیہ بنت ابی عبید نے حضرت حفصہ یا حضرت عائشہ یا ان دونوں سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا جو عدت اللہ تعالیٰ اور روز آخرت پر ایمان لائی ہو یا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان لائی ہو اس کے لیے کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرنا جائز نہیں ہے سوائے اس کے خاوند کے۔

سَعْدٌ عَنْ تَافِعٍ أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي عُبَيْدٍ حَدَّثَتْهُ عَنْ حَفْصَةَ أَوْ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَوْ عَنْ كِلْتَاهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوُفُّ مِنْ بِلَا اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَوْ تَوُفُّ مِنْ بِلَا اللَّهِ وَرَسُولِهِ أَنْ تُحَدِّثَ عَلَى مَيِّتٍ فَنُوقَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا عَلَى رُوحِهَا.

۳۶۲۶ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ قَالَ نَاعِبِدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ قَالَ نَاعِبِدُ اللَّهِ بِنِ دِينَارٍ عَنْ تَافِعٍ بِإِسْنَادٍ حَدِيثٍ اللَّيْثِ مِثْلَ

۳۶۲۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ الْمُسَعِيُّ وَ مُحَمَّدُ بْنُ مُشْجٍ قَالَ نَاعِبِدُ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ سَمِعْتُ تَافِعًا يَحَدِّثُ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي عُبَيْدٍ أَنَّهَا سَمِعَتْ حَفْصَةَ بِنْتَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ اللَّيْثِ وَ ابْنِ دِينَارٍ وَ نَزَادَ فَإِنَّهَا تُحَدِّثُ عَلَيْهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا.

۳۶۲۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ قَالَ نَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا ابْنُ قَالَ نَاعِبِدُ اللَّهِ جَمِيعًا عَنْ تَافِعٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ بَعْضِ أُمَّةٍ وَاجِرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ایک اور سند سے بھی حسب سابق روایت منقول ہے۔

حضرت حفصہ بنت عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ حدیث بھی مثل سابق ہے۔

ایک اور سند سے صفیہ بنت ابی عبید نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات سے حسب سابق روایت کی ہے۔

۳۶۲۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَنْدُ النَّافِثِ
وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى قَالَ
يَحْيَى أَنَا وَقَالَ الْأَخْرُؤَن نَاسُفِيَانُ
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوُضُّ بِاللهِ وَ
الْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُجِدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ
ثَلَاثِ إِلَّا عَلَى رُوحِهَا۔

۳۶۳۰۔ وَحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ
قَالَ نَا ابْنُ إِدْرِيسٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ
حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُجِدُّ امْرَأَةٌ عَلَى مَيِّتٍ
فَوْقَ ثَلَاثِ إِلَّا عَلَى رُوحِ آدَمَ أَشْهُرٍ
وَعَشْرًا وَلَا تَلْبَسُ شَوْبًا مَضْبُوعًا
إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ وَلَا تَكْتَحِلُ وَلَا
تَمَسُّ طَيْبًا إِلَّا إِذَا طَهَّرَتْ بُدْءَهُ مِنْ
قُسْطٍ أَوْ أَظْفَارٍ۔

۳۶۳۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ وَ
حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّافِثِ قَالَ نَا يَزِيدُ
بْنُ هَارُونَ كَلَامًا عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
وَقَالَ عِنْدَ آدَمِ طَهْرُهَا بُدْءُهُ مِنْ
قُسْطٍ أَوْ أَظْفَارٍ۔

۳۶۳۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ
الزُّهْرِيُّ قَالَ نَا حَمَّادٌ قَالَ نَا أَيُّوبُ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عورت اللہ تعالیٰ اور روز
قیامت پر ایمان رکھتی ہو اس کے لیے جائز نہیں ہے
کہ وہ اپنے خاوند کے علاوہ کسی اور میت پر تین دن سے
زیادہ سوگ کرے۔

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عورت تین دن سے
زیادہ میت پر سوگ نہ کرے البتہ خاوند پر چار ماہ دس
دن سوگ کرے، رنگ کے کپڑے نہ پہنے۔ رنگین بنے
ہوئے کپڑے پہن سکتی ہے، سرمہ لگائے نہ خوشبو لگا
البتہ حیض سے طہارت کے وقت کچھ خوشبو لگا سکتی ہے

ایک اور سند سے بھی ایسی حدیث مروی ہے جس
میں ہے کہ حیض سے طہارت کے وقت کچھ خوشبو لگا سکتی
ہے

حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہمیں
کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرنے سے منع

عَنْ حَفْصَةَ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنَّا نُنْهَى أَنْ نُحِدَّ
عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ إِثْرٍ عَلَى نَرْدِجٍ
أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَلَا نَكْتَحِلُ وَلَا
نَتَطَيَّبُ وَلَا نَلْبَسُ ثَوْبًا مُصْبُوعًا وَ
قَدْ رُخِصَ لِلْمَرْأَةِ فِي طَهْرِهَا إِذَا افْتَسَلَتْ
إِحْدَانَا مِنْ مَحِيضِهَا فِي ثُبَّةٍ مِّنْ
قُسْطٍ أَوْ أَظْفَارٍ.

کیا گیا ہے، البتہ شرمسار ہر چار ماہ دس دن سوگ کا حکم ہے۔
سرمہ لگائیں نہ خوشبو لگائیں، نہ رنگا ہوا کپڑا پہنیں۔ البتہ عورت
جب حیض سے غسل کرے تو خوشبودار چیز سے غسل کرے
کی اجازت ہے۔

بیوہ عورت کے سوگ میں مذاہب فقہاء | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ امام شافعی اور جہود کے نزدیک ہر بیوہ عورت

پر سوگ کرنا واجب ہے خواہ وہ مدخل بہا ہو یا غیر مدخل بہا۔ صغیرہ ہو یا
کبیرہ، کنواری ہو یا شیبہ، آزاد ہو یا باندی، مسلمہ ہو یا کافرہ، اور امام ابوحنیفہ اور بعض مالکیہ یہ کہتے ہیں کہ سوگ مسلمان عورت
کے ساتھ خاص ہے کتابیہ پر واجب نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اللہ اور روزِ آخرت
پر ایمان لائی ہو وہ خاوند پر چار ماہ دس دن سوگ کرے، اس حدیث میں آپ نے سوگ کو اہل ایمان کے ساتھ خاص
کر لیا ہے نیز امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ باندی بیوی اور صغیرہ پر بھی سوگ نہیں ہے، نیز اس پر اجماع ہے کہ ام ولد یا لونہ
کا شوہر جب فوت ہو جائے تو اس پر سوگ نہیں ہے۔ اور جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں اس میں اختلاف
ہے، امام مالک اور امام شافعی نے کہا ہے اس پر سوگ نہیں ہے۔ اور امام ابوحنیفہ اور دوسرے فقہاء نے کہا ہے
اس پر سوگ ہے۔

علامہ نووی نے بعض محدثوں میں امام ابوحنیفہ کا نظریہ صحیح نہیں بیان کیا، مثلاً امام ابوحنیفہ کے نزدیک باندی پر
پر بھی سوگ ہے۔ علامہ نووی نے اس کے برعکس بیان کیا ہے۔

بیوہ اور مطلقہ کے سوگ میں فقہاء احناف کا مسلک | علامہ علاؤ الدین الحنفی بیان کرتے ہیں کہ

مکلف، مسلمہ خواہ منکرہ باندی ہو، خاوند کے فوت
ہونے پر یا نکاح کے منقطع ہونے پر سوگ کرے گی، ہر چند کہ سوگ کا حکم خاوند کے فوت ہونے پر ہے لیکن
مطلقہ یا بائٹہ بھی بناؤ سنگار سے پرہیز کرے گی کیونکہ بناؤ سنگار نکاح کی رغبت دلاتا ہے اور عدت کے دوران اس
کو نکاح کے لیے پیش ہونے سے روکا گیا ہے سوگ میں وہ زیورات، ریشمی کپڑے، خوشبو، تیل اور گنگھی بیٹی سے
پرہیز کرے گی سرمہ اور مہندی بھی نہیں لگائے گی۔ مجنونہ پر سوگ نہیں ہے، مالک کے فوت ہونے کے بعد ام ولد پر
پر بھی سوگ نہیں ہے، جو عورت عدت گزار رہی ہو اس کو صراحتہ نکاح کا پیغام دینا حرام ہے اور جو عورت طلاق کی عدت
گزار رہی ہو اس کو گھر سے نکلنے کی مطلق اجازت نہیں، دن میں زیورات میں، اور جو عورت عدت دفات گزار رہی ہو وہ
یوقت ضرورت دن یا رات میں نکل سکتی ہے، لیکن رات کا اکثر حصہ گھر میں گزارے اس کو اجازت ہے۔

۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی مؤلف ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۰ - ۴۸۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، الطبعة الاولى ۱۳۷۵ھ

اسی لیے دی ہے کہ وہ اپنے اخراجات کی خود ذمہ دار ہے اس کے برخلاف مطلقہ کے اخراجات کا کفیل اس کا خاوند ہوتا ہے اس لیے اس کو گھر سے باہر نکلنے کی مطلقاً اجازت نہیں ہے جب مطلقہ عدت گزارے تو اس کے اور خاوند کے درمیان حجاب ضروری ہے کیونکہ طلاق بائن یا مغلظہ کے بعد وہ اجنبی عورت کی طرح ہے بلکہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب اللعان

۳۶۳۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ
سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ
عُؤَيْمَرَ الْعَجَلَانِيَّ جَاءَ إِلَى عَاصِمِ بْنِ
عَدِيٍّ الْأَنْصَارِيِّ فَقَالَ لَهَا أَرَأَيْتَ يَا
عَاصِمُ كَوَأَنَّ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ
رَجُلًا أَيْقَتْلُهُ فَتَقَتْلُونَهُ أَمْ كَيْفَ
يَفْعَلُ فَسَلُّ لِي يَا عَاصِمُ عَنْ ذَلِكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَأَلَ عَاصِمٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَرِهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّائِلَ وَعَاسِمًا
حَتَّى كَبُرَ عَلَى عَاصِمٍ مَا سَمِعَ مِنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا رَجَعَ عَاصِمٌ إِلَى أَهْلِهِ جَاءَهُ
عُؤَيْمَرٌ فَقَالَ يَا عَاصِمُ مَاذَا قَالَ
لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ عَاصِمٌ لِعُؤَيْمَرَ لَمْ تَأْتِنِي بِخَيْرٍ
قَدْ كَرِهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْمُسْئَلَةَ الَّتِي سَأَلْتُ عَنْهَا
قَالَ عُؤَيْمَرٌ وَاللَّهِ لَا أَنْتَ هِيَ حَتَّى أَسْأَلَهُ
عَنْهَا فَأَقْبَلَ عُؤَيْمَرٌ حَتَّى أَتَى رَسُولَ

حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عویمر عجلانی حضرت عاصم بن عدی انصاری کے پاس آئے اور کہا اسے عاصم یہ بتاؤ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی مرد کو دیکھے تو کیا وہ اس مرد کو قتل کر دے (اور اگر وہ ایسا کرے) تو تم اس شخص کو قتل کر دو گے! پھر وہ کیا کرے؟ اسے عاصم تم میری خاطر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ دریافت کرو۔ حضرت عاصم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ معلوم کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے مسائل کا دریافت کرنا برا سمجھا اور ان کی مذمت کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ جواب حضرت عاصم پر شاق گذرا، جب حضرت عاصم اپنے گھر پہنچے تو ان کے پاس حضرت عویمر آئے اور پوچھا اسے عاصم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا فرمایا ہے؟ حضرت عاصم نے حضرت عویمر سے کہا میں تمہارے پاس کوئی اچھی خبر لے کر نہیں آیا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو سوال کیا تھا، آپ نے اس کو ناگوار سمجھا، حضرت عویمر نے کہا، بخدا میں اس وقت تک باز نہیں آؤں گا جب تک کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ نہ پوچھ لوں! پھر حضرت عویمر لوگوں کی موجودگی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور کہا یا رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ جب کوئی شخص اپنی عورت کے ساتھ کسی مرد کو دیکھے تو کیا اس کو قتل کر دے (اگر وہ ایسا کرے) تو

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ سَطَّ
النَّاسِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ
رَجُلًا وَجَدَ مَعَهُ امْرَأَتَهُ رَجُلًا أَيْقُنْتُهُ
فَتَقْتُلُونَهُ أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ
كَوَلَ فِيكَ وَفِي صَاحِبَتِكَ فَإِذَا هَبَّ فَاثَبَتْ
بِمَا قَالَتْ سَهْلٌ فَتَلَدَعْنَا وَأَنَا مَعَ
النَّاسِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَعْنَا قَالَ عُيَيْبُ كَذَبْتُ
عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَمْسَكْتُهَا
فَطَلَقْتُهَا ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ مَرْءُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَكَانَتْ سُنَّةُ
الْمُتَلَدِّعِينَ -

۳۶۳۴ - وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ يَحْيَى
قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَهْلُ
بْنِ سَعْدٍ أَنَّ عُيَيْبًا الْأَنْصَارِيَّ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنْ بَنِي عَجْلَانَ أَتَى
عَاصِمَ بْنَ عَدِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ
مَالِكٍ وَأَدْرَجَ فِي الْحَدِيثِ قَوْلَهُ وَ
كَانَ فِرَاقُهُ إِيَّاهَا بَعْدَ سُنَّةٍ فِي
الْمُتَلَدِّعِينَ وَرَأَى فِيهِ قَالَ سَهْلٌ
وَكَانَتْ حَامِلًا وَكَانَ ابْنُهَا يُدْعَى
إِلَى أُمِّهِ ثُمَّ جَرَمَتِ السُّنَّةُ أَسَاءَ
يَرِثُهَا وَتَرِثُ مِنْهُ مَا فَرَضَ اللَّهُ
لَهَا -

۳۶۳۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ

آپ لوگ اس کو قتل کر دیں گے پھر وہ کیا کرے؟ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے اور تمہاری بیوی کے
بارے میں حکم نازل ہو گیا ہے، جاؤ اپنی بیوی کو لے کر
اور حضرت سہل کہتے ہیں کہ ان دونوں نے لعان کیا میں
بھی اس وقت لوگوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس تھا جب وہ دونوں لعان سے فارغ ہوئے تو
حضرت عویمیر نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے اب اگر اس عورت
کو اپنے پاس رکھا تو پھر میں جھوٹا ہوں گا۔ پھر انھوں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب دینے سے پہلے اس عورت
کو تین طلاقیں دے دیں۔ ابن شہاب بیان کرتے ہیں کہ
پھر لعان کرنے والوں میں یہی طریقہ رائج ہو گیا۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت عویمیر انصاری رضی اللہ عنہ قبیلہ بنو عجلان سے تھے
وہ حضرت عاصم بن عدی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے، اس کے
بعد حسب سہابی حدیث ہے، البتہ اس سند کے ساتھ حدیث
میں یہ بھی ہے کہ حضرت عویمیر کا اپنی بیوی سے علیحدہ ہونا
بعد میں لعان کرنے والوں میں رائج اور معمول بن گیا اور اس
روایت میں یہ بھی ہے کہ ان کی بیوی حاملہ تھی اور اس بچہ کو
ماں کی طرف منسوب کیا گیا تھا، پھر یہ طریقہ ہو گیا کہ ایسا بچہ
ماں کا وارث ہوتا تھا اور ماں اس کی وارث ہوتی تھی۔

حضرت سہل بن سعد بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور کہا: یا رسول اللہ! اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی مرد کو دیکھے تو وہ کیا کرے اس کے بعد وہی قصہ مروی ہے اور اس روایت میں یہ زیادہ ہے کہ دونوں نے مسجد میں لعان کیا اور میں بھی اس موقع پر موجود تھا اور اس حدیث میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ ارشاد کرنے سے پہلے اس نے اس عورت کو تین طلاقیں دے دیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی بیوی سے علیحدہ ہو گیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لعان کرنے والوں کے درمیان اس طرح علیحدگی ہوگی۔

نَاعَبَدُ الزَّتَّاقِ قَالَ أَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ شَهَابٍ عَنِ الْمُتَلَّاءِ عَنِ ابْنِ سَعْدٍ أَخْبَى بَنِي سَاعِدَةَ أَنَّ رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ جَاءَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا وَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِقِصَّتِهِ وَنَادَى فِيهِ فَتَلَّعَنَّا فِي الْمَسْجِدِ وَأَنَا شَاهِدٌ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ فَطَلَّقَهَا ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ مَرْءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَارَ قَهَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاكُمُ التَّفْرِيقُ بَيْنَ كُلِّ مَتَلَّاءٍ عَنِ ابْنِ

۳۶۳۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبِي حَزَّالٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْكَفْظُ لَهُ قَالَ نَاعَبَدُ اللَّهُ بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَاعَبَدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَأَلْتُ عَنِ الْمُتَلَّاءِ عَنِ ابْنِ سَعْدٍ فِي امْرَأَةٍ مُّضَعَبٍ أَيْفَرَّقُ بَيْنَهُمَا قَالَ قَمَا دَرَيْتُ مَا أَقُولُ فَمَضَيْتُ إِلَى مَنْزِلِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بِمَكَّةَ فَعُذْتُ لِلْعَلَامِ اسْتَأْذِنَ لِي قَالَ إِيَّاهُ فَتَأَمَّلْ فَسَمِعَ صَوْتِي قَالَ ابْنُ جُبَيْرٍ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَدْخُلْ فَوَاللَّهِ مَا جَاءَ بِكَ هَذِهِ السَّاعَةَ إِلَّا حَاجَةً فَدَخَلْتُ فَإِذَا هُوَ مُفْتَرِشٌ بَرْدًا عَنَّا مُتَوَسِّدًا اقْسَادَةً

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ مجھ سے معصب بن زبیر کے زمانہ خلافت میں لعان کرنے والوں کے بارے میں پوچھا گیا کہ کیا ان میں تفریق کر دی جائے گی؟ سعید کہتے ہیں مجھے اس کا جواب معلوم نہیں تھا۔ میں مکہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے گھر گیا، میں نے لڑکے سے کہا میرے لیے اجازت طلب کرو! اس نے کہا وہ اس وقت سو رہے ہیں، حضرت ابن عمر نے میری آواز سن لی اور پوچھا کیا ابن جبیر ہیں؟ میں نے کہا جی! انہوں نے فرمایا اندر آ جاؤ، بخدا تم بغیر کسی ضروری کام کے اس وقت نہیں آئے ہو گے! میں اندر گیا تو دیکھا انہوں نے ایک کبیل بچایا ہوا تھا اور تکیہ سے ٹیک لگائی ہوئی تھی جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی۔ میں نے پوچھا اے ابو عبد الرحمن! کیا لعان کرنے والوں میں تفریق کر دی جاتی ہے؟ حضرت ابن عمر نے فرمایا سبحان اللہ! ہاں! سب سے پہلے جس

حَشُوْهَا لِيَفَّ قُلْتُ اَبَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ
الْمُتَلَاْعَيْنِ اَيُفَرَّقُ بَيْنَهُمَا قَالِ
سُبْحَانَ اللَّهِ نَعَمْ اِنْ اَوَّلَ مَنْ سَمِلَ
عَنْ ذَلِكَ فُلَانٌ بِنُ فُلَانٍ قَالِ يَا
رَسُوْلَ اللَّهِ اَرَاَيْتَ اَنْ تُوَجَّهَ
اَحَدُنَا اَمْرًا تَهْ عَلَى فَا حِشَّةٍ كَيْفَ
يَصْنَعُ اِنْ تَكَلَّمَ تَكَلَّمَ بِأَمْرِ عَظِيْمٍ
وَ اِنْ سَكَتَ سَكَتَ عَنْ مِثْلِ ذَلِكَ قَالِ
فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمْ يُجِبْهُ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ اَتَاهُ
فَقَالَ اِنَّ الَّذِي سَأَلْتُكَ عَنْهُ قَدْ
اُبْتُلِيْتُ بِهِ فَاَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
هُوَ لَا اِيَّ الْاَيْتِ فِي سُورَةِ التَّوْبَةِ وَالَّذِيْنَ
يُرْمُوْنَ اَزْوَاجَهُمْ فَمَلَا هُنَّ عَلَيْهِ وَ
وَعَظْلُهُ وَ ذَكَرَكَ وَاُخْبِرَكَ اَنَّ عَذَابَ
الدُّنْيَا اَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْاٰخِرَةِ
قَالَ لَا وَالَّذِيْ بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا
كَذَبْتُ عَلَيْهَا ثُمَّ دَعَاَهَا فَوَعَظَهَا
وَ ذَكَرَهَا وَاُخْبِرَهَا اَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا
اَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْاٰخِرَةِ قَالَتْ لَا
وَالَّذِيْ بَعَثَكَ بِالْحَقِّ اِنَّكَ كَاذِبٌ
فَبَدَأَ بِالرَّجُلِ فَشَهِدَ اَرْبَعَ شَهَادَاتٍ
بِاللَّهِ اِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِيْنَ وَالْخَامِسَةَ
اَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ اِنْ كَانَ مِنَ
الْكَاْذِبِيْنَ ثُمَّ شَتَّى بِاَلْمَرْأَةِ فَشَهِدَتْ
اَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ اِنَّهُ لَمِنَ الْكَاْذِبِيْنَ
وَالْخَامِسَةَ اَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا اِنْ كَانَ
مِنَ الصَّادِقِيْنَ ثُمَّ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا

۳۶۳۷ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّعْدِيُّ

نے اس کا سوال کیا وہ فلاں بن فلاں تھا، اس نے کہا یا
رسول اللہ! یہ بتلائیے کہ اگر ہم میں سے کوئی شخص اپنی عورت
کو بے حیائی کا کام کرتے دیکھے تو کیا کرے؟ اگر کسی سے
کہے تو ایک بہت بڑی بات کہے گا اگر چپ رہے تو اتنی
بڑی بات پر کیسے چپ رہے! نبی صلی اللہ علیہ وسلم خاموش
رہے اور اس کا کوئی جواب نہیں دیا، بعد میں وہ شخص پھر
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول
اللہ! میں نے آپ سے جس چیز کا سوال کیا تھا وہ صورت
حال اب مجھے خود پیش آگئی ہے، پھر اللہ تعالیٰ نے سورہ
توبہ میں یہ آیت نازل فرمائی وَالَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ اَزْوَاجَهُمْ الْاَيْه
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت اس پر تلاوت فرمائی اور
اس کو وعظ و نصیحت کی اور اس کو سمجھایا کہ دنیا کی سزا (حد
قذف) آخرت کے عذاب سے ہلکی ہے، اس شخص نے
کہا قسم اس ذات کی جس نے حق دے کر آپ کو بھیجا ہے
میں نے اس پر جھوٹ نہیں باندھا، پھر آپ نے اس
عورت کو بلایا اور اس کو وعظ و نصیحت کی اور فرمایا دنیا کی
سزا (حد زنا) آخرت کے عذاب سے ہلکی ہے، اس نے
کہا قسم اس ذات کی جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے
یہ مجھ پر جھوٹی تہمت لگا رہا ہے، پھر آپ نے مرد سے ابتدا
کی اور اس نے چار مرتبہ گواہی دی کہ بخدا وہ سچا ہے اور
پانچویں بار کہا اگر وہ جھوٹا ہو تو اس پر اللہ کی لعنت ہو، پھر
آپ اس عورت کی طرف متوجہ ہوئے، اس نے چار بار یہ
گواہی دی کہ یہ جھوٹا ہے اور پانچویں بار یہ کہا کہ اگر یہ سچا
ہو تو اس عورت پر اللہ کا غضب نازل ہو، پھر آپ نے
دونوں کے درمیان تفریق کر دی۔

سید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت معتب بن سیر

قَالَ نَا عِيْسَى بْنُ يُوْنُسَ قَالَ نَا عَبْدُ الْمَلِكِ
ابْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ
قَالَ سَمِعْتُ عَنِ الْمُتَّلَا عَنِ بْنِ مَسْرُ
مُصْعَبِ بْنِ الرَّبِيعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ فَلَمْ أَدْرِ مَا أَقُولُ فَتَأْتَيْتُ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا فَقُلْتُ أَرَأَيْتَ الْمُتَّلَا عَنِ بْنِ
أَيْفَرَقُ بَيْنَهُمَا ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِ
ابْنِ ثَمِيرٍ.

کے زمانہ خلافت میں مجھ سے لعان کرنے والوں کے بارے
میں پوچھا گیا مجھے اس کا جواب معلوم نہیں تھا میں حضرت
عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس گیا میں نے کہا مجھے یہ
بتلائیے کہ لعان کرنے والوں کے درمیان تفریق کی جائے
گی؟ اس کے بعد سب سابق حدیث ہے۔

۳۶۳۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ
بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَرُحَيْدُ بْنُ حَزْبٍ
وَالْقَاسِمُ بْنُ يَحْيَى قَالَ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ
الْأَعْرَابِيُّ نَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ
عُمَرَ وَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُتَّلَا عَنِ بْنِ
حِسَابِكُمَا عَلَى اللَّهِ أَحَدُكُمَا كَاذِبٌ لَا
سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا
لِي قَالَا لَا مَالَ لَكَ إِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ
عَلَيْهَا فَهُوَ بِمَا اسْتَحْلَلْتَ مِنْ فَرْجِهَا
وَ إِنْ كُنْتَ كَذَبْتَ عَلَيْهَا فَذَاكَ أَبْعَدُ
لَكَ مِنْهَا قَالَ رُحَيْدُ بْنُ حَزْبٍ وَابْنُ عُمَرَ
قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ وَ سَعِيدِ بْنِ
ابْنِ جُبَيْرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعان کرنے والوں سے فرمایا :
تمہارا حساب اللہ پر ہے تم میں سے کوئی ایک جھوٹا ہے ،
تمہارا اس عورت پر اب کوئی حق نہیں ہے ، اس نے عرض
کیا یا رسول اللہ ! اور میرا مال ؟ آپ نے فرمایا اب مال میں
تمہارا کوئی حق نہیں ہے اگر تم سچے ہو تو وہ مال اس کی فرج کے
عرض میں ہے اور اگر تم جھوٹے ہو تو مال کا مطالبہ بہت
بمید ہے ! اس پر کی سند میں کچھ تغیر و تبدل ہے۔

۳۶۳۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الزُّهْرَانِيُّ
قَالَ نَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بزرگ علما کے آدمی اور اس کی
بیوی میں تفریق کر دی ، اور فرمایا اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ تم میں

سے ایک کاذب ہے، پس کیا تم میں سے کوئی توبہ کرنے والا ہے۔ ۱۰

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے لعان کے بارے میں سوال کیا اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق روایت کی

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت مصعب بن زبیر نے لعان کرنے والوں میں تفریق نہیں کی۔ سعید کہتے ہیں میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے اس کا ذکر کیا انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو عجلان کے فریقوں میں تفریق کر دی تھی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک شخص نے لعان کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے درمیان تفریق کر دی اور بچے کو ماں کے ساتھ لاحق کر دیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول

قَالَ فَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَخَوَيْ بَنِي الْعُجْلَانِ قَالَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّ أَحَدَكُمَا كَاذِبٌ فَهَلْ مِنْكُمَا تَائِبٌ

۳۶۴۰ - حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ قَالَ نَا سُفْيَانُ عَنْ أَيُّوبَ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ اللَّعَانِ فَذَكَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ

۳۶۴۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ الْيُسْمَعِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِلْيُسْمَعِيِّ وَابْنُ مُثَنَّى قَالُوا نَا مُعَاذٌ وَهُوَ ابْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَزْمَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ لَمْ يُفَرِّقْ مُصْعَبُ بَيْنَ الْمُتَلَا عَيْنَيْنِ قَالَ سَعِيدٌ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ فَرَّقَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَخَوَيْ بَنِي الْعُجْلَانِ

۳۶۴۲ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَ قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا مَالِكٌ ح قَالَ وَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ اللَّفْظُ لَهُ قَالَ قُلْتُ لِمَالِكٍ حَدَّثَكَ نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا لَاعَنَ امْرَأَتَهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا وَ الْحَقُّ الْوَلَدَ بِأُمِّهِ

۳۶۴۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انصاری اور اس کی عورت کے درمیان لگان کر آیا اور ان کے درمیان تفویض کر دی۔

قَالَ نَا أَبُو سَامَةَ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَ نَا أَبِي قَالَةَ نَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ
تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ لَأَعْنِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَامْرَأَتِهِ وَفَرَّقَ
بَيْنَهُمَا۔

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے۔

۳۶۴۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى وَ
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا نَا يَحْيَى وَهُوَ الْقَطَّانُ
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں جمعہ کی شب مسجد میں بیٹھا تھا کہ ایک انصاری نے آکر کہا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی اجنبی مرد کو پائے تو وہ کیا کرے؟ اگر وہ یہ بات کہے تو تم اس کو دھڑن میں (کرٹے لگاؤ گے اور اگر اس کو قتل کرے تو تم اس کو (قصاص میں) قتل کر دو گے، اور اگر وہ خاموش رہے تو سخت غیظ و غضب میں خاموش رہے گا، بخدا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلہ کا حل پوچھوں گا، دوسرے دن وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے یہ مسئلہ دریافت کیا اور کہا اگر کوئی شخص اپنی عورت کے ساتھ کسی مرد کو پائے اور یہ واقعہ ذکر کرے تو آپ لوگ اس کو کرٹے لگائیں گے اور اگر قتل کر دے تو آپ لوگ اس کو قتل کر دیں گے اور اگر وہ خاموش رہے تو سخت غیظ و غضب میں خاموش رہے گا، آپ نے فرمایا: اے اللہ اس مسئلہ کو کھول دے اور آپ دعا کرتے رہے حتیٰ کہ لگان کی آیت نازل ہو گئی، (ترجمہ) وہ لوگ جو اپنی بیویوں کو تہمت لگاتے ہیں اور ان کے پاس بھڑان کے اند کوئی گواہ نہیں ہے۔ پھر وہ شخص اس مسئلہ سے دوچار ہو گیا، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنی بیوی کو لے کر آیا اور ان دونوں

۳۶۴۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ
عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَاقُ بْنُ
إِبْرَاهِيمَ وَاللَّفْظُ لَزْهَيْرٍ قَالَ إِسْحَاقُ
أَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ نَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
أَنَا لَيْلَةً جُمُعَةٍ فِي الْمَسْجِدِ إِذْ جَاءَ
رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ لَوْ أَنَّ رَجُلًا
وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا فَتَكَلَّمَ
بِحَدِّ تَمُوهٍ أَوْ قَتَلَ قَتْلُ تَمُوهٍ وَإِنْ
سَكَتَ سَكَتَ عَلَى غَيْظٍ وَاللَّهُ لَا سَكَنَ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْغَدِ أَقْبَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ
لَوْ أَنَّ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا
فَتَكَلَّمَ بِحَدِّ تَمُوهٍ أَوْ قَتَلَ قَتْلُ تَمُوهٍ
أَوْ سَكَتَ سَكَتَ عَلَى غَيْظٍ قَالَ اللَّهُمَّ
افْتَحْ وَجْعَلْ يَدُوعُوكَ لَتِ آيَةً
الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ
وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ
هَذِهِ آيَاتُ فَأُبَيِّنَ بِهَا ذُلِكَ

نے لعان کیا۔ مرد نے چار مرتبہ یہ گواہی دی کہ بخدا وہ سچوں میں سے ہے اور پانچویں مرتبہ لعنت کرتے ہوئے کہا اگر وہ جھوٹوں میں سے ہے تو اس پر اللہ کی لعنت ہو، پھر عورت نے لعان کرنا شروع کیا اور کہا کہ یہ جھوٹوں میں سے ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رک جا! (ذرا سوچ کر) لعان کر، وہ عورت نہیں مانی اور اس نے لعان کیا جب وہ دونوں چلے گئے تو آپ نے فرمایا اس کے ہاں سیاہ نام اور گھنگر یا لے بالوں والا بچہ پیدا ہوگا اور اس کے ہاں سیاہ نام گھنگر یا لے بالوں والا ہی بچہ پیدا ہوا۔

الرَّجُلُ مِنْ بَيْنِ النَّاسِ فَجَاءَهُ هُوَ
وَأَمْرًا ثُمَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَتَلَا عَنَّا فَشَهِدَ الرَّجُلُ أَدْبَعُ
شَهَادَاتٍ بِاللهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ
ثُمَّ لَعَنَ الْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ
إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ فَذَاهَبَتْ
لِتَعْلَنَ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَهْ فَأَبَتْ فَلَعَنْتُ فَلَمَّا
أَذْبَرَا قَالَ لَعَلَّهَا أَنْ تَجِيئَ
بِهِ أَسْوَدٌ جَعْدًا فَجَاءَتْ بِهِ أَسْوَدٌ
جَعْدًا۔

ف! اللہ تعالیٰ نے آپ کو وحی سے مطلع فرمایا تھا کہ اس کے ہاں ایسا بچہ پیدا ہوگا یا اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایسی قوت کشفیہ دی تھی جس سے آپ مستقبل میں ہونے والے واقعات کو جان لیتے تھے۔ علامہ اہل سنت جو آپ کے بارے میں علم غیب کے قائل ہیں اس کا یہی مطلب ہے۔

ایک اور سند سے بھی ایسی روایت ہے۔

۳۶۴۶۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَا عَبْدَهُ سُبُّ
سُكَيْمَانَ جَمِيعًا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ۔

محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے اس خیال سے پوچھا کہ انہیں معلوم ہوگا انہوں نے کہا کہ حضرت ہلال بن امیہ رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی کو شریک بن سحار کے ساتھ تہمت لگائی جو حضرت برادر بن مالک کے انبیانی بھائی تھے۔ اور یہ پہلے شخص تھے جنہوں نے اسلام میں لعان کیا، انہوں نے اس عورت سے لعان کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس عورت کو دیکھتے رہنا اگر اس کے ہاں سفید رنگ کا سیدھے بالوں اور سرخ آنکھوں والا بچہ پیدا ہوا تو وہ ہلال بن امیہ کا ہے اور اگر سر گیس آنکھوں اور گھنگر یا لے بال پتلی پنڈ لیوں والا بچہ

۳۶۴۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُثَنَّى قَالَ
نَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ نَا هِشَامٌ عَنْ مُحَمَّدٍ
قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ وَأَنَا أُمَرَى الْأَنْبِ عِنْدَهُ
مِنْهُ عِلْمًا فَقَالَ إِنْ هَلَالَ بَنُ
أُمَيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَذَاهَبَتْ
أُمْرَاتُهُ بِشَرِّكِ بْنِ سَحْمَاءَ وَكَانَ
أَخَا الْبَرَاءِ ابْنِ مَالِكٍ لِأُمِّهِ فَكَانَ أَوَّلَ
رَجُلٍ لَا عَنَ فِي الْإِسْلَامِ وَقَالَ فَلَا عَنَهَا
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَبْصَرُوهَا فَإِنْ جَاءَتْ بِهَ أَبْيَضَ سَبْطًا
وَصِنَى الْعَيْنَيْنِ فَهُوَ يَهْلُلُ بِنِ أُمِّيَّةٍ
وَإِنْ جَاءَتْ بِهَ أَكْحَلَ جَعْدًا حُمْشِ
السَّاقَيْنِ فَهُوَ لِشَرِّكَ بِنِ سَهْمَاءَ
قَالَ فَأَنْبِئْتُ أَنَّهَا جَاءَتْ بِهَ أَكْحَلَ
جَعْدًا حُمْشِ السَّاقَيْنِ

ہو تو وہ شریک بن عمار کا ہے، حضرت انس کہتے ہیں اس کے
ہاں سر ملیں آنکھوں، گھنگریاں بال اور پتلی پنڈلیوں والا
بچہ پیدا ہوا۔

۳۶۴۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ
ابْنُ الْمُهَاجِرِ وَعِيسَى بْنُ حَمَّادٍ الْمِصْرِيُّ
وَاللَّفْظُ لِبْنِ رُمِحٍ قَالَ أَنَا اللَّيْثُ عَنْ
يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ
عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ قَالِ ذِكْرُ
التَّلَا عَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَاصِمُ بْنُ عَدِيٍّ
فِي ذَلِكَ قَوْلًا ثُمَّ انْصَرَفَ فَاتَاهُ رَجُلٌ
مِنْ قَوْمِهِ يَشْكُو إِلَيْهِ أَنَّ وَجَدَ
مَعَ أَهْلِهِ رَجُلًا فَقَالَ عَاصِمٌ مَا
أُبْلِغْتُ بِهَذَا إِلَّا لِقَوْلِي فَنَذَبَ بِهِ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأُخْبِرَ بِالَّذِي وَجَدَ عَلَيْهِ امْرَأَتَهُ
وَكَانَ ذَلِكَ الرَّجُلُ مُصَفَّرًا قَبِيلِ
اللَّحْمِ سَبْطُ الشَّعْرِ وَكَانَ الَّذِي ادَّعَى
عَلَيْهِ أَنَّ وَجَدَ عِنْدَ أَهْلِهِ نَحْدُلًا
أَدَمَ كَثِيرَ اللَّحْمِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ بَيْنَ فَوْضَعَتِ
شَيْبَهَا بِالرَّجُلِ الَّذِي ذَكَرَ مَرَّ وَجْهَهَا
أَنَّ وَجَدَهُ عِنْدَهَا فَلَا عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے لعان کا تذکرہ کیا گیا۔
حضرت عاصم بن عدی نے اس سلسلہ میں کچھ کہا پھر چلے گئے
پھر ان کے پاس ان کے قبیلہ کا ایک آدمی آیا اور اس نے
کہا میں نے اپنی بیوی کے پاس ایک اجنبی مرد کو پایا ہے
حضرت عاصم کہنے لگے میں اپنی بات کی وجہ سے اس معاملہ
میں پڑا، وہ اس شخص کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بتلایا کہ اس
شخص نے اپنی بیوی کے پاس کسی مرد کو دیکھا ہے، یہ
شخص زرد رو، دبلا پتلا اور سیدھے بالوں والا تھا اور جس
شخص کے ساتھ اس نے اپنی بیوی کو متہم کیا تھا، بھری
بھری پنڈلیوں والا، گندمی رنگت والا اور قربہ بدن تھا۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی اسے اللہ! تو اس مسئلہ
کا حل بیان فرما! پھر اس عورت کے ہاں جو بچہ پیدا ہوا
وہ اس شخص کے مشابہ تھا جس پر اس شخص نے تہمت
لگائی تھی، پھر انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
سامنے آپس میں لعان کیا۔ حاضرین مجلس میں سے ایک شخص
نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کیا یہ وہی عورت تھی جس
کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اگر
میں بنی گواہوں کے کسی عورت کو سنگسار کرتا تو اس عورت
کو کرتا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا نہیں! وہ عورت تو وہ
تھی جو اسلام لانے کے بعد علی الاعلان بدکاری کرتی تھی۔

فَقَالَ رَجُلٌ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي الْمَجْلِسِ أَيْ هِيَ الَّتِي قَالَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ رَجِمْتُ أَحَدًا بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ لَرَجِمْتُ هَذِهِ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَا تِلْكَ أَمْرًا أَهًا كَأَنْتَ تَظْهَرُ فِي الْإِسْلَامِ السُّوءَ -

۳۶۴۹ - وَحَدَّثَنِيهِ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْوَيْسِ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ أَبِي بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ ذُكِرَ الْمَتَلَانِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ الْكَلْبِ وَنَادَى بَعْدَ قَوْلِهِ كَشِيرًا اللَّحْمِ قَالَ جَعْدٌ قَطُطٌ -

۳۶۵۰ - حَدَّثَنَا عُمَرُ وَالتَّاقِدُ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَالتَّفْطُلِيُّ وَابْنُ أَبِي عِيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ ذُكِرَ الْمَتَلَانِ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ ابْنُ شَدَادٍ أَهْمَا الذَّانِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ رَاجِمًا أَحَدًا بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ لَرَجِمْتُهَا فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَا تِلْكَ أَمْرًا أَهًا أَهَكَنْتُ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ فِي رِوَايَتِهِ عَنِ الْقَاسِمِ ابْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لمان کرنے والوں کا تذکرہ کیا گیا، باقی روایت حسب سابق ہے صرف اتنا اضافہ ہے کہ جس شخص کے ساتھ تہمت لگائی گئی تھی وہ فرہ جسم اور سخت گھنگریالے بالوں والا تھا۔

عبد اللہ بن شداد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے سامنے لمان کرنے والوں کا ذکر کیا گیا تو ابن شداد نے کہا: کیا یہ وہی تھے جن کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اگر میں کسی شخص کو رہنما گواہوں کے رجم کرتا تو اس عورت کو رجم کرتا! حضرت ابن عباس نے فرمایا نہیں! وہ عورت علی الاعلان بدکاری کرتی تھی۔

اللہ تعالیٰ عنہما۔

۳۶۵۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِي
عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
أَنَّ سَعْدَ بْنَ عْبَادَةَ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَجِدُ مَعَ
أَمْرَاتِهِ رَجُلًا يَقْتُلُهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا قَالَ سَعْدُ
بَلَى وَالَّذِي أَكْرَمَكَ بِالْحَقِّ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْمَعُوا إِلَى
مَا يَقُولُ سَيِّدُكُمْ۔

۳۶۵۲ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا إِسْحَاقُ بْنُ عِيسَى قَالَ نَا مَالِكٌ
عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ سَعْدَ بْنَ
عْبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنْ وَجَدْتُ مَعَ امْرَأَتِي
رَجُلًا مُهْلِكًا حَتَّى آتِي بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ
قَالَ نَعَمْ۔

۳۶۵۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ
بِلَالٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُهَيْلٌ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عْبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ وَجَدْتُ مَعَ أَهْلِي
رَجُلًا لَمْ أَمْسَهُ حَتَّى آتِي بِأَرْبَعَةِ
شُهَدَاءَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ قَالَ كَلَّا وَالَّذِي
بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنْ كُنْتُ لَأُعَاجِلُهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
سعد بن عبادہ انصاری رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ!
یہ نکالنیے اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس کسی مرد کو پا
تو کیا اس کو قتل کر دے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا نہیں! حضرت سعد نے کہا کیوں نہیں! اس ذات
کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے (اس کو قتل
کر دینا چاہیے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سنو
تمہارے سردار کیا کہہ رہے ہیں؟

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ!
اگر میں اپنی بیوی کے ساتھ کسی غیر مرد کو پاؤں تو کیا میں
اس کو اتنی مہلت دوں گا کہ چار گواہ لے کر آؤں؟ آپ نے
فرمایا: ہاں!

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر میں اپنی بیوی کے
ساتھ کسی اجنبی مرد کو دیکھوں تو کیا میں اسے اس وقت
تک ہاتھ نہ لگاؤں جب تک کہ چار گواہ نہ لے آؤں؟ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں! انھوں نے کہا ہرگز نہیں!
قسم اس ذات کی جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے میں
تو اس سے پہلے اس کو تلوار سے قتل کر دوں گا۔ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سنو! تمہارے سردار کیا
کہہ رہے ہیں یہ غیرت دار ہے، میں اس سے زیادہ غیرت دار

بِالسَّيْفِ قَبْلَ ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْمِعُوا إِلَى مَا يَقُولُ
سَيِّدُكُمْ إِنَّهُ لَغَيُورٌ وَأَنَا أَغَيْرُ مِنْهُ
وَاللَّهُ أَغَيْرُ مِنِّي -

ہوں، اور اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیور ہے۔

۳۶۵۴ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ
الْقَوَارِيرِيُّ وَأَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ
حُسَيْنٍ الْجَعْدَرِيُّ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كَامِلٍ
قَالَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ
ابْنِ عَمِيرٍ عَنْ وَثَّاءٍ كَاتِبِ الْمَغِيرَةِ
عَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ
عُبَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَوْ أَنَّ
رَجُلًا مَعَ امْرَأَةٍ لَضَرَبْتُهَا بِالسَّيْفِ
غَيْرَ مُصْفِحٍ عَنْهُ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اتَّعَجِبُونَ
مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ فَإِنَّ اللَّهَ لَا نَا أَغَيْرُ مِنْهُ
وَاللَّهُ أَغَيْرُ مِنِّي مِنْ أَجْلِ غَيْرَةِ اللَّهِ
حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا
بَطَنَ وَلَا شَخْصَ أَغَيْرُ مِنَ اللَّهِ وَلَا شَخْصَ
أَحَبُّ إِلَيَّ الْعُدُوِّ مِنَ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ
ذَلِكَ بَعَثَ اللَّهُ الْمُرْسَلِينَ مُبَشِّرِينَ وَ
مُنذِرِينَ وَلَا شَخْصَ أَحَبُّ إِلَيَّ
الْمُدْحَةِ مِنَ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَعَدَّ
اللَّهُ الْجَنَّةَ -

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: اگر میں
نے اپنی بیوی کے ساتھ کسی غیر مرد کو دیکھا تو میں بغیر کسی
چشم پوشی کے تلوار سے اس کا سراڑا دوں گا۔ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم تک یہ بات پہنچی تو آپ نے فرمایا کیا تم سعد
کی غیرت سے تعجب کرتے ہو، قسم بخدا میں اس سے
زیادہ غیرت مند ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھ سے زیادہ غیور ہے
اللہ تعالیٰ نے اپنی غیرت کے سبب سے بے حیائی
کے تمام ظاہری اور باطنی کاموں کو حرام کیا ہے، اور اللہ تعالیٰ
سے زیادہ کوئی عذر کو قبول کرنے والا نہیں اسی لیے اللہ تعالیٰ
نے رسولوں کو بھیجا ہے جو بشارت دینے والے ہیں اور
ڈرانے والے ہیں، اللہ تعالیٰ سے زیادہ کسی کو ترغیب
پسند نہیں ہے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے جنت کا وعدہ
فرمایا ہے۔

۳۶۵۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي قُبَيْبَةَ
قَالَ نَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ وَثَّاءٍ عَنْ
عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مِثْلَهُ وَقَالَ غَيْرُ مُصْفِحٍ وَلَمْ يَقُلْ

ایک اور سند سے بھی یہ روایت منقول ہے اور اس
میں "غیر مصفع" اور "عنہ" نہیں ہے۔

۳۶۵۶ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ
بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعُمَرُ وَالتَّائِقُ وَزُهَيْرُ
بْنُ حَرْبٍ وَالتَّلْفُظُ لِقُتَيْبَةَ قَالُوا نَأْسُفِيَانُ
بْنُ عِيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ
بْنِ الْمُسْتَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِّنْ بَنِي
فَرَارَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ إِنَّ امْرَأَتِي وَلَدَتْ غُلَامًا سَوَدَ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا
أَتَوَاتُهَا قَالَ مُحْرَقٌ قَالَ هَلْ فِيهَا
مِنْ أَوْسَاقٍ قَالَ إِنْ فِيهَا أَوْسَاقٌ قَالَ
فَأَنَّى أَتَاهَا ذَاكَ قَالَ عَسَى أَنْ يَكُونَ
نَوْعًا عَرَقٌ قَالَ وَهَذَا عَسَى أَنْ يَكُونَ
نَوْعًا عَرَقٌ -

۳۶۵۷ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ
قَالَ ابْنُ رَافِعٍ نَاوَقَالَ الْأَخْرَاقِ أَنَا
عَبْدُ الرَّثَمَةِ قَالَ أَنَا مَعْمَرٌ قَالَ وَحَدَّثَنَا
ابْنُ رَافِعٍ قَالَ نَا ابْنُ أَبِي قُدَيْلٍ قَالَ أَنَا
ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ جَمِيعًا عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا
الْإِسْنَادِ نَحْوُ حَدِيثِ مَعْمَرٍ فَقَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ وَلَدَتْ امْرَأَتِي غُلَامًا سَوَدَ وَهُوَ
حِينَئِذٍ يُعَرِّضُ بَأَن يَنْفِيَهُ وَنَرَادُ فِي آخِرِ
الْحَدِيثِ قَالَ لَمْ يُرْحَضْ لَهُ فِي
الْإِنْتِفَاءِ مِنْهُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بنو فزارہ کا ایک شخص
حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ میری بیوی کے ہاں ایک سیاہ فام
لڑکا پیدا ہوا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہارا
پاس اونٹ ہیں، کہا ہاں! فرمایا وہ کس رنگ کے ہیں؟ اس
نے کہا سرخ رنگ کے ہیں! آپ نے فرمایا کیا ان میں کوئی
خاک رنگ کا بھی ہے؟ اس نے کہا ان میں خاک رنگ کا
بھی ہے، آپ نے فرمایا وہ کہاں سے آگیا؟ اس نے
کہا شاید (اس اونٹ کے) آباؤ اجداد کی کسی رگ سے اس
کو گھسیٹ لیا! آپ نے فرمایا ہو سکتا ہے تیرے بچے
میں بھی کسی رگ سے یہ رنگ گھسیٹ لیا ہو!

ایک اور سند سے بھی یہ روایت ہے مگر مسموم کی
روایت میں یہ زیادتی ہے کہ ایک شخص نے درپردہ اپنے
نسب کی نفی کرتے ہوئے کہا: یا رسول اللہ! میری بیوی
نے ایک سیاہ فام لڑکا جنم لیا ہے اور اس حدیث کے آخر
میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نسب
منتفی کرنے کی اجازت نہیں دی۔

۳۶۵۸۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ
ابْنُ يَحْيَى وَاللَّفْظُ لِحَرَمَلَةَ قَالَ أَنَا ابْنُ
وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أَعْرَابِيًّا
أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَمْرًا أَتَى وَلَدْتُ
عُلَامًا أَسْوَدَ وَرَأْيِي أَنَّهُ كَرْتَبٌ فَقَالَ
لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ
تَلَكَ مِنْ إِبِلٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ مَا أَلَوَانُهَا
قَالَ حُمْرٌ قَالَ فَهَلْ فِيهَا مِنْ أَوْسَاقٍ
قَالَ نَعَمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ هُوَ قَالَ لَعَلَّهُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ يَكُونُ نَزْعًا عِزْقٌ لَكَ
فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا
لَعَلُّكَ أَنْ يَكُونَ نَزْعًا عِزْقٌ لَكَ۔

۳۶۵۹۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ
قَالَ نَا حَجَّيْنِ قَالَ نَا الْكَيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ قَالَ بَلَّغْنَا أَنَّ أَبَا
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ
يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِنَحْوِ حَدِيثِهِمْ۔

لعان کا لغوی اور اصطلاحی معنی

ایک اور سند سے بھی حضرت ابو ہریرہؓ نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق روایت بیان کی
ہے۔

لعان کا لفظ لعن سے ماخوذ ہے۔ علامہ سید مرتضیٰ نقضی زبیدی لکھتے ہیں کہ لعن کی نسبت
اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو تو اس کا معنی ہے دھتکارنا اور غیر سے دور کرنا اور جب
اس کی نسبت مخلوق کی طرف ہو تو یہ بد دعا کا کلمہ ہے، اور لکھتے ہیں کہ لعان کا معنی یہ ہے کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی
کو زنا کی تہمت لگائے تو امام اس کے اور اس کی بیوی کے درمیان لعان کر لے اور مرد سے ابتداء کرے، مرد چار بار
یہ کہے کہ میں اللہ کو اس بات پر گواہ بناتا ہوں کہ اس نے فلاں مرد کے ساتھ زنا کیا ہے اور میں اپنی اس تہمت میں
صادق ہوں، جب وہ چار بار یہ قسم کھائے تو پانچویں بار یہ کہے کہ اگر وہ زنا کی اس تہمت لگانے میں جھوٹا ہو تو اس
پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو، پھر عورت کو کھڑا کیا جائے اور وہ چار بار یہ کہے کہ میں اللہ کو اس پر گواہ بناتی ہوں کہ اس

شخص نے جو مجھ پر تہمت لگائی ہے یہ اس تہمت میں جھوٹوں میں سے ہے اور پانچویں بار یہ کہے کہ اگر یہ سچوں میں سے ہو تو مجھ پر اللہ کا غضب نازل ہو۔ لعان کے بعد وہ عورت اس شخص سے بائز ہو جائے گی اور کبھی اس شخص کے لیے حوالہ نہیں ہوگی، اگر وہ حاملہ ہو تو بچہ اس عورت کے ساتھ لاحق کیا جائے گا یہ

لعان کے شرعی معنی میں مذاہب فقہاء | علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ لعان کا شرعی معنی ہے ایسی شہادات جو قسموں سے مؤکد ہوں اور لعنت کے ساتھ مقرون ہوں، اور امام شافعی فرماتے ہیں یہ وہ قسمیں ہیں جو لفظ شہادت کے ساتھ مؤکد ہوں، امام شافعی کے نزدیک اس میں قسم کی اہلیت شرط ہے اس لیے مسلمان اور اس کی کافر بیوی اور کافر اور کافرہ اور غلام اور اس کی بیوی میں بھی لعان ہو جاتا ہے، امام مالک اور امام احمد فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک اس میں شہادت کی اہلیت شرط ہے اس لیے لعان ایسے مسلمان، آزاد، عاقل، بالغ کے ساتھ خاص ہے جس پر حد قذف نہ لگائی گئی ہو یہ

لعان کی وجہ تسمیہ | مرد لعنت کا لفظ کہتا ہے اور عورت غضب کا لفظ کہتی ہے اور اس مسئلہ کا عنوان لعان بنایا گیا ہے جبکہ آیت میں لعنت اور غضب دونوں الفاظ ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ابتداً مرد سے ہوتی ہے اور وہ لعنت کا لفظ کہتا ہے اور مرد کی جانب قوی ہے نیز لعان کرنے نہ کرنے کا مدار مرد ہی پر ہوتا ہے اور عورت کو غضب کے لفظ کے ساتھ خاص کیا گیا ہے کیونکہ مرد کی نسبت عورت کا جرم بڑا ہے مرد اگر جھوٹا ہو تو وہ حد قذف کا مستحق ہے اور اگر عورت جھوٹی ہو تو وہ سنگسار کی جانے کی مستحق ہے۔

بلا ضرورت سوالات کو ناپسند کرنا | حدیث نمبر ۳۶۳۳ میں ہے حضرت عاصم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی اجنبی مرد کو دیکھے تو کیا کرے؟ آیا اس کو قتل کر دے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس سوال کو ناپسند کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ناپسند کرنے کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عاصم کو اس قسم کا واقعہ پیش نہیں آیا تھا اور وہ یہ سوال بلا ضرورت کر رہے تھے اور اس کے جواب میں کسی مسلمان مرد یا مسلمان عورت کی پردہ دری ہے یا کسی بے حیائی کے کام کی اشاعت ہے اور کسی مسلمان مرد یا عورت کی برائی کا ذکر ہے، البتہ جن مسائل میں مسلمان مبتلا ہوں اور وہ اپنی کسی ضرورت کی وجہ سے سوال کریں تو اس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلا کراہت جواب دیتے تھے۔

زانی کو از خود قتل کرنے کا حکم | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی اجنبی مرد کو پائے اور یہ متحقق ہو جائے کہ اس نے زنا کیا ہے اور وہ شخص اس سبب سے اس زانی کو قتل کر دے تو جمہور فقہاء اسلام کا یہ نظر یہ ہے کہ اس پر قصاص لازم آئے گا الا یہ کہ وہ زنا کے ثبوت پر چار گواہ پیش کر دے یا مقتول کے ورثہ اس کے زنا کا اعتراف کر لیں۔ اور یہ شرط بھی ہے کہ وہ زانی شادی شدہ ہو یہ دنیاوی ضابطہ

۱۔ سید محمد رفیع حسینی ریزی حنفی، تاج العروس شرح القاموس ج ۹ ص ۳۳۵-۳۳۷، مطبوعہ مطبعہ خیرہ مصر ۱۳۰۶ھ

۲۔ علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۰ ص ۲۹۰، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۸ھ

۳۔ عمدۃ القاری ج ۲۰ ص ۲۹۰،

ہے اور اگر وہ سچا ہے تو آخرت میں اس پر کوئی وبال نہیں ہوگا۔ بعض شوافع کا قول یہ ہے کہ جو شخص بھی سلطان کی اجازت کے بغیر کسی شادی شدہ زانی کو قتل کرے گا اس سے قصاص لیا جائے گا بلکہ

امام ابو حنیفہ کا قول جمہور کے موافق ہے، اگر دو شخص گواہی دیں کہ اس شخص نے فلاں آدمی کو زنا کے سبب سے قتل کیا ہے تو جمہور کے نزدیک اس سے قصاص لیا جائے گا اور امام احمد کے نزدیک اس پر قصاص نہیں ہے بلکہ

جمہور کی دلیل ابن ماجہ کی روایت ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے تو حضرت سعد کے جواب میں فرمایا تلوار کافی گواہ ہے، پھر فرمایا نہیں! مجھے خدشہ ہے کہ پھر لوگ نشہ اور غیرت میں اگر دھڑا دھڑا قتل کرنا شروع کر دیں گے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سبب سے قتل کرنے کی اجازت نہیں دی، البتہ جس پر چار گواہوں سے زنا ثابت ہو جائے اس کا معاملہ الگ ہے کیونکہ وہ مباح الدم ہے اس لیے اس صورت میں اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا، لیکن کسی شخص کو بھی قانون اپنے ہاتھ میں لینے کی اجازت نہیں ہے اور اس وجہ سے وہ مؤاخذہ کا مستحق ہوگا۔

لعان کے بعد تفریق میں مذاہب فقہاء | علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ امام مالک امام شافعی اور ان کے موافقین کا یہ نظریہ ہے کہ نفس لعان سے، لعان کرنے والوں کے درمیان تفریق ہو جاتی ہے، امام مالک اور ان کے اکثر اصحاب کا قول یہ ہے کہ عدت کے لعان سے فارغ ہونے کے بعد تفریق ہو جاتی ہے اور امام شافعی اور ان کے اکثر اصحاب کا قول یہ ہے کہ مرد کے لعان سے فارغ ہوتے ہی تفریق ہو جاتی ہے۔ مسنون مالکی کا بھی یہی قول ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اور سفیان ثوری کا یہ قول ہے کہ نفس لعان سے تفریق نہیں ہوتی بلکہ لعان کے بعد قاضی کے تفریق کرنے سے تفریق ہوتی ہے، اور امام احمد بن حنبل کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں، ایک میں احناف کے ساتھ ہیں اور دوسرے میں شوافع کے ساتھ

علامہ ابوالحسن مروادی حنبلی لکھتے ہیں کہ وجہ میں لکھا ہے کہ امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ نفس لعان سے تفریق ہو جاتی ہے اور محمد، عظیم، رعایتین، حادی صغیر، فردغ وغیرہ کتب خابله میں اسی قول کو مقدم کیا ہے۔ اور امام احمد بن حنبل کا دوسرا قول یہ ہے کہ نفس لعان سے تفریق نہیں ہوتی جب تک حاکم تفریق نہ کرے خرقی (المغنی ابن قدامہ کا متن) کا یہی مختار ہے۔ قاضی، شریف، ابوالخطاب اور ابن النبیاء وغیرہم فقہاء خابله نے اسی قول کو اختیار کیا ہے، ہلیر، مذہب مسدک الذہب اور دوسری کتب خابله میں بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے اور انتصار میں لکھا ہے کہ عام اصحاب خابله کا بھی یہی مختار ہے۔

- ۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۷۴۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۴۸۸، مطبوعہ نور محمد ص ۱۷۸، المطابع کراچی، الطبعة الاولى، ۱۳۷۵ھ
- ۲۔ حافظ ابن حجر مستطانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۴۴۹، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ
- ۳۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۸۷، مطبوعہ نور محمد کا رضانہ تجارت کتب کراچی
- ۴۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۲۹۵، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ
- ۵۔ علامہ علاؤ الدین علی بن سلیمان مروادی متوفی ۸۸۵ھ، انصاف ج ۱ ص ۲۵۲-۲۵۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۷۷ھ

حافظ ابن حجر عسقلانی نے علامہ نووی کی اس دلیل کو رد کرتے ہوئے لکھا ہے کہ شرح مسلم میں علامہ نووی کی اس عبارت کے یہ دوہم جہت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عویمیر کے تین طلاقیں دینے کے بعد فرمایا "لا سبیل لك علیہا" اندر یہ کہ یہ جملہ حضرت سہل بن سعد ساعدی کی روایت میں موجود ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے، یہ جملہ حضرت ابن عمر کی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے بعد ہے۔

اللہ یعلم ان احداکما کاذب۔ ۱۰

حافظ ابن حجر عسقلانی کی اس وضاحت سے یہ معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد "فلا سبیل لك علیہا" کا حضرت عویمیر کی دی گئی تین طلاقیں کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے نہ یہ تین طلاقیں پر رتبہ ہے، اس معاملہ میں علامہ نووی نے ایک کھلا ہوا منافیہ لکھا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد "لا سبیل لك علیہا" جس حدیث میں ہے وہ حسب ذیل ہے:

عن سعید بن جبیر قال سألت ابن عمر عن المتلاعنین فقال، قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم للمتلاعنین حسبا کما علی اللہ احداکما کاذب لا سبیل لك علیہا الحدیث۔ ۱۱

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر سے لعان کرنے والوں کے متعلق پوچھا تو انھوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعان کرنے والوں سے فرمایا "تمہارا حساب اللہ تعالیٰ پر ہے، تم دونوں میں سے ایک جھوٹا ہے اور اس عورت پر اب تمہاری ملکیت نہیں ہے۔"

اس حدیث سے نہ صرف یہ واضح ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد "لا سبیل لك علیہا" کا تعلق حضرت عویمیر کے قصہ سے نہیں ہے بلکہ اس سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ لعان کرنے والوں کے درمیان نفس لعان سے تفریق نہیں ہوئی بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ہوئی ہے۔ نفس لعان سے تفریق نہ ہونے پر ایک واضح دلیل یہ ہے کہ جب حضرت عویمیر نے لعان کے بعد تین طلاقیں دیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین طلاقیں کو نافذ کر دیا۔ اگر نفس لعان سے تفریق ہو جاتی تو آپ ان تین طلاقیں کو مسترد کر دیتے، امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن سہل بن سعد فی هذا الخبر فطلقها ثلاث تطلیقات عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانفذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ۱۲

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عویمیر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین طلاقیں کو نافذ کر دیا۔

۱۰۔ حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۴۵۲-۴۵۱، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔

۱۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۱-۸۰۰، مطبوعہ نور محمد ص ۱۳۸۱، مطابیع کراچی، ۱۳۸۱ھ۔

۱۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۰۶، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ۔

علامہ نووی نے دوسرا اعتراض یہ کیا ہے کہ دوسری روایت میں ہے: فقار قہا "حضرت عویر ابی جہری سے علیحدہ ہو گئے" لیکن یہ میں طلاقیں دینے کے بعد کا واقعہ ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں ابن شہاب کی حضرت سہل بن سعد ساعدی کی روایت سے ظاہر ہے لہذا اس لیے اس روایت کا یہ لفظ بھی علامہ نووی اور شرافع کے مسلک کے لیے مفید نہیں ہے۔

صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر کی بکثرت روایات مذکور ہیں (حدیث نمبر ۳۶۳۹ تا ۳۶۴۴) جن میں تصریح ہے کہ لعان کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تفریق کی، اور یہ موقف احناف کی واضح دلیل ہیں اور فقہاء مالکیہ اور شافعیہ کے موقف پر کوئی حدیث نہیں ہے۔

لعان کی وجہ سے بچہ کے نسب کی نفی میں مذاہب فقہاء | حدیث نمبر ۳۶۴۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ایک شخص نے لعان کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے درمیان تفریق کر دی اور بچہ کو ماں کے ساتھ لاحق کر دیا۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں کہ جمہور فقہاء تابعین اور ائمہ اربعہ کا مسلک یہ ہے کہ لعان کے بعد بچہ کو ماں کے ساتھ لاحق کر دیا جائیگا اور وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اور باپ سے اس کا نسب منقطع ہوگا۔ امام طحاوی کہتے ہیں کہ عام شیعہ، محمد بن ابی ذؤب اور بعض اہل حدیث نے اس مسئلہ میں جمہور سے اختلاف کیا ہے کیونکہ بچہ اس کا ہوتا ہے جس کے بستر پر ہو اس لیے لعان کرنے والے شخص سے ہی نسب ثابت ہوگا، لیکن ان کے خلاف یہ حدیث جمہور کی قوی دلیل ہے اور اس قاعدہ میں اس حدیث سے تخصیص کی جائے گی۔ البتہ ایک اختلاف یہ ہے کہ ماں سے نسب اس وقت منقطع ہوگا جب بچہ پیدا ہونے ہی یا زیادہ دن گزرنے سے پہلے مرد اس کا انکار کر دے، امام ابو حنیفہ نے دن مقرر نہیں کیا۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں سات دن کے بعد انکار معتبر نہیں ہے۔ اور امام محمد فرماتے ہیں چالیس دن کے بعد انکار معتبر نہیں ہے۔ یعنی اس سے پہلے انکار کا شرعاً اعتبار ہوگا اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر بچہ پیدا ہونے ہی فوراً انکار کر دیا تو اس کا انکار شرعاً معتبر ہوگا ورنہ نہیں۔

حدیث نمبر ۳۶۵۶ میں ہے کہ بنو فزارہ کے ایک شخص کے ہاں سیاہ رنگ کا بچہ پیدا ہوا اس نے اس رنگ کی وجہ سے بچہ کے نسب پر شبہ کیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پرچھا اس کے اونٹوں کا رنگ کیسا ہے اس نے کہا سرخ۔ آپ نے پرچھا کیا اس میں کوئی خاک ادنٹ بھی ہے اس نے کہا ہے آپ نے فرمایا وہ کہاں سے آیا؟ اس نے کہا اس نے کوئی رگ کھینچ لی ہوگی۔ آپ نے فرمایا تمہارے بچے نے بھی کوئی رگ کھینچ لی ہوگی!

اس حدیث سے حسب ذیل مسائل مستنبط ہوتے ہیں:

- (۱)۔ محض کسی بدگمانی کی بنا پر شوہر کو بچہ کا انکار نہیں کرنا چاہیے۔
- (ب)۔ مشابہت حجت شرعیہ نہیں ہے اور اس کا ثبوت نسب میں اعتبار نہیں ہے۔

درج یہ حدیث صحت قیاس کی دلیل ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رنگ کے مقابلہ میں انسان کے بچوں کو اونٹ کے بچوں پر قیاس کیا ہے۔

(د) اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انسان کو اپنے خانگی معاملات میں اپنے استاد یا شیخ سے مشورہ کرنا چاہیے۔ اگر یہ شبہ ہو کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب ہوتا تو بنیہ کسی قیاس کے بتا دیتے کہ یہ اس اعرابی کا بچہ ہے یا نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قیاس اس لیے نہ دیا کہ مذکورہ بالا مسائل ثابت ہو جائیں اور جس وجہ سے اعرابی کو شبہ ہوتا تھا اس کا اسی کے جواب سے ازالہ ہو جائے۔ اور اپنے علم کو ظاہر کرنے کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عذافہ سہمی سے فرمایا تھا کہ تمہارا باپ عذافہ ہی ہے۔ ایک اور شخص نے پوچھا یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے آپ نے فرمایا تمہارا باپ شیبہ کا مولیٰ مسلم ہے۔ ۱۵

الحمد للہ علی احسانہ آج موزعہ ۱۸ رمضان المبارک ۱۴۰۸ھ بمطابق ۵ مئی ۱۹۸۸ء، شرح صحیح مسلم کی جلد ثالث کی تصنیف مکمل ہو گئی، اللہ العالمین شرح صحیح مسلم کی باقی جلدوں کی تصنیف کی بھی توفیق ارزانی فرما اور اس شرح کو اپنی اور اپنے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں مقبول فرما اور رہتی دنیا تک تمام مسلمانوں کے لیے اس کی افادیت اور اس سے استفادہ کو عام کر دے۔ اے بار اللہ! مصنف کی اس سعی کو خاص اپنی رضا کے لیے رکھ، اے اللہ! مصنف کی مغفرت فرما، جن لوگوں نے اس کا رخیہ میں مصنف کا تعاون کیا ان کی مغفرت فرما۔ اس کتاب کے قارئین اور اس سے فائدہ اٹھانے والوں اور اس پر عمل کرنے والوں کی مغفرت فرما۔ مصنف کے والدین، اساتذہ، کتب حدیث و تفسیر کے تمام مصنفین کی مغفرت فرما۔ تمام فقہاء، مجتہدین اور شایعین کتب حدیث کی مغفرت فرما۔ اللہ العالمین دنیا و آخرت کی ہر خیر ہمارا مقدر کر دے۔ آمین یا رب العلمین والعزیز والصلوات والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین سید الشافعیین والمشفعین وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین الیٰ یوم الدین۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

روزے میں انجکشن لگوانے کے حکم کے متعلق ضمیمہ

معدہ کے عمل اور انجکشن میں تقابل اور تجزیہ | اگر ڈرپ کے ذریعہ گلوکوز کا انجکشن گلوایا جائے تو انسان کے جسم میں غذا لگوائے جائیں تو جسم میں وہ طاقت اور توانائی پہنچ جاتی ہے جو غذا سے مقصود ہوتی ہے، اور اگر کیلشیم، فولاد، بی کپکس، ریاد دیگر حیاتین کے انجکشن جسم میں دوا پہنچ جاتی ہے، جس سے اصلاح بدن حاصل ہوتی ہے۔

جب ہم منہ کے ذریعہ غذا کھاتے ہیں تو وہ غذا معدہ میں پہنچ جاتی ہے اور ہضم کے مراحل طے ہونے کے بعد اس غذا سے گلوکوز بن جاتا ہے اور قدرتی نظام کے تحت وہ گلوکوز ہمارے خون میں شامل ہو جاتا ہے جس سے ہم کو طاقت اور توانائی حاصل ہوتی ہے، اور منہ کے ذریعہ ہم جو دوا کھاتے ہیں انہضام کے بعد وہ دوا بھی ہمارے خون میں شامل ہو جاتی ہے اور یہ خون سرے سے پیر تک قدرتی نظام کے تحت ہمارے پورے جسم میں گردش کرتا رہتا ہے جس کی وجہ سے ہم میں حرکت اور عمل کی قوت برقرار رہتی ہے۔ اس تفصیل سے واضح ہو گیا کہ غذا کی افادیت اس پر موقوف ہے کہ وہ ہضم کے بعد گلوکوز کی شکل میں ہمارے جسم میں پہنچ جائے، ہماری غذا میں معدنیات مثلاً کیلشیم، فاسفورس، فولاد اور دیگر معدنیات ہوتے ہیں اور حیاتین بھی ہوتے ہیں انہی پر طاقت اور توانائی کا حصول موقوف ہوتا ہے ہضم کے بعد قدرتی نظام کے تحت یہ تمام معدنیات اور حیاتین ہمارے خون میں شامل ہو جاتے ہیں اگر ان معدنیات اور حیاتین کی مقدار خون میں کم ہو جائے تو ہم جسمانی کمزوری اور مختلف بیماریوں کا شکار ہو جاتے ہیں، پہلے ان معدنیات اور حیاتین کے حصول کا ذریعہ صرف غذا تھی اور معدہ کے عمل ہضم کے ذریعہ ان معدنیات اور حیاتین کا قدرتی نظام سے خون تک پہنچا تھا، اسی طرح غذا سے گلوکوز کا حصول بھی معدہ کے عمل پر موقوف تھا، لیکن فرض کیجئے اگر کسی کا معدہ صحیح کام نہ کرے یا بالکل معطل ہو جائے یا اس کے منہ یا ناک یا حلق میں السریا یا سوراخ ہو جس کی وجہ سے غذا کو معدہ تک پہنچانا ممکن نہ ہو تو پہلے اس مشکل کا کوئی حل نہ تھا لیکن اب اللہ تعالیٰ کے فضل اور انعام سے میڈیکل سائنس نے اتنی ترقی کر لی ہے کہ ان تمام مشکلات کا حل مہیا ہو گیا، اب کیمیائی طریقوں سے گلوکوز، معدنیات اور تمام اقسام کے حیاتین بنالئے گئے ہیں اور عمل معدہ کی وساطت کے بغیر ان کو براہ راست انجکشن کے ذریعہ خون میں پہنچانے کا طریقہ دریافت کر لیا گیا ہے، اس لیے اب اگر کسی شخص کا معدہ فیل ہو جائے یا کسی بیماری کی وجہ سے معدہ تک غذا نہ پہنچائی جا سکے تو انجکشن کے ذریعہ اس کو گلوکوز کی ڈرپ لگا دی جاتی ہے اور اس شخص کے جسم کو برابر غذا ملتی رہتی ہے بلکہ زیادہ سرعت اور سہولت کے ساتھ اس کے خون میں براہ راست گلوکوز شامل ہو جاتا ہے۔ یہی حال حیاتین اور معدنیات کا ہے اگر معدہ صحیح کام نہ کرتا ہو اور وہ غذا میں موجود حیاتین اور معدنیات کو حاصل نہ کر سکے اور وہ فضلات کے ذریعہ جسم سے خارج ہو جائیں اور انسان ان کی کمی کی وجہ سے

کمزوری اور بیماری کا شکار ہو جائے تو اس کا دوا عمل یہ ہے کہ انجکشن کے ذریعہ اُن مطلوبہ حیاتین اور معدنیات کو اس کے خون میں شامل کر دیا جائے۔

دوا کے جو انجکشن دیے جاتے ہیں ان میں بھی یہی صورت حال کارفرم ہے بعض اوقات جلدی اور فوری اثر مطلوب ہوتا ہے اور منہ کے ذریعہ دوا کھا کر اور معدہ کے عمل ہضم سے گزرنے کے بعد اس دوا کے خون میں شامل ہونے اور بیماری کے غلات موثر ہونے تک یا تو مرض خطرناک حد تک بڑھ جاتا ہے یا مریض مر جاتا ہے اور بعض اوقات معدہ کی سست یا ناقص کارکردگی کے باعث یہ توقع نہیں ہوتی کہ معدہ کے عمل ہضم کے بعد قدرتی نظام کے تحت وہ دوا خون میں شامل ہو جائے گی اسی لیے ان تمام مراحل کو ترک کر کے انجکشن کے ذریعہ براہ راست وہ دوا خون میں پہنچا دی جاتی ہے۔

روزے میں انجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر فقہاء کے اصول سے استدلال | اس تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ دوا، گلوکوز یا طاقت اور توانائی کے

جو انجکشن لگائے جاتے ہیں ان انجکشنوں سے وہی مقصود حاصل ہوتا ہے جو منہ کے ذریعے دوا یا غذا کے معدہ تک پہنچنے سے حاصل ہوتا ہے بلکہ انجکشن کے ذریعہ یہ مقصد معدہ کی بہ نسبت بہت جلد اور بہ احسن وجوہ پورا ہوتا ہے، ہمارے قدیم فقہاء اور ائمہ مجتہدین نے اگر انجکشن لگوانے کو روزہ ٹوٹنے کا سبب قرار نہیں دیا تو وہ اس میں معذور تھے، کیونکہ ان کے زمانہ میں انجکشن ایجاد نہیں ہوا تھا تاہم ان کے بیان کردہ بعض اصولوں سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ روزے میں انجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، کیونکہ ہمارے فقہاء نے یہ تصریح کی ہے کہ کھانا، پینا صورت ہو یا معنی اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ انجکشن کے ذریعہ معنی دوا یا غذا حاصل ہوتی ہے۔

ملک العلماء علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

کسی چیز کے رکن کے فوت ہو جانے سے اس چیز کا ٹوٹ جانا بدیہی امر ہے اور یہ (یعنی روزہ ٹوٹنا) کھانے اور پینے اور جماع سے ہوتا ہے، خواہ یہ صورت ہو یا معنی ہو یا صرف صورت ہو معنی نہ ہو یا صرف معنی ہو صورت نہ ہو۔

لان انتقاض الشيء عند فوات دكنه امر ضروري وذلك بالاكل والشرب والجماع سواء كان صورة او معنى او صورة لا معنى او معنى لا صورة الخ

نیز ہمارے فقہاء نے بیان کیا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے پیٹ پر اہ تناسل رگڑے اور اس کو انزال ہو جائے یا اس کو بوسے دے یا اس کو امزش میں لے اور اس کو انزال ہو جائے تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا لیکن اس پر کفارہ نہیں ہے صرف قضاء ہے کیونکہ اس کا یہ فعل معنی جماع ہے، اس لیے اس فعل سے قضاء شہوت ہو جاتی ہے (اگرچہ یہ فعل صورت ہو یا معنی جماع نہیں ہے اسی لیے اس پر کفارہ نہیں ہے) اسی اصول کے مطابق ہم کہتے ہیں کہ انجکشن لگوانے سے خون میں دوا یا غذا پہنچ جاتی ہے اور منہ کے ذریعہ معدہ میں دوا یا غذا پہنچانے سے بھی یہی مقصد ہوتا ہے کہ خون میں دوا یا گلوکوز پہنچے اس لیے دوا یا غذا کھانے کا مقصد انجکشن لگوانے سے بدرجہ اتم پورا ہو جاتا ہے اس لیے انجکشن لگوانے سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا لیکن چونکہ یہ صرف معنی مفسر ہے صورت مفسر نہیں ہے اس لیے اس میں بھی صرف قضاء ہے کفارہ نہیں ہے، ہم نے فقہاء کے بیان کردہ جس مسئلہ پر قیاس کیا ہے اس کی عبارت یہ ہے:

ملک العلماء علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ بدائع الصنائع ج ۲ ص ۹۰، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید اینڈ کمپنی کراچی، ۱۴۰۰ھ

اندر چلی گئی تو اس سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا یہ تو یہ کیسے ممکن ہے کہ وہ گلو کوڑکی ڈرپ لگوانے پر روزہ ٹوٹنے کا فتویٰ نہ دیتے!

روزے میں انجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر احادیث اور آثار سے استدلال | یہ بات بھی ملحوظ رہنی چاہیے کہ غذا یا دوا کے لیے جوت

معدہ یا جوف دماغ میں پہنچنے کی قید ختم ہونے سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ یہ احادیث اور آثار میں بغیر کسی قید کے مطلقاً یہ حکم ہے کہ الفطر مما دخل کسی چیز کے داخل ہونے سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ عام ازیں کہ وہ چیز جسم کے کسی حصہ میں بھی داخل ہو ماسوا جسم کے ان حصوں کے جن کا شارع علیہ السلام نے خود استثناء کر دیا ہے مثلاً آنکھ میں سرمہ ڈالنے کی اجازت دی ہے (آنکھ میں دوا ڈالنے کو بھی اسی پر قیاس کیا گیا ہے) یا مسواک کرنے، کلی کرنے، ناک میں پانی ڈالنے کی اجازت ہے، ان حصوں اور ان چیزوں کے سوا جسم کے جس حصہ میں کسی طریقہ سے بھی دوا یا غذا پہنچائی گئی تو ان احادیث اور آثار کے مطابق روزہ ٹوٹ جائے گا۔ وہ احادیث اور آثار یہ ہیں:

حافظ الہیثمی بیان کرتے ہیں:

عن عائشة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عائشة هل من كسرة فاتيته بقرص فوضعه على فيه وقال يا عائشة هل دخل بطني منه شيء كذا لك قبلة الصائم انما الاطفار مما دخل وليس مما خرج رواه ابو يعلى - ۱۷۰

امام بخاری بیان کرتے ہیں:

وقال ابن عباس وعكرمة الفطر مما دخل وليس مما خرج - ۱۷۱

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا: اے عائشہ! کیا روٹی کا کوئی ٹکڑا ہے؟ میں آپ کے پاس روٹی کی ایک ٹکیا لے کر آئی، آپ نے اسے کومہ پر رکھ کر فرمایا: اے عائشہ! بتاؤ اس سے کوئی چیز میرے پیٹ میں گئی؟ یہی معاملہ روزہ دار کے بوسہ دینے کا ہے، روزہ صرف کسی چیز کے داخل ہونے سے ٹوٹتا ہے خارج ہونے سے نہیں ٹوٹتا۔

حضرت ابن عباس اور عکرمہ بیان کرتے ہیں روزہ کسی چیز کے داخل ہونے سے ٹوٹتا ہے خارج ہونے سے نہیں ٹوٹتا۔ حضرت ابن عباس کے اس اثر کو امام ابن ابی شیبہؒ اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷۰

اور امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن مسعود قال: انما الوضوء مما خرج والصوم مما دخل

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں وضو (ٹوٹنے) کا تعلق ان چیزوں سے ہے جو خارج ہوں اور روزہ (ٹوٹنے) کا تعلق ان چیزوں سے ہے جو داخل ہوں ان سے تعلق

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۱۳۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۶۷، مطبوعہ دار الکتب العربی، بیروت، ۱۴۰۲ھ

۳۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۶۰، مجلہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۴۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۳ ص ۵۱، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۴۰۲ھ

۵۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۲ ص ۲۶۱، مطبوعہ نشر السنۃ لمطان

ولیس مما خرج - لہ

نہیں ہے جو خارج ہوں۔

روزے میں انجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے کے سلسلہ میں حرف آخر

فی الدین والحياتة - (ج ۱ ص ۱۳۲، مطبوعہ بیروت)۔ الفقه الاسلامی وادلتہ (ج ۲ ص ۶۵۸، مطبوعہ بیروت) اور فتاویٰ نوریہ (ج ۲ ص ۱۲۲-۱۰۴، مطبوعہ لاہور) میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے اور لکھا ہے کہ روزے میں انجکشن لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور دلیل یہ قائم کی ہے کہ ہمارے فقہاء کے نزدیک منافع اصلہ کے علاوہ کسی اور سداغ سے معدہ اور دماغ کے علاوہ جسم کے کسی حصہ میں دوا یا غذا پہنچ جانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، لیکن جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا قدیم فقہاء کے زمانہ میں گلوکوز کے خون میں شامل ہونے یا حیاتین اور معدنیات یا دوا کے خون میں شامل ہونے کا معروف اور عام طریقہ صرف معدہ کا عمل مضغ تھا اس لیے انہوں نے غذا یا دوا کے لیے معدہ میں پہنچنے کی قید لگائی اگر ان کے زمانہ میں کیمیائی طریقوں سے معدہ کی وساطت کے بغیر براہ راست گلوکوز کے خون میں شامل ہونے یا حیاتین اور ادویات کے براہ راست خون میں شامل ہونے کا معروف اور عام طریقہ ہوتا تو وہ اس سے روزہ ٹوٹنے کا حکم بطریق اولیٰ لگاتے۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ پہلے صرف ہوا کی وساطت سے سامع تک آواز پہنچنے کا ذریعہ تھا، اور جب لاؤڈ اسپیکر ایجاد ہوا تو بجلی کی وساطت سے دور تک آواز پہنچانے کا ذریعہ دریافت ہو گیا، اس لیے متقدمین فقہاء کی فقہاء میں لاؤڈ اسپیکر پر ناز پڑ جانے اور پڑھنے کا ذکر نہیں ہے لیکن مؤخرین نے اس کو اشتراک علت کی وجہ سے جائز قرار دیا، اسی طرح پہلے نظر کی عینک لگا کر قرآن مجید پڑھنے کا تصور نہیں تھا دور بین سے چاند دیکھنے کا تصور نہیں تھا، لیکن جب یہ آلات ایجاد ہو گئے تو اشتراک علت کی بناء پر احکام شرعیہ میں ان سے استفادہ کیا جانے لگا، قدیم فقہاء کے زمانہ میں اونٹوں اور بیل گاڑیوں پر سفر کیا جاتا تھا، اور اسی کے لحاظ سے مسافت قصر کے شرعی احکام مرتب ہوتے تھے اب ریل اور ہوائی جہاز سے مسافت قصر کے احکام مرتب ہوتے ہیں کیونکہ مسافت قصر کی علت ان تمام سواریوں میں مشترک ہے اسی طرح معدہ میں غذا یا دوا جانے کے بعد کھانے پینے کا مقصد تب پورا ہوتا ہے جب گلوکوز اور دوا خود ہی شامل ہو جائے اور یہ مقصد انجکشن کے ذریعہ بدرجہ اتم پورا ہوتا ہے اور جب مقصد دونوں میں مشترک ہے تو دونوں سے روزہ ٹوٹ جانے کا البتہ روزے میں انجکشن لگوانے سے صرف روزہ کی قضاء لازم ہوگی کفارہ لازم نہیں ہوگا، میں نے کافی غور و فکر کرنے کے بعد یہ مسئلہ اسی طرح سمجھا ہے، اگر یہ حق و صواب ہے تو اللہ اور اس کے رسول کی جانب سے ہے ورنہ میری فکر کی غلطی ہے اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بری ہیں، و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین قائد المرسلین اکرم الاولین والآخرین وعلیٰ آلہ الطیبین الطاہرین واصحابہ الکاملین وازواجه امہات المؤمنین واولیاء امتہ وعلماؤ ملتہ وامتہ اجمعین۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مباحث کفو کے متعلق ضمیمہ

غیر کفو میں نکاح کے جواز کے متعلق میں نے شرح صحیح مسلم جلد ثالث میں ایک طویل بحث لکھی تھی، سوئے اتفاق سے اس میں مجھ سے کچھ تسامع ہو گئے۔ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کو میں نے غلطی سے ہاشمی لکھ دیا تھا، اسی طرح مبسوط کے ایک حوالے میں بھی تسامع ہو گیا تھا اور دو جگہ عبارات مضطرب اور متعارض تھیں، بہر حال خطا اور زیان سے صرف اللہ تعالیٰ کی ذات مبرا اور منزہ ہے اور یا پھر انبیاء علیہم السلام کی ذوات قدسیہ معصوم ہیں، الحمد للہ غلطی سے رجوع کرنے میں میرا نفس کبھی حجاب نہیں بنا، اس بحث میں کتابت کی بعض اغلاط بھی رہ گئی تھیں، ان تمام چیزوں کی اس ایڈیشن میں اصلاح کر دی گئی ہے، اور میں ان احباب اور دوستوں کا ممنون ہوں جنہوں نے مجھے ان مسامحات کی طرف متوجہ کیا، اور صاحبان علم سے التماس ہے کہ اگر انہیں کوئی اور غلط بات نظر آئے تو مجھے اس غلطی سے مطلع کریں، میں جس مسئلہ میں بھی کوئی رائے قائم کرتا ہوں تو اس کی بنیاد قرآن مجید اور احادیث رسول ہیں اور اجماع اور قیاس سے بھی استدلال کرتا ہوں، تاہم بالفرض اگر کسی مسئلہ میں میری رائے قرآن، حدیث یا اجماع مجتہدین کے خلاف ہو تو میری رائے کی کوئی حیثیت نہیں ہے اصل حجت قرآن، حدیث اور اجماع مجتہدین ہے۔

غیر کفو میں نکاح کے جواز پر میں نے جن وجوہ سے استدلال کیا تھا، بعض اہل علم نے ان وجوہ پر کچھ مناقشات وارد کیے ہیں میں اس ضمیمہ میں ان مناقشات کے جوابات لکھ رہا ہوں، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ مجھے حق اور صواب لکھنے کی توفیق دے، اور پڑھنے والوں کو حق اور صداقت کے قبول کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ فاقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

غیر کفو میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال کی وضاحت

اللہ تعالیٰ نے محرمات کا ذکر کرنے کے بعد فرمایا:

اور ان (محرمات) کے علاوہ سب عورتیں تم پر حلال کی

واحل لکم ما وراء ذالکم۔

گئیں۔

(نساء: ۲۴)

اس آیت سے وجہ استدلال یہ ہے کہ لفظ صاکی وضع عموم کے لیے ہے، اس لیے اس آیت کا تقاضا یہ ہے کہ جوڑ کی غیر کفو میں جو اس سے نکاح کرنا بھی حلال ہے کیونکہ وہ ان محرمات کے علاوہ ہے، اس استدلال پر یہ مناقشہ کیا گیا ہے کہ اس آیت میں

۱۔ ان مسائل سے مراد عصری مسائل ہیں، امام ابوحنیفہ جن مسائل کا اشتباہ کچکے ہیں وہ مفرد غ عنہا ہیں، البتہ امام ابوحنیفہ سے جن مسائل میں دیگر اکابر احناف نے دلائل کے ساتھ اختلاف کیا ہے ان کا معاملہ الگ ہے، یا جن مسائل میں ضرورت کی بنا پر دوسرے ائمہ کے اقوال پر فتویٰ دیا گیا ہے ان کا معاملہ بھی جدا ہے۔

مرتد دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے سے منع فرمایا ہے، خالہ اور بھانجی، پھوپھی اور بھتیجی کو نکاح میں جمع کرنے سے منع نہیں فرمایا لہذا اس استدلال کی زد سے ان کو نکاح میں جمع کرنا بھی جائز ہونا چاہیے، حالانکہ احادیث میں ان کو نکاح میں جمع کرنے کی بھی ممانعت ہے، اسی طرح اس آیت میں مرتد رضاعی ماں اور رضاعی بہنوں سے نکاح کو حرام فرمایا ہے، حالانکہ رضاعی خالہ، رضاعی بھتیجی رضاعی پھوپھی اور رضاعی بھانجی سے بھی احادیث میں نکاح کرنے کی ممانعت ہے اور جب اس عام سے اتنی چیزوں کی تخصیص کر لی گئی تو پھر یہ عام نہ رہا اور اس سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال صحیح نہ ہوا۔

امام رازی نے اس اشکال کے دو جواب دیے ہیں، ایک جواب یہ ہے کہ اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کی حرمت بیان کی گئی ہے جن کی حرمت دائمی اور ابدی ہے اور جن عورتوں کی حرمت کسی امر عارض کی وجہ سے لاحق ہوئی ان کو بیان نہیں کیا، مثلاً کسی رشک اور اس کی خالہ سے الگ الگ نکاح کرنا جائز تھا، حرمت اس اجتماع کی وجہ سے عارض ہوئی، اسی طرح جو عورت عدت میں ہے یا جو مطلقہ ثلاثہ ہے یا چار بیویوں کے ہوتے ہوئے پانچویں سے نکاح کرنا یا آزاد عورت کے اوپر لونڈی سے نکاح کرنا، ان سب سے ایک امر عارض کی بناء پر نکاح حرام ہوا فی نفسہ ان سب سے نکاح جائز تھا، اور ان سب کی حرمت کی وجہ قرآن اور سنت میں بیان کر دی گئی ہیں، اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کو بیان کیا ہے جن سے دائماً نکاح حرام ہے اس لیے اس آیت کے عموم پر کوئی اشکال نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ خالہ اور بھانجی وغیرہ کو جمع کرنے کی ممانعت دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے کی ممانعت میں داخل ہے کیونکہ جمع کرنے کی ممانعت کی علت دونوں میں مشترک ہے کیونکہ بہنوں میں فطرۃ قرابت اور محبت ہوتی ہے اور ایک دوسرے کی سوکن ہونا اس قرابت کے منافی ہے، اسی طرح خالہ اور بھانجی اور پھوپھی اور بھتیجی کی قرابت بھی سوکنا پے کے منافی ہے۔

امام رازی نے مضامین کا اشکال نہیں دار کیا کیونکہ اس کے بھی دو جواب ہیں مضامین کے رشتوں میں دائمی اور ابدی حرمت نہیں ہوتی بلکہ مضامین عارض ہونے کی وجہ سے حرمت لاحق ہوتی ہے مثلاً ایک شخص اگر کسی عدت کا دودھ نہ پیتا تو فی نفسہ وہ عورت اس پر حرام نہیں تھی، اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے رضاعی ماں اور رضاعی بہنوں سے نکاح کی حرمت بیان کی ہے، اور باقی رضاعی محرمات بھی اس میں داخل ہیں کیونکہ حرمت کی علت یعنی مضامین ان سب میں مشترک ہے لہذا اس آیت کے عموم پر کوئی اشکال نہ رہا۔

امام رازی نے پہلا جواب یہ دیا ہے کہ اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کو بیان کیا ہے جن سے نکاح کرنا ابداً حرام ہے، اس جواب میں یہ غامی ہے کہ اس آیت میں رضاعی رشتہ دار عورتوں اور دو بہنوں کے اجتماع کی حرمت کو بھی بیان کیا ہے جن میں مضامین اور اجتماع کی وجہ سے حرمت عارض ہوتی ہے، اس وجہ سے دوسرے مفسرین نے صرف دوسرے جواب کو اختیار کیا ہے۔

علامہ آلوسی لکھتے ہیں

ماوراء ذالکھ میں اسم اشارہ کو اس لیے اختیار کیا ہے تاکہ وہ حرمت کے حکم کی علت کے اشتراک پر دلالت کرے

وقال بعضهم ان كان المخصوص معلوماً بقی العام فيما وراثته على ما كان رالی قوله والصحيح من مذهبه ان العام يبقی حجة بعد المخصوص معلوماً كان المخصوص او مجهولاً الا ان فيه ضرب شبهة -

بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اگر مخصوص معلوم ہو تو عام باقی افراد میں حسب سابق حجت ہوتا ہے۔ اور صحیح مذہب یہ ہے کہ مخصوص معلوم ہو یا مجهول عام باقی افراد میں حجت ہوتا ہے لیکن یہ حجت قطعی ہوتی ہے۔

صدر الشریعہ عبید اللہ بن مسعود کہتے ہیں:

وهو ای العام حجة بلا شبهة فيہ ای فی الباقی وهذا اذا كان الاستثناء معلوماً اما اذا كان مجهولاً فلا۔

عام باقی افراد میں حجت قطعی ہوتا ہے، یہ اس وقت ہے جب کہ مستثنیٰ معلوم ہو اور اگر مستثنیٰ مجهول ہو تو پھر حجت قطعی نہیں ہوتا۔

علامہ تفت زانی اس کی شرح میں لکھتے ہیں۔

جب عام سے متین افراد کو خاص کیا جائے تو اس کے باقی افراد متین ہو جاتے ہیں اس کی نظیر یہ ہے کہ جب سو سے دس نکالے گئے تو نوے متین ہو گئے اور جب سو سے بیس نکالے گئے تو اسی متین ہو گئے اسی طرح جب مشرکین سے اہل ذمہ نکالے گئے تو ان کے غیر متین ہو گئے۔

بحر العلوم مولانا عبد العلی مسلم الثبوت کی شرح میں مزج کر کے لکھتے ہیں:

جمہور فقہاء نے کہا ہے کہ وہ عام جو کسی مبتین کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہو حجتہ قطعیہ ہوتا ہے، البتہ اکثر احناف کے نزدیک اگر وہ عام غیر مستقل مبتین کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہو تو پھر وہ حجتہ قطعیہ ہوتا ہے، ہماری دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام نے اس عام سے استدلال کیا ہے جس کی مبتین کے ساتھ تخصیص کی گئی تھی۔ جیسا کہ صحابہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین (نساء: ۱۱) "اللہ تعالیٰ تمہاری اولاد کے (حقوں کے) متعلق یہ حکم دیتا ہے کہ لڑکے کا حصہ لڑکیوں کے دو حصوں کے برابر ہے"

اس آیت کا عموم حجت قطعیہ ہے حالانکہ یہ عموم قائل، غلام اور کافر سے مخصوص ہے اور اگر مورث کافر ہو تو مسلمان سے مخصوص ہے، اسی طرح او ما ملکت ایمانہم (مومنون: ۶) اس آیت میں ہر باندی سے وطنی کی اجازت ہے، لیکن اگر وہ باندی اس کی رضاعی بہن ہو تو پھر اجازت نہیں، نیز وقاتلوا المشرکین کافراً (نور: ۳۶) "اور تم تمام مشرکین سے قتال کرو" یہ آیت بھی اپنے عموم کے اعتبار سے حجت قطعیہ ہے، حالانکہ یہ آیت بھی متامن اور اہل ذمہ وغیرہ سے مخصوص ہے، ان آیات کے علاوہ قرآن مجید میں اور بھی بہت سی آیات ہیں جن کے عموم سے استدلال کیا گیا ہے حالانکہ ان آیات میں بھی تخصیص کی گئی ہے۔ ہم نے اصولیین کی تصریحات سے یہ واضح کر دیا ہے کہ تخصیص کے بعد بھی عام حجت ہوتا ہے اور جب اس عام کا مخصوص

۱۔ علامہ فخر الاسلام علی بن محمد البزوری حنفی متوفی ۴۸۲ھ، اصول البزوری ص ۶۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ صدر الشریعہ عبید اللہ بن مسعود حنفی متوفی ۷۴ھ، توضیح علی المثل تلویح ج ۱ ص ۴۳، مطبوعہ دار الکتب العربیہ الکبریٰ مصر

۳۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفت زانی متوفی ۹۲ھ، تلویح ج ۱ ص ۴۵، مطبوعہ دار الکتب العربیہ الکبریٰ مصر

۴۔ بحر العلوم عبد العلی بن نظام الدین متوفی ۱۲۲۵ھ، فرائح الرحمن ج ۱ ص ۳۰۸، مطبع امیر کبریٰ بولاق مصر ۱۲۹۲ھ

معلوم ہوتا ہے کہ نزدیک وہ محبت قلعی ہے اور جمہور کے نزدیک محبت ظنی ہے اب ہم پہلے اس پر تصریح پیش کریں گے کہ یہ آیت عام ہے اور پھر اس آیت کے عموم سے استدلال کی مثال پیش کریں گے۔

احل لکم ما وراء ذالکم میں ما کا عموم | علامہ ابوبکر جصاص رازی حنفی اہل لکم ما وراء ذالکم کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

قال ابوبکر هو عام فيما عدا المحرمات في الآية وفي سنة النبي ﷺ
علامہ غازن شافعی لکھتے ہیں:

واحل لکم ما وراء ذالکم ورد بلفظ العموم
لکن العموم دخله التخصیص
قاضی ابوبکر ابن العربی مالکی اہل لکم ما وراء ذالکم کی تفسیر میں لکھتے ہیں:
هذا عموم متفق علیہ۔
یہ عموم سب کے نزدیک متفق علیہ ہے۔

احل لکم ما وراء ذالکم کے عموم سے فقہاء کا استدلال | ہمارے فقہاء نے اس آیت کے عموم سے یہ استدلال کیا ہے کہ جو عورت

رنا سے طالعہ ہو اس سے نکاح جائز ہے، کیونکہ محرمات مذکورہ کے ماسوا عورتوں سے نکاح کرنا حلال ہے اور رنا سے طالعہ عورت بھی محرمات مذکورہ کے ماسوا ہے لہذا اس سے بھی نکاح کرنا حلال ہے، علامہ ابوالحسن مرفینانی لکھتے ہیں:

فان تزوج حبلی من زنا جاز النکاح ولا یطئوها حتی تضع حملها وهذا عند ابی حنیفۃ و محمد وقال ابو یوسف رحمہ اللہ النکاح فاسد (الی قولہ) ولہما انہما من المحلات بالنص۔
اگر کسی شخص نے رنا سے طالعہ عورت کے ساتھ نکاح کیا تو یہ نکاح جائز ہے مگر اس سے وضع حمل تک مباشرت نہ کرے، یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہے، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک یہ نکاح فاسد ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ یہ عورت نص قرآن سے حلال ہے۔

علامہ ابن ہمام نے اس کی شرح میں اس نص قرآن کو بیان فرمایا ہے:
واستدل المصنف بعموم واحل لکم ما وراء ذالکم۔
مصنف (علامہ المرفینانی) نے واحل لکم ما وراء ذالکم سے استدلال کیا ہے۔

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۱۳۹، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

۲۔ علامہ علی بن محمد غازن متوفی ۷۲۵ھ، تفسیر غازن ج ۱ ص ۳۶۵، مطبوعہ دارالکتب العربیہ پشاور

۳۔ قاضی ابوبکر محمد بن عبد اللہ ابن العربی مالکی متوفی ۴۵۴ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۳۸۴، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت

۴۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرفینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہایہ اولین ص ۲۸۷، مطبوعہ مکتبہ الامادیہ لبنان

۵۔ علامہ کمال الدین بن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲ ص ۱۴۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکس

اسی طرح علامہ بدر الدین عینی محلات بالنص کی شرح میں لکھتے ہیں:

وهو قوله تعالى واحل لكم ما وراء

ذالك وكل من كانت كذا لك جان

نكاحها۔ ۱۰

اور وہ نص اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے واحل لكم ما وراء ذالك۔ اور جو عورت بھی ان محرمات کے ماسواہر اس سے نکاح کرنا جائز ہے۔

اسی طرح علامہ ابن نجیم حنفی نے بھی اس آیت سے زانیہ حاملہ اور وطی شدہ باندی کے ساتھ نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، لکھتے ہیں:

ولهما انهما من المحلات

بالنص۔ ۱۱

امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ زنا سے حاملہ اور وطی شدہ باندی نص قرآن سے حلال ہیں اور وہ نص ہے: احل لكم ما وراء ذالك۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے بھی اس آیت کے عموم سے حاملہ زانیہ کے ساتھ زانی کے نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، لکھتے ہیں:

فاما تحريمها على الاطلاق فلا يصح

لقول الله تعالى واحل لكم ما وراء ذالك۔ ۱۲

زانیہ حاملہ کا علی الاطلاق حرام ہونا صحیح نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: واحل لكم ما وراء ذالك۔

علامہ ابواسحاق شیرازی شافعی نے بھی اس آیت کے عموم سے مزنیہ کے ساتھ نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، لکھتے ہیں: وان ثانی بامراة لم يحرم عليه نكاحها

لقوله تعالى واحل لكم ما وراء ذالك۔ ۱۳

اگر کسی شخص نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا تو اس عورت کے ساتھ اس کا نکاح حرام نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: واحل لكم ما وراء ذالك۔

فقہاء احناف میں سے علامہ المرغینانی (صاحب ہدایہ) علامہ ابن ہمام، علامہ عینی اور علامہ ابن نجیم ان سب نے زنا سے حاملہ عورت کے ساتھ نکاح کے جواز پر احل لكم ما وراء ذالك کے عموم سے استدلال کیا ہے، اور فقہاء حنابلہ میں سے علامہ ابن قدامہ حنبلی اور فقہاء شافعیہ میں سے علامہ ابواسحاق شیرازی نے مزنیہ کے ساتھ نکاح کے جواز پر احل لكم ما وراء ذالك کے عموم سے استدلال کیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ یہ نہایت قوی استدلال ہے جس سے حنفی، شافعی اور حنبلی سب ہی فقہاء استدلال کرتے ہیں، لہذا ہمارا استدلال بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے کہ غیر کفو میں نکاح جائز ہے کیونکہ قرآن اور سنت میں جن محرمات کا بیان کیا گیا ہے غیر کفو ان کے ماسواہر اور ان محرمات کے ماسواہر سے نکاح حلال ہے لہذا غیر کفو سے بھی نکاح حلال ہے، فتفکر و تفکر۔

۱۰۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۲ ص ۶۲، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد

۱۱۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۹۰۰ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۱۰۶، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۱۲۔ علامہ موفقی الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۲ ص ۱۰۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۱۳۔ شیخ ابواسحاق شیرازی متوفی ۴۵۵ھ، المہذب مع شرح المہذب ج ۱۶ ص ۲۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ میں ما کے عموم سے فقہاء کا استدلال | قرآن کریم کی دوسری میں

میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَ
ثَلَاثًا وَرَبَاعًا (نساء: ۳۰)

علامہ ابوبکر جصاص اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

وَعَنْ عَائِشَةَ وَالحسن و ابی مالك ما
احل لکم۔

حضرت عائشہ حسن بصری اور ابومالک سے مروی
ہے کہ جو عورتیں تمہارے لیے حلال ہیں ان سے نکاح کرو، دو

ہمارے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ یہاں بھی ما عموم کے لیے ہے یعنی قرآن اور سنت میں جن محرمات کو بیان کیا گیا ہے
ان کے ماسواہ ہندیدہ موت کیا نکاح کرنے کی اس آیت میں اجازت ہے اور غیر کفو بھی قرآن اور سنت کے محرمات کے ماسواہ میں ہے
لہذا اس سے بھی نکاح کرنے کی اس آیت میں اجازت ہے، ہمارے فقہاء نے اس آیت میں بھی لفظ ما کے عموم سے استدلال
کیا ہے۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

و اما قوله تعالى والزانية لا ينكحها الا زان
فمنسوخ بآية فانكحوا ما طاب لكم من
النساء۔

اللہ تعالیٰ کا قول والزانية لا ينكحها الا زان
قرآن مجید کی آیت فانكحوا ما طاب لكم من النساء
سے منسوخ ہے۔

اور یہ آیت اسی وقت منسوخ قرار پائے گی جب ما طاب لكم میں ما عموم کے لیے ہو۔

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی نے بھی یہی لکھا ہے۔

ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال | ہم نے قرآن مجید

بھی استدلال کیا ہے:

يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر و
انثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا
ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم۔

اے لوگو! ہم نے تمہیں ایک مرد اور عورت سے پیدا کیا،
اور ہم نے تمہیں (مختلف) بڑی قومیں اور قبائل بنایا تاکہ تم ایک
دوسرے کو پہچانو، بے شک اللہ کے نزدیک تم میں زیادہ بزرگ
والا وہ ہے جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہو۔

(حجرات: ۱۳)

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۵۲، مطبوعہ سہیل اکیڈمی ملتان، ۱۴۰۰ھ

۲۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی الممشرد المختار ج ۲ ص ۴۰۲، مطبوعہ مکتبۃ عثمانیہ استنبول، ۱۴۲۶ھ

۳۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۱۰۷، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

علامہ آوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں امام ابن مردویہ اور امام بیہقی نے اپنی سنن میں زہری سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو بیاضہ کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی عورت کا ابوہند سے نکاح کر دیں، انھوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا ہم اپنی بیٹیوں کا اپنے آزاد شدہ غلاموں سے نکاح کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی، اے لوگو! ہم نے تمہیں ایک مرد اور عورت سے پیدا کیا، الایۃ

زہری نے کہا یہ آیت بالخصوص ابوہند کے متعلق نازل ہوئی ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فصد لگا تا تھا (الی قولہ) یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ نسب پر فخر نہیں کرنا چاہیے۔ احادیث میں بھی اس کی صراحت ہے۔

امام ابن مردویہ، امام بیہقی نے شعب الایمان امام عبد بن حمید، امام ترمذی رحمہ اللہ محمد بن حنفیہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ فتح مکہ کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی پر سوار تھے اور اپنی ڈھال سے ارکان درکن یابی اور حجر اسود کو تنظیم دے رہے تھے جب آپ نکلے تو آپ کو اونٹنی بٹھانے کی جگہ نہیں ملی، آپ لوگوں کے لمحوں پر اترے، پھر آپ نے لوگوں کو خطبہ دیا اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور فرمایا اللہ تعالیٰ کے لیے سب تعریفیں ہیں جس نے تم سے جاہلیت کا حصہ اور تکبر دور کر دیا۔ اے لوگو! لوگوں کی دو قسمیں ہیں، نیک اور پرہیزگار یہ اللہ کے نزدیک بزرگ ہیں، بدکار اور شقی یہ اللہ کے نزدیک ذلیل ہیں، تمام لوگ آدم کی اولاد ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آدم کو مٹی سے پیدا کیا، (اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور عورت سے پیدا کیا الایۃ) میں تم کو یہ نصیحت کرتا ہوں اور اپنے لیے اور تمہارے لیے اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہتا ہوں (جامع ترمذی ص ۵۵۸) شعب الایمان ج ۲ ص ۲۸۶ طبع بیروت

امام بیہقی اور امام ابن مردویہ نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایام تشریق کے وسط میں، میں الوداعی خطبہ دیا اور فرمایا اے لوگو! سنو تمہارا رب واحد ہے، کسی عربی کو عجمی پر کوئی فضیلت نہیں ہے اور نہ کسی عجمی کو عربی پر کوئی فضیلت ہے نہ کسی گورے کو کالے پر اور کسی کالے کو گورے پر، فضیلت صرف تقویٰ سے ہے (ان اکرمک عند اللہ اتقا کر)۔ سنو! کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟ صحابہ نے کہا کیوں نہیں! یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا سو ما فرغائب کو تبلیغ کر دے۔ (مسند احمد ج ۵ ص ۴۱۱ طبع بیروت شعب الایمان ج ۲ ص ۲۸۹ طبع بیروت، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۸۴ طبع بیروت، کشف الاستار عن زوائد البزار ج ۲ ص ۴۳۵)

امام بیہقی نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے باپ ادا کی وجہ سے جاہلیت کی محنت اور تکبر کو دور کر دیا ہے، تم سب آدم اور حوا کی اولاد ہو جس طرح دو صاع برابر برابر ہوتے ہیں اور بیشک اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو پس تمہارے پاس جو بھی ایسا شخص آئے جس کے دین اور امانت پر تم راضی ہو اس سے (اپنی لڑکیوں کا) نکاح کر دو، اس حدیث کو امام احمد اور محدثین کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے لیکن امام احمد کی روایت میں "تمہارے پاس جو بھی آئے" یہ الفاظ نہیں ہیں، (شعب الایمان ج ۲ ص ۲۸۹-۲۸۸، طبع بیروت)۔

۵۔ حافظ البیہقی نے لکھا ہے کہ امام بزار نے اس حدیث کو سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے (مجمع الزوائد ج ۸ ص ۸۴)

امام بزار نے حضرت خلیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم سب آدم کی اولاد ہو اور آدم کو اللہ تعالیٰ نے مٹی سے پیدا کیا تھا، جو قوم اپنے باپ دادا پر فخر کرتی ہے وہ اس سے باز آجائے ورنہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کیڑوں مکوڑوں سے زیادہ ذلیل ہوگی (جامع ترمذی ص ۵۵۸، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۸۶، کشف الاستار عن زوائد البزار ج ۲ ص ۲۳۵)

امام طبرانی اور امام ابن مرددہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن اللہ تعالیٰ فرمائے گا: "اے لوگو! ایک نسب میں نے بنایا ہے اور ایک نسب تمہارے بنایا ہے، میں نے اللہ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ عزت والا اس کو کیا جو سب سے زیادہ مستحق ہو، تم نے اس کا انکار کیا اور تم نے صرف یہ کہا کہ فلاں بن فلاں اور فلاں، فلاں سے زیادہ عزت والا ہے! اور آج کے دن میں (اپنے بنائے ہوئے) نسب کو بلند کروں گا اور تمہارے نسب کو پست کر دوں گا، سنو میرے دوست وہ ہیں جو اللہ سے ڈرنے والے اور پرہیزگار ہیں، اس حدیث کی مثل کو خطیب نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد ج ۸ ص ۸۴)۔

یہ تمام احادیث علامہ آوسی نے روح المعانی میں بیان کی ہیں اور ہم نے اہل علم کی فیافت کے لیے اصل کتب حدیث سے ان کے حوالہ جات بیان کر دیے ہیں۔

اس آیت کی تفسیر میں علامہ سیوطی نے بھی ان تمام احادیث کو بیان کیا ہے جن کا علامہ آوسی نے ذکر کیا ہے۔ ۱۔ سورہ زخرف کی آیت نمبر ۴۲ کی تفسیر میں علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

میں یہ کہتا ہوں کہ صحیح یہ ہے کہ عزت اور شرف عمل کرنے والوں کے لیے ہے خواہ وہ قریش سے ہوں یا غیر قریش سے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی جہاد سے واپس آئے تو آپ نے حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بلایا، اور فرمایا: اے فاطمہ! اپنے نفس کو اللہ سے خرید لو، کیونکہ میں (بغیر از بن الہی کے) تم کو اللہ کی طرف سے کسی چیز سے مستغنی نہیں کر سکتا، اور اسی قسم کے کلمات آپ نے اپنی ازواج مطہرات اور دیگر خدیت سے بھی کہے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت کے لوگوں سے بنو ہاشم افضل نہیں ہیں، میری امت کے لوگوں میں سے پرہیزگار افضل ہیں، اور نہ میری امت کے لوگوں سے قریش افضل ہیں، میری امت کے لوگوں سے پرہیزگار افضل ہیں، اور نہ میری امت کے لوگوں سے انصار افضل ہیں، میری امت کے لوگوں سے پرہیزگار افضل ہیں، اور نہ موالی میری امت کے لوگوں سے افضل ہیں، میری امت کے لوگوں میں سے پرہیزگار افضل ہیں، تم صرف ایک مرد اور ایک عورت سے ہو، تم سب صانع کے پیمانے کی طرح برابر برابر ہو، اور کسی شخص کو کسی دوسرے شخص پر تقویٰ کے علاوہ اور کسی چیز سے فضیلت نہیں ہے۔ ۲۔

علامہ قرطبی ان اکرمکم عند اللہ اتقا کہ۔ کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام طبرانی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت

۱۔ علامہ شہاب الدین ابو الفضل سید محمود آوسی متوفی ۱۲۴۰ھ، روح المعانی ج ۲۶ ص ۱۶۲-۱۶۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

۲۔ علامہ ملال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، درمنثور ج ۲ ص ۹۹-۹۸، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۱۲ھ۔

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی مالکی متوفی ۶۶۸ھ الجامع لاحکام القرآن ج ۱۶ ص ۹۴، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۸۴ھ۔

کے ذہن میرے اولیاء پر ہیزگار لوگ ہوں گے، الحدیث، اور امام مسلم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے باپ کی آل میرے اولیاء نہیں ہیں میرا ولی اللہ ہے اور نیک مسلمان ہیں۔ ۱۵ علامہ قرطبی نکاح میں کفائت کے شرط نہ ہونے پر استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

حدیث صحیح میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ابو عبد اللہ بن عتبہ بن ربیعہ (یہ بدری صحابی تھے) نے سالم کو اپنا بیٹا بنایا اور ان کے ساتھ اپنے بھائی ولید بن عتبہ بن ربیعہ کی بیٹی (ہند بنت ولید بن عتبہ بن ربیعہ قرشیہ) کا نکاح کر دیا، حالانکہ سالم انصار کی ایک عورت کے آزاد شدہ غلام تھے اور حضرت ضباعہ بنت النزیر (یہ ہاشمی خاتون تھیں) حضرت مقداد بن اسود کے نکاح میں تھیں۔ (یہ غیر قرشی تھے)۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف (قرشی) کی بہن حضرت بلال کے عقد میں تھیں اور حضرت زینب بنت جحش حضرت زید بن حارثہ کے نکاح میں تھیں، ان مثالوں سے معلوم ہوا کہ آزاد شدہ غلاموں سے عرب عورتوں کا نکاح جائز ہے۔ اور کفائت کا اعتبار صرف دین میں ہے۔ (الی قولہ) حضرت سلمان فارسی نے حضرت ابوبکر سے ان کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا تو انہوں نے منظور کر لیا، اور حضرت سلمان فارسی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ان کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا تو ان پر یہ امر دشوار ہوا، پھر حضرت عمر نے خود حضرت سلمان سے نکاح کی درخواست کی لیکن حضرت سلمان نے نکاح نہیں کیا، حضرت بلال نے بکیر کی بیٹی کا رشتہ مانگا، اس کے بھائیوں نے انکار کیا، حضرت بلال نے کہا یا رسول اللہ! مجھے بنو بکیر سے کیا سانحہ پیش آیا! میں نے ان کی بہن کا رشتہ مانگا انہوں نے مجھے انکار کر دیا اور مجھ کو اذیت دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بلال کی وجہ سے غضب ناک ہوئے، یہ خبر ان لوگوں کو پہنچی تو وہ ان کی بہن کے پاس گئے اور کہا تمہاری وجہ سے ہمیں کیسی پریشانی ہوئی ہے، ان کی بہن نے کہا میرا معاملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہے، پھر انہوں نے اس کا نکاح کر دیا، اور جب ابو ہند نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فصد لگائی تو آپ نے اس کے متعلق فرمایا: ”ابو ہند سے نکاح کرو اور اس کی طرف رشتہ کر دو“ حالانکہ ابو ہند بنو بیاضہ کا آزاد شدہ غلام تھا، اور امام دارقطنی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ابو ہند بنو بیاضہ کا آزاد شدہ غلام تھا جو فصد لگاتا تھا، اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فصد لگائی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ایسے آدمی کو دیکھنے سے خوش ہو جس کے دل میں اللہ تعالیٰ نے ایمان کی تصویر بنائی ہو وہ ابو ہند کو دیکھ لے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (بنو بیاضہ سے) فرمایا اس کے ساتھ نکاح کر دو۔ ۱۶

علامہ ابوبکر جصاص حنفی نے بھی اس آیت سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے جس کو ہم ان شاء اللہ عنقریب مستقل عنوان کے تحت پیش کریں گے۔

غیر کفو سے لڑکیوں کو رشتہ میں لینا اور لڑکیاں دینے سے انکار کرنا مسلمانوں کو اہل کتاب کے حکم میں کرنا ہے۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی، متوفی ۶۶۸ھ الجامع لاحکام القرآن ج ۱۶ ص ۴۶، مطبوعہ انتشارا ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۴ھ
 ۲۔ الجامع لاحکام القرآن ج ۱۶ ص ۳۴۷، ”

بعض سادات کرام یہ کہتے ہیں کہ سیدہ کا نکاح غیر سیدہ سے مطلقاً حرام ہے، میں ان سے یہ کہتا ہوں کہ آپ عام مسلمانوں کی لڑکیوں سے نکاح کرنا تو جائز سمجھتے ہیں، اور عام مسلمانوں سے اپنی لڑکیوں کا نکاح ناجائز کہتے ہیں، اس طرح آپ نے عام مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ کے حکم میں کر دیا ہے جس طرح یہود و نصاریٰ کی عورتوں سے نکاح کرنا جائز ہے لیکن یہود و نصاریٰ سے مسلمان لڑکیوں کا نکاح کرنا جائز نہیں ہے سو اسی طرح آپ بھی عام مسلمانوں کی لڑکیوں سے نکاح کو جائز اور عام مسلمانوں سے اپنی لڑکیوں کے نکاح کو ناجائز کہتے ہیں۔ اس طرح آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی عظیم اکثریت اور تمام فیادات مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ کے حکم میں کر ڈالا! خدا را رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو کفار و مشرکین کے مساوی نہ کیجئے، اپنے نیاز مندوں کے ساتھ یہ سلوک نہ کیجئے! افجعل المسلمین کالجہمین ۵ مالکم کیف تحکمون (قلم: ۳۶-۳۷)۔

چند ضعیف روایات سے غیر کفو میں نکاح کی حرمت پر استدلال اور ان کے جوابات!

امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

عن عبد الرزاق عن الثوري عن حبيب بن ابي ثابت عن ابراهيم بن محمد بن طلحة قال: قال عمر بن الخطاب الامنعن فروج ذوات الاحساب الامن الاكفاء

عبدالرزاق، ثوری، حبیب بن ابی ثابت، ابراہیم بن محمد بن طلحہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے کہا کہ میں معزز خاندان کی لڑکیوں کو اپنے کفو کے علاوہ نکاح کرنے سے منع کروں گا۔

اس روایت کی بنیاد پر کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ غیر کفو میں نکاح کو ناجائز قرار دیتے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت منقطع ہے اس لیے اس سے استدلال نہیں ہو سکتا، ابراہیم بن محمد بن طلحہ کا حضرت عمر سے سماع نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی اس کے متعلق لکھتے ہیں:

روى عن عمر بن الخطاب ولسه يدركه

اس نے حضرت عمر بن الخطاب سے روایت کی اور ان کو نہیں پایا۔

اس روایت کی پسند بھی ہے:

عبد الرزاق عن ابن جريج قال: وزعم ابن شهاب ان عمر بن الخطاب قال علي المنبر: والذي نفس عمر بيده لا منعن فروج ذوات الاحساب الا من فوى الاحساب فان الاعراب اذا كان الجذاب فلا نكاح

عبدالرزاق ابن جریج، ابن شہاب کا زعم ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے منبر پر فرمایا: جس ذات کے قبضہ و قدرت میں عمر کی جان ہے، میں معزز خاندان کی لڑکیوں کو معزز خاندان کے سوا نکاح کرنے سے ضرور منع کروں گا۔ کیونکہ جب خشک سال ہوتی ہے تو دیہاتی لوگ نکاح نہیں کرتے اور حضرت عمر

۱۔ امام عبدالرزاق بن ہمام صنعانی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۱۵۲، مطبوعہ مجلس علمی بیروت، ۱۳۹۰ھ۔
۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۵۳، مطبوعہ دائرة المعارف رابادکن،
۳۔ خون کے رشتہ سے جو فضیلت حاصل ہو اس کو نسبی فضیلت کہتے ہیں اور کسب کمال سے جو فضیلت حاصل ہو اس کو حسب کہتے ہیں مثلاً سید ہونا نسب ہے اور عالم ہونا حسب ہے۔

لہم و ذکر لہم شیئا۔ ۱۷

نے ان کے کچھ واقعات بیان کیے۔
اس روایت کی بناء پر بھی یہ کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ غیر کفو میں نکاح کے قائل نہیں تھے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت بھی منقطع ہے، ابن شہاب زہری نے حضرت عمرؓ کو کہا، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو بھی دیکھا نہ ان سے سماع کیا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

وعن احمد قال لم یسمع الزہری من عبد اللہ بن عمر وقال ابو حاتم لا یصح سماعہ من ابن عمر ولا راہ۔ ۱۸

امام احمد فرماتے ہیں کہ زہری نے حضرت عبداللہ بن عمر سے سماع نہیں کیا، اور ابو حاتم نے کہا ان کا حضرت ابن عمر سے سماع نہیں ہے اور نہ انہوں نے ان کو دیکھا ہے۔

اسی حدیث کی یہ سند بھی پیش کی جاتی ہے:

محمد قال: اخبرنا ابو حنیفہ عن رجل عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ انہ قال لا منعن فروج ذوات الاحساب الا من الکفاء۔ ۱۹

محمد، ابو حنیفہ، ایک آدمی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے کہ انہوں نے کہا میں معزز خاندان کی لڑکیوں کو اپنے کفو کے علاوہ نکاح کرنے سے منع کروں گا۔

اس روایت کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند میں ایک مجہول راوی ہے۔

باوجود اس کے کہ اس روایت کی سند منقطع اور مجہول ہے یہ اس لیے شاذ اور غیر معتبر ہے کہ صحیح روایات اس کے خلاف ہیں، صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک اہل فہمی خاتون حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا سے عقد کیا جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی صاحبزادی تھیں یکے اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا جس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قبول کر لیا۔ (مبسوط ج ۵ ص ۲۳، شرح المہذب ج ۱۶ ص ۱۸۶، الجامع لاحکام القرآن ج ۱۶ ص ۳۲۷) نیز علامہ بدر الدین عینی حنفی، علامہ ابن قدامہ حنبلی اور علامہ ابی مالکی نے تصریح کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نکاح میں کفو تو کثر کے قائل نہیں تھے، اب ہم ان علماء کی مفصل عبارات پیش کر رہے ہیں جن سے اس مسئلہ کے دوسرے پہلوؤں پر بھی دافر روشنی پڑے گی۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ مہذب نے کہا ہے کہ دین میں کفو یہ ہے کہ سب مساوی ہوں اگرچہ لوگوں کے درمیان نسب میں تفاضل ہے، زمانہ جاہلیت میں لوگ جو شرف نسب پر فخر کیا کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے اس کو دینی صلاح سے منسوج کر دیا اور فرمایا ان اکومکم عند اللہ اتقاکم۔ اللہ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ معزز وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے۔ ابن بطال نے کہا ہے کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ کفاۃ کا کس چیز میں اعتبار ہے، امام مالک

۱۷۔ امام عبدالرزاق بن ہمام صنفی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۱۵۶، مطبوعہ مجلس علمی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۱۸۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۴۵۰، مطبوعہ دائرة المعارف جبراً آباد دکن، ۱۳۲۶ھ

۱۹۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، کتاب الآثار ص ۹۵، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۷ھ

۲۰۔ امام ابو عبداللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۰۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

نے کہا ہے کہ کفارة کا صرف دین میں اعتبار ہے اور کسی چیز میں کفارة کا اعتبار نہیں ہے اور بعض مسلمان بعض کے کھڑے ہیں، اس لیے عربی اور مولیٰ کا قریشی سے نکاح کرنا جائز ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبدالعزیز اور ابن کثیر سے یہی مروی ہے، انھوں نے اللہ تعالیٰ کے قول ”ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم“ سے استدلال کیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے کہ ”دیندار کو لازماً اختیار کرو“ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ عزم کیا تھا کہ اپنی صاحبزادی کا حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے نکاح کر دیں، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے بنو یاسنہ ابو ہند سے نکاح کر دو، انھوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم اپنی لڑکیوں کا اپنے (آزاد شدہ) غلاموں سے نکاح کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ ۖ وَارْتَبَطْنَا بَيْنَ ذَٰلِكَ ذُرِّيَّتَکُمْ ۖ لِلرَّجُلِ مِنْهُ حَقٌّ وَ لِلنَّسِئِ مِنْهُ حَقٌّ ۚ وَ مَن مَّنَّ عَلَیْکُمْ مِنْكُمْ فَاغْلُظْ ۚ وَ مَن جَدَّدَ بَعْدَکُمْ فَأُولَٰئِکَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ** (سورہ احزاب: ۳۵) کیا ہے؟ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے، اور امام ترمذی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب تم کو ایسے لوگ نکاح کا پیغام دیں جن کا دین اور اخلاق تم کو پسند ہو تو اس سے نکاح کر دو، امام ابو حنیفہ نے کہا کہ بعض قریشی بعض کے کفو ہیں، اور کئی عرب قریشی کا کفو نہیں ہے اور نہ کوئی آزاد شدہ غلام عرب کا کفو ہے، اور نہ اس کا کفو ہے جس کے پاس مہر اور نفقہ ہو، تلویح میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے لیے نافع کی اس مرفوع روایت سے استدلال کیا گیا ہے کہ ”بعض قریشی بعض کے کفو ہیں ماسوا جلا ہے اور فصد لگانے والے کے“ ابو حاتم کے بیٹے نے اس حدیث کے متعلق سوال کیا تو انھوں نے کہا یہ حدیث منکر ہے، ہشام رازی نے اس حدیث کو روایت کیا اور زنگریز کے لفظ کا اضافہ کر دیا، حاکم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمر سے یہ حدیث روایت کی۔ بعض عرب بعض کے کفو ہیں، قبیلہ، قبیلہ کا، مرد، مرد کا، آزاد شدہ غلام بعض، بعض کے کفو ہیں، قبیلہ کا اور مرد، مرد کا ماسوا جلا ہے اور فصد لگانے والے کے، صاحب تنقیح نے کہا کہ یہ حدیث منقطع ہے، بیہقی اور ابویعلیٰ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے، علامہ ابن عبد البر نے کہا یہ حدیث منکر موضوع ہے، ابن جریر نے ابن بلیک کی سند سے اس کی مثل کو روایت کیا، وہ ابن جریر سے صحیح نہیں ہے، امام ابن حبان نے اس کو کتاب الضعفاء میں روایت کیا اور اس کو ابن ابی الفضل کی وجہ سے معطل قرار دیا اور کہا کہ وہ موضوعات کی روایت کرتا ہے اس کی احادیث کو لکھنا جائز نہیں ہے، محدثین نے کہا کہ کفارة کے متعلق اکثر ایسی احادیث میں جو عجت نہیں ہیں، ان میں قدرے بہتر سند کے ساتھ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے علی تین چیزوں میں تاخیر نہ کرو، جب نماز کا وقت آجائے، جب جنازہ آجائے، اور جب بے نکاح عورت کا کفو مل جائے، امام ترمذی نے کہا یہ غریب ہے اور اس حدیث کی سند متصل نہیں ہے، حاکم نے کہا اس کی سند صحیح ہے، اور امام بخاری اور مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا بلکہ زہبی کہتا ہوں کہ امام ترمذی کے مقابلہ میں حاکم کی تصحیح کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

امام احمد (کی دوسری روایت) اور اکثر اہل علم کے نزدیک نکاح میں کفارة شرط نہیں ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبدالعزیز، عبید بن عمیر، حماد بن ابی سلیمان، ابن کثیر، ابن عون، امام مالک، امام شافعی اور فقہاء احناف کا یہی مسلک ہے

کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان اکرمکم عند اللہ اتقا کہ۔ ”اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ مکرم وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو“ اور امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا کہ حضرت ابو حذیفہ نے اپنی بھتیجی ہند بنت ولید کا نکاح مسلم کے دیا اور وہ ایک انصاری عورت کے آزاد کردہ غلام تھے، نیز امام بخاری نے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ بنت قیس (قرشیہ) کو یہ حکم دیا کہ وہ آپ کے آزاد کردہ غلام حضرت زید بن حارثہ کے لڑکے اسامہ سے نکاح کر لیں، اور انہوں نے آپ کے حکم سے وہ نکاح کر لیا، اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے، اور حضرت ابن مسعود نے اپنی بہن سے فرمایا کہ میں تم کو قسم دیتا ہوں کہ تم صرف مسلمان سے نکاح کرنا عواہ وہ سرخ رنگ کا رومی ہو یا سیاہ رنگ کا حبشی۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتانی آبی مالکی لکھتے ہیں:

امام مالک نے کہا کہ کفارة صرف دین میں ہے، اور بعض مسلمان بعض مسلمانوں کے کفو ہیں حتیٰ کہ آزاد شدہ غلام قرشیہ کا کفو ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود اور صحابہ اوتابین کی ایک جماعت سے اس کی مثل مروی ہے۔ ۱۔ بعض اہل علم نے یہ شبہ وارد کیا ہے کہ علامہ ابن قدامہ نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ:

ابو اسحاق ہمدانی نے بیان کیا ہے کہ حضرت سلمان (فارسی) اور حضرت جریرہ ایک سفر میں تھے، نماز کی اقامت کی گئی، حضرت جریرہ نے سلمان سے کہا آپ آگے بڑھیے، حضرت سلمان (فارسی) نے کہا بلکہ آپ آگے بڑھیے، آپ گھر وہ عرب ہیں، آپ کی نماز میں کوئی آپ کا امام ہو، نہ آپ کی عورتوں سے نکاح کیا جائے، اللہ تعالیٰ نے آپ لوگوں کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے ہم پر فضیلت دی ہے اور آپ کو آپ لوگوں یعنی عربوں میں رکھا ہے ۲۔

علامہ ابن قدامہ نے اس اثر کا حوالہ نہیں دیا، ابو اسحاق ہمدانی کا تذکرہ ہمیں اسما درجال کی معروف کتابوں (مثلاً تہذیب التہذیب، تاریخ بغداد، خلاصۃ تہذیب الکمال، کتاب الجرح والتعديل وغیرہ) میں نہیں ملا، اس کے علاوہ یہ اثر آثار صحیحہ کے معارض ہے، کیونکہ مبسوط، عمدۃ القاری اور شرح المہذب میں ہے کہ حضرت سلمان فارسی نے حضرت عمر سے ان کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا جس کو انہوں نے قبول کر لیا، اور تفسیر قرطبی میں ہے کہ حضرت سلمان نے حضرت ابو بکر سے رشتہ مانگا جس کو انہوں نے قبول کر لیا، اور امام احمد کا صحیح قول یہی ہے کہ کفو میں نسب شرط نہیں ہے اور امامت میں کفو کی شرط کا کوئی قائل نہیں ہے اور اگر یہ اثر صحیح ہو تو اس کی زیادہ سے زیادہ یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ حضرت سلمان فارسی نے یہ کلام تراصفاً کہا اور یا یہ اولویت پر محمول ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی اولاد کے لیے رشتہ پسند کرو، خود بھی کفو میں نکاح کرو اور کفو میں رشتہ دو“

ہم نے اس حدیث کے بارے میں لکھا تھا کہ حاکم نیشاپوری نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے، لیکن تصحیح حدیث میں حاکم کا تسابیل مشہور ہے، علامہ ذہبی لکھتے ہیں کہ یہ حدیث حارث سے مروی ہے اور وہ متہم ہے اور عکرمہ نے اس کی متابعت

۱۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہی ج ۷، ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی آبی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۴، ص ۹۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۳۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہی ج ۷، ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

کی ہے اور اس کو محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ ۱۵
 بحث اہل علم نے ہماری اس عبارت پر یہ اعتراض کیا ہے کہ جب حاکم متسائل ہیں تو پھر کسی جگہ بھی حاکم کی روایات سے استدلال نہ کریں، حالانکہ آپ نے اپنی کتاب میں بہت جگہ حاکم کی روایات سے بھی استدلال کیا ہے۔
 اس کا جواب یہ ہے کہ جس حدیث کو دوسرے محدثین نے ضعیف قرار دیا ہو وہاں حاکم کی تصحیح کا اعتبار نہیں ہے نہ یہ کہ حاکم مطلقاً ساقط الاعتبار ہیں: دیکھئے حافظ ذہبی کہتے ہیں:

واستدل ابن الجوزی فی التحقيق علی اشتراطها
 لحدیث عائشة انه علیہ السلام قال تخیروا لنطفکم و
 انکحوا الکفاء و هذا روی من حدیث عائشة،
 ومن حدیث انس ومن حدیث عمر بن الخطاب
 کلها ضعیفة۔ ۱۶

ابن الجوزی نے تحقیق میں کفو کی شرط پر حدیث عائشہ
 سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 اپنی اولاد کے لیے رشتہ پسند کرو اور ان کا کنوہ میں نکاح کرو
 یہ حدیث حضرت عائشہ، حضرت انس اور حضرت عمر بن الخطاب
 سے بھل مروی ہے اور اس کی تمام اسانید ضعیف ہیں۔
 اب ہم اہل علم کی ضیافت کے لیے اس پر چند حوالہ جات پیش کرتے ہیں کہ حاکم نیشاپوری تصحیح حدیث میں متسائل ہیں:

واعتنی الحاکم بضبط الزائد علیہما
 وهو متساهل فما صححه ولم نجد فيه لغيرة من
 المعتمدين تصحيحاً ولا تضعيفاً حکماً
 بانه حسن الا ان يظهر فيه علة توجب
 ضعفه۔ ۱۷

حاکم نے صحیحین پر احادیث نازل کرنے کا اہتمام کیا، لیکن
 وہ متسائل ہیں، جس حدیث کو انہوں نے صحیح قرار دیا اور ہم کہ
 اس حدیث کے متعلق دوسرے مستند محدثین کی تصحیح یا تضعیف
 نہیں ملی تو ہم اس حدیث کو حسن قرار دیں گے، ہاں اگر اس حدیث
 میں کوئی ایسی علت ہو جو اس کے ضعف کی موجب ہو تو پھر
 اس کو ضعیف قرار دیا جائے گا۔

علامہ سیوطی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ ذہبی نے حاکم کی مستدرک کی تلخیص کی ہے اور اس میں مستدرک کی بہ کثرت احادیث کو منکر اور ضعیف قرار دیا ہے۔
 نیز انہوں نے ایک رسالہ میں مستدرک کی تنویر کی جمع کیا ہے جو موضوع ہیں۔ ابوسعید المالینی نے کہا ہے میں نے حاکم
 کی مستدرک کا اوّل سے لے کر آخر تک مطالعہ کیا اس میں ایک حدیث بھی صحیحین کی شرط پر نہیں ہے۔ علامہ ذہبی نے کہا
 یہ مالینی کا غلو اور مبالغہ ہے ورنہ اس میں صحیحین کی شرط پر بہت سی احادیث ہیں، اور بعض احادیث امام بخاری اور امام مسلم
 میں سے کسی ایک کی شرط پر ہیں، اور ان کا مجموعہ نصف کتاب کے برابر ہو گا، اور چوتھائی کتاب میں صحیح احادیث ہیں، اور
 ان میں کچھ غلط بھی ہے، یا کوئی علت ہے، اور باقی ایک چوتھائی میں منکر، ضعیف اور غیر صحیح احادیث ہیں اور ان میں کچھ

۱۵۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، تلخیص المستدرک ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع مکہ مکرمہ

۱۶۔ علامہ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف حنفی ذہبی متوفی ۷۴۲ھ، نصب الراية ج ۲ ص ۱۹۷، مطبوعہ مجلس علمی ہند، ۱۳۵۷ھ

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن کثیف نووی متوفی ۷۴۶ھ، تقریب النوادی مع تدریب الراوی ج ۱ ص ۱۰۷-۱۰۵، مطبوعہ المکتبۃ العلمیۃ بالمدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

موضوع بھی ہیں۔

شیخ الاسلام (حافظ ابن حجر عسقلانی) نے کہا: حاکم سے تساہل اس لیے واقع ہوا کہ انھوں نے کتاب کا مسودہ تیار کیا پھر اس پر نظر ثانی کرنا چاہی مگر موت نے ان کو مہلت نہ دی۔ ۱
امام ذہبی لکھتے ہیں:

اس میں کوئی شک نہیں کہ مستدرک میں بہ کثرت ایسی احادیث ہیں جو صحت کی شرط پر نہیں ہیں بلکہ اس میں احادیث موضوع بھی ہیں، جن کو مستدرک سے نکالنا چاہیے تھا۔ ۲
علامہ بدر الدین عینی نقل کرتے ہیں:

تصحیح حدیث میں حاکم کا تساہل مشہور ہے۔ ۳
علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

تہیں علم ہے کہ ائمہ حدیث کے نزدیک حاکم کی تصحیح پر اعتماد نہیں کیا جاتا۔ ۴

ضعیف احادیث سے استدلال کر کے کسی حلال کو حرام کرنا بالاتفاق جائز نہیں | نکاح میں کفو کا اعتبار کرنے کے سلسلہ میں دو مدینیں پیش

کی جاتی ہیں ایک حضرت جابر سے مروی ہے کہ نکاح صرف کفو میں کیا جائے، اس کی سند میں ایک متردک راوی ہے اور محدثین کی تصریح کے مطابق ضعیف ہے، دوسری حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ کفو میں نکاح کرو اور کفو میں رشتہ دو، یہ حدیث کئی اسانید سے مروی ہے اور اس کی ہر سند ضعیف ہے، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف ایک قول منسوب ہے کہ میں معزز خاندان کی لڑکیوں کو اپنے کنو کے علاوہ نکاح کرنے سے منع کروں گا، اس اثر کی بھی کئی اسانید ہیں اور ہر سند ضعیف ہے، ان کے ضعف پر ہم مفصل بحث کر چکے ہیں۔

جو بزرگ سیدہ کا نکاح غیر سید سے حرام قرار دیتے ہیں وہ انہی ضعیف احادیث سے استدلال کرتے ہیں، اب بحث طلب امر یہ ہے کہ کیا ضعیف احادیث کی بناء پر کسی حلال کو حرام قرار دیا جاسکتا ہے؟
علامہ خطیب بغدادی لکھتے ہیں:

بے شمار علماء و سلف سے مروی ہے کہ جو احادیث حلال اور حرام کرنے سے متعلق ہوں، ان میں صرف ان لوگوں کی روایت جائز ہے جو تہمت سے بری ہوں اور بدگمانی سے دور ہوں اور جو احادیث ترغیب اور مواعظ سے متعلق ہوں ان کو تمام مشائخ سے لکھنا جائز ہے، سفیان ثوری کہتے تھے کہ حلال اور حرام میں اس علم کو صرف ان لوگوں سے حاصل کرو جو اس فن کے رئیس ہیں اور علم میں مشہور ہیں جو کسی اور زیادتی کی معرفت رکھتے ہیں اور اس کے ماسوا میں باقی مشائخ سے روایت کرنے میں کوئی حرج

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۱۰۶، مطبوعہ المکتبۃ العلمیۃ بالمدينۃ المنورہ، ۱۳۹۲ھ

۲۔ امام ابو عبد اللہ شمس الدین محمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ، تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۱۰۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۳۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۳ ص ۱۷۴، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

۴۔ علامہ شہاب الدین سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۸ ص ۱۳۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل فرماتے تھے کہ جب ہم حلال، حرام، سنن اور احکام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث روایت کرتے ہیں تو اسانید میں سخت قیود لگاتے ہیں اور جب ہم فضائل اہمال میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی احادیث روایت کرتے ہیں جن سے کوئی حکم لاگو ہوتا ہے نہ ساقط ہوتا ہے تو پھر ہم اسانید میں تساہل کرتے ہیں۔ ابو ذر کہ یا عنبر بنی نے کہا جب کسی چیز کو حلال یا حرام کرنا کسی حکم کے متعلق حدیث وارد نہ ہو اور ترغیب یا ترہیب یا تشدید یا ترخیص ہو تو اس سے اغماض کرنا اور اس کے راویوں کے احوال سے تساہل کرنا واجب ہے (یا جائز ہے؟ سعیدی غفرلہ) ۱۵

امام ابو عمرو بن مسعود لکھتے ہیں:

محدثین وغیرہم (یعنی فقہاء) کے نزدیک موضوع حدیث کے علاوہ احادیث ضعیفہ کو بنیہ بیان ضعف کے روایت کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ وہ احادیث اللہ تعالیٰ کی صفات اور حلال اور حرام اور دیگر احکام شریعت سے متعلق نہ ہوں، مثلاً مواظبہ، قصص، فضائل اعمال اور ترغیب و ترہیب کے دیگر فنون سے متعلق ہوں، جن کا احکام اور عقائد سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، اور جن ائمہ نے اس میں تساہل کی تصریح کی ہے ان میں عبدالرحمان بن مہدی اور امام احمد بن حنبل شامل ہیں۔ ۱۶

علامہ یحییٰ بن کثیر نووی لکھتے ہیں:

محدثین وغیرہم کے نزدیک موضوع حدیث کے علاوہ حدیث ضعیف کی سند میں روایت کے وقت تساہل کرنا جائز ہے اور اس پر عمل کرنا بھی جائز ہے بشرطیکہ اس حدیث کا تعلق اللہ تعالیٰ کی صفات اور احکام شرعیہ مثلاً حلال اور حرام سے نہ ہو اور اس حدیث کا عقائد اور احکام سے کوئی تعلق نہ ہو۔ ۱۷

علامہ سیوطی اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

شیخ الاسلام (حافظ ابن حجر عسقلانی) نے فضائل اہمال وغیرہ سے متعلق ضعیف حدیث پر عمل کرنے کی تین شرائط ذکر کی ہیں:

(۱)۔ اس حدیث میں شدید ضعف نہ ہو، سو جس حدیث کی روایت میں کوئی کاذب راوی یا متہم بالکذب راوی منقطع ہو وہ اس قاعدہ سے خارج ہے، اس طرح جو راوی فحش غلطی کرتا ہو اس کی روایت بھی خارج ہے، علامہ علانی نے اس شرط پر اتفاق نقل کیا ہے۔

(۲)۔ وہ حدیث کسی معمول بہ قاعدہ کے تحت مندرج ہو۔

(۳)۔ اس حدیث پر عمل کرتے وقت اس حدیث کے ثبوت کا اعتقاد نہ کرے بلکہ احتیاط کا اعتقاد رکھے۔ ۱۸

ڈاکٹر محمد ظہان نے بھی ان تین شرائط کو حافظ ابن حجر کے حوالہ سے بیان کیا ہے۔ ۱۹

۱۵۔ حافظ ابو کبیر احمد بن علی بن ثابت عطیب بغدادی متوفی ۴۶۳ھ، الکفایہ فی علم الروایہ ص ۱۳۴-۱۳۳، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ

۱۶۔ امام ابو عمرو عثمان بن عہد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ، علوم الحدیث ص ۹۲، ۹۳، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن کثیر نووی متوفی ۶۷۶ھ، تقریب النوادی مع تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۹۸، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

۱۸۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۹۹-۲۹۸، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ

۱۹۔ ڈاکٹر محمد ظہان، تبصیر مصطلح الحدیث ۶۵-۶۴، مطبوعہ نشر السنہ لمقان

فتح المنیث ج ۱ ص ۲۶۸، میں بھی ان شرائط کا بیان ہے۔

صحیح مسلم کے مقدمہ کی شرح میں علامہ نووی نے اس مسئلہ پر محققانہ گفتگو کی ہے کہ حلال اور حرام ایسے احکام شرعیہ میں حدیث ضعیف سے استدلال کرنا مطلقاً جائز نہیں ہے، لکھتے ہیں:

بسا اوقات محدثین ضعیف راویوں سے ترغیب، ترہیب، فضائل اعمال اور قصص کی احادیث اور زہد اور مکارم اخلاق وغیرہ کی احادیث روایت کرتے ہیں جن کا حلال اور حرام اور دیگر احکام شرعیہ سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، اس قسم کی احادیث میں محدثین وغیرہم کے نزدیک تساہل جائز ہے اور غیر موضوع کی روایت بھی جائز ہے اور اس پر عمل کرنا بھی جائز ہے، کیونکہ اس کے قواعد صحیح شریعت میں مقرر اور علماء کے نزدیک معروف ہیں، بہر حال جب ضعیف راوی احکام سے متعلق حدیث کی روایت میں منفرد ہوں تو ائمہ اس حدیث سے استدلال نہیں کرتے، کیونکہ یہ ایسا فعل ہے جس کو ائمہ حدیث میں سے کسی امام نے اور محققین علماء میں سے کسی عالم نے نہیں کیا، اور اکثر فقہاء نے جو ضعیف راویوں پر اعتماد کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے بلکہ بہت قبیح ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر اس راوی کا ضعف معلوم ہے تو ان کے لیے اس سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ضعیف حدیث سے احکام میں استدلال نہیں کیا جاتا اور اگر اس کا ضعف معلوم نہیں ہے تب بھی بحث اور تفتیش یا اہل علم سے سوال کیے بغیر اس حدیث سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے۔ لہ

امام احمد بن حنبل، سفیان ثوری، عبد الرحمن بن مہدی، خطیب بغدادی، حافظ ابو عمر ابن الصلاح، علامہ نووی اور علامہ سیوطی کی ان واضح تصریحات سے معلوم ہو گیا کہ کسی چیز کے حرام ہونے پر احادیث ضعیفہ سے استدلال کرنا شرعاً جائز نہیں ہے اور یہ چیز محدثین اور فقہاء کے نزدیک متفق علیہ ہے، اس لیے وہ تین ضعیف الاسناد حدیثیں جن کو بعض بزرگ علماء غیر کفو میں نکاح کی حرمت کے لیے پیش کرتے ہیں اس مقصد میں کلیتہً ناتمام اور نامراد ہیں، کسی چیز کو حرام ثابت کرنے کے لیے ایسی دلیل کی ضرورت ہے، جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ ہو۔

تحریم ثابت کرنے کے لیے قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ دلیل کی ضرورت ہے۔ کسی چیز کو حرام ثابت کرنے کے لیے قطعی الثبوت اور

قطعی الدلالہ دلیل کی ضرورت ہے، علامہ شامی لکھتے ہیں:

ان الأدلة السمعية اربعة الاول قطعی الثبوت والدلالة كنصوص القرآن المفسرة او المحکمة والسنة المتواترة التي مفهومها قطعی الثانی قطعی الثبوت قطعی الدلالة كالآیات المؤولة الثالث عكسه كاخبار الاحاد التي مفهومها قطعی الرابع ظنیہما كاخبار الاحاد التي مفهومها ظنی فبالاول یثبت الغرض والحرام وبالثانی والثالث الواجب و

سمعی دلائل چار ہیں، اول قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ جیسے قرآن مجید کی نصوص مفسرہ و محکمہ، اور ایسی احادیث متواترہ جن کا مفہوم قطعی ہو۔ ثانی قطعی الثبوت قطعی الدلالہ، جیسے آیات مؤولہ، ثالث: قطعی الثبوت قطعی الدلالہ جیسے وہ اخبار آحاد جن کا مفہوم قطعی ہو، رابع: قطعی الثبوت قطعی الدلالہ جیسے وہ اخبار آحاد جن کا مفہوم ظنی ہو، پہلی قسم سے فرض اور حرام ثابت ہوتے ہیں اور دوسری اور تیسری قسم سے واجب اور مکروہ تحریمی

کراہۃ التصریع وبالرابع السنۃ والمستحب۔^۱ اور چوتھی قسم سے سنت اور مستحب۔ علامہ شامی کی اس عبارت سے یہ اصول اور قاعدہ معلوم ہو گیا کہ کسی چیز کی تحریم ثابت کرنے کے لیے ایسی دلیل کی ضرورت ہوتی ہے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة ہو، یعنی وہ قرآن مجید کی نص قطعی ہو یا حدیث متواتر ہو، اور اس آیت یا حدیث متواتر کی حرمت پر دلالت بھی قطعی ہو، سو جو بزرگ اور اصحاب علم و فضل غیر سید سے سیدہ کا نکاح حرام کہتے ہیں ان سے ہم بھدا دہم نیاز عرض کرتے ہیں کہ وہ اس نکاح کی تحریم پر قرآن مجید یا حدیث متواتر سے کوئی نص صریح پیش کریں جو تحریم پر قطعی الدلالة ہو، چشم مارو شن دل ما شاد، باقی رہیں یہ ضعیف الاسناد احادیث تو محدثین کی تصریح کے مطابق ان سے کوئی حکم شرعی ثابت نہیں ہوتا، ان کو صرف وعظ اور قصصوں میں پیش کیا جاسکتا ہے فاعتبروا یا اولی الابصار۔

غیر کفو میں نکاح کے جواز کے سلسلے میں امام ابو بکر جصاص کے موقف کی وضاحت | ہم نے علامہ

طحاوی، ملا سکیں اور علامہ خوارزمی کے حوالوں سے لکھا تھا کہ امام ابو بکر جصاص کے نزدیک نکاح میں کفامة اصلاً شرط نہیں ہے بعض اہل علم کو اس سلسلے میں امام ابو بکر جصاص کی ایک عبارت سے غلط فہمی ہوئی ہے، وہ عبارت یہ ہے:

امام ابو بکر جصاص کہتے ہیں:

قال ابو حنیفۃ ان زوجت نفسها غیر کفو فالنکاح جائز ایضاً وللایاء ان یفرقوا بینہما۔^۲ امام ابو حنیفہ نے کہا کہ اگر عورت خود غیر کفو میں نکاح کر لے تب بھی نکاح جائز ہے اور اس کے دل کو نکاح منہج کرانے کا اختیار ہے۔

اس عبارت سے بعض اہل علم کو یہ وہم ہوا ہے کہ امام ابو بکر جصاص کے نزدیک اگر غیر کفو میں نکاح کیا جائے تو ادلیا کو فسخ نکاح کا اختیار ہوتا ہے، حالانکہ امام ابو بکر جصاص یہاں پر امام ابو حنیفہ کا مذہب بیان کر رہے ہیں، اپنا نظریہ انہوں نے اس بحث کے اخیر میں بیان کیا ہے، لکھتے ہیں:

وقوله عز وجل (ذلکما زکی لکم واطہر ایمنی اذالم تعصلوہن لان الفصل ربما دی الحی ارتکاب المحظور منہما علی غیر وجہ العقد وهو معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ اتاکم من ترصون دینہ وخلقہ فزوجوا الا تفعلوا تکن فتنۃ فی الارض وفساد کبیر (الی قولہ) عن عبد اللہ بن ہر مز قال قال رسول اللہ صلی اللہ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”یہ حکم تمہارے لیے بہت زیادہ پاک اور صاف کرنے والا ہے“ یعنی جب تم عورتوں کو نکاح کرنے سے منع نہیں کرو گے، کیونکہ اگر (مطلقہ) عورتوں کو ان کے پہلے خاوندوں سے نکاح کرنے سے روکا تو بعض اوقات یہ اقدام کسی ممنوع کام یعنی شادی کے بغیر خواہش پوری کرنے پر منتج ہو گا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا بھی یہی مطلب ہے جب تمہارے پاس ایسا رشتہ آنے جس کا دین اور اخلاق پسندیدہ ہو تو اس سے شادی کرو، ورنہ زمین

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن مابین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۸، ص ۸، مطبوعہ مطبعہ ثنائیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۔ امام ابو بکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۱، ص ۲۰۱، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

حضرت زینب بنت جحش کے نسب کی تحقیق

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سلسلہ نسب یہ ہے: سیدنا محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن عدنان بن عدنان سے حضرت اسماعیل تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب متصل ہے اور آپ کا تمام سلسلہ نسب عدنان کی پشت سے حضرت اسماعیل سے ثابت ہے اور یہ سب اولاد اسماعیل ہیں، آپ کے آباد میں سے نصر بن کنانہ کا لقب قریشی پڑا اور اس کا اولاد قریش کے نام سے مشہور ہو گئی، حضرت ام المؤمنین زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کا نسب امام ابن سعد نے اسی طرح بیان کیا ہے:

زینب بنت جحش بن رباب بن یعر بن صبرة بن مرة بن کثیر (بعض مؤرخین نے کبیر لکھا ہے) بن غنم بن دودان بن اسد بن خزیمہ
حافظ ابن عبد البر اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔

خزیمہ میں حضرت زینب، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جد اعلیٰ سے مل جاتی ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سلسلہ نسب میں کنانہ کے باپ خزیمہ ہیں اور حضرت زینب کے سلسلہ نسب میں اسد کے باپ خزیمہ ہیں۔
حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کا سلسلہ نسب لقب قریشی کے حامل اول نصر بن کنانہ کے بھائے اس کے باپ خزیمہ سے ملتا ہے اس کے باوجود حضرت زینب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنے آپ کو قرشی کہا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو برقرار رکھا اور بعض مستند علماء نے بھی حضرت زینب کو قرشی ہی لکھا ہے۔
اس سلسلہ میں پہلے ہم اعداد و کیف کو بیان کریں گے اور اس کے بعد ہم مستند علماء کی تصریح عبارات پیش کریں گے فقہ قول وبالله التوفیق امام ابن سعد اپنی سند کے ساتھ حضرت عثمان جحشی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:-

قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم
المدينة وكانت زینب بنت جحش ممن
هاجر مع رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
الی المدينة، وكانت امرأة جميلة
فخطبها رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
علی زید بن حارثة فقالت
یا رسول الله لا ارضاه لتفسي وانا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے اور حضرت
زینب بنت جحش ان لوگوں میں سے تھیں، جنہوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی تھی، وہ خوب
صورت عورت تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
انہیں زید بن حارثہ سے نکاح کا پیغام دیا، انہوں نے کہا
یا رسول اللہ! میں اپنے لیے اس کو پسند نہیں کرتی، میں
قریش کی بے نکاح عورت ہوں، آپ نے فرمایا میں نے

۱۔ ابو محمد عبد اللہ بن مسلم المعروف بابن قتیبہ متوفی ۲۷۶ھ، المعارف ص ۵۱، مطبوعہ نور محمد صبح المطابع کراچی

۲۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبریٰ ج ۸ ص ۱۰۱، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۳۔ حافظ ابو عمر ابن عبد البر متوفی ۴۶۳ھ، استیعاب علی ج ۲ ص ۳۱۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۴۔ حافظ احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱۲ ص ۲۰، مطبوعہ دائرة المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۴۶ھ

علامہ خازن شافعی حضرت زینب بنت جحش کے متعلق لکھتے ہیں ۱

وكانت بيضاء جميلة ذات خلق

من اتم نساء قریش ۲

تامنی مظہر اللہ حنفی، حضرت زینب بنت جحش کے متعلق لکھتے ہیں:

وكانت (الی قولہ) من اتم نساء

قریش ۳

حضرت زینب بنت جحش قریش کی کامل ترین خاتون تھیں۔

حضرت ام المؤمنین زینب بنت جحش نے اگرچہ خود کو قرشی کہا ہے اور بعض مستند علماء نے بھی آپ کو قرشی ہی لکھا ہے، لیکن اس مسئلہ میں ہماری رائے یہی ہے کہ آپ نسباً قرشی نہیں ہیں، کیونکہ آپ نضر کی اولاد سے نہیں ہیں بلکہ اس کے دادا خزیمہ کی اولاد سے ہیں اور قریشی کا لقب نضر بن کنانہ سے شروع ہوا ہے، اور آپ کا خود کو قرشی فرمانا تو ہو سکتا ہے کہ وہ اس وجہ سے ہو کہ آپ کی نشوونما اور آپ کا رہن سہن قریش میں تھا اس وجہ سے آپ نے خود کو قرشی فرمایا۔ باقی علامہ طبرسی، علامہ قرطبی، علامہ اسماعیل حقی، علامہ خازن اور قاضی ثناء اللہ کا اسی روایت کو نقل کرنا اور اس پر اعتماد کر کے آپ کو قرشی لکھنا سودہ ان مفسرین کرام کے تسامح پر محمول ہے۔

تاہم حضرت زینب بنت جحش عرب کے ایک معزز خاندان کی لڑکی اور حُرّی الاصل تھیں، اور حضرت زید بن حارثہ ایک آزاد شدہ غلام تھے اور اس وجہ سے حضرت زینب کے کفو نہ تھے اسی وجہ سے انھوں نے اس پر اعتراض کیا تھا، لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آزاد اور عرب عورت کا نکاح، ایک آزاد شدہ غلام سے کر کے نبی بڑائی اور نسلی تفاخر کے تمام بت توڑ ڈالے!

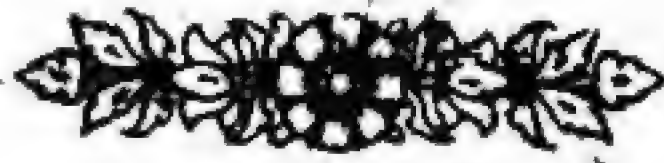
نکاح غیر کفو میں مصنف کا موقف اور حروف آخر | ہم غیر کفو میں نکاح کے متعلق ائمہ اربعہ کے مذاہب بیان کر چکے ہیں، کسی امام کے نزدیک بھی غیر کفو میں نکاح

حرام نہیں ہے، البتہ امام شافعی، امام احمد اور اکثر فقہاء احناف کے نزدیک غیر کفو میں کیے ہوئے نکاح میں دلی کو فسخ نکاح کا حق حاصل ہوتا ہے، جب کہ امام مالک اور فقہاء احناف میں سے امام ابو بکر جصاص اور امام کرخی کے نزدیک نکاح میں کفائۃ فی الدین کے سوا اور کوئی شرط نہیں ہے، اور کتاب و سنت کے مطابق یہی نظر یہ صحیح ہے اور اصول احناف کے بھی مطابق ہے، کیونکہ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں ایسی کسی شرط کا ذکر نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، خلفائے راشدین اور دیگر صحابہ سے غیر کفو میں نکاح کرنا ثابت ہے، فقہاء تابعین میں سے عمر بن عبد العزیز، ابن کثیر اور سیفان ثوری کا یہی مسلک ہے، اس لیے ہم نے اسی مسلک کو اختیار کیا ہے۔ تاہم اگر کوئی عالم دین ان تمام دلائل کو پڑھنے کے بعد بھی جمہور فقہاء کی رائے کو درست قرار دے کہ ایسی صورت میں دلی کو فسخ نکاح کا اختیار دیتا ہے تو وہ معذور ہے اور اس کی بھی ایک وجہ ہے لیکن اس نکاح کو حرام کہنے کی کوئی شرعی وجہ نہیں ہے یہ محض ائمہ کے حلال کیے ہوئے کو حرام کرنا ہے اور

۱۔ علامہ علی بن محمد خازن شافعی متوفی ۴۲۵ھ، تفسیر خازن ج ۲ ص ۵۰۱، مطبوعہ دار الکتاب العربیہ پشاور

۲۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی متوفی ۱۲۲۵ھ، تفسیر مظہری ج ۷ ص ۳۲۶، مطبوعہ بلوچستان بک و پرنٹنگ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو تبدیل کرنا ہے، ہم اس قول سے اللہ کی پناہ میں آتے ہیں، اس بحث میں ہم تک جس قدر شبہات پہنچے تھے ان کا جواب ہم نے اس ضمیمہ میں لکھ دیا ہے، اگر کوئی نیا شبہ معلوم ہوا تو اس کا جواب بھی انشاء اللہ کسی موقع پر لکھ دیا جائے گا، باقی لکھنے میں اگر کوئی لفظی غلطی ہو گئی ہو، یا کوئی سہو اور تسامح ہو گیا ہو یا کتابت کی کوئی غلطی رہ گئی ہو تو انسان اور بشر مومن کے ناطے ہم معذور ہیں، اس قسم کی اغلاط اور مسامحات کا اصل مبحث سے کوئی تعلق نہیں ہوتا اور نہ کوئی شریف اور منصف مزاج شخص اس قسم کے امور کے ساتھ اصل مبحث میں معارضہ کرتا ہے۔ آخر میں میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس تحریر کو نفع آور بنائے، جو لوگ کسی واقعی الجھن اور شک و شبہ کا شکار ہوں اور ان کی وہ الجھن اس تحریر سے دور ہو جائے تو میں سمجھوں گا کہ میری یہ تحریر ٹھکانے لگی، اور اللہ سے دعا کی خواہش کروں گا، اللہ العلیین اپنی رحمت کے ٹھنڈے پانی سے میرے صغیرہ اور کبیرہ گناہ و صوڈال، دنیا اور آخرت کی ہر بلا اور عذاب کو مجھ سے دور کرے اور دارین کی عزتوں، سعادتوں اور کامرانیوں کو میرا مقدر کر دے، میری، میرے والدین کی، میرے اساتذہ کی، اس کتاب کے معاونین، قارئین، اس کے کاتب، مصحح اور ناشر کی مغفرت فرما، اس کتاب کے فیوض کو تا قیام قیامت جاری و ساری رکھ اور اس کو میرے لیے صدقہ جاریہ کر دے، اللہ العالمین مجھے، میرے قارئین کو اور تمام مسلمانوں کو جنت الفردوس عطا فرما، و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین حبیب رب العالمین قائد المرسلین اکرم الاولین والآخرین شفیعنا یوم الدین وعلی آلہ واصحابہ وازواجه واولیاء امتہ وعلماء ملتہ وامتہ اجمعین۔





ماخذ و مراجع

۱۔ قرآن مجید

احادیث

- ۲۔ صحیح بخاری مطبوعہ نور محمد ص ۱۳۸۱، امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ
- ۳۔ صحیح مسلم " امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ
- ۴۔ جامع ترمذی، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ
- ۵۔ سنن ابوداؤد، مطبع مجتہائی پاکستان لاہور ۱۳۰۵ھ، امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ
- ۶۔ سنن نسائی، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۲۰۳ھ
- ۷۔ سنن ابن ماجہ، " امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ
- ۸۔ صحیح ابن خزمیہ، مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۵ھ، امام محمد بن اسحاق بن خزمیہ متوفی ۳۱۱ھ
- ۹۔ مؤطا امام مالک، مطبع مجتہائی پاکستان لاہور، امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۱۷۹ھ
- ۱۰۔ مسند امام اعظم، محمد سعید اینڈ سنز کراچی، امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ
- ۱۱۔ مؤطا امام محمد، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ
- ۱۲۔ کتاب الآثار، ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۰ھ، " "
- ۱۳۔ کتاب الآثار، مکتبہ اثریہ سانگلہ ہل، امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ
- ۱۴۔ مسند دارمی، مطبع نظامی کراچی ۱۲۸۳ھ، امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ھ
- ۱۵۔ مسند احمد بن حنبل، مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ، امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ
- ۱۶۔ مصنف عبد الرزاق، مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ، امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ
- ۱۷۔ مصنف ابن ابی شیبہ، ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۲ھ، امام ابوبکر عبد اللہ بن ابی شیبہ متوفی ۲۰۵ھ
- ۱۸۔ سنن دارقطنی، نشر السنۃ ملتان، امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ
- ۱۹۔ سنن کبریٰ، نشر السنۃ ملتان، امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ
- ۲۰۔ شمائل ترمذی، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی ۲۴۹ھ

- ۴۸ - الفتوحات الاصلیہ، المطبعہ البیہیہ مصر، ۱۳۰۳ھ، شیخ سلیمان بن عمر المعروف بالجل متوفی ۱۳۰۴ھ
- ۴۹ - الدر المنثور، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ
- ۵۰ - تفسیر ابن کثیر مطبع کبری بولاق مصر، ۱۳۰۱ھ، حافظ ابو الفضل حماد الدین ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ
- ۵۱ - مدارک التنزیل مطبوعہ دار الکتب العربیہ پشاور، علامہ ابراہیم بن عبد اللہ بن احمد بن محمد نسفی متوفی ۷۱۱ھ
- ۵۲ - البحر المحیط، دار الفکر بیروت، ۱۳۰۳ھ، علامہ ابراہیم بن محمد بن یوسف قرطبی اندلسی متوفی ۷۵۴ھ
- ۵۳ - فی ظلال القرآن، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۸۶ھ، سید محمد قطب شیبہ مصری
- ۵۴ - احکام القرآن، دار المعرفۃ بیروت، علامہ ابو بکر محمد بن عبد اللہ المعروف بابن العربی متوفی ۵۴۳ھ
- ۵۵ - تفسیر فتح البیان، مطبع کبری امیریہ بولاق مصر، ۱۳۰۱ھ، ذاب صدیق حسن خان بھوپالی متوفی ۱۳۰۴ھ
- ۵۶ - خزائن العرفان، تاج کمپنی لاہور، صدر الافاضل محمد نعیم الدین مراد آبادی متوفی ۱۳۶۷ھ
- ۵۷ - حاشیۃ القرآن، تاج کمپنی لاہور، شیخ محمود الحسن دیوبندی متوفی ۱۳۳۹ھ، شیخ طہیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ
- ۵۸ - بیان القرآن، تاج کمپنی لاہور، شیخ اشرف علی تھانی متوفی ۱۳۶۳ھ
- ۵۹ - معارف القرآن، ادارۃ المعارف کراچی، ۱۳۹۷ھ، مفتی محمد شفیع دیوبندی متوفی ۱۳۹۶ھ

علوم قرآن

- ۶۰ - ابرار فی علوم القرآن، دار الفکر بیروت، علامہ بدر الدین محمد بن عبد اللہ زکشی متوفی ۷۹۴ھ
- ۶۱ - الاتقان فی علوم القرآن، سہیل اکیڈمی لاہور، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ

شرح الحدیث

- ۶۲ - تحقیق الکواکب الدرازی شرح البخاری، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۰۱ھ، علامہ محمد بن یوسف کرمانی متوفی ۷۸۶ھ
- ۶۳ - مدد القاری، ادارۃ الطباعتہ المیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ، علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ
- ۶۴ - فتح الباری، دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۰۱ھ، علامہ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۶۵ - ارشاد الساری، مطبع میمنہ، مصر، ۱۳۰۶ھ، علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ
- ۶۶ - فیوض الباری، مکتبہ رضوان لاہور، ۱۹۸۶ھ، علامہ محمود احمد رضوی لاہور
- ۶۷ - تفسیر البخاری، مکتبہ نبویہ رضویہ فیصل آباد، مولانا غلام رسول رضوی فیصل آباد
- ۶۸ - فیض الباری، مطبع مجازی مصر، ۱۳۵۷ھ، شیخ انور شاہ کٹھیری متوفی ۱۳۵۲ھ
- ۶۹ - شرح مسلم، نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، علامہ یحییٰ بن شرف نزاری متوفی ۶۷۶ھ
- ۷۰ - اکمال اکمال المسلم، دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ ابو عبد اللہ شمس الدین شمس الدین ماکھی متوفی ۸۲۸ھ
- ۷۱ - مکمل اکمال المسلم، علامہ محمد بن محمد سنوسی ماکھی متوفی ۸۹۵ھ
- ۷۲ - السراج الوہاج، مطبع صدیقی بھوپالی، ۱۳۰۳ھ، ذاب صدیق حسن خان بھوپالی، متوفی ۱۳۰۴ھ

- ۷۳ - فتح الملهم، مکتبہ المجاہد کراچی، شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ
- ۷۴ - تکملہ لبح الملهم، مکتبہ دارالعلوم کراچی، ۱۳۷۷ھ، شیخ محمد تقی عثمانی
- ۷۵ - تحفۃ الاحوذی، نشر السنۃ ملتان، شیخ عبدالرحمان مبارک پوری، ۱۳۲۵ھ
- ۷۶ - بذل الجہود، مکتبہ قاسمیہ ملتان، شیخ غلیل احمد سہارنپوری متوفی ۱۳۴۶ھ
- ۷۷ - عون المعبود، نشر السنۃ ملتان، شیخ شمس الحق عظیم آبادی متوفی ۱۳۲۹ھ
- ۷۸ - تمہید (شرح الموطأ) مکتبۃ القدوسیہ لاہور، ۱۴۰۴ھ، حافظ ابو عمرو ابن عبدالبر مالکی متوفی ۴۶۳ھ
- ۷۹ - مرقات، مکتبہ المدایہ ملتان، ۱۳۹۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۸۰ - اشعۃ اللمعات، مطبع تیج کار کھنڑا، شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۸۱ - منتقى مطبع السادة مصر، ۱۳۳۱ھ، علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف مالکی باجی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ
- ۸۲ - شرح الموطأ، المطبعة الخيرية مصر، علامہ محمد عبدالباقی زرقانی ۱۱۲۲ھ
- ۸۳ - فیض القدير، دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبدالرکوف منادی
- ۸۴ - شرح مسند امام اعظم، مطبع محمدی لاہور، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۸۵ - التلیق المنفی، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان، شیخ محمد شمس الحق عظیم آبادی متوفی ۱۳۲۹ھ

اسماء و رجال

- ۸۶ - تاریخ بغداد، مکتبہ سلفیہ مدنیہ منورہ، حافظ ابوبکر علی بن احمد خطیب بغدادی متوفی ۴۶۳ھ
- ۸۷ - تہذیب التہذیب، دائرۃ المعارف، حیدرآباد دکن، ۱۳۴۶ھ، حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۸۸ - لسان المیزان، دائرۃ المعارف دکن، ۱۳۳۰ھ، حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۸۹ - خلاصہ تہذیب التہذیب الکمال، مکتبہ اثریہ سانگلہ ہل، شیخ صفی الدین احمد بن عبد اللہ خنزرجی
- ۹۰ - الکمال فی اسماء الرجال، اصح المطابع دہلی، شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ
- ۹۱ - کتاب الشقائق، دار فکر بیروت ۱۴۰۱ھ، حافظ محمد ابن حبان تیمی متوفی ۳۵۴ھ
- ۹۲ - کتاب الجرح والتعديل، دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۷۱ھ، حافظ عبدالرحمان بن ابی حاتم رازی متوفی ۳۲۷ھ
- ۹۳ - میزان الاعتدال، مطبع محمدی کھنڑا، حافظ شمس الدین ذہبی متوفی ۷۴۸ھ
- ۹۴ - المقاصد الحسنیہ، مکتبہ النجاشی مصر، ۱۳۷۵ھ، ابوالخیر شمس الدین سخاوی متوفی ۹۰۲ھ
- ۹۵ - موضوعات کبیر، مطبع مجتہبی دہلی، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ
- ۹۶ - اسئل المتناہیہ، مکتبہ اثریہ فیصل آباد، ۱۴۰۱ھ، علامہ ابوالفرج عبدالرحمان بن علی ابن الجوزی تیمی متوفی ۵۹۷ھ

لغات

- ۹۷ - المفردات، المکتبۃ المرتضویہ ایران، ۱۳۴۲ھ، حسین بن محمد رغب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ

- ۹۸ - نہایہ، مؤسستہ مطبوعاتی ایران، ۱۳۶۴ھ، علامہ محمد بن اشیر الہندری متوفی ۶۰۶ھ
 ۹۹ - تہذیب الاسماء واللغات، دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ یحییٰ بن شرف نراوی متوفی ۶۷۶ھ
 ۱۰۰ - قاموس، مطبع نول کشور لکھنؤ، علامہ محمد الدین فیروز آبادی
 ۱۰۱ - لسان العرب، نشر ادب الحوزة قم ایران، ۱۴۰۵ھ، علامہ جمال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ
 ۱۰۲ - تاج العروس شرح القاموس، المطبعة الخیریہ مصر ۱۳۰۶ھ، سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی ممبئی متوفی ۱۲۰۵ھ
 ۱۰۳ - المنجد، دارالاشاعت کراچی، نویمس معلوف بیروت
 ۱۰۴ - مجمع بحار الانوار، نو لکھنؤ، علامہ محمد طاہر پٹنئی، متوفی ۹۸۶ھ
 ۱۰۵ - لغات الحدیث، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، شیخ وحید الزمان متوفی ۱۳۳۸ھ

فضائل و سیرت

- ۱۰۶ - شفاء، عبد التواب اکیڈمی ملتان، قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی اندلسی متوفی ۵۴۴ھ
 ۱۰۷ - نسیم الریاض، دار الفکر بیروت، علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ
 ۱۰۸ - شرح الشفاء، دار الفکر بیروت، طاعلی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۵۲ھ
 ۱۰۹ - سعادت الدارین، مطبعہ بیروت بیروت ۱۳۱۶ھ، علامہ یوسف نہائی متوفی ۱۳۵۰ھ
 ۱۱۰ - مدارج النبوت مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر، شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ
 ۱۱۱ - الوفا باحوال المصطفیٰ، مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد، علامہ عبدالرحمان ابن جوزی متوفی ۵۹۶ھ
 ۱۱۲ - زاد المعاد، مطبع مصطفیٰ البابي واولادہ مصر، ۱۳۶۹ھ، علامہ ابن قیم جوزیہ متوفی ۷۵۱ھ
 ۱۱۳ - المواہب اللدنیہ، دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ
 ۱۱۴ - شرح المواہب اللدنیہ، دار الفکر بیروت، علامہ محمد عبدالباقی زرقانی متوفی ۱۱۲۲ھ
 ۱۱۵ - البیایہ والنہایہ، دار الفکر بیروت، حافظ عماد الدین ابوالفداء ابن کثیر متوفی ۷۷۴ھ
 ۱۱۶ - انسان الیوم، مطبع مصطفیٰ البابي واولادہ مصر، ۱۳۸۴ھ، علی بن برہان الدین علی متوفی ۱۰۴۲ھ
 ۱۱۷ - الطبقات الکبریٰ، دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ، امام محمد بن سعد متوفی ۲۳۰ھ
 ۱۱۸ - استیعاب، دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، حافظ ابو طر ابن عبد البر متوفی ۴۶۳ھ
 ۱۱۹ - اصحاب، دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
 ۱۲۰ - اسد الغابہ، دار الفکر بیروت، علامہ محمد بن اشیر الہندری متوفی ۶۰۶ھ
 ۱۲۱ - تاریخ یعقوبی، مرکز انتشارات علمی ایران، شیخ احمد بن ابی یعقوب متوفی ۲۸۷ھ
 ۱۲۲ - تاریخ الخلفاء، مؤسسۃ شعبان بیروت، ۱۲۸۳ھ، علامہ حسین محمد دیار بکری
 ۱۲۳ - الردی الانف، مکتبہ فاروقیہ ملتان، علامہ ابوالقاسم عبدالرحمان بن عبد اللہ سیلی متوفی ۵۸۱ھ
 ۱۲۴ - مختصر سیرت الرسول، المطبعة العربیہ ۱۳۹۹ھ، شیخ عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نجدی متوفی ۱۱۴۲ھ

- ۱۲۵ - سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد - مجلس اعلیٰ قاہرہ ۱۳۵۲ھ، علامہ محمد بن یوسف شامی صالحی متوفی ۹۴۲ھ
- ۱۲۶ - المدخل، قاہرہ مصر، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد المشہور بابن الحاج متوفی ۷۷۵ھ
- ۱۲۷ - الکامل فی التاریخ، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۴۰۰ھ، علامہ محمد بن محمد ابن اشیر جندی متوفی ۷۳۰ھ
- ۱۲۸ - تاریخ الامم والملوک، دار القلم بیروت، علامہ ابو جعفر محمد بن جریر الطبری متوفی ۸۰۸ھ
- ۱۲۹ - تاریخ ابن خلدون، مؤسسۃ الاطلس للطبوعات بیروت ۱۳۹۰ھ، علامہ عبدالرحمن بن خلدون متوفی ۸۰۸ھ
- ۱۳۰ - مرآۃ الجنان، مؤسسۃ الاطلس بیروت، علامہ عبداللہ بن اسعد بن علی یافعی متوفی ۷۶۸ھ
- ۱۳۱ - وفاء الوفاء، دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۱ھ، علامہ نور الدین علی بن احمد سمہودی متوفی ۹۱۱ھ
- ۱۳۲ - المجہر المنظم، مکتبہ قادریہ لاہور ۱۴۰۵ھ، علامہ احمد بن حجر مکی شافعی متوفی ۹۷۴ھ
- ۱۳۳ - جواهر البحار، مصطفیٰ البابی مصر، ۱۳۷۹ھ، علامہ یوسف نبہانی متوفی ۱۳۵۰ھ
- ۱۳۴ - کتاب الاذکار، مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ
- ۱۳۵ - الصارم المسلول، نشر السنۃ ملتان، شیخ ابوالعباس تقی الدین ابن تیمیہ حرانی متوفی ۷۲۸ھ
- ۱۳۶ - لواقع الانوار القدسیہ، مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، علامہ عبدالوہاب شمرانی متوفی ۹۷۳ھ
- ۱۳۷ - الصواعق المحرقة، مکتبہ القاہرہ ۱۳۸۵ھ، علامہ احمد بن حجر مکی شافعی متوفی ۹۷۴ھ

فقہ حنفی

- ۱۳۸ - مبسوط (کتاب الاصل) ادارۃ القرآن کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ
- ۱۳۹ - شرح سیر کبیر، مطبوعہ المکتبۃ الثوریۃ الاسلامیہ افغانستان، ۱۴۰۵ھ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی ۴۸۳ھ
- ۱۴۰ - مبسوط، (شرح الکافی) مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ
- ۱۴۱ - فتاویٰ قاضی خاں، مطبع کبری امیر یہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ، علامہ حسن بن منصور اوزجندی متوفی ۲۹۵ھ
- ۱۴۲ - فتاویٰ النوازل، بلوچستان بک ڈپو کوئٹہ، علامہ ابواللیث سمرقندی متوفی ۳۷۳ھ
- ۱۴۳ - بدائع الصنائع، ایچ، ایم، سعید اینڈ کمپنی، ۱۴۰۰ھ، علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی متوفی ۵۸۷ھ
- ۱۴۴ - ہدایہ، مکتبہ املاویہ ملتان، علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ
- ۱۴۵ - غنایہ، " " علامہ محمد بن محمود بابر متوفی ۷۸۶ھ
- ۱۴۶ - بنایہ، مطبع منشی زر کشور کھنڑ، علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ
- ۱۴۷ - کفایہ مکتبہ نوربہ رضویہ سکھر، علامہ جلال الدین خوارزمی
- ۱۴۸ - فتح القدیر، " " علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ
- ۱۴۹ - البحر الرائق، مکتبہ واجد یہ کوئٹہ، علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۹۷۰ھ
- ۱۵۰ - منحة الخائف، مطبوعہ مکتبہ واجد یہ کوئٹہ، علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ
- ۱۵۱ - تبیین الحقائق، مکتبہ املاویہ ملتان، علامہ عثمان بن علی زملکی متوفی ۷۴۳ھ

- ۱۵۲۔ درمختار، مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۴ھ، علامہ ملاؤ الدین عسکری متوفی ۱۰۸۸ھ
۱۵۳۔ ردالمحتار، مطبعہ " " " " ، علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ
۱۵۴۔ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار، دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۵ھ، علامہ احمد بن محمد طحطاوی متوفی ۱۲۳۱ھ
۱۵۵۔ مراقی الفلاح، مطبع مصطفیٰ البابی و اولاد مصر، ۱۳۵۶ھ، علامہ حسن بن عمار شرنبلائی متوفی ۱۰۶۹ھ
۱۵۶۔ حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح، مصطفیٰ البابی و اولاد مصر، ۱۳۵۶ھ، علامہ احمد بن محمد طحطاوی متوفی ۱۲۳۱ھ
۱۵۷۔ غنیۃ المستملی، مطبع مجتبیٰ دہلی۔ علامہ ابراہیم بن محمد حلبی متوفی ۹۵۶ھ
۱۵۸۔ صغیری، " " " " " " "
۱۵۹۔ فہد الحکام فی شرح غرر الاحکام، مآخسر و متونی ۸۸۵ھ، مطبوعہ مطبع عامہ مصر، ۱۳۰۴ھ
۱۶۰۔ حاشیۃ الدرر الغری، مولانا عبدالحلیم
۱۶۱۔ جامع الرموز، مطبع فضلی نو کشتور، ۱۲۹۱ھ، علامہ محمد خراسانی قہستانی متوفی ۹۶۲ھ
۱۶۲۔ الجوهرة النيرة، مکتبہ امدادیہ ملتان، علامہ ابوبکر بن علی صدق متوفی ۸۰۰ھ
۱۶۳۔ عالمگیری، مطبع کبری برلاق مصر ۱۳۱۰ھ، ملا نظام الدین متوفی ۱۱۵۵ھ
۱۶۴۔ بزازیہ، مطبع امیر یہ کبری برلاق مصر ۱۳۱۰ھ، علامہ محمد بن شہاب ابن بزاز کردی متوفی ۸۲۷ھ
۱۶۵۔ رسائل ابن عابدین، سمیل اکیدی لاہور، ۱۳۹۶ھ، علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ
۱۶۶۔ تنقیح الفتاویٰ الحمادیہ، علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ
۱۶۷۔ تقریرات رافعی، مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ، ۱۴۰۴ھ، شیخ عبدالقادر رافعی مفتی الدیار المصریہ
۱۶۸۔ شرح النقایہ، ایچ ایم، سعید کمپنی کراچی، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ
۱۶۹۔ فتاویٰ غیاثیہ، مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ۱۴۰۳ھ، علامہ داؤد بن یوسف الخفیب
۱۷۰۔ حاشیۃ الدرر والغرز، مطبع عامہ شریفیہ مصر ۱۳۰۴ھ، علامہ حسن بن عمار شرنبلائی متوفی ۱۰۶۹ھ
۱۷۱۔ مجمع الانهر فی شرح ملتقى البحر، دار احیاء التراث العربی بیروت۔ علامہ محمد بن سلیمان المعروف بلماذ آفندی متوفی ۱۰۷۸ھ
۱۷۲۔ المسک المتقط، دار الفكر بیروت، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ
۱۷۳۔ حاشیۃ الشبلی علی تبیین المتقاتل، مکتبہ امدادیہ ملتان، علامہ شہاب الدین احمد شبل
۱۷۴۔ تکملة البحر الرائق مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ، علامہ محمد بن حسین بن علی طوسی حنفی
۱۷۵۔ خلاصۃ الفتاویٰ، امجد اکیدی لاہور، ۱۳۹۷ھ، شیخ طاہر بن عبدالرشید بخاری حنفی
۱۷۶۔ در المنتقى على ملتقى البحر، دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ محمد علاؤ الدین متوفی ۱۰۸۸ھ
۱۷۷۔ شرح الکفر، حمیۃ المعارف مصر، ۱۲۸۷ھ، علامہ معین الدین المہروی المعروف بعلمہ ملا مسکین
۱۷۸۔ فتاویٰ عبدالحی، مطبوعہ مطبع یوسفی ہند، مولانا عبدالحی کھنوی متوفی ۱۳۰۴ھ
۱۷۹۔ فتاویٰ رضویہ، سنی دارالاشاعت فیصل آباد ۱۳۹۴ھ، اعلیٰ حضرت احمد رضا بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ
۱۸۰۔ الزبدۃ الزکیۃ، محبوب المطابع دہلی، اعلیٰ حضرت احمد رضا، فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ

- ۱۸۱- بہار شریعت، شیخ غلام اینڈ سنز کراچی، مولانا امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ
 ۲۸۲- فتاویٰ رشیدیہ، محمد سعید اینڈ کمپنی، شیخ رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۳ھ
 ۱۸۳- فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، دارالاشاعت کراچی، شیخ عزیز الرحمن مفتی محمد شفیع متوفی ۱۳۹۶ھ
 ۱۸۴- انسانی اعصاب کی ہیوند کاری، مجلس مسائل تحقیق حاضرہ کراچی مفتی محمد شفیع متوفی ۱۳۹۶ھ
 ۱۸۵- پراویڈنٹ فنڈ پر سود اور زکوٰۃ کا مسئلہ، دارالاشاعت کراچی، " " "
 ۱۸۶- اوزان شرعیہ، ادارۃ المعارف کراچی، مفتی محمد شفیع دیوبندی متوفی ۱۳۹۶ھ
 ۱۸۷- رسائل و مسائل، اسلامک پبلیکیشنز لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ
 ۱۸۸- ۵- اسے ذیلدار پارک (اردو مجلس سید مودودی) الہدیر پبلیکیشنز ۱۹۷۵ء، سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ
 ۱۸۹- حقوق الزوجین، ادارہ ترجمان القرآن لاہور، ۱۹۸۶ء، سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ

فقہ شافعی

- ۱۹۰- کتاب الام، دارالمعرفت بیروت ۱۳۹۳ھ، امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ
 ۱۹۱- المہذب، دارالفکر بیروت، شیخ ابوالسحاق شیرازی متوفی ۴۵۵ھ
 ۱۹۲- شرح المہذب، دارالفکر بیروت، علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۲ھ
 ۱۹۳- تکملہ شرح المہذب، دارالفکر بیروت، علامہ تقی الدین سبکی متوفی ۷۵۶ھ
 ۱۹۴- فتح العزیزہ شرح الوجیز، دارالفکر بیروت، علامہ ابوالقاسم محمد رافعی متوفی ۶۲۳ھ
 ۱۹۵- مننی المحتاج، دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ محمد قزوینی الخلیف من قرن العاشر
 ۱۹۶- احیاء علوم الدین، دارالمعرفۃ بیروت، امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ
 ۱۹۷- انتخاب السادة المتقين، مطبع مبینہ مصر ۱۳۱۱ھ علامہ سید محمد بن محمد زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ
 ۱۹۸- المحادی للفتاویٰ، مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ
 ۱۹۹- مختصر المزنی دارالمعرفۃ بیروت، امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ

فقہ مالکی

- ۲۰۰- المدونۃ الکبریٰ، دارالفکر بیروت، ۱۴۰۶ھ، امام سحنون بن سید تنوخی مالکی متوفی ۲۵۶ھ
 ۲۰۱- بلایۃ المجتہد، دارالفکر بیروت، قاضی ابوالولید ابن رشد اندلسی متوفی ۵۹۵ھ
 ۲۰۲- الشرح الکبیر مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ ابوالبرکات سیدی احمد ددیری مالکی - ۱۱۹۷ھ
 ۲۰۳- حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ شمس الدین محمد بن عرفہ دسوقی مالکی - ۱۲۱۹ھ
 ۲۰۴- بلغة السالك لا قرب المسالك الی مذہب امام مالک، مطبوعہ دار احیاء الکتب العربیہ، ۱۹۷۸ء، علامہ احمد بن محمد صالح مالکی - ۱۲۲۳ھ

- کتاب شیعہ (حدیث و فقہ)

- فقه ظاہری (غیر مقلدین)

- ## مذاهب اربعہ

- عقائد و کلام

- عقائد و کلام
۲۲۰. شرح عقائد نسفی ، نور محمد اصحاب کراچی ، علامہ محمد الدین نقی ، مترجم ۱۹۹۷ء ، مطبعہ منشی نذیر کھنجر ، لاہور ، ۱۹۹۷ء
۲۲۱. شرح مراقف ۶۱ ، مطبع منشی نذیر کھنجر ، لاہور ، ۱۹۹۷ء
۲۲۲. مخرج افقہ المکبر ، مطبع مصطفیٰ آبادی و اولاد مصر ، ۱۹۹۷ء ، علامہ علی قاری ، مترجم ۱۹۹۷ء
۲۲۳. حاشیہ الحیالی ، حاجی عبدالحکیم اینڈ سنز پشاور ، علامہ شمس الدین حیات ، ۱۹۹۷ء

- ۲۲۴۔ المنتظم الفضل ، بیئۃ الاوقات لاہور ۱۳۰۵ھ ، علامہ محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ
 ۲۲۵۔ البواقیت والخواہر ، مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر ، ۱۳۰۸ھ علامہ عبد الوہاب شرانی متوفی ۹۰۳ھ
 ۲۲۶۔ مدیۃ المہدی ، میورپریس دہلی ، ۱۳۳۵ھ ، شیخ وحید الزمان متوفی ۱۳۴۸ھ
 ۲۲۷۔ نبراس ، مکتبہ قادریہ لاہور ، ۱۳۹۰ھ ، مولانا عبدالعزیز پرباروی ۔

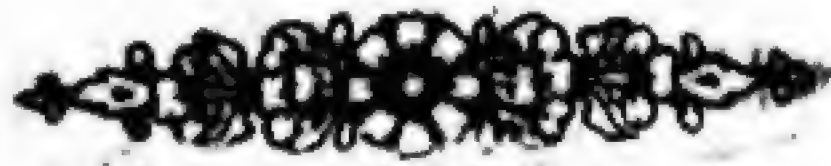
اصول فقہ

- ۲۲۸۔ مستصفیٰ مطبوعہ امیریہ کبری بولاق مصر ، ۱۲۹۴ھ ، امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ
 ۲۲۹۔ فرائح الرحموت ، ، ، ، ، بحر العلوم عبدالمعلی بن نظام الدین متوفی ۱۲۵۲ھ
 ۲۳۰۔ الرسالۃ ، مطبع بولاق قاہرہ ، ۱۳۱۲ھ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ
 ۲۳۱۔ الاحکام فی اصول الاحکام ، مطبع محمد علی واولادہ مصر ، ۱۳۴۰ھ ، علامہ سیف الدین علی بن ابی علی آمدی متوفی ۶۳۱ھ
 ۲۳۲۔ اصول ہندوی ، نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ، فخر الاسلام علی بن محمد ہندوی متوفی ۴۸۲ھ
 ۲۳۳۔ ارشاد الفحول الی تحقیق الحق من علم الاصول ، مکتبہ اثریہ سائنگھیل ، شیخ محمد علی شرکانی متوفی ۱۲۵۰ھ

متفرقات

- ۲۳۴۔ کتاب التریفات ، انتشارات ، نام خسرو ایران ، میر سید شریف علی محمد جرجانی متوفی ۸۱۶ھ
 ۲۳۵۔ الجامع اللطیف ، محمد جبار اللہ متوفی ۹۸۵ھ ،
 ۲۳۶۔ فتاویٰ حدیثیہ ، مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر ، ۱۳۵۶ھ ، علامہ ابن حجر مکی متوفی ۹۴۰ھ
 ۲۳۷۔ سابقۃ الفکر ، مولانا عبدالحی کھنوی متوفی ۱۳۰۴ھ ،
 ۲۳۸۔ الکبریٰ الاکبر ، مصطفیٰ البابی واولادہ مصر ، ۱۳۰۸ھ ، علامہ عبد الوہاب شرانی متوفی ۹۰۳ھ
 ۲۳۹۔ الاعتصام ، دار المعرفۃ بیروت ، علامہ ابواسحاق ابراہیم بن موسی شاطبی متوفی ۷۹۰ھ
 ۲۴۰۔ برادر نوادر ، شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور ، ۱۹۶۲ء ، شیخ اشرف علی قانوی متوفی ۱۳۶۴ھ
 ۲۴۱۔ براہین قاطعہ ، مطبوعہ مطبع بلالی ڈھونڈ ، شیخ خلیل احمد انیسٹروی متوفی ۱۳۴۶ھ
 ۲۴۲۔ اسلام اور موسیقی ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور ، ۱۹۶۸ھ ، شاہ محمد جعفر پھلواروی
 ۲۴۳۔ المہند علی المغند ، کتب خانہ دیوبند ، شیخ خلیل احمد انیسٹروی متوفی ۱۳۴۶ھ
 ۲۴۴۔ در اسلام ، شیخ غلام علی اینڈ سنز ، ڈاکٹر غلام جیلانی برق
 ۲۴۵۔ مکتوب امام ربانی ، مدینہ پبلیشنگ کمپنی کراچی ، ۱۹۰۰ء حضرت مجدد الف ثانی متوفی ۱۰۳۴ھ
 ۲۴۶۔ جیلۃ الحیران اکبری ، مطبوعہ مینہ مصر ، ۱۳۰۵ھ ، علامہ محمد بن موسی الدیسری متوفی ۸۰۸ھ
 ۲۴۷۔ عجائب المخترقات ، ، ، ، ، علامہ ذکریا بن محمد بن محمود

- ۲۴۸۔ المخطوط، نوری کتب خانہ لاہور، ۱۳۷۷ھ، امام احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۳۲ھ
- ۲۴۹۔ تکمیل الایمان، نذر المطابع کھنڈ، ۱۹۱۲ء، شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۲۵۰۔ منہاج السنۃ، مطبوعہ امیر یحییٰ کبری بولاق مصر، شیخ تقی الدین احمد بن تمیم حلی متوفی ۷۲۸ھ
- ۲۵۱۔ تقریب الایمان مطبوعہ علمی لاہور، شیخ اسماعیل دہلوی متوفی ۱۲۴۶ھ
- ۲۵۲۔ تحقیق الفتوی، مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۹ھ، علامہ فضل حق غیر آبادی متوفی ۱۸۶۱ھ
- ۲۵۳۔ اقامۃ التیام نوری کتب خانہ، ۱۳۹۹ھ، امام احمد رضا فاضل بریلوی متوفی ۱۳۳۲ھ
- ۲۵۴۔ ماثبت بالسنة، ادارہ نعیمیہ رضویہ لاہور، شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۲۵۵۔ شائم الادبیہ، مدنی کتب خانہ ملتان، ۱۳۰۵ھ، حاجی امداد اللہ مہاجر کی متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۲۵۶۔ امداد الشائق، مکتبہ اسلامیہ لاہور، شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۴ھ
- ۲۵۷۔ فیصلہ ہفت مسئلہ، مدنی کتب خانہ لاہور، حاجی امداد اللہ مہاجر کی متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۲۵۸۔ المورد الرودی فی المولد النبوی، المدینۃ المنورہ، ۱۳۰۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ
- ۲۵۹۔ البحر العلوم، مکتبہ قدوسیہ لاہور، ۱۳۰۳ھ، نواب صدیق حسن خان بھوپالی متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۲۶۰۔ الدرر الکامنہ، دار الجلیل بیروت، حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۲۶۱۔ روزنامہ جنگ کراچی، میر خلیل الرحمان (مدیر اعلیٰ)
- ۲۶۲۔ جہرۃ انساب العرب، دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۳۰۳ھ، ابو حزم علی بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ
- ۲۶۳۔ التلخیص الجبیر، حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۲۶۴۔ ماہنامہ ضیائے حرم لاہور، پیر محمد کرم شاہ الادہری
- ۲۶۵۔ المجلد الناجزہ، مطبوعہ دار الشاعت کراچی فردی ۱۹۸۷ء، شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۳۶۲ھ
- ۲۶۶۔ احسن الفتاوی، ایچ، ایم، سعید اینڈ کمپنی کراچی، ۱۳۰۷ھ، مفتی رشید احمد کراچی
- ۲۶۷۔ الابریز من کلام سیدی عبدالعزیز دہلوی، مطبوعہ معطفی البابا وادادہ مصر، ۱۳۸۰ھ، سیدی احمد بن عبدالمبارک



شرح صحیح مسلم

از رشحات قلم

علامہ غلام رسول سعیدی

شرح صحیح مسلم کی خصوصیات حسب ذیل ہیں:

- ۱۔ احادیث کا باحجام اور اردو ترجمہ۔
- ۲۔ متقدمین شارحین کی ابجاث کی روشنی میں ہر باب کی احادیث کی مختصر اور واضح تشریح۔
- ۳۔ علم اصول حدیث کی روشنی میں احادیث پر فنی گفتگو۔
- ۴۔ ائمہ اربعہ کی اہمات کتب سے ان کے مذاہب کا مع دلائل بیان۔
- ۵۔ فقہ حنفی کی ترجیح۔
- ۶۔ منکرین حدیث کے شبہات کے جوابات اور حجیت حدیث پر دلائل کا انبار۔
- ۷۔ اختلافی مسائل پر مہذب علمی گفتگو۔
- ۸۔ مسائل حاضر مثلاً فریوگران، ریڈیو، ٹی وی، ڈیو، ریل اور ہوائی جہاز میں نماز، پوسٹ مارٹم، ایو پیٹھک ادویہ، انتقال عرن، اعضاء کی پیوند کاری، استقاط حل، ضبط تولید، ٹیسٹ ٹیوب بے بی، رویت، لال کمیٹی کے اعلان، پاکستان اور دیگر بعید ممالک میں اختلاف رویت، ہلال کے اثر سے مختلف احکام، پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ، میعاد قرضوں کی ادائیگی پر زکوٰۃ، قطبین میں روزے اور نماز کے احکام، نیکی فرن پر نکاح، اسلام میں کفر کی حیثیت، ایک مجلس کی تین طلاقیں، عدالتی طلاق اور دوسرے بہت سے مسائل پر محققانہ بحث۔
- ۱۰۔ مصنف نے ہر مسئلہ میں معروضی بحث کی ہے۔ قرآن مجید، احادیث، آثار، اقوال تابعین، جمہور فقہاء اسلام اور فقہاء اخلاف کے ارشادات کی روشنی میں ہر مسئلہ کو لکھا ہے، کسی لگی جدمی فکر کے تابع ہو کر نہیں لکھا۔
- اس شرح میں خاصگی کو ملحوظ رکھا گیا ہے کسی کے خلاف مبتدل لہجہ اختیار نہیں کیا گیا۔

مدنہ کا پتا

فرید بک سٹال - ۳۸ - اردو بازار لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ (النمل ۸۹)

اور ہم نے آپ پر اس کتاب کو نازل کیا ہے جو چیز کا روشن بیان ہے

سات ضخیم جلدوں میں شرح صحیح مسلم کی مکمل اور عالم گیر مقبولیت اور شان دار پذیرائی کے بعد

شیخ الحدیث علامہ علامہ رسول سعیدی عم فیوضہ کی ایک اور سنکرائیزڈ اور علمی تصنیف

قرآن مجید کی تفسیر بہ نام

تبیان القرآن

چند خصوصیات

★ قرآن مجید کا سلیس اور با محاورہ ترجمہ اور آسان اردو میں قرآن کریم کی تشریح ،

★ احادیث ، آثار اور اقوال تابعین پر مبنی قرآنی آیات کی تشریح ،

★ قرآن مجید کی آیات سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت ، جلالت اور آپ کی خصوصیات کا استنباط ،

★ عقائد اسلامیہ میں عقائد اہل سنت کی حقانیت اور فقہی مذاہب میں فقہ حنفی کی ترجیح ،

★ مفسرین کی چودہ سو سالہ کاوشوں کا حاصل ، مجتہدین کی آرا پر نقد و تبصرہ اور تصرف کی چاشنی ،

★ مشکلات اعراب قرآن کا حل ، عصری مسائل پر محققانہ ابحاث اور مذاہب باطلہ کا مہذب رد ،

یہ ایک ایسی تفسیر ہوگی جس کی مدتوں سے اہل ذوق کو تلاش اور پیاس تھی جس کی ضرورت اہمیت اور افادیت صدیوں

تک باقی رہے گی ۔

پیشے کتب : فرید بک سٹال

۳۸ - اردو بازار، لاہور

marfat.com

شرح صحیح مسلم

تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی شیخ الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی

اس صدی کی بہترین شرح جس میں عصر حاضر کے

جدید مسائل کا محققانہ حل پیش کیا گیا ہے۔

● — یہ شرح قارئین کو دوسری شرحوں سے

بے نیاز کر دے گی۔



سنن نسائی مترجم

امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی بن بحر نسائی

ترجمہ مولانا دوست محمد شاکر مولانا مظہر عبد الستار قادری جلد ۳

سنن ابن ماجہ مترجم

امام حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ الربیع القزوی

مترجم مولانا عبد الحکیم خان اختر شاہ جہان پوری جلد ۲

سنن ابو داؤد شریف مترجم

امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث بختانی رحمہ اللہ

مترجم مولانا عبد الحکیم خان اختر شاہ جہان پوری جلد ۳

جامع ترمذی مترجم مع شمائل ترمذی

محدث حبیل امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمہ اللہ جلد ۲

مترجم مولانا علامہ محمد صدیق سعیدی ہزاروی

بخاری شریف مترجم

امام الحدیث ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری رحمہ اللہ جلدیں ۳

مترجم مولانا عبد الحکیم خان اختر شاہ جہان پوری

○ دیگر مطبوعات کے فہرست کے لیے جوابی لغو ارسال فرمائیں

فریدیٹ سٹال

۳۸ اردو بازار © لاہور فون ۳۱۲۱۷۳
۷۲۲۳۸۹۹

تصوف کی بنیادی اور مشہور علم کتاب

کشف المحجوب

مصنف
نجمۃ الکاملین امام الوائیلین حضرت ابو الحسن سید علی جویری
المعروف داتا گنج بخش لاہوری رحمۃ اللہ علیہ

سلیس مستند عالمانہ ترجمہ از
مقدمہ

سید محمد فاروق القادری ایم اے میاں محمد سلیم صاحب حماد دہلوی داتا گنج بخش لاہوری

علماء، شائخ، محققین اور عوام کے لئے عالمانہ، عارفانہ، محققانہ، سلیس شگفتہ اور
پیرا بندی کے کُن میں ڈھلا ہوا شایانِ شان ترجمہ۔ اس کے علاوہ ضروری
تفصیلات پر تشریحی نوٹس، آیات کریمہ کے حوالہ جات اور مستند مقدمہ
کے سبب کتاب کی اہمیت و افادیت دو چند ہیں۔

فرید بکسٹال ۳۸ رو بازار لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 جو کچھ نازل شد متلاشہ عیدہ آدہ تم قصیدیں
 اُسے لے لو اور جس سے منع کر دیں اسے باز رہو (قرآن حکیم)

اشعور الکرم

شرح مشکوٰۃ

تصنیف منیف :-

عارف باللہ شیخ محقق حضرت مولانا شاہ عبدالحق محد دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

اردو ترجمہ و حواشی

حضرت علامہ مولانا محمد سعید احمد نقشبندی مدظلہ العالی

خطیب جامع مسجد حضرت داتا گنج بخش رحمۃ اللہ علیہ لاہور
 دکن پاکستان نئی رانٹر گزٹ
 ناشر

فریدیک سٹال ۳۸- اردو بازار © لاہور (پاکستان)

اَجْعَلْ لِي سُبُلًا يَسِيرًا رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ
ترجمہ: رب کی راہ کی طرف بلاؤ حکمت اور بہترین نصیحت کے ذریعے

غنیۃ الطالبین (اردو)

از محبوبِ بھائی حضرت شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ترجمہ: مولانا علامہ محمد صدیق تہراری سعیدی

تقدیم: علامہ محمد عبد الحکیم شرف قادری جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور



فرید بک ٹال ۳۸ اردو بازار لاہور